



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

CALL NO. 297.1227 168CS1

Accession No. 72339

Rare

Call No. 297.1227

168C5.1

Acc. No. 72339

~~29.144.16.1~~

فہرست محمد بن حصار اول فی فیض الکریم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶	بنی اسرائیل پر بارگاہ سایہ و روشن ساری کا اثرنا۔	۳۶	قرآن شریف کے نزول اور صحیح کرنا۔
۳۷	موسیٰ علیہ السلام کا عصا۔	۳۷	تفسیر اور تالیف کا معنی۔
۳۸	بنی اسرائیل کے لئے پتھر سے جسے جاری ہونا۔	۳۸	آمین کہنے اور دعا فاتحہ کی فضیلت اور نام۔
۳۹	یہود پر دولت اور محتاجی کی مار۔	۳۹	فرشتوں اور کائناتی پر ایمان لانا۔
۴۰	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بشت کو پہنکر یہود و نصاریٰ کی کشتی۔	۴۰	کفر کے معنی اور اقسام۔
۴۱	وجہ تسمیہ یہود و نصاریٰ و مسابین۔	۴۱	منافقوں کے مشاغل۔
۴۲	توحید کے احکام کے قبول کرینے بنی اسرائیل کی کشتی اور اون کا بند رہونا۔	۴۲	قرآن شریف کا نام کے مثال نہ لائے ہیں۔
۴۳	بنی اسرائیل کے گالے کا قصہ۔	۴۳	دو دفعہ چپٹا کرنے کی تعداد۔
۴۴	جانور اور مجادات کی سمجھ۔	۴۴	دنیا کو روکنا اور اس کے لئے بیت۔
۴۵	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جبار و پھار سجدہ کر کے منہ دینا۔	۴۵	مسلمانان کفر و ایمان نہ ہونا۔
۴۶	ویل کے معنی۔	۴۶	زمین و آسمان کی پیدائش و تقدم و تاخر۔
۴۷	بنی اسرائیل سے عیاق اور ہجر اس سے انحراف۔	۴۷	بنی الجال اور ان کا قصہ۔
۴۸	عیسیٰ علیہ السلام کا نام اور روح القدس کے معنی۔	۴۸	آدم کی پیدائش اور اس کی زندگی۔
۴۹	بنی اسرائیل میں گوسا کی محبت کی علامت اور یہود موت کی آرزو نہ کرینے معجزہ۔	۴۹	حواکا پیدائش اور اس کی زندگی۔
۵۰	موت کی آرزو نہ کرنا۔	۵۰	آدم و حوا کا بے ایمانی۔
۵۱	موت کی آرزو نہ کرنا بیان۔	۵۱	سانپ کو مارنا اور حکم۔
۵۲	یہود کی حرص دنیا کے لئے۔	۵۲	اول انبیاء فی حق کرنا پابہ۔
۵۳	یہود کا سوال۔	۵۳	نماز و حصار الکریم کے لئے۔
۵۴	یہود کی عداوت جبریل۔	۵۴	بنی اسرائیل کے دشمنوں سے اور موسیٰ ہارون کی پیدائش۔
۵۵	سحر و ساحری کا بیان۔	۵۵	بنی اسرائیل کے بے نجات پانا اور فرعون کا غرق۔
۵۶	کہانت کا حکم۔	۵۶	بنی اسرائیل کی پیدائش پرستش۔
۵۷	ہاروت و ماروت۔	۵۷	بنی اسرائیل کے روتہ کے لئے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۷۰	مرد عورت میں جدائی ڈالنا برا کام ہے ۔	۱۱۶		
۷۱	جس علم میں ضرورت اسکا سیکھنا حرام ہے اور مسلم	۱۱۷		جر
۷۲	مخدوم و مذہب کی تفصیل ۔	۱۱۸		بہا
۷۳	عسکری کلام و منطق کا حکم ۔	۱۱۹		
۷۴	حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنظیم کا حکم	۱۲۰		
۷۵	قرآن شریف کے بعض آیتوں کے نسخ کی وجہ ۔	۱۲۱		دلیل
۷۶	مساجد کو ویران و مٹل کر نیکی حرمت	۱۲۲		شریک بنین کرنا
۷۷	کفار و ساجدین داخل ہونا کا حکم ۔	۱۲۳		فحش اسے مٹھنا
۷۸	غیر حجت قہر میں کس حالت میں نماز پڑھنا ۔	۱۲۴		شکر کرنا
۷۹	خداوند تعالیٰ فرزند سے منزہ ہے ۔	۱۲۵		میں
۸۰	ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش ۔	۱۲۶		
۸۱	فاسق کی خلافت اور خدمت	۱۲۷		
۸۲	مکہ معظمہ کی حرمت اور مقام ابراہیم کے پاس نہ جانا	۱۲۸		احکم
۸۳	ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر فرمایا ۔	۱۲۹		
۸۴	ابراہیم علیہ السلام کی دعا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت کے لئے	۱۳۰		زلزلہ ہوا
۸۵	ابراہیم علیہ السلام کی وصیت	۱۳۱		
۸۶	حرف کے معنی ۔	۱۳۲		
۸۷		۱۳۳		س ہے
۸۸		۱۳۴		نال ہے
۸۹		۱۳۵		
۹۰		۱۳۶		جماع جائز نہیں
۹۱		۱۳۷		
۹۲		۱۳۸		
۹۳		۱۳۹		ساجدانا
۹۴		۱۴۰		
۹۵		۱۴۱		
۹۶		۱۴۲		
۹۷		۱۴۳		
۹۸		۱۴۴		
۹۹		۱۴۵		
۱۰۰		۱۴۶		
۱۰۱		۱۴۷		
۱۰۲		۱۴۸		
۱۰۳		۱۴۹		
۱۰۴		۱۵۰		
۱۰۵		۱۵۱		
۱۰۶		۱۵۲		
۱۰۷		۱۵۳		
۱۰۸		۱۵۴		
۱۰۹		۱۵۵		
۱۱۰		۱۵۶		
۱۱۱		۱۵۷		
۱۱۲		۱۵۸		
۱۱۳		۱۵۹		
۱۱۴		۱۶۰		
۱۱۵		۱۶۱		
۱۱۶		۱۶۲		
۱۱۷		۱۶۳		
۱۱۸		۱۶۴		
۱۱۹		۱۶۵		
۱۲۰		۱۶۶		
۱۲۱		۱۶۷		
۱۲۲		۱۶۸		
۱۲۳		۱۶۹		
۱۲۴		۱۷۰		
۱۲۵		۱۷۱		
۱۲۶		۱۷۲		
۱۲۷		۱۷۳		
۱۲۸		۱۷۴		
۱۲۹		۱۷۵		
۱۳۰		۱۷۶		
۱۳۱		۱۷۷		
۱۳۲		۱۷۸		
۱۳۳		۱۷۹		
۱۳۴		۱۸۰		
۱۳۵		۱۸۱		
۱۳۶		۱۸۲		
۱۳۷		۱۸۳		
۱۳۸		۱۸۴		
۱۳۹		۱۸۵		
۱۴۰		۱۸۶		
۱۴۱		۱۸۷		
۱۴۲		۱۸۸		
۱۴۳		۱۸۹		
۱۴۴		۱۹۰		
۱۴۵		۱۹۱		
۱۴۶		۱۹۲		
۱۴۷		۱۹۳		
۱۴۸		۱۹۴		
۱۴۹		۱۹۵		
۱۵۰		۱۹۶		
۱۵۱		۱۹۷		
۱۵۲		۱۹۸		
۱۵۳		۱۹۹		
۱۵۴		۲۰۰		
۱۵۵		۲۰۱		
۱۵۶		۲۰۲		
۱۵۷		۲۰۳		
۱۵۸		۲۰۴		
۱۵۹		۲۰۵		
۱۶۰		۲۰۶		
۱۶۱		۲۰۷		
۱۶۲		۲۰۸		
۱۶۳		۲۰۹		
۱۶۴		۲۱۰		
۱۶۵		۲۱۱		
۱۶۶		۲۱۲		
۱۶۷		۲۱۳		
۱۶۸		۲۱۴		
۱۶۹		۲۱۵		
۱۷۰		۲۱۶		
۱۷۱		۲۱۷		
۱۷۲		۲۱۸		
۱۷۳		۲۱۹		
۱۷۴		۲۲۰		
۱۷۵		۲۲۱		
۱۷۶		۲۲۲		
۱۷۷		۲۲۳		
۱۷۸		۲۲۴		
۱۷۹		۲۲۵		
۱۸۰		۲۲۶		
۱۸۱		۲۲۷		
۱۸۲		۲۲۸		
۱۸۳		۲۲۹		
۱۸۴		۲۳۰		
۱۸۵		۲۳۱		
۱۸۶		۲۳۲		
۱۸۷		۲۳۳		
۱۸۸		۲۳۴		
۱۸۹		۲۳۵		
۱۹۰		۲۳۶		
۱۹۱		۲۳۷		
۱۹۲		۲۳۸		
۱۹۳		۲۳۹		
۱۹۴		۲۴۰		
۱۹۵		۲۴۱		
۱۹۶		۲۴۲		
۱۹۷		۲۴۳		
۱۹۸		۲۴۴		
۱۹۹		۲۴۵		
۲۰۰		۲۴۶		
۲۰۱		۲۴۷		
۲۰۲		۲۴۸		
۲۰۳		۲۴۹		
۲۰۴		۲۵۰		
۲۰۵		۲۵۱		
۲۰۶		۲۵۲		
۲۰۷		۲۵۳		
۲۰۸		۲۵۴		
۲۰۹		۲۵۵		
۲۱۰		۲۵۶		
۲۱۱		۲۵۷		
۲۱۲		۲۵۸		
۲۱۳		۲۵۹		
۲۱۴		۲۶۰		
۲۱۵		۲۶۱		
۲۱۶		۲۶۲		
۲۱۷		۲۶۳		
۲۱۸		۲۶۴		
۲۱۹		۲۶۵		
۲۲۰		۲۶۶		
۲۲۱		۲۶۷		
۲۲۲		۲۶۸		
۲۲۳		۲۶۹		
۲۲۴		۲۷۰		
۲۲۵		۲۷۱		
۲۲۶		۲۷۲		
۲۲۷		۲۷۳		
۲۲۸		۲۷۴		
۲۲۹		۲۷۵		
۲۳۰		۲۷۶		
۲۳۱		۲۷۷		
۲۳۲		۲۷۸		
۲۳۳		۲۷۹		
۲۳۴		۲۸۰		
۲۳۵		۲۸۱		
۲۳۶		۲۸۲		
۲۳۷		۲۸۳		
۲۳۸		۲۸۴		
۲۳۹		۲۸۵		
۲۴۰		۲۸۶		
۲۴۱		۲۸۷		
۲۴۲		۲۸۸		
۲۴۳		۲۸۹		
۲۴۴		۲۹۰		
۲۴۵		۲۹۱		
۲۴۶		۲۹۲		
۲۴۷		۲۹۳		
۲۴۸		۲۹۴		
۲۴۹		۲۹۵		
۲۵۰		۲۹۶		
۲۵۱		۲۹۷		
۲۵۲		۲۹۸		
۲۵۳		۲۹۹		
۲۵۴		۳۰۰		
۲۵۵		۳۰۱		
۲۵۶		۳۰۲		
۲۵۷		۳۰۳		
۲۵۸		۳۰۴		
۲۵۹		۳۰۵		
۲۶۰		۳۰۶		
۲۶۱		۳۰۷		
۲۶۲		۳۰۸		
۲۶۳		۳۰۹		
۲۶۴		۳۱۰		
۲۶۵		۳۱۱		
۲۶۶		۳۱۲		
۲۶۷		۳۱۳		
۲۶۸		۳۱۴		
۲۶۹		۳۱۵		
۲۷۰		۳۱۶		
۲۷۱		۳۱۷		
۲۷۲		۳۱۸		
۲۷۳		۳۱۹		
۲۷۴		۳۲۰		
۲۷۵		۳۲۱		
۲۷۶		۳۲۲		
۲۷۷		۳۲۳		
۲۷۸		۳۲۴		
۲۷۹		۳۲۵		
۲۸۰		۳۲۶		
۲۸۱		۳۲۷		
۲۸۲		۳۲۸		
۲۸۳		۳۲۹		
۲۸۴		۳۳۰		
۲۸۵		۳۳۱		
۲۸۶		۳۳۲		
۲۸۷		۳۳۳		
۲۸۸		۳۳۴		
۲۸۹		۳۳۵		
۲۹۰		۳۳۶		
۲۹۱		۳۳۷		
۲۹۲		۳۳۸		
۲۹۳		۳۳۹		
۲۹۴		۳۴۰		
۲۹۵		۳۴۱		
۲۹۶		۳۴۲		
۲۹۷		۳۴۳		
۲۹۸		۳۴۴		
۲۹۹		۳۴۵		
۳۰۰		۳۴۶		
۳۰۱		۳۴۷		
۳۰۲		۳۴۸		
۳۰۳		۳۴۹		
۳۰۴		۳۵۰		
۳۰۵		۳۵۱		
۳۰۶		۳۵۲		
۳۰۷		۳۵۳		
۳۰۸		۳۵۴		
۳۰۹		۳۵۵		
۳۱۰		۳۵۶		
۳۱۱		۳۵۷		
۳۱۲		۳۵۸		
۳۱۳		۳۵۹		
۳۱۴		۳۶۰		
۳۱۵		۳۶۱		
۳۱۶		۳۶۲		
۳۱۷		۳۶۳		
۳۱۸		۳۶۴		
۳۱۹		۳۶۵		
۳۲۰		۳۶۶		
۳۲۱		۳۶۷		
۳۲۲		۳۶۸		
۳۲۳		۳۶۹		
۳۲۴		۳۷۰		
۳۲۵		۳۷۱		
۳۲۶		۳۷۲		
۳۲۷		۳۷۳		
۳۲۸		۳۷۴		
۳۲۹		۳۷۵		
۳۳۰		۳۷۶		
۳۳۱		۳۷۷		
۳۳۲		۳۷۸		
۳۳۳		۳۷۹		
۳۳۴		۳۸۰		
۳۳۵		۳۸۱		
۳۳۶		۳۸۲		
۳۳۷		۳۸۳		
۳۳۸		۳۸۴		
۳۳۹		۳۸۵		
۳۴۰		۳۸۶		
۳۴۱		۳۸۷		
۳۴۲		۳۸۸		
۳۴۳		۳۸۹		
۳۴۴		۳۹۰		
۳۴۵		۳۹۱		
۳۴۶		۳۹۲		
۳۴۷		۳۹۳		
۳۴۸		۳۹۴		
۳۴۹		۳۹۵		
۳۵۰		۳۹۶		
۳۵۱		۳۹۷		
۳۵۲		۳۹۸		
۳۵۳		۳۹۹		
۳۵۴		۴۰۰		
۳۵۵		۴۰۱		
۳۵۶		۴۰۲		
۳۵۷		۴۰۳		
۳۵۸		۴۰۴		
۳۵۹		۴۰۵		
۳۶۰		۴۰۶		
۳۶۱		۴۰۷		
۳۶۲		۴۰۸		
۳۶۳		۴۰۹		
۳۶۴		۴۱۰		
۳۶۵		۴۱۱		
۳۶۶		۴۱۲		
۳۶۷		۴۱۳		
۳۶۸		۴۱۴		
۳۶۹		۴۱۵		
۳۷۰		۴۱۶		
۳۷				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۳	چاند کے بڑھنے اور گھٹنے کا فائدہ	۱۹۸	خدا سے تعالیٰ کے آیات سے ہنسی
۱۵۸	اپنے ہاتھوں سے نفوس کو ہلاک نہ کرنے کے لئے	۲۰۰	دو درجہ پلانے کا حکم
۱۵۹	حجرہ کا وجوہ یا اور حج سے تعلق احکام	۲۰۲	عدت متوفی کا حکم
۱۶۶	انحس بن شریک منافق کی مذمت	۲۰۳	قبول الجمع طلاق کا حکم
۱۶۸	صنیت رومی کا قصہ	۲۰۴	صدائے الوسطی کی تحقیق
۱۶۸	مثنیٰ آیات کے لئے	۲۰۸	حالت خوف میں نماز
۱۷۱	انبیاء علی اقداد اور قرآن شریف میں کہتے ہیں	۲۱۰	بنی اسرائیل موت سے ڈر کے بھاگنے اور پھر زندہ ہونیکا قصہ
۱۷۳	گذشتہ امتوں کے کالین	۲۱۳	خدا سے تعالیٰ کو قرض دینا
۱۷۳	مال کا مصرف	۲۱۳	اولاد حجاج کا قصہ
۱۷۵	فرضیت جہاد اور یمن لکھنے کا رد و اذیت میں جس	۲۱۳	جالت کے قتل کا قصہ
۱۷۷	حرام مسیون میں جنگ	۲۱۵	ایک کو دوسرے سے دفع کرنا ہے
۱۷۸	کفار کی عداوت مسلمانوں سے	۲۲۶	ابدال و اوتاد کی تعداد
۱۷۸	جو دھل موجب بجات نہیں		
۱۸۰	شراب اور حوبے کا حکم		
۱۸۰	خیرات کس قدر مال میں دینا		
۱۸۱	یتیم کے ساتھ مفاہات	۲۲۷	بغیر وں کی فضیلت ایک دوسرے پر
۱۸۲	مشرکوں کے ساتھ نکاح جائز نہیں	۲۲۹	آیہ الکرسی کی فضیلت
۱۸۴	حاجبہ و وطنی و غیر کے احکام	۲۳۵	ابراہیم علیہ السلام کا مناظرہ عمرو سے
۱۸۸	بات بات خدا کی قسم کرنا اور قسم کے اقسام و حکم	۲۳۷	عزیزہ کا قصہ
۱۸۹	اہل کا حکم	۲۴۱	ابراہیم علیہ السلام کے لئے جانور زندہ ہوئے
۱۹۰	طلاق کی عدت	۲۴۳	خیرات کی تمثیلین
۱۹۱	رجعت کا حکم اور مرد کے حقوق عورت پر	۲۵۱	کسب کا مبلح ہونا
۱۹۲	طلاق کا حکم	۲۶۱	کس شخص کو سوا کرنا مباح ہے
۱۹۳	صح کا حکم	۲۶۳	ربا کے اقام
۱۹۶	تین طلاق کے بعد نکاح	۲۶۷	قرض دار کے سر ہو تو مہلت دینا چاہئے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۹	قرآن شریف میں کون آیت آزمائش ہوئی۔	۳۲۰	کلمہ اقلید کے معنی
۲۸۲	قرض کے دستاویز لکھانا۔	۳۲۱	نبی پر فرشتہ کا کلام شریف کے کلام سے مشابہت
۲۸۵	گواہ کی تعداد اور اون کے شروط	۳۲۲	ہم کو عیسیٰ کے پیدائش کی بشارت اور فائدہ
۲۸۷	رہن کا مسئلہ	-	فطائل بی بی میم و خدیجہ و فاطمہ الزہراء و عائشہ
۲۸۲	آراء و اسرار اور اس کی فضیلت	۳۲۳	جندو تین نبیہ تھیں
۲۸۵	سورہ آل عمران	۳۲۴	عیسیٰ علیہ السلام صرف نبی اسرائیل کے طرف سے جوئے ہوئے
۲۸۷	حروف قطعات کے معنی	۳۲۵	عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات
۲۸۷	بخوان کے نصاریٰ کی وفد	۳۳۱	حواس کے معنی
۲۹۰	نحکم و مشابہ و نفس وغیرہ کے معنی و تحقیق	۳۳۲	عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر جانا۔
۲۹۱	تاویل کے معنی اور اسخون فی العلم	۳۳۳	متوفیہ کے معنی
۲۹۳	دل پھر جاتا ہے	۳۳۵	عیسیٰ کی پیدائش کی مثال
۲۹۴	معتزلہ کا روگنا ہنگاموں کی بخشش میں۔	۳۳۶	مباہلہ کا معنی
۲۹۶	بار کے جنگ میں معجزہ	۳۴۱	قریش کے ساتھ نجاشی کا قصد
۳۰۰	اللہ تعالیٰ کے نزول کے معنی	۳۴۲	یہودی و مجریح کو مسلمان ہو کر شام کو بدل جانا
۳۰۲	یحییٰ علیہ السلام کا قتل	۳۴۸	جھوٹی قسم مانا۔
۳۰۷	اواسے قرض کے لئے دعا۔	۳۵۲	ربانی کے معنی
۳۰۸	مسلمان کافروں کو دوست نہ پکڑیں۔	۳۵۳	حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا کیا بینات النبیین
۳۰۹	کافروں کی دوستی کی وعید اور کافروں کی نوزی	۳۵۵	بری خواہ صلت لے غلام یا جانور یا کچھ کے کان میں پڑھنے کی دعا۔
۳۱۱	خدا کی محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت سے حاصل ہوتی ہے۔		
۳۱۳	پیغمبر شریف پیغمبر ملائکہ سے افضل ہیں		
۳۱۴	مسلم کے پیدائش کا قصہ	۳۵۹	جس مال سے محبت اوس کی خیرات اور اچھے
۳۱۴	بچہ پیدا ہوا تو شیطان ٹوٹتا ہے		رضی اللہ عنہ کے بلا کا قصہ
۳۱۸	اولیاء کی کرامت حق ہے		یعقوب علیہ السلام پر جو چیزیں حرام کی تھیں
۳۱۹	زر کا عید اللہ علیہ السلام کی دعا فرزند کے لئے۔	۳۶۱	پہلی مسجد کونہ ہے اہلبیت کی بنا۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۱	مقام ابراہیم	۳۲۸	خدا کے راہ میں مرنے۔
۳۶۳	مکتہ فخریہ میں امن	۳۳۰	مستورات کا حکم
۳۶۴	حج کی فرضیت	۳۳۲	غلوں کا حکم
۳۶۷	جنگ بعاث کا قصہ	۳۳۹	حضرت علیؓ علیہ السلام کے پشت سے خدا کا
۳۶۸	خدا کی سی سبوت پکڑنا	۳۴۳	شعبہ کی حیات
۳۷۰	انفصام کے الام کا سبب و رقصہ	۳۴۷	احد کے جنگ کے بعد کفار کا نقاب یعنی عز و جلال
۳۷۹	امر معروف و نہی منکر کی فضیلت	۳۴۸	غزوہ بدر الموعود
۳۸۰	اختلاف بفرقہ امت	۳۵۵	انبیاء اور اولیاء کا علم غیب
۳۸۳	خیریت امت محمدی علیہ السلام و فضیلت	۳۵۶	بخل کی مذمت
۳۹۰	کفار کے خیرات کی تمثیل	۳۵۷	مال کہان خرچ کرنا واجب ہے۔
۳۹۱	کفار سے مصاحبت و رازداری نہ کرنا۔	۳۵۹	یہود کا قول خدا فقیر ہے۔
۳۹۳	انصاری کا فریب علم کے ترغیب میں	۳۶۲	بنی اسرائیل کے پیغمبروں کے لئے آگ کا معجزہ
۳۹۶	جنگ احد کا قصہ	۳۶۵	ہر نفس کو موت ہے
۳۹۷	بدر کے جنگ میں خدا کی نصرت	۳۶۶	دوزخ سے بچنا اور بہشت میں نہ مارا ہے۔
۳۹۹	بڑھوئے کا قصہ	۳۶۷	دنیا و دغا کی جنس اور آزمائش ہے۔
۴۰۱	سود کھانے کی ممانعت	۳۶۹	صبر و تقویٰ کی فضیلت
۴۰۲	جنت کی پہنائی۔	۳۷۰	علم کے سکھانے میں بخل نہ کرنا
۴۰۳	بہشت و دوزخ اب موجود ہیں اور کہاں ہیں	۳۷۲	نبی کے تہنیت پسند لوگوں کی وعید
۴۰۴	محققین کے اوصاف سے خیرات کرنا۔	۳۷۵	اولیاء اسباب کی صفت
۴۰۵	غصہ کو پی جانا۔	۳۷۶	ذکر کی فضیلت
۴۰۶	لوگوں سے عفو کرنا۔	۳۷۷	جنت نماز بس وقت پڑھنا۔
۴۰۷	گناہ کے بعد توبہ کا حکم	۳۷۸	خدا کے تقاضے کے مصنوعات میں تفکر کرنا۔
۴۱۹	نیت کے لحاظ سے اعمال کا ثواب	۳۷۹	دعا کی نیکی ترتیب اور گناہ کبیرہ کے متعلق معتبر
۴۲۱	کفار کے دل میں مسلمانوں کا خوف ڈالنا	۳۸۳	ہر جہہ و منکرین شفاعت کا رد۔
			رباط کے سنتے اور ثواب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۵	فضیلت سورہ آل عمران	۵۲۵	اپنے باپ کے عزیمت سے نکاح کا حکم
۳۸۶	سورۃ النساء	۵۲۶	جن عورتوں کے ساتھ نکاح حرام ہے
۳۸۷	عوا کی پیدائش	۵۵۵	مہر کی مقدار کی حد تک ہے
۳۸۸	صلہ رحمی	۵۵۶	مستحق کی موت یا شہید کا رد
۳۸۹	فقنا و ہرم و سلق	۵۶۶	مہر میں بخشش
۳۹۰	یتیم کا مال ادا کرنا	۵۷۰	باندی کے نکاح کا حکم
۳۹۱	بار عورت تک کسی وقت نکاح میں جمع کرنا	۵۷۳	فاختہ باندی کا حد
۳۹۲	شہید کے قول کا رد و اثبات عورت جمع کرنا	۵۷۶	انسان کی پیدائش ضعیف ہے
۳۹۳	سفایا کو مال نہ دینے کا حکم	۵۷۷	آپس میں ایک دوسرے کا مال نہ لینا
۳۹۴	یتیم کے مال کو تجارت وغیرہ پر لگانا	۵۷۸	تجارت اور تجارت کی فضیلت
۳۹۵	یتیم کی آزمائشیں کس طرح کرنا	۵۷۹	آپس میں خون نہ کرنا اور اپنے آپ کو نہ مار لینا
۳۹۶	تقسیم میراث کا حکم	۵۸۰	گناہ کا یہ کہ اجتناب سے گناہ ہوئے ہیں
۳۹۷	یتیم کے مال کا جائزگی و عید	۵۸۱	گناہ و جہنم کے ہوتے ہیں اور اولیٰ تعریف
۳۹۸	تقسیم ترکہ	۵۸۲	گناہ کا یہ کہ مسترد
۳۹۹	وارث کب حصہ سے محروم ہوگا	۵۸۳	حد کی نفی اور اس کے اقسام
۴۰۰	فاختہ عورت کا حکم	۵۸۴	خدا تعالیٰ سے اس کا فضل طلب کرنا
۴۰۱	توبہ کا حکم	۵۸۵	حلیف جو معاہدہ کرے نہیں
۴۰۲	وعید یہ فرقہ کا رد	۵۸۶	حنفیہ کی دلیل حلیف کے درایت پر
۴۰۳	زبردستی وارث نہیں ہو سکتے عورتوں پر	۵۸۷	مردوں کی فضیلت عورتوں پر
۴۰۴	مہر وغیرہ واپس نہیں لینا چاہئے	۵۸۸	نیکبخت عورتوں کی صفات
۴۰۵	عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت	۵۸۹	عورت کی بد خوئی کا ہمارا حکم
۴۰۶	بڑا مہر باندی سے کا حکم	۶۰۱	حکم کا تقرر
۴۰۷	شہید کا رد	۶۰۲	دست کے لوگوں کے ساتھ نیکی کرنا کا حکم
۴۰۸	تقریر میں روپیہ جو مانگنے کا حکم	۶۱۴	اترانے اور برائی کرنے کی ممانعت
۴۰۹	اپنے آبائی منکوحہ سے نکاح جائز نہیں	۶۱۵	نخل کو اوبخل کی تائید کرنا اور خدا کے منہ سے ہونے پر
			نخل اور اس کو چھیننا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۱۷	ریا کی خیرات	۶۹۲	کفار کے ساتھ ہو کر مسلمانوں سے نہ لڑنا
۶۱۵	خدایتحانی ظلم نہیں کرتا اور ذرہ کے سنبھلنے	۶۹۵	دنیا کی مشاعرہ تہوڑی ہے اور موت سچا ہوتا ہے
۶۲۱	اسکے استون پر گواہی	۶۹۶	ایک رات کے مرنے کا قہر جو موت سے بچاؤ کی غی
۶۲۳	قیامت میں کفار اور گناہ گاروں کی آرزو میں	۶۹۸	نیکی بدی سب خدا کے طرف سے ہے
	میں پیوند ہونے کی	۷۰۰	رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے
۶۲۸	بشابت کی حالت کا حکم	۷۰۱	ادھر حضرت سوال اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہ ہیں
۶۲۹	تیم کا حکم اور اس کی ترکیب	۷۰۲	قرآن شریف میں غور کرنا
۶۳۳	یہود کے کیشی کا ذکر	۷۰۳	مسائل میں استنباط کر نیکی دلیل
۶۴۰	کتاب الاحبار کے اسلام کا قصہ	۷۰۷	نیک بد سفارش کا اثر
	شرک کے سوا دوسرے گناہ بخشے جاتے ہیں	۷۰۸	سلام کہنے کی کیفیت
۶۴۲	یہود کفار قریش کے بتوں کو سجدہ کئے	۷۰۹	صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت کی تفسیر
۶۴۹	دوزخ میں پرست بدلتا جائیگا	۷۲۴	ہجرت کے اقسام
۶۵۲	امانت کو ادا کرنا اور کمبہ کی کھینچوں کا قصہ	۷۲۷	کفار سے محبت و دوستی نہ کرنا
۶۵۸	فیصلہ میں انصاف کرنا	۷۳۸	ایک من و دوسرے مومن کو قتل نہ کرے
۶۵۹	خدا و رسول کے اور ادلی الامر کی اطاعت	۷۳۹	عیاش بن ربیعہ کا قصہ
۶۶۱۳	قیاس سے استنباط احکام کی دلیل	۷۴۱	استننا کے سننے اور قتل خطا کا حکم
۶۶۵	کفار کے پاس فیصلہ کے لئے رجوع نہ ہونا	۷۴۳	قتل کے اقسام اور ادا کرنے کے حکم
۶۶۸	عمر رضی اللہ عنہ کا لقب فاروق ہوا	۷۴۴	مومن کو عدا قتل کر نیکا حکم
۶۷۲	منفرت کے واسطے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	۷۴۵	مقیس بن ضبابہ کا قصہ
	وسلم کا واسطہ	۷۴۹	فسخ امر وہی میں ہوتا ہے
۶۷۳	حضرت کی زیارت کرنی مسنت ہے	۷۵۲	محکم بن جندبہ کا قصہ
۶۷۴	شرعی احکام کو نہ ماننا کفر ہے	۷۵۵	جہاد کرنے والے کا مرتبہ
۶۸۱	خدا اور رسول کی اطاعت سے بہشت میں درجہ	۷۵۳	جہاد باطن
۶۸۵	جنگ کے لئے سامان مہیا کرنا	۷۶۱	خدا کی راہ میں موت کا ثواب
۶۸۹	جہاد کی ترغیب	۷۶۲	صفرو بن جندب کا قصہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۶۵	قصہ کے مناز کا حکم	۸۳۵	طلاق کے اقسام
۷۶۸	خوف کی نماز	۸۳۳	شہادت میں انصاف کرنا
۷۸۲	ضرر سے بچنا اور بیمار کا علاج کرنا واجب ہے	۸۳۹	کافران سے دوستی کر نیکی سزا
۷۸۵	طمع بن بیریق کے چور کا قصہ	۸۵۰	خلاف شرع مجلس میں نہ بیٹھنا
۷۸۹	انبیاء کے گناہ نہیں صادر ہوتے	۸۵۳	مسلمانوں پر کفار کا غلبہ ہوگا
۷۹۰	ظالم کی عانت کرنا	۸۵۶	کفار سے رفاقت نہ کرنا
۷۹۲	گناہ کے کام کے بعد توبہ کرنا	۸۵۷	وزن سب سے نیچے طبقہ میں منافق رہیں گے
۷۹۴	غیر پریشان کرنا	۸۵۷	منافق کے توبہ کے شروط
۷۹۶	مغنی باقرین ابن امور میں کہنا		چشمہ ششم
۸۰۰	ہر کام خدا کے لئے کرنا چاہئے		مومن کی کنکش ہوگی
۸۰۱	مسلمانوں کے طریقہ پر چلنا	۸۶۶	یہود کی بے اعتدالیان
۸۰۲	اجماع امت صحیح فطری ہے اور امام شافعی کا قصد	۸۶۴	عیسے علیہ السلام کو قتل نہیں کئے
۸۰۳	ایک بوڑھے کے ساتھ	۸۸۰	تواریک کے سنے
۸۰۴	شرک کو خدا نہیں بخشتا	۸۸۲	مروجہ انجیل کتاب سماوی نہیں ہے
۸۰۵	شیطان کی خواہشیں انسان کو بہکا نیچکے لئے	۸۸۳	اہل کتاب مرثیہ کے عیسے علیہ السلام پر
۸۰۸	کیا کیا ہیں		ایمان لائیں گے
۸۰۹	خدا کے بنائے ہوئے صورت کا تفسیر نہ دینا اور کچھ	۸۸۶	عیسے علیہ السلام کا آسمان سے نزل کرنا
۸۱۰	بعض گناہ گونا گونا حرام ہے	۹۰۷	خنزیر کے قتل کا حکم
۸۱۱	ڈاڑھی مونہ یا تشخصی بنانا جائز نہیں	۹۰۸	مہدویہ فرقہ کا رد
۸۱۲	جانور کو خصی کر نیک حکم	۹۱۱	راسخون اور مومنوں کی جزا
۸۱۳	محنت بتا حرام ہے	۹۱۳	قرآن میں محن نہیں ہے
۸۱۴	بعض نیک عمل سے بھی بہشت میں جائیگا۔	۹۲۵	انبیاء کی تعداد
۸۲۰	ایمان کی تشبیہ	۹۳۳	خدا کی سرفرازی کے لئے رسول کا واسطہ ضروری
۸۲۲	ابراہیم علیہ السلام کے غلیل میں داخلیت کے	۹۴۰	عیسے علیہ السلام کی پیدائش اور روح کی تاویل
۸۳۰	عورت کو الزمرہ سے خوف ہونا تسلیم کرنا		

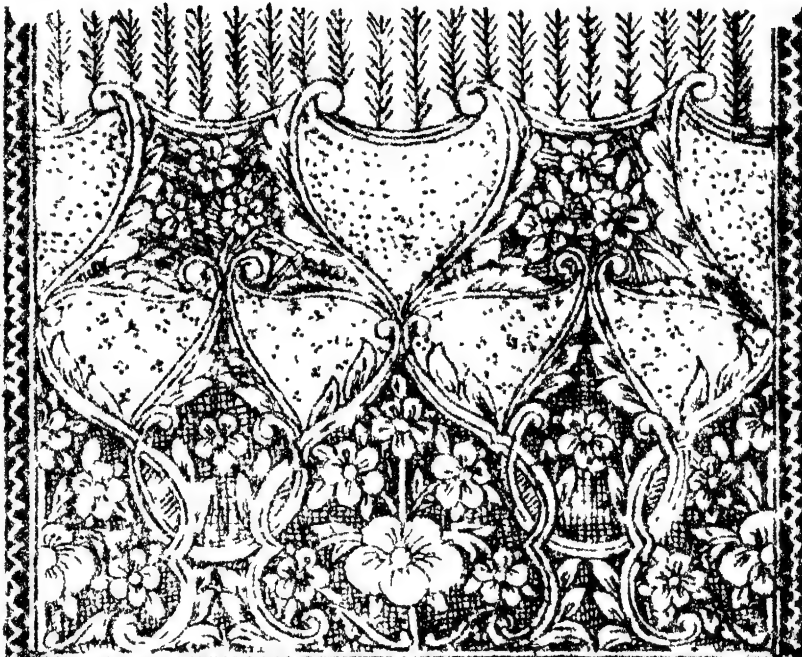
لَنَا الْكِتَابُ كَشْفٌ بِهٖ لِلْمُسْلِمِيْنَ
وَنَزَعْلِكَ تَبْيَانًا لِكُلِّ وَهْدٍ وَشَرْيَعَةٍ

فِيضُ الْكَرَامَةِ عَزَائِمُ فِي تَفْسِيرِ دُرَرِ

اَزَافَاتٍ عَلَى طَائِفَةِ الْمُتَقُولِ وَالْعُقُولِ حَاوِي الْقُرْعِ وَالْأَصُولِ عِلْمَ زَمَانٍ مُّحَقَّقٍ دَوْرَانِ

خَاتَمُ الْمُجْتَهِدِيْنَ اَبَا صِبْغَةَ اللهِ اِمَامُ الْعُلَمَاءِ قَاضِي الْاِسْلَامِ قَاضِي الْمُلْكِ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ وَارْتَضَا

طَبْعُ
مَطْبَعُ عَزِيْزِيْ مَدْرَاسِ



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حد ہر اُس ذات یک کو کہ جس نے اپنے بد سے براستی تائبہ نمازا کی سر نہ
 سب سیدی رہتا میاد ماوانوں میں کی ناری کی ہو کمال کے روت فی اللہ کی
 معرفت کو دکھلائی کی آیت مینا صاحت بلاغت کے لاف مارنے واپس
 داغ مابری کاویا اور معاملہ ورنہ ذلت خواری کی آتش میں جلایا اور صلوة و سلام
 اس لارہ سلین کہ جکی سہ سے کفر کی ہمیت پھوٹی اور تیغ سے انکے حکم کے شر کی
 بناد توئی انکی بدایت اندھی آنکھیں اور سپر کان کھلے اور تار یک لون میں نواز کے
 غنچے کھلوینے انکے نورت اور انجیل پر قلم نسخ کا کھینچا اور انکے معجز و کجا آوازہ سارے

جہاں تین بیٹیا اور ایک لڑکھار جو شید کی ہے۔ اس کے ہندو ہیں۔ صاحب
 جن کی دس سے اسکا تزارکان وار ہے جو دس کے ہاں ہوندا ہے۔ ایک
 صیغہ ہے۔ صبح غوث بن ناصر لیر ہست۔ لہ فی زمرۃ الابرار۔ جس جان صاحب
 ناویکے خون کی یہ تان در تان کے ہاں۔ انداز کے حسب ہر نامی اصل حیران
 آگاہ رہے۔ و ہر روح نامہ کے ہیں۔ سارہی اور ہر ایک لفظ الحالیہ و طاقی کا
 گزار ہوئی۔ نہ کی تان میں درج اسکو۔ ریکو کہی سے ظن نہیں اور وہی فصل کفر
 ہوتی۔ اصل میں کہ تان میں ہر ایک کے ہاں۔ کی نہایت نہیں در سکوک پر ہست
 حاضرین ہست کے عالم ان۔ ان کا غول جھٹکے۔ تان میں تان کے ہاں
 کسی کہاس لیر کی تصدیق ہیں۔ در سکوک حاصل کیے۔ و ہست کے عدم استنباط کئے
 در تان میں ہست کے کو کئے لکے سی کی تان اس قدر روح ہاں جو کہی اور سکوک
 نہ کیے کہ عالم ہاں کہتے ہند کے اکثر اہل باغ فارسی ہست تھو سلفے و باغ اکثر ل
 کو خصی فارسی سنون ہوا اور ہاں کے کار دبا۔ تان میں ہست لکے اور تان میں ہست
 سی کہ میں اور تفسیر اور دو سکوک میں لکھیں ہر سکوک ہندی تان میں کی تصنیف
 سکوک ٹھہرا ہاں کہ تصدیق اور اشارہ اور جو ہست ہست کہانیاں اکثر لکھ کرتے ہیں وقت سکوک
 کو یہ تان کہان عربی علوم کی تخصیص کی طرف متوجہ ہوں۔ یہ عربی شواہد گویا کہ فارسی
 لیاقت ہم ہنچا وین کہ روزی کی تان میں تان کردان میں قطع نظر اس کے اگر اصل
 کہ تان کی ہمارت میں ایک صرف ہاں وصف کے کٹر لک کہ مال کو نہیں ہنچے اس

اکثر لوگ علم سے بے بہرہ اور دین کی باتوں سے بے خبر رہتے ہیں الحق اپنے ملک کی بجائیں کسی دیکھ کھانا عام کی طرف
 سبب ہو تاہر علی الخصوص عربین انکو ہندی زبان کے سوا دوسری زبانوں سے شناسائی نہیں فصاحت و سستگاہ مولو سے
 محمد باقر آگاہ جمل اللہ الجنتہ مثوالہ نے چند کتابیں بنی علوم کی ہندی زبان میں بنائیں جس سے ایک عالم کو فائدہ
 عظیم ہو ان ایام میں حکام کی غیبت اردو زبان کی طرف دیکھ کے بہت کئی میں ہندی میں لکھنے تصنیف کیں پھر یہ
 عامی بھی ہندی زبان میں چند کتابیں یا مگر کوئی ایسی تفسیر کہ جسکے دیکھنے سے خاطر کو تشفی ہو سو نظر نہ آئی اس لئے یہ عامی
 ایک تفسیر ہندی کہ جس میں شانِ قول اور ضروری باتیں کو ہون کھنا شروع کیا جناب ابھی میں التجا یہ ہو کہ اسکی اتمام
 کی توفیق دیوے اور اسکے دیکھنے والوں کو نیک اہ بتا دے **مقدمہ** تام قرآن شریف علی محفوظ سے
 ایک ہی فہرہ رمضان کے چھینے میں شب کو پہلے آسمان پر اتر ابد اسکے تینیں اس کے عرصے میں تھوڑا تھوڑا بحسب ضرورت
 نازل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جب آیتین اترتیں تو اسکو خزے کی شاخوں پر کہ جسکو عربی میں
 کہتے ہیں اوچھروں پر اور کاغذ پر اور تھوڑے پر اور تختیوں پر اور چوڑے باروں پر لکھا کرتے تھے تام ایک جگہ جمع نہ تھا
 پھر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں سنہ گیارہ ہجری میں مسیئکہ کہ اب جو دعوی نبوت کا کیا تھا اور اس کے
 ساتھ بہت سے عرب تہمو کے جمع ہو چکے تھے سو صحابہ میں ساتھ سوا آدمی تک شہید ہو ایک روز عمر رضی اللہ عنہ ابوبکر
 رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تشریف لیکر گئے اور کہے اس جنگ میں قاریاں بہت شہید ہو آئندہ جنگوں میں قاریاں
 مارے گئے تو بہت سی آیتیں قرآن شریف کی جاتی ہیں کی بہتر یہ ہو کہ قرآن کو جمع کریں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرما
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو کام نہیں کئے اسکو میں کیونکر کروں عمر رضی اللہ عنہ کہے واللہ یہ کام بہت خوب
 غرض بحث و تکرار کر کے دونوں صاحبوں کی رائے متفق ہوئی کہ اسکو جمع کرنا سوزیدین ثابت رضی اللہ عنہ کو جو نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت کا تب الوحی تھو بلواسے اور اسے جو عمر رضی اللہ عنہ کہے سو تقریر کئے اور فرمائے
 تم جو ان ہو شیار ہو اعتمادی آدمی تہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت حی ترقی صابھی لکھا کرتے تھو قرآن شریف کو
 جمع کر نیکیے واسطے صاحب بھی ہاں شریک ہو اچانے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اگر مجھکو کوئی پہاڑ اٹھا لو کہے تخلیف دی تو محمد پر
 اتنا گراں ہو تا جیسا یہ محمد گراں نظر آیا پھر میں بولا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کام نہیں کئے سو آپ کیسا کرتے ہو
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرما واللہ یہ خوب کام ہو پھر محمد میں اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں بحث ہوئی خزانہ اللہ تعالیٰ

میرے دوستوں میں بھی ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرح اس بات کا اصرار تھا کہ جو متفرق اور پرانہ زمین جمع کر
 لیا اور جس کی آیت لکھی ہوئی نہ ملی تو لوگوں سے جو عاقل و قرآن محقق کر کے لکھا غرض یہ بن ثابت رضی اللہ عنہ تمام متفرق
 آیتوں کو جمع کئے اور وہ سودہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے وہ اس کے بعد عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ہمارے بندہ
 اور کافروں کی جنگوں میں اس کو صاف کیے کی فرصت ہوئی سعید رضی اللہ عنہ کی شہادت ہوئی اور وہ سودہ ابومونین رضی اللہ عنہ
 رضی اللہ عنہا کے پاس گیا سب سے پیش سحری میں عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت تھی خلیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ تھا جو امینہ اور
 آویجان کو فتح کرنے گئے تھے اور وہ ان لشکرواق کے اور شام کے تھے سودہ کے قرآن شریف کی قرات میں مختلف تھے
 ان میں سے پہلے شام کے کہتے تھے کجواتی بن کعب رضی اللہ عنہ سیسی ہی سند ہوئی اور عراق کے کہتے تھے کجواتی بن سعد
 رضی اللہ عنہ سیسی ہی تھے جو سیسی پھر ایک دوسرے کی تکفیر کرنے لگا خلیفہ رضی اللہ عنہ کے ولیمین میں اختلاف ہے ابیہ
 پیدا ہوا اور ایک فتح کر کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہے یا امیر المؤمنین لوگو قرآن شریف کی قرات
 برا اختلاف کیا ہو وہ انصار کے کتب میں جیسا اختلاف ہوا ہماری کتاب میں جو تھے قبل اس کا بندوبست کیا جا پھر
 عثمان رضی اللہ عنہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورت کر کے بنی ہفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس قرآن شریف تھا سو انکو اے
 بنی بنی نے بھیجے کہ واسطے راضی نہ ہو میں پھر انکو کہل بھیجے کہ اس کو آپ مجید و ہم اقل لیکے پھر آپ کے پاس بھجوا دیئے بنی بنی
 انکو بھیجا سو زید بن ثابت اور وہ ابیہ تھے اور عبداللہ بن جبر اور سعید بن العاص بن لیث و عبدالرحمن بن عمارت کو اور وہ پیش تھے
 صحیفہ کس کو حکم فرمائے اور کہے جب بن ثابت اور تم لوگوں کا لغت میں اختلاف آوے تو قریش کی لغت پر لکھو گو
 قرآن شریف قریش کی لغت پر نازل ہوا بعض روایتوں میں آیا ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ بارہ شخص کو قریش اور انصار کے
 قرآن لکھنے کی واسطے مقرر کئے از انجملہ ابی بن کعب اور مالک بن ابی عامر اور کثیر بن الفخ اور انس بن مالک اور عبداللہ بن
 رضی اللہ عنہم دوسرے لوگوں کا نام معلوم ہوا اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ پوچھو سب میں جو شخص کو
 تو کہتے ہیں بن ثابت رضی اللہ عنہ جو منشی تھے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہاں پھر کہ قرآن کے الفاظ کو درست کون ادا
 کرتا ہے کہ سعید بن العاص کہتے ہیں کہ انکا لہجہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لہجے سے بہت شبیہ تھا سو عثمان رضی اللہ
 فرمائے سعید الفاظ کو بولا کرے اور زید انکو لکھے انتہی شاید دوسرے لوگوں کو انکی مدد اور نسخہ متعدد لکھنے کی واسطے یہ
 کئے ہوں اور اکثر لوگ جو زبان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کم تھے انکو مقرر کئے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ہر سال نکبار زندگان کہیں سے جبریل علیہ السلام کو قرآن پڑھنا آیا کرتے تھے اور جس سالی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 وفات ہوئی اس سال جبریل کو دو وار سنا سوائے سنانے کو عرضہ اخیر کہتے ہیں پھر صحابہ کرام نے اس عرضہ اخیر کے بعد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قرآن سننے کے سننے میں آیتیں منسوخ القداوت تھیں بلکہ خلاف ان کے جو پیش از عرضہ اخیر کے
 سننے تھے ان کی تاوت میں کہیں کہیں منسوخ آیتیں لکھی تھیں قصہ عثمان رضی اللہ عنہ چند مصحف لکھا کے اطراف میں ان کے
 اور حکم فرمائے کہ اس کے سوا کسی کے پاس کچھ آیتیں یا سورتیں یا مصحف ہو تو اس کو خرق کر کے سو بیٹے نواح میں تقسیم کر کے
 خاموشی سے سمجھنے کے بجائے اور اکثر ملک و جاہ پر پڑھنے کے بجائے مشہور یہ ہے کہ ماکون پر روانہ کئے سو بیٹے مصحف اور بعض
 کہتے ہیں کہ مصحف لکھی ایک مکہ کو روانہ کئے اور ایک شام کو اور ایک میں کو اور ایک بحرین کو اور ایک بصرہ کو اور ایک کوفہ
 اور مدینہ میں اپنی پاس ایک مصحف لکھا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تاوت میں مصحف لکھا کرتا تھا اب تک مصحف تین
 موجود ہیں اور بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس مسودہ منگوا تھی اس کو پھر لکھنے کے واسطے معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں
 مروان بن ابی سہبہ حاکم ہوا تھا سو بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا سے وہ مسودہ طلب کیا انھوں نے اس کو نہ دیا پھر اس کا انتقال ہو گیا
 مروان بن ابی سہبہ کے برادر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر تنقید کر کے منگوا لیا اور اس کو جلا دیا **فائدہ**
 قرآن شریف کی تفسیر اسی کرنا حرام ہے لیکن اسے سنا دینا اور کرنا جائز ہے تفسیر اس کو کہتے ہیں قرآن کے الفاظ سے تفسیر
 کرنا اور اس لفظ سے مراد کیا ہو بیان کرنا تو اس میں جرم نہ دینا ہے کہ اس غرض سے مراد ہے دوسری بات اس میں کہ اس لفظ سے مراد
 کہ اس لفظ سے مراد ہے اور اس لفظ کے ارادہ کو تو اطلاع نہیں پھر اس بات کا جانا سو قوف اس سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور صحابہ
 رضی اللہ عنہم سے جو قرآن نازل ہوئے وقت حاضر تھے اور شاہدہ کئے اس حالت کو پھر جو کوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ
 حاصل نہ کرے اور ان سے صحیح نقل ہو ہوئے ہو جو چاہی ہو اس کو نہ جانے اسے اس طرف کوئی مہنی بیان کرے تو وہ تفسیر سے مراد ہے
 اور جھوٹی شہادت اللہ تعالیٰ اس سے وہ حرام ہوئی اور تاویل اس کو کہتے ہیں جملہ وغیرہ میں چند احتمال ممکن ہیں کسی احتمال کو بائیں
 یا ایک احتمال کو دوسرے پر ترجیح دینا سو یہ جائز ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ پر شہادت نہیں لیکن یہ بھی کہ اس کو جائز نہیں بلکہ جو علم یا بین
 قرآن کے علوم و آلاء اور جانتے ہیں ان کی کو خطابات کے تو ان کو تاویل کرنا جائز ہے بشرطیکہ ان کی تاویل کتاب و سنت اور اجماع
 مخالف نہ ہو **سورة الفاتحة مصكية وهي سبع آيات**
 سورہ فاتحہ کی ہر سات آیت کا معلوم ہے جو سورہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش از ہجرت کے نازل ہو اس کو کلی

فائدہ
 تفسیر اور تاویل

کہتے ہیں اور جو کہ ہجرت کے بعد نازل ہوا اسکو مدنی کہتے ہیں کہ ابن نزل ہون بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت مہربان ہے وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ تعریف اللہ
 کو ہی جو صاحبِ جباری جہاں عالمین جمع ہو عالم کی اس سے تمام نعمتات ہیں الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا لَكَ
يَوْمَ الدِّينِ بہت مہربانیت حم والا مالک انصاف کے و کمال انصاف کے و حق مراد قیامت کا روز ہی کہ کسیکو
 اس روز ملک نہیں ہوگا اللہ تعالیٰ کے دیکھنے یہاں اللہ تعالیٰ نے اپنی ناموس پانچ نام ذکر کئے اللہ رب رحمن رحیم
 مالک مواس میں اشارہ ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ کو فی ما ہدیہ کو میں پیدا کیا سو میں اللہ ہوں پھر اسکو اقسام کی نعمت اور
 ہزار ہا الطاف سے پرورش کیا سو میں رب ہوں پھر بندہ میری فرمائی کرنے لگا اور میں اسکو ڈھانپا سو میں
 پھر میں نے اسکی نافرمانی پر تین تین چھین لیں میں چھ ہوں میرا نافرمانیوں پر جزا دینا ضرور ہے سو میں بزرگے و کمال مالک
إِنَّا لَنَعْبُدُكَ تَجْمَعُ كَوْمَ بِنْدِكَ كَرِيمٍ وَإِنَّا لَنَسْتَعِينُكَ اور تجھی سے مدد چاہیں أَهْدِنَا الصِّرَاطَ
الْمُسْتَقِيمَ چلا سکورا سیدھی اس سے مراد راہ حق اور اسلام کی طریقت ہی صراط الذین انعمت علیہم
 وہ انکی جن پر تو نے فضل کیا اللہ تعالیٰ نے جن پر فضل کیا سو وہ لوگ انبیا اور فرشتے اور صدیقین اور شہداء اور
 انکے بعد ارمین غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ جن پر غصہ ہوا وَالضَّالِّينَ اور نہ بہکنے والے جن پر
 غصہ ہوا اس سے مراد یہ وہ ہیں یا مطلق کافراور بہکنے والے سوائے اسی ہیں یا منافقین معلوم ہے کہ آمین کہتے ہیں
 وہ قرآن میں داخل نہیں لیکن سنت سورہ تمام ہو بعد دم لیکے آمین کہنا اور اسکی معنی قبول کر اور مذہب امام شافعی
 ہی نماز پھر یہ میں وہ فاتحہ پڑھے بعد آمین پکار کے کہنا اور امام حنفیہ کا مذہب آمین ہستہ کہنا ہی جاری اور مسلم روایت
 ہیں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہے فرما رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب نام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ ملائکہ بھی آمین
 کہتے ہیں پھر جبکی آمین شتوں کے آمین کے ساتھ برابر ہو تو اسکے اگے گناہان جائیگے اور ترمذی روایت کئے ہیں ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابی رضی اللہ عنہ کو فرمایا تجھکو خبر نہ دوں ایک سورت
 کہ ویسی سورت نہ قریت میں اتری اور نہ انجیل میں پھرائی کہے خبر دو یا رسول اللہ سو حضرت فرما وہ سورۃ
 ہی وہی سبع مثانی اور قرآن عظیم ہے جو میں یا گیا یعنی سورۃ الحجرت میں جرات آئی ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا
مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ سو وہ ہی سورہ اور اسکو سبع مثانی کہے یعنی سات مکرر اس لئے کہ اس میں

سات آیت ہیں اور ان کی ہر رکعت میں تکریر پڑھنے میں سورۃ البقرۃ مدینہ وہی
مائتان وسبع وثمانون آیۃ سورہ بقرہ مدنی جو دوسو ستا سنی آیت کی اوپر

پہلی سورت جو مدینہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم پر نازل ہوئی **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**
 یہ حروف جو سورتوں کی ابتدا میں آتے ہیں سو اللہ تعالیٰ کے اسرار میں اس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ذلک
الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ اس کتاب میں کچھ شک نہیں ذلک کا لفظ عربی میں کسی چیز کی طرف اشارہ
 کے واسطے آتا ہے سو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب کے فرمایا اے محمد یہ کتاب ہے قرآن جو
 پڑھنا ہے اس میں کچھ شک نہیں مقرر اللہ کے یہاں آیا ہے کہتے ہیں کہ اللہ صاحب ہے وعدہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کہ میں تجھ پر ایک کتاب اتار دوں گا کہ اس کو پانی نہیں بجھاتا اور پیر سے کہتے ہیں ہوتا ہے جب ان نازل ہوا تو فرمایا
 کتاب ہے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس میں سے وعدہ کیا تھا کہ میں بنی اسرائیل سے ایک نبی بھیجوں گا اور اس پر کتاب نازل کروں گا
 پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ کو تشریف لائے اور وہاں یہودیوں بہت تھے سو اللہ تعالیٰ یہ سورت نازل کیا

اور کو یہ فرمایا کہ میں جو وعدہ تم کیا تھا سو وہی کتاب ہو **هُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغِیْبِ**
 راہ بتاتی ہے اور والوں کو جو سچ مانتے ہیں بن دیکھے متقی اس کو کہتے ہیں جو نہایت سچ رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے رسول
 کو اور اگر تم اس پر بھی کتاب پر بھیز گارو کہ راہ بتاتی ہے فرمایا اس لئے کہ متقی اس سے نفع پاتے ہیں جو اللہ کے دوسے رسول
 کوئی نصیحت نفع نہ دیگی اور غیب اس کو کہتے ہیں جن کو کسی پوشیدہ سے جب غیب ایمان لا تو اس میں ایمان فاش ہوتا ہے اور
 گذشتہ انبیاء پر اور قیامت اور حساب کتاب اور صراط اور میزان اور حجت اور دوزخ تمام داخل ہو و **تَقِیْمُوْنَ**
الصَّلٰوةَ اور درست کرتے ہیں نماز یعنی نمازوں کے اوقات پر ارکان اور ہیئت کے ساتھ خشوع اور خضوع
 اور اگرتے ہیں و **عَمَّا رَزَقْنٰهُمْ یُنْفِقُوْنَ** اور ہمارا دیا کچھ خرچ کرتے ہیں یعنی مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں یا کرتے ہیں
 دینا فرض ہو یہ نفل والذین یؤمنون بما انزل الیک اور جو سچ مانتے ہیں جو کچھ اترنا تجھ پر یعنی نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اس سے مراد تمام قرآن اور شریعت و **مَّا اَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ** اور جو کچھ اترنا تجھ سے
 پہلے تو ریت اور انجیل وغیرہ کتب جو اگلے پیغمبروں پر اترے اللہ تعالیٰ سب کتب میں نازل کیا سو ایک چار میں ان میں
 بیشیت علیہ السلام پر سات صحیفہ اور ابراہیم علیہ السلام پر تیس صحیفہ اور موسیٰ علیہ السلام پر تو ریت نازل ہونے کے لئے

دس صحیفے جملہ توحیفے ہوئے باقی رہے چار انجین توریت موسیٰ علیہ السلام پر اور انجیل عیسیٰ علیہ السلام پر
 اور زبور داود علیہ السلام پر اور قرآن محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اترا معلوم ہے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم پر اور اگلے پیغمبروں پر جو کچھ نازل ہوا تمام پر محل ایمان لانا سب لوگوں پر فرض عین ہے اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی پیروی کرنے پر ہم مامور ہیں اسلئے جو کچھ حضرت پر نازل ہوا اسکو تفصیل عطا بھی فرض ہے لیکن
 فرض کفایہ ہے وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ اور آخرت کو وہ یقین جانتے ہیں یعنی آخرت کا ہونا سچ جانتے
 ہیں أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ اور انھوں نے پانی ہر راہ اپنے رب کی وَأُولَٰئِكَ
هُمْ الْمَفْلُحُونَ اور وہی مراد کو پہنچے یعنی دوزخ سے چھوٹے اور بہشت کو پائے معلوم ہے اللہ صاحب
 اس رحمت کی شروع میں چار آیت مومنوں کے حق میں آتا اور انکے خوبصورت کھدیا پھر بعد دو آیت کافروں کے
 حق میں کہا اُسکے بعد تیرہ آیت منافقوں کی شان میں نازل کیا سو کافروں کے حق میں فرماتا إِنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا اے جو منکر ہوئے سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ برابر ہی تو انکو
 ڈراوے یا نہ ڈراوے لَا يُؤْمِنُونَ وہ نہ مانینگے کفر کی معنی کاف کے زبر سے لغت میں جاننا اور کاف
 پیش سے لغت چھپانے اور ناشکری کرنے میں متعل ہے اور اہل شرع باس اسکی معنی اُس سے منکر ہونا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم لائے ہیں کے یقیناً معلوم ہوا ہے اور کفر کے چار قسم ہیں ایک کفر انکار کا وہ اللہ تعالیٰ کو اصلاً نہ جاننا اور نہ اسکا
 زبان اقرار کرنا فرعون کا کفر اسی قسم کا تھا دوسرا کفر جحود اور شرارت کا وہ اللہ تعالیٰ کو دل سے جاننا اور زبان
 سے اقرار نہ کرنا کفر ابلید اور یہود کا اسی قسم کا ہے تیسرا کفر عناد کا وہ اللہ تعالیٰ کو دل سے جاننا اور زبان سے اقرار
 کرنا لیکن اسکو اختیار نہ کرنا امتیہ بن الصلت اور ابی طالب کا کفر اسی قسم کا تھا چوتھا کفر نفاق کا وہ زبان سے اقرار
 کرنا اور دل سے یقین نہ کرنا ابی بن سلول کا کفر اسی قسم کا تھا اور ان چار قسم میں کوئی قسم پر مکر تو اسکو چھٹکارا
 نہیں اور یہ کہایت نازل ہوئی حق میں چند لوگوں کے جن کی شقاوت علم الہی میں مقرر ہو چکی تھی جیسا ابوہل اور ابولہب
 وغیرہ سو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسول کو کہہ دیا کہ انکے ایمان کی تو امید نہ رکھ اور اسکا سبب کیا کہ خَتَمَ اللَّهُ
عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مہر کر دی اللہ نے انکے دلوں پر وَعَلَىٰ أَسْمَاعِهِمْ اور انکے کان پر یعنی انکے دلوں پر
 اور کانوں پر مہر ہو چکی ہے کچھ حق بات کہو تو اسکو نہیں سمجھتے اور نہ سنتے وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ

اور ہر انکی انکھوں پر پردہ یعنی ان لوگوں کی انکھوں پر اللہ تعالیٰ نے پردہ ڈال دیا سو اللہ تعالیٰ کی توحید کی نشانی
 کو دیکھتے نہیں وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ انکے لئے بڑی ماری ہے اب اللہ تعالیٰ منافقوں کے حق میں مایوس ہیں
 النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ اور ایک لوگ کہیں کہ ہم
 میں ہم یقین لائے اللہ پر اور پچھلے دن پر اور انکو یقین نہیں یہ آیت اور اسکے بعد کے چند آیتیں احوال میں عہد
 بن ابی بن سلول اور عتب بن قشیر اور جہن قیس وغیرہ منافقوں کے نازل ہوئیں کہ یہ لوگ ظاہر میں ایمان لائے اور دل
 میں اپنے کفر پر تمسویہ لوگ کافروں کی طرح بدتر ہوئے کیونکہ کفر تھا سو تھا اس پر جھوٹ اور حسد اور بغض اور عداوت
 پڑ گئی اس لئے اللہ تعالیٰ انکی مذمت بہت سی آیتوں میں بیان کیا اور فرمایا وہ لوگ منہ پر بول لا کرتے ہیں کہ ہم
 اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لائے لیکن حقیقت میں وہ لوگ مومن نہیں کیونکہ ماٹن میں کفر بھرا ہوا ہی میخند غنوں
 اللہ وَالَّذِينَ آمَنُوا و غاباری کرتے ہیں اللہ سے اور ایمان الون سے وہ لوگ کفر کو چھپا کر اسلام
 ظاہر کئے تا اسلام کے سبب مال لوٹے اور خون بٹوئے نہ جائیں سو گویا اللہ سی و غاباری کرنے لگے وَمَا يَخْدَعُونَ
 إِلَّا أَنْفُسَهُمْ اور کسی کو دغا نہیں دیتے مگر آپ کہ یعنی وہ جو دغا کرتے ہیں اسکا وبال انھیں پر ہی دنیا میں
 اور آخرت میں عذاب وَمَا يَشْعُرُونَ اور نہیں سمجھتے کہ اس دغا کا وبال انھیں پر ہی قُلُوبُهُمْ مَرَضٌ
 انکے دل میں آزار ہی یعنی نفاق اور شک ہی قَدْ أَذْهَبَ اللَّهُ مِرْضًا بَعْدَ مَا دَاوَاهُ دیا اللہ نے انکو آزار کیونکہ
 اللہ تعالیٰ آیتیں ایک کے بعد ایک نازل کیا اور لوگ جو آیت آئی تو اسکا انکار کرتے تو انکا کفر اور نفاق بڑھتا
 وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مَا كَانُوا بِكَيْدٍ بُون اور انکو دکھ کی ماری اس پر کہ جھوٹ کہتے تھے
 یعنی وہ ہم ایمان لا کر کے جو جھوٹ کہتے ہیں اس لئے ان پر ماری و اذ آفیل لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قَسْدٌ وَا
 فِی الْآرْضِ اور جب انکو یعنی منافقوں کو فساد نہ ڈالو زمین میں انکا فساد ڈالنا یہ تھا کہ مسلمانوں میں اور
 مشرکوں میں لڑائی لگا اور کافروں کی اعانت اور مومنوں کی دغا میں رہتے قَالُوا إِنَّمَا خُنَّ مُصْلِحٌ
 کہیں ہمارا کام تو اصلاح ہی ان کے دل میں کفر رہنے سے فساد کو سمجھا کرتے کہ وہ صلاح ہی تھا اللہ تعالیٰ انکی رو
 فرمایا اَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ سن رکھو وہی میں بگاڑنے والے
 ہیں سمجھتے آپ بگاڑنے والے ہیں کیونکہ انکو تو یہ سمجھتا ہے کہ آپ کفر بھار کے ہیں سو اس میں صلاح ہے

آیا نہیں سمجھتے کہ انکے لیے اللہ تعالیٰ نے مذاب مقرر رکھا ہے وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا و کھٹے اگو یعنی
 منافقین کو ایمان میں آؤ كَمَا اٰمَنَ النَّاسُ جسطرح ایمان لائے سب لوگ یعنی ایمان لے کر خود صلیبیوں کے
 لادجیا مہاجرین اور انصار لائے ہیں وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ اور اللہ سب سے زیادہ سنا دینے والا اور
 جانتا ہے كَمَا اٰمَنَ الشُّعْبَاءُ کہیں کیا ہم اس طرح مسلمان ہوں جیسے مسلمان ہوئے ہیں یوقوف
 مسلمانوں کو سفیہ کہے کیونکہ منافقوں کا ایسا اعتقاد تھا کہ یہ لوگ جو مسلمان ہوئے ہیں سہ انکی عقل میں خلل ہے اور
 منافقوں نے یہ جو کہے سوا اپنے دوستوں کے روبرو کہے مومنوں کے روبرو نہیں پھر اللہ تعالیٰ انکی مخفی حالتوں سے خبر دیا
 کیونکہ اگر علانیہ مسلمانوں کے روبرو یہ کہیں تو وہ نفاق نہیں بلکہ صریح کفر ہے لَا اَتَمُّهُمْ لَا اَتَمُّهُمْ لَا اَتَمُّهُمْ لَا اَتَمُّهُمْ
 ہے وہی ہیں یوقوف وَلٰكِنْ لَا يَعْلَمُوْنَ پر نہیں جانتے وَاِذَا الْقَوَّالُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
قَالُوْا اٰمَنَّا اور جب ملاقات کریں مسلمانوں کہیں ہم مسلمان ہو یعنی تم صلیبا خالص مومن ہو ہم بھی
 ویسا ہی ہیں وَاِذَا اَخْلَوْا اِلَى شَيْطٰنِهِمْ اور جب اکیلے جاوین اپنے شیطانوں یا شیطانوں
 سے مراد انکے سردار اور کاہن جو سر کسی میں شیطان کو اپنا غلام بنا گئے تھے اور پانچ شخص تھے کعب بن اشرف
 یہودی مدینہ میں اور ابو بردہ بنی اسلم میں اور عبدالدار بنی جہینہ میں اور عوف بن عامر بنی اسد میں اور
 عبداللہ بن السود شام میں قَالُوْا اِنَّا مَعَكُمْ کہیں ہم ساتھ ہیں تمہارے لَا مَخَافَةَ عَلٰیكُمْ
 ہم تو ہنسی کرتے ہیں، یعنی ہم محمد اور انکے اصحاب کے پاس جو ایمان ظاہر کرتے ہیں محض تنہی کی واسطے ہے
 واحدی وغیرہ مفسرین شان نزول ان آیتوں کا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں لیکن اس
 حدیث کی سند ضعیف ہے کہ ایک روز عبداللہ بن ابی بن سلول منافق اور اس کے ساتھ والے بعض لوگ
 کہیں جاتے سورہہ میں دیکھے چند اصحاب رضی اللہ عنہم تشریف لاتے ہیں عبداللہ بن ابی اپنے ساتھ والد
 کو بلا دیکھو ان یوقوفوں کو تمہارے سے کیسا پھیرتا ہوں پھر جا کر ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر
 کہا مر جتا صدیق کو بنی تیم کے سردار اور مسلمانوں کے پیر اور غار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رفیق
 اور خرچ کرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسطے اپنا جان و مال بعدہ عمر رضی اللہ عنہ کا ہاتھ
 پکڑ کر کہا مر جتا بنی عدی بن کعب کے سردار اور فرق کرنے والے حق و باطل میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں قوی

اور خرچ کرنے والے اپنی جان مال کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے بعدہ علی مرتضیٰ رضی اللہ
عنہ کا ہاتھ پکڑا اور بولا مرحبا پھر بے بھائی اور داماد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بنی ہاشم کے
سرور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمائے اے عبد اللہ تو اللہ سے ڈر اور نفاق نہ رکھ کیونکہ اللہ تعالیٰ
کے بند و نہیں منافق بڑا بد ہے عبد اللہ بن ابی بولا ابو الحسن ایسا مست فرماؤ ہمارا ایمان تمہارا سا این
ہو اور ہماری تصدیق تمہاری سی تصدیق ہے جب سب ملے گو عبد اللہ بن ابی نے اپنے لوگوں کو کہا دیکھیں
کیا کیا پھر سب اسکی تسنیں آفرین کئے اور اللہ صاحب نے اسکی مذمت میں ان آیتوں کو نازل کیا اور اوپر کی
آیتیں اسی کی تہید کی واسطے ذکر کیا اللَّهُ يُسْتَعْتَبُ فِيهِ يَوْمَئِذٍ كَرَامَتُهُ یعنی انکی
کی جزا دیتا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ منافقوں کے ہشت
کا دروازہ کھولے گا وہیں ہاں پہنچیں گے دروازہ بند کرے گا اور انکو دوزخ کی طرف لجا دے گا
وَمَيِّدٌ هُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ اور بڑھاتا ہے انکو انکی شرارت میں بہکے ہوئے یعنی انکو
انکی سرکشی میں مچھوڑتا ہے اسی میں متحیر رہیں أُولَئِكَ وہی ہیں یعنی منافقین الَّذِينَ اشْتَرَوْا
الضَّلَاةَ بِالْهَدَىٰ جنہوں نے خیر کی راہ کے بدلے گمراہی یعنی ایمان اور ہدایت کو چھوڑ کر کفر
اور گمراہی اختیار کئے خرید و فروخت میں نقد دے کر اسکے بدلے اسباب لیا کرتے ہیں و دوزخ
میں ایک طور کی مناسبت ہوئی اسواسطے شِرَاءُ اور تجارت کے الفاظ کو ذکر کیا فَمَا رَیَبُ خَلْمٍ
سَوْفَعُ نہ لائی انکو سوداگری و ماگا أَوْ مُهْتَدٍ اور نہ ہائی راہ یعنی انکو سوداگری
میں نفع نہ ملا اور انکو تجارت کی راہ معلوم نہ ہوئی تجارت میں تو اصل مال باقی رہ کر افزودہ ہوتا
منافقوں نے ایمان جو اصل تھا اسکو کھو دئے مُتَكَلِّفٌ گمراہی الَّذِي اسْتَوْفَدَ
فَارًا انکی مثال جیسو ایک شخص نے سلگائی آگ اللہ تعالیٰ پہلے منافقوں کی صفت بیان کیا اب
انکے لئے ایک مثال دیا کیونکہ مثال دین کے دلیلیں بات بہت تاثیر کرتی ہیں اور احوال
اس چیز کا خوب معلوم ہوتا ہے اسواسطے اللہ تعالیٰ قرآن میں مثالیں اکثر دیتا ہے فَلَمَّا اخْتَأَتْ
مَآحِلَهُ پھر جب روشن کی اسکے گرد کو لینے آتش نے سلگانے واسطے کے گرد روشن کی

ذَهَبَ اللَّهُ يَتَوَدَّهِمْ لَے کیا اللہ انکی روشنی دے کر کہ تم فی ظلمت لا یبصرون
 اور چھوڑا انکو اندھیروں میں نظر نہیں آتا ابن جریر نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 کی ہے کہ یہ مثال منافقوں کی ہے انھوں کا حال جیسا ایک شخص اندھیری رات میں آتش کو بیان میں لگایا
 اوسکی روشنائی میں تمام اطراف کو دکھایا اور ڈروالی چیر سے اپنے کو بچایا اسی بیفکری میں تھا کہ آتش
 بجھ گئی اب شخص اندھیرے میں متحیر ہے اور اندیشہ بڑھ گیا سو منافقوں کا حال ایسا ہی ہے وہ ایمان
 ظاہر کے اُس سے انکو جان مال کا امن ہو عورت بچوں سے گئے مسلمانوں کے ساتھ نکاح کئے اور غنیمتوں
 میں شریک ہوئے یہ تو انھوں کا فوری سبب مر تو یہ امر طبعاً اور اول سے زائد اندھیرے میں پھنسے اور
 خوف و وحشت ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی صفت میں فرمایا صُمُّ بَصَرُکُمْ عَمَّا یُہْدٰی بہِمْ
 گونگے اندھے یعنی وہ منافقین حق بات کو قبول نہیں کرتے جب بات قبول نہ کریں تو گویا اُسکو
 نہیں سنے جب نہیں سنے تو گویا بہرے ہوئے اور زبان سے حق بات نہیں کہتے تو گویا گونگے ہیں
 اور نہ اوکو عقل کی انکھ ہے کہ اس سے حق و باطل کا امتیاز کریں جب کسی کو عقل کی انکھ نہ ہو تو گویا اُسکو
 انکھ ہی نہیں پھر وہ اندھا ہے فَهُمْ لَا یَرْجِعُونَ سو وہ نہیں پھرتے یعنی ہدایت جریجے میں یا
 گمراہی جو خرید کئے ہیں اب اس سے پھرتے نہیں اَوْ کَصِیْبٍ مِنَ السَّمَاءِ یَا جِیۡہَ مِیۡہَہٗ یُزۡلِقُ السَّمَاءَ
 یعنی منافقین کی یہ مثال ہے کہ چند لوگوں کو مینہ ملا یا فِیۡہِ ظَلَمَتْ وَاۡرَعَدُوْا بَرَقَ اُس میں
 یعنی اس مینہ میں ہی اندھیری اور گرج اور بجلی بجے لگے اَصَابَۢہُمْ فِیۡۤ اٰذَانِہُمۡ مِنَ الصَّوۡۡۤءِ
 حَدَرَ الْمَوْتُ دُلۡتَہِمْ اُنھیں اپنے کانوں میں مار گزرا کہ دُۡر سے موت کے واللہ
 مُحِیۡطٌ بِالۡکَافِرِیۡنَ اور اللہ گھیر رہا ہے منکروں کو یعنی اللہ تعالیٰ کا فروغ حال سے دانا
 ہی اور اُن پر قادیسی دے اللہ تعالیٰ کی قدرت میں سے سر نہ نہیں سکتے یَاۤ اَکَادُ الْبَرَقِ
 یَخْطَفُ اَبۡصَرُہُمۡ قَرِیۡبَ ہر کہ بجلی ایک لے انکی انھیں کلما اَضَاءَ لَہُمۡ مَشَوۡۤا فِیۡہِ
 جس بار بجتی ہے اُن پر چلتے ہیں اُس میں وَاِذَاۤ اَظْلَمَ عَلَیْہِمۡ قَامُوۡا اور جب اندھیرا پڑا اُن پر
 کھڑے رہے اللہ تعالیٰ نے اس مثال میں فرمایا کہ منافقوں کا حال اُنکے کفر و نفاق میں کیسا ہے جیسے انھیں

انگو بیابان میں شب کے وقت مینہ ملایا اور سین اندھیر بن اندھیر ارات کا اور اندھیرا مینہ کا اور اندھیرا
ابر کا پھر یہ اندھیرا ایسا ڈھانکا کہ اس میں چلا ممکن نہیں اور ایسا گرجا ہی کہ لگ گھبراہٹ سے کانوں
میں انگلیاں رکھتے ہیں اور بجلی بھی ایسی چمک رہی ہے کہ اُسکی چمک سے آنکھوں کی روشنی جا کر اندھیر ہو
سو اللہ تعالیٰ منافقوں کا معاملہ قرآن کے ساتھ ایسا ہی کر کے مثال دیا مینہ قرآن ہی جیسا مینہ
بدن کی زندگی ہے قرآن سے دل و ن کی زندگی ہو اور اندھیر کفر اور شرک اور نفاق ہیں جو قرآن میں
مذکور ہیں اور گرج وعید کی آیتیں جو قرآن میں آئی ہیں اور آتش اور بجلی ہدایت اور خوشخبری ان جنت کی ہیں
جو قرآن میں مذکور ہیں سو کافر اور منافق کے پاس قرآن پڑھیں تو کانیں انگلیاں رکھتے تھے آخرت اور
دوزخ اور دُور کی باتیں سن کر دلعین ایمان کا میل نہ ہوا اور بعض مفسرین کہتے ہیں یہ مثال اسلام اور عبادت
ہی مینہ سلام ہے اور اندھیری بلا اور محنتیں ہیں جو لاحق ہوا کرتی ہیں اور گرج وعید آخرت کی اور بجلی
وعدہ ہی سو منافقین کا نون میں انگلیاں رکھتے ہیں یعنی اسلام میں کچھ بلا اور سختی دیکھیں تو ہلاک کے اندھے
سے بھاگتے ہیں اللہ کا فردن کو گھیر رہی انکو بھانپنا نفع نہیں دینا قریب ہی بجلی لگنی آنکھ کو اچکے یعنی اسلام
دلیل انکو اسلام پر مضطر کرتے ہیں لیکن انکے لئے شقاوت جو مقرر ہو چکی ہو انکی مانع ہوتی ہو جیسی باران میں
منافقین کو بجلی کی چمک دکھتی ہو تو چلتے ہیں یعنی حکم راحت کا بچنے یا غنیمت ملے تو اپنی رغبت ظاہر کرتے
ہیں اور جب نارنجی پڑی تو ٹھہرتے ہیں یعنی حکم شدت کا باہر ہوا کا بچنے تو کنارہ کرتے ہیں **لَوْ شَاءَ اللَّهُ**
لَذْهَبَ سَمْعُہُمْ وَأَبْصَارُہُمْ اور اگر چاہے اللہ لیجاوے انکی کان اور آنکھیں یعنی جیسا کہ انکی
عقل کے کان اور آنکھ گئے ہیں ویسا ہی اللہ چاہے تو انکی ظاہر کے کان آواز سے گرج کے اور ظاہر کی آنکھ
بجلی کی چمک لیجاوے **إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے یعنی وہ جو
چاہے سو کرے کوئی اس سے مقابلہ کرنے والا نہیں اللہ تعالیٰ مومن اور کافر اور منافق کے اوصاف بیان کر چکا
اب بسکو خطاب کر کے فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا مَا بَيْنَكُمْ** ای لوگو بندگی کرو اپنے رب کی
الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ قَبْلُ جس نے بنایا تمکو اور تم سے اگلوں کو **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**
شاید تم پر ہیز گاری کرو یعنی تم بندگی کرو اس امید پر کہ تم پر ہیز گاری میں داخل ہو **الَّذِي جَعَلَ لَكُم**

ور

ع

الْأَرْضِ فَرَاشًا جَسَدًا بَنِيَا تَحْمِلُ لَهَا زَمِينَ كَوْجِحِينَ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَوَّاسًا كَوِيعًا يَعْنِي
 آسمان کو بطور بقیعہ کے تم پر بنایا وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً اور تارا آسمان سے پانی یعنی مینہ فَاَخْرَجَ
 بِهِ مِنَ الشَّجَرِ اَنْبَتًا رِزْقًا لَكُمْ يَخْرُجُ مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ سُرُجًا كَوْنًا يَعْنِي اَنْهَارٌ كَوْنًا
 وَأَنْتُمْ تَقْلَقُونَ سَوْنَهُ تَقْهَرُونَ اَللّٰهُ كَيْفَ يَبْرَأُ كَوْنًا اور تم جانتے ہو یعنی تم کو علم اور عقل ہے اور جانتے ہو
 بُت لائق پرستش کے نہیں اور تمام کا خالق وہی اللہ تعالیٰ ہے اور اُسکا کوئی برابر نہیں پھر کوسلے تم کو
 الْيَقِيْنَ بِرَبِّكُمْ كُنْتُمْ فِيْ سَرِيْبٍ مِّمَّا تَزِلُّوْنَ عَلٰى عُرْدٍ فَا اور اگر تم شک میں ہو اُس سے
 جو آتا رہنے اپنے بندے پر پہلے آیتوں میں ربوبیت کو ثابت کیا اور خالق آپ ایک ہی اور اُسکا کوئی
 برابر اور رُفْد نہیں اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر اور قرآن اپنا کام ہونے پر دلیل ذکر کیا اور فرمایا
 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاَتَّبِعُوْا مَا يَدْعُوْكُمْ اِلَى التَّوْحِيْدِ اِلَٰهٍ وَاحِدٍ فَاَنْتُمْ
 تَعْبُدُوْنَ اِلَٰهًا غَيْرَ اللّٰهِ فَكُنْتُمْ تُكْفَرُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ
 اَللّٰهُ اور بلاؤ اپنے حامیوں کو اللہ کے سوا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ اگر تم سچے ہو یعنی
 تم جو اِدْعَا کرتے ہو قرآن اللہ کا کلام نہیں اور محمد اسکو آپ ہی بولا کرتا ہے تو تم بھی فصاحت و بلاغت کی
 لاف مارتے ہیں ویسی ایک سورت کہہ اور جس کو چاہتے ہو پھر انسان ہو یا جن یا بت جسکو تم خدا کہتے
 ہو اپنی مدد کے واسطے حاضر کرو فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا بَعْدَ اٰلِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ
 اَللّٰهَ فَاَتَّبِعُوْا مَا يَدْعُوْكُمْ اِلَى التَّوْحِيْدِ اِلَٰهٍ وَاحِدٍ فَاَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ اِلَٰهًا غَيْرَ اللّٰهِ فَكُنْتُمْ تُكْفَرُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ
 اس آیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معجزہ اور کفار کی عاجزی مقرر ہوئی اور کاسکا
 لانہ سکے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے امر میں شک ہوتا تو ایسے مبالغہ سے سخن ہرگز
 نہ کہتے اور اندیشہ رہتا کہ اگر کوئی اُسکا مثل کہے تو اپنی بات دروغ ہوگی اور نخوت والے لوگ
 جب ایسا سخن سنے تو انکی جد و کد بڑی ہوتی ہے تا اسکے مثل کہیں اگر قادر ہوتے تو البتہ کہتے پھر جب
 نہیں کہے تو معلوم ہوا کہ وہ ایسا کہنے سے عاجز ہوئے اور بیشک معجزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا نکلا اور وہ لوگ پڑی فصاحت و بلاغت والے تھے اور قرآن انکے سخن کی جنس سے تھا اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور نبی جانے اور حضرت کا امر باطل کرنے پر بہت سی کوشش کرتے تھے

باوجود اسکے کسی سے معارفہ نہ ہو سکا زبان کے مقابلے سے گذر کر تلوار پکڑی اور بہت سی ذلت اٹھائی
 آخر اپنے دوستانوں میں کہہ دئے کہ ایسا مثل ہو نہیں سکتا بیشک یہ اللہ کا کلام ہے جب مال ایسا ہو تو
 اب تم مناد چھوڑ دو اور ایمان لاؤ **فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ** تب جو لوگوں
 سے جس کی چھپیان ہیں آدمی اور پتھر اکثر مفسر و حق کہا ہے دس پتھر گندھک کے ہیں گندھک کے پتھروں
 میں گرمی بڑی رہتی ہے اور جلد سلگتے ہیں اور بدبو اور دُھواں بہت رہتا ہے اور بدن چٹ جاتا ہے اس لئے
 اللہ تعالیٰ نے اُن پتھروں کو عذاب کے واسطے مقرر کیا ہے اور طبرانی ابن سعد و رضی اللہ عنہ سے اور حاکم اور بیہقی
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں اور بعض کہتے ہیں پتھروں سے مراد بت ہیں
 جن کو کفار اپنا سفاشی اور حمایتی کہتے ہیں اور انکی بندگی کرتے سوا اللہ تعالیٰ نے انہیں پتھروں کو عذاب
 کے واسطے مقرر کیا اور بعض کہتے ہیں اس سے مراد طلق پتھر ہے **أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ**
تَارَةً مِّنْهُمُورَ كَ وَاسْطَ وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اور خوشی سنا انکو جو یقین لائے اور کام نیک کئے کہ انکو میں باغ
 بہتین نیچے انکے ندیان ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جنتین سات ہیں جنت الفردوس
 اور جنت عدن اور جنت نعیم اور دار النخلہ اور جنت الماویٰ اور دار السلام اور علیون اور
 ان ہر ایک میں مرتبے اور درجے بہت ہیں مختلف لوگوں کے مرتبوں کے موافق اور سروق سے
 روایت ہے کہ جنت کی جو ندیان بہتی ہیں گڑھوں میں نہیں بلکہ اوپر ہی جاری ہیں **كُلًّا رُفِئًا**
مِنْهَا مِنْ شَرْقٍ رَّسْرَقًا جس بارے انکو وہاں کوئی میوہ کھانے کو قالوا **هَذَا الَّذِي**
مُرْسَرَقْنَا مِنْ قَبْلُ کہیں یہ وہی ہے جو ملا تھا ہمکو آگے لینے دنیا میں اللہ تعالیٰ جنت کے پھلون کی صورت
 دنیا کے پھلون کے مشابہ رکھتا کہ دیکھتے ہی لوگوں کو خواہش ہو کہ اس واسطے کہ مالوف چیز پر نفس کا
 میل ہوتا ہے جو مالوف نہیں اسکی طرف رغبت زیادہ نہیں ہوتی **وَ اَوْتُوْا بِهٖ مُّتَشَابِهًا**
 اور لے آؤ گئے انکی پاس ایک طرح کا میوہ لینے وہ میوہ اُن کے پاس بے آؤ گئے دنیا کے میووں
 سا رہیگا صورت اور رنگ میں لیکن مزہ مختلف ہوگا بعض کہتے ہیں ملا تھا ہمکو آگے لینے جنت میں

حسن بصری سے منقول ہو کہ لوگوں کے پاس رکابی میں بیوہ رکھ کر لائینگے اُسکے کھانیکے بعد دوسرا لائینگے
 ویکھیں تو اول جو آیا تھا ویسی ہی صورت کا ہو گا لوگ کہیں گے یہ وہی ہے جو آگے لا تھا تب دیکھتے
 کہیں گے کھاؤ رنگ ایک ہی پر مزہ علاحدہ ہے وَلَقَدْ فَتَنَّا اَزْوَاجًا مُّطَهَّرَةً اور انکو ہین
 وہاں عورتیں ستھری یہ عورتیں وہاں جو ہووینگے حوروں اور انسانوں سے ہین اور ستھری
 یعنی حیض اور بول اور برازا اور میل وغیرہ سے پاک رہینگی اور مزاج میں غصہ اور بد اخلاق نہ ہوگی
 ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر شخص کو
 جنت میں دو عورتیں ہووینگے نہایت حسین گوشت اندر سے پنڈلی کا گدھ دھکیگا وَهُمْ
 فِيْهَا خَالِدُونَ اور انکو وہاں بے ہمیشہ رہنا یعنی بہشت میں داخل ہوسے بعد مرنے
 اور نہ وہاں سے نکلنے جاوینگے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيٰ اَنْ يُّضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعْضُهُ
 مَقْرَرٌ اَللّٰهُ کچھ شرماتا نہیں کہ بیان کرے مثال ایک مجھڑ کی عادت ہے کوئی چیز معلوم نہ ہو تو
 اُسکو معلوم چیز سے مثال دیتے ہین تا خوب سمجھ میں آوے اسی پر کتب الہی میں اور فصحا کی
 عبارات اور حکما کے اشارات مثالین بہت سی آئی ہین پھر جب قرآن میں بھی اور مکرری وغیرہ
 کی مثال مذکور ہوئی ہو و شرارت سے کہے یہ کیا ادنی چیزوں کی مثال دیتا ہے اللہ تعالیٰ
 کی شان تو یہ نہیں کہ ان چیزوں کا ذکر کرے اگر یہ اللہ کا کلام ہوتا تو اسہیں ایسی چیزیں
 مذکور نہ ہونیں پھر مشرکین انکا سخن سنکر کہنے لگے ہم عبادت نہیں کرتے ایسے خدا کی جس نے
 ایسی ہلکی چیزوں کا ذکر کر رہا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا فَاَوْفَوْقَهَا فَوْقَ کِی
 معنی عربی میں اوپر اور نیچے دونوں آئے ہین جب اوپر کا معنی لیوین تو ترجمہ یوں ہوتا ہے
 یا اس سے اوپر یعنی جو چیز مجھڑ سے بڑی ہے جیسا کھٹی مکرڑی یعنی اللہ تعالیٰ مجھڑ کی مثال سے
 شرماتا نہیں ہے تو اُس سے بڑی چیز کی مثال کیوں نہیں دیگا اگر نیچے کا معنی لیوین تو ترجمہ
 یوں ہو گا یا اس سے کم یعنی جو چیز مجھڑ سے بھی چھوٹی ہو تو اللہ تعالیٰ شرماتا نہیں نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم دنیا کو مجھڑ کے پر کی مثال دئے اور فرمائے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس دنیا مجھڑ کے پر کے پر

بھی ہوتی تو کافروں کو اس میں ایک گھونٹ پانی نہ پاتا فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَيَعْلَمُوْنَ
 اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ پھر جو یقین رکھتے ہیں سو جانتے ہیں کہ وہ ٹھیک ہی انکے رب کا کہا
 لینے مثال وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَيَقُوْلُوْنَ مَا ذَا اٰرَاكَ اللّٰهُ يَهْدِيْكَ اَمْثَلًا
 اور جو منکر ہیں سو کہتے ہیں کیا غرض تھی اللہ کو اس مثال سے اب اللہ اسکا فائدہ کہتا ہی یُضِلُّ
 بِهٖ كَثِيْرًا گمراہ کرتا ہی اس سے بہتر ہے یعنی کفار کو کیونکہ دے اسکی گداز کرتے ہیں
 پھر گمراہی انکی بڑھگئی وَ يَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا اور راہ پر لاتا ہی اس سے بہتر ہے یعنی
 مومنین اسکی تصدیق کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ حق ہے وَمَا يُضِلُّ بِهٖ اِلَّا الْفٰسِقِيْنَ
 اور گمراہ نہیں کرتا مگر افسوس کو جو حکیم ہیں اس جگہ فاسق سے مراد کافریں ہیں یا منافقین یا یہود
 سبب انکی گمراہی کا انکا کفر اور حق کو چھوڑ دینا اور باطل پر مہر ہونا ہے خدا تعالیٰ نے مثال
 کی حکمت کو انکی بصیرت پوشیدہ کیا مثال کا انکار اور مسخری کئے سو انکی گمراہی بڑھگئی اور
 فقہ میں فاسق اسکو کہتے ہیں جو گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو دے یا گناہ صغیرہ پر اصرار کرے اور
 طاعت اسکے گناہوں پر غالب آوے اور فسق کے سبب مسلمان ایمان سے نہیں نکلے اَلَّذِيْنَ
 يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مِيْثَاقِهٖ جو توڑتے ہیں قرار اللہ کا مضبوط کئے چھے
 آس عہد سے مراد یا وہ عہد ہے جو اللہ تعالیٰ سے لیا ميثاق کے دن است برکم کہے یا
 وہ عہد ہے جو یہود کے اخبار سے توریت میں لیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانا اور
 انکی نعت اور صفت نہ چھپانا پہلا عہد یعنی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار کرنا عقل اس پر دلالت
 کرتی ہے اور دوسرا عہد علم کی وساطت ظاہر ہوتا ہے بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے عہد تین
 ہیں ایک وہ عہد ہے جسکے لینے پر عقل دلالت کرتی ہے یعنی سب نبی آدم اللہ کی ربوبیت کا اقرار
 کرین دوسرا وہ عہد جو فرشتوں کی وساطت سے پیغمبروں سے لیا کہ دین کو قائم کرین اور اس
 میں کچھ فرق نہ کرین تیسرا وہ عہد جو پیغمبروں کی وساطت سے عالموں سے لیا کہ حق بات کو بتان
 اسکو نہ چھپائیں وَ يَقْطَعُوْنَ مَاۤ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُّوْصَلَ اور توڑتے ہیں جو چیز اللہ

فرمائی جوڑنے اس سے مراد قطع رحم ہے یعنی قرابت کو قطع کرنا جسکے جوڑنے کا اللہ نے حکم کیا ہے سو
 قبریش نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قرابت کا ٹی حضرت کی دشمنی دلمین گانٹھی یا مراد کسی چیز کو قطع
 کرنا جس پر اللہ راضی نہیں جیسے قطع رحم یا مومنوں کی دوستی سے نفرت یا کسی پیغمبر کی یا کسی کتاب الہی
 کی کذیب یا ترک کرنا جماعت یا دوسرے تمام خوبان کو کہ جس سے اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان
 واسطہ منقطع ہوتی وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ اور فساد کرتے ہیں ملک میں یعنی گناہ کرتے
 ہیں اور لوگوں کو ایمان لانے سے روکتے ہیں أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ انہیں کو آئینقصان
كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا لِلّٰهِ تم کس طرح منکر ہو اللہ سے وَكُنْتُمْ أَمُؤْمِنَاتًا فَا حَيًّا
 اور تھے تم مردے پھر اسنے حلایا تمکو یعنی تم نطفہ تھے بایب کی پشت میں تمکو کچھ جس نتھا بھران کے
 حکم میں زندہ کیا بعد اسکے دنیا میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تم بھرتو تمکو مارتا ہی یعنی جب عمر تمام ہو چکے
تُحْيِيهِمْ تم بھرتو دیکھا تمکو یعنی صور بھونکنے کے روز یا اس روز اور قبر میں مگر بعد ہی
نُشْرَ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ پھر اسی پاس لے جاؤ گے یعنی حساب نے کو اور اعمال کا بدلہ لینے کو غرض
 تم اپنا حال کیا تھا سو جانتے ہو اور اللہ تعالیٰ دلائل جو قائم کیا ہی اسکو دیکھتے ہو اور جو نعمتیں تمہارے
 مقرر ہیں اسکو دیتے ہو یا این ہر تھا اللہ سے منکر ہو نا بڑی تعجب کی بات ہے هُوَ الَّذِي خَلَقَ
لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وہی ہے جس نے بنا دیا تمہارے واسطے جو کچھ زمین میں ہے سب یعنی
 تم کس طرح منکر ہو اللہ سے وہ تمہاری منفعت واسطے سب کچھ جو زمین میں ہے جھاڑ بھاڑ اناج
 پانی جانور وغیرہ پیدا کیا ثُمَّ أَسْتَوِي إِلَى السَّمَاءِ پھر قصد کیا آسمان بنانے کا فَوَسَّوْهُنَّ
سَبْعَ سَمَوَاتٍ وٹھیک بنایا انکو سات آسمان اس آیت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اول
 زمین کو بنایا بعد آسمان کو اور و التنازعات کی سورت سے معلوم ہوتا ہے کہ اول آسمان صاف کیا اسکے
 پیچھے زمین درست بچھایا اور دو فوآیت میں موافقت ہونے کے واسطے تاویل یوں کرتے ہیں کہ
 زمین کا جرم بنا نا مقدم ہے آسمان کے جرم پر اور زمین کا ہموار کرنا مقدم ہے آسمان کے صاف
 کرنے پر اس تاویل پر التنازعات میں بعد ذلک جو آیا ہے اس سے اشارہ آسمان کے جرم کی

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اور وہ ہر چیز سے واقف ہو اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ
اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً اور جب کہا تیرے رب نے فرشتوں کو مجھ کو بنانا ہی زمین
میں ایک نائب معلوم رہے جس آیت کے شروع میں اِذْ قَالَ اور اس کے مانند آتا ہو تو وہاں اُذْکَرُ
یا مُحَمَّدٌ کا لفظ مقدر لیتے ہیں ترجمہ یوں ہوتا ہے یاد کر اسی محمد کہ جب کہا اور بعضے اذ کے معنی چھوڑ دیتے
ہیں اس وقت ترجمہ یوں ہو گا اور کہا تیرے رب نے اور ملائکہ کو جسم لطیف نورانی ہے وہی قادر
ہیں جیسی شکل چاہیں ویسی لینے پر اور یہ جو اللہ تعالیٰ کہا سو آسمان و زمین کے تمام فرشتوں کو کہا
اور سجدے کا حکم جو ہو اسو بھی تمام کو ہو بعضے مفسروں نے کہا ہے کہ یہ خطاب اور حکم فقط زمین کے
فرشتوں کو تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا کیا اور فرشتے اور جنوں کو بھی پیدا کیا
ملائکہ کو رہنے کی جگہ آسمان پر دیا اور جنوں کو زمین پر رکھا وے ایک مدت تک زمین پر بھی
سے رہے اسکے بعد ان میں حسد و عداوت پیدا ہوئی آپس میں لڑائی شروع کئے پھر اللہ تعالیٰ
نے انکی تنبیہ کے واسطے فرشتوں کی ایک جماعت کو روانہ کیا جنکو جان کہتے تھے اور بہشت کی نگہبانی
اُنپر مقرر تھی اور اس جماعت کا بڑا اہلیس تھا اس کا نام غزائل سب سے بڑھ کر علم رکھتا تھا سب سے زیادہ
عبادت کرتا تھا اور بارگاہ الہی کا مقرب وے آ کے جنوں سے جنگ کئے جن بھاگ جا کر
جزیرے پہاڑ بیابان میں پناہ لئے اور جماعت جان کے ملک میں بسی اور اللہ تعالیٰ اہلیس کو
جنت کی دار و عظمیٰ پر سلطنت زمین کی اور پہلے آسمان کی بھی دیا پھر اہلیس کبھی زمین پر اللہ کی
عبادت بجالاتا اور کبھی آسمان پر اور کبھی بہشت میں سو اسکو غرور پیدا ہوا دلیں کہنے لگا میں سب
ملائکہ سے افضل ہوں نہیں تو اللہ تعالیٰ مجھے اتنی سلطنت نہ دیتا اس غرور پر اللہ تعالیٰ نے
اُسکو اور اُسکے ساتھ والوں کو فرمایا میں زمین میں اپنا ایک خلیفہ بناتا ہوں پہلا قول وہی
اصح ہے خلیفہ کا معنی نائب اور ایک کے بعد ہونے والا اور اس خلیفہ سے مراد آدم علیہ السلام
ہیں جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنا خلیفہ زمین پر بنایا پھر انکے بعد دوسرے انبیا کو اپنا خلیفہ کرتا گیا
تا زمین کو معمور کریں اور لوگوں کو اللہ کے احکام سکھائیں اور اس خلیفہ بنانے کی اللہ تعالیٰ کو

کچھ حاجت نہیں وہ بے نیاز ہی محض لوگوں کے لئے مقرر کیا کیونکہ ہر شخص اللہ تعالیٰ کے فیض کو حاصل کرنے اور اُسکے احکام کو سیکھنے کی لیاقت نہیں رکھتا اس لئے اللہ تعالیٰ انکی زمینت کے واسطے ایک شخص کو واسطہ بناتا ہے اسکی معرفت سے کامل بنیں اور بعض کہتے ہیں زمین پر خلیفہ بنانے سے غرض اللہ تعالیٰ کا خلیفہ نہیں بلکہ خلیفہ اول کے رہنے والوں کا کیونکہ انکے بعد بوا قالوا بولے یعنی فرشتے اَجْعَلْ فِيْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِيْهَا كَمَا تُوْفِكُهَا اس میں جو شخص فساد کرے وہاں وَكَيْفَ الذَّمَاءُ اور جوئے خون بہہ جو تاکہ عرض کئے سو اللہ تعالیٰ پر اعتراض کر کے نہیں بلکہ انکو حیرت ہوئی کہ ایسے مفسدوں کو پیدا کرنا زمین کی اصلاح کیواسطے کیسا ہوگا اور اللہ کی حکمت اس میں کیا ہے سو معلوم کرنے کو عرض کئے اور یہ احوال انسان کا فرشتے جو کہ شاید کہ اللہ تعالیٰ نے انکو خبر دیا یا دے قیاس کئے جنوں کے احوال سے وَخَنُ نَسْجُ مَجْدِكَ اور ہم پڑتے ہیں تیری خوبان یعنی ہم کہتے ہیں سبحان اللہ وحمده وَنَقْدِشْ لَدَّ اور یاد کرتے ہیں تیری پاک ذات کو قال کہا اللہ نے اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ مجھکو معلوم ہے جو تم نہیں جانتے یعنی اس خلیفہ کے بنانے میں حکمت جو ہو تو کو معلوم نہیں میں جانتا ہوں احادیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ آدم کو بنانے کیواسطے عرش اٹھانے والے فرشتوں سے ایک فرشتے کو حکم کیا کہ جا کر زمین کی مٹی لے آفرشتہ نے جب مٹی اٹھانا چاہا زمین کہی جس نے تجھے بھیجا اسی کی تجھکو قسم تو میری کچھ مٹی آج نہ لے کہ کل کو اس میں دوزخ کا حصہ ہوگا پھر وہ فرشتہ جلا گیا اللہ تعالیٰ نے بوجھا کواسطے تو میرا حکم بجا نہ لایا وہ بونا زمین مجھے تیری قسم دی سو میں تیری قسم دکر کہی کسی سو چیز کو رو کر نا بڑی بات سمجھا پھر اللہ تعالیٰ نے دوسرے فرشتے کو بھیجا اُس نے بھی ایسا ہی کہا پھر تیسرے کو بھیجا اُس نے بھی ایسا ہی کیا غرض جتنے ملائک تھے اتنوں کو بھیجا وے سب ایسا ہی کئے آخر ملک الموت کو حکم کیا زمین نے اسکو بھی قسم دی اُس نے بولا تیری بات نہ مانوگا جس نے مجھے بھیجا اسکی اطاعت کرنا مجھکو ضرور ہے اور ساری زمین پر سے ایک مٹھی مٹی لیگیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تجھکو میری عزت کی قسم تو جو لایا اس سے ایک خلقت بناتا ہوں اور اونکا

۲
فصد

روح قبض کرنے کے لئے بھی کو مسلط کرتا ہوں اور مٹی جو ساری زمین پر سے اٹھائی اس سب سے
 بنی آدم اچھے بُرے گورے کالے اس اس زمین کی خاصیت پر نکلے پھر اللہ تعالیٰ نے اس مٹی کو
 رشت کی ایک مٹی میں چند مدت ڈالا اور وہ بدبو کچھ چھنی مٹی سی ہوا پھر اللہ تعالیٰ اپنے
 دست و رست سے اسکا پتہ بنا کر چالیس برس تک بہشت کے دروازہ پر رکھا یا اس پتے
 کی نئی صورت دیکھ کر ملائیکہ تعجب کرنے لگے کیونکہ اس قسم کی صورت وہ کبھی نہیں دیکھے
 اور اعلیٰ اس صورت پر سے گزرتا اور بتا کسی بُرے کام کیواسطے یہ ہی ہو اور بجا کر دیکھا تو
 بیت اسکا غالی ہوا اور آواز آتی تھی پھر اعلیٰ اس کے منہ کی طرف سے اندر جا کے نیچے سے نکلا
 اور اپنی جماعت سے بولا اس سے تم کچھ اندیشہ نہ کرو کہ وہ اپنے نفس کا مالک نہ رہیگا اور ملائکہ سے
 پوچھا کہ اگر خدا ہی تعالیٰ اس کو تم پر بڑا پس دیوے تو تم کیا کرو گے وہ کہے ہم پروردگار کی
 اطاعت کریں گے اب میں اپنے دل میں بولا اگر میں اس پر مسلط ہوں تو اسکو داک کروں گا اگر وہ میرے
 پر مسلط ہو تو میں اسکی اطاعت نہ کروں گا بعد اسکے اللہ تعالیٰ نے روح کو حکم کیا کہ آدم کے بدن
 جاوے روح دیکھی کہ راستہ بہت تنگ ہی تھو عض کی ای یور و دگار اس جسد میں کیونکر
 پروردگار بوالاستی سے جا اور نکلے وقت سختی سے نکلے پھر روح تار کی راہ سے داخل ہوئی
 اور آنکھوں تک جب آئی آدم دیکھنے لگا کہ تمام بدن مٹی کا ہی پھر تھنے تک آئی آدم علیہ السلام
 چھینکے اس میں زبان ملک پہنچی آدم الحمد للہ کہے اللہ تعالیٰ فرمایا اسی ابو محمد رحم کرے تجھے پیر
 پروردگار ہم نے تجھکو پیدا کیا جب روح گردن تک پہنچی تو جنت کے پھولوں کو دیکھنے لگا
 جب پیٹ میں داخل ہوئی کھانینکی اشتہا ہوئی گڑگوں تک پہنچی اچھل کر پھلے کو لینا چاہا پر نہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا انسان بنا ہی جدی کا جب بند لیوں اور پانوں تک پہنچی یور آدمی ہو کے
 کھڑا ہوا پھر اللہ تعالیٰ نے ماخن کا لباس آدم کو پہنایا وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اور
 سکھائے آدم کو نام سارے فَسَمَّيْنَاهُ آدَمَ پھر دکھایا وہ یعنی وہ چیزیں کہ جسکا نام سکھایا
ثُمَّ عَلَّمَ الْمَلَائِكَةَ فرشتوں کو فقال أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ پھر کہا بتاؤ مجھکو

پیروردگار
 نے آدم کو
 تمام اسماء
 سکھائی

[illegible]

بجالائیکہ قصد سے یہاں سجدہ کے شرعی معنی مراد ہو تو حقیقت میں سجدہ اللہ تعالیٰ کو تھا اور
 آدم کو یا انکے قبلہ تھے جیسا اب نماز میں قبلہ کی طرف سجدہ کرتے ہیں ویسا ہی ملائکہ آدم کی
 طرف سجدہ کئے اور اس میں آدم کی بزرگی نخی اگر لغت کے معنی یعنی تواضع مراد ہو تو آدم کو
 سجدہ کئے سو سجدہ تحیت کا ہی جیسا یوسف کے بھائیوں نے یوسف کو سجدہ کئے تھے اِجْبِ
وَأَسْتَكْبِرْ قبول نہ رکھا اور کبر کیا وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ اور وہ تھا منکروں
 میں کا یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں اول ہی مقرر ہوا تھا کہ وہ کافروں میں ہو اور ثقاوت اسکے
 ٹھہر چکی ہو وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ اور کہا ہم نے اے آدم
 بس تو اور تیری عورت جنت میں آدم بہشت میں جا کے رہنے لگے تو انکے ساتھ اُنست کیو
 کوئی ہم جنس تھا سو ایک روز سوتے تھے اللہ تعالیٰ نے انکی بائیں طرف کی چھوٹی پھسلی سے حوا
 کو پیدا کیا آدم ہوشیار ہو کے دیکھے تو انکے سرھانے حوا بیٹھے ہیں نہایت خوبصورت آدم
 پوچھے تو کون ہو کہی تمھاری عورت ہوں تم ہم ملکر بسنے کیو اسطے اللہ تعالیٰ مجھے پیدا کیا ہے
 اور آدم جو بہشت میں گئے سو بہشت وہی بہشت جو آخرت کو جاوینگے اور بعضے کہتے ہیں
 یہ بہشت باغ تھا فلسطین کی زمین پر یا فارس اور کرمان کے درمیان آدم کی امتحان کو اللہ تعالیٰ
 نے پیدا کیا وَكَلا مِنْهَا رَعَدًا اور کھاؤ اوسمیں فراغت سے حَيْثُ شِئْتُمَا
 جون چاہو وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ اور نزدیک نہ جاؤ اس درخت کے یعنی
 اس درخت سے نہ کھاؤ وہ درخت گہیوں کا تھا اور بعضے کہتے ہیں انجیر کا اور بعضے کہتے
 ہیں انکھور کا فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ پھر تم گنہگار ہو گے فَازْلِمَا الشَّيْطَانَ عَمَّا
 پھر پھسلا دیا انکو شیطان نے اس سے یعنی جنت سے ابلیس نے چاہا کہ بہشت میں جا کے
 آدم اور حوا کو فریب دیوے جنت کے پہرے والے اسکو جانے سے منع کئے پھر
 سانپ کے پاس آیا وہ بہت خوبصورت جا نور تھا اسکے چاروں پاؤں اونٹ کے
 سے تھو اور جو بہشت کا پاسبان تھا ابلیس کے اور اسکے درمیان بہت دوستی تھی

یہ اس سے کہا مجھ کو بہشت میں لے چل سانپ ابلیس کو اپنے منہ میں جھپا کر لے گیا دوسرے پہرے
 وہ یون کو اس بات کی اطلاع نہ ہوئی پھر آدم کے پاس جب کے رونے لگا پوچھے تو کہہ اسطرح رو تا بہ
 اور سمجھے نہیں کہ وہ ابلیس ہے بولا تمہارے ہی واسطے میں رو تا ہوں اب تم مر بڑے اور یہ
 نعمتیں تم سے چھوٹ جاوے گی یہ کہہ کے وہ تو بھاگتا پیران کے دل میں اس بات کی غلش رہی دوسرے
 بار پھر آ کے بولا اسی آدم میں تمہی ایک درخت بتاتا ہوں جہاں تو اسکو کھا دے تو سردا جیتے رہے
 اور قسم کھایا کہ میں تمہاری خیر خواہی سے کہتا ہوں پھر وہ اس درخت کو کھائی اور آدم کو بھی کھائی
 اللہ تعالیٰ نے کہا اسی آدم کیا میں تجھ کو اس درخت سے منع نہیں کیا تھا اور تجھے کھانا فراغت سے
 نکھا جو اسکو کھایا آدم کہے اسی پروردگار جو مجھے فریب دی اور میں سمجھا کہ میرے نام کی قسم
 کوئی جھوٹ نہ کھائیگا فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ پھر نکالا ان دونوں کو وہاں جس آرام
 میں تھے یعنی بہشت کی نعمتوں میں وَقُلْنَا اهْبِطُوْا اور کہا ہتے تم سب اترو یعنی آدم
 اور جو ابغضے کہتے ہیں مراد اس آدم اور جو اور شیطان اور سانپ ہیں پھر آدم ہند میں سرحدیٹ
 اور جو جدے میں اور ابلیس ایدہ میں بصرے کے قریب اور سانپ اصفہان میں گر پڑے بَعْضُكُمْ
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو یہ خطاب یافتہ آدم اور جو اس وقت مراد
 آدم کی اولاد ہوگی یعنی تمہاری اولاد ایک دوسرے کی دشمن رہے گی یا آدم اور جو اور ابلیس اور سانپ
 کو خطاب ہے اور عداوت انسان اور سانپ اور شیطان میں ہمیشہ ہی روایت کئے ہیں ابو داؤد ابن
 رضی اللہ عنہما سے کہے کہ فرماتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو نہ مارے گا سانپوں کو اس اندیشہ
 کہ وہ بدلا لیونگے تو وہ ہم سے نہیں جب ہم اُنکے دشمن ہو پھر اُنسے دوستی نہ کرے اور مسلم
 ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ مدینہ میں کئی جن میں اسلام لا کر پھر تم اگر اُنسے
 کسی کو دیکھو گے یعنی وہ سانپ کی صورت لیکر نکلا سو دیکھیں تو تم اسکو تین روز تک اعلام کرو
 اُسکے بعد اگر نظر آوے تو اسکو مار ڈالو وہ شیطان ہے ان دونوں حدیثوں کو دیکھتے علماء کہتے ہیں
 سانپوں کو مارنا مذہب مگر گھروں میں جو سانپ بستہ ہیں انکو تین روز اعلام کرنا اگر اسکے

نظر آوے تو اسکو مارنا اعلام یوں کرنا کہ میں مجھکو نوح اور سلیمان علیہما السلام کے عہد کی قسم دیتا ہوں

تو ہکو نمود مت ہو اور ایذا مت دے وَلَکُمْ فِی الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ اِلٰی حَیٰثِ

اور نکو زمین میں ٹھہرنا ہو اور کام چلانا ایک وقت تک یعنی مرے تک فَتَلَقٰی اٰدَمَ مِنْ رَبِّہٖ

کَلِمَتٍ پھر سیکھ لیا آدم نے اپنے رب سے کئی باتیں یعنی اللہ تعالیٰ آدم کے دل میں بہشت سے نکلنے بعد

کئی باتیں ڈالا اگر دیکھا کہ تو اسکی تقصیر معاف ہوگی وہ کلمے یہ ہیں سر بنا ظلمنا انفسنا فان لم

تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرین اسکے سوا دوسرے طور کے کلمے بھی حدیثوں میں آئے ہیں

فَتَابَ عَلَیْہِ پھر متوجہ ہوا اُسپر یعنی اللہ تعالیٰ انکی تقصیر معاف کیا اِنَّہٗ ہُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ

مقرر وہی ہے معاف کرنیوالا مہربان قُلْنَا اِهْبِطُوْا مِنْہَا جَمِیْعًا یعنی کہا تم اترو یہاں سے سارے

پہلے کہہ دیا اترو پھر اب جو کہتا ہے سو تاکید کے واسطے یہ یا پہلے کہا سو بہشت سے نکلنے اور زمین پر

اور امنین عداوت ہونے کو اور اب کہا سو بہشت سے نکلنے اور احکام الہی کی تکلیف دینے کے واسطے

فَاَمَّا یٰۤاٰیٰتُکُمْ مِّنۡیَ ہُدًی مِّنۡ تَبَعِ ہُدٰی فَلَا تَخۡوۡفُ عَلَیْہِمْ وَلَا ہُمْ یَحۡزَنُوۡنَ

پھر کہیں پہنچے نکو یعنی آدم کی اولاد کو میری طرف سے راہ کی خبر یعنی شریعت تو جو کوئی چلا میرے

پر یعنی اللہ پر ایمان لایا اور اُسکے حکم کی اطاعت کیا تو نہ ڈر ہو گا اسکو اور نہ غم وَالَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا

اور جو منکر ہوئے وَلَکَۢاۤیٰۤاۤیٰتُنَا اَوْ جَعَلٰہٗ سَمٰکِنًا نِّیّٰنِ یعنی ہمارے کتاب میں یا قرآن اُولٰٓئِکَ

اَصْحَابُ النَّارِ ہُمْ فِیہَا خٰلِدُوۡنَ دے ہیں دوزخ کے لوگ وہی اس میں رہ پڑے یعنی دے

دوزخ میں سدا رہینگے وہاں نہ نکلینگے یٰۤاٰیۤیۡسَۤرَیۡلُ اذۡکُرُوۡا نِعۡمَتِیۡ الَّتِیۡۤ اَنْعَمۡتُ

عَلَیْکُمْ اے بنی اسرائیل یاد کرو میرا احسان جو میں نے کیا تم پر بنی اسرائیل یعقوب علیہ السلام کی اولاد کو

کہتے ہیں یعقوب کا لقب اسرائیل تھا اس کی معنی عبد اللہ ہیں اور نعمت کو یاد کرنے سے مراد نعمت کا شکر کرنا ہے

اور بعضی کہتے ہیں کہ نعمتیں جو انکے آبا و اجداد کو یا انکو جیسا دریا میں پیرایا اور فرعون سے بچایا اور اسکو اور

اسکی قوم کو غرق کیا اور انکے سروں پر ابر کا سایہ کروایا اور من اور سلوا پر اتارا سو اسکے اور

سی نعمتیں دین و اَوْفُوۡا بِعَہۡدِیۡ اور پورا کرو میرا قرار یعنی میرا حکم بجالاؤ اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم پر ایمان لانے کا حکم جو تمہاری کتابوں میں ہر اس پر عمل کرو أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ میں
 پورا کرو نِ قَرَارِ تَحَارَرِ یعنی بہشت میں لیجاؤ گا وَأَيَّايَ فَارْهَبُونِ اور میرا ہی ڈر رکھو۔
وَأَمِنُوا إِنَّمَا أُنْزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ اور مانو جو کچھ میں نے اُتارنا سچ بنا تا تھا
 یاس والی کو یعنی قرآن جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اُتارا ہوں وہ وہ تمہارے پاس کی توریت
 کی سچائی پر گواہی اسپر ایمان لاؤ توریت میں جو حدانیت اور رسالت اور دعائیں اور اللہ کی
 عبادت کرنا اور گناہوں سے بچنا اور گزشتہ لوگوں کے قصے میں قرآن میں بھی اُسکے مطابق
 تھے یعنی حکام دو نو نہیں مختلف ہو سو اوقات کے دو لوگوں کے سبب اس وقت کے لوگوں کے
 لئے وہ احکام مناسب تھے اس وقت کے لوگوں کے واسطے یہ احکام مناسب ہیں وَلَا تَكُونُوا
أَوَّلَ كَافِرِيهِ اور مت ہو تم پہلے منکر اسکے بخیر قرآن کے اسکا حاصل تم اہل کتاب تھے تم یزید
 تھا کہ سب پہلے قرآن پر ایمان لاؤ نہ کہ اُسکے منکر ہو جاؤ وَلَا تَكُنْتُمْ وَابَايَا تِي ثُمَّ نَافِلِي
 اور نہ لومیری آیتوں پر مول تھوڑا یعنی دنیا کے ذرا سے فائدے کے واسطے تم محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے اوصاف جو توریت میں نہ کو رہیں اسکو مت بدلاؤ اور پوشیدہ مت کر دینا کہ علم اپنی قوم
 والوں سے ہر سال ذریعہ لیا کرتے تھے جب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صفت بیان کریں اور لوگ حضرت
 پر ایمان لاویں تو اپنی نفعیت جاتی رہی کہ حضرت کی صفت کو بدل دئے اور نام مبارک کو پوشیدہ
 کئے سو حکم ہو ایسا کرو دنیا کی نعمتیں کتنی ہی بہت ہوں پر آخرت کی نعمتوں کی نسبت کچھ نہیں وَأَيَّايَ
فَاتَّقُونِ اور مجھی سے ڈرتے رہو وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ اور مت ملاؤ صحیح میں غلط یعنی
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو صفت توریت میں صحیح ہر اس میں اپنی طرف سے کچھ اختراع کر کے
 نہ لکھو وَتَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور مت چھپاؤ حق کو جان کر وَأَقِمْوَا
الصَّلَاةَ اور کھڑے کرو نماز یعنی پانچوں نمازون کو انکے وقت پر ادا کیا کرو وَأَتُوا
الزَّكَاةَ اور دیا کرو زکوٰۃ وَأَزْكُوا مَعَ الزَّكَاةِ اور جھکو ساتھ جھکنے والوں کے
 یعنی مسلمان جو نماز پڑھتے ہیں انکے ساتھ تم بھی نماز پڑھا کرو نماز پڑھنے کو رکوع بولا کیونکہ یہود کے

یہاں نماز میں رکوع نہیں سوا کہ حکم کیا کہ نماز میں جو لوگ رکوع کرتے ہیں انکے ساتھ تم نماز پڑھو
 اَکَامُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ کیا حکم کرتے
 ہو لوگوں کو نیک کام کا یعنی ایمان کا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور بھولتے ہو آپ کو یعنی تم وہ نیک
 کام نہیں کرتے ہو اور تم پڑھتے ہو کتاب یعنی توریت اور اس میں لوگوں کو نصیحت کر کے آپ کرنے
 والوں کے حق میں جو وعید آئی ہے تمکو معلوم ہے اَفَلَا تَعْقِلُونَ کیا تم نہیں بوجھتے یعنی کیا تم عقل
 نہیں جو ایسا کام کرتے ہو یہ آیت نازل ہوئی مدینہ کے یہود کے علما کے حق میں کیونکہ وہ اپنی
 قرابت والوں کو جو مسلمان ہو گئے تھے کہا کرتے تھے تم اسلام پر قائم رہو وہ حق ہے اور آپ ایمان نہیں لاتے
 تھے پھر یہ آیت انکی مذمت میں اُتری اس سے غرض یہ ہے کہ اپنی نفس کو اول دست کر کے بعد لوگوں
 کی دستی کی طرف متوجہ ہونا چاہئے روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرماتے ہیں شب اسرا میں چند لوگوں کو دیکھا اُنکے ہونٹوں کو آتش مقرر اُضوں سے کترتے تھے میں
 پوچھا جبریل سے یہ کون لوگ ہیں کہے یہ تمہاری امت کے واعظ ہیں لوگوں کو نیک کام کا حکم کرتے
 تھے اور خود غافل تھے اور پڑھتے تھے کتاب اور روایت کئے ہیں بخاری اور مسلم اسامہ بن زید رضی
 عنہما سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائے قیامت کے دن کسی کو لا کر آگ میں لینگے
 سو اسکی آستریاں ٹوٹ جاوے گی پھر اسکو دوزخ میں پھراٹینگے جیسا کہ حاجی لیکر پھرتا ہے اسے دکنی
 کو دوزخ کے لوگ جمع ہووے گئے اور اسکا نام لیکر بولینگے اسی فلاںے تجھ کو کیا ہوا تو تو لوگوں کو نیک کام
 کا حکم کرتا تھا اور بد کام سے منع کرتا تھا وہ کہیں گے میں تمکو نیک کام کا حکم کرتا تھا اور آپ کو نہیں کرتا تھا
 اور بد کام سے تمکو منع کرتا تھا اور آپ اسکو کرتا تھا وَاسْتَعِشُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ
 اور قوت پکڑو محنت سہنے سے اور نماز سے یہ حکم مومنوں کو ہے یعنی تم اپنے مقصد حاصل ہونے پر
 اعانت چاہو صبر اور نماز سے یعنی صبر کرو گے اور نماز پڑھو گے تو تمہارا مقصد حاصل ہووے گا۔
 امام احمد وغیرہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کوئی کام اہم و پیش ہوتا تو
 نماز پڑھتے اللہ صاحب نے نماز کا حکم فرمایا کیونکہ نماز اقسام کی عبادتوں کو جامع ہے جیسے طہارت

اور ستر عورت اور متوجہ ہونا کعبہ کی طرف اور عبادت پر قائم ہونا اور اعضا سے عاجزی ظاہر کرنا اور دل میں اخلاص کرنا اور شیطان سے لڑائی کرنا اور جن سے مناجات مانگنا اور تفاوت قرآن اور کلمہ شہادتین پڑھنا اور مومنوں کو دعا کرنا اور پیغمبر پر درود بھیجنا اور شہوتوں سے نفس کو باز رکھنا بعضہ کہتے ہیں یہ حکم یہود کو بھی ہے جب اللہ تعالیٰ یہود کو حکم کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ اور انکی شریعت پر چلو اور دنیا کے مال و جاہ کو ترک کرو سواب انکے معاش کی کیا راہ تو فرمایا محنت سہارو اور اگر اُسکے ساتھ نماز پڑھا کر دو گے تو تم پر ترک کرنا ریاست اور جاہ کو حب اور مال کا آسان ہوگا **وَإِنَّمَا الْكِبِيرَةُ** اور البتہ وہ یعنی نماز یا استنات بھاری ہے **إِلَّا عَلَى الْخَشَعَيْنِ** مگر انھیں پر جبکہ دل کھلے ہیں یعنی انکے دل عبادت پر لگے ہیں مراد اس سے دس مومن ہیں جو اللہ سے ڈرا کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ نماز پڑھنے سے ثواب ملے گا اور اسکے ترک کرنے پر عذاب ہے **الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ** جنکو خیال ہے کہ انکو ملنا ہے اپنے رب سے یعنی پروردگار کی ملاقات آخرت میں ہو نیکا انکو خیال ہے **وَأَنَّهُم إِلَيْكَ رَاجِعُونَ** اور مقرر انکو اسی طرف اُٹنے جانا یعنی مرے بعد جی اٹھنا ہے پھر اللہ تعالیٰ اعمال کی جزا دیگا اور نماز ان لوگوں پر آسان ہو کیونکہ انکو نماز کی عادت ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ کے جزا دینے کی امید ہے اور عذاب کا اندیشہ ہے اس لئے نماز کی مشقتیں ان پر آسان ہوئیں اور اسکے کرنے پر انکو لذت حاصل ہوتی تھی **يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ** اسی اسرائیل کی اولاد یاد کرو احسان میرا جو میں نے تم پر کیا یعنی میرے احسان کا شکر ادا کرتے رہو **وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ** اور میں نے تمکو بڑا کیا جہان کے لوگوں پر یعنی انکے زمانے کے لوگوں پر اور فضیلت دیا سو انکے ابا و اجداد کو دیا جو موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں تھے اور جو انکے بعد ہوئے اور اپنے دین کو تغیر نہ دیکے پس پر قائم رہے پھر انکو علم و ایان اور عمل دیا اور انہیں ہی پیغمبر اور سلاطین پیدا کیا آبا و اجداد کو جب یہ فضیلت ہوئی تو انکی اولاد کو بھی بزرگی ہوئی **وَأَقْوَامُ يَوْمَئِذٍ لَا يُجْزَوْنَ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا** اور جو اس دن کے کام نہ آوے کوئی شخص کسی کے

ایک ذرہ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ اور قبول نہ ہو اسکی طرف سے سفارش وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ اور نہ لین اسکے بدلے میں کچھ لینے کچھ پیسے لیکے چھوڑ دین سو نہیں وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ اور انکو مدد پہنچے لینے کسی کی مدد ہو کر اللہ کے عذاب سے پار نہیں ہو سکتے اس آیت سے معتزلہ دلیل لیتے ہیں کہ گناہ کبائر والوں کو قیامت میں شفاعت نہ ہوگی اہل سنت جماعت اسکا جواب دیتے ہیں کہ یہ آیت مخصوص کافروں کے حق میں ہو دلیل اس پر دوسری آیتیں اور احادیث ہیں کہ گناہ گاروں کے واسطے شفاعت ہوگی یا یہ آیت یہود کے رد پر اتری ہو دے کہا کرتے تھے ہم کیا ہی گناہ کریں پر پکڑے نہ جاؤینگے ہمارے باپ دادا جو پیغمبر ہیں ہکو چھڑالینگے سو اسکے حق میں یہ آیت نازل ہوئی یا یہ ہر کہ شفاعت نہ کریں گے مگر اللہ تعالیٰ کے اذن سے وَإِذْ بَعَثْنَا لَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ اور جب چھڑایا ہم نے مکر فرعون کے لوگوں سے قبط اور عالقہ کی قوم سے جو مصر کا حاکم ہوا سکوفرعون کہتے ہیں جیسا کہ شام اور قسطنطنیہ کا جو حاکم ہوا سکوفیصر کہتے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کے وقت فرعون جو تھا اس کا نام ولید وہ بیٹا مصعب کا وہ بیٹا ریان کا چار سو برس سے زیادہ اسکا عمر تھی یَسْؤُمُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ کھاتے تھے مکر بڑی مار فرعون بنی اسرائیل کو اپنے غلام بنا کے انکے ہاتھ سے تمام کام لیا کرتا تھا تھوڑوں کے ہاتھ سے گھر بنوایا کرتا اور تھوڑوں سے ہتھکڑیاں داتا اور تھوڑوں سے اینٹاں تیار کرواتا غرض تمام خدمتیں اُنہی سے لیا کرتا اور جو کوئی کام نہیں کر سکتا اُس سے ہر روز خراج لیتا جو کوئی آفتاب غروب نہ ہوے تک پیسے حاضر کرے ایک مہینا اسکو طوقِ خمیر کر کے قید میں رکھتا یَذِّجُونَ آبْنَاءَ كُفْرٍ کرتے تھے اس نے بیٹے و لیس تھجیون فینساع کفر اور جیتے رکھتے اپنی عورتیں اس کا سبب یہ تھا فرعون نے خواب دیکھا کہ بیت المقدس سے آتش نکل کے مصر گھیر لی ہو اور وہاں جتنے قبطیان تھے سب کو بھجوا دیا اور بنی اسرائیل کو نہ چھو فرعون اسے گھبرا یا اور خواب کی تعبیر کا ہنسنے پوچھا دے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا ہو گا تجھے اور تیری قوم والوں کو ہلاک کر لگا اُس سے تیری سلطنت جاتی رہیگی فرعون جنانے والی دایوں کو بلوا کے تاکید کیا کہ بنی اسرائیل میں کسی کے گھر لڑکا پیدا ہو تو اسی دم اسکو مار ڈالو اور لڑکی پیدا ہو تو اسکو باقی رکھو اور

و ایون پر قید کے واسطے لوگوں کو مقرر کیا بارہ ہزار یا ستر ہزار لڑکے موسیٰ علیہ السلام کی جستجو میں مانگے
 پھر ایسا ہوا کہ بنی اسرائیل میں بوڑھے بہت مرنے لگے قبط کے امیر وٹے فرعون کے پاس جا کر کہے بنی اسرائیل
 میں موت بہت آغاڑ ہوئی بوڑھے بہت مرتے ہیں اور بچوں کو قرض کرتا ہی آخر چند روز میں تمام خدمتین ہم لوگوں کو
 پڑی پھریوں میں حکم کیا کہ ایک سال بچوں کو دج کر دو اور ایک سال کے بچوں کو چھوڑ دو چھوڑ دو سو سال میں موسیٰ کے بھائی ہارون علیہ السلام
 پیدا ہوئے اور قتل کئے تھو سو سال خود موسیٰ علیہ السلام تولد پاؤ لاوت کے بعد کا احوال دوسری سورت
 میں آگیا وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ اور اس میں آزمائش تھی تمہارے رب کی
 بڑی بلا کا معنی لعنت میں سختی اور آزمائش اور نعمت میں اور یہاں اگر ذلکم سے اشارہ فرعون کی
 حرکات یعنی فوج وغیرہ کی طرف لین تو بلا سے سختی اور محنت مراد ہی یعنی فرعون یہ ظلم جو کیا کرتا تھا اس
 تم پر بڑی سختی اور محنت تھی اگر اشارہ انکی نجات کی طرف لین تو بلا سے نعمت مراد ہی یعنی اللہ تعالیٰ تم کو جو
 نجات دیا سو وہ تم پر بڑی نعمت ہوئی اور اس آیت میں خدا تعالیٰ تنبیہ کرتا ہے کہ خوبی یا خرابی جو بند کو پہنچتی
 ہے سو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آزمائش ہی پھر بند کو لازم ہے کہ خوبی ہو تو اللہ کا شکر کرے خرابی ہو تو صبر کرے
 وَ اِذْ قَرَّبْنَا بِلْحِمِهِمُ الْجَهَنَّمَ اور جب ہم نے چیرا تمہارے پیٹھ کے ساتھ دریا فرعون کے ہاک کا وقت جب
 قریب پہنچا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم کیا تم اپنی قوم بنی اسرائیل کو ایکے شب کے وقت مصر سے
 نکلو پھر موسیٰ اپنی قوم کو حکم کئے آج اپنے گھروں میں تمام شب چراغیں روشن رکھو اور قبطیوں سے زیروا مانگو
 پھر شب کے موسیٰ اپنی قوم کے چھ لاکھ میں ہزار جنگی آدمیوں سے نکلے پھر میں برسی عمر والا چھوٹا ہے کہ اس کے
 برسی عمر والا بوڑھا ہے کہ اس حساب میں داخل نہیں یعقوب علیہ السلام مصر میں جب آئے تو مرد عورت
 سب کے بہتر آدمی تھے نکلے وقت انکی نسل اتنی پھیلی غرض تمام مصر روانہ ہوا ایراول پر انکے ہارون تھے
 اور چنڈا اول پر موسیٰ اور اس شب کو قبطیوں کو ناری لڑکیاں تمام مرگئیں سو انکے گارنے میں لگے پھر
 فرعون کو خبر ہوئی کہ بنی اسرائیل بستی سے بھاگ گئے فرعون نے لوگوں سے کہا شکو انکا پیچھا کریں کی حاجت
 تہنیں صبح کو جب مرغ بانگ یوے تب نکلو ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس شب کو مرغ بانگ
 نہ دئے پھر فرعون صبح کو ایک کرور ساٹھ لاکھ کی جمعیت لیکر نکلا انہیں فقط ایک رنگ مشکلی گھوڑے

ایراول میں فقط
 لڑکیوں کے وجود
 حاجت تھی کہ
 نکلے بنی اسرائیل
 میں ہارون کے
 چنڈا اول کے
 چھ لاکھ آدمی
 تھے

ستر ہزار تھے دوسرے رنگوں کا تو شمار نہیں اور بعضے کہتے ہیں فقط مشکلی گھوڑے لاکھ بھرتے اور فرعون بھی مشکلی پر سوار تھا اور ایراول پر اس کے ہامان تھا اور فرعون کے روبرو لاکھ تیرا انداز اور لاکھ بھگوالے اور لاکھ عصا بردار تھے اور موسیٰ علیہ السلام جو چلے سو راستہ بھول گئے پھر موسیٰ علیہ السلام بوڈمون کو بلا گئے بوچھے تو کہے یوسف علیہ السلام مرنے وقت اپنے بھائیوں سے عہد لئے تھو تم مصر سے نکلتے وقت مجھ بھی نکالنا اس لئے راہ ہموار کتنی نہیں نکالتا بوت نکال کے لے چلین تو راستہ نکلیگا پھر یوسف کہاں مدفون تھو سو دریافت کرنے لگے آخر ایک عورت جو بہت بوڈھی تھی کہنے لگی نیکل کندی کے سچ ہی موسیٰ دعا مانگے بانی سرک گیا پھر نکالتا بوت سنگ مرمر کا تھا نکال کے لے چلے دریا پاس جیسے دیکھے پانی بڑے جوش میں ہے اور فرعون پیچھے سے آہنچا بنی اسرائیل گھبرا کے موسیٰ کہے اب کیا کرنا چاہئے فرعون آن پہنچا ہم سے قریا ہوتے ہی قتل کرتا ہی اور سامنے دریا ہی اگر ہم سین جاوین تو ڈوب جاوینگے اسی موسیٰ تم جو وعدہ کئے تھے سو کیا ہوا پھر موسیٰ پر وحی اتری دریا کو عصا مار پھرماتے ہی دریا کا پانی ٹھہر گیا اور اس میں بارہ راستے ہوئے اور تمام بنی اسرائیل دریا پار ہو اسی قصے کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ کیا اور فرمایا فَاَجْعَلْنٰكَ مِصْرًا پھر چا دیا ہے تَكُوْنُ فِرْعَوْنُ وَاعْرِقْنَا اور ڈبایا فرعون کے لوگوں کو سو فرعون جب سمندر کے کنارے پہنچا ڈبایا دریا میں راہ پھٹی ہی لوگوں کو بولا دیکھو دریا میری ہیبت سے پھٹ گیا ہے اب بھگوالے غلاموں کو پکڑنے کے لئے دریا کے اندر چلو فرعون کے لوگ گھبرا کے کہے تو تَوْرِبَ اول تو دریا میں جا جیسا موسیٰ گئے پھر ہامان نے فرعون کو منع کیا فرعون اسی ترود میں تھا کہ جبرئیل علیہ السلام مادیان پر بیٹھے روبرو آئے فرعون کے لشکر میں کوئی مادیان نہ تھی سو جبرئیل اپنی مادیان دریا میں ڈھکیے انکی مادیان کو کوئی نہ دیکھا پھر مادیان کی بو فرعون کا گھوڑا بھی دریا میں کودا اور فرعون اسکو تھام نہ سکا اسکے پیچھے دوسرے گھوڑے بھی کودے اور میکائیل گھوڑے پر بیٹھے سب کے پیچھے سے ہانکنے لگے تا کوئی قبطی نہیں باقی نہ رہے جب تمام دریا میں آگئے اور جبرئیل کی مادیان دریا کے باہر ہوئی فرعون کی ایراول دریا نکھنا چاہی کہ اس اثنا میں دریا کو حکم ہوا انکو لے پھر دریا مل گیا اور فرعون اور اسکی قوم تمام ہلاک ہوئی اور یہ دریا قلزم کی دریا ہے دونوں کناروں میں چوڑائی چار گز کی تھی وَ اَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ اور تم دیکھتے تھے یعنی دے لوگ جو ہلاک ہوئے سو

وہی ہے جو فرعون کے لشکر میں تھا
اور فرعون کی قوم تمام ہلاک ہوئی
اور یہ دریا قلزم کی دریا ہے
دونوں کناروں میں چوڑائی چار گز کی تھی

تمہارے روبرو ہو اور تم اسکو اپنے انکھوں سے دیکھتے معلوم رہے یہ بڑی نعمت ہے جو اللہ صاحب نے بنی اسرائیل کو دیا اور اس میں بڑی دلیل ہے اُس معبود حقیقی کے وجود اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت پر ایسا معجزہ دیکھنے پر بھی بچھڑے کو بنا کے اسکی پرستش شروع کئے اور بولے اللہ کو دیکھتے بغیر ہم سچ نہ مانینگے سو بنی اسرائیل کی عقل تیز نہ تھی اور دل کے بھی کھوٹے تھے پیروی موسیٰ کی خوب نہیں کرتے تھے اور بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معجزہ قرآن جو ہر ولایت اسکی اعجاز پر عقلی ہر ذکی لوگ اسکو سمجھتے ہیں سو اس امت مرحومہ کی فکارت اور عقل کا سبب تھا کہ اس عقلی معجزے کو دیکھ کے ایمان لائے اور پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بخوبی کئے وَإِذْ أَوْعَدْنَا مَوْسَىٰ أَنْ يَمْلِكَ اور جب وعدہ کیا ہم نے موسیٰ چالیس رات کا ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ پھر تم نے بنا لیا بچھڑا اُسکے پیچھے وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ اور تم بے انصاف ہو قسّمہ اسکا یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ جب قطیوں سے نجات دیا اور قطیوں کو غرق کیا بنی اسرائیل کے پاس کتاب اور شریعت کچھ نہ تھی سو اللہ تعالیٰ موسیٰ وعدہ کیا کہ میں تو ریت نازل کرتا ہوں پھر موسیٰ قوم کو کہے میں اللہ کے وعدہ پر چلے میں ٹھیکتا ہوں اور تمہارے لئے کتاب لاتا ہوں جس میں تمام چیزوں کا بیان ہو اور اسے چالیس روز کی رخصت لیکے اپنے بھائی ہارون کو نیابت دیکے طور سینا کو گئے اور موسیٰ کو لیجانے کے واسطے جبریل علیہ السلام آئے سو سامری کی نظر آیا اور دیکھا جبریل کے گھوڑے کا قدم جہاں پر وہ جگہ سنبھو کرتی ہے سو گھوڑے کے قدم کے نیچے کی مٹی اٹھا رکھا تھا اور وہ سنا رہا تھا سامرہ کے قبیلے والا ظاہر میں سلمان لے گا فرماتا اور اسکی قوم گائی کی پرستش کیا کرتی تھی سو سامری نے بنی اسرائیل کو کہا تم جو فرعون کی قوم کا زیور لائے ہو تمکو حل نہ ہو گا اگر انکھو کے اسکو گاڑ دو موسیٰ آئے بعد جو حکم کرنا ہی کرینگے پھر بنی اسرائیل اسکی بات ماننے کی زیور زمین دفن کئے بعد سامری اُس زیور کو نکال کے تین روز کے عرصہ میں گائی کا بچھڑا مر صاع کا بنایا اور جو مٹی اٹھا رکھی تھی اس بچھڑے کے منہ میں ڈالی وہ پکارنے اور چلانے لگا سامری بنی اسرائیل کو بولا تمہارا خدا اور موسیٰ کا خدا یہی ہر دوسری جگہ اسکو دھونڈنے لگے موسیٰ قوم سے جو وعدہ کئے تھے اُس پر کچھ دن بڑھ گئے تھے اس کا سبب سری سورت میں مذکور ہو گا سو بنی اسرائیل

کو سامری کی بات پسند آئی آٹھ ہزار آدمی نے بچھڑے کی عبادت شروع کی اور بعضہ کہتے ہیں ہارون کے
 ساتھ بارہ ہزار آدمی رہ گئے باقی تمام بنی اسرائیل کو سالے کی پرستش کرنے لگے **ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ**
مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ پھر معاف کیا مجھے ٹھکرا سہی شاید تم احسان مانو عفو
 کس طرح سے ہوا سو پچھلی آیت میں فرماتا ہے **وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ** اور
 جب وہی جہنمے موسیٰ کو کتاب یعنی تورات اور چکوتی یعنی دے جس سے حق و ناحق اور حلال و حرام معلوم ہو
 بعضہ فرماتے موسیٰ کے معجزے مراد لیتے ہیں کہ جس سے موسیٰ کی حقیقت اور فرعون کا بطلان معلوم ہو
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ شاید تم راہ پاؤ **وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ** اور جب کہا موسیٰ نے اپنی
 قوم کو یعنی دے لوگ جو بچھڑے کو مانتے تھے **يَا قَوْمِ إِنِّي كُنْتُ نَذِيرًا لَّكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بِي مَا تَخَذُوكُمُ**
الْأَيْدِي اسی قوم تھے نقصان کیا اپنا یہ بچھڑا بنا لیکر قوتو **إِنِّي بَارِكْتُ لَكُمْ** اب رجوع کرو اپنے پید کرنے
 والے کی طرف **فَاغْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** سو مار ڈالو اپنی جان **ذَٰلِكُمْ خِزْيٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ** یہ سب
 ہو ٹھکرا اپنے خالق کے پاس بنی اسرائیل جو مرتد ہوئے انکے گناہ کا توبہ تھی کہ اپنی جان دینا اس طرح سے کہ
 جو بچھڑے کی پرستش نہیں کئے تھے دے لوگ قتل کرین انکو جو پرستش کئے تھے تا شرک کے گناہ سے
 پاک ہو جائیں اور حیات ابدی پاویں پھر موسیٰ علیہ السلام انکو یہ حکم سنا دئے تو کہے اللہ کے حکم ہم
 بجا لاتے ہیں سو تمام اپنے خیموں کے روبرو گھٹا باندھ کر بیٹھے پھر ایسا حکم ہوا جو کوئی اپنی چادر کھول لیا یا
 قاتل کی طرف اٹھا کے دیکھ لیا یا مار کو اپنی ہاتھ بانوں پر اوڑھ لیا تو وہ ملعون ہو اور توبہ اسکی مقبول
 نہیں پھر لوگ خجرتوار لیکر آئے دیکھو کیسا بھیا کیسا باپ کیسا بھائی کیسا قرابت والا کسی کا آٹھماں
 قتل نہ کر سکے اور موسیٰ کو کہے ہم اپنے لوگوں کو آپ کیونکر قتل کریں پھر اللہ تعالیٰ ابر کی سیاہ مگر ہی بیجا
 نا انکو گھیر لیوے اور ایک دوسرے کو نہ دیکھے پھر صبح سے شام تک قتل کئے اس میں بہت لوگ مارے گئے
 پھر دیکھو کہ موسیٰ اور ہارون علیہما الصلوٰۃ والسلام اللہ سے دعا مانگے اور گریہ وزاری کرنے لگے
 یا اللہ اے عالمین بنی اسرائیل تمام ملک ہوسے اب کچھ تو باقی رکھ پھر اللہ تعالیٰ نے حکم کیا اب ہاتھ رکھو
 اور ابر کی مگر ہی جالی رہی دیکھو ہزاروں مرد بڑے ہیں علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مردوں کا شمار

خاصہ بنی کو برا لکھا کہ اللہ تعالیٰ وحی بھیجا اسی موسیٰ کا تو راضی نہیں مین قاتل اور قاتل و دونوں کو ہشت
 مین داخل کرو گناہ جو ہر اسو شہید ہوا اور جو گناہ اسکی گناہ معاف ہوئے اسی کی طرف اللہ صاحب نے
 اشارہ کر کے فرمایا فَبَايَسَ عَلَيكَ پھر متوجہ ہو اتپر لے اللہ تعالیٰ نے جو حکم کیا سو تم مانے اسو
 اللہ تعالیٰ قہر متوجہ ہوا اور تمہارے گناہوں کو بخش دیا اور توبہ قبول کیا اِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
 برحق وہی ہر معاف کرنے والا مہربان اب اللہ صاحب بنی اسرائیل کی دوسری ایک شرارت بیان
 فرماتا ہو وَ اِذْ قَالَتْ يَا مُوسٰى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرٰى اِلٰهَ جَهَنَّمَ اور جب تم نے کہا اسی
 موسیٰ ہم یقین نہ کریں گے تیرا جب تک نہ دیکھیں اللہ کو سامنے آس کا قہر یہ ہر کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام
 کو فرمایا گو سالے کی عبادت جو کئے سو اسکی معذرت کیو اسطے بنی اسرائیل کے چند لوگوں کو تم اپنے ساتھ
 لیکے آد موسیٰ اپنی قوم کے چنے ہوئے سردار وحی کو حکم کئے روزہ رکھکے اور غاصو کے جو پھر سب کو لیکے
 اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر طور سینا کو گئے پھر دے لوگ موسیٰ علیہ السلام سے کہے آپ اللہ تعالیٰ سے جا ہوتا ہر
 اپنے پروردگار کا سخن سنیں موسیٰ قبول کئے جب پہاڑ کے پاس پہنچے تو اس پر ابراہیم کا حکام سا اتر آگ اس سے
 تمام پہاڑ پوشیدہ ہوا موسیٰ ابرہین گئے اور قوم کو بھی اندر بلا لئے پھر سب سجدے مین گرے اور موسیٰ
 علیہ السلام سے جب اللہ تعالیٰ سخن کو آتا تھا تو انکے منہ پہ ایک نوچکا کہ کسی انسان کو اسکے دیکھنے کی
 طاقت نہیں رہتی سو موسیٰ اپنے اور قوم کے بیچ مین پردہ باندھے پھر اللہ تعالیٰ موسیٰ کو احکام بولا اور
 قوم کے سامنے مین یہ آیا مین اللہ ہون کوئی معبود نہیں سو اکیرے مین تکو بوقت نکالامصر کی زمین سے
 سو میری ہی عبادت کرو و میری عبادت نہ کریں جب موسیٰ کو فراغت ہوئی اور ابراہیم کا نام با قوم کی طرف
 دیکھے قوم کہی ہم اسکو یقین نہ کریں گے جب تک اللہ کو اپنی آنکھ سے نہ دیکھیں فَاَخَذَ نٰكِلًا الصُّوْرَةَ
بِجَهَنَّمَ پھر لئی ٹکوبی لینے اُن سردار وحی پر بھی بڑکرایا اسکے گزرا آٹ سب مر گئے وَاَنْشَدَ مَنظُرًا
 اور تم دیکھتے تھے لینے وہ ایک کچھ بھر دو سر اترتا تھا سو اسکو دوسر دیکھتے تھے ثُمَّ بَعَثْنَاكَ
مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ پھر اٹھا کر اکیا مینے ٹکوبہ لکھے پچھ قوم کا ہلاک ہونا دیکھ کے موسیٰ رونے
 اور زاری کرنے لگے اور کہے یا الہی مین بنی اسرائیل کے چنے ہوئے لوگوں کو لایا تو ان سبھوں کو

ہلاک کیا اب میں قوم کو کیا کہوں پھر اللہ تعالیٰ نے ایک پیچھے ایک سب کو زندہ کیا لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
 شاید تم احسان مانو وَظَلَلْنَا عَلَيْكَ الْغَمَامَ اور سایہ کیا پہنچے تمہارے سایہ جو ہوا سوتیلے میں
 لینے بیابان میں تھا کیونکہ بنی اسرائیل جب مصر کو چھوڑ کے نکلے اور فرعون اور اسکی قوم ہلاک ہوئی پھر بنی
 اسرائیل مصر میں نہیں گئے سیدھی شام کی راہ لئے انکے ساتھ خیمے وغیرہ کچھ نہ تھے سو موسیٰ کے پاس
 آگے حکایت کرنے لگے پھر اللہ تعالیٰ پتلا ابرسفید رنگ کا انکے سایہ کے واسطے بھیجتا دھوپ میں اُنپر سنا
 کرے اور شب کے چاندنی نہ ہو تو انکے لئے نور کا ایک تھام کھڑا ہونا اور کپڑے انکے پیٹ پرانے نہیں ہوتے
 وَآتَوَلَّنَا عَلَيْكَ الْمُنَّ وَالسَّلَوى اور آتا راتم پر من اور سلواتیہ میں کھانیکے لئے کچھ نہ تھا سو اللہ
 تعالیٰ نے اُن پر من کو آتا اکثر لوگوں نے کہا من ترنجبین کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں من جاتر تھا گوئد کے مانند تھا بھان
 پر برف کی مثال پڑتا اور اسکا مزہ شہد کی طرح تھا ہر آدمی کیواسطے دو پڑی کے مقدار پھر بنی اسرائیل
 نے موسیٰ کو کہے ہم میٹھا کھاتے کھاتے مر گئے اللہ سے ہمارے لئے گوشت مانگو پھر اللہ تعالیٰ انکے لئے
 ہر روز ابر کی ایک ٹکری بھیجتا اسے ایک کوس کے طول اور دوتا ہی عرض اور ایک نیزے کی بلندی کے
 موافق صبح صادق سے آفتاب نکلے تک ہر روز سلوا جو ایک قسم کے جانور ہیں برستے تھے پھر ہر آدمی
 رات و دن کا اپنے کھانے کے موافق اٹھا لیتا اور شنبہ کے روز نہیں برستا لیکن جمعہ کے دن دو روز کا قوت
 اٹھا لیتے پھر چنے کے اگو کھو اور من طیبات مَادَرَقْنَا کَفْ کہا دوسٹھری چیزیں جو دین چنے مکھ اور اگو
 حکم تھا گوشت حاجت سے زیادہ نہ لین کل کے واسطے نہ رکھیں پھر حکم کے خلاف کئے اور گوشت حاجت سے
 زیادہ لیکر اٹھا کے وَمَا ظَلَمُونَا اور ہمارا کچھ نقصان نہ کیا وَلَکِنْ کَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ پر اپنا
 ہی نقصان کرتے رہے کیونکہ جب گوشت حاجت سے زیادہ لئے اور حکم کا خلاف کئے گوشت بشر حکم پر
 ہوا اجداد ہمیں کیڑے پڑ گئے بخاری نے روایت کئے ہیں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ قرآن رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت نہ مٹتا اور اگر جوشی نہ ہوتی تو کوئی عورت نہ
 مرد سے خیانت کہی نہ کرتی وَادِ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ اور جب کہا چنے داخل ہو
 اس شہر میں لینے ہیہ سے نکلے بعد شہر میں داخل ہو اس شہر سے مراد بیت المقدس ہے یا ایسا شہر جیسا

چار منہ تھے ہر منہ سے تین فوارے نکلے تو امد بھنے کہتے ہیں وہ ایک پتھر تھا آدم اسکو بہشت سے اپنے ساتھ لائے تھے اور شعیب کے پاس تھا موسیٰ کو دے اور بھنے کہتے ہیں وہ پتھر جو موسیٰ کی کپڑوں کو لیکر بھاگا تھا وہ ایک چوڑا پتھر تھا اسکا ایک سر تھا آدمی کے سر کے مانند موسیٰ کو حکم ہوا تھا اس پتھر کو اٹھا کر رکھو اس سے اپنی ایک قدرت بناؤ نکلا اور وہ تیرا معجزہ ہو گا اور بھنے کہے ہیں پتھر معین تھا جس پتھر کو چاہے اسکو مارتے تھے فَاَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اثناعشرَةَ عَيْنًا بھر بہ نکلے اُس سے بارہ چشمے بنی اسرائیل بار بار بھائی کی اولاد تھے موسیٰ عصا ماریں تو بارہ چشمے نکلے ہر ایک بھائی کی اولاد کے واسطے ایک چشمہ قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبًا ہم پہچان لیا قوم نے اپنا گھاٹ یعنی ہر بھائی کی اولاد کے واسطے چشمہ جو نکلتا سو اسی سے وہ پیا کرتے دوسرے لوگ وہاں نہ پیتے کَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللّٰهِ کھاؤ اور پیو روزی اللہ کی یعنی ہم انکو حکم کئے مَن اور سلوی کھایا کرو اور چشموں کا پانی پیا کرو وَلَا تَقْتُلُوا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِينَ اور نہ بھڑکے میں فساد مچاتے وَلَا ذُقَلْتُمْ يَا مُوسٰی اور جب کہا تم نے اِی موسیٰ لَنْ نُّصْبِرَ عَلٰی طَعَامٍ وَّاحِدٍ ہم تمہارے ایک کھانے پر یعنی من و سلوی کھاتے کھاتے ہم چپک گئے ہمکو دوسرے کھانے کی خواہش ہے دو چیز تمہیں انکو ایک ہی کھانا بولے کیونکہ ہر روز اگر کوئی ایک ہی طرح کے کھاوے اور اسکو نہ بدلے تو عرف میں ایک ہی کہتے ہیں بولتے ہیں فلا نیکی یہاں ایک ہی کھانا رہتا یعنی بدلتا نہیں اگرچہ وہ اقسام کے کھانے رہیں فَاذْعُ لَنَا رَبِّكَ سو مانگ ہمارا واسطے اپنے رب سے یَخْرِجْ لَنَا مِمَّا قَلَّبْتَ الْاَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا نکال دے ہمکو جو اگتا ہی زمین اسین کی بجائی اور لکڑی اور فوم اور مسور اور پیاز اور عنب کہے میں فوم کا معنی روٹی اور عطا کہے فوم ہو گیہوں اور کبھی کہے فوم لہسن قَالَ بولا یعنی اللہ تعالیٰ بولا یا موسیٰ بولا اَسْتَبْدِلُ لَوْنِ الَّذِي هُوَ اَدْنٰی بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ کیا تم چاہتے ہو ایک چیز جو ادنا ہو بدلے ایک چیز کے جو بہتر ہو کیونکہ من و سلوی کھانیسے مزاج اعتدال پر رہتا ہے اور اسکو حاصل کرنے کے لئے کچھ محنت تم پر نہیں اِهْبِطُوا مِصْرًا فَاِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ اُتْرُو

من

کسی شہر میں تو ملے مگر جو مانگے ہو سو مصر سے مراد مطلق شہر ہو اور بعضہ کہتے ہیں مصر مراد بستی مشہور جس کا نام مصر ہو جبکہ بنی اسرائیل چھوڑ کر نکلے تھے پہلا قول اسحٰی کیونکہ بنی اسرائیل مصر سے نکلے بعد پھر اسمن نکلے سید ہی شام کی راہ لے وُضِیَّتْ عَلَیْہِمْ الذِّکْرُ وَ الْمَسْکِنَةُ اور ڈال گئی انہر ذلت اور محتاجی اللہ صاحب نے یہود کا کفر ان نعمت دیکھ کر انکو یہ سزا دی اسی اسطے اکثر یہود ذلیل و محتاج ہیں اور جو مال اللہ میں تو وہ بھی صورت اپنی ذلیل اور محتاج کی بناتے ہیں انہر جز یہ زیادہ نہ لگے اور بعضہ کہتے ہیں محتاجی مراد دلی محتاجی ہو قلت الون میں مال جمع کرنے پر اتنا حریص کوئی نہیں جیسے یہود ہیں وَ بَا وُ بَعْضِہٖ مِنْ اللّٰہِ اور کمال لائے غصہ اللہ کا یعنی اللہ تعالیٰ کے غضب ہونیکے لائق ہوئے ذٰلِکَ بِاَنَّهُمْ کَانُوْا یَکْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰہِ اسکا سبب اس ذلت اور محتاجی اور غضب کا سبب یہ کہ وہ تھے نہ مانتے حکم اللہ کے یعنی معجزہ کو جو اللہ تعالیٰ نے مخصوص انکے لئے دکھایا جیسا دریا کا پیرنا اور بار کا سایہ کرنا اور من و سلو اترنا اور پتھر سے پانی کا فوارہ نکلنا نہ مانے یا اللہ تعالیٰ انجیل اور قرآن جوازل کیا سو انکو نہ مانے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت جو توریت میں تھی چھپا دئے وَ یَقْتُلُوْنَ النَّبِیْنَ یَعْنِیْ حَقِّیْ اور خون کرتے نبیوں کا ناحق یہودیوں نے شعیب اور ذکر یا اور یحییٰ کو قتل کیا روایت کئے ہیں ابو داؤد طیالسی اور ابن ابی حاتم ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہے بنی اسرائیل صبح کی وقت تین سو نبی کو قتل کئے ہیں تو شام کو اپنی ساگ کی دکان لگائے ہیں اور یہود کا یہ کام فقط اپنی لذت اور دنیا کی محبت کیواسطے تھا اسی پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ذٰلِکَ مِمَّا عَصَوْا قَا نُوْا یَعْتَدُوْنَ یہ اس سے کہ بچک تھے اور حد پر نہ رہے یعنی اس قتل اور کفر کا سبب یہ تھا کہ دے اللہ کے حکم کو جالتے نہ تھے اور حرام کام کیا کرتے تھے سو یہہ کرتے کرتے آخر اللہ کی آیتوں کا فرہوسے اور انبیا کو قتل کئے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَقْرَرٌ کَہِ لَوْ کَ اٰمَنَ لَآئِیْہِ سَابِقِہِ کے انبیا یہہ آیت نازل ہونیکا سبب ابن جریر وغیرہ یوں روایت کئے ہیں کہ سلمان رضی اللہ عنہ نے قبل حضرت کے بعثت کے چند نصراہ کی صحبت میں جو تھے انکی عبادت اور انکا زہد و تقویٰ بیان کئے اور پوچھے انکا کیا حال ہو گا نبی صلی علیہ وسلم فرمائے دے دوزخی میں سلمان کو یہہ ستنے سے نہایت درد ہوا پھر اللہ تعالیٰ یہہ آیت

نازل کیا حضرت سلمان کو بلا کر فرمائے تمھارے نصاریٰ کیواسطے یہ آیت نازل ہوئی پھر حضرت فرما
 میری بعثت کا احوال سننے کے آگے دین عیسیٰ پر جو کوئی مواتو اسکا بھلا ہوا اور جو میری بعثت سے ناوہ
 ایمان لایا تو وہ خراب ہوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصِّبْيَانِ اور جو لوگ یہودی
 اور نصارا اور صابیان موسیٰ علیہ السلام کے دین پر جو چلے اسکو یہودی کہتے ہیں انکا نام یہود رکھنے کا
 سبب یوں ہے کہ وہ کہے اِنَّا هَذَا نَا اِلَيْكَ یعنی ہم رجوع کئے تیری طرف سو وہ نام سے لفظنا
 انکا نام یہود رکھے یا ہاد کے لفظ سے نکالے ہیں ہاد کی معنی توبہ کیا سو وہ بچھڑے کی پرستش سے توبہ
 کئے سو انکا نام اسے نکال کے یہود کہے یا یعقوب کے بڑے فرزند کا نام یہود تھا پھر سبکو اسی نام کی طرف
 نسبت کر کے یہودی کہے یا اسکو تہود کے لفظ سے نکالے ہیں تہود کے معنی حرکت کیا سو وہ توریت پرست
 وقت ہمارے اور کہتے جب اللہ تعالیٰ موسیٰ پر توریت نازل کیا آسمان اور زمین سب حرکت کئے اسواسطے ہم بھی
 حرکت کرتے ہیں پھر انکا نام اسی نکال کے یہود کہے اور لفظ نصارا کا جمع ہے نصرائی کا اور نصرائی کے آخر
 کو یا جو آیا ہو اس سے ارادہ مبالغہ کا معنی ہے سو حواریان کہے ہم اللہ کے انصار ہیں اسلئے انکا نام نصارا
 رکھے یا وہ لوگ عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایک قرعے میں تھو جب کا نام نصران تھا یا نامصرہ سو اسی نام سے انکا
 نام رکھا گیا یا عیسیٰ علیہ السلام کے اُس قرعے میں تولد پانے سے انکو ناصری پکارتے تھے پھر انکے نام بعد کو
 ناصری کی طرف نسبت دیکے نصرائی کہے اور صابین ایک قوم ہیں نصاریٰ کی یا یہود کے یا انکا مذہب نصائی
 اور مجوس کہیں ہیں یہ یا انکا دین اصل میں نوح علیہ السلام کا دین تھا یا وہ ملائکہ پرست ہیں یا ستارہ پرست
 مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ جو کوئی یقین لایا اللہ پر اور پچھلوں پر پھر قیامت کے روز پر و عمل
 صالحاً اور کام کیا نیک یعنی ان لوگوں جو کوئی اپنے دین پر رہیگا آگے منسوخ ہونیکے اور مبداء اور
 معا و پر ایمان لایا ہوگا اور اپنی شریعت کے مطابق نیک کام کریگا تو فَاَلَمْ نَجْعَلْهُمْ عَصَائِرُ
 انکو ہر اکئی مزدوری یعنی انکے اعمال کا ثواب اپنے رب کے پاس سو اللہ انکو بہشت میں لیجاویگا وَلَا
 خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اور نہ انکو ڈر ہے اور نہ وہ غم کھاویں یعنی کفار پر آخرت میں
 جو عذاب ہوگا سو انکو اس سے کچھ خوف نہیں وَاِذْ اَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ وَرَضْنَا عَلَيْهِمْ اَلَا تَتَّقُونَ

البقرة

اور جب ہم نے اقرار سے اور اٹھایا تب پہاڑ موسیٰ علیہ السلام جب ریت لاسے بنی اسرائیل اسکے احکام
 شکر کہ یہ احکام بہت سخت ہیں ہم اسکو قبول نہ کریں گے پھر اللہ تعالیٰ حیریل کو حکم کیا فلسطین کے پہاڑ
 سے ایک پہاڑ جو سے اکھاڑ کر انکے اوپر پکڑا کر پھر حیریل نے انکے لشکر کے برابر کا پہاڑ اکھاڑ کے
 انکے سر وں پر آدمی کے قد کی مقدار فرق سے سایہ کی طرح پکڑا اور موسیٰ علیہ السلام کا لشکر اتر آ
 میدان ایک گوتول میں ایک گوعرض میں تھا اور بنی اسرائیل کو کہے خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ
 بِقُوَّةٍ يَوْمَ هُمْ دَبُّوا مُكُّوْرًا سے یعنی تو ریت جو ہم نے دی اس پر بکھڑو کے عمل کرو وَاذْكُرُوا مَا
 فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور یاد کرتے رہو جو اس میں ہے شاید تمکو ڈر ہو یعنی اسکو یاد کرو اور اس میں
 احکام مذکور ہیں اس پر عمل کرو اور اسکے بند و نصاب میں تامل کرو تو دنیا کے عذاب بچو گے اور آخرت کے
 عذاب بچو گے نہیں تو یہ پہاڑ تم پر گرا کے سبکو کچلتا ہوں تب بنی اسرائیل دیکھے کہ اب بچاؤ کی کچھ
 صورت نہیں ناچار اسکے احکام کو قبول کئے اور سجد میں ہی رکھے پہاڑ کی طرف دیکھنے لگے سو یہود کے
 یہاں سجدہ میں ہی طوبانی رہا کہ وے آدمی پیشانی پر سجدہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا یہاں ہی سجدہ
 کرنے سے ہم پر کا عذاب ٹل گیا تم تو کہتے تھے مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ پھر تم پھر گئے اسکے بعد یعنی تم عیسے
 لگے اور اسکو وفانہ کئے فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ
 سو اگر نہ تھا فضل اللہ کا تم پر اور اسکی مہر تو تم خراب ہوتے یعنی دنیا کی نعمتیں تم سے دور ہوتیں اور آخرت
 میں عذاب ہوتا وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا
 قِرَدَةً خَاسِئِينَ اور جان چکے ہو جنہوں نے تم میں سے زیادتی کی شنبہ کے دن میں تو ہم نے کہا انکو
 ہو جاؤ بند بھٹکارے اس کا قصہ یہ ہے اللہ تعالیٰ نبی اسرائیل پر شنبہ کے روز شکار کرنا حرام
 کیا تھا سو داود علیہ السلام کے زمانہ میں شہر ایدہ کے کسی قریبے میں شنبہ کے دن مچھلیاں ایک جگہ
 جمع ہوئیں اتنی کثرت نکلتیں کہ بانی ہنیں دکھنا شنبہ کا دن جاتے ہی تمام مچھلیاں جلی جاتیں پھر شیطان
 لوگوں کے دل میں یہ بات ڈالا کہ مچھلی پکڑنا شنبہ کے دن منع ہے دوسرے دنوں میں تو منع نہیں اگر کچھ
 تدبیر کر کے انکو دوسرے دن پکڑیں تو مضائقہ نہیں پھر چند لوگ دریا کے کنارے بڑے بڑے گرے

کھودے اور دیکھا ان گروہوں میں نامے کئے سو جمع کے دن ان مایوں کو کھول دیتے پانی کی بیج سے
 مچھلیاں بہت سی اُکرائیں گروہوں میں جمع ہوتیں پھر وہاں تکٹھنے نہ پاتیں جب تو ارا کا دن ہوتا مچھلیوں
 کو پکڑ لیتے ایک مدت تک ایسا ہی معمول رہا کچھ غدا اب انہیں اُترا پھر دھیمہ ہو کے کہنے لگے ہم ایسا سمجھتے
 ہیں کہ شنبہ کا دن ہم پر حلال ہو پھر اُس دن پکڑ کر کھائے تک لگا کے کھائے اویسچے اور اُس قریہ میں
 ستر ہزار آدمی کے قریہ سے بعض مچھلی نہ پکڑے اور پکڑنے والوں کو منع کرنے لگے بعض مچھلی نہ پکڑے
 اور منع بھی نہ کئے اور بعض اُس دن کی حرمت کچھ باقی نہ رکھے غرض منع کئے سو لوگ بارہ ہزار
 آدمی تھو تعدی کرنے والوں کو کہے تم شنبہ کے دن تعدی کرتے ہو ہم تمہارے ساتھ ملکر نہیں رہتے
 پھر شہر کے بیچ میں ایک دیوار کینچ کے جدا ہو ایک روز منع کرنے والے گھر دن سے جو نکلے دیکھے
 تعدی کرنے والوں کا کچھ نشان معلوم نہیں ہوتا پھر دیوار پر چڑھ کر دیکھے تو نظر آیا کہ دس سب بند
 نکلے ہیں انکو دم نکلے ہو اچھل رہے ہیں پھر تین دن کے مر گئے اور انکی نسل باقی نہ رہی فجعلناھا
 نِکالاً لِمَا بَیْنَ يَدَیْہَا وَمَا خَلْفَہَا پھر ہم نے وہ دہشت رکھی اس شہر کے روبرو والوں کو اور
 پیچھے والوں کو یعنی ہم اس عقوبت کو عبرت کا سبب کئے اُس زمانہ کے لوگ اور اُس کے بعد لوگوں کے
 واسطے یا اُس شہر کے نزدیک شہر والوں کے لئے اور دور کے شہر والوں کے واسطے یا اُس شہر کے لوگ
 اور اُس کے اطراف کے لوگوں کے لئے وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِیْنَ اور نصیحت رکھے دُور والوں کو

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اَوْجِبْہَا مَوسٰی نے اپنی قوم کو دُرِّ اللہ یا مَرِّ کُفَّ اَنْ
 تَذْجُوا بَقَرَةً اللہ فرماتا ہو مکو بیچ کر وایک گائی اس قصہ کا شروع واذ قتلتم نفساً
 فادار اتم فیہا کی آیت ہو لیکن اُس سے اسکو جدا کر کے مقدم کیا تا انکی دوسری ایک مذمت
 جو حکم کی مسخری اور اسکو جلد جانہ لا کے اس میں بحث کئے سو معلوم ہو اس قصہ کی تفصیل یہ ہے کہ بنی
 اسرائیل میں ایک شخص بڑا مالدار تھا اسکا کوئی وارث نہ تھا مگر ایک محتاج نہایت محتاج سو وہ محتاج
 دیکھا کہ اپنا چچا مرنا نہیں اسکو جان مار ڈالا اور اسکو اٹھا کر دوسرے قریہ کے دروازہ پر ڈال دیا
 اور اس قریہ والوں پر قتل کی تہمت کیا اور اپنے ساتھ چند بد معاشوں کو جمع کر کے موسیٰ علیہ السلام کے

ہاں آیا اور خون کا دعویٰ کرنے لگا اور موسیٰ علیہ السلام سے جبد ہو کے کہا کہ اللہ کے پاس دعا مانگو
 تا معلوم ہو اسکو تو یوں مارا ہی موسیٰ علیہ السلام جناب آپہی میں التجا کہنے سو حکم ہوا ایک گائی فوج کر کے
 اس مرد کے کو اسے مارے تو مردہ زندہ ہو کے اپنے قاتل کا نام کہیگا قالوا اتخِذْ نَاهُ وَا
 یوسے کیا تو سکو پکڑتا ہی ٹھٹھے میں یعنی تم مجھے کیا مسخری کرتے ہو ہم تو چاہتے ہیں کہ قاتل کون ہی معلوم
 ہو اور تم کہتے ہو گائی فوج کرو گائی کاٹنے سے قاتل کیونکر ظاہر ہو گا یہ جو بولے موسیٰ علیہ السلام
 قول کو باور نہ کئے اور اس حکم کو سبک جانے قال اعوذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجٰہِلِیْنَ کہا
 یعنی موسیٰ نے پناہ اللہ کی اُس سے کہ میں ہوں نادانوں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے احکام میں ٹھٹھا کرنا حمت
 اور نادانی ہے پھر قوم کو معلوم ہوا گائی کاٹنا مقرر ہو چکا ہی اس سے ملنا مکان نہیں دریافت
 کرنے لگے کہ وہ گائی کیسی ہو اگر اول ہی کیسی ایک گائی فوج کرتے تو مقصود حاصل ہوتا لیکن قوم
 تشدد کی اللہ تعالیٰ نے بھی تشدد کیا اور اُس میں ایک حکمت تھی کہ بنی اسرائیل میں ایک ٹیم رہتا تھا
 ایک لڑکا تھا چھوٹا اور اسکے پاس ایک گائی تھی اُس شخص کے مرثیہ کا وقت پہنچا تو گائی کو جنگل میں
 بیجا کے چھوڑا اور کہا یا اللہ میرا لڑکا بڑا ہو پے تک یہہ کا ٹیڑھے حوالے کرتا ہوں پھر وہ شخص
 مر گیا اور وہ گائی جنگل میں چرتی پھرتی اور انسان کو جو دیکھتی تو بھاگ جاتی اور وہ لڑکا جوان ہوا
 سو بڑا نکلیخت ہوا شب کے تین حصے کر کے ایک حصے میں نماز پڑھا کرتا دوسرے حصے میں سوتا تیسرے
 حصے میں مان کی خدمت کیا کرتا اور دن کو جنگل میں جا کے لکڑیاں توڑ لاتا اسکو جیسا قیمت جو ملتی سو
 اسکے جی تین حصے کر کے ایک حصہ خیرات کرتا ایک حصہ آپ کھاتا اور ایک حصہ مان کو دیتا ایک
 امکی مان کہی تیرا باپ تیرا واسطے ایک گائی جنگل میں اللہ کے حوالے چھوڑا ہی تو وہاں جا کے ابراہیم
 اسمعیل اور اسمٰعیل کے اللہ سے مانگتا وہ تیری گائی تجھے دیکو اس گائی کا پتہ میں کہہ دیتی ہوں اس کا رنگ لکڑی
 نیچے سے آقا کی شمع کا سا چمکتا ہی پھر وہ لڑکا جنگل میں جا کے دیکھا گائی چرتی ہی اسکو پکار کے کہا ابراہیم
 اور اسمٰعیل اور یعقوب کے اللہ کی قسم دیتا ہوں تو آ پھر وہ گائی دور تلی آ کے اسکے روبرو کھڑی رہی
 اسکے گلے میں رسی ڈال کے اچھلا پھر وہ گائی اللہ کے حکم سے بات کی اور کہی اسی جوان مان کے فرما بڑا

تو تجھ پر سوار ہو سکے چل گئے آرام ہو گا وہ لڑکا کہا میری والدہ مجھے یہی تیری گردن پکڑ کے لاؤں
سوار ہو نیکا حکم نہ کی گائی بولی واللہ اگر تو میرے اوپر سوار ہوتا تو پھر میں تیرے ہاتھ نہ لگتی چل اباتے
اگر پہاڑ کو کہے کہ میرے ساتھ چل تو چلیگا کیونکہ تو مان کا فرما بزدار ہے پھر یہ اس کا سٹے کو مان کے
پاس لے آیا مان کہی تو محتاج ہے رات کو نماز پڑھنا اور دن کو لکڑیاں لانا تجھ پر محنت ہے اس کا لے
کو لیجا کے بیچ بولا کس قیمت کو بیچوں کہی تین دینار کو لیکن قیمت ٹھہری بعد بن بوچھے میرے مت دے
اس وقت گائی کی قیمت تین دینار ہی تھی پھر بازار کو لے گیا اللہ تعالیٰ اسکے پاس فرشتے کو بھیجا تا
اپنی قدرت بندوں کو معلوم کر دے اور وہ جوانان کی فرمان برداری میں کیسا ہی امتحان ہو
سو فرشتے نے پوچھا اس گائی کی قیمت کیا ہے بولا تین دینار مگر میری مان کو اطلاع کرنا شرط ہے
فرشتہ بولا تجھے چھ دینار دیتا ہوں ان کو نہ بول جوان بولا اس گائی کے برابر تو سونا دیگا تو بھی
بے اطلاع مان نے دو ٹکڑا پھر آکے مان کو اطلاع کیا بولی چھ دینار کو میری اطلاع بیچ پھر فرشتہ وہ
قیمت سنکے بولا کہ میں بارہ دینار کو لیتا ہوں مگر تو مان کی اجازت نہ لینا جوان اسکی بات نہ ماننے
مان کو اطلاع کیا مان بولی وہ فرشتہ ہی تیرے آزمائش کے واسطے آدمی کی صورت میں آتا ہے
اب آتا تو بوچھے کیا ہم گائی کو بیچیں یا نہ بیچیں پھر فرشتے سے پوچھا فرشتہ بولا اپنی مان سے کہہ اس گائی
کو رکھ چھوڑ بنی اسرائیل میں ایک قتل ہو گا اسکے واسطے اسکو تیرے پاس موسیٰ بن عمران مول لیگا
جب تک اسکا چمڑا بھر کر سونا نہ دین تو مت بیچ پھر اس گائی کو نہ بیچ کے رکھا قالوا بولے یعنی
بنی اسرائیل اذع لئنا ربک یبئن لئنا ما ہی پکارہارے واسطے اپنے رب کو کہ بیان کر دے
ہو وہ کیسی ہے قال کہہ موسیٰ لائے یقول وہ رب فرماتا ہے کہ ایتھا بقرة لا
فارض ولا بکر وہ ایک گائی ہے نہ بوڑھی نہ بن بیاہی عوان بئن ذلک میانہ ہی
انکے بیچ میں یعنی وہ گائی نہ بڑی عمر کی ہے جو جنتی نہیں اور نہ کم عمر جو ہنوز گابھ نہیں ہوتی اسکی
عمر ان دونوں کے بیچ رہا چاہئے فافعلوا اما تو مرون اب کرو جو تم کو حکم ہے یعنی اس
کی گائی لیکر بیچ کرو اور پوچھا پانچھی مت کرو قالوا اذع لئنا ربک یبئن لئنا ما لائما

کہے پکار ہمارے واسطے اپنے رب کو کہ بیان کر دے کہ کو کیا ہے اس کا رنگ قال کہا موسیٰ نے اِنَّكَ
 يَقُولُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقْعُ لَوْ لَهَا شَرٌّ لِّلْظَّالِمِينَ وہ یعنی رب فرماتا ہے کہ وہ ایک
 گائے ہے زرد و ڈھبہ رنگ اس کا خوش آئی دیکھنے والوں کو یعنی اس گائے کی صورت اور رنگ دیکھیں تو
 پیاسی دیکھتی ہے اور بعض صفر کا معنی سبب کہتے ہیں قالوا بولے اذع لنا ربك يمين لنا
 ما هي پکار ہمارے واسطے اپنے رب کو بیان کر دے کہ کہو کہ کس قسم میں ہے وہ اِنَّ الْبَقَرَ
 تَشَابَهَ عَلَيْكَ مَقْرَگَايُونَ میں شبیڑا ہے کہو وَاِنَّا لَنَشَاءُ اللّٰهُ لَمَهْتَدُونَ اودھم
 اللہ نے جاہا تو راہ پالینگے روایت ہے کہ بنی اسرائیل نے اس مرد و یہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بنی اسرائیل اگر اشارہ اللہ نہ کہتے تو کبھی وہ گائے انکو نہ ملتی
 قال کہا یعنی موسیٰ اِنَّكَ يَقُولُ وہ یعنی رب فرماتا ہے اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثَمِّدُ لَا يُضِ
 وہ ایک گائے ہے محنت والی نہیں جڑا کرتی ہو زمین کو وَلَا تَشْقِي الْحَرْثَ اور نہ جو پانی دیتی ہے کھیت
 کو یعنی اس گائے سے نہ زمین ناگرسے ہوں اور نہ پانی کھینچے ہوں مُسَلَّمَةٌ بَدَنٌ پوری ہو اس میں کچھ
 عیب نہو لَا شِيَةَ فِيهَا رنگ دوسرا کچھ نہیں اس میں قالوا اَللّٰهُ جَنَّتْ بِالْحَقِّ بولے یعنی بنی
 اسرائیل اب لایا تو تمہیک بات یعنی گائے کے اوصاف پور بیان کیا اب ایسی گائے کو تلاش کرتے ہیں
 گائے کہیں نہ ملی مگر اُس جوان کے پاس وہ بولامین اسکو نہ دوں گا جب تک اس کا چمڑا بھر کے سونا نہ دوں
 پھر دے اُس مقتول کا تمام مال دیکھے وہ گائے خرید کے فَذَبَحُوهَا پھر اسکو بیچ کے وَمَا كَاذِبًا
 يَفْعَلُونَ اور چاہتے تھے کہ یعنی اس گائے کی قیمت گران رہنے سے اور فضیلت کے اندیشے سے
 انکی مرضی بیچ کرنے پر تھی لیکن لا چار سی بیچ کے وَ اِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَاِذَا رَآتُمْ فِيهَا اِجْب
 تم نے مار ڈالا تھا ایک شخص کو پھر لگے ایک دوسرے پر دھرنے وَاللّٰهُ مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ
 اور اللہ کو بخانا ہے جو تم چھپاتے تھے یعنی قاتل کون ہے سو چھپاتے تھے اسکو اللہ نے ظاہر کیا فَظَلَمْنَا
 اَضْرَبُوهُ بِعَصَاهِهَا پھر پہنچے کہا مارو اُس مردے پر اُس گائے کا ایک کُرّا ابن عباسؓ وغیرہ کہے ہیں
 اس گائے کی کوئی ہڈی سے مارے اور بعض کہتے ہیں دُم کی ہڈی سے اور بعض کہتے ہیں زبان در

جبرائی مذکور ہے کہ جو
 جو کچھ درود میں ہے جو
 جسکی تفسیر میں ہے کہ لاؤ
 اور نہ جی میں درود اللہ تعالیٰ
 ہے اور کہ تفسیر میں ہے
 بعضوں نے ذوق کی (جبرائی)
 میں کہیں کہ بعضوں نے کہوں
 درجہ کی نہیں کہوں

کوئی ہی نہیں کہہ سکتا
 جو غرض سے تفسیر ہے
 یہ اندھا طاعت عبادت
 میں ہے

اور بعضے کے سیدی ران سے مارتے ہی وہ مردہ اٹھ کھڑا ہوا اور بول مجھے غلام مارا اور وہیں مر گیا
 پھر اس قاتل کو میراث محروم کر دیا اور اسکے بدلے میں اسکو بھی قتل کئے حدیث میں آیا ہے کہ اس گائے کے قتل
 کے بعد قاتل کبھی رات نہ ہوا **كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ**
 اسی طرح جلا دیگا اللہ مرد کو اور دکھاتا ہو گا اپنی قدرت کے نمونے شاید تم بوجھو **ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ**
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَعِيَ كَالْحِجَارَةِ لَوْ أَنَّمَا أَفْسَسَتْ قُلُوبُكُمْ فَهِيَ خِثْلُ نَثْرٍ پھر سخت ہو گئے تمہارے دل اسکے بعد یعنی ان
 سببوں کو دیکھنے کے بعد دل میں جیسے پتھر یا اونٹنی بھی سخت تر یہ خطاب ہے یہود کو اور انکے دل سخت
 ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ حقا کو قبول نہیں کرتے پتھر سے تشبیہ دیا تاکہ اسے نہ دیکھ سکے کہ وہ ہرگز نہیں
 ڈالنے سے نرم ہوتا ہے اور داؤد علیہ السلام کے ہاتھ میں لوہا نرم ہوتا تھا بخلاف پتھر کے کہ وہ ہرگز نہیں
 نہیں ہوتا اور انکے دل پتھر سے بھی بڑھ گئے سو اسکا بیان فرماتا ہے **وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ**
مِنْهُ الْأَنْهَارُ اور پتھروں میں تو دوسے بھی ہیں جن سے بھولے ہیں مذاہن اس پتھر سے مراد صق پتھر
 اور بعض مفسرین نے کہا کہ اس پتھر سے مراد وہ ہے کہ جب سے سی اپنے عصا مارتے تو اس سے بارہ چشمے نکلے
وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْفَقُ فَيَخْجُجُ مِنْهُ الْمَاءُ اور اُن میں تو دوسے بھی ہیں جو چھٹا ہے اور غلامی اس سے
 پانی لینے اسے پانی ٹپکتا ہے **وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ** اور ان میں تو دوسے بھی ہیں جو
 گر پڑتے ہیں اللہ کے ڈر سے یعنی پتھروں کو بھی اس قدر ڈر اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہے اسی یہود تمہارے دل سے اتنے
 سخت بن گئے ہیں کہ ہرگز نرم نہیں ہوتے اور اللہ کے حکم کو نہیں مانتے اور کوئی یہ لگمان نہ کرے پتھر تو
 جامد ہے اسکو سمجھ نہیں کیسے درگیا کیونکہ اللہ تعالیٰ پتھر کو سمجھ دیتا ہے اور اسکے ہمیں اپنا دروازہ ہی
 تو وہ اللہ سے درتا ہے بغوی کہتے ہیں مذہب اہل سنت جماعت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جانوروں کو
 اور جمادات کو بھی سمجھ دیتا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کو اس پر اطلاع نہیں اور وہ نماز اور تسبیح کیا کرتے
 ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا **وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ** مجدہ یعنی کوئی چیز نہیں مگر اسکی خوبیاں
 پڑھ رہی ہے اور فرمایا **الْعَرَقَانِ اللَّهُ يَسْبُحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ**
صَافَاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ یعنی تو نے نہ دیکھا کہ اللہ کو یاد کرتے ہیں کوئی چیز

آسمان اور زمین میں اور پروردگار کے ہر ایک جان رکھا ہی اپنی نماز اور تسبیح اور فرمایا اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ الْاَيُّ يَفْعَلُ تَوْنَةً لِّكَ يَكْبِتُ
 کہ اللہ کو سجدہ کرتا ہے جو کوئی آسمانوں میں سے اور جو کوئی زمین میں، اور سورج اور چاند اب مومن
 ہیں سکو سج جانا اور اسکا علم اللہ کے طرف سے بغیر کسی کرنا ضرور ہے دیکھئے درخت کے اوپر کوئی پتھر
 آزی آجاوے اور اسکو بڑھنے کی جگہ نہ رہے تو درخت تیزا ہو کے نکلتا ہے اگر اللہ تعالیٰ نے اسکو
 شعور دیا ہوتا تو کا ہی کو ایسا نکلتا روایت کئے ہیں مسلم نے جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ سے کہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ میں ایک پتھر تھا میرے مبعوث ہونے کے آگے مجھ پر سلام کرتا تھا اب
 میں اس پتھر کو جانتا ہوں اور، ایت کئے ہیں ترمذی علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہے کہ میں نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھیوں میں ایک ہوں تھا سو مجھ پر اور پہاڑ جو حضرت کے روبرو ہوئے حضرت کو سلام کرتے اور
 حضرت خمر کے پیر کے پاس خصبہ پڑا کرتے تھے بعد منبر نمانے کے وہ پیر رویہ یہ قصہ مشہور ہے اور
 صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے اس کے سوا بہت سی روایات اس بیان میں آئے ہیں وَمَا اللّٰهُ
 بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اللہ بخیر نہیں تمہارے کام سے اللہ صاحب دانے کے دانے کے واسطے
 یہ فرمایا یعنی اللہ تعالیٰ ان سنگدل لوگوں کے اعمال پر واقف ہے انکو عبت چھوڑا بلکہ آخر میں
 نرا لگا اَفْطَمْعُوْنَ اَنْ يُؤْمِنُوْا لَكُمْ ب کیا تم توقع رکھتے ہو کہ وہ یعنی یہو ومانین
 تمہاری بات و قد کان فریق مِنْهُمْ يَنْمَعُونَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يَخْرُجُوْنَ مِنْ بَعْدِ
 مَا عَقِلُوْهُ وَهُمْ يَبْكُوْنَ اور یک لوگ تھے انہیں کہ سنتے تو کلام اللہ کا پھر اسکو بدل
 ڈالتے بوجھ لیکر اور انکو معلوم ہے ان لوگ سے مراد یہود ہیں جو زمانہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تھے اللہ کے کلام کو بدل ڈالتے تھے یعنی توریت میں نبی کی جو تعریف تھی اسکو بدل ڈالے اور
 رجم کی آیت کا انکار کئے اور بعض کہتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ جنکو موسیٰ علیہ السلام پسند کر کے
 طور کو لیکئے تھے سو وہ جب اللہ کا سخن سنے اپنی قوم کے پاس آئے تو انہیں جو سچے تھے جھٹل
 سننے تھے اتنا ہی بیان کئے اور تھوڑے جھوٹات بنا کے کہے کہ اللہ نے آخر کو یہ فرمایا اگر تمکو

۶
 نصف

طاقت ہو تو ان احکام کو بجالاؤ اور اگر چاہو تو نہ بجالاؤ وَإِذَا الْقَوْلُ الَّذِي يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ
اور جب میں مسلمانوں سے کہتے ہیں ہم مسلمان ہو یہ حال بیان فرماتا ہو منافق یہود کا کہ جب وہ
مسلمان بن گئے پاس آتے تو کہتے کہ محمد یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور توریت میں بشارت اُمّی آئی ہو اور
تم حق پر ہو وَإِذَا اخْلَافُكُمْ إِلَى بَعْضِ الْأَحْزَانِ اور جب اکیلے ہوتے ہیں ایک دوسرے پاس قالوا
کہتے ہیں یعنی منافقوں کو انکے بڑے جیسے کعب بن الاشرف اور کعب بن اسد اور وہب بن یہود
کہتے ہیں أَتَأْخِذُ بِتَوْبِهِمْ عَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ تم کیوں کہتے ہو اُنہیں یعنی مومنوں سے جو کھولا
اللہ نے تم پر یعنی توریت میں اسکا بیان کیا ہو کہ محمد اللہ کے رسول ہیں لِيُخَاجِبَكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ
کہ جھگڑیں اُسی سے تمہارے رب کے آگے یعنی تمہارا رب اپنی کتاب میں نازل کیا ہو کہ انکو جو کہے ہو
اسکو اپنی دلیل گردانے تم پر غالب آویگے اور کہیں گے تم تو اقرار کر چکے محمد رسول ہیں پھر کس واسطے
اُنہی پیروی نہیں کرتے أَفَلَا تَعْقِلُونَ کیا تمکو سمجھ نہیں آئی انکار میں اللہ صاحب ہے فرمایا
أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ کیا اتنا بھی نہیں جانتے کہ
اللہ کو معلوم ہے جو چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ اور ایک اُمّی یعنی بے
میں اُن پر مہین یعنی لکھنا پڑھنا نہیں جانتے لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانَةً خبر نہیں کہتے
کتاب کی مگر بناوٹ کی باتیں یعنی اُن نادانوں کو توریت سے خبر نہیں مگر اپنے سرداروں سے
بناوٹ کی بات سنکر یاد رکھتے ہیں وَإِنَّ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ اور اُن پاس نہیں مگر اپنے خیال
سچی بات و جانتے ہی نہیں فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ سو خرابی ہے
انکی جو لکھتے ہیں کتاب اپنے ہاتھ سے ویل کی معنی عذاب اور خرابی ہے عرب کا محاورہ تھا کہ جب کوئی
خرابی میں پڑتا تو اسکو ویل ہو کر کہتے روایت کئے ہیں احمد اور ترمذی اور ابن حبان اپنی صحیح
میں اور حاکم مستدرک میں ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرماتے ویل نام ہے دوزخ کے ایک بیابان کا کافر اس میں چالیس برس تک اترتا جاتا تو اسکا
انت نہ لگے اور ابن جریر نے عطاء بن ریس سے روایت کئے ہیں کہ ویل ایک بیابان کا نام ہے دوزخ میں

اگر دنیا کے پہار اس میں ال دین تو اسکی گرمی سے پگل جاوین شَرِّعُیَقُولُونَ مَذَامِنٌ عِنْدَ اللّٰهِ
 پھر کہتے ہن یہ ہی اللہ کے پاس سے لَیْشَرُّ وَاَیْہُ مِمَّا قَلِیْلًا کہ مول لبون اسہر مول تھوڑا یہ
 آیت یہود کے ختمین ہے جب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو تشریف لائے یہود کے سردار و کو ایشیہ
 ہوا کہ اگر ہم صفت بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کی توریت میں جو مذکور ہے ملگوچ کہدین تو ہماری ریاست باقی
 ہنیں رہتی اور آدمیوں کی جو ہکو ہی سو بند ہو جاوے گا و ان کو ایمان لائے کبساخ کرنا تو توریت
 میں حضرت کی شکل کا بیان تھا اسکو بدل دئے توریت میں یون تھا اس بنی کا لکین چہرہ خوبال سر کر
 انکھ میانہ قد سواکے جگہ لگو دئے دراز قد کا دلے دیدے سید سے بال پھر جو کوئی اللہ نبی کی شکل پر محتا تو
 آپ جو کہ دئے تھے سو پڑتے اور کہتے اللہ توریت میں بنی کی یہ شکل کھا ہی محمد کی تو یہ شکل نہیں بنی
 لَہُمْ مِمَّا کُتِبَتْ اَیْدِیْہُمْ سُوْخْرَابِی ہے انکو اپنے ہاتھ کے لکھ سے وَ وَاِیْلَ لَہُمْ مِمَّا یَکْتَبُوْنَ
 اور خرابی ہے انکو اپنی کاٹی سے یعنی وہ مال جو سفلمن کو بناوٹ کی باتیں کہہ کے دغا سے حاصل
 کئے ہن وَ قَالُوْا اُرَکَہُ یعنی یہود لکن مَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اَیَّامًا مَّعْدُوْدَةً ہکو آگ لگی
 مگر کئی دن گنتی کے یہود کہتے تھے دنیا کی مدت سات ہزار برس کی ہے سو ہکو ہر ایک ہزار برس کے
 واسطے ایک روز جملہ سات روز دنیا کے سات روز کے برابر ہکو عذاب دیونگے بعد اسکے عذاب
 موقوف ہو گا سو اسی پر یہ آیت نازل ہوئی اسکو ابن اسحق اور ابن جریر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 روایت کئے ہن دوسری ایک روایت میں یون آیا ہے کہ یہود کہتے تھے ہم بچہ بچے کی پرستش
 چالیس روز کے تھے سو ہم کو آگ چالیس روز لگے کی اور روایت کئے ہن ابن جریر اور ابن المنذر اور
 ابن ابی حاتم اور واحدی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہے اہل کتاب دیکھے کہ دوزخ کے دونوں
 کناروں میں چالیس کا راستہ ہی سو کہے عذاب کا دوزخ والوں کو مگر چالیس پھر قیامت کا دن گا تو انکو انکی لگام دیکھے
 لیجاوینگے جب سفر کو یعنی آخری طبقہ کو پہنچو اور عذاب ان گنتی کے روزوں کا جو کہتے ہن تمام ہو گا تو انکو دوزخ کے داروں
 اسی کے دشمنو تم کہتے تھی ہکو آگ لگی مگر گنتی کے کئی دن سو دن آخر ہو گا در تم بیان رہ پڑے ہو پھر انہوں کو مسعودیام
 پر ہن کی طرف سے کہتے ہو چرا و اید قل عذ کہہ تو انکو اتخذ ثُمَّ عِنْدَ اللّٰهِ عَمْدًا فَلَنْ یُخْلِفَ اللّٰهُ

عہد کیا لیکن ہوا اللہ کے یہاں سے اقرار یعنی تمکو عذاب نہ دیا تو البتہ خائف نہ کرے گا اللہ اپنے
 وعدہ کا اُمُّ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ یا جوڑے ہوا اللہ پر جو جانتے نہیں بلکہ مَن
 كَسَبَ سَيِّئَةً وَآحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
 خَالِدُونَ کیون نہیں جسے کیا گناہ اور گھیر لیا اسکو اسکا گناہ سو وہی ہیں لوگ دونکھے اُسین رحمت
 الہی ہریرہ اور ابن عباس اور مجاہد اور عکرمہ سے روایت آئی ہے کہ اس آیت میں گناہ سے مراد کفر اور شرک
 ہی کیونکہ گناہ کا گھیر لینا کافر کی شانیں ہی ہوتا ہے سو من اگرچہ گناہ بہت کرے پر وہ کی تصدیق اور زبان کے
 اقرار کے سبب گناہ اسکو گھیر نہیں لیتے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ
 الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور جو یقین لائے اور عمل کئے نیکے لوگ ہیں جس کے وہ اسی میں رہیں
 وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ ارجب لیا ہننے اقرار بنی اسرائیل کا یعنی توریث میں لا
 تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ بندگی نہ کریو مگر اللہ کی یعنی بندگی کے لائق وہی ہے دوسرا کوئی لائق نہیں
 وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا اور مان باپ سے سلوک نیک یعنی انپر رحم کرنا اور لسنے سلوک کیا کرنا اور حکم
 انکا جس میں امر الہی کی مخالفت نہ ہونا اور انکے اخراجات روانہ کرنا اور انکو نہ ستانا اگرچہ کافر ہیں بلکہ
 کافر ہوں تو بھی اپنی ساتھ نیک سلوک کرنا اور انکو نرمی سے ایمان کی دعوت کرنا اور ایسا ہی فاسق ہوں
 تو بھی اسے نیک سلوک کرنا اور بد کاموں نرمی کے ساتھ منع کرنا اللہ نے اپنی بندگی کے بعد مان باپ
 کا سلوک ذکر کیا کیونکہ منعم کا شکر بجا لانا واجب ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے بندے کو پیدا کیا اور عدم وجود
 لایا اور اقسام کی نعمتیں اسکو مرحمت کیا تو سب سے اول اُس کا شکر واجب ہوا پھر ہر عضو سے جو شکر ہوتا
 اسکو بجا لانا فرض ہوا اور مانباپ بچہ پیدا ہونیکا سبب ہو پالے تربیت کئے سو انکا حق بھی ثابت ہے پس
 انکا شکر بھی ادا کرنا واجب ہوا وَذِي الْقُرْبَىٰ اور قرابت والے سے قرابت والوں سے
 احسان کرنا مانباپ کے واسطے ہے ہی تو وہ بھی مانباپ کے احسان کا بعد اُپر اَوَّالِیِّیْنَ
 جس میں بچے کا باپ مر جاوے تو اسکو یتیم کہتے ہیں پھر جب بالغ ہوا تو اسکو یتیم نہ کہنیکے یتیم پر احسان کرنا
 جو واجب ہوتا ہے چیز کے واسطے ایک تو اسکا بچپن دوسرا اسکے باپ کا گزر جانا تیسرا اسکو پالنے والا

کوئی نہیں اور وہ تو اپنا کام آپ نہیں کر سکتا وَالْمَسْكِينِ اور محتاجوں وَقُولُوا لِلنَّاسِ
حُسْنًا اور کہیو لوگوں کو بھلی بات یہ خطاب ان یہود کے حتمین ہی جو زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے تھے اس واسطے آیت کے شروع میں غایب کا صیغہ بولا اور اب حاضر کا صیغہ کہا اس تقدیر
پر مراد اس جگہ سے یوں ہی جب کوئی تم سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل و شمائل کا سوال کرے تو تم انکے
حتمین سچ بات کہیو اور اسکو چھپاومت یا یہ خطاب بھی موسیٰ کے زمانہ کے یہود کو ہی اور انسے عہد
جو لیا گیا تھا اسی کا تتمہ ہی یعنی انسے یہ بھی اقرار لئے کہ لوگوں سے بھلی بات کہنا یعنی نیک کاموں کا حکم
کرنا اور بُرے کام سے منع کرنا لوگوں سے نرمی کے ساتھ بات کرنا سب سے خوش اخلاق کرنا وَ
اقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ اور کھڑی رکھو نماز اور دینے رہو زکوٰۃ ثَمَّ قَوْلُهُمْ
پھر تم بھر گئے یعنی اس اقرار پر نہ چلے اِلَّا فُلْپًا مِنْكُمْ مگر تم توڑے تم میں کہ وہ عہد کو نبھائے جیسے
عبداللہ بن سعد رضی اللہ عنہ وَاَنْتُمْ مُعْرِضُونَ اور تم منہ موڑنے والے ہو یعنی تم یہودیوں کو
عادت ہو گئی ہے کہ عہد کئے بعد اسکے مطابق نہ کرنا اور اس سے منہ موڑ لینا وَاِذْ اخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ
لَا تَقْتُلُونَ دِمَاءَكُمْ اور جب لیا ہنئے اقرار تمہارا کہ نہ کرو گے خون آپس میں اس آیت میں بھی خطاب
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہودیوں کو ہے یا سابق کے یہودیوں کو وَلَا تَخْرُجُونَ
اَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ اور نہ نکال دو گے اپنوں کو اپنے وطن سے یعنی ایک دوسرے کو اسکے
وطن سے نہ نکالے دوسروں کو نکال دینے کی تعبیر اپنوں کو کر کے کہا کیونکہ سبھو کا دین یا قوم ایک ہی
تھی جب دوسرے کو نکالا تو گویا اپنے تین نکال لایا اپنوں کو نکال دینے سے مراد یہ ہے کہ تم کام لیا
نہ کرو کہ جسکے سبب تمکو وطن سے نکال دین بے مفسروں کہا ہے خون نہ کرنے سے مراد تم ایسا کام
کہ جسکے سبب سدا کی زندگی کا آرام نہ ہو جسکو آخر کی زندگی کا آرام نہ ملا تو حقیقت میں وہ قتل ہوا اور وطن سے نہ نکال
سے مراد تم ایسا کام نہ کرو کہ جسکے باعث تم سدا بسنے کے گھر سے یعنی بہشت سے نکالے جاؤ تو حقیقت میں وطن سے نہ نکال
تم اقرار نہ کرنا کہ تم نے اقرار کیا یعنی وہ عہد جو تم سے لیا سو حق ہے وَاَنْتُمْ تَشْهَدُونَ اور تم گواہ ہو رہو
دن سے یہود اس عہد کا تم ہی اقرار کئے تھے اَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ اَنْفُسَكُمْ بھرتہ یہود یہ کہ خون نہ کرنا یہی حق ہے

فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دُبَاوِهِمْ اور نکال دیتے ہوا اپنے ایک فرقے کو انکے وطن سے تظہرون
 عَلَيْهِمْ بِالْأَشْعَرِ وَالْعَدَاوَاتِ چڑھائی کرتے ہوا نپر گناہ اور ظلم سے وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى
 تَقْدُ وَهُمْ اور اگر وہ کسی کے قید میں پڑے تو انکی چھروائی دیتے ہو لیکن مال کے
 اپنے تئیں کو چھروا دیتے ہو وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ اور وہ بھی حرام ہے تمہارا نکال دینا
 یہ حکم متعلق ہے اوپر کے جملہ سے یعنی وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دُبَاوِهِمْ خلاصہ آیت کا یہ ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے توریت میں بنی اسرائیل سے اقرار لیا تھا تم آپس میں خون نہ کرنا ایک دوسرے کو وطن سے
 نکال نہ دینا بنی اسرائیل کسی کے اسیر ہون تو اس کی قیمت کچھ ہی ٹھہرے وہ دیکھے انکی رہائی کرنا
 اور انکو بند سے آزاد کرنا سو مدینہ میں یہود کے دو فرقے تھے بنی قریظہ اور بنی نضیر اور مدینہ کے
 رہنے والے بنی قیلہ جن کا نام اسلام میں انصار ہوا وہ بھی دو قبیلے تھے اوس اور خزرج ان
 دونوں قبیلے والوں میں جاہلیت کے وقت بیر تھا ہمیشہ دونوں قبیلوں میں جنگ ہوا کرتی تھی
 بنی قریظہ کو اوس کے قبیلے کی ساتھ دوستی تھی اور بنی نضیر کو خزرج کے ساتھ جب دونوں قبیلے
 والوں میں جنگ شروع ہوتی تو یہود کا ہر فرقہ اپنے دوستوں کی کمک کیا کرتا پھر جو غالب آتا
 اپنے مخالفوں کو وطن سے نکال دیتا اور انکے گھروں کو ویران کرتا اور جب کوئی بند میں آتا تو
 اوسکو مال دیکے چھروا دیتے پھر عرب انپر طعن کرتے کہ تم کو اسلئے قیدیوں کو چھروا دیتے ہو تو وہ
 کہتے ہم کو ایسا ہی حکم ہے اگر کوئی انپر اعتراض کرتا کہ پھر قتل کو اسلئے کرتے ہو تو کہتے ہمارے
 دوستوں کو ذلت نہ دینا کہ محض انکی خاطر سے ہم جنگ کرتے ہیں اب اللہ تعالیٰ یہود کو سزائش
 کرتا ہے کہ تم سے تو توریت میں چار چیز کا اقرار لیا تھا جنگ نہ کرنا وطن سے نکال نہ دینا اور انکے
 دشمنوں کی پشتی نہ کرنا اور قیدی کو چھروا دینا اَفَقَوْمٌ يَّبْغِضُونَ الْكِتَابَ وَتَكَفِّرُونَ
 بَبْغِضِهِمْ مِّمَّا يَكْتُمُونَ پھر کیا مانتے ہو تھوڑی کتاب اور منکر ہوتے ہو تھوڑی سے یعنی قیدی کو چھروا دینا حکم تو
 مانتے ہو پھر دوسرے تین حکموں کو کیوں نہیں مانتے فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَلِكَ مِّنْكُمْ اَلَا
 اِخْرَاجٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا پھر کچھ سزا نہیں اسکی جو کوئی تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی و دنیا کی

زندگی میں بنی قریطہ کی رسوائی اسطور پر ہوئی کہ انکی عورت بچے بند میں آئے اور انکو قتل کئے اور بنی
 کی رسوائی یوں ہوئی کہ انکو شہر بدر کئے تاوے لوگ شام کے علاقہ اذرعات اور ارجات میں جا کے
 رہیں وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ اِلَى اَشَدِّ الْعَذَابِ اور قیامت کے دن پہنچائے جاوین
 سخت سے سخت عذاب میں یعنی دوزخ میں انکو بڑا سخت عذاب دیا کیونکہ انکی نافرمانی بھی سخت
وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور اللہ بے خبر نہیں تمہارے کام سے اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اِشْتَرَوْا
الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وہی ہیں جنہوں نے خرید کی دنیا کی زندگی آخرت و کبر یعنی دنیا کی لذت
 و رطع سے آخرت کو براہو کئے دنیا کی لذتیں اور آخرت کی نعمتیں دونوں مل کے حاصل ہونا امکان نہیں
 خود دنیا کی لذتیں حاصل کرنے لگا تو آخرت اسکے ہاتھ سے جاتی رہیگی فَلَا تُخَفِّفْ عَنْهُمْ الْعَذَابَ
 سو نہ ہلکا ہوگا انپر عذاب وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ اور نہ انکو مدد پہنچے گی یعنی کسی سفارش سے وہ
 عذاب چھوڑینگے سو نہیں ان آیتوں میں یہودی کی عہد شکنی اور دوزخ میں انکار ہونا ذکر کیا اب
 فرماتا ہے کہ یہ حرکتیں جو یہود سے سرزد ہوئیں انکی نادانی سے نہیں کیونکہ ہم نے انکو کتاب دی تھی
 اور اسکے طرف پیغمبروں کی تار لگایا تھا محض انکی شرارت ہی وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰى الْكِتٰبَ
اور تحقیق ہم نے دی ہی موسیٰ کو کتاب یعنی توریت وَقَفَّيْنَا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ اِلٰى رُسُلٍ اور پے درپے
 بھیجے اسکے پیچھے پیغمبر موسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے عیسیٰ کے زمانہ تک ایک کے پیچھے ایک پیغمبر ہوتا
 آیا اور سب کا عمل توریت پر ہی تھا مگر عیسیٰ چند احکام نئے توریت کے مخالف لائے اور مشہور پیغمبر
 موسیٰ کے بعد یوشع بن اور اشموئیل اور داؤد اور سلیمان اور ارمیا اور حزقیل اور الیاس اور
 یونس اور زکریا اور یحییٰ وَاَتَيْنَا عِيسٰى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَنِيّٰتِ اور دئے عیسیٰ مریم کے بیٹے کو
 معجزے نمودار جیسا مرد کو زندہ کرنا اور اندھے بہر گوئے کو رخصی کو درست کرنا اور غیب کی خبریں بولنا یا نبات
 مرد و خیل سے بولنا مسمیٰ زبان میں اشیاء عربانی عادت کے موافق اس میں عیسیٰ کے وَاَتَيْنَا نُوْحًا اَلْقَدِیْسَ
 اور قوت دی ہم نے اسکو روح پاک مُ اور روح القدس سمجھیں علیہ السلام میں انکو قدس یعنی پاک کہا کیونکہ وہ بھی
 گناہ نہیں کئے بعضوں نے کہا ہی روح جبریل قدس اللہ یعنی روح اللہ جبریل کا نام روح ہوا انکی لطافت سے کیونکہ

ورد

ع

وہ روحانی بین نور سے پیدا ہوئے یا وہ انبیاء پر وحی لے آتے کہ جس سے ولون کو زندگی ہوتی ہو سوا کھا نام روح ہوا اور اللہ تعالیٰ نے جبریل سے عیسیٰ کو قوت دی جبریل کو حکم کیا کہ عیسیٰ کے ساتھ رہا کریں اور عیسے جہاں کہیں پھریں تو وہ بھی وہاں پھریں پھر عیسیٰ کے آسمان پر گئے تک جبریل علیہ السلام ان سے جدا نہ ہوئے اور بعضی کہتے ہیں روح وہ سچا اللہ تعالیٰ عیسیٰ میں چھوٹا اور قدس اللہ عیسیٰ کے روح کو پناہ روح بولا انکی عزت بڑھانے اور تعظیم کرنے کے واسطے جیسا بیت اللہ و یافۃ اللہ کہا ویسا ہی روح اللہ کہا یا قدس کی معنی پاک سو عیسیٰ کے روح کو پاک بولا کیونکہ وہ پیدائش کے وقت شیطان کے ٹوٹنے سے پاک رہے اور بعضی کہتے ہیں کہ روح القدس اللہ تعالیٰ کا ایک اسم اعظم ہے کہ جس سے عیسے مردوں کو زندہ کیا کرتے تھے اور بعضے کہتے ہیں وہ انجیل ہے کہ جس سے دونوں کی زندگی حاصل ہوتی ہے اس معنی سے قرآن شریف کو بھی روح کہتے ہیں مردی ہے کہ یہود جب ذکر عیسیٰ علیہ السلام کا سننے تو کہے اسی محمد تم عیسیٰ کی تعریف کرتے ہو پر تم نہ ویسا عمل کئے اور نہ دوسرے انبیاء کی خبریں جو کہے سو دیسائے اگر سچے سو تو عیسیٰ کئے سو کا منو کو تم ہی کرو سو اللہ تعالیٰ انکی رو میں یوں فرمایا اَفْکَلَمَاجَاءَکُمْ رَسُوْلٌ مِّمَّا لَا تَقُوْۤیْ اَنْفُسُکُمْ اَسْتَکْبِرُوْۤہُمْ پھر بعد جب تم پاس لایا کوئی رسول جو نبی ہا تمہارے جی نے تم تکبر کرنے لگے یعنی کوئی رسول تمہاری خواہش کے موافق کچھ چیز نہ لایا تو تم سرکشی کئے اور اسکے حکم کو نہیں مانے فَفَرِّقْۤیَا کَذِبْتُمْ وَفَرِّقْۤیَا نَفْسَتُوْنَ پھر ایک جماعت کو جھٹھلایا اور ایک جماعت کو مار ڈالتے یہودی کی عادت تھی کہ جب کوئی رسول آوے تو اسکو جھٹھلاتے اور قابو بنے تو اسکو قتل کرتے جیسے زکریا اور یحییٰ کو قتل کئے عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کئے عیسیٰ کو بھی قتل کر نیکا تہیہ کئے لیکن اللہ تعالیٰ انکو آسمان پر لے گیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کئے اور کھانے میں نہر ملا کر دئے پر اللہ تعالیٰ حضرت پر اسکی تاثیر پوری کیا وَ قَالُوْۤا قُلُوْبُنَا غُلْفٌ اور کہے یعنی یہودیوں نے ہمارے دل پر غلاف ہو سو محمد جو حکم لے آتے ہیں بکو معلوم نہیں ہوتا اور ابن عباس روایت ہے کہ غلف کا معنی ظرف اصل میں غلاف تھا لام کے پیش سے اسکو تخفیف کر کے غلاف ام کے سکون کہے یعنی ہمارے دل علم کی طرف ہیں تمہاریسے علم کی تحصیل کرنے کے محتاج نہیں یا دل ہمارے جو بات سنتے ہیں اسکو یاد کر لیتے ہیں مگر

تھاری بات کو یاد نہیں کرتے اگر اُسین خوبی رہتی تو البتہ اسکو یاد کرتے بل لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَكْفُرْهُمْ
یون نہیں بلکہ لعنت کیا ہے انکو اللہ نے انکے انکار سے لعنت کا معنی جھڑک دینا اور خوبوں سے دور کرنا
ہے سو اللہ تعالیٰ انکو لعنت کرنے سے انکے دل حق بات کو قبول کرنے کے لائق نہیں رہے فَقَلِيلًا
مَّا يُؤْمِنُونَ سو کم یقین لاتے ہیں اس جملہ کے دو معنی ہوتے ہیں ایک معنی یہ کہ ان یہودیوں میں سے
کم لوگ اسلام لانے اکثر انکے کافر رہتے ہیں برخلاف دوسرے کافروں کے کہ اُنسے بہت لوگ
اسلام لائے دوسری معنی یہ ہے یہودیوں میں تھوڑے حکام کو توریت مانتے ہیں اور اکثر چیزوں کو
نہیں مانتے اب اس پر اللہ صاحب نے دلیل فرمائی وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ اَوْجِبُوا كُنُوفُهُمْ عَلَيْهِمْ اور جب انکو پہنچی کتاب اللہ کی طرف سے سچا بتاتی انکے پاس والی کو کتاب
مرا و قرآن شریف اور انکے پاس والی سو توریت ہی سو قرآن شریف سے توریت کا سچا ثابت
ہوا وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا اور پہلے سے فتح مانگتے تھے کافروں پر
یہودی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونیکے آگے کچھ ہم درپیش ہو تو کہتے یا اللہ بنی آخر الزمان
جسکی صفتیں ہم توریت میں پاتے ہیں اسکی برکت سے ہم کو فتح دے اور کافروں کہتے ایک بنی کے
آئینا وقت قریب پہنچا یہ وہ بنی آوے تو ہمارے سخن کی تصدیق کریگا اور ہم اسکے شریک رکھے مگو
فتن کرینگے جیسا عاد اور ارم کا قتل ہوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ پھر جب پہنچا انکو
یعنی یہودیوں کو جو پہنچا ان رکھا تھا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تو اُس سے منکر ہوئے انکا یہ منکر
ہونا نادانی سے نہیں تھا محض حسد اور اپنی ریاست کی منقصت کے اندیشے سے تھا فَلَعَنَهُ اللَّهُ
عَلَى الْكَافِرِينَ سو لعنت ہو اللہ کی منکروں پر اس جگہ اللہ صاحب نے یون نفرمایا لعنت ہو اللہ
کی یہود پر حالانکہ مقصود وہی تھا کیونکہ علی الکافرین لانے سے اشارہ کیا کہ اُن پر لعنت جو یہودیوں کے
کفر کے ہر دس ما اَشْتَرُوا بِهِ اَنْفُسَهُمْ بُرے مول بچا اپنی جانوں کو یعنی دے یہود اپنی
واسطے بُری چیز پسند کئے حلقے بے باطل کو اختیار کئے اَنْ يَكْفُرُوا بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ بَعْثًا
اَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ کہ منکر ہوئے اللہ کے اتارے کلام سے

اس ضد پر کہ انا اللہ اپنے فضل سے جبر ہوا ہے اپنے بندوں میں سے یعنی وہ یہود و قرآن شریف سے جو اللہ کا
 اُتار اکلام ہی کا فرموسے سو بری چیز ہے اور اس منکر ہونیکا سبب اور عداوت ہی اللہ سے کہ جس نے
 اپنے فضل سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اُتار اُتار فَبَاءُ وَاِغْضَبَ عَلٰی غَضَبٍ سَوَکَا لَای یعنی یہود نے
 نے اس تجارت کے غصہ پر غصہ یعنی ان پر اللہ تعالیٰ پہلے سے غصہ میں تھا سواب تو غصہ زیادہ ہوا پہلا
 غصہ اسلئے کہ وہ توریت بے ادبی کئے اور اسکو بدل دئے یا بچڑے کی پریش کئے یا عیسیٰ کے انجیل
 کے منکر ہوئے دوسرا غصہ اس واسطے کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہوئے وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ
 مُّهِينٌ اور منکروں کو عذاب ذلت کا گنہگاروں کے واسطے جو عذاب انکو گناہ سے پاک کرنے کے واسطے
 ہو اور کافروں کو جو عذاب ہو گا سو انکی اہانت کے واسطے اللہ تعالیٰ یہود کے کفر کی دلیل قائم کر چکا کہ یہودی
 جس کتاب سے فتح مانگتے تھے جب اتری اس منکر ہوئے سو انکے کفر کی علامت ہو کہ اس سے وہ دو مخ میں
 رہ پڑنے کے لائق ہوئے پھر انکے کفر کی دوسری دلیل بیان کرتا ہے کہ وہ اپنی کتاب کو بھی کہاں مانتے
 ہیں سو فرمایا وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ اور جب کہئے انکو انا اللہ کا اُتار ایسے
 قرآن شریف یا جو اللہ نے اُتار قَالُوا نَفُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا کہیں یعنی یہود ہم مانتے ہیں جو اُتار ہم پر یعنی
 توریت وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَ كُ اور وہ نہیں مانتے جو اسکے سوا ہے یا نہیں مانتے جو پیچھے آیا اس کو کھو
 الحق اور وہ اصل تحقیق ہی یعنی قرآن جو توریت کے پیچھے آیا سو وہی حق ہے مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ سچ بتاتا ہے
 پاس والی کو قل کہہ اے محمد فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ پھر کیوں کرتے
 رہے ہو اللہ کے پیغمبروں کو پہلے سے اگر تم ایمان رکھتے تھے یعنی توریت میں تو قتل سے منع کیا ہے تم توریت
 کو مانتے تھے تو پیغمبروں کا خون کو واسطے کئے اور اس آیت میں خطاب اُن یہود کو جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے وقت میں تھے اگرچہ قتل نہ کئے لیکن وہ اپنے آبا و اجداد کے کام پر راضی تھے اور ان کے دلوں میں بھی
 ویسا ہی کر بیجا غم تھا اُس واسطے انکو خطاب کیا اب اور بھی ایک دلیل لکے کفر پر قائم کی کہ توریت میں اللہ کی تاکید
 توحید کرنے اور شرک سے دور رہنے پر بہت سی آئی ہیں سو وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام کے دو تین ہاروں کے سامنے
 مشرک بنئے سو فرمایا وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ اور اچکا تم پاس موسیٰ صبح معجزے لیکر

لَا تَتَّخِذُوا مَعَ الْعِجْلِ مَثَلًا ۚ وَاتَّخَذُوا ثَمُودَ مَثَلًا ۚ وَاتَّخَذُوا مَثَلًا ۚ وَاتَّخَذُوا مَثَلًا ۚ
 ہو لینے بے انصاف ہو جانا تمہاری عادت ہو وادِ اخذنا مینا شکستہ و رقتنا فوقکم الطوی
 اور جب ہم نے لیا تمہارا اقرار اور اونچا کیا تمہارا خد و ما اتینکم یقوتہ و اسمعوا کبر
 جو عینے ٹکود بازو سے اور سنو یعنی ہننے انکو کہا احکام جو نازل کئے ہیں انکو قبول کرو اور جالوا قالوا
 سمعنا و عصینا بولے سنا ہم نے اور نہ مانا یعنی یہود کہ جسے قیری بات کو ہم نے کان سنا اور دل سے
 نہ مانا اہل معافی کہتے ہیں و کہہ بات زبان سے نہ بولے لیکن جب احکام کا ان سنے اور ان کے برخلاف
 عمل کئے تو عمل کو قول سے تعبیر کیا و اشیر یو فی قلوبہم العجل بکفر ہم اور پرت رہا انکے
 دلون میں وہ بھڑ مارے کفر کے یعنی بنی اسرائیل کے دلون میں اس بھڑ کی محبت اور اسکی پرستش
 ایسی کھپ گئی تھی جیسا کپڑا رنگ کو پیا و اتنی محبت ہو نیکا سبب انکا کفر ہے کہتے ہیں موسیٰ علیہ
 السلام انکے بھڑ کو سوہان کر کے اسکا بورا تمام مذی میں والدیہ اور بنی اسرائیل کو حکم کئے اس
 نیکابانی پو سو جسکے دلمین بھڑ کی محبت تھی اسکی موجد پر سونے کا برا وہ ظاہر ہوا قل یشہا
يَا مَعْزِرُكُمْ بِهِ اِيْمَانُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ اسی عمدہ انکو کہہ برکچہ سکھاتا ہے مکو ایمان تمہارا
 اگر تم ایمان والے ہو یعنی ای یہود و تم جو دعویٰ کرتے ہو کہ ہم ایمان لاتے ہیں تو ریت پر اور جو اتر
 ہم پر سو ایمان تمہارا یہی ہے بھڑ کو پرستش کرنا تو وہ بر ایمان ہو اور یہود جو دعویٰ کرتے تھے
 ہم دوزخ میں نہیں مگر گنتی کے چند روز سو اس دعویٰ کے بطلان پر ایک ایسی قطعی دلیل کہا کہ
 ہر کسی کو معلوم ہو کہ اور انکا دعوا جھوٹا ہو جاو بھر فرمایا قل محمد قہ کہ ان کا شہد
اَلَّذِي اٰلَاٰخِرَةُ عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةٌ مِنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوَرٰثَةَ
كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ اگر تمکو ملنا ہی گھر اخرت یعنی بہشت اللہ کے یہاں انکے سوا ہے اور لوگوں
 تو تم مرنے کی آرزو کرو اگر سچ کہتے ہو کیونکہ بہشت میں جانیکا جسکو یقین ہو تو وہ البتہ بہشت کا
 مشتاق رہیگا اور دو نعمتیں جلد ملنے کی آرزو کریگا اور انکو حاصل کرنا بغیر موت کے ممکن نہیں تو البتہ
 جلد آنے کی آرزو کریگا تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو تو تم موت کی آرزو کرو وَلَنْ يَمْنُوا اَبَدًا

عَمَّا قَدْ مَنَعَ آيِدِي بَرَاهِمٍ اور یہ آرزو کبھی نہ کرے جس واسطے آگے بھیج سکے میں ہاتھ اٹکے یعنی
 دے لو کہ ایسے کام کر چکے ہیں کہ جن سے بہشت ہاتھیں کٹے اپنی کتاب کو تحریف کئے اور محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم پر ایمان نہ لائے اور بیت سی گناہ اور کفر کے کام اٹکے سرزد ہو سو وہ ہرگز موت کی آرزو
 نہ کرے کہ انسان جو کچھ مناج و بدائع کرتا ہے اور دوسروں پر غالب ہوتا ہے سو سب ہاتھ تو کٹی سب سے
 اٹکے اللہ تعالیٰ فرمایا بھیج چکے ہیں ہاتھ اٹکے اور اس سے نفس را وہ کیا یہتی روایت کئے ہیں جن
 رضی اللہ عنہما سے کہے جب پہلی آیت اتری تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہودیوں کو جمع کئے اور فرمائے
 تم کہتے ہو ہم دوزخ میں نہ بیٹھے مگر کئی ایک دن اور بہشت میں بنایا مگر یہودی سوئم اگر اس دعویٰ میں
 سچے ہو تو ایک بار زبان سے کہدو کہ اللہ ہو موت و قسم ہے اسکی جسکے دست قدرت میں میری جان ہے
 تم میں سے کوئی یہہ دعا کر گیا مگر اس کا حق اس کے حلق میں اٹکے مگر کیا یہودی سچے ذکر کر یہہ دعا نہ مانگے
 پھر یہ آیت وَلَنْ يَتَّقُوا لَی اتری اور اس آیت میں ایک غریب کی ہونکہ اس میں نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا بڑا ہجڑہ ہے کیونکہ حضرت فرمائے دے ہرگز یہہ آرزو نہ کریں سو پسایہی یہود موت کی آرزو
 کئے اگر کوئی اعتراض کرے کہ شاید دے آرزو کئے ہوں لیکن منکو معلوم نہو گا تو اسکا جواب یہہ ہے کہ اگر وہ
 آرزو کئے ہوتے تو البتہ منقول ہوتا کیونکہ مسلمانوں کے مخالف لوگ ہزاروں سچے تھے اگر اس دعویٰ خلاف
 ظاہر ہوتا تو وہی یہود اسکو شہرت دیتے پر کسی سے منقول ہوا کہ دے آرزو کئے قطع نظر اسکے آج کے
 دن بھی اگر کوئی یہودیوں کو کہے کہ تم موت کی آرزو کرو تو دے نہیں کرتے پھر اگر کوئی کہے آرزو کرنا
 دل سے متعلق یہود کی بات پر تو کسی کو اطلاع نہیں شاید دل سے آرزو کئے ہوں اور منکو معلوم نہو تو
 اسکا جواب یہہ ہے آرزو کرنا و لکا کام نہیں بلکہ زبان کہنا کہ مجھے اس چیز کی آرزو ہے اگر دل کا کام
 ہوتا تو وہ منہ پر کہے قابل نہوتا بالضرر اگر دل کا کام ہے کہ کہیں تو دے کہتے ہم تو دل سے موت کی
 آرزو کر چکے اب تمہاری بات سچ نہوی اور یہہ بات بھی البتہ ان سے منقول ہوتی اگر کوئی کہے تم یہودی
 پر اعتراض کرنے ہو وہ بھی اٹکے تمہارے پر یہہ اعتراض کریں تو ہو سکتا ہے ہم جواب دینے یہودی
 و چیز کا دعویٰ کرتے تھے ایک تو یہہ کہ ہم کتنی کے روز دوزخ میں رہینگے دوسرا یہہ کہ بہشت میں

نجا دیگا مگر یہودی مسلمان ان دونوں بات کا ملکہ دعویٰ نہیں کرتے مسلمان کہتے ہیں اللہ جنت دیکھ کر
 کو غضاب دیگا اور مسلمان اپنے بد کاموں سے ہمیشہ اندیشہ مند رہتے ہیں تو اپنے اعتراض کا لگاؤ نہیں کرتا
 اور جو مسلمان کامل ہوتے ہیں انکو موت سے کمال محبت ہوتی ہے وہ خود گارگی طاعت کی نہایت آرزو
 رکھتے ہیں اسی محبت میں جہاد کی وقت پروانہ کی مانند دشمنوں پر گزرتے ہیں اور اللہ کی راہ میں اپنی جان
 دیتے ہیں انہیں شان میں اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا من المؤمنین رجال صدقوا ما عاہدوا
 اللہ علیہ فمہم من قضیٰ نجبہ ومنہم من یستظر و ما یدلوا تبدیلایفہ ایہان اولو
 میں کہتے مرد ہیں کہ سچ کر دکھایا جس پر قول کیا تھا اللہ سے پھر کوئی ہے انہیں کہ پورا کر چکا اپنا ذمہ اور
 کوئی ہر انہیں راہ دیکھتا اور بدلہ لائیں ایک ذرہ اور فرمایا ومن الناس من یشریٰ نفسه ابتغاء
 مرضات اللہ اور کوئی شخص جیتا ہوا اپنی جان تلاش کرتا ہے خوشی اللہ کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 دعا کرتے تھو یا اللہ اپنی راہ میں مجھے شہادت دے اور اپنے پیغمبر کے شہر میں مجھے موت نصیب کر اور
 سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ رستم کو جو عجم کا سپہ سالار تھا ایسا خط لکھے تھے میرے ساتھ جو لوگ
 ہیں موت کو دوست رکھتے ہیں جیسا تم دوست رکھتے ہو شراب کو غرض صحابہ کا احوال اور سلف
 صالح کا احوال جو کوئی دیکھے تو معلوم کر لیا کہ انکو موت سے کمال محبت تھی اس تقریر سے معلوم ہوتا
 کہ موت کی آرزو کرنا جائز ہے امام مالک اپنی کتاب موطا میں روایت کئے ہیں کہ عمر رضی اللہ
 عنہ ایسی دعا کئے یا اللہ میری عمر زیادہ ہوئی اور قوت کم ہو گئی اور عینت تشریف لے اب مجھ کو اپنے
 پاس کھینچ اسکے سوا دوسرے صحابہ بھی موت کی آرزو کئے ہیں لیکن بہت سی حدیثوں میں موت کی
 دعا مانگنا کر کے آیا ہے جیسی حدیث انس رضی اللہ عنہ کی بخاری وغیرہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرما سے کچھ مضرت ہو غیظہ ثم موت کی آرزو ہرگز نہ کرنا اگر آرزو کیا چاہتے ہو تو موت
 کہو یا اللہ جب تک میرا جینا بہتر ہے تو مجھے زندہ رکھ اور مرنا بہتر ہے تو مجھے موت دے ان دونوں
 باتوں میں ظاہر اختلاف ہے لیکن حقیقت میں اختلاف نہیں کیونکہ دنیا کی مضرت یا بیماری یا دشمن یا او
 کوئی ایسی سبب موت مانگنا ممنوع ہے اور مکروہ ہے اس واسطے کہ ایسی سبب کے نظر کرنے موت مانگنا

فصل فی ذکر نجات
 موت کی آرزو کرنا جائز ہے

وَرَد

قضاء الہی پر راضی نہ ہونے کی دلیل ہے اگر دین میں کچھ قنہ ہو نیکا اندیشہ ہو یا خدا کی راہ میں شہادت
 یاسنے کی آرزو ہو تو وہ مکروہ نہیں اور منع اس سے نہیں آیا و یسا ہی اللہ کی طاقات کے شوق سے موت
 کی تمنا کرے تو بھی مکروہ نہیں وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِینَ اور اللہ تعالیٰ غیب جانتا ہے ظالمون یعنی کافروں
 کو سو انکو ایسی سزا دیگا وَلَيَجِدُنَهُمْ اٰخِرَ صَ النَّاسِ عَلٰی حِلْوَةٍ اور قسم ہے البتہ محمدؐ تو دیکھ گیا کہ
 یعنی یہودیوں کو سب لوگوں سے زیادہ حریص جینے پر وہمیں اَشْرَکُوْا اور شرک بکرنے
 والوں سے یہ جملہ پہلے جملہ سے لگا ہوا ہے اسکا معنی یون ہے اور تو دیکھ گیا کہ ان یہودیوں کو حریص جینے پر
 شرک بکرنے والوں سے بھی یعنی مشرک جو آخرت میں جی اٹھنے کے منکر ہیں سو وہ اور لوگوں کی نسبت
 زندگی کی نہایت آرزو رکھتے ہیں لیکن ان لوگوں کی آرزو کرنا عجب نہیں کیونکہ دوسے دنیا کی زندگی
 کے سوا اور کچھ امید نہیں رکھتے اور تم باوجود کتاب رکھنے کے اور معاہدے کے اور وہاں جزا مانو کا اقرار
 کرتے پر تم جینے پر حریص رہنا تعجب ہے اور تمکو اسپر بڑی سزائش کرے تو سزاوار ہے جینے کے ہیں یہ جملہ
 صلحہ ہے پہلے جملہ سے تعلق نہیں رکھتا اس صورت میں معنی یون ہوگا اور مشرکوں کی ایک لوگ ہیں
 کہ وہ بھی جینے پر حریص ہیں اس صورت میں اب مراد مشرکوں سے محسوس ہیں یُوَدَّ اَحَدُہُمْ
 کَوْثُرًا اَلْفَ سَنَةٍ ایک ایک اٹنے چاہتا ہے کہ عمر پادے ہزار برس احدہم کی ضمیر یاہود
 اور مشرکوں کے تمام اقسام کی طرف پھرتی ہے یا فقط مشرکوں کی طرف اس اخیر صورت میں یہودیوں
 کا عمر کی زیادتی چاہنا بطریق اولیٰ ثابت ہوتا ہے اور معنی یون ہوگا یہود جینے پر بڑے حریص ہیں
 انکی حریص مجوسیوں سے ہزار برس جینے کی آرزو رکھتے ہیں بڑھکی اللہ صاحب مخصوص ہزار برس
 بولا کیونکہ مجوسیوں کی عادت یہ تھی کوئی چھینکے تو اسکو کہتے ہزار برس جتا رہ و مَا هُوَ بِمُحْضَرٍّ
 مِنَ الْعَذَابِ اَنْ یَّعْمُرَ اور کچھ اسکو سر کاذیکا عذاب اتنا جینا یعنی اتنا جئے پر بھی غذا
 اس پر سے مل جاوے نہ نہیں وَاللّٰهُ بَصِیْرٌۢ بِمَا یَعْمَلُوْنَ اور اللہ دیکھتا ہے جو وہ کرتے ہیں
 قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِیْلِ فَاِنَّہٗ نَزَّلَہٗ عَلٰی اَقْلَمٍۭ بِاِذْنِ اللّٰهِ مُصَدِّقًا
 لِّمَا بَیِّنَّا یَدَاہِہٖ و ہُدٰی و بُشْرٰی لِلْمُؤْمِنِیْنَ محمدؐ تو کہہ جو کوئی ہوگا دشمن جبریل کا

ع

سو اسنے قویہ اتارا ہی نہ یعنی قرآن شریف تیرے دل پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دل پر اللہ کے حکم سے
 بیج جاتا اس کلام کو جو آگے ہی یعنی تورات وغیرہ کو اور راہ دکھاتا اور خوشی سناتا ایمان والوں کو اس
 علیہ عبارت میں شرط کو بیان کیا اس کا جواب مقدر ہے اکثر مفسرین یوں تقدیر کرتے ہیں جو کوئی بگا
 دشمن جبریل کا تو وہ کافر ہے کیونکہ اس دشمن سے دشمن ہو نیکو کچھ سبب نہیں مگر خدا اس بات کا کہ
 اس نے قرآن کو تجھ پر اتارا اور وہ تو اللہ کے حکم سے اتارا ہی اور وہ کتاب تو اگلے کتابوں کو بھی
 کرتی ہو اور راہ دکھائی ہو ویسی کتاب کا جو کوئی منکر ہو تو وہ تمام کتابوں کا اور پیغمبروں کا بھی منکر
 ہو اور جو کتابوں اور پیغمبروں سے منکر ہو وہ کافر ہے یہ آیت نازل ہو نیکو سبب طلبی اور فریانی اور
 امام احمد اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور ابو نعیم اور بیہقی کتاب الدلائل
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ یہودی کی ایک جماعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس آئی اور کہی یا ابوالقاسم چند باتیں ہیں انکو نبی کے سوا دوسرا کوئی جانتا نہیں ہم تم سے پوچھتے ہیں ان
 باتوں سے تمکو خبر دو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا پوچھتے ہو سو پوچھو لیکن مجھے اقرار کرو کہ اگر میں
 نکو ان چیزوں کی خبر دیوں اور وہ تمھاری دانست کے مطابق ہو دین تم میری متابعت کرنا وے
 قبول کر لئے اور کہ چار چیزوں کا ہم سوال کرتے ہیں فرمائے کہ تورات اتر نیکی قبل اسرائیل اپنے
 پر کون سا کھانا حرام کئے تھے اور خبر دو مرد کی مستی کا پانی کیسا ہو اور عورت کا پانی کیسا اور عورت
 اُس سے کیسی ہوتی ہو اور مرد کیسا اور خبر دو بنی امی کی نیند سے کہ وہ کیسی ہو اور خبر دو کونسا فرشتہ
 انکا مکمل ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے اقرار لئے کہ جب میں ان چیزوں کی تمھیں خبر دوں تو تم میری
 متابعت کرنا یہودیوں نے قبول کئے پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمے تمکو قسم ہو اسکی جس نے موسیٰ پر
 تورتا تاری تم جانتے نہیں کہ اسرائیل بیمار ہو بیماری اگلی طول کھینچی تو انہوں نے نذر کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ
 مجھے اس بیماری شفا دیوے تو میں اپنا مرغوب پینا اور مرغوب کھانا اپنے پر حرام کرونگا سو اونٹ کا گوشت
 اور اونٹ کا دودھ انکا مرغوب تھا اسکو اپنے پر حرام کیا ہو بولے یہ سچ ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 یا اللہ تو گواہ ہو رہ پھر فرمائے تمکو قسم ہو اسکی جسکے سوا کسی کی بندگی نہیں تمکو معلوم نہیں مرد کی

پانی سید گاڑا ہوتا ہے اور عیسیٰ کا پانی زرد ہوتا ہے اور ہوا تو اللہ کے حکم سے بچہ دیا ہی ہوتا ہے
 اگر مرد کا پانی اوپر آوے تو لڑکا ہوگا اللہ کے حکم سے اگر عورت کا پانی اوپر آوے تو لڑکی ہوگی اللہ کے
 حکم سے یہودیوں کے آپس میں فرماتے ہو حضرت کہ اللہ تو گواہ رہے پھر فرماے مگر قسم ہو اسکی جسے نبی
 پر توریت اتاری کیا مگر معلوم نہیں بنی امی کی آنکھ سوتی ہے اور دل نہیں سوتا ہے کہ سچ ہو حضرت
 فرمے اللہ تو گواہ رہے اب خبر دو کہ تمہارا تکفل کونسا فرشتہ ہے سو معلوم ہوے یہ ہم تمہاری
 متابعت کریں گے یا نہ کریں گے حضرت فرمے میرا تکفل جبریل ہے کسی بنی کو اللہ تعالیٰ بھیجا نہیں مگر اس کا تکفل
 جبریل ہی ہوتا ہے کہ اب ہم تمہاری متابعت نہیں کرتے دوسرا فرشتہ ہوتا تو البتہ متابعت کرتے اور
 تصدیق کرتے حضرت پوچھے کیا واسطے جبریل کی تصدیق نہیں کرتے ہو تب کہ وہ فرشتہ ہمارا دشمن ہے
 اسی پر یہ آیت **قل من کان عدوا للجبیل کی کانہم لا یعلمون** تک نازل ہوئی اور
 بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ سوال جو کرتا تھا یہودی کا نام عبد اللہ بن صوری تھا اور روایت کئی
 میں ابن ابی شیبہ مصنف میں اور اسحق بن راہویہ اپنی مسند میں اور ابن جریر اور ابی جاتم شعبی سے کہ کعبہ
 رضی اللہ عنہ بیچے میں یہودیوں کے پاس انکی قدرت پڑھنے کے دن جایا کرتے سو یہودیوں نے بولے
 تمہارے تمام لوگوں میں تم سے زیادہ عزیز ہمیں کوئی نہیں کیونکہ تم تمہارے یہاں آیا کرتے ہو عمر رضی اللہ
 عنہ کہ میں جو آتا ہوں سو محقق اسلئے آتا ہوں کہ دیکھو اللہ کی ایک کتاب دوسری کتاب کو کیسا سچ
 کرتی ہو توریت قرآن کو سچ کرتی ہو اور قرآن توریت کو سچ کرتا ہے پھر ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
 لے جاتے تھے اور میں یہودیوں کے پاس پہنچ کر پوچھا کہ بولا تم کو خدا کی قسم اور اس کتاب کی قسم جو تم پڑھتے
 ہو کیا تمہارے معلوم نہیں محمد اللہ کے رسول ہیں وہی ہے کہ سچ میں جب میں بولا تم اللہ کے رسول ہیں
 کہ کر جا کر ایمان نہ لاؤ تو تم خراب ہو گے بولے ہم خراب ہووینگے کیونکہ ہم انہی سوال کئے تھے کہ
 تمہاری نبوت کا تکفل کونسا فرشتہ ہے تو کہے جبریل اور جبریل ہمارا دشمن ہے جنگ اور سختی اور لڑاکا
 کے واسطے آتا ہے میں نے پوچھا تمہارا دوست کونسا فرشتہ ہے تو بولے میکائیل منیر اور رحمت لیکے
 آتا ہے میں نے بولا اللہ کیسے ان دونوں کا مرتبہ کیا ہے تو بولے ایک اللہ کے یہاں طرف اور دوسرا

دوسری طرف ہر مہینہ کہا ایسا ہی تو جبریل کو درست نہیں کہ میکائیل سے عداوت کرنا اور میکائیل کو درست نہیں کہ جبریل کے دشمنوں کی دوستی کرنا اور میں اس بات کی گواہی دوں گا کہ جبریل اور میکائیل اور انکا پروردگار دوست ہوتے ہیں ان کے جو اسے دوستی رکھا اور دشمن ہوتے ہیں ان کے جو دشمن ہر جہد اسکے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور چاہا کہ اس قصہ کی خبر دونوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دیکھتے ہی فرماتے میرے پرکشی آیتیں اور تری میں سو ملے سناتا ہوں پھر حضرت من کان عدو الجبریل پڑھو لکافریں تک اس حدیث کی سند صحیح ہے مگر شعبی نے عمر رضی اللہ عنہ کو نہیں دیکھا اور کس سے سنا سو بھی کہا لیکن عمر سے دوسرے لوگ بھی روایت کرتے ہیں سبھو کی روایت کو ملا کر دیکھیں تو اس حدیث کو تقویت ہوتی ہے اور ابن جریر اجماع نقل کرتا ہے کہ بے آیتیں اس قصہ میں اتریں اور پہلی روایت میں اور اس روایت میں بھی تامل کریں تو مخالفت نہیں شاید کہ یہودیوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رب و ربوب ذکر کئے تو آیت اس وقت نازل نہیں ہوئی تھی پھر جب عمر رضی اللہ عنہ سے یہہ مذاکرہ ہوا تو دو آیتیں دو مقدموں میں اتریں اور یہودیوں کے جبریل سے عداوت کرنے کے سبب کہ ثعلبی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ یہودیوں کو ان کے کسی نبی نے خبر دی کہ بخت نصر بیت المقدس کو دیران کر گیا اور یہودیوں کو قتل کر گیا سو یہود کسکو بھیجے تا اسکو قتل کرے بخت نصر ان دنوں میں جوان تھا مگر بہت ضعیف جبریل علیہ السلام اسکو قتل کرنے سے منع کئے اور کہے اگر اللہ تعالیٰ تمہاری ہلاکی اسکے ہاتھ پر رکھا ہو تو تم اسکو قتل نہ کر سکو اگر وہ نہیں ہے تو ناحق اسکا خون کسوا سٹے کرتے ہو پھر یہود اسکو چھوڑ دئے بخت نصر بڑا ہوا کہ یہودیوں سے جنگ کیا اور انکو قتل کیا اور بیت المقدس کو خراب کیا اس روئے سے یہود جبریل کے دشمن ہوئے من کان عدو اللہ وملتہ ورسولہ و جبریل و میکائیل فان اللہ عدوہ لکم فیہینا جو کوئی ہو گا دشمن اللہ کا اور اسکے فرشتوں کا اور رسولوں کا اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے ان کافروں کا جب پہلی آیت میں فرمایا جبریل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اتانا کر کے اسے جو کوئی دشمن ہو تو وہ شخص اللہ کا بھی دشمن ہونا ضرور ہے کیونکہ خود اللہ تعالیٰ

اُسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا اس آیت میں فرمایا جو کوئی ان میں سے ایک دشمن ہو تو وہ تمام
 کا دشمن ہو اور اللہ اسکا دشمن ہے جو انہوں کا دشمن ہو تو انکا کچھ بگاڑا نہیں اور انکی عداوت اُسکو
 دینے والے کے عداوت میں جہتہ گرفتار کر لی اور جبریل میکائیل تو فرشتوں میں داخل ہیں باوجود اسکے انکا
 مفصل نام ذکر کرنا انکی شرف اور بزرگی کے واسطے ہے۔ اور جبریل کو اول ذکر کیا بعد میکائیل کو سبب
 کہ جبریل کو میکائیل پر فضیلت ہو اور جبریل وحی اتارتے ہیں کہ جس سے روح کی غذا اچھی اور میکائیل مینہ کہ
 اُس سے بدن کی غذا جو غذا روح کی ہو سو وہ افضل ہو بدن کی غذا سے اور جبریل اور میکائیل کا معنی
 اللہ کا بندہ ایل کا معنی اللہ اور جبر اور میک کا معنی بندہ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا الْكِتَابَ آيَاتٍ
 بِالْمُتَنَبِّتِ اور پہنچنے والے تیری طرف آیتیں واضح اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن اسحق اور
 ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود یا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو بولا اے محمد ہم جانتے سو کوئی بات تم نہ لائے اور اللہ تعالیٰ تم پر کچھ واضح آیتیں نہیں اتارے
 پھر اللہ تعالیٰ اسکی جواب میں یہ آیت اتار لی یعنی یہ آیتیں واضح جو عنے تجھ پر آتیں اور تو ان کو
 رات دن اُن پر پڑھا کرتا ہے اور تو تو اُمتی ہے کچھ پڑھا نہیں اور اُنکے ہاتھوں میں جو مخفی ہے اُسکو
 سچ بتا دیا کرتا ہے سو کیا یہ اُنکو بس نہیں کرتا وَمَا يَكْفُرُ بِهَا الْاَلْفِيسِقُونَ اور منکر نہوں گے
 اُنسے یعنی اُن آیتوں سے مگر وہ جو حکیم ہیں یعنی ہماری اطاعت سے باہر ہیں روایت ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو اپنے پر ایمان لائیکا جو اقرار اللہ تعالیٰ لیا تھا
 سو بیان کئے تو مالک بن صفی یہودی بولا ہم سے تم پر ایمان لانے کا اللہ کچھ عہد نہ لیا سو اُنکے اس
 انکار پر اتر کر اَوْ كَلِمًا عَهْدًا وَاعْهَدْنَا اور جس بار باندھینگے ایک اقرار تو نبیؐ کا اقرار ہے
 مِنْهُمْ پھینک دینگے اُس اقرار کو یعنی تو دینگے اس کو ایک جماعت انہیں سے یعنی یہودیوں سے
 یہ استغناء نام اَوْ كَلِمًا میں جو آیا سو استغناء نام انکاری ہے اور و او جو آیا ہے عطف کے واسطے
 ہے مقدر پر تفسیر یوں ہے اَلْاَكْفَرُ وَاِبْهَامًا وَاَعْلَاهُ وَاَوْرَبُ ذَا فَرْقٍ مِنْهَا كَا جملہ
 جو آئے کَلِمًا کا حاصل معنی یوں ہے تیرے پر جو آیتیں اتاریں کیا اسی کے منکر ہیں سمجھتا ہے

آمین تو وہ لوگ ہیں جب کوئی عہد کریں اسکو توڑا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ایک جماعت کر کے فرمایا کہ کون
 بعضوں نے اس عہد کو نہ توڑا جیسے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ بل اکثر ہم کا یومنون بلکہ اکثر
 یقین نہیں رکھتے یعنی آمین کی ایک جماعت تو وہ ہے کہ عہد توڑے کہ کافر ہوئی اور آمین اکثر نہ مانگے کافر ہو
 وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ أُخْبِرُوا بِهِ فَكُفِرُوا لِحُكْمِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 طرف سے مَصَدِّقًا لِمَنْ مَعَهُمْ سچ بتانا ان پاس الی کو یعنی توریت کو سَبَدَ قَوْنٍ مِنَ الَّذِينَ
 اَوْ تَوَالِیْ كِتَابِ كَتَبَ اللَّهُ وَرَأَوْهُمْ مُؤْمِنِينَ پسندیدگی ایک جماعت نے کتاب بانو الوون بن اللہ
 کی کتاب یعنی توریت اپنی پیغمبر کے پیچھے یعنی وہ لوگ جب توریت پر عمل نہیں کئے اور اسکی طرف کچھ
 التفات نہیں کیا تو گویا اسکو اپنی پیغمبر کے پیچھے پسندیدگی سے سفیان سے منقول ہے کہ یہودیوں نے توریت کو
 سونا لگایا اور حریر اور دیباچ کے کپڑوں میں لپیٹ کے رکھے لیکن اُس میں جو حلال تھا اسکو حلال بنانے
 اور جو حرام تھا اسکو حرام نہ کئے گائےم لَا یَعْلَمُونَ گویا انکو خبر نہیں یعنی تو نبی ہے کہ انکو علم ہے
 پر وہ عناد سے جاہل بن گئے ہیں وَاتَّبِعُوا مَا تَشَاءُوا الشَّيْطَانُ عَلَى مِثْلِ ثُلُمُودٍ مُّتَسَلِّمَاتٍ
 لگے ہیں اُس علم کے جو پڑھتے تھے شیطان سلطنت میں سلیمان کی ابن جریر وغیرہ سدی سے روایت
 ہیں کہ سلیمان علیہ السلام سحر کی اور کہانت کی تمام کتابوں کو جمع کر کے اپنی کرسی کے نیچے دفن کئے تھے
 شیطانوں کو یہ طاقت تھی کہ سلیمان کی کرسی کے نزدیک جاوین جب سلیمان کی وفات ہوئی اور
 وہ علماء بنکویہ بات معلوم تھی مر گئے شیطان یہودیوں کے پاس "نسان کی صورت میں اگر بولا
 ایک بڑا گنج جسکا نظیر نہیں میں تمکو دکھلاتا ہوں سو وہ شیطان کرسی سے دور کھڑا ہو کے بتایا پھر باقی
 زمین کھودے تو کتابیں نکلیں شیطان بولا کہ سلیمان اسی کی قوت سے جن اور انسان پر غالب ہو تھو تب
 یہودیوں میں چرچا ہوا کہ سلیمان ساحر تھا جب سلیمان کا ذکر قرآن شریف میں پیغمبر و نبی ساتھ ہوا تو ہر
 اسپر انکار کئے اور بولے وہ تو ساحر تھا پھر یہ آیت اتری اور روایت کئے ہیں سفیان بن عیینہ اور سعید بن
 منصور اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ شیطان
 اللہ تعالیٰ کے بیان کی چیزیں دریافت کرنے کی واسطے آسمان پر جاتے اور وہاں کی ایک بات میں

میں اپنے طرف ہزار جمع ہوا دینے اور خلق کو اسکی تعلیم کرتے تو لوگ ان باتوں کو جمع کر کے کتاب بنایا کرتے
 سلیمان علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے اس پر طلع کیا سلیمان ان تمام دفتروں کو جمع کر کے اپنی کرسی کے نیچے
 دفن کئے جب سلیمان کا انتقال ہوا شیطان کہنے لگے سلیمان کا خزانہ اس کرسی کے نیچے ہے اسکو نکالو کہ ایسا
 خزانہ کسی کو حاصل ہوگا پھر اسکو نکالے تو اس میں سحر وغیرہ لکھا تھا لوگ اسکی تعلیم کرنے لگے پھر سلیمان
 علیہ السلام کے عذر میں اللہ تعالیٰ نازل کیا وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانِ آیہ اور نساہی اور ابن
 ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا روایت کئے ہیں کہ سلیمان علیہ السلام کے منشی آصف کو
 اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم معلوم تھا انکو سلیمان جو جو باتیں تعلیم کرتے اسکو لکھنے سلیمان کی کرسی کے نیچے دفن
 کرتے جب سلیمان علیہ السلام کا وفات ہوا شیطان اسکو نکالے اور اس کے سطروں کو بچھین سحر اور کفر
 لکھے اور کہے سلیمان اسی پر عمل کیا کرتے تھے یہ دیکھ کر جابل ہو و سلیمان کی تکفیر کرنے اور گالیان دینے
 اور انکے علماء کو تاختار کئے اسی پر اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا
الشَّيْطَانِ آیہ وَمَا كَفَرُ سَلِيمِينَ اور کفر نہیں کیا سلیمان نے یعنی سلیمان نے سحر نہ سیکھا اور
 نہ اس پر عمل کیا اللہ تعالیٰ سحر کو کفر بولتا معلوم ہو کہ سحر کرنا کفر ہے اور سلیمان تو نبی ہے ایسا کام کیوں
 کریگا وَلَكِنَّ الشَّيْطَانِ كَفَرُوا لیکن شیطانوں نے کفر کیا یعنی وہ سحر کو لکھنا اور اسکو
 میں لانا شرع کئے تو وہی کافر ہوئے يَعْلَمُونَ الْقَامِ السَّحَرِ لوگوں کو سکھاتے سحر یعنی سحر کی کتابیں
 جو لکھے تھے لوگوں کو سکھاتے تو اسے گمراہ ہو دین اب سحر کا معنی اور اسکا حکم لکھنا ہون سینے جو چیز
 نادر ہو اور اسکا سبب مخفی رہے اسکو لغت میں سحر کہا کرتے ہیں اور شرع والو کی پاس جس چیز کا سبب
 مخفی رہے اور اس چیز کی حقیقت ظاہر ہونے سے اسکے برخلاف خیال میں آوے اور اس عمل میں جناب
 جلشانہ کی طرف التجاہ لا دین اور اسکے اسماء مدتہ چاہیں اور ان اعمال کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کی طرف
 نسبت نہ کر کے شیاطین اور کواکب وغیرہ سے منسوب کریں تو اسکو سحر کہتے ہیں اور ضرور ہوا اسکے کریو
 کو شیطانوں کے ساتھ شرارت اور خبث نفس میں مناسبت ہو کہ وہ نہیں تو شیاطین اسکی اعانت اور مدد
 نہ کرے آقا محمد بن ابی ہریرہ رازی وغیرہ سحر کی اقسام لکھے ہیں ان قسموں میں بعض تو اہل شرع کے پاس

سحر کا معنی
 جو چیز

سحر کے اقسام میں داخل ہیں اور بعض داخل نہیں پہلی قسم سحر کی جو قدیم زمانہ میں تھا کیدانی اور کسدانی کہہ کر کے دو قوم تعین بابل کے فہرین اسکو کیا کرتے اور ابراہیم علیہ السلام انہیں قوم کی ہدایت کیواسطے مبعوث ہوئے تھو وہ دونوں قوم ستاروں کی پرستش کرتے اور کہتے یہ عالم ستاروں کی تدبیر سے ہوا کرنا ہی نیکی ہی سعادت و خوش نام اسی ہے اور یہ سحر یوں ہوتا ہے کہ جتنے اجسام میں افلاک ہوں یا عناصر یا مویا ہر ایک کی ایک روح ہو کہ اس جسم کا دہر ہی دے ساحران ارواح کو اپنا سحر کرتے تھے جسار و اج اسکے سحر ہوئے تو کو یا وہ شخص تمام جہان کا مالک ہو گیا ان ارواح کو سحر کرنے کے واسطے انکی تعظیم اور پرستش کرنا ضرور ہے نہیں تو دے اسکے سحر ہونگے وہ لوگ اس سحر کو ہر دت و روت سے حاصل کئے تھے سحر کے قسموں میں وہ بڑا قسم تھا چنانچہ بابل میں تانبے کی بطنائے تھے اگر اس شہر میں کوئی جاسوس یا چور آیتو وہ بط آواز کرتی اور ایک نفاذ بنائے تھے کسی کی کچھ چیز چوری جاوے اور اس نفاذ پر چوب مارین تو آواز نکلتی کہ وہ چیز فلان شخص نے چوری کی ہے اور فلان جگہ ہے اسی قسم کے بہت سی چیزیں بابل میں بنائی تھیں اس قسم کے سحر کو ظلم کہتے ہیں دوسری قسم یہ ہے کہ اپنی خیال اور وہم کیواسطے کرتے ہیں مثلاً ایسا ہو کہ کسی چیز کا تصور کر کے اپنے خیال کو اسکے حاصل کرنے کے واسطے متوجہ کرتے ہیں پھر انکے خیال کے موافق وہ حاصل ہوتا ہے اسکو حاصل کرنے کے واسطے بہت سی ریاضت اٹھانا ضرور ہے اپنے کو لذتوں اور خواہشوں سے باز رکھنا اور لوگوں سے کنارہ کشی اختیار کرنا اور کھانا پینا کم کرنا تاکہ انکی روح کو عالم ملکوت کی طرف کشش ہو اور بدن پر روح غالب آوے اور جب اپنی خیال کو کسی کام کی طرف متوجہ کوے تو وہ کام حاصل ہو جاوے کسی کو مارنا چاہے تو فی الفور وہ مر جاوے پھر اسکو چیر کے دیکھے تو دل نہیں رہتا ساحر نے سحر کے زور سے اسکا دل کھینچ لیا ہے اس قسم کے سحر کو بعض جگہ ریاضت کر کے حاصل کرتے ہیں اور بعضوں کے روح کو ریاضت کم کرنے کے باعث سے تاثیر قوی نہیں ہوتی تو وہ شخص اول تصویر بنا کے اپنے روبرو رکھتا ہے اور اسکی طرف متوجہ ہوتا ہے تو تاثیر ظاہر ہوتی ہے اس قسم کے سحر کے ساتھ دوسری قسم بھی ملے تو تاثیر قوی ہوتی ہے عیسایہ قسم جنوں اور شیطانوں کو اپنا سحر کرنا انہوں کو اپنا سحر بنائے لے لیا بوجا کرنا اور زسو ہنومان بہوانی وغیرہ جو انکے بڑے ہیں انسے التجا کرنا اور انکے نام سے قربانی

کرنا ذریعہ ان کے گذرنا اور ان کے مناسب دھوکے دہنا ضروری ہے چرب وہ مسخر ہوئے تو ان کے
وساطت سے عجیب و غریب کام کیا کرتے ہیں اس قسم کا مسخر آسان ہے تھوڑا منتر اور پوجا کرنے سے
حاصل ہوتا ہے اسی قسم میں اہل ہیرویات مرد کی روح کو کہ جس کا نام ہندو میں بیروجا کر کے اپنا مسخر
کرتے ہیں۔ چوتھی قسم لوگوں کے خیال کو فاسد کرنا پھر وہ کبھی لوگوں کی نظر بند کرنے سے حاصل ہوتا ہے اس کو
کرنیکے واسطے خبیث روح کی اور شیطان کی اعانت ضرور پڑتی ہے اس کو نظر بند کہتے ہیں اور کبھی اٹھ کی
جلدی اور لوگوں کا خیال دوسری طرف لگانے سے حاصل ہوتا ہے شعبہ باز اس کو اکثر کیا کرتے ہیں
لوگوں کو ایک شا دکھاتے دکھاتے دوسرا ایسی جلدی کرتے ہیں کہ لوگوں کو وہ نظر نہیں آتا ان کا خیال پہلی
چیز کی طرف ہوتا ہے اس کو ہاتھ پھیر کہتے ہیں اس کی مثال حبسی کشتی کوئی آسمین مٹیہ کے کنارے کی طرف کھینچنے کی
میں ایسا دیکھتا ہے کہ کشتی ٹھہر چکی اور کنارہ چلتا ہے اور حبسی کشتی گلی جلد اس کو کوئی پھر آتش کا ایک ہی ابرہ نظر
آتا ہے اگر شعبہ باز جلدی کرے اور دخول وغیرہ بجا کے لوگوں کا خیال دوسرے طرف لگا دے تو اس کا راز الہیہ
لوگوں پر ظاہر ہوگا پانچویں قسم سحر کی مادی عمل میں جس کو ہندوئی اعد وغیرہ ترکیب دیتے ہیں جیسی سورہ و سورہ کی
بناتے ہیں اور اسکے اندر اہل ایسی لگاتے ہیں کہ اسکے بل وہ حرکت کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو قتل کرتا ہے اور تصویر
سوار کی بنا کے اسکے ہاتھ میں سگا دیتے ہیں جب ایک گھنٹہ گزرے تو وہ زنگا پھونکتا ہے جس میں لے اور اہل فرنگ تصویر
ایسی بناتی ہیں یا ہنستی ہیں یا روتی ہیں وہ بھی اسی قسم میں داخل ہیں اور فرعون کے وقت موسیٰ مقابلہ کرنیکے واسطے
ساحر جو آئے تھے سوا کا سحر بھی اسی قسم کا تھا کیونکہ وہ چرونگے اور رسیوں کے ساپنیں بنا کر اس میں بارہ بھرتے
اس کو آفتاب کی گرمی پہنچتے ہی بارہ حرکت کرنے لگا پھر وہ ساپنیں بڑھنے لگے اور گھبراہٹ اور راگ کے صندوق
جو اہل فرنگ بناتے ہیں اور دفانی گاڑیاں جو اب نئی نکالی ہیں اور جبر نفیل کے علم کے قواعد کو بوجھ کھینچتے ہیں وہ سب
اسی قسم میں داخل ہیں فی الحقیقت یہ سحر کی قسم میں داخل نہیں کیونکہ جو کوئی اس منتر سے واقف ہو تو وہ بھی ایسا
تیار کرتا ہے لیکن اس کی باریکیوں پر مطلع ہونا دشوار ہے ظاہر دیکھنے والوں کو چاہیے نظر آتا ہے علی الخصوص اگلے زمانہ میں
صنائع بدایع بہت ناچھو اس لئے اس کو سحر کے اقسام میں داخل کئے ہیں چھٹی قسم سحر کی دو ایوں کی خاصیت جاننے کے
کچھ چیز کھلا دینا پلا دینا کہ اس سے وہ مثلاً دیوانہ ہو جاوے یا سہی دو ایوں کو کنوین میں یا ندیوں میں

والا کرتے ہیں یا قبروں میں گاڑ دیتے ہیں کہ اسکی تاثیر نمود ہوتی ہو اس قسم کے سحر کو ہندی میں توٹکا کہتے ہیں یہ بھی فی الحقیقت سحر کے اقسام میں داخل نہیں تا تو بن قسم سحر کی دیکھو پیرنا ہر وہ یوں ہو کہ لوگوں کے پاس اپنی برائی کرنا کہ میں فخر وغیرہ جانتا ہوں اور جہات کو حاضر کرتا ہوں اور جن میرے مطیع ہیں میرے لوگ علی الخصوص جو کم عقل ہیں اسکی بات سچ سمجھ لگے اسکے معتقد ہو جاتا ہے اور دلیں اسکا خوف آجاتا ہے جب اندیشہ اسکو غالب ہو تو اسکی حواس کی قوت کم ہوتی ہو پھر اسکو ساحر جدھر چاہے ادھر پھیرتا رہے یہ قسم بھی حقیقت میں سحر کے اقسام میں داخل نہیں آتو بن قسم جعلی لکھا کے کرو فریب کی باتیں کر کے لوگوں کا دل پھیرنا بھی فی الحقیقت سحر کی اقسام میں نہیں سمجھتا سحر سے کچھ تاثیر ہوتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہو اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اسکو البتہ تاثیر ہے سحر کی قوت سی ہو امین اڑنا اور آدمی کو جا فور بنا دینا اور بیمار کر دینا اور مار ڈالنا اور دو کے درمیان عداوت ڈال دینا اور دوستی زیادہ کر دینا ہو سکتا ہے مگر انکی تاثیر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے جب ساحر عمل کرے تو اسوقت تاثیر بخشتا ہے اسکی تاثیر افلاک یا ستاروں سے نہیں سحر کا حکم امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ جس سحر میں کسی مخلوق کی پرستش ہو جیسے چاند سورج ستارے شیطان جن نرسو پری جھوٹی وغیرہ یا انکو سجدہ کرین یا انکی تعظیم اللہ تعالیٰ کی تعظیم کی سی ہو یا اس میں کسی پیغمبر کی یا فرشتے کی منقصد ہو تو وہ سحر کفر ہے اسکا کرنے والا کافر ہے ایسا ہی اگر کوئی اعتقاد کرے کہ سحر کی تاثیر ستاروں وغیرہ سے ہے تو وہ شخص بھی کافر ہوتا ہو پھر ساحر کو توبہ کا حکم کرنا وہ توبہ کیا تو بہتر نہیں تو اسکو قتل کیا جائے اور جس سحر میں یہ نہیں ہے جیسے شعبہ اور دوائیوں کی خاصیتیں اور مکر کی باتیں وغیرہ تو اسکا کرنا کسی کے ضرر کی واسطے حرام ہے لیکن اسکے کرنے سے آدمی کافر نہیں ہوتا اور سحر کرنا بالاتفاق حرام ہے جس نے سحر کرنا جائز سمجھا وہ کافر ہے اور سحر کرنا جیسا حرام ہے اسکا سیکھنا بھی اکثر علماء کے پاس حرام ہے اگر لوگوں کو دفع کرنے کے واسطے یا سحر اپنی کو بچانے کے واسطے سیکھا تو بعض نزدیک جائز ہے بشرطیکہ سیکھنے میں کفر کے اعتقاد کی نیکی احتیاج نہ ہو ورنہ ایسا ہی کہانت سیکھنا اور کابن کے پاس کچھ پوچھنے کو جانا اور کہانت کرنا اور تحیم اور رمل اور شعبہ سب حرام ہیں اور ان کا مون کیواسطے پیسے دینا یا لینا بھی حرام ہے اور مذہب حنفیہ کا یہ ہے کہ سحر کرنے سے کافر بن جاتا ہو اسکو قتل کیا جائے توبہ اسکا

حکم

مقبول نہیں اور خانیہ میں یون لکھا ہو کہ اگر کسی ساحر کو یہ اعتقاد تھا کہ سحر کی تاثیر جوتی ہے سو آپ ہی کرتا ہے
 پھر اس عقیدے سے باز آئے تو یہ کیا اور اعتقاد کیا کہ سب کا خلق اللہ سبحانہ ہی تو اسکی توبہ مقبول ہوگی اور اسکو
 قتل کرینگے اگر کہتا ہو کہ سحر اپنے تجربہ اور امتحان کی رو سے ہوتا ہو اور اسکو تاثیر ہے کر کے اعتقاد نہیں کرتا تو وہ
 کافر نہیں اسکو قتل بھی کرینگے اگر سحر اپنے سحر کا انکار کرتا ہو اور کہیں کرتا سو بھی معلوم نہیں ہوتا اور اسکا
 اقرار بھی نہیں کرتا ہو پھر اسکا سحر کرنا ثابت ہو تو اسکو قتل کرینگے اور اس سے توبہ نہ چاہینگے اور فیۃ البلیث
 حنفیہ سے کہتا ہو کہ ساحر نے سپرینکے آگے توبہ کیا تو مقبول ہو اسکو قتل نہیں گے اگر سپرے سے بد توبہ کیا تو
 مقبول نہیں اسکو قتل نہیں گے وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ اور
 جوازا دونوں فرشتوں پر بابل میں ہاروت اور ماروت پر اس جملہ کا عطف یا التسمیہ ہے تو معنی یون ہوگا
 سکھاتے لوگوں کو جو اترادون فرشتوں پر یا متلو پر ہے اب معنی یون ہے چھپے لگے اسکے جو اترادون
 فرشتوں پر یعنی انکو اس سحر کی تعلیم بطور الہام ہوئی اور بابل ایک شہر ہے کوفہ کے علاقہ میں صوبہ عراق کا
 اور ہاروت و ماروت دونوں فرشتوں کے نام ہیں سریانی زبان میں انکا قصہ مفسرین اسطور سے کہتے
 ہیں کہ حضرت ادریس علیہ السلام کے زمانہ میں بنی آدم کے بد اعمال جب آسمان پر بہتے جانے لگے تو اسکو
 دیکھکے فرشتے کہنے لگے اسی پروردگار آدم اور انکی اولاد کو تو نے پسند کر کے زمین پر جو اپنا خلیفہ بنایا سو
 تیری نافرمانی کیا کیا کر رہے ہیں تب اللہ تعالیٰ نے فرمایا تمکو اگر میں زمین پر اتار دوں اور انکی مزاج میں
 اور غصہ جو رکھا ہوں سو تمھارے میں مرکب کروں تو تم بھی ویسا ہی گناہ کرو گے فرشتے عرض کئے
 تجھی کو پاکی ہے ہماری مزاج میں شہوت اور غصہ رکھتے تو بھی ہم سے ہرگز گناہ نہوتا اللہ تعالیٰ فرمایا بھلا دو
 دو فرشتوں کو پسند کر کے نکالو میں انکو زمین پر بھیجتا ہوں دیکھیں کیسی طاعت کرتے ہیں پھر فرشتوں نے دو فر
 جو عبادت اور صلاحیت میں ممتاز تھے پسند کر کے نکالے اللہ تعالیٰ انہیں شہوت اور غصہ مرکب کے فرمایا
 تمام دن زمین پر جا کے لوگوں کے قصے چو کا یا کرو اور میرا شریک سیکو نہ ٹھہراؤ اور زنا کرو اور شراب
 نہ پیو اور شام ہوتے ہی پھر آسمان پر اسم اعظم پڑھکے آیا کرو پھر یہ موجب حکم کے ہر روز اتر کے فیصلہ کر
 اور سر شام آسمان پر جاتے چند روز کے بعد ایک رات جسکا نام زہرہ اور عرف بیخست تھا نہایت خوبصورت

قضیہ اپنا رجوع کی اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ وہ عورت فاحشہ تھی اور اسکو اسم اعظم سیکھنے کا
 بہت شوق تھا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ زہرہ کے ستارہ عورت کی صورت بن گئے انکے پاس
 آرمایش کو آئی عرض اسکے حسن جمال کو دیکھ کے یہ دونوں فریفتہ ہو ایک فرشتے نے دوسرے کو بولا اے
 دیکھ کے میرا دل بے قرار ہوا تیرا حال کیا ہوا اس بولا میرا حال بھی تجھ سا ہی ہے ہم دونوں اسکو اپنے پاس لے
 وہ نہ آئی اور بولی میرا دین کچھ اور تمہارا دین کچھ میں تم سے ہم بستر کیونکر ہو سکتی اور میرا شوہر بڑا جادو ہے
 اگر مجھے تمہارے پاس دیکھے گا تو میرا خون کریگا اگر نکو میری دوستی منظور ہو تو مجھے اسم اعظم سکھاؤ اور
 میرے شوہر کو قتل کرو اور بت کو سجدہ کرو کہے یہ تینوں بتیں ہم سے ہونگے دوسرے بار پھر آئی اور
 اور اسے طح کی گفتگو انہیں ہی اُس روز بھی چلی گئی تیسرے روز اپنے ساتھ شراب کا پیالہ لے آئی
 اور بولی اگر تم وہ تینوں کام نہیں کرتے ہو تو اس جام کو پو پھر ایک فرشتے نے بولا یہ کیونکر ہو
 اللہ تعالیٰ نے تو اس سے بھی منع فرمایا دوسرا بولا اللہ غفور رحیم ہے پھر دونوں تجویز کئے کہ بت کو
 سجدہ کرنا شرک ہو اور خون کرنا بھی بد کام ہے اور اسم اعظم اللہ تعالیٰ کا اسرار ہے اسکو سکھانا
 مناسب نہیں ہے سہل شراب پینا ہی پھر شراب پیے اسکی نشہ میں اسم اعظم سکھا دے اور اُس سے
 ہم بستر ہوے پھر اُسکے شوہر کو مار ڈالے اور بت کو سجدہ کئے بعض روایتوں میں آیا ہے کہ اُس سے
 زنا کرنے کے قبل وہ آسمان پر چڑھ گئی اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ وہ عورت اپنے ساتھ ایک بچہ لائی تھی
 سووے اسکو قتل کئے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ وہ عورت خون کر نیکی واسطے امرتہ کی بلکہ یہ دونوں
 جب جانے کہ ایک مرد انکو اُس عورت سے ہم بستر ہوتے دیکھا انکے دل میں خوف آیا کہ وہ مرد انکاراز
 فاش کریگا اُس اندیشہ سے اسکو قتل کئے جب شراب کا نشہ اُترا اور آسمان پر جانا چاہے انکے پر
 یاری نہ دئے اور اسم اعظم بھول گئے اور معلوم ہوا کہ جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے منع کیا تھا سب نے
 سرزد ہوئیں انکو ندامت ہوئی توبہ عاجزی کرنے لگے اور ادریس علیہ السلام کے پاس آکے کہے
 اللہ کے یہاں ہمارے واسطے سفارش کرو اللہ تعالیٰ انکی سفارش سے دونوں فرشتوں کو اختیار دیا
 کہ دنیا کے عذاب کو قبول کرتے ہو یا آخرت کے عذاب کو پھر دے دونوں دنیا کا عذاب قبول کئے

اللہ تعالیٰ بابل کے کوہے میں انکو اٹے لٹکایا اور بعضی روایتوں میں مذکور ہے کہ انکے سر اور بدن کے بالوں کو لوہے کی زنجیروں سے باندھ کر کوہے میں لٹکادیا اور اس کوہے میں آتش کو روشن کیا اور مقرر کیا کہ آسمان ایک کے بعد ایک فرشتہ اتر کے انکو آتش کوڑوں سے مارتا رہے اور فرشتہ ایک کے آگے باقی نہیں اٹھائے تک دوسرا فرشتہ اترتا ہے اور تشنگی سے انکے زبان باہر نکلنے میں اور انکے منہ کے قریب پانی کا بہتر چشمہ رکھا ہے کہ انکے منہ اس تک نہ پہنچے قیامت تک انکو ایسا ہی عذاب دیگا اور اس عورت کو مسخ کر کے ستارہ کیا بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ وہ شہاب ہو کے بجھ گئی اور بعضوں سے معلوم ہوتا ہے کہ زہرہ ستارہ مشہور وہی ہے قاضی عیاض اور امام فخر الدین رازی اور قاضی ناصر الدین بیضاوی وغیرہ متکلمین اس قصہ کا انکار کرتے ہیں کہتے ہیں کہ قرآن شریف کی آیتوں سے اس قصہ کی طرف کچھ اشارہ بوجہ نہیں جاتا اور یہ قصہ کئی وجہ سے اصول عقاید اور دین کے قواعد کے برخلاف ہے پہلی بات یہ ہے فرشتے گناہوں سے معصوم ہیں گناہ کبیرہ اُنسے کیونکر صادر ہو سکے دوسری بات یہ کہ بے فرشتے خود عذاب میں گرفتار ہیں لوگوں کو مسخ سکھانے کی فرصت انکو کیسا ہوگی اور اس عذاب کے ملاحظہ کرتے پر بھی انسانوں کو کھان طاقت کہ اُنسے اختلاط کریں اور تعلیم و تعلم کا سلسلہ درست ہو سکے تیسری بات وہ عورت فاحشہ کو باوجود خباثت کے اسم اعظم کے زور سے آسمان جانا ممکن نہیں اللہ تعالیٰ کے اسم کی دعوت کو بہت شرایط ضرور ہیں جو تھی صورت مسخ ہونا عذاب کی نشانی ہے اور منظور اس اہانت اُس فاحشہ عورت کو آسمان پر چکھ دینا اور ایسا روشن ستارہ اُسکو بنانا جسکی روشنی ہمیشہ بینا پر چمکتی رہے اور اسکی کمال عزت پر دلالت مقصور نہیں ہے پانچویں بات زہرہ مشہور ستارہ ہے ساتھ سیارہ زمین سے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں اسکی قسم کھا کے فرمایا فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس یعنی قسم کھاتا ہوں رجعت کرنے سو ستاروں کی جو چلتے چلتے آفتاب کی شعاع کے نیچے چمکتے ہیں بالاتفاق ان ستاروں سے مراد زہرہ مشتری مریخ زحل عطارد ہیں سو انکی خلقت آدم علیہ السلام کے آگے سے ہو اور اس قصہ کی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ستارہ اُسکے بعد پیدا ہوا چھٹی بات فرشتوں سے نقل کئے ہیں کہ وہ جناب الہی میں عرض کئے کہ اگر ہمارے میں شہوت پیدا کیا تو بھی ہم تیری فرمائی

سو اس سے لازم آتا ہے کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کے سخن کی تصدیق نہیں کئے یہ تو ایمان کے برخلاف ہوا ان
ظلموں سے معلوم ہوا کہ یہ قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں حقیقت یہ ہے کہ سحر کا بھی بڑا علم ہے جتنا
بار کیونٹو رہا کہ اپنے بندوں کو اسکی تعلیم کرے انبیاء علیہ السلام کی شان نہیں کہ جس علم کا ضرر بہت ہو اور
نفع کم اسکو تعلیم کریں لہذا کام تو یہ ہے کہ حق کو خالق تعالیٰ کی طرف بلا دین اور انکو ملکوت اعلیٰ کی طرف متوجہ
کریں اس علم کے جاننے سے لوگوں کو خالق سے غفلت ہوتی ہے اور مخلوقات کی تاثیر کے دلوں میں جگہ کرتی ہے جو
وہ فرشتوں کو تارنا لوگوں کو اسکی تعلیم کریں اس میں حکمت یہ منظور ہے کہ لوگوں کو انبیاء کے معجز و نین اور اولیاء کی
کلمات میں اور جادو گروں کے سحر اور طلسم اور نیز خبات اور شعبہ و نین فرق معلوم ہو اور لوگوں کو سحر کی دفعہ
قدرت حاصل رہے اور اس ارادے سے سحر کوئی سیکھے یا سکھاوے تو اسکے جوازیں علماء کے پاس اختلاف ہے
شاید اسوقت جائز تھا اسلئے وہ فرشتے اسکی تعلیم کیا کرتے تھے اور فقط تعلیم ہی نہیں کرتے تھے بلکہ اسکے ساتھ
لوگوں کو منع بھی کر دیتے اور کہہ دیتے کہ ہم تو آ زمانے کو ہیں تو کافر مت ہو اور مفتیرین اور موزین جو قصہ کر گئے ہیں
سو غلط ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے فی الحقیقت قصہ ہود یونس منقول ہے شاید کہ وہ منجور موزین ہی عقل
اور نفس مطمئنہ کو دو فرشتے ہیں کہ تعبیر کیا اور نفس مارہ کو زہرہ قرار دیا اور موت کی سبب بنو معارقہ کر کے
آسمان پر جانا بولا سنگتین کا قول یہی ہے اور محمد بن کہتے ہیں یہ قصہ بہت طریقوں سے منقول ہے اسانید کے صحیح
اسکو بے اصل کہنا مقبول نہیں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فتح الباری میں لکھے ہیں کہ اس قصہ کو امام احمد بن
حنبل نے اپنی مسند میں ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کئے ہیں اور اسکی سند حسن ہے اور طبرانی نے اپنی تفسیر میں اس قصہ کو
بہت سے طریقوں سے روایت کیا ہے کہ سب طے یقون دیکھئے سو معلوم ہوتا ہے کہ اس قصہ کی اصل ہے اور حافظ
جلال الدین سیوطی تفسیر بضاوی کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ اس قصہ کو امام احمد اپنی مسند میں اور ابن حبان اپنی جامع
صحیح میں اور بیہقی شعب الایمان میں اور ابن جریر اور عبد بن حمید و دون اپنی تفسیر میں ابن عمر رضی اللہ عنہما
مرفوع اور علی مرتضیٰ اور ابن مسعود اور ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے موقوف روایت کئے ہیں
متعدد سندوں کے بعضے انکے صحیح ہیں اور خطیب شرمینی اپنی تفسیر میں اپنے استاد شیخ الاسلام زکریا انصاری
سے اور انہوں نے اپنے استاد حافظ عسقلانی سے بھی ایسا ہی نقل کیا اور بولا کہ حافظ عسقلانی کہا کہ اس قصہ کی

سندین بہت سی رہنے سے اُسکی صحت کا علم حاصل ہوتا ہے انتہی اور تمام حدیثوں کو جلال الدین سیوطی اپنی تفسیر و تشریح
 بتفصیل لکھا ہے جسے اختصار کے واسطے اُسکی بیان ذکر کیا اور اون حدیثوں کے مطلب میں کہیں زیادتی اور کہیں کمی
 ہے جو سب کا خلاصہ جب دیکھا جاوے تو اتنی بات بالاتفاق نکلتی ہے کہ وہ فرشتہ کو اللہ صاحب نے آزمائش کیواسطے مقرر کیا
 مرکب کے زمین پر بھیجا اور انکو لوگوں کے فتنے چکانیکا حکم کیا کئی روز فیصلے کے آخر تک خوبصورت عورت پر
 عاشق ہو کے گناہ کئے اللہ تعالیٰ انکو اُس گناہ کے بدلے بابل کے کوئے میں اُلٹے لٹکا دیا اور انکو سحر سکھانے
 کیواسطے مبتلا کیا پھر جو کوئی سحر سیکھنے کی خواہش کر کے اُنکے پاس جاتا ہے تو دسے اسکو منع کر دیتے اور ڈرتے
 ہیں جب بچہ ہو تو تعلیم کرتے ہیں اور اُس عورت کو مسخ کیا جب اصل قصہ حدیثوں کی رو سے ثابت ہوا تو اعتراض
 جو مستحکمین کئے ہیں اسکو دفع ممکن ہے بلکہ خلاصہ سب حدیثوں کا جو ہم نے ذکر کیا اسپر اکثر اعتراض کا لگاؤ نہیں پہنچتا
 کا وہ ضعیف یوں ہے کہ ملائکہ جب تلک صرف اپنی ملکیت کی صفت پر رہیں عصمت انکی باقی ہے جب انہیں شہوت اور
 غصہ پیدا کیا تو ملکیت کی صفت سے نکل گئے اب انہی عصمت کی توقع بھی نہ رہی دوسری بات کا جواب اب میں گرتا
 رہے سحر کی تعلیم کرنا فرشتوں کے حوصلے سے بعید نہیں علی الخصوص ایک وہ بات کہ دینے سے وہ علم حاصل ہو تو
 اسکا بتا دینا دشوار نہیں دوزخ میں گنہگار لوگ انواع عذاب میں پڑے ہوئے جھگڑا جو کریں سو قرآن کی
 آیتوں سے ثابت ہے اور انسان کا اُسے اختلاط کرنا ممکن نہیں کر کے جو کہے سو اکثر مرد کم حال پر نظر کرتے صحیح
 لیکن بعضے جو شیع اور قوی دل رہتے ہیں انکو ایسی چیزیں دیکھنے سے کچھ بھی اسی نہیں ہوتی ایسے آدمی سحر
 کی تعلیم کے واسطے اُنکے پاس جا دین تو بعید نہیں چنانچہ بعضے روایتوں سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ہر کوئی اُنپاس نہیں جاتا اور وہ لوگوں کی آنکھ سے پوشیدہ رہتے ہیں مگر جو سحر سیکھنے کے ارادہ جاتا ہے تو
 اُسکیو انکا سر غماتا ہے جسے فرض کیا کہ انسان کو کچھ اُسے اختلاط نہیں ہوتا لیکن جائز ہے کہ انسان ان کے اُنکے
 درمیان جن اور شیطان اسطے کارہوں میں اُسے سحر سیکھو کے لوگوں کی تعلیم کریں تو کون مخ ہے جو بعض بات کا
 جواب عورت اگرچہ فاحشہ ہو لیکن اسکو اسم اعظم کے سیکھنے کا شوق تھا اور اسکو حاصل کرنے کے واسطے نہایت
 وسیلہ کی تو اس میں دو فعل ایک قبیح اور ایک حسن جمع ہوئے اس بفضل پر اسکو جزا مسخ کی ہوئی اور نیک
 اعتقاد کے بدلے سارہ بن گئی اور تاریکی صورت اگرچہ دوسری صورتوں کی نسبت کشرافت اور عظمت

لیکن انسانی صورت کو دیکھتی محض ہے تو اس صورت کے دیکھنے البتہ اسکو منع ہوئی ہے عقارت حاصل ہو
 پانچویں بات کا جواب تبارہ زہرہ کی خلقت آدم علیہ السلام کے قبل ہو کر کے جو کہتے ہیں اس پر کچھ دلیل نہیں
 یہ قصہ اور یس علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا ہے اور وہ نوح علیہ السلام کے طوفان کے قبل تھا اہل یونان وغیرہ
 ستاروں کی رصد بانڈھکے ان احوال جو کہ میں سب سے علیہ السلام کے طوفان کے بعد ہو اس یقین نہیں تاکہ وہ
 آدم کے قبل سے ہو اور قرآن میں صراحتہ اسکا نام مذکور نہیں ہوا جس کو کہ مذکور ہے وہ شامل ہے ہر ستارے کے
 جہاں آفتاب کی تحت الشعاع میں آوے ہے تسلیم کیا کہ وہ آدم علیہ السلام کے قبل سے ہو لیکن ہم نہیں کہتے کہ وہ مسخ
 ہو کر زہرہ ستارہ ہوئی بلکہ مراد یہ ہے کہ اس عورت کی روح زہرہ ستارہ کی روح کے ساتھ منقل ہوئی چھٹی
 بات کا جواب یہ ہے کہ ملائکہ جو کہے سو جناب باری کی سخن کو جھٹلانے اور اعتراض کی راہ نہ کہے بلکہ انکو اطاعت
 کرنے اور گناہ کرنے پر جو جزم تھا اسکو بیان کئے اور انکے اذان میں یہ تھا کہ کسی مخلوق میں شہوت اور
 مرکب ہو تو لازم نہیں کہ اس گناہ صادر ہو وچراہی فہم کے حوصلے پر کہے کہ ہم تو گناہ نہو گا یون کہنے سے اللہ
 کے سخن کی تکذیب نہیں نکلتی واللہ اعلم بالعقوب وَمَا يُعَلِّمِينَ مِنْ آخِذٍ اور نہ سکھانے کیسکو
 حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ جب تک کہتے کہ ہم تو نہیں مگر آزمائیکو سو تو بہت کافر
 یعنی دے کہتے تو سحر مت سیکھ کیونکہ اگر تو سیکھیکا تو اسپر عمل کریگا جب عمل کیا تو کافر ہوگا بعض روایات میں
 آیا ہے کہ اسکو ساتھ بار منع کر دیتے ہیں اور عطا اور سدھی روایت ہے کہ بھروسہ آدمی اگر اصرار کیا تو کہتے ہیں
 کہ اس اکھ میں پیشاب کے مجرذ بول کر نیکے اس ایک نور نکلے آسمان پر چلا جاتا ہے وہ نور اسکا ایمان تھا کہ چکا
 اور اس کے عوض کوئی چیز سیاہ و صوفی کی سی آسمان پر اتر کے اسکے کانوں میں گھس جاتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کا غضب
 اور روایت کیا ہے ابن ابی خاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے کہ ہارو و ماوردیہ میں جو اہلے میں کوئی آدمی
 سحر کی تعلیم کو واسطے انکے نزدیک جاوے تو اسکو بہت سختی سے منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہم تو آزمائش کے لئے ہیں
 تو کافر مت ہو جا ایسا کہنے کا باعث یہ ہے کہ دے نیکی مدی اور کفر ایمان سب جانتے ہیں انکو معلوم ہے
 کہ سحر کرنا کفر ہے جب کہ ایسی نصیحت نہ مانے تو اسکو کہتے ہیں فلا نے مقام میں واجب وہاں جاتا ہے تو شیطان
 اسکو سحر کی تعلیم کرتا ہے جب وہ آدمی سیکھ چکا تو اس ایک نور نکلے آسمان چلا جاتا ہے فَيَعْلَمُونَ

مِنْهُمْ مَا يَفْتَرُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ پھر نے سیکھتے ہیں جس پیر سے جدائی ڈالتے ہیں مرد میں
اور اسکی عورت میں لینے لوگ انہیں سیکھتے ہیں سحر کہ وہ مرد اور عورت کے درمیان جدائی کا سبب
ہوتا ہے سحر کے تاثیرات بہت سی ہیں لیکن اللہ صاحب نے اسکو ذکر فرمایا اسلئے کہ مرد عورت میں محبت کا
رہنا انسان کی طبیعت کا اختصی اور جلی ہو عورت اپنی قرابت الے مان با بھائی بند بکو ترک کر کے مرد کی
رضا جوئی میں رہتی ہے جب اسکی تاثیر سے طبیعت بدل جاوے تو دوسری تاثیرات بطریق اولی ہونگی اور
یہہ جدائی ڈالنا بہت برا کام ہے اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف اور عالم کے فساد کا سبب اسلئے ابلیس اس کام
بہت پسند کرتا ہے روایت کئے ہیں مسلم اپنی جامع صحیح میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کہ ابلیس ہر روز صبح کو اپنا تخت پانی پر رکھ کے لوگوں کو اغوا دینے اپنی فوج کو روانہ
کرتا ہے پھر جسے کوئی کام فساد کا بڑھکے کیا ہے تو اسکو اسکے پاس بڑی قدر و منزلت ہوتی ہے پھر تو کوئی آکے
کہتا ہوں فلا نے کو اغوا دیکھے فلا ناما کام کروا یا شیطان کہتا ہے تو کچھ کیا پھر ایک آکے کہتا ہوں بن اتنا کیا کہ فلا نے
میں اور اسکی عورت میں جدائی ڈالا تو ابلیس بہت خوش ہوتا ہے اور اسکو اپنے پاس بلا کے چھاتی سے لگاتا ہے
اور کہتا ہے تو نے بہت خوب کام کیا انتہی اور ہاروت و ماروت کی سحر کی تاثیر بہت سریع ہو جیسا کہ سابق سحر
اقسام میں اسکا حال بیان کر چکا حدیث سے جو انکی سحر کی تاثیر ثابت ہوئی سو لکھتا ہوں روایت کیا ہے ابن جریر
اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیہقی نے اپنی سنن میں اور حاکم بولاکہ وہ حدیث صحیح ہے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا
سے کہے کہ ایک عورت دو مٹا بچل کی رہنے والی جو سحر سیکھی تھی اور مہنوز اس پر عمل نہیں کی تھی سو اسکا علاج
پوچھنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دھونڈھتی ہوئی میرا پاس آئی اسوقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وفات ہو چکا
تھا سو اپنا قصہ اسطور بیان کی کہ میرا شوہر مجھکو چھوڑ کے چلا گیا پھر میرے پاس ایک بڑھیا آئی میں اس سے اپنے
شوہر کی شکایت کی اسنے بولی میں کہوں سو کام اگر تو کرگی تو تیرا مرد آسکا غرض شکوہ دوسراہ کتے لیکے آئی
اور ایک آپس ارہوئی اور دوسرے مجھے بھاکے لچلی پھر ایک لمحہ میں ہم بابل کو پہنچے میں دیکھی دو شخص اللہ
لکھتے ہیں کہ مجھے پوچھے تو کیوں بیان آئی وہ عورت تو مجھکو تعلیم کر رکھی تھی سو میں جد بولی سحر سیکھنے کو آئی ہوں
وے بگو ہم تو آزمائش کیواسلئے ہیں تو مست فر ہو اور جلی جا میں نہ مانی تب کہے اس تو میں جب کے پیشاب کے میں تندر

پاس گئی سو ڈر کے پھر آئی اور بولی میں اس میں پیشاب کی بو چھے تو کیا دیکھی میں بولی کچھ نہیں نظر آیا بولے
تو وہ ان پیشاب مٹی ہوگی اپنے شہر کو جا اور کافر مت ہو پھر میں سکھانے پر مجب ہوئی دے بولے اس تو زمین
پیشاب کو کے آئین وہاں جاتے ہی پھر ڈر گئی اور میرے بدن کے بال کھڑے ہو گئے پھر ان کے پاس آ کے بولی
میں اس میں پیشاب کی ہون بو چھے تو کیا دیکھی تو میں کہی کچھ دکھا نہیں بولے تو جو ٹوٹ کہتی ہے اب بھی کچھ
مضائقہ نہیں تو اپنے گھر کی راہ لے اور کافر مت ہو پھر وہ سحر سیکھنے پر اصرار کی بولے اسی طور میں پیشاب
کر میں جا کے پیشاب کی سو دیکھی ایک سوار لوہے کا بکتر پہنا ہوا میرے دل سے نکل کے آسمان پر چلا گیا پھر
میں آ کے کتنے یہ احوال کہی بولے اب یہ یقین ہوا ہم جو کہے سو کام تو نے کی سوار تیرا ایمان تھا سو تیرے
دل سے نکل گیا اب جا سحر سیکھ چکی میں اپنے ساتھ والی عورت بولی کہ دے کچھ نہ سکھائے اور مجھے کچھ معلوم
ہو واوہ عورت بولی ہو تو سیکھ چکی ہو اب جو چاہے سو کرے دیکھ اس گہون کو زمین میں بو اور کہہ کر آگے
پھر وہیں بھاڑ نکلا پھر کچی خوشے نکل خوشے پیدا ہوئے بولی خشک ہو خشک ہو گئے پھر بولی دانے جدا ہو
دانے جدا ہو پھر بولی آٹا ہو آٹا ہو بولی روٹی ہو روٹی ہو پکی جب میں دیکھی کہ جو کہون سو ہوتا ہی مجھے مذہب
ہوئی واللہ اسے ام المؤمنین میں ابھی کچھ سحر نہیں کی ہون اور آئندہ بھی کبھی کچھ نکر و غنی اب میرا ایمان گیا
کسطح آویگا بی بی عائشہ اسکو کچھ جواب نہ دے اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہم بہت تھے سوان سب سے بو بھی
کوئی اسکو تہنیر نہ بتایا سب کو یہی اندیشہ ہوا کہ کچھ معلوم نہیں سو سنے کا کیا جواب دین مگر ابن عباس رضی
عنہما یا ان پاس کوئی تھا اس عورت کو بولا اگر تیرے مانناپ دونوں زندہ ہیں یا ایک زندہ ہے تو کیا
خدمت کرتے ہیں کہ شاید ایمان پھر آویگا اور روایت کیا ہو ابن المنذونے اوزاعی کے طریق سے ہارون
بن رباب سے کہا کہ میں عبد الملک بن مروان کے پاس گیا تھا دیکھا تو اُس کے پاس ایک شخص نکیہ لگائے بیٹھا ہے
لوگ مجھ سے بولے یہ شخص ہاروت و ماروت سے ملاقات کیا ہے پھر اس سے کیفیت دریافت کیا اُسکی آنکھ
سے اشک نکلنے لگے اور بولا میرا باپ سمیرا کہیں میں ہوا اور میری ماں مجھے بیٹا حجاب دیا کرتی تھی
جو کچھ دیتی اسکو میں اڑا دیتا اور ماں نہیں بو جھیتی کہ تو نے ان بیٹوں کو کیا کیا ایک مدت اسی طور پر رہی
جب میں بڑا ہوا تو اسے پوچھا میرا باپ اتنا مال کہاں سے جمع کیا تھا بولی بیٹا تجھے جتنا درکار ہے اتنا لے لیکن

مست پوچھ کہ کہاں سے یہ مبلغ آیا ہے اس میں تیری بھلائی ہے پھر میں کہہ کرنے لگا اُس نے مجھے ایک گھر
 میں لے جا کر دکھائی کہ یہ تیرے باپ کا خزانہ ہے جتنا چاہتا ہے اتنا خرچ کر اور اس کا سبب مست پوچھ پھر
 میں اصرار کرنے لگا لاچار ہو کے بولی تیرا باپ سچو تھا سحر کے زور سے یہ تمام مال حاصل کیا پھر میں چند
 صرف کیا لیکن مجھے فکر ہوئی کہ چند روز کے عرصہ میں یہ مال خرچ ہو جائیگا پھر گذران کی کیا راہ بہتر یہ ہو کہ میں
 بھی وہ سحر سیکھوں تاں سے پوچھا میرا باپ کا دوست کون تھا بولی فلا فلا شخص وہ دوسرا شہر میں رہتا تھا
 میں سفر کا اسباب ہتیا کر کے اُس کے پاس گیا اُس نے پوچھا تو کون ہے میں بولا فلا فلا ہوں تیرے فلا فلا دست
 کا لڑکا وہ شخص میری بہت خاطر داری کیا اور بولا تیرا باپ تیرے لئے مال بہت سا چھوڑ گیا تھا کہ تیری زندگی
 تک کفایت کرے میں بولا میں سحر سیکھنے کو آیا ہوں وہ بولا اُسکا سیکھنا تیرے حق میں بہت بُرا ہی ہوگا
 تو اُسکا خیال نہ کر میں اُس سے بچد ہوا وہ مجھے قسمیں دینے لگا کہ اسکو مت سیکھ جب میں بہت اصرار کرنے لگا
 تو لاچار ہو کے بولا اب تو جا اور فلا فلا روز آ پھر میں اس کے وعدے کے دن حاضر ہوا پھر مجھے قسمیں دیکھنے
 کرنے لگا میں نے اُسکا کہا نہ مانا میرا جد و کہ دیکھ کے بولا تجھے ایک جگہ لے جاتا ہوں تو وہاں اللہ تعالیٰ کا کچھ
 نام مست پھر مجھے ایک تہ خانہ میں لے جلا پھر میں زمین کے نیچے تین سو سیڑھی سے زیادہ اُتر اگر دن کی
 روشنی ویسی ہی تھی جب اُس کے نیچے پہنچا تو دیکھا ہاروت و ماروت زنجیر و زنجیر لٹکے ہیں اور ان کی
 ڈھالوں کی سی ہیں اور سبھی بہت بڑے ہیں اور انکو برہنہ انکے دیکھتے ہی میری زبان سے نکل آیا لا الہ الا
 اللہ دسے دو نوں پر مار کے بہت چلائے اور بہت سوئے ایک ساعت کے بعد خاموش ہوئے پھر میں بولا
 لا الہ الا اللہ پھر ویسا ہی کئے اور ایک ساعت کے بعد خاموش ہوئے میں تیسرے بار بھی بولا تو ویسا ہی
 کئے پھر خاموش ہوئے اور میں چپکا ہوا رہا بعد میری طرف دیکھ کر بولے کیا تو آدمی ہے میں بولا ہاں پھر میں نے
 پوچھا اللہ کا نام لینے سے تم کیوں ایسی بیقراری کئے تو بولے جب ہم عرش کے نیچے سے نکلے ہیں اس
 نام کو نہیں سنے پھر پوچھے تو کسی امت میں ہے بولا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں ہوں پوچھے
 کیا محمد بیعت ہو چکے تو میں بولا ہاں پوچھے سب لوگ ایک ہی حاکم کے تابع ہیں یا انہیں اختلاف ہے
 میں بولا ایک ہی کے تابع ہیں یہ سننے سے خفا ہو پوچھے لوگوں کے معاملے آپس میں کسطح پر ہیں یا نہیں

بدھو پرین یہ سسکے خوش ہوئے پھر پوچھے آبادی طبریک کے تالاب تک پہنچی یا نہیں تو میں بولایا
 پھر اس سے خفا ہو پھر میں پوچھا لوگ ایک ٹاکم پر جمع ہیں کر کے بولنے سے تم خفا ہوئے اور لوگوں کے
 معاملے آپس میں بد میں کہنے سے خوش ہوئے پھر آبادی طبریک کے تالاب تک نہیں پہنچی کہتے خفا ہوئے
 اسکا باعث کیا ہو تو کہ جب تک لوگ ایک ہی شخص کے تابع رہیں تو قیامت نزدیک نہیں اور لوگوں کے
 معاملے بد ہوئے تو کہو امید ہوئی کہ قیامت نزدیک ہے اس سے ہم خوش ہو جب تک آبادی طبریک کے تالاب تک
 نہ پہنچے قیامت نہ آویگی سو آبادی وہاں تک نہیں پہنچی کر کے سسکنے سے ہم ناخوش ہو پھر میں اُن سے بولا
 مجھے کچھ وصیت کرو تو بولے اگر تجھے طاقت ہو تو شکو عبادت کی واسطے جاگتا رہ کیونکہ بڑا مشکل امر پیش
 ہے انتہی جب اللہ تعالیٰ فرمایا کہ سحر کو تاثیر ہے تو مظنہ ہوا کہ کوئی سمجھے اس میں فی نفسہ تاثیر ہے تو
 اس گمان کو دفع کر نیکی ائے بولا وَمَا هُمْ بِضَآرِقِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اور وہ
 یعنی جادو گر اُس سے یعنی سحر سے بگاڑ نہیں سکتے کسی کا مگر اللہ کے اذن سے کیونکہ اسباب کی تاثیر بالذات
 نہیں جتنا ارادہ آہی ہو سحر سے جب کچھ تاثیر ہو تو جانتے کہ اللہ کے قضا اور اسکی قدرت اور مشیت
 ہے وَيَعْلَمُونَ مَا يُفْعَلُ لَهُمْ اور سیکھتے ہیں جس سے انکو نقصان ہے یعنی آخرت میں وکلا
 يَنْفَعُهُمْ اور نفع نہیں دیتا انکو یعنی سحر کیونکہ انکا ارادہ سحر کے سیکھنے سے اور سحر عمل کرنا اور لوگوں کو
 ضرر پہنچانا ہے یا اس علم کا سیکھنا منجر عمل کی طرف ہوتا ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس علم کے سیکھنے
 ضرر ہو تو اسکا سکھنا حرام ہے امام غزالی نے اپنی کتاب احیاء العلوم میں لکھا ہے علم دو قسم پر ہے ایک محمود و دوسرا
 مذموم پھر محمود شرعی ہے یا غیر شرعی شرعی وہ ہے جو حاصل کیا جاتا ہے انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام سے اور اس میں
 عقل کی تیزی کو یا تجربے کو یا سماع کو دخل نہیں غیر شرعی وہ جو حاصل ہوتا ہے عقل سے جیسے ہندسہ اور
 حساب وغیرہ یا تجربے سے جیسے طب یا سماع سے جیسے لغت جو شرعی ہے سو محمود ہے اور غیر شرعی جو وسیلہ
 اور سبب ہے شرعی حاصل کر نیکا یا اس میں منفعت عاتق ہو تو وہ بھی محمود ہے اگر مضرت ہو نیکا اندیشہ ہو تو وہ
 مذموم اور حرام ہے پھر علم محمود یا فرض عین ہے یا فرض کفایہ یا استحباب یا فضیلت یا مباح فرض عین وہ ہے
 کہ جسکا جاننا ہر شخص پر فرض عین ہے سو پہلا واجب تکلف پر سیکھنا کلمہ شہادین ہے لا الہ الا اللہ

اس میں ضرر ہو تو اسکا
 سیکھنا حرام ہے اور سیکھنا
 محمود اور مذموم کی

محمد رسول اللہ اور اسکا معنی سمجھنا اسکو بدلائل حاصل کرنا واجب نہیں بلکہ تصدیق اور مضبوط اعتقاد کہ حسین شک اور اضطراب کے داخل نہ ہو کافی ہے اگرچہ تقلید حاصل ہو پھر اسکے بعد نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ کہ جن کا کرنا فرض صین ہے اور جن چیزوں کا ترک کرنا فرض ہے اسکو سیکھنا اور جس چیز کا اعتقاد کرنا فرض ہے پھر جب مال ہو تو اسکے احکام سیکھنا فرض ہوتا ہے اور حج فرض ہے جب حج کرنا اس پر فرض ہو چکا تو اسکے اٹکان وغیرہ سیکھنا فرض ہوتا ہے اور جن چیزوں کا کرنا مستحب ہے اٹکانا بھی مستحب ہے اور فرض کفایہ وہ علم ہے کہ جسکے جاننے پر امور دنیا کا قوام ہوتا ہے اگر وہ علم جاننے والا کسی شہر میں نہ ہو تو شہر کے تمام لوگ گناہ گار ہو جاتے اگر ایک شخص نے حاصل کیا تو کفایت کرتا ہے اور دوسروں کے ذمہ سے فرض ساقط ہوتا ہے اور فرض کفایہ میں جو شرعی ہے سو چار قسم پر ہے پہلا اصول ہے وہ جانتا قرآن کا اور حدیث اور اجماع امت اور صحاح کے آثار و دوسرا فروع جو ان اصول کے معانی سے علما و ناسخ سمجھ کے نکالے ہیں اگر وہ فروع دنیا کے مصلحتوں سے تعلق رکھتا ہے وہ علم فقہ ہے اگر آخرت کے مصلحتوں سے متعلق ہے تو وہ علم تصوف ہے تیسرا اعتقاد اور آلات میں یعنی اصول کا جانا ان پر موقوف ہے وہ علم نحو صرف اشتقاق لغت معانی بیان برہج ہجو و علوم انکے ذات کی نظر کرتے شرعی نہیں لیکن ہماری شریعت عربی زبان میں آئی ہے جب تک کوئی ان علوم کو نہ جانے وہ زبان معلوم نہیں ہوتی اس واسطے ان علوم کا جانا بمنزلہ آلہ یعنی ہتھیار کے ہوا اور لکھنا سیکھنا بھی آلات میں داخل ہے جو تمامات میں یعنی انکو حاصل کر نیسے اصول پورے ہوتے ہیں وہ علم قرأت اور حروف کے مخارج اور تفسیر اور ناسخ منسوخ اور عام خاص اور نص اور ظاہر اور انکو استعمال کرنے کی راہ کہ جسکو اصول فقہ کہتے ہیں جانتا اور حدیثوں کے راویوں کے نام اور صحابہ کا احوال دریافت کرنا اور غیر شرعی طب کہ جس پر بدن کی صحت موقوف ہے اور حساب کہ جس پر معاملات اور وصیت اور میراث کی تقسیم موقوف ہے انکے سوا اور بھی بہت علم ہیں کہ جس پر امور دنیا کا قوام ہے جیسی فلاحت اور حیاکت اور سیاست وغیرہ اٹکانا جانا بھی فرض کفایہ ہے اور وہ علم جو فضیلت کا باعث ہے اور جانتا اسکا فرض نہیں جیسی حساب کے دقائق اور طب کی مخفی باتیں اور انکے سوا ہی دوسرے علوم کہ جس پر امور دنیا کا قوام موقوف نہیں لیکن اسکے جاننے سے علم ضرور کی قوت زیادہ ہوتی ہے اور علم جو مباح ہے سو علم تانچ اور ہندوستان

اور شعر کا علم کہ جسین تسبیح بات نہ ہو شعر میں اگر بد باتیں ہیں یا کسی مومن کی جو بے یازن معینہ کی یا امر کی
تشیب ہی یا ح میں مبالغہ حد سے زائد ہو تو ویسا شعر کہنا اور پڑھنا حرام ہے اور علم جو مذموم ہے علم سحر
اور طلسمات اور شعبہ ماورقہیات اور شعر قبیح وغیرہ اور یہ علوم جو مذموم ہو سوائے ذات کے دیکھتے ہیں
بلکہ تین سبب سے ہو اگر کوئی ایک سبب اُس میں پایا جاوے تو بند و کج حق میں وہ علم مذموم ہوتا ہے۔ پہلا سبب
اسکے جاننے سے آپکو یا غیر کو ضرر پہنچے سحر اور طلسمات کی حرمت اسی لئے ہے۔ دوسرا سبب اکثر احوال میں
پڑھتا ہے جیسا نجوم کا علم اُسکی ذات کے دیکھتے مذموم نہیں کیونکہ نجوم یا حساب ہو روز و نوا اور بیان ہے
ستاروں کی چال کا اسکی طرف تو قرآن شریف میں بھی اشارہ ہے الشمس والقمر بحسبان سوج
اور چاند کو ایک حساب والقمر قدرناہ منازل حتیٰ عاد کا لہر جون القدیم اور چاند
کو ہم اذازہ کین منزلیں یہاں تک کہ پھر اربعہ جسی تہنی پرانی یا اسباب کو دیکھکے حوادث پر دلیل پکڑتے ہیں
جیسا طبیب نبض دیکھکے بیماری پر استدلال کرتا ہے وہ تو عادت الہی کی معرفت ہے جو جاری کیا لیکن وہ علم
مذموم ہو نیگا باعث بہرہ ہے کہ اُسکا جاننا اکثر لوگوں کے حق میں مضر پڑھتا ہے انکو کوئی کہہ دیکستاروں کی اس
حرکت سے یہ بات ہوگی تو انھوں کے دلمین آتا ہے کہ وہی موثر میں اور سب کا روبرو جاننا انھیں کی تیر
ہوا کرتا ہے پھر ان ستاروں کی عظمت اُسکے دلمین جگہ کرتی ہے اُسکے دلکی التفات انہیں کی طرف ہوتی
ہے اور نیکی بدی انہیں کے جہت سے ہو کر کے دیکھتا ہے اور اُسکے دل سے اللہ تعالیٰ کا نام محو ہوتا ہے کیونکہ
جسے یقین میں ضعف ہوتا ہے تو اسکی نظر وسایط پر اور اسباب جو قریب پڑتی ہیں ہوتی ہے اور سبب اسباب
کی طرف نہیں دیکھتا اور جو شخص عالم استوار ہو تو دیکھتا ہے کہ سوج اور چاند اور ستارہ تمام اللہ کے حکم کے
مسخر ہیں دوسری وجہ نجوم کی حرمت کی یہ ہے کہ اُسکے احکام محض اٹل سے ہوا کرتے ہیں اُس میں
ظن بھی حاصل نہیں ہوتا یقین کا تو کیا دخل ایسے پر حکم کرنا جہل ہوا کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نجوم کا علم
ادریس علیہ السلام کو عطا کیا تھا اب مندرس ہوا پھر منجم جو کہتا ہے سوا اتفاقا کبھی سچ ہو جاتا ہے اور
اکثر خلاف ہوا کرتا ہے کیونکہ تاثرات جو کہے ہیں انکے حاصل ہونے کو شروط اور مواقع رہتے ہیں
بشر کو اس پر اطلاع ممکن نہیں تیسری وجہ یہ کہ اس میں کچھ حاصل نہیں محض بفاائدہ چیز ہے اللہ صاحب

جو مقدمہ کر چکا ہو نا ہی اس سے احتراز کرنا ممکن نہیں انسان کو اپنی عمر کی پونجی کو کہ اُس سے شرفیہ کوئی چیز نہیں فضولی میں بغایہ ضائع کرنا بڑا خسارہ ہو ان وجہ علم نجوم حرام ہوا تیسرا سبب موم ہونیکا عرض کرنا ایسے علم میں کہ اُس میں اپنے تئیں کچھ فائدہ نہیں جیسا دقیق علوم پڑھنا پیش از علی علوم اور جیسا بحث کرنا اسرار الہی سے کہ جسکی راہ سو گامبیا اور اولیاء کے دوسرے کو معلوم نہیں ہوا ایسے علم کا بحث کرنا مذموم ہو اور اسے باز رہنا واجب علم کلام اور منطق دونوں علم محمود ہیں یہ مذموم اس میں اختلاف ہو مقدمین کس جہاں حرام تھا چنانچہ امام نووی اور ابن الصلاح انکی حرمت پر نص کئے ہیں کیونکہ علم کلام میں عقاید کے دلائل جو قرآن حدیث میں مذکور ہیں اس پر کفایت کر کے عقلی دلائل اسکو ثابت کرنا ہو اور باطل مذہب والوں کی بات لکھنے انکے ساتھ جھگڑنا پھر کہیں تو محض بیہودہ باتیں ہیں اور کہیں تو ایسی چیزیں عرض کرتے ہیں کہ اُس میں دین کی باتوں کا دخل نہیں اسلئے سابق کے علماء اسکو بدعت اور بغایہ جانکے نہیں سیکھتے تھو متاخرین کے نزدیک علم کلام پڑھنا جائز ہوا کیونکہ اہل بدعت بہت ہو گئے اور قرآن وحدیث میں شبہہ ڈالنے اکثر کو گمراہ کرنے لگے انکے شبہوں کو دفع کرنے کے واسطے علم کلام کو جاننا محمود ٹھہرا اسقدر کہ اگر کوئی بدعتی اپنی بدعت کی طرف بلانیکا قصد کرے تو اسکے دفع کیواسطے محتاج ضرور ہو اتنا جاننا فرض کفایہ ہوا اور اسی علم کلام کے دلائل کو ترتیب دینے کی راہ علم منطق میں مذکور ہو جب علم کلام کا جاننا بقدر حاجت فرض کفایہ ہوا تو علم منطق بھی جو اسکے لئے بمنزلہ آلہ کے ہو سکا سیکھنا فرض کفایہ ٹھہرا علم فلسفی کو علوم میں شمار نہیں کرتے کیونکہ علم مستقل نہیں بلکہ وہ مشتمل ہے چار چیز پر ایک تو ہندسہ اور حساب اسکا حکم مذکور ہوا اور ان سے منع نہیں مگر جو شخص انکو حاصل کرے علم مذموم کا راغب ہو ویگا اسکا اندیشہ ہو تو اسکے حق میں حرام ہوتے ہیں دوسرا منطق اسکا حکم بھی مذکور ہوا تیسرا الہیات ہو اور اس میں بحث کرتے ہیں اللہ کی ذات اور صفات یہ علم کلام میں داخل ہو اور فلاسفہ اُس میں کچھ نئی طرح اختراع نہیں کئے بلکہ وہ ایک سبب اختیار کئے ہیں بعض اسکا کفر ہے اور بعض بدعت چونکہ طبیعیات اسکے بعضے بحث شرع کے مخالف ہیں وہ جہل ہو علم نہیں اور بعضے بحث تعلق رکھتے ہیں اجسام کے صفات اور انکے استحالۃ وغیرہ یہ بحث مشابہت رکھتا ہو طبیعت لیکن طب کے طرف احتیاج ہو اور اسکی جان جانکی طرف کچھ احتیاج نہیں وَلَقَدْ عَلِمُوا اور مقرر جان چکے ہیں و

مذموم و مذکور

یہود کہ لَمَّا اسْتَشْرٰی لَہٗ جَوْکُوۡیَ اُسکا خریدار ہو یعنی جو کوئی سحر کو اختیار کیا مَالَہٗ فِی الْاٰخِرَةِ مِنْ
 خَلٰقٍ اُسکو آخرت میں کچھ حصہ نہیں یعنی اُسکے نصیب میں جنت نہیں وَلٰیئْسَ مَا شَرٰ وَاٰیۡہِ
 اَنْفُسُہُمْ اور بہت بُری چیزیں جس پر بچا اپنی جان کو یعنی انکی جان کو دیندار کی سبب آخرت میں جو حطاً تھا اُسکو
 سحر اور کفر اختیار کر کے کھو دیا لَوْ کَانُوۡا یَعْلَمُوۡنَ اگر اُنکو سمجھ ہوتی پہلی آیت میں اُنکو علم ثابت کیا
 اب اُسکی نفی کیا کیونکہ جب دیکھ جائے کہ جو کوئی سحر کا خریدار ہو تو اُسکو آخرت میں حصہ نہیں باوجود اس
 علم کے جب دیکھا خلاف کئے اور سحر میں مشغول ہو اُسکی کتاب پر عمل کرنا چھوڑ دئے اور رسول علیہ الصلوٰۃ
 والسلام جو فرمایا سوغند کی راہ سے ترک کئے تو علم سے بخل کئے دے اور جاہل دونوں برابر ہیں
 جو کوئی علم پر عمل نہ کرے تو گویا اُس نے علم کو سیکھا ہی نہیں یا علم جو پہلے ثابت کیا اس سے مراد عقل ہو اور
 جو نفی کیا سو غفلت کرنا یعنی سحر کی قباحت کو غور سے سوچتے تو اُسکو اختیار نہ کرتے یا ثابت کیا سو علم
 اجمالی ہے اور نفی کیا سو علم یقینی یعنی اُنکو اُسکی قباحت کا یقینی علم ہوتا تو اُسکو نہ کرتے یا ثابت کیا سو
 علم عذاب مترتب ہو نیک اور نفی کیا سو عذاب کی حقیقت جاننا وَلَوْ اَنَّهُمْ اٰمَنُوۡا وَاتَّقَوۡا الْمُنۡوِبَۃَ
 مِنْ عِنۡدِ اللّٰہِ خَیۡرٌ اور اگر وہ یقین لاتے اور پرہیز رکھتے تو بدلاتھا اللہ کے یہاں بہتر یعنی دیکھو
 یہود اگر ایمان لاتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر اور ڈرتے اللہ کے عذاب سے اور کفر اور سحر چھوڑتے
 تو اللہ تعالیٰ کے یہاں بہتر ثواب ملتا اسے انہوں نے جو حاصل کئے لَوْ کَانُوۡا یَعْلَمُوۡنَ
 اگر اُنکو سمجھ ہوتی یعنی اللہ کے یہاں کا ثواب بہتر ہے سو اُنکو سمجھ ہوتی تو ہرگز سحر کو نہ اختیار کرتے
 یٰۤاٰیۡمَنَآ الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا لَا تَقۡفُلُوۡا رَاۡعِنَا اِیۡمَانِ وَالْوَعۡدَہٗ رَکِبُوۡا رَاۡعِنَا اِسۡ آیت کے نازل ہونے کا
 سبب یہ کہ مسلمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سخن کرتے تو کہتے راعنا یا رسول اللہ اُسکا معنی ہماری
 مراعات کرو ہمارے سخن کی طرف متوجہ ہو یا ہماری مراعات کرو اور سخن آہستہ فرماؤ تا اُسکو ہم سمجھیں
 یہ لفظ کہنے کا سبب ابن جریر اور ابن المنذر نے سدی روایت کئے ہیں کہ دو یہودی مالک بن صفیہ
 اور رفاعہ بن زید جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرتے تو باتوں میں کہہ کرتے راعنا سمعک
 واسمع غیر مجمع پھر مسلمان سمجھے کہ شاید یہ لفظ تعظیم کا ہو کہ یہ اپنے انبیاء کو کہا کرتے تھے سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم

اس لفظ سے خطاب کرنے لگے اور یہ لفظ یہود کی زبان میں گالی تھی یہود اسکو مسلمانوں کے منکر خوش ہوئے اور آپس میں کہہ ہم محمد کو گالی خنیہ دیا کرے عتاب علانیہ کہو پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے کہتے یا محمد را عنا اور گالی کا ارادہ کر کے ہنستے سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو انکی زبان معلوم تھی یہود وہ لفظ سنیے انکا سمجھ اور کہے اے اللہ کے دشمنوں تمہارا اللہ کی لعنت اگر دوسرے بار یہ لفظ کوئی شخص تمہارے میں کا کہتا ہو سنا تو اسکو مار ڈالو گے یہود کہے تم بھی تو وہی لفظ کہا کرتے ہو پھر منع کر نیکا موجب کیا تب اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو فرمایا کہ ایسا لفظ مت کہا کرو یہود کو اُسکے سننے سے گالی دینے کا ذریعہ ملتا ہو وَقُولُوا انْظُرْنَا اور کہو انظرنا اسکا معنی ہمارے طرف دیکھ یا ہماری بات سن یا آہستہ بات کرتا ہم سمجھیں روایت کیا ہے ابو نعیم نے دلائل میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ یہ آیت نازل ہوئی بعد مومنوں نے کہ اگر کسیکو را عنا بولتے سنا تو اسکی گردن مارو پھر یہود اس لفظ کے کہنے سے باز آئے وَاسْمَعُوا اور سنتے رہو یعنی تمکو جو حکم ہوتا ہو اسکو سننے قبول کرو یہود جو کہ تمہیں سننے اور نہ ماننے و یا امت کاہو یا سننے رہو تمکو حکم ہوا ہے ابجد ہو کے اور را عنا کہنے سے جو منع آیا پھر اسکو نہ کہنا اس آیت میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کیا کرو اور انکے خطاب کے واسطے ایسا لفظ اختیار کرو کہ جس سے کچھ بے ادبی نہ نکلے اور ایسی بات جس میں یہود وغیرہ کی خوشنودی ہو پیغمبر کے خطاب میں مت کہو وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور منکروں کو یعنی انکو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت کرتے ہیں اور گالی دیتے ہیں دکھ کی مار ہے یعنی دوزخ ہو مَا يَوْذُوْا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِيْنَ اَنْ يَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَّبِّكُمْ وَلَئِنْ جَاءَتْكُمْ مِنْكُمْ نَذْرٌ فَلَا تُخْلِفُوْهُ لَكُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ اور انکے دشمنوں کو کہ تمہاری بات تمہارے رب سے یہود کی ایک جماعت تھی کہ مومنوں کی دوستی ظاہر کرتی اور کہتی ہم تمہاری خوبی چاہتے ہیں سو اللہ صاحب نے انکی تکذیب کیا یہ آیت اُمارا اول کا فرد کو عام ذکر کر کے پھر انکی دو قسم بیان فرمایا ایک تو اہل کتاب دوسرے شرک یعنی بت پرست غیر آدینک بات سے مراد یا دمی ہے یعنی دے لوگ تمہارا حسد کرتے ہیں اور تمہارے دمی انکی آرزو نہیں کرتے یا مراد علم اور نصرت بتغوی نے اس آیت کے نزول کا سبب بیان کیا ہے کہ انصار نے

اپنی خلفاء جو تھے انکو کہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ و سب بولے ہم جس دین پر ہیں اُس سے
تھمارا یہ دین نیک نہیں ہم آرزو کرتے ہیں کہ وہ بہتر ہو وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ
اور اللہ خاص کرتا ہے اپنی رحمت جسکو چاہے رحمت مراد نبوت ہے یا اسلام یعنی اللہ تعالیٰ نبوت اور رسالت
سے خاص کرتا ہے جس بند کو چاہے اور ایمان اور ہدایت کی راہ بتاتا ہے جسکو چاہے وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ اور اللہ بڑا افضل رکھتا ہے یعنی جو خوبیاں بندوں کو پہنچتے ہیں دین اور دنیا میں محض اسکا فضل اور
بندے اسکا استحقاق نہیں کہتے کسی کا حق اللہ تعالیٰ پر کچھ نہیں اور کوئی امر اس پر واجب نہیں اسکی حکمت جنت
پر مقتضی ہو دیا ہے کرتا ہے مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ جب نسخ کرتے ہیں ہم کوئی آیت کے نازل ہونیکا سبب
یہ ہے کہ کافروں نے کہنے لگے محمد اپنے اصحاب کو ایک حکم کرتا ہے پھر اُس سے منع کر کے دوسرا حکم کرتا ہے
آج ایک بات کر کے کل اُس سے پھر جاتا ہے سو یہ نہیں مگر اپنے دل سے کرتا ہے اسی بات کو اللہ تعالیٰ نے
سورہ نحل میں فرمایا وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا لَئِنْ لَمْ نَنْتَهِ
مُفَاتٍ اور جب ہم بدلتے ہیں ایک آیت کی جگہ دوسری اور اللہ بہتر جانتا ہے جو اتارنا ہے کہتے ہیں تو
جھوٹ بنانا ہے پھر اللہ تعالیٰ مانسوخ کی آیت اتارا اور نسخ کی حکمت بیان کیا اور فرمایا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ہر لغت میں نسخ کی دو معنی ہیں ایک نفل کرنا اور پھرنا اس معنی سے کہتے ہیں کتاب کو نسخ کیا یعنی اسکی
نفل لیا یہ معنی بیان مراد نہیں دوسری معنی زایل اور موقوف کرنا وہی معنی اس جگہ مراد ہے اور پھرنا اپنی
اصطلاح میں اس سے یوں تفسیر کرتے ہیں کہ ایک حکم شرعی کو دوسری شرعی دلیل کے بعد ہی موقوف کرنا
اور نسخ مسلمانوں کے پاس جاری ہے اور واقع ہوا ہے اور نسخ نہیں ہوتا مگر احکام میں اور امر و نہی میں اخبار میں نسخ
نہیں اور قرآن کا نسخ کئی وجہ پر ہے ایک حکم آیت کا منسوخ ہونا اور تلاوت اسکی باقی رہنا جیسی آیت وصیت کی
قرابت والوں کو منسوخ ہوئی میراث کی آیت اور مرد و مواسو عورت ایک برس تک عدہ مینہنا موقوف ہوا
چار مہینے دس روز کے عدے دوسرا تلاوت موقوف ہونا اور حکم باقی رہنا جیسی آیت الشیخ والشیخۃ اذا
زینا فارجو ہما منک لَا مِنْ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ شیخ اور شیخہ یعنی محسن اور محسنہ جب نہا کر
تو تم انکو رجوع کرو عتوبت ہو اللہ کی طرف اور اللہ نور اور ہر حکمت والا رجوع کا حکم باقی ہے لیکن اُس آیت کی تلاوت

ثلاثہ اربع

منسوخ ہوئی قیسرا حکم اور تلاوت دونوں موقوف ہونا جیسی اوداود نے مانع منسوخ کی کتاب میں اور ابن التند
اور ابن الانباری کتاب المصاحف میں اور ابو ذر ہروی فضائل کی کتاب میں ابی امامہ بن سہل بن حنیف
روایت کئے ہیں کہ صحابہ میں ایک شخص شب کی نماز میں ایک سورت پڑھنا چاہا سو اسکو پڑھنے سے روک دیا
چاہا وہ بھی نہ پڑھ سکا قیسرا چاہا وہ بھی نہ پڑھ سکا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دئے تو حضرت فرمائے اس سورت کی
تلاوت اور احکام سب قف ہو اتھی اور احکام جو منسوخ ہوتے ہیں کہیں اس حکم کے بدلے دوسرا حکم ہوتا ہی جیسا
قبیلہ اول بیت المقدس کی طرف تھا پھر وہ منسوخ ہو کے کعبہ کی طرف ہوا اور کعبی اسکے بدلے دوسرا حکم نہیں ہوتا
جیسی آیت نبوی کی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے مخفی بات کرنا چاہے تو حضرت پاس اول صدقہ
وہر دنیا بعد اسکے سخن کرنا پھر یہ حکم منسوخ ہوا اور اسکے بدلے دوسرا حکم نہیں آیا یہود اور نصاریٰ نسخ کا نفاذ
کرتے ہیں اور کہتے ہیں ایک حکم اول کر کے پھر اسکو منسوخ کرنا یا جہل ہے یا عبث کیونکہ اللہ تعالیٰ اول ایک حکم
کر کے پھر اسکو جو موقوف کیا اول اس حکم میں جو حکمت تھی کیا اسکو معلوم تھی پھر بعد معلوم ہوئی اسلئے
تازہ حکم کیا تو اس میں جہل لازم آتا ہے اگر اس میں کچھ حکمت نہین تو اسکو منع کرنا عبث ہے اور
محال ہے کہ اللہ تعالیٰ عبث حکم کرے اسکا جواب یہ ہے اللہ تعالیٰ مالک ہے جو چاہے سو حکم کرے اور جو چاہے
منسوخ کرے حکمت اور مصلحت کا اعتقاد کرنا اسکو اپنے مانند عاجز سمجھنا ہے اگر ہم مصلحت کو
اعتبار کریں تو کہیں حکمت اور مصلحت نظر کرنے مانیکے اور جگہ کے اور لوگوں کے مختلف ہو ا کرتی ہے جیسی دو ایک
موسم میں اسکو کھاتے ہیں دوسرے موسم میں کھاوین تو ضرور دیکھی دیا ہی احکام اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں تھے
کہ فلاں وقت تک یہ حکم باقی رہنا بندو کج لئے مصلحت پھر اسکے بعد یہ حکم موقوف ہونا مصلحت اس تقدیر
منسوخ ہونے سے جہل لازم نہیں ہوتا یہود کا انکار کرنا محض عناد کی راہ ہے تو ریت کے نسخے جو ترجمہ ہو اب جو دین
سے احکام کا نسخہ اب انہیں پایا جاتا ہے آدم کو حکم تھا اپنے فرزندوں سے بھائی اور بہن جو تو ام نہون نکاح کر دینا
بعد اسکے وہ حکم نہا اور اللہ صاحب نے ابراہیم کو حکم کیا تو اپنے بیٹے کو میری راہ میں قربانی کر جب ابراہیم علیہ السلام
نے لڑکے کو زمین پر لٹا کے ذبح کرنا چاہے فرشتہ نے کہا اپنا ہاتھ لڑکے پر مت بڑھا اور اسے ذبح مت کر اور اسکے
بدلے ایک پسند قربانی کر اور شنبہ کا دن اگلے پندرہ دن پر حلال تھا موسیٰ علیہ السلام اسکو تعطیل مقرر کیا اور اللہ تعالیٰ

نبی اسرائیل کو امر کیا جبارین کو قتل کر کے تم بیت المقدس میں داخل ہو جب کہ لوگ نہ مانے بیت المقدس میں داخل ہونا انہیں حرام کیا اور گوشت اور چربی اول اُنہیں حلال کیا تھا جب پھرے کو بوجھ لگے تو انکے لئے چربی کا کیا اور شنبہ کی تعطیل کو نصبار موقوف کئے اور ختمہ کر نیکابا کید حکم جو توریت میں ہر اسکو بھی موقوف کئے غرض اس قبیل کے بہت احکام توریت اور انجیل میں منسوخ ہوئے ہیں انکے ذکر کر چکی ہیں جگہ بہین اور نسخ کے احکام وغیرہ بہت ہیں اصول فقہ میں معلوم کر لو اَوْثَنَہَا یا بَعْلَدَہ دیتے ہیں اُس آیت کو یعنی تیسرے دس اسکو محو کر دیتے ہیں تا آیت پُحَاثِرِ مَنہَا لے آتے ہیں اُس سے بہتر یعنی اُس میں کو نفع بہت ہو اور آسان اور ثواب بڑھکے بہتر ہے مراد نہیں کہ ایک آیت دوسری آیت بہتر ہو بلکہ اگر کلام بھی بہتر ہو اَوْثَنَہَا یا اُسکے برابر یعنی تکلیف میں اور ثواب اور منفعت میں اس کے برابر ہو اسوقت اُسکے موقوف کرنے کی حکمت امتحان ہو بندوں پھر ایک حکم منسوخ ہو کے دوسرا اُس آسان ہوتا ہو تو مومنین کو اُس پر عمل کرنا آسان ہوتا ہو جیسی تہجد کی نماز اول فرض تھی اُس میں لوگوں کو نہایت مشقت تھی بعد اُسکی فرضیت منسوخ ہوئی تو وہ مشقت سے چھوٹ گئے اور جب آسان حکم منسوخ ہو کے دوسرا اُس سے مشکل آتا ہو تو ثواب بڑھکے ملتا ہو جیسے روز اول چند روز معین ہیں میں تھے پھر منسوخ ہو کے ایک پورے مہینے کے روز مقرر ہو سوا اگرچہ اس میں مشقت بڑھکے ہو لیکن اسکا ثواب کامل اور بہت ہے اور جو حکم منسوخ ہو کے دوسرا اُسکے مثل ہوتا ہے تو مشقت میں کچھ تفاوت نہیں جیسی زمین بیت المقدس کی طرف متوجہ ہونا موقوف ہو کے کعبہ کی طرف توجہ کا حکم ہوا سو اوپر منہ کر کے کھڑے ہوئے ہیں مصلیٰ پر کچھ مشقت نہیں اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ کیا تجھکو معلوم نہیں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہو اور ایک آیت کو موقوف کر کے اسکی مثل یا اُس سے بہتر لے آنا اُسکو مشکل نہیں کیونکہ احکام جو مشروع ہو اور آیات جو ہو سبند و مصلحت اور انکی نفوس کی تکمیل کی واسطے ہو اور یہ بات زمانہ کے اور شخص کے دیکھتے مختلف ہو گئے ہیں جیسی معاش کے اسباب ایک قیمتیں نفع دی سو چیز دوسرے قیمتیں ضرورتی ہے اَلَمْ تَعْلَمُوْا کیا تجھکو معلوم نہیں اس آیت میں اور اوپر کی آیت میں خطاب ہے اُن لوگوں کو جو نسخ کے منکر ہیں اس تقدیر میں الم کا ہمراہ انکا کے واسطے ہو گا بعضہ کہتے ہیں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مراد اُس سے اس سے پس ہمراہ تقرر کیواسطے ہو گا اِنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ کہ مقرر اللہ ہی کو سلطنت آسمانوں کی اور زمین کی

یعنی آسمان وزمین میں تصرف کرنا اللہ ہی کو ہے غیر کو نہیں جو چاہے سو کہے امر کہے یا نہی نسخ کوے یا تبدیل
 وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ صَیِّئَةٍ وَلَا نَفِیْئٍ اور تمہارے واسطے نہیں اللہ کے سوا کوئی تہمتی
 اور مدد والا امر تو یہ دونوں اَنْ تَسْکَلُوْا رَسُوْلَکُمْ کَمَا سَئِلَ مُوْسٰی مِنْ قَبْلُ
 کیا تم بھی جانتے ہو کہ سوال کرو اپنے رسول سے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسے سوال ہو چکے موسیٰ پہلے
 موسیٰ اپنی قوم سوال جو کی تھی کہ اللہ کو سامنے بتا دو اور اسکے سوا دوسرے بہت سی سوال کئے تھے ویسا تم بھی
 کہتے ہو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو منع کیا یہاں سوالات کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت معجزوں اور
 روشن دلائل سے ثابت ہے پر بھی سوال کرنا محض عناد ہی اس آیت کی شان نزول کو ابن اسحق اور ابن جریر اور
 ابن ابی عامر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا روایت کئے ہیں کہ رافع بن حرملہ اور وہب بن زید نے
 کہے اے محمد ہمارے واسطے ایک کتاب لکھی ہوئی لائے کے پڑھو یا تم اپنے ساتھ ہرین جاری کرو تا تم تمہاری پیروی
 کریں اور تمہاری تصدیق کریں پھر یہ آیت نازل ہوئی وَمَنْ یَّدْبِكْ لَیْلِ الْکُفْرِ بِالْاِیْمَانِ فَقَدْ
 خَلَّ سَوَاءَ السَّبِیْلِ اور جو کوئی ایسے کفر کو ایمان کہے تو وہ بھولاسیدھی راہ اس آیت نازل ہو گیا
 سبب یہ ہے کہ یہود نے حذیفہ بن الیمان اور عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو جنگ احد کے بعد بولے اگر تم حق پر ہو
 تو تمکو ہریت نہوتی ہمارے دین میں آؤ تمہارے دیکھتے ہم سیدھی راہ پر ہیں عمار رضی اللہ عنہ کہے عہد تو لانا تمہارا
 یہاں کیسا ہے یہود بولے بہت بدی عمار کہے میں اللہ سے عہد کیا ہوں کہ جسے تک محمد کا منکر نہ ہوں یہود کہے یہ
 شخص تو صابی ہو اذلیفہ رضی اللہ عنہ کہے میں راضی ہوں اللہ سے کہ رب ہی اور محمد سے کہ رسول ہی اور اسلام
 سے کہ دین ہی اور قرآن سے کہ پیشوا ہی اور کعبہ سے کہ قبلہ ہے اور مومنوں سے کہ بھائی ہیں پھر یہود صابا اگر نبی صلی
 علیہ وسلم سے عرض کئے حضرت فرمائے تم جو کہے پھر یہ آیت نازل ہوئی وَذَکَکِیْثٌ مِّنْ اَهْلِ الْکِتَابِ
 لَوْ یَرِیْ دُوْنُکُمْ مِّنْ بَعْدِ اِیْمَانِکُمْ کُفَّارًا اول چاہتا ہے بہت کتاب الیخا یعنی یہود کا کس
 کو یعنی مومنوں کو پھر کہ مسلمان ہو گئے پیچھے کا فر کہ دین حسد کا میں عند انفسہم حسد کر کہ
 اپنے اندر سے یعنی یہ حسد اپنی طرف سے کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکو ایسا امر نہیں کیا مِنْ بَعْدِ صَاطِبَیْنِ
 لَہُمْ الْحَقُّ بَعْدَ اُسْکے کہ کھل چکا انہر حق یعنی توحید میں مذکور ہوا کہ محمد اور الخا دین حق ہے اور انکو اس میں

۱۔ صابی قومی است کہ
 مذہب ایشان میں ہیں
 فصاحتا چوبیس است
 اس مقام میں صابی اسکو کہتے
 میں جانا دین جو کہ بانیان
 اختیار کر کے کفار فرشتہ
 عزت نامہ میں رسول اور نبی
 علیہ وسلم کہتے مسلمان
 یا دین اپنے کے سبب
 کہہ کرتے تھے

کہو شک نہیں فاعفوا واصفحوا سو ہم درگزر و اور خیال میں لاؤ حتیٰ کیا فی اللہ یا حق جب
 تک بھیجے اللہ اپنا حکم اس حکم سے مراد یا قتال اور جزیہ ہر جو آئین قاتلو الذین لا یؤمنون باللہ
 والیوم الاخری الایہ کے آیا ہر یا حکم سے مراد عذاب یعنی قتل اور سببی بنی قرظہ کو اور جلا وطن بنی نصیر کو
 بن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ آیت یعنی فاعفوا واصفحوا منسوخ ہو قاتلو
 الذین لا یؤمنون باللہ والیوم الاخری کی آیت سے اور ایک جماعت مفسرین اور فقہاء کہتی ہے کہ یہ آیت
 منسوخ نہیں کیونکہ حکم عفو کا اوصاف کا مطلقاً نہیں بلکہ ایک وقت مقرر تک یعنی اللہ کا حکم ہو تک ہی جہاں کہیں
 ایسا حکم ہو تو اسکو نسخ نہ کہیں گے یہ خلاف نظر کرتے اصطلاح کے ہر ان دو نو قول کا مرجع یہی ہے کہ یہ حکم عفو اوصاف کا
 جہاد کے حکم نازل ہو نیکی قبل تھا جہاد کی آیت نازل ہوئی بعد یہ حکم باقی رہا ان اللہ علی کل شیء قدید
 مقرر اللہ ہر چیز پر قادر ہے واقموا الصلوۃ اور پھر رکھو غار و انوا الزکوۃ اور دیتے ہو
 زکوۃ اللہ صاحب اول تو مومنوں کو فرمایا تم ہو و عفو کرو درگزر و اب حکم کرتا ہی اسکا جس میں صلاح اور
 خوبی ہر مسلمانوں کی یعنی نماز پڑھا کرنا اور زکوۃ دیا کرنا اسلام کے ارکان ان چیزوں کے بجالانے میں لوگ اکثرستی
 کرتے ہیں اسلئے انکو ذکر کیا وَمَا تَقَدَّمُوا لِنَفْسِهِمْ مِنْ خَيْرٍ اور جو آگے بھیجے گئے اپنے واسطے
 بھلائی یعنی جو نیک عمل بجالاؤ گے اور اللہ کے حکم کی اطاعت کرو گے توجہ دلو عِنْدَ اللہ وہ پاؤ گے
 اللہ کے پاس یعنی امداد پر ثواب اور اجر دیگا ان اللہ جَمَاعَتُکُمْ بِصَیْرَہِ اللہ تمہارے کام میں
 ہے یعنی اس کوئی چیز پوشیدہ نہیں وَقَالُوا اور کہے یعنی یہود اور نصاریٰ اس آیت کے نزول کا سبب ایسا
 رکھے میں خبر ان کے نصار اور مدینہ کے یہود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں جمع ہو کر بائد بکربت تکرار
 کئے یہود کہ بہشت میں بن جائیگے مگر ہم اور ہمارا دین ہی حق ہے اور نصار کہ بہشت میں بن جائیگے مگر ہم
 اور ہمارا دین ہی حق ہے لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوَ ذَا اَوْ نَصْرَیْ ہرگز نہ جہاد
 جنت میں مگر جو ہوں گے یہود یا نصاریٰ یعنی یہود کہ بہشت میں بن جائیگے مگر یہود اور نصاریٰ کہ بہشت میں
 بن جائیگے مگر نصاریٰ تِلْکَ اَمَلِیْتُمْ یہ آرزوئیں باندھ لیں ہیں انھوں نے یعنی یہ انکی باطل خواہش ہے
 بجا اسکی آرزو کر رہے ہیں قُلْ تو کہہ اے محمد ہا تو اَبْرَہٰنَکُمْ لا دلیل اپنی یعنی مخصوص

نہیں کہ جنت جو ہر اسکی دلیل لاؤ اِن گنتہ صدقین اگر تم سچے ہو اپنے دعویٰ میں
کیونکہ بہشت میں جانا غیب کی بات ہر اس کے ثبوت کی واسطے دلیل چاہئے جس بات پر دلیل نہ ہو وہ بات صحیح
بلی من اسئلہ وجہہ اللہ کیونکہ نہیں بنے سو پنا منہ اپنا اللہ کی واسطے یعنی اللہ کے حکم کا لایا منہ کو
مقصود من کر کیا کیونکہ انسان کے ظاہر اعضا میں اشرف ہر جب اس کو اللہ کے تابع کیا تو سب اعضا کو تابع کیا جب ان
نے منہ کو زمین پر سجد میں کھا تو تمام اعضا سجد میں آئے ہن وھو محسوس اور وہ نیکی پر ہر یعنی عمل خلوص کے
ساتھ کرتا ہر قلہ اجز لا عند رقیہ اسی کو ہر مزدوری اسکی اپنے رب کے پاس یعنی نیکی کا ثواب اس کو ملے گا
ولا خوف علیہم اور نہ ڈر ہر انہر یعنی آخرت میں ولا ہم یحزنون اور نہ ان کو غم جب وہ مدینہ کے
اور نصاریٰ بخران کے بایک دیکر مکرار کئے یہود بولے مگو دین کچھ معلوم نہیں عیسیٰ اور انجیل کے منکر ہو نصاریٰ بولے
مگو دین کچھ معلوم نہیں موسیٰ اور توریت کے منکر ہو پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا **وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ
النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ** اور یہود کہے نہیں نصاریٰ کچھ راہ پر **وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتْ الْيَهُودُ
عَلَىٰ شَيْءٍ** اور کہے نصاریٰ یہود نہیں کچھ راہ پر **وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ** اور وہ سب یعنی یہود اور نصاریٰ
پڑھتے ہیں کتاب انکی کتاب میں اختلاف نہیں توریت کو اہی دیتی ہے عیسیٰ اور انجیل کی سچائی پر اور انجیل گو اہی
دیتی ہے موسیٰ اور توریت کی سچائی پر پھر وہ لوگ کتاب کی تفاوت کرنا اور اسکے خلاف کہنا ولالت کرتا ہر ان کے کفر
پر اور بطلان دعویٰ پر **كَذَٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ** اسی طرح کہہ ان لوگ نے
جن پاس علم نہیں انہیں کی سی بات یعنی یہود اور نصاریٰ یکدوسرے کی جیسی تکذیب کے ویسا ہی بت پرست لوگ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب کے حق میں کہے کہ وہ کچھ راہ پر نہیں **فَاللَّهُ يَحْكُمُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اب اللہ حکم کرے گا انہیں قیامت کے دن جس بات میں جھگڑتے تھے سو ہر فرقہ
جس عذاب کا مستحق ہو اس دن اس کو وہ عذاب دیگا **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ اَنْ
يُذَكَّرَ فِيهَا اَسْمَاءُ** اور اس سے ظالم کون ہو جس نے منع کیا اللہ کی مسجدوں میں کہ پڑھے وہاں
نام اسکا و سعی فی حوائیسا اور کوشش کیا ان کے اجاڑنے کو یہ آیت نازل ہوئی روم کے نصاریٰ کے حقین
جو بیت المقدس کو ویران کئے اور اس میں خنزیر بیچ کئے اور نجاست ہاں ڈالنے لگے مدت تک وہ مسجد ویران

جب اسلام کا دور آیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ایلیا کا شہر حبکو اور شلیم کہتے ہیں فتح ہوا اس مسجد کو آباد کئے بعضے کہتے ہیں یہ آیت نازل ہوئی مکہ کے مشرکوں کے حق میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیبیہ کے صلح میں مکہ میں جانے سے منع کئے اور اس آیت کے نزول کا سبب اگرچہ خاص ہے لیکن حکم عام ہے جو کوئی کسی مسجد کو ویران کرے یا اسکو سطل ڈالنے کی سعی کرے تو وہ بڑا ظالم ہے **وَأُولَٰئِكَ** ایسوں کو یعنی منع کرنے والوں کو **مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا لَا خَائِفِينَ** انکو نہیں پہنچا کہ جاویں ان میں یعنی مساجد میں مگر دُرتے ہوئے یعنی نصارا کو بیت المقدس سے بے ادبی کر کے سب سے اُس سے منع کر دیا۔ اسلام ہو بعد مسلمانوں کی سطوت کے اندیشے سے وہاں جانہیں سکتے مگر دُرتے ہوئے پھر کیا مجال کہ اُن پر غلبہ آوے۔ اسکو ویران کرین یہ بشارت تھی جو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو پیش راسخے فتح کے دی جو لوگ مسجد سے مراد مسجد الحرام لیتے ہیں دُروہ ہی جو فتح مکہ کے بعد موسم میں ندا کروائے اس سال کے چھوچھوچ کر بیت اللہ کا کوئی مشرک اور طواف نہ کرے کوئی برہمنہ پھر اُس کے بعد کوئی کافر مکہ میں نہ کیا مگر عیسٰی بدل کے اندیشہ ساقد کا فر مسجد میں جانا جائز ہے یا نہیں علما کا اس میں اختلاف ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں جائز ہے اور مالک کہتے ہیں جائز نہیں شافعی کہتے ہیں مسجد الحرام میں جانا جائز نہیں دوسرے مسجد و نہیں اگر مسلمان اجازت دے تو جائز ہے **لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خَيْرٌ** انکو دنیا میں ذلت ہے لیکن انکو قتل کرنا اور بند میں لینا یا جزیہ لگانا **وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** اور انکو آخرت میں بڑی مایہ ہے یعنی دوزخ سبب کفر اور ظلم کے **وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوْا فَمُوجَّهٌ إِلَيْهِ** اور اللہ کی ہر مشرق اور مغرب جو سطر منہہ کر وہاں ہے اللہ اس آیت کے نزول میں اختلاف ہے ابن عباس سے روایت ہے کہ صحابہ کی ایک جماعت مسافر تھے کہ وہاں پہنچے قبلہ معلوم نہ ہوا ایک جہت ٹھہرا کر نماز پڑھی بعد ابرجاتا رہا تو معلوم ہوا کہ قبلہ اُس جہت میں نہ تھا جب سفر سے پھر کر آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے پھر یہ آیت نازل ہوئی بعضے کہتے ہیں کہ یہ آیت نازل ہوئی مسافر کے حق میں سو اسکو سنت نماز سوا یہیں پڑھنا اور جانور جدھر پھرا دھر منہہ کرنا جائز ہے بعضے کہتے ہیں کہ قبلہ جب کعبہ ہوا لوگ بیت المقدس کی طرف متوجہ ہونا ترک کئے تو یہود طعن کیا کہ مومنوں کا قبلہ متعین نہیں کبھی اُدھر منہہ کرتے ہیں کبھی اُدھر پھرا اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا بعضے کہتے ہیں کہ

مسجد ویران کرنا
مکرمہ

اولیٰ اللہ صاحب اختیار و یانہی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جد ہر جہا ہے اور ہر منہہ کرے پھر اس حکم کو منسوخ کر نیکی
 لئے قول وجہا شطر المسجد الحرام کی آیت نازل کی اور آیت کا معنی یوں ہو کہ مشرق اور مغرب
 اور جو کچھ اس کے مابین ہو سب اللہ کی ملک اور اسکے بندے میں سب پر اسکی اطاعت لازم ہو جو امر کرے
 اسکو بجالانا اور منع کرے اسے باز رہنا وہ جد ہر متوجہ ہو کر کے امر کرے وہی قبلہ ہو کیونکہ قبلہ کچھ بالذات قبلہ نہیں
 بلکہ اللہ تعالیٰ کے قبلہ مقرر کر نیکی سبب قبلہ ہوا سو تم جد ہر منہہ کرو وہی قبلہ ہو اس صورت میں وجہ اللہ کا معنی
 قبلہ اللہ کا ہوا اور بعضے کہتے ہیں فتم وجہ اللہ کا معنی پھر وہاں اللہ جانتا ہو اور بعضے کہتے ہیں وہاں اللہ کی
 رضامندی ہو انکے اللہ واسع برحق اللہ کجائش الہی یعنی اللہ تمام خلق کو پس ہے علیہ خبر دینے
 تمہارے اعمال اور نیات کو خوب جانتا ہو اس آیت یہ حکم نکلا کہ اگر کسی پر قبلہ مشتبہ ہو اور اجتہاد کر کے ایک
 جہت کی طرف نماز پڑھے تو اس پر عاودہ نہیں ایسا ہی غریق دریا میں تختے پر ہے یا کسی کو کوئی مشکین
 سو قبلہ کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتا تو وہ جس جہت میں اسی جہت میں نماز پڑھے تو اس پر بھی عاودہ نہیں
 وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا اور کہتے ہیں اللہ کہتا ہے فرزند یہ آیت نازل ہوئی مدینہ کے یہودی
 جو غیر کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں اور نصاریٰ میں جو مسیح کو ابن اللہ کہتے ہیں اور عرب کے مشرکون میں جن ملائکہ کو اللہ
 کی لڑکیاں کہتے ہیں سوائے اللہ صاحب نے بائچ وجہ سے رد کیا سُبْحٰنَہ وہ سب نرالا ہے یہ پہلی وجہ
 یعنی اللہ فرزند رکھنے سے منزہ ہو کیونکہ فرزند رکھنا چاہتا ہو باپ میں اور فرزند میں مشابہت رہنا اور لازم
 کرتا ہو احتیاج اور جلد فنا ہونا اللہ تو سب نرالا ہے پھر اسکو فرزند ہونا محال ہے بَلْ لَّهٗ مَآبِی السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضِ بَلْکَ اُسْکَا مَال ہے جو کچھ ہو آسمانوں میں اور زمین میں یہ دوسری وجہ یعنی جو کوئی تمام جہاں
 مالک ہے اور غیر اور مسیح اور ملائکہ یہ بھی اسکی مخلوق ہیں تو اس کے فرزند ہونا محال ہے کُلٌّ لَّہٗ قٰتِلُوْنَ
 سب اسکے فرمانبردار ہیں یہ تیسری وجہ ہے یعنی تمام لوگ اسکے حکم اور مشیت میں ہیں کسی کو مقدمہ نہیں
 اسکی مشیت اور تکوین کے برخلاف کرے اگر اسکے فرزند ہوتے تو البتہ باپ کے ہمسر ہوتے یہ تو محال ہے
 بَلْ یُّعِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ نِیَا نِکَالِہٖ وَالْاَسْمَانِ اور زمین کا یہ جو تھی وجہ ہے یعنی اللہ نے تو
 وزمین کو نیا ایجاد کیا سابق میں انکے مثل نہ تھا جو ایسا ایجاد کرنے والا ہے البتہ وہ کسی کا باپ نہ ہوگا

کہو کہ والدہ کا غصہ اور مادہ بڑا ہے کہ ولد اس سے منقطع ہوا اللہ تو سب اشیا کو نیا کرنے والا ہے
 علی الاطلاق ہر وہ شے جو نقصان کے صفات تو البتہ والدہ کا وَاِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاَتَمَّا يَاقُولُ لَكَ كُنْ
 فَيَكُوْنُ اور جب حکم کرتا ہے ایک کام کو یہی کہتا ہے اُسکو کہ ہو وہ ہوتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسی چیز کو ایجاد
 کرنا چاہتا ہے تو بجز اس کے ارادہ کی وہ چیز وجود میں آتی ہے وہاں توقف اور امتناع کو راہ نہیں یہاں جو چیز جو
 کہ انکے قول کے فساد پر دلالت کرتی ہے کیونکہ فرزند کرنا ہلکتا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کا فعل اس سے غنی ہے وَقَالَ
 الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اور کہنے لگے جنکو علم نہیں ابن عباس کہتے ہیں ان لوگوں مراد یہود ہیں جو نبی صلی
 علیہ وسلم کے وقت مدینہ میں آئے اور جہاد کہتے ہیں مراد نصاریٰ ہیں اور قتلہ کہتے ہیں کہ عہد کے مشرکین پر غرض
 بقدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہے لَوْ لَا يَكْفُرُ لَنَا اللّٰهُ كَيْوْنَ نَبِيْنَ بَاتِ كَرَامَہِ اللّٰہِ اَوْ تَابَتْنَا
 اٰیۃً یَاۤوَسَ ہکو کوئی علامت جو تیری صداقت پر نشان دے کہ كَذٰلِكَ قَالَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهٖ
 وَشَلَّ قَوْلُہُمْ سِیْطَرُ کِبٰرٍ عَلٰی ہٰنِیْہِ اگلے انہیں کی سی بات یعنی اگلے امت کے کافر بن جو بائیں کئے
 ہیں سو اب کے لوگ بھی ویسی ہی بات کرتے ہیں یہود موسیٰ علیہ السلام سے سوال کئے کہ اللہ کو رو برو بتاؤ اور
 اسکا کلام سنو اور عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کئے کہ ہم پر آسمان خوان اتار اسکے سوا اور بھی باتیں کہ جسکا
 سوال کرنا لائق نہیں تَشٰبَهَاتْ قُلُوْبُهُمْ اے ایک سے ہیں دل بھی انکے یعنی اس وقت کے اور اگلے زمانہ کے
 کافروں کا دل کفر اور غنا میں با یکدیگر مشابہت رکھتا ہے قَدْ بَيَّنَّا الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یُّوقُوْۤنَ
 ہمنے بیان کر دیں نشانیاں اُن لوگوں کو جنکو یقین ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی نشانیاں جیسے
 شق القمر اور سخن کرنا پتھر کا اور چل کے آنا درخت کا اور جاری ہونا پانی کا چشمہ انگشتان مبارک سے اس کے
 سوا بہت سے معجزے ہم دکھا چکے ہیں اُن لوگوں کو جو یقین حاصل کرنا چاہے نہ اُن کو جو محض سرکش اور غنا
 سے سوال کرتے ہیں اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِیْرًا وَنَذِیْرًا ہمنے تجھکو بھیجا ٹھیک بات لیکر خوشی
 اور ڈر سنانے کو حق سے مراد یار استی ہے یا قرآن یا اسلام اور شریعت کے احکام خوشی سنانے والا اُطاعت
 کرنے والا ان کو جنت اور اجر عظیم کی اور ڈرانے والا انکا ہماروں کو دوزخ اور عذاب سے کاشف عن
 اصْحَابِ الْجَنَّةِ اور تجھ سے بوجہ نہیں دوزخ والوں کی یعنی لوگوں کو خبر سننا دینا تیرا کام ہے تیری

کئے بعد اگر وہ ایمان نہ لادیں تو تجھے اسکی پشیمانی نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز فرمایا کاش مجھ کو شعور ہوتا کہ میرے ہاں اور باپ کیلئے پھر یہ آیت نازل ہوئی اور حضرت کو کافروں کے احوال سے سوال کرنے کی ممانعت آئی لیکن یہ روایت ضعیف ہے اور مختار یہ ہے کہ یہ آیت اہل کتاب کے کافروں کے حق میں نازل ہوئی وَلَٰكِنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تُلَاقِيَهُمْ وَلَٰكِنْ تَرْضَىٰ عَنْهُمْ اور ہرگز راضی نہ ہونگے تجھ سے یہود اور نہ نصاریٰ جب تک تاج نہ ہوں تو انکے دین کا یعنی یہود و تجھ سے راضی نہ ہونگے جب تک تو یہودیت کو نہ اختیار کرے اور نہ نصارا جب تک تو نصرا نہایت نہ اختیار کرے اس کے نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ یہود اور نصارا حضرت سے مصالحت چاہتے اور طمع بتاتے کہ اگر کچھ ملت دین تو ہم تاج ہو وینگے پھر اللہ صاحب نے یہ آیت نازل کی کہ تو انکی اسلام کی آرزویت کر کہہ کہ تو جب تک انکا دین اختیار نہ کریگا ہم تجھ سے راضی نہ ہونگے تو تیرے دین کے تاج ہونا ممکن نہیں قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ اِنَّكَ عِنْدَ عَيْنِ ذَا الَّذِي تَوَكَّلُ اور اللہ ہوا اللہ ہدیٰ مقرر جو راہ اللہ دکھا وہی راہ ہے یعنی اللہ نے جو اسلام کی راہ جو بتائی ہے وہی راہ حق ہے اسکے سوا دوسری کوئی راہ نہیں اور اہل کتاب اپنی متابعت کرنا چاہتے ہیں سودہ آرزو ہے انکے نفسوں کی وَلَٰكِنْ اَتَّبَعْتَ اَهْوَاؤَهُمْ اور کبھی تو چلاؤ ان کی پسند پر یعنی انکی یہودہ بات پر جو تجھے بلاتے ہیں اس جگہ اگرچہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی لیکن مراد حضرت کی امت ہر بعد الذی جاءک من العلم بعد اس علم کے جو تجھ پہنچا یعنی دین صحیح جو دلائل سے ثابت ہوا مَالکٌ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وِلٰی وَ لَا یَصِیْرُ تَوْبِرَ اَکُوْلٰی نہیں اللہ سے حمایت کرنے والا اور نہ مددگار الَّذِیْنَ اَتٰیْنَهُمُ الْکِتٰبَ جَعَلْنٰہُمْ دِیْنِہُمْ کتاب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ آیت شان میں اہل کتاب کے اتری جو جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کشتی میں حبش سے آئے تھو وہ چالیس شخص تھے نصارا کے تیس شخص حبش کے اور آٹھ شخص شام کے یہودی اور بعض کہتے ہیں مطلق اہل کتاب کے حق میں نازل ہوئی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنا لائے جیسے عبد اللہ بن سلام اور سلمان فارسی غیر یا یٰسٰلُوْنٰہُ حَتّٰی یَاْتٰہُمْ مِنْہُ وَ یَاْتِہُمْ مِنْہُ حَتّٰی یَاْتِہُمْ مِنْہُ حَقّ ہے پڑھنے کا یعنی جیسی نازل ہوئی ویسا ہی پڑھتے ہیں اس میں تغیر اور تحریف نہیں کرتے اور نفی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی جبرہ اسکو بدل نہیں دیتے أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ دے اُس پر ایمان لاتے ہیں
 یعنی جو کتاب کو پڑھتے ہیں حق پڑھنے کو وہی لوگ اس کتاب کی تصدیق کرتے ہیں جب اُسکی تصدیق کئے
 تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق بھی اُس میں موجود ہو وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ اور جو منکر ہو گا اُس سے
 یعنی اُس کتاب سے اور اسکو بدل لیا فَإُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ سو انہیں کو نقصان ہو کیونکہ انکی
 جگہ دوزخ میں ہو اور اللہ صاحب بنی اسرائیل کا قصہ بیان کیا اور اُن پر جو نعمتیں دین اسکو مفضل
 ذکر فرمایا اور انکی بد ذاتی اور شرأت جو اپنے نبی سے کی تھی قبول دیا اب میرا انکی توبہ کرنے اور انکو جو نعمتیں
 دے یاد دلانے کو فرماتا ہے يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِیْلُ اِذْكُرْ وَاِذْ عَلِمْتُ اَنْتِیْ اَنْتِیْ اَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَاِنِّیْ فَضَّلْتُکُمْ
عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ اے اسرائیل کی اولاد یاد کرو احسان میرا جو میں تم پر کیا اور وہ کہ بڑا کیا عالم پر یعنی
 اُسوقت کے عالم پر وَاتَّقُوا یَوْمًا لَا تَخْرُجُ فِیْهِ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئًا اور جو اُس دن سے کہ نہ کام
 آئے کوئی شخص کسی شخص کے ایک ذرہ وَلَا یُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ اور نہ قبول ہو اسکی طرف سے بدلا وَلَا
تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ اور نہ کام آوے اسکو سفارش یہ آیت اگرچہ عام ہے لیکن اس سے مراد خاص ہے جو
 شفاعت کام نہ آوے جبکہ وہ مستحق ہو چکا فقط عذاب ہی کا یا وہ شفاعت جسکا اذن نہ ہو یا وہ ہے یہود کو جو
 کہتے تھے اپنے آبا اجداد سفارش کر کے عذاب سے بچا لینگے وَلَا هُمْ یُنصَرُونَ اور نہ انکو مدد پہنچے
 انکا کوئی مددگار ہو کے اللہ کے عذاب سے بچانے والا نہیں وَإِذَا بَتُلٰٓی اِبْرٰہِیْمَ رَبُّہٗ بِکَلِمٰتٍ
فَاَمَّھُنَّ اور جب از مایا ابراہیم کو اسکے رب نے کئی باتیں بھرا سنے دے پوری کین ابراہیم علیہ السلام
 باپ کا نام آزد تھا سورہ انعام میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَإِذْ قَالَ اِبْرٰہِیْمُ لَہٗ اِیُّہٗ اَزْرَ اَوْ جِبَی
 ابراہیم نے اپنے باپ ازر کو بعضے کہتے ہیں آزر باپ سے چھٹے باپ کا نام تارخ تھا چچا کو باپ کے امی طرح
 باپ فرمایا اور بعضے کہتے ہیں تارخ نام تھا عرف آزر اور ابراہیم کی پیدائش سوس شہر میں ہوئی اہواز کا
 ضلع بعضے کہتے ہیں بابل میں اور بعضے کہتے ہیں کوثر میں کوثر کا ضلع بعضے کہتے ہیں خیران میں لیکن انکے والد غزوہ
 کے ملک بابل کو لے گئے ابراہیم علیہ السلام کی فضیلت اور شرف کی سب لگ اقرار کرتے تھے یہود و نصارا انکی
 بزرگی کے قابل تھے اور انکی طرف اپنے نسب کا سلسلہ پہنچاتا تھا اُس سے فخر کرتے تھے اور عرب کا نسب بھی جو

انکی طرف پہنچا تھا اور ابراہیم نبیؑ کے ساتھ گھر پہنچے کعبہ کی خدمت پر کرتے تھے اس سے برا بھلا کرتے تھے
 اسلام آئے بعد ابراہیم علیہ السلام کی فضیلت اور شرف زیادہ ہوئی سو اللہ تعالیٰ ابراہیم سے چند چیزیں
 نفل کیا کہ اس کے مشرکین اور یہود و نصاریٰ پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو قبول کرنا اور ان پر ایمان لانا اور
 انکی تصدیق کرنا لازم آتا ہے کیونکہ ابراہیم پر جو اللہ تعالیٰ نے واجب کیا ہے وہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے
 خاص میں بنی قطعاً خبرئی احکام میں اختلاف ہے اور ابتلا کے معنی آزمائش اور امتحان کرنا جبکہ ہٹانے سے میں
 آزمایا تو اس سے دو چیز کا ارادہ کرتے ہیں ایک تو آزمائش والے کو اس شخص کا حال معلوم ہونا دوسرا وہ شخص
 کو بے یا خراب سے سو لوگوں کو معلوم ہونا اللہ تعالیٰ جب بندوں کو آزمایا تو انکا حال اللہ تعالیٰ کو معلوم ہونا
 غرض نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کو انکا سب حال معلوم ہے کچھ چیز اس سے پوشیدہ نہیں آزمائش غرض یہ ہے
 کہ بندوں کو اس کا احوال معلوم ہو کہ وہ بھلا ہے یا برا اور یہ سب کچھ جسے ابراہیم علیہ السلام کو آزمایا اس میں
 اختلاف ہے علامہ ابن عباسؓ روایت کرتا ہے کہ وہ تیس چیزیں ہیں شرایع اسلام کے سورت برات کی آیت میں
 یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِیْ هُوَ الَّذِیْ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ وَیُعَلِّمُ مَا یَشَآءُ وَیَعْلَمُ مَا فِیْ سُدُورِکُمْ
 رکوع کرنا سجدہ کرنا امر معروف کرنا نہی منکر کرنا اللہ تعالیٰ کے حدود کی محافظت کرنا اور ایمان اور سورت
 اعراب کی آیت میں اِنَّ الْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ اَکْثَرُکُمْ ذُکَرٰۤہُ ۚ اِسْلَامٌ وَّ اَیْمَانٌ وَّ اَوْفَیَّةٌ
 اور صدق اور صبر اور خشوع اور صدق دینا اور روزہ رکھنا اور شرمگاہ کو زنا اور لواطت اور سحاق سے بچانا اور
 دل و زبان ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت سا کرنا اور سورت المؤمنین کی آیت میں یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا عَلٰی صَلَٰوٰتِہِمُ
 یحافظون اَکْثَرُکُمْ ذُکَرٰۤہُ ۚ اَیْمَانٌ وَّ اَوْفَیَّةٌ قِیَامَتِہِمْ اَکْثَرُکُمْ ذُکَرٰۤہُ ۚ اِذْ یُنَادِیْہُمْ صٰبِقَاتِہِیْ
 سے اور خشوع نماز میں اور نماز کے آداب اور سنن اور مستحبات کی محافظت کرنا اور لغو اور عیبت اور مسخری سے
 احتراز کرنا اور دل کی خوشی سے زکوٰۃ دینا اور شرمگاہ کو اپنی منکوحہ اور عمو کے غیر سے بچانا اور عہد کو
 امانت کو ادا کرنا اور شہادت پر قائم رہنا ان دس چیزوں کا ذکر سورت سأل سائل میں بھی مذکور ہے
 اِنَّ فِیْ خَلْقِکُمْ مِنْ اَلْجِبْرِ لَمِرَّۃً لِّمَنْ یَّرْہٰہِمْ بِرَہْمِہِمْ ۚ اِنَّکُمْ قَبْدُوْنَ ۚ کُوْنُوْا فِیْہِمْ اَوْفَیَّةً لِّمَنْ یَّرْہٰہِمْ
 خصلت کے ہونے میں اور طاؤس نے عباسؓ رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ آزمایا سو دس خصلت ہیں

حضرت سے پہنچ تو سر میں مویوں کو کترنا اور غرارہ کرنا اور ناک میں پانی لینا اور مسواک کرنا اور سر کے بالوں
 میں مانگ لگانا اور پہنچ جسد میں ناخن لگانا اور بغل کے بال چنا اور موی زہار موڈ مٹانا اور ختنہ کرنا اور
 پیشاب کر کے پانی سے جہارت کرنا نجاری اور مسلم روایت ہیں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے پہنچ چیزیں فطرت میں کے ختنہ کرنا اور استحداد یعنی موی زہار تراشنا
 موی چھ کترنا اور ناخن لینا اور بغل کے بال چنا اور مسلم عایشہ رضی اللہ عنہا روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دس چیزیں فطرت میں موی چھ کترنا اور دائری چھوڑنا اور مسواک کرنا اور ناک
 میں پانی لینا اور ناخن لگانا اور براجم یعنی انگلیوں کے گرہیں دھونا اور بغل کے بال چنا اور موی زہار
 تراشنا اور انتفاض الماء یعنی پیشاب کر کے پانی سے پاک کرنا حدیث کا راوی مصعب کہتا ہے دسویں
 چیز کو میں بھول گیا شاید کہ غرارہ ہو حدیث میں آیا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام اول ان میں کہے ہیں جو
 عتہ کئے اور اول ان میں کہے ہیں جو ناخن تراشنے اور اول ان میں کہے ہیں جس کے سفید بال نکلے پھر خباب الہی
 میں غرض کئے کہ اسی رب یہ سفید بال کیا ہیں بولا و قارہے یعنی بزرگی کہے اسی رنجھے و قار زیادہ کر اور
 اتنا دہ کہا ہے وہ باتیں حج کے مناسک ہیں اور حسن امیر نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام
 آزمایا ساتھ چیزوں سے ستارے اور چاند اور سوچ جس میں ابراہیم نے نال کیا اور جانا کہ پروردگار سب کا
 ایک ہی معیشہ باقی اور آتش کہ جیسر صبر کئے اور ترک وطن اور فوج اپنے فرزند کا اور ختنہ کرنا کہ ابراہیم علیہ السلام
 نے ان تمام پر صبر کیا اور مجاہد کہتا ہے کہ وہ کلیے وہی میں جو یہاں اس آیت کے بعد فرماتا ہو کہ انی
 جاعلک للناس اماما الايات بعدہن کہ کلمات مراد یہ سب تکلیفات ہوں جو اللہ تعالیٰ
 نے ان پر لازم کیا اور ابراہیم علیہ السلام نے ان تمام کو پورا کیا یعنی جو باتیں اللہ تعالیٰ امر کیا ان تمام
 کو بجالائے اور اس پر خوب طے سے قائم ہو ابراہیم کے قبل کوئی نبی نے ان تکلیفات سے ما مور نہ ہوا قال
 فرمایا رب انی جاعلک للناس اماما میں کرونگا تجھ کو سب لوگوں کا پیشوا یعنی نیکوں میں
 تیری پیروی کریں اور تیرے طریقہ پر چلیں امامت ابراہیم علیہ السلام کی عام اور ہمیشہ ہی کیونکہ ان کے بعد
 کوئی نبی نہوا مگر انکی اولاد میں اور ما مور ہوا انکی متابعت کرنے پر قال بولا ابراہیم ومن ذریعتی

اور میری اولاد میں بھی یعنی میری اولاد میں بھی بیٹو اگر کہ لوگ انکی متابعت کریں قَالَ کہارب نے
 لَا يَمُنُ بِالْعَهْدِ الظَّالِمِينَ نہیں پہنچتا میرا عہد یعنی نبوت یا امامت ہے انصافوں کو اللہ تعالیٰ
 نے اس آیت میں اشارہ کیا کہ تیری اولاد میں ایک بد سب ہو گئے جو یکہین انکوامت دیونگا اور جو بد سب انکو نہ دیونگا۔
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ فاسق امام کے لایق نہیں فاسق کو حاکم کرنا یا اسکو خدمت قضا کی یا افتا کی یا
 احتساب کی یا اور کوئی خدمت دینا جائز نہیں وَلَا جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ اور
 جب ٹھہرایا ہننے یہ گھر یعنی کعبہ جمع ہوئی جگہ لوگوں کی یعنی اطراف لوگ اگر وہاں جمع ہوں وہاں
 اور پناہ کی جگہ یعنی وہاں جو پناہ کیوں اسکے متعرض نہ ہوں اس سے امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی جایز کے
 کعبہ میں چھپے تو اسکو پکڑنا جائز نہیں لیکن اسکو ایسا روکنا چاہئے کہ وہ عاجز ہو کے آپ ہی سنے بخاری اور مسلم
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد فتح مکہ کے دوسرے دن خطبہ
 پڑھے سو فرمانے اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا جس روز کہ آسمان وزمین پیدا کیا پھر اللہ کے حکم سے
 حرام ہے قیامت تک اور وہاں جنگ کرنا کسی کو سب سے قبل حلال نہوا اور میرے تین بھی حلال نہوا مگر ایک کی
 ایک ساعت سو وہ اللہ کی حرمت حرام ہے قیامت تک نہ قطع کرے وہاں کے کانٹے اور نہ ہتھکڑیاں وہاں کے
 شکار کو اور نہ اٹھاؤ وہاں سے پڑی چیز کو مگر جو اسکی تعریف کرتا ہو یعنی اٹھائی ہوئی چیز کے مالک کو ہمیشہ دریت
 کرتا رہے اور نہ اکھیرے زمین کی گھانٹیں وغیرہ عباس رضی اللہ عنہ کہے یا رسول اللہ مگر اذخر کہ لوہاروں کو اور
 گھروں کو اور قبور کے واسطے ضرور حضرت فرما اذخر اور نہ شیش فنی کا یہ ہے کہ وہاں حد قائم کرنا مطلق
 جائز ہے کیونکہ عاصی نے خود اپنی حرمت کو توڑا وَاتَّخَذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِيمَ مَصَلًى اور کہ
 رکھو ابراہیم کے مقام کو نماز کی جگہ مقام ابراہیم سے مراد پتھر ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کعبہ بنانیکے وقت
 اسپر کھڑے ہوتے اور اسپر ابراہیم علیہ السلام کے قدم کا نشان ہے جہاں کہیں کہ اب موجود ہے اور
 اسکے پاس نماز پڑھنا مستحب ہے روایت کئے ہیں بخاری انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہے فرمائے عمر بن الخطاب
 رضی اللہ عنہ موافقت کیا میں پروردگار کی تین بات میں یا موافقت کی میری پروردگار تین بات میں
 یہ راوی کا شک ہی میں بولا یا رسول اللہ اگر ہم مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ کر رکھیں تو بہتر ہے سو اللہ تعالیٰ

فاسق کی خلافت اور شریعت

ابو ذر کے کتب

نازل کیا واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ اور میں بولایا رسول اللہ آپکے یہاں اچھے بُرے
 لوگ تمام آتے ہیں اگر اوقات المؤمنین کو چھپایا کریں تو بہتر ہے پھر اللہ تعالیٰ ایت حجاب کی نازل کیا
 اور میں نے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی بی بی پر غصہ ہو گا تو میں اُنکو جاکے بولا اگر تم ان حرکوں سے
 برا آئیں تو غصہ ہو گا تو اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی واسطے تم سے خراب عورتیں بہ لید گا سو اللہ تعالیٰ نازل
 کیا عسی ربه ان طلاقکون ان یبدلہ ازواجاً خیراً منکم الایہ یعنی کہتے ہیں مراد
 ازواج بستہ وہ نہ رہے جو طواف سے بعد دو رکعت گزارتے ہیں اور اس دو رکعت کو بعض فقہاء حجاب
 کہتے ہیں امام شافعی کے اصحاب میں یہ دو رکعت طواف کے مستحب ہیں یعنی کہتے ہیں مقام نیک
 سے مراد تمام حرم ہر اور بعض کہتے ہیں حج کے موقف میں اس تقدیر پر نماز سے مراد دعا ہوگی وَعَمْدُنَا
 اِلٰی اٰبْرٰهٖمَ وَاسْمٰعِیْلَ اَنْ طَهَّرَا بَیْتِیْ اور امر کر دیا میں نے ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک
 رکھو گھر میرا یعنی کہہ کو بتوں اور نجاست اور اس جو لائق نہیں ہے لِلطَّائِفِیْنَ واسطے طواف اُنکو
 یعنی اُس کے گرد پھرنے والے وَالْعَکِیْفِیْنَ اور اس میں عبادت واسطے ٹھینے والوں وَالرُّکَّعِ السُّجُودِ
 اور رکوع سجود والوں وَادِّقَالَ اِبْرٰهٖمُ اور جب کہا ابراہیم نے رَبِّ اجْعَلْ لِّهٰذَا بَلَدًا
 اَیْمَنًا ای رب کر اسکو یعنی مکہ کو یا حرم کو شہر امن کا یعنی لوگوں کو اس میں امن رہے ابراہیم علیہ السلام یہ دعائیں کرتے
 اس شہر میں کچھ زراعت نہ تھی پھر اگر امن بھی نہ ہو تو اطراف سے وہاں کچھ چیز نہ آئیگی پھر رہنا وہاں کا دشوار ہو گا اللہ تعالیٰ
 نے ابراہیم علیہ السلام کی دعا قبول کی اور اسکو امن کا شہر کیا کوئی جبار اسکے خراب کر نہکا ارادہ کرے
 تو اُسکو ہلاک کر تا ہی جیسا اصحاب الفیل وغیرہ کو ہلاک کیا یہاں ایک اشکال ہے کہ حجاج نے مکہ کے لوگوں سے جنگ
 کیا اور اس پر منجنیق مارے پھر امن کہاں ہے اسکا جواب دہیں کہ حجاج مکہ کو ویران کرنے اور وہاں کے لوگ
 کو ہلاک کرنے کے ارادے آیا نہیں تھا اسکی یہ تھی کہ ابن الزبیر کو پڑے اور انکو خلافت سے معزول کرے نہ
 جنگ کے ممکن تھا اس نے جنگ کیا جب اُسکا مقصد حاصل ہوا تو کعبہ کی مرمت اور اسکی تعظیم کی وَاذِّنْ
 اَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اور روزی دے اس کے لوگوں کو
 میوے جو کوئی اُنہیں ایمان لائے اللہ پر اور پچھلے دن پر ابراہیم علیہ السلام نے میوے دینے کی دعا مانگی کیونکہ

اس بیان میں من مین زراعت تھی پھر دعا مانگے تا میوے اطراف سے وہاں آویں اللہ تعالیٰ ابراہیم کی دعا کو قبول کیا کہ ہمیشہ اطراف سے وہاں پھل آیا کرتے ہیں اور دعا خاص مومنوں کے واسطے کئے کیونکہ اول امامت کے واسطے جو عالم طلق مانگی تو اللہ تعالیٰ انکو فرمایا ظالموں کو میرا عہد نہ ملیگا پھر اس کا لحاظ کرتے اب عام مخصوص مومنوں کے واسطے کئے اللہ تعالیٰ انکو معلوم کروایا کہ دنیا میں رزق دینے مومن اور کافر سب ابراہیم اور فرمایا۔

قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ۖ ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ۖ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۚ پھر اسکو قید کر بلاؤنگا دوزخ کے عذاب میں وہ بُری جگہ پہنچے وَادِّيرْ فَعِ ابْنُ اِهْسِمْ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ۖ وَاسْمَعِينِ ۚ اور جب اٹھائے گا ابراہیم بنیادیں اُس گھر کی اور اسمعیل اہل سیر وغیرہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ زمین کو پیدا کر نیلے قبل دو ہزار برس کے کعبہ کی جگہ پیدا کیا سو بانی پرستی کف کی سی سفید رنگ پھر اسکے نیچے زمین کو برابر کئے آدم علیہ السلام زمین پر جب اتارے تو انکو وحشت مونی جناب بابرین عرض کئے اللہ تعالیٰ بیت المعمور کو اتار کے کعبہ کی جگہ رکھا اسکی بنیاد قوت کی تھی اور دو دروازہ تھے زمر کے ایک دروازہ شرقی اور دوسرا غربی اور آدم کو اللہ تعالیٰ فرمایا اے آدم میں نے تیرے واسطے گھر کو اتارا تو اُسکا طواف کر جیسی ش کی کر طواف کرتے ہیں اور تو وہاں نماز پڑھ جیسی عرش کے گرد نماز پڑھتے ہیں اور حجر اسود کو بھیجا اسکا رنگ سفید تھا جاہلیت میں اسکو حایض عورتیں چھونے لگیں تو اسکا رنگ سیاہ ہوا پھر آدم ہند سے مکہ کو پیادہ آئے اللہ تعالیٰ نے انکے ساتھ ایک فرشتے کو بھیجا تا کعبہ انکو بتا دے پھر آدم علیہ السلام کے اس گھر کا حج کئے اور مناسک بجالا ابن عباس کہتے ہیں آدم جالبین بارہند پیادہ جا کر حج کئے غرض نوح علیہ السلام کے طوفان تک گھر ویسا ہی تھا طوفان کی وقت اللہ اُس گھر کو اٹھا کے چوتھے آسمان پر رکھا اُس میں ہر روز ستر ہزار فرشتے جاتے تھے بعد بھی اُس میں داخل نہیں ہوتے اور جبرئیل علیہ السلام حجر اسود کو لیجا کے جبل ابوقیس میں پوشیدہ کئے تا طوفان غرق ہنود طوفان کے بعد کعبہ کی جگہ خالی تھی ابراہیم علیہ السلام کے زمانے تک پھر ابراہیم علیہ السلام کے دونوں فرزند اسمعیل اور اسحق پیدا ہوئے بعد اللہ تعالیٰ امر کیا کہ وہ گھر جس میں اللہ کا ذکر ہوا کرے بنا و ابراہیم علیہ السلام

اس گھر کی جگہ پوچھے تو اللہ نے ایک ابر کا ٹکڑا جسے کے مقدس کے برابر بھیجا ابراہیم علیہ السلام اس کے سایہ میں
آخر کعبہ کی جگہ برابر اس کے ابر کا ٹکڑا کھڑا ہوا اور ابراہیم کو ندا آئی کہ ابر کا سایہ جتنا ہی اتنا ہی گھر بنانا اور اس
کچھ کم و زیادہ نہ کرنا بعض روایتوں میں آیا ہے کہ جبریل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ بھیجا تا کعبہ کی جگہ بتا دے پھر ابراہیم
اور اسمعیل علیہما السلام ملے کعبہ کی بنیاد شروع کئے ابراہیم بنائے اور اسمعیل پتھر اٹھانے دیتے ابن عباس سے
روایت ہے کہ کعبہ پانچ پہاڑ کے پتھروں سے بنایا حور سینا اور طور زیتا اور جبل لبنان کے شام میں ہے اور جو دیوہ
جزیرے میں ہے اور جبل حرا وہ مکہ میں ہے جب حجر اسود کی جگہ پہنچی ابراہیم نے اسمعیل کو کہا ایک خوب پتھر لے
لاؤ تا لوگوں کے نشان کیواسطے اسکو لگاؤں اسمعیل ایک پتھر لے آئے ابراہیم کہے اس خوب پتھر لا پھر
نئے ابوقیس پہاڑ کے چار کے کہا اسی ابراہیم تھا کہ واسطے میرا پس ایک امانت ہے اسکو لو پھر حجر اسود کو نکالے
اس کے موقع میں ابیہان گڑا ہر رکھے بعض کہتے ہیں کعبہ کو اول آدم علیہ السلام بنایا پھر بعد طوفان ابراہیم بنائے
بعض کہتے ہیں اول ملائکہ بنائے بعدہ ابراہیم علیہ السلام بنائے پھر عالقہ بنائے بعدہ قریش مبعث کے قبل اور
جو ابراہیم کی وقت تھا اس میں کچھ تغیر کئے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ السلام بھی شریک تھے بعد ابن الزبیر اپنی
خلافت میں جرے توڑ کر اور ابراہیم علیہ السلام کے وقت کے نقشہ کے برابر بنا پھر حجاج بن یوسف ابن الزبیر کی بنائے
کچھ توڑ کے قریش جو بنا تھے ویسا ہی کیا وہی حجاج کی بنا پر آج تک جو وہی مگر چند بار مرمت کی گئی اور ابراہیم
اور اسمعیل علیہما السلام بنانے وقت یہ کہتے تھے رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اِی
قبول کر رہے تو ہی ہر اصل سنتا جانتا رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَیْنِ لَكَ اِی رب اور کر کہو حکم بردار اپنا
وَمِنْ دُورِیَّتِنَا اُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ اور ہماری اولاد میں بھی ایک طاعت حکم بردار تیری ابراہیم اور
اسمعیل علیہما السلام اپنی ذریت واسطے دعا کے کیونکہ ذریت ہی شفقت کرنے کے سزاوار ہیں اور انبیا کی اولاد جب ست
جال پر رہیں تو ان کے تابعدار بھی درست چال پر چلیں گے اور بعض اولاد کیواسطے دعا مانگے کیونکہ اول اللہ تعالیٰ فرما چکا
ہے لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِیْنَ بعض کہتے ہیں امت مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہے وَارِنَا
مَنْسُکَنَا اور سکھلا کہو دستور چ کرنے کے مناسک مشق نسک ہے نسک کی معنی بڑی عبادت کرنا ہے
کاموں کے مناسک ہونا مشہور ہو کیونکہ اس میں بہت مشقت اور کام عادت کے برخلاف ہیں جیسی شکار نہ پکڑنا اور

فقہ جانا اور بعض کہتے ہیں سنت نبوی جانا ہی و نیز کیفیت اور انکو پاک کرے اپنی مشرک سے انکے کثرت

۳
ع

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ مقرر تو ہی ہو زبردست حکمت والا وَمَنْ يَنْعَبْ عَنْ مِلَّةِ اِبْرٰهِيْمَ الْاِ

مَنْ مَفِهَ نَفْسَهُ اور کون پسند رکھے دین ابراہیم کا مگر جو یہ قوف ہو اپنے جی یعنی ابراہیم کے دین کو

اور شریعت کو ترک نہ کرے مگر جو احمق ہو کیونکہ یہود اور نصاریٰ اور عجم کے مشرک سب ابراہیم کے طرف اپنا

نسب پہنچا ہوا ہے کہ فخر کرتے ہیں اور اس بنی کی بعثت ابراہیمؑ خواہش کیا اور اسکی شریعت ابراہیمؑ کی

کے مطابق ہے جو کوئی اس رسول پر ایمان لائے سے انکار کیا تو اسے ابراہیمؑ کی ملت انکار کیا اور جو ابراہیمؑ

ملت کا انکار کیا تو وہ نادان یعنی نے کہا کہ اس آیت کے نازل ہوئے سبب یہ تھا کہ عبد اللہ بن سلام رضی اللہ

منہ اپنے دو بھتیجے مہاجر اور سلمہ کو کہے تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے توحید میں لکھا ہے ہم میں کی اولاد ایک بنی

میں جو نکلا اُس کا نام احمد ہے جو ایمان لایا اُس پر تورہ پایا اور جو ایمان نہ لایا تو وہ ملعون ہو پھر سلمہ ایمان لایا

اور مہاجر نہ لایا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا حافظ جلال الدین سیوطی نے کہا ہے اس حدیث کو میں نے

کسی حدیث کی کتاب میں اور نہ تفسیر میں نہیں پایا وَلَقَدْ اٰخَذَ طَفِيفًا فِي الدُّنْيَا وَاَنَّهُ

فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ اور میں نے اسکو پسند کیا دنیا میں یعنی اسکو رسالت دی اور وہ یعنی ابراہیم

آخرت میں نیکوں میں ہے یعنی جن کو مرتبہ ہو بلند اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے خطاب کیا انہوں کی جو ذکر کرتے

ہیں ابراہیمؑ کی ملت کو کیونکہ جس کو اللہ یہاں دونوں جہان کی بزرگی ملے اور قیامت کے دن اُسکی امت

اور صلاح ثابت ہو تو اسکی بیروی کرنا ضرور ہو اسکو ترک نہ کرے مگر سنیہ اِذْ قَالَ لَدُّ رَبِّهِ اَسْلِمُ

جب اسکو کہا اسکے رب نے حکم بردار ہو قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ بولا یعنی ابراہیمؑ حکم میں باہر

کے صاحب ابن عباس سے روایت ہے کہ جب ابراہیمؑ تہ خانہ سے نکلے تارون چاند سورج کو دیکھ کے اللہ کی تعظیم

اور اسکی عادت ہوئے پر مطلع ہو تو اللہ تعالیٰ اُس وقت انکو خطاب کیا کہ اسلم یعنی اپنے نفس کو اللہ کی طرف

اور اپنے کاموں کو اسکے طرف مفوض کر تو انہوں نے کہا میں نے مفوض کیا وَوَصَّيْنَا اِبْرٰهِيْمَ بِاٰتِهِ

وَيَعْقُوْبَ اور یہی وصیت کر گیا ابراہیمؑ اپنے بیٹوں کو اور یعقوبؑ یعنی یعقوبؑ اپنے فرزندوں کو بھی یہی وصیت

کر گیا متعلق کہتا ہے ابراہیمؑ کے چار فرزند تھے اسمعیلؑ انکی ماں ہاجرہ قطیفہ اور اسحقؑ انکی ماں سارہ اور

اور وہ ان انکی مان قسطور اپنی قیطن کی بعضی آٹھ فرزند کہے ہیں یہ چار اور قیسان اور زمران اور شبق
شوع انکی مان بھی وہی قسطور ہے اور بعضی چودھ کہتے ہیں یہ آٹھ اور ماری اور سرج اور باقس اور کسان اور
سروح اور آسم ان چھ کی مان جوی تھی تو ریت کے نسخے جو عسویان ترجمہ کئے ہیں انہیں آٹھ میں جو اول مذکور ہوئے
ان جھینکا داغہ نہیں اور ناموں کے تلفظ میں بھی ہر ہر نسخے میں اختلاف ہے اور یعقوب کے فرزند بارہ ہیں روبیل
شمعون لاوی یوذا یساکر اور زابلون ان چھوں کی مان لیا اور داٹ اور نفاٹ ان دونوں کی مان
لمحاکنیز اور جاد اور اشیر ان دونوں کی مان زلفا کنیز اور یوسف اور بنیامین ان دو کو انکی مان راحیل یلینی

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ اِیٰ مِیو اللہ نے جن کو دیا ہے تمکو دین یعنی دین اسلام جو وہ برگزیدہ
فَلَا تَقُوْنُۢ لَہٗ اَکَا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ پھر نہ مریو مگر مسلمانی پر اس میں منع کیا اسلام کو ترک کرنے سے اور
امر کیا کہ موت تک اسی پر ثابت رہنا یعنی اسلام پر ہمیشہ رہو یہاں تک کہ اسی پر مرو فیضیل ابن عیاض سے منقول ہے
کہ معنی واسطہ مسلموں کا تم مان نیک کرو اللہ کے ساتھ اس معنی پر دلالت کرتی ہے حدیث بخاری
اور مسلم کی جابر رضی اللہ عنہ کہے ہیں سنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی موت کے تین روز کے آگے فرماتے رہے

کوئی تم سے مکر وہ گمان نیک رکھے اپنے رب کے ساتھ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوْبَ الْمَوْتُ
کیا تم حاضر تھے جو وقت پہنچی یعقوب کے موت اس کے نازل ہونیکا سبب بعضی وغیرہ یوں کہتے ہیں کہ یہودی نبی صلی اللہ
وسلم سے کہے یعقوب نے اپنی موت پر اپنی اولاد کو وصیت کیا تھا کہ تم یہودیت پر ثابت رہو اب ہم اسکو کیسا ترک
کرین پھر اللہ تعالیٰ نے انکی تکذیب کے واسطے یہ آیت نازل کی حافظ جلال الدین سیوطی کہے ہیں میں نہیں جانتا کہ اس
اس حدیث کو نکالا ہے اور ام کا لفظ جو آیا ہے سوا نکار کیواسطے ہی یعنی یہودیہم تو یعقوب کی موت کی وقت
حاضر نہیں تھے پھر پیغمبروں پر افترا کیوں کرتے ہو اور یہودیت کی طرف انکی نسبت کا ہی کو لگا ہو کیونکہ
میں امر نہیں کیا ابراہیم کو اور انکی اولاد کو مگر دین اسلام پر چلنے اور وہ بھی اپنی اولاد کو دین اسلام پر چلنے
کی وصیت کر گئے آیت میں کرتا ہے وصیت کا جو یعقوب نے اپنی اولاد کو کی اِذْ قَالَ لِبَنِيْہٖ مَا تَقَدُّوْا
مِنْۢ بَعْدِیْ جب کہا اپنے بیٹوں تم کیا ہو جو گے میرے بعد یعنی میرے بعد تم کس کی عبادت کرو کہتے ہیں کہ
اللہ کا کسی نبی کی روح قبض نہ کرے کہ یہ کہ اسکو اختیار دیا موت اور حیات میں جب یعقوب علیہ السلام کو

اختیار دیا تو دیکھے کہ مرد والے بعض بت پرست ہیں اور بعض آتش پرست سو یعقوب کے مجھکو مہلت دو یا نبی
اولاد کو وصیت کروں پھر سب کے جمع کر کے کہے میرے موت کی گھڑی پہنچی سو میرے بعد تم کسی عبادت کرو گے
قَالُوا كَيْفَ اتَّخَذَ اللَّهُ إِلَهًا بَدَلًا لِّمَا كَانُوا لَاحِقِينَ فِي الْبِلَادِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
کریگے تیرے رب کی اور تیرے باپ آدابر ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق کے رب کی اسمعیل کا نام پہلے ذکر کیا کیونکہ انہوں
اسحق سے عمر میں بڑے تھے اور اسمعیل یعقوب کے چچا تھے پھر انکو آبادی میں داخل کیا کیونکہ عرب چچا کو باپ کہتے ہیں اور خالاکون
ع کے سوا دوسرے قوموں میں بھی یہی رت بڑی ہے **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
اسی حکم پر ہیں **تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ** وہ یعنی ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق اور یعقوب اور انکی اولاد ایک
جماعت تھی گزری گئی یعنی اسے یہود تم ابراہیم کا اور انکی اولاد کا ذکر چھوڑ دو **لَهُمَا مَا كُنتُمْ لَكُمْ مَعَ**
كَسَبْتُمْ انکا ہر جو کما گئے اور تمھارا ہے جو تم کماؤ یعنی ایک دوسرے کی کمائی کا مہینہ آتی انکو نفع نہ دیگی
مگر جو عمل کے مکمل بھی نفع نہ دیگی مگر جو تم عمل کرتے ہو تم جو فخر کرتے ہو کہ اپنے باپ دادا انبیاء میں وہ فخر کا نام لیا گیا
وَلَا تَسْأَلُونَهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور تم سے پوچھ نہیں انکے کام کی یعنی ہر فریق کو انکے عمل سے پوچھنے نہ دوسرے
کے عمل سے **وَقَالُوا** اور کہے یعنی اہل کتاب یہ آیت نازل ہو نیکا سبب بن جو یہ وغیرہ ان روایت میں ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے کہے کہ عبد اللہ بن مسعود یا کاتا یہودی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بولا ہدایت نہیں مگر ہم جس میں
سو ہمارے تابع ہوتا راہ پاگو اور نصاریٰ بھی ایسا ہی کہے پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا **كُونُوا أَهْلُ دِينٍ**
نَصَارَىٰ تَهْتَدُوا ہو جاؤ یہود یا نصاریٰ تو راہ پر آؤ یعنی یہود کہے تم یہود ہو جاؤ اور نصاریٰ تم نصاریٰ ہو جاؤ
قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ **إِنَّهُ هُوَ حَنِيفٌ مِّمَّنْ كَانُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ** بلکہ ہم نے پکڑی راہ ابراہیم کی
جو ایک طرف کا تھا اور نہ تھا شرک الون میں یعنی کسی کی پیروی کرنا ضرور ہو تو ابراہیم علیہ السلام کی پیروی کرنا
سزاوار ہے کیونکہ اسکی فضیلت کے سب قابل ہیں حنیف مشتق ہے خوف اسکا معنی میل کرنا یہاں حنیف کا معنی وجہ
تمام باطل دینوں سے میل کر کے دین حق کو اختیار کرنا ہو اور جو شخص ختنہ کرے اور حج کو قائم کرے اسلام کے ساتھ تو
اسکو عرب حنیف کہتے ہیں اور اللہ نے جو کہا ابراہیم مشرکوں میں تھا اس میں تعارض ہے یہود و نصاریٰ اور
ع کے مشرکوں پر جو ابراہیم کی ملت کی پیروی کا دعویٰ کرتے تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مشرک ٹھہراتے تھے

ابا اللہ تعالیٰ مومنوں کو ایمان کی راہ سکھانے ارشاد کیا قُلْ لَوْ أَنَا أَنَا کہو ای مومنو یہود و نصاریٰ کو جو
 جو اپنی قیامت کی پیروی کرو کہتے ہیں أَمَّا بِلِلَّهِ ہم نے یقین کیا اللہ پر وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ اور جو انہم
 پر یعنی قرآن شریف قرآن کا ذکر مقدم لایا کیونکہ ہمارے نسبت کرتے وہ پہلی کتاب یا یہ کہ اس پر ایمان لانا
 سب سے دوسرے کتابوں پر ایمان لانا وَمَا أَنزَلْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَأَلْيَسَٰطِ اور جو ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب اور سباط پر اسباط جمع سبط کا ہر پوتے کو
 کہتے ہیں یہاں اس سے مراد یعقوب کے پوتے ہیں یعنی ان کے فرزندوں کی اولاد جو پیغمبر ہو اسباط بنی اسرائیل میں
 جیسی قبیلہ عوب میں یا مراد یعقوب کے بارہ فرزند ہیں جن کے نام ہم آگے ذکر کئے ابراہیم اور اسحاق کی نسبت
 پوتے ہوئے اس لئے اسباط بولوا انہیں یوسف علیہ السلام کی نبوت میں اختلاف نہیں دوسرے فرزند بنی تھیں
 سو اختلاف ہو قول صحیح یہ ہے کہ وہ بنی تھے اور ابراہیم علیہ السلام پر جو نازل ہو سو وہ دس صحیفے تھے اور
 اسمعیل وغیرہ پر اگرچہ صحیفے نازل نہ ہو لیکن انکو ابراہیم کے صحیفوں پر عمل کرنا حکم تھا اور تفصیل ان صحیفوں
 جاننے پر مامور تھے تو انہیں ہی صحیفے گویا نازل ہوئے وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ اور جو موسیٰ کو
 اور عیسیٰ کو یعنی تورات جو موسیٰ کو ملی اور انجیل جو عیسیٰ کو ملی وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَّبِّهِمْ
 اور جو ملا سب نبیوں کو اپنے رب سے یعنی ہم ایمان لائے تورات اور انجیل پر اور دوسرے تمام کتب پر جو نبیوں
 کو ملین اور وہ تمام حق ہیں اور ہدایت اور نور اور وہ سب اللہ کے یہاں سے ہیں اور انہیں تمام حق پر تھوکا تھوکا
يَبْنَ أَحَدٌ مِنْهُمْ ہم فرق نہیں کرتے ایک میں ان سب یعنی یہود و نصاریٰ بعض کو مانتے ہیں اور بعض کو
 نہیں مانتے ویسا ہم نہیں کرتے بلکہ ان سب کو ہم مانتے ہیں وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ اور ہم اسی اللہ کے حکم
 ہیں فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا پھر وہ بھی یعنی یہود و نصاریٰ اگر یقین لائیں
 جس طرح پر تم یقین لائے ہو تو راہ پاویں وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ اور اگر پھر جاویں تو اب وہی
 ہیں ضد پر اور جھگڑنے پر فَيَكْفُرُوا بِمَا آمَنُوا اللہ سوا اب بس ہر تیری طرف سے انکو اللہ آیت
 میں اللہ کا وعدہ کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو نصرت کا یہود و نصاریٰ پر اور مخالفت کا انکی دشمنی سے اور اس
 ایک غیب کی بڑی خبر اور معجزہ ہو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اس وعدہ کو اللہ تعالیٰ پورا کیا بنی قرظہ کو قتل کئے

اور ان کے عورت بچہ اسیر ہو اور بنی نضیر کو جبار دھن کئے اور خیر کو لٹکے ہاتھ سے چھین لئے اور نصار کا پادشاہ
 قیصر مسلمانوں کے ہاتھ سے بہت سی خیریت پایا اور ان کا عبادت گاہ بیت المقدس اور تختہ قسطنطنیہ کہ ان دونوں پر
 حاکم رہے اس کو لقب قیصر کا تھا مسلمانوں نے چھین لیا اور ان کے بہت سی مالک مسلمانوں کے تصرف میں آئے
 وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اور وہی ہے اللہ سنا جانتا صَبَّغَهُ اللہ رنگ لاند کا لولینے دین اللہ کا اختیار
 کرو دین کو رنگ سے تعبیر کیا کسو اسطے کہ دین اثر دیندار پر ظاہر ہوتا ہے جیسا اثر رنگ کا کپڑے پر ظاہر ہوتا ہے
 باہر اسطے کہ نصار کے یہاں جاری ہے کہ بیدار ہو بعد ساتھ روز کو زرو پانی میں جن کا نام سمودیہ ہے اس کو غوطہ دیتے ہیں
 اور بولتے ہیں ختنہ سے جو پاکی حاصل ہوتی ہے اس پانی میں غوطہ دینے سے وہی حاصل ہوتی ہے اور کوئی شخص نیا
 نصرائی ہونا چاہتا ہے اس کو بھی اسی پانی میں غوطہ دیا کرتے ہیں جب ایسا کئے تو کہتے ہیں اب بچا نصرائی ہوا سو
 اللہ تعالیٰ مومنوں کو مرکبات کو ہم اندر پر ایمان لانے اور رنگا ہو لاند نے ایمان اور پاک کیا پورا پاک کرنا
 نہ تمھاری پاکی کی طرح پھر اس رنگ کی مناسبت کیو اسطے رنگ سے تعبیر کیا اس کو علم بلاغت میں مشاکلہ کہتے ہیں
 بعضے صبغة اللہ کا معنی اللہ کی فطرت کہتے ہیں اور بعضے اللہ کی سنت بعضے کہتے ہیں اس سے مراد ختنہ ہے جس سے
 بدن خون آلود ہوتا ہے وَمَنْ أَحْسَنَ مِنَ اللَّهِ صَبْغَةً اور کس کا رنگ ہے اللہ سے بہتر یعنی کسی کا رنگ
 اللہ کے رنگ سے بہتر نہیں یعنی کوئی دین اللہ کے دین سے خوب نہیں وَخُنْ لَهُ عَبِيدُونَ اور ہم اسی کی
 بندگی پر ہیں قُلْ تو کہہ اے محمد اہل کتاب کے اس کے نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ یہودی مسلمانوں سے کہے ہم اہل کتاب
 ہیں اور ہمارا قبلہ مقدم ہے اور عرب بت پرست سننے سے انہیں کوئی بنی ہوا محمد بھی اگر بنی ہوتے تو ہم اہل کتاب میں
 ہوتے پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا اور فرمایا ان کے رو میں کہہ اَتَحَاجُّونَنَا فِي اللہ کیا تم جھگڑتے ہو ہم سے
 اللہ میں یعنی اللہ تعالیٰ کی شان میں یعنی اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت دیا اور تم کو نہ دیا کر کے
 جو باتیں کرتے ہو اور کہتے ہو کہ اگر اللہ کسی پر وحی نازل کرتا تو ہم لوگوں میں سے کسی پر نازل کرتا اور سمجھتے ہو کہ
 نبوت کے لائق آپ ہیں یہ دعویٰ تمھارا باطل ہے لطلان کی دلیل فرمایا کہ وَهُوَ رَبُّكُمْ اور وہی ہے ہمارا اور رب تمہارا
 یعنی اللہ کے بند ہونے میں ہم اور تم سب برابر ہیں اپنی رحمت پہنچاتا ہے جس کو چاہے وَلَكِنَّا أَعْمَالُنَا
 وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ اور تمکو عمل ہمارا اور تمکو عمل تمھارے یعنی ہر ایک کو اس کے عمل کی جزائیگی یہ بحث کیا

یہود کو چپکا کرنے اور الزام دینے تقریر یوں ہر اللہ تعالیٰ نبوت کرامت کرتا ہی سو وہ محض یا اللہ کا فضل و احسان ہی تو اس میں سب برابر ہیں یا جو شخص طاعتوں پر مواظبت کیا اور اخلاص اپنے تین آراستہ کر کے نبوت کا مستعد ہو اسو اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے فیضان ہوتا ہی تو تمکو جیسے نیک اعمال میں کچھ بھی ویسی ہیں و نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ اور ہم اسی میں نیکینے ہم اسی کی خالص عبادت اور طاعت کرتے ہیں پھر ہم پسند آنے کے لائق اور اہل ہو أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ الْأَنْبِيَاءَ گانوا ہو ڈالو نصروی کیا تم کہتے ہو کہ ابراہیم اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب اور انکی اولاد یہود تھی یا نصاری قل کہہ اسی محمد أَنْتُمْ أَكْثَرُ ظُلْمًا اللہ کیا تم بڑے خبردار ہو یا اللہ کیونکہ اللہ تو فرما چکا ابراہیم اور انکی اولاد نہ یہودی تھے نہ نصرائی کیونکہ یہودیت موسیٰ وقت سے نکلی اور نصرا نیت عیسیٰ زمانہ سے تو تمہارا جو ٹھہ صاف معلوم ہوا وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَ اللَّهِ اُس سے ظالم کون جس نے چھپائی گواہی جو تھی اُس پائیں اللہ کی یعنی ابراہیم اور انکی اولاد مسلمان جو تھے اس کا علم یہود کو ہی اور محمد کی اور صفت انکے کتابوں میں موجود تھی سو اُسکو چھپا دئے اور اُسکا انکار کئے پھر جو کوئی اللہ کے یہاں آئی سو بات کو چھپا دے تو اُس سے ظالم زیادہ کوئی نہیں وَمَا اللَّهُ لِعَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور اللہ بخیر نہیں تمہارے کام سے یعنی تمکو اُسکی جزا دیکھا تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ وہ ایک جماعت تھی گذر گئی یعنی ابراہیم اور انکی اولاد لَهُمَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ انکا ہوا جو کما گئے اور تمہارا ہے جو تم کماؤ وَلَا تَسْأَلُون عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور تم سے پوچھ نہیں انکے کام کی اہل کتاب اپنے آبا پر اعتماد پکڑنا اور انبیا کی طرف اپنا نسب پہنچا ہے کر کے فخر کرنا اور دے اپنے سفارشی ہیں کر کے بے باک ہونا انکی طبیعت میں گڑھ لگئی ہے سو اس سے زجر اور توبیخ کے واسطے اس کو مکرر فرمایا بعضہ کہتے ہیں پہلی آیت میں خطاب اہل کتاب کو تھا اور اس آیت میں ہم مومنون کو ہی

الجزء الثاني
ع

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ ابْكِينَا بِيُوقِفُ لَوْ سَفَّاهُ جَمْعُ سَفِيهِ كِي هُنَّ سَكُو كَهْتِ
 جَسْكَ عَقْلٍ مِّنْ نِّعْمَانٍ هُوَ دِينَ كَامٍ مِّنْ بَا: نِيَا كَيْ بَلَكْ هِيَا مَوْرِيْنَ اِنْقِصَانِ عَقْلٍ جَوْرُكْهُنَا هُوَا سَكُو سَفِيَهَا
 مَنَزَاوَا سَوَا لَوْ لَوْ سَيُوقِفُ مَرَادِ مِّنْ كِيُو كَيْ دَسْ نَسْجْ كَيْ مَنَكْرُتْ قَبْلَ كَيْ تَحْوِيلِ سَيَا مَوْنُونِ بِرُطْعَنِ كَرْنِي
 لَكَيْ بِحَرْوَعْنِ كَرْنِي كَيْ اَكْ اَللّٰهُ تَعَالٰى نِي غَيْبِ كِي خَبْرِي مَا وَلَّيْهُمُ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الْاَتِي كَا نُوَا عِلْكَهَا
 كَا هِيَا بِرُحَرْوَلَكَيْ مَسْلَمَانِ اِنِّي قَبْلَ سَيَا جَسْبَرْوَتْ اَسْ قَبْلَ سَيَا مَرَادِ بِيْتِ الْمَقْدِسِ هِيَا قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ الْمَشْرِقِ
 وَالْمَغْرِبِ اَللّٰهُ كِي هِيَا مَشْرِقِ اَوْ مَغْرِبِ شَيْبَاتِ سَبَا اَللّٰهُ كَيْ هِيَا اَوْ خَلْقِ تَمَامِ اُسْ كَيْ بِنْدَ سَوَكْسِي مَكَانِ كُو
 اَوْ كِسِي جَيْتِ كُو اَسْ كِي ذَاتِ مِّنْ اِيْسِي خُصُوصِيْتِ نَهْنِي بَكْ سَبَبِ وَهْ قَبْلَ بِنْدِ اَللّٰهُ تَعَالٰى فَمَا سَبَبِ جَيْتِ
 حَرْفِ بَا هِيَا مَوْجِبِ كُوَا اَمْرُ كَرِي اُسْ كَيْ حَكْمِ بِرُكُوْنِي اَعْتَرَا ضِ مِّنْ كَرِسْكَتَا اِيْكَدِي مِّنْ يَشَاءُ اِلَى الصِّرَاطِ
 مُسْتَقِيمٍ بِهَا جَسْكَو بَا هِيَا سِيْدِي رَا هُوَا كِسِي بِيْتِ الْمَقْدِسِ طَرَفِ مَنَهْ كَرِيَا حَكْمِ كِيَا اَوْ كِسِي كَعْبِ كِي طَرَفِ
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا اَوْ سَطِيْجِ كِيَا هِيَا مَكْمُوَا مَتَّعَالِ اَعْنِي جِيَا هِيَا نِي تَحْهَارِي قَبْلَ
 مَسْدَلِ كِيَا كِيُو كَيْ كُوَا زِيْدِيْجِ وَسَطِيْنَ هِيَا اَوْ اَبْرَاهِيْمِ كِيَا بِنَاوِيَا هِيَا مَنَهْ مَكْمُوَا مَتَّعَالِ اَوْ اِسْنِيْدِي كِيَا لِيَتَكُونُوا
 شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ نَا كُوَا هُوَا كُوَا لَوْ كُوَا نِي اِسْنِي قِيَا مَتَّعَالِ دَن تَم كُوَا هُوَا كَيْ اَنْبِيَا كَيْ كُوَا وَهْ دِيَا مِّنْ اِنِّي اَمْتِ
 كُوَا دَعُو كَيْ وَكِيُوْنِ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا اَوْ رَسُوْلِ اَعْنِي مُحَمَّدِ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَا مَسْبَرُ كُوَا هِيَا اَعْنِي
 اَللّٰهُ صَا حِبْ نِي مَكْمُوَا مَتَّعَالِ كِيَا اِسْلَمِي كَيْ تَم تَامِلِ كَرُوَا اَوْ دَلِيْلِ جَو تَحْهَارِي لِيَا قَا يَمِ كِيَا اَسْكُوَا كِيَعِيْنَ اَوْ
 كَتَا جَو اَتَا رَا اَسْكُوَا جَانِيْنَ اَللّٰهُ تَعَالٰى كِسِي بِرُظْمِ نِيَا اَنْبِيَا كُوَا مَسْبَرُ كِيَا وَنِيْدِ وَنِيْضِيْتِ كِيَا لِيَكُنْ كَا فُرُوْنِ شَقَاوِيْسِي
 اِنِّي شَهْوَتُوْنِ كِيَا بِرُوِي كَرِي اُسْ كِيَا اَيُوْنِ اَعْرَا ضِ كَيْ سَوَكْمُوَا قِيَا مَتَّعَالِ دَن كُوَا هِيَا كِيَا لِيَا اَوِيْنِي كِيَا مَرُوِي
 كُوَا اَللّٰهُ تَعَالٰى اَوَلِيْنِ اَوْ اَخِيْرِيْنِ كُوَا اِيَكِ هِيَا زِيْنِ بِرُجْعِ كَرِيَا اَوْ سَابِقِ كَيْ اَمْتُوْنِ كَا فُرُوْنِ بِوَحْيِيَا كِيَا
 تَحْهَارِي بَِا سِ رَسُوْلِ نَهْنِي اَسْ تُوَا سِيَا كَرِيْنِي اَوْ كِيَا هِيَا كُوَا بِيَا رَسَا لَتِ سَا نِيَا لَا اَوْ رُوْرِي لَا
 نَهْنِي اَيَا بِحَرْوَلَكَيْ اَللّٰهُ تَعَالٰى اَنْبِيَا كُوَا كِيَا تَم اِنِّي اَمْتِ كُوَا رَسَا لَتِ پَهْنِيَا سُوَا سَبَرُ كُوَا هِيَا لِيَا اَوُوَا مُحَمَّدِ صَلَّى اَللّٰهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِيَا اَمْتِ كُوَا كُوَا هِيَا دَا سَطِ لَاوِيْنِي دَسْ كُوَا هِيَا يُوِيْنِي كَا فُرُ كِيَا هِيَا تَم تُوَا هَارِي بَعْدُ اَوُوَا سِيَا
 رَسَا لَتِ پَهْنِيَا سُوَا تَم كُوَا كِيَا مَعْلُوْمِ هُوَا مُحَمَّدِ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِيَا اَمْتِ كِيَا اَللّٰهُ تَعَالٰى اَمِيْنِ رَسُوْلِ هِيَا

مرگئے اور مارے پڑاؤ کے حق میں ہم کیا کہیں نہیں جانے پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت و ماکان اللہ انیہ نازل کیا
 اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَکَرُوْفٌ رَّحِيْمٌ البتہ اللہ لوگوں پر شفقت رکھتا ہے مہربان قَدْ نَزَّلَ
 تَقْلِبَ وَجْهَكَ فِی السَّمٰوٰتِ ہم دیکھتے ہیں پھر پھر جانا تیرا منہ آسمان میں یعنی قبلہ کعبہ کی طرف ہونیکا
 تیرا شتاق ہونا اور وحی کی انتظار میں منہ آسمان کی طرف پھیرا کرنا ہم نے جانا یہ آیت تلاوت میں اگرچہ
 متاخر ہے لیکن معنی کی نسبت مقدم اور قصہ کا آغاز ہے اس قصہ کو بخاری مسلم ترمذی نسائی وغیرہ مختلف طریقوں
 روایت کئے ہیں یہاں سب کے معنوں کو جمع کر کے خلاصہ لکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں
 تشریف رکھا کرتے تھے تو کعبہ کی سمت جس میں مہاجریت المقدس کے صخرے کا ہو کھڑے ہوتے جب ہجرت
 تو اللہ تعالیٰ نے امر کیا نماز بیت المقدس کی طرف پڑھا کرنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں یہ اول حکم ہے قرآن
 کا جو منسوخ ہوا غرض وہ یا سترہ مہینے تک نماز اسی جہت میں پڑھا کئے ہو و کہنے لگے محمد بن کے کاؤن میں
 اگر یہ ہماری مخالفت کرتے ہیں پر قبلہ میں ہمارے تابع ہیں اس سے حکم نہایت عجیب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جبریل کو کہے مجھے بتائی کہ اللہ تعالیٰ یہ وہ دے قبلہ سے دوسری طرف پھر نکاحا حکم کرے جبریل کہے میں بھی
 تم سا ایک بندہ ہوں مجھ کو اختیار نہیں جو حکم ہوتا ہے اس کو بجا لاتا ہوں آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو پھر نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم آسمان کی طرف اٹھ کر دیکھا کرتے کہ شاید جبریل اس کا حکم لاوین رحب کے مہینے میں بدر کی جنگ نیکے دہنے
 آگے بڑھتے ترین اتریں فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضٰی سوا البتہ پھر نیکے جگہ جس قبلہ کی طرف تو راضی ہو
 قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اب پھر منہ اپنا مسجد الحرام کی طرف اس مسجد کا نام مسجد الحرام
 اس لئے ہوا کہ وہاں جنگ کے ناحرام ہو اور اس کے متعرض ہونا ظالمون پر حرام اور اس جگہ مسجد الحرام مراد عین
 ہے اور عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا نماز میں قادر پر شرط ہے پھر اگر کعبہ کا معاینہ ہو تو عین کعبہ کی توجہ یقیناً
 رہنا چاہئے اور معاینہ نہیں تو ظناً رہنا ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر معاینہ نہیں تو جہت قبلہ کی بس ہے
 وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْكُمْ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اور جس جگہ تم ہو اگر پھر و منہ اسی کی طرف یہ خطاب
 امت کو ہے کہ تم کہیں ہو برین یا بحر میں مشرق میں یا مغرب میں اپنا منہ اسی کی طرف کرنا بخاری ابن عمر رضی
 عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک روز قبائین لوگ صبح کی نماز پڑھتے تھے تو ایک شخص نبی سلمہ کا آیا اور بلا نبی صلی اللہ

آیت اتری اور کعبہ کی طرف متوجہ ہو نیکا حکم کئے ہیں پھر لوگ شام کی طرف جو متوجہ تھے کعبہ کی طرف پھر گئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نسی نماز میں پھر اس میں اختلاف ہے بخاری براہین غائب رضی اللہ عنہما سے جو حدیث روایت کی ہے اس کا ظاہر یہ ہے کہ وہ ظہر کی نماز تھی محمد بن سعد اپنی طبقات میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بشر بن البراء بن معرور کے والد کے یہاں بنی سلمہ میں گئے تھے اُس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کھانا تیار کیا اس میں ظہر کی نماز کا وقت آن پہنچا نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو ایسے دو رکعت نماز پڑھے کہ وہیں کعبہ کی طرف متوجہ ہو نیکا حکم ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُس طرف پھر گئے اور اُس مسجد کا نام مسجد القبلتین ہوا اقدی نے کہا یہی بات ہمارے پاس زیادہ ثابت ہے قبلے کی تبدیل ہوئی ہو دیکھنے لگے محمد اپنے دل اختراع کرتا ہے کبھی بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتا ہے کبھی کعبہ کی طرف اگر ہمارے قبلہ پر ثابت رہتا تو ہم سمجھتے کہ ہم جس نبی کا انتظار کرتے ہیں وہ محمد ہی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے نازل کیا وَلَئِنَّ الَّذِينَ آؤُاْ إِلَيْكَ لَيَكْفُرُونَ أَنَّكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ اور مقرر ہو گا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے انکے رب کی طرف سے ایسے کعبہ کی طرف سے نہ کرنا حق جانتے ہیں کیونکہ انکی کتابوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت میں لکھا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی طرف متوجہ ہوئے وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ اور اللہ بخیر نہیں اُن کا مومن جو کرتے ہیں یعنی یہود جو کرتے انہی اللہ غافل نہیں انکی جزا دینا اور آخرت میں دیگا وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ آؤُاْ إِلَيْكَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ اور اگر تو لاؤ کتابے الون پاس ساری نشانیاں نہ چلیں گے تیرے قبلہ پر یعنی یہود و نصاریٰ تیری پیروی جو نہیں کرتے سوشیہ کی جہت نہیں بلکہ یہ انکا عناد اور مکارہ ہے اُس پر دلیل کتابا نفع نہ دیگا وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ اور نہ تو مانے انکا قبذہ یہ جو فرمایا یہود کی طمع کو قطع کرنے کیو ا تھا وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ اور نہ انہیں ایک دوسرے کا قبلہ یعنی وہ یہود اور نصاریٰ تیری مخالفت میں متفق ہیں پر قبلہ کی شان میں باہم خلاف کرتے ہیں یہود بیت المقدس کے صخرے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور نصاریٰ مطلع شمس کی طرف اور تمھارا قبلہ کعبہ ہے ایک دوسرے قبلہ کی طرف متوجہ ہونا بن نہیں وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ اور کسی فوجا انکی پسند پر بعد اس علم کے جو تجھ پہنچا تو بیشک تو بھی بے انصافوں میں اس آیت میں اگرچہ خطاب

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی لیکن اس مراد آپ کی است ہی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی پسند پر کسی نہ چلیں گے نہایت
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہی بریل فرمیں تقدیر الذین ءاتینہم الکتاب یعرفونہ
گما یعرفون انباءہم جن کو ہم نے دی ہے کتاب یعنی یہ وہ اور نصاریٰ علیہما السلام جن کو ہم نے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا پہچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو یعنی توجہ اللہ کا رسول ہو وہ بات کو خوب معلوم ہوا
کچھ شک شبہ انہیں قلبی سدی متغیر کے طریق سے قلبی وہ ابن سرفی اللہ عنہما روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
عالیہ وسلم مدینہ کو تشریف لائے بعدہ عمر عبد اللہ بن سلام کو پوچھو اللہ تعالیٰ نے یہ جو فرمایا اسکو پہچانتے ہیں جیسا پہچا
ہیں اپنے بیٹوں کو سو وہ کسی معرفت ہی عبد اللہ بن سلام کہ اسی عمر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے پہچانے جیسا میرا
بچہ لوگوں کے بچوں میں ہو تو پہچانتا ہوں لیکن مجھ اپنے فرزند نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت زیادہ ہی عمر کے دیکھا
تو عبد اللہ بن سلام کہے میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد برحق اللہ کے رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ انکی نعمت ہماری کتاب
میں بیان کیا اور میری عورت کیا کی سو مجھے معلوم نہیں یعنی حقیقت میں وہ بچہ اپنی ہی نسل کا ہی یا نہیں سو مجھے معلوم
نہیں عمر کے وفات اللہ یا ابن سلام یعنی اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ اسی ابن سلام بعض مفسرین یعرفونہ کی ضمیر
تو بل قبلہ کی طرف پھرتے ہیں اور بعض قرآن کی طرف وان فرقانہم لیکتومون الحق وہم علیون
اور ایک فرقہ انہیں یعنی اہل کتاب میں چھپاتے ہیں حق کو جانکر الحق من ربک فلا تکونن من المذنبین
حق وہی جو تیرا رب ہے پھر تو نہ ہو شک کرنا لا یعنی وہ اللہ کے یہاں کی باتیں میں شک نہیں یہ خطاب بھی رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں کیونکہ آپ کے ایسا شک ہرگز نہ ہو گا یہ خطاب ہی امت کے لئے ہوا وہ بات حق ہونے میں
کو شک نہیں اس کی تنبیہ کیا ہو ولکل وجهة ھو موکلہا اور ہر کسی کو ایک طرف ہو کہ منہ کرتا ہو کسی
طرف یعنی ہر ملت اے کو ایک قبلہ ہے کہ وہ اور متوجہ ہوا کرتا ہو یا مسلمانوں کے ہر بستی والے کو کعبہ کی ایک طرف منہ
کرنا ہو فاستبقوا الخیرات سو تم سبقت ہو بنکیوں میں یعنی اللہ تعالیٰ کے احکام ماننے میں اور اسکی طاعت
میں جلدی کیا کرو این ما تکتون آیات یہ کما اللہ جمیعاً جس جگہ تم ہو گے لاویگا اللہ ایکٹے
یعنی مومنین اور یہ وہ سب کے قیامت کے دن ایکٹے کر کے انکے اعمال کی جزا دیگا ان اللہ علی کل شیء قیڈ
پہ شک اللہ ہر چیز کو لکھتا ہے ہر بعد ہی اٹھا یا پر ہر کارون کو قلاب دیکھا پر کارہ کو کچھ قلاب و مہمشت

خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اور جس جگہ سے تونے اسی مسجد مقدسہ یا حرم کو دیکھا
 مسجد الحرام کی طرف کہ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ اور مقرر یہی یعنی کعبہ کی طرف متوجہ ہونا تحقیق ہوتی ہے
 رب کی طرف سے یعنی اس میں کچھ شک نہیں سوائے اس پر عافیت کرو وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور
 اور اللہ بخیر نہیں تمہارے کام سے وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اور
 جہاں سے تونے نکلتے تو نہہ نہ مسجد الحرام کی طرف وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ اور جس جگہ
 ہو کرو اسی کی طرف نہہ اللہ صاحب کعبہ کی طرف مہر کر دے کہ تین بار مکر فرمایا کیونکہ یہ پہلا حکم تھا جو نسخ ہوا اس
 خاطر دن پر شبہ انکار نہ لیتے اور فتنہ کا خوف اور شیطان کا دلوین سوئے لئے محل تھا اس لئے حکم کی تاکید اور شہود
 دور کرنے کے واسطے اور توضیح بیان کے لئے مکر فرمایا اور ہر جگہ اس آیت کے ساتھ ایک علاحدہ حکم متعلق کیا پہلی
 آیت کے ساتھ کہا قبلہ کی بات حق ہے کر کے اہل کتاب جانتے ہیں اور توریت اور انجیل میں اسکا مشاہدہ کر چکے ہیں اور
 دوسری آیت کے ساتھ اپنی گواہی ظاہر کیا کہ قبلہ کا امر حق ہے اللہ تعالیٰ کی شہادت اہل کتاب کے علم کا غیر ہر دوسری
 آیت کے ساتھ علت بیان کیا کہ یہود کو تیرا گواہ رہے یا مکر فرمایا اس لئے کہ انسان یا مسجد الحرام میں رہے یا مسجد
 کے شہر میں رہے یا شہر سے نکلتے دوسرے شہر کو جا لیا پہلی آیت پہلی حالت پر تیسری آیت تیسری
 حالت پر معمول ہے لَيْسَ لَكَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكَ حُجَّةٌ کہ نہ ہے کوئی قوم سے جھگڑنے کی جگہ کوئی
 مراد یہود اور مشرکین میں یعنی قبلہ کو جو پھیرے سوائے یہود کا لگاؤ دور ہو کیونکہ اگر نہ پھیرے تو یہود کہتے توریت
 میں ایک نبی جو آیا اس کا قبلہ کعبہ ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمارا ہی قبلہ کی طرف متوجہ ہونا اور مشرکوں کا
 لگاؤ بھی دفع ہوا کیونکہ وہ کہتے کہ محمد دعویٰ کرتا ہے کہ میں براہیم کی ملت پر ہوں بھر قبلہ میں براہیم کی مخالفت
 کیونکہ تاہی الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ مگر جو ان میں بے انصاف ہیں یعنی جھگڑا کسی نہیں رہتا مگر معاند
 اور بے انصاف کو وہ کہتے کعبہ کی طرف نہیں پھرا مگر اپنی قوم کا دین اسکو پسند آیا اور اپنی شہر کا دھیان
 ہوا یا یوں کہتے قبلہ میں تو اپنے آبا کی پیروی کیا شاید انکا دین بھی رفتہ رفتہ اختیار کریگا فَلَا تَخْشَوْهُمْ
وَاحْشَوْنِي سوائے ان سے ڈرو اور مجھ سے ڈرو یعنی وہ لوگ تمہارے قبلہ میں طعن کریں گے ان سے ڈرو
 ان سے تمہارا کچھ نہ بگڑے گا اور مجھ سے ڈرو میرے حکم کو بجالاؤ انکا خلاف نہ کرو وَلَا تَتَّبِعُوا لِمَا يُغْتَابِي عَنْكُمْ

اور اس واسطے کہ پورا کروں تمہارا فیاض و اعلاکم تفقدون اور شاید تم راہ پاو یعنی سب نے تم کو جو یہ
 امر کیا سو اپنی نعمت تم پر پوری کرنے اور تم کو ہدایت دینے کے ارادہ تھا نعمت پوری کرنے سے مراد ابراہیم
 کی نعمت پوری حاصل ہونا یا اسلام پر مرنے اور بہشت میں جانا وہاں اللہ کا دیدار ہونا بخاری و اب المفرد میں اور
 ترمذی سنن میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے پوری نعمت
 میں جانا ہے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ پوری نعمت اسلام پر مرنے کا ارسلنا فیکم
 رسولاً منکم جیسا بھیجا ہم نے تم کو رسول تمہیں میں کا تم کی کاف تشبیہ اس کے ہر کس ترجمہ میں جیسا ہر تشبیہ کو اس کے
 کوئی لفظ ہونا جو اسکے متعلق ہو سو بعضی نام نہی متعلق تھے میں نے انہیں افضل قبلہ کی امر میں یا آخرت کے امر میں جیسا
 پورا کیا ویسا ہی تم پر رسول بھیجے فضل پورا کیا اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ فا ذکر و فی اذکر کم سے متعلق ہے یعنی
 جیسا میں تم کو رسول بھیجے یا دیکھا ویسا ہی تم مجھ کو یاد کرو اور یہ نہایت خطاب اہل مکہ اور یوں کو اور رسول مراد محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یوں کو انہیں میں کا رسول بھیجا ان پر اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت و انکی عزت اور شرف کا
 سبب یتلو علیکم ءآیتنا پڑھتا تھا ہے پاس آتین ہا رہی یعنی قرآن و یزکیکم اور تم کو
 پاک کرتا ہے یعنی شرک کی نجاستوں و یعلمکم الکتاب والحکمة اور سکھاتا تم کو کتاب اور حکمت کی کتاب
 قرآن مراد ہے اور حکمت حدیث اور فقہ و یعلمکم مالکم تگولوا تعلمون اور سکھاتا تم کو جو تم نہ جانتے
 تھے یعنی علوم اور معارف الہی کہ جس کا جاننا بدون وحی کے ممکن نہیں نظر و فکر کو وہاں کیا داخل فا ذکر و فی
 اذکر کم تو تم یاد کرو مجھ کو میں یاد کروں تم کو اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا یا زبان سے ہے مثلاً قرآن کی تلاوت کرنا
 اور اس کی تسبیح اور تہلیل کرنا یا دل سے اس طہ پر کہ اسکی ذات کے مراقبہ میں متغرق ہونا یا ذکر اہل سلوک اور شہداء
 و الون کے نصیب یا اس طہ پر کہ اسکے دلائل اور آیات کو اور صنایع اور بدایع کو مامل اور تفکر کرنا یہ بات سب کو
 حاصل ہو سکتی ہے اور اللہ تعالیٰ جو یاد کرتا ہے اس سے مراد مغفرت اور ثواب دینا اور اسکی رضا مندی ہے ابوالخیر اور
 دہلی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کی معنی یوں فرما چکے
 مجھے یاد کرو میری طاعت میں تم کو یاد کروں اپنی مغفرت یعنی میری طاعت کرو گے تو تم کو بخشد و بخلا اور
 ابن لال اور دہلی اور ابن عساکر ابی ہند دارسی روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما اللہ تعالیٰ

فرمایا میرا ذکر کرو طاعت میں تمکو یاد کرو تمکا اپنی مغفرت سے سوجو کوئی مجھے یاد کرے گا اور میرا مطیع ہوگا تو
مجھ پر اسکا حق ہے کہ مغفرت سے اسکو یاد کروں اور جو مجھے یاد کرے گا اور وہ میری عصیان کر رہا ہو تو میں اسکو عذاب
اور دشمنی سے یاد کروں گا اور بعضے یوں کہیں ہیں مجھے یاد کرو نعمت اور فراخی میں تو میں تمکو یاد کروں گا شدت
اور بلا میں بخاری اور مسلم وغیرہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم اللہ تعالیٰ
فرمایا میں اپنے بند کے خیال کے ساتھ ہوں جو میرے رکھتا ہو اور جب یاد کرے تو میں اس کے ساتھ ہوں اگر مجھ
اپنے ہی میں یاد کرے گا تو میں اسکو اپنے ہی میں یاد کروں گا اگر دربار میں یاد کرے گا تو میں وہاں ہر دربار میں یاد کروں گا اور
اگر میری طرف ایک بالشت نزدیک ہے گا تو اسکی طرف میں ایک ہاتھ نزدیک ہوں گا اور اگر وہ میری طرف ایک ہاتھ
نزدیک ہوگا تو میں اس کے ایک ہاتھ نزدیک ہوں گا اور اگر وہ میرے پاس چلتا آویگا تو میں اس کے پاس دوڑ کے آؤں گا
یہ حدیث اللہ تعالیٰ کی صفات کی حدیثوں میں ہے قرب اور بالمشاورہ ہاتھ اور چٹنا اور دوڑنا اللہ تعالیٰ
کی ذات پر حال ہے سوسلف کا مذہب یہ ہے کہ اس کے مضمون کو خدا تعالیٰ پر سپرد کیجئے خلف کے قول پر اسکی
تأویل اسکی نعمتوں کی نزدیکی اور اللہ تعالیٰ کا الطاف و احسان ہے و اشکر والی ولا تشکروا
اور احسان و میرا اور افکری مت کرو شکوہ حاصل ہوتا ہو اسکی طاعت اور ناشکری گناہ سے یا ایتھا

ع

الَّذِينَ آمَنُوا سَتَعْلَمُونَ بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ اِی ایمان والا قوت پکرو صبر اور نماز صبر اور صلوة
دو چیز ہی فرمایا کیونکہ یہ دونوں عبادتوں کے اصل ہیں صبر مراد یہ ہے کہ امر الہی میں اپنی جان پر محنت
آوے اسکو ہنسا اور عبادتوں کی ادا کرنے پر مشقت اٹھانے اور اپنے تئیں گناہوں اور شہوتوں سے باز رکھنا
بعضے صبر سے مراد روہیت ہیں اور بعضے جہاد اِنَّ اللہَ مَعَ الصَّابِرِینَ بیشک اللہ ساتھ ہے صبر کرنے والوں کے
یعنی وہ انکی اعانت کرتا ہو اور انکی دعا میں قبول کرتا ہو وَلَا تَقْتُلُوا الْمَنَیْمَ لَقَدْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللہِ اَمَیْمًا
اور نہ کہو جو کوئی مارا جاو اللہ کی راہ میں کہ مرد میں بکن اَحْیَاءٌ بَلْکَ دَرَزَیْمَیْنِ وَلَکِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ
لیکن تمکو خبر نہیں ہے کہ جنگ میں مسلمان جب شہید ہوئے لوگ کہنے لگے کہ وہ مارے گئے اور انکی لذتیں اور نعمتیں
منقطع ہوئیں تو انکے شانین اللہ صاحب آیت نازل کیا شہد اجو زندہ ہیں فرمایا انکی حیات کس طور پر ہے
اکثر مفسرین کہے ہیں انکی حیات جسد نہیں اور نہ حیوانات کی حس و حیات کی سی لیکن انکی حیات ایک طرح ہے

ایک گھر بناؤ اور اسکا نام بیت الحمد رکھو ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے و کثیر الصبرین الذین
اذا اصابتهُم مصیبةٌ قالوا انا لله وانا اليه راجعون اور خوشی سنا ہی محمد ثابت رہے
والون کو یعنی اُس بُرائی پر جو انکو پہنچتی ہے کہ جب کچھ مصیبت پہنچتی ہے تو کہتے ہیں ہم اللہ کے مال میں اور کچھ
طرف بھر جانا ہی مصیبت شامل ہے ہر چیز کو جس سے ایذا ہو طبرانی ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومن کو جو نا پسند چیز پہنچے تو وہ مصیبت ہے اس حدیث کی شدیفہ
لیکن اسکے شواہد میں انکے دیکھتے ضعف باقی نہیں رہتا اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کی ہے کہ یحییٰ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوں فرما کسی بندہ کو کچھ مصیبت پہنچی اس پر وہ کہے انا لله وانا اليه
راجعون اللهم اجرني في مصيبتی واخلف لي خیرا منها یعنی یا اللہ میری مصیبت میں
مجھے اجر دے اور ایک بدلا اُس سے بہتر مجھے دے تو اللہ تعالیٰ اسکو اُس مصیبت کا ثواب دیتا ہے اور اُس سے
بہتر اسکو بدلا دیتا ہے بی بی ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا میرا شوہر ابوسلمہ جب فوت پایا تو میں نے بیہوشی
اور مجھو اچنبھا تھا کہ ابوسلمہ سے بہتر کون ہوگا انکے بدلے اللہ تعالیٰ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سا شوہر
دیا ابن جریر وغیرہ سعید بن جبیر سے نقل کئے ہیں کہ اس امت کو استرطاع کہنا جو ملا کسی امت کو نہ ملا اگر کسی
کو ملتا تو یعقوب علیہ السلام کو ملتا جب انس یوسف جدا ہو یعقوب یہی کہے یا اسفا علی یوسف یہاں
معلوم کیجئے کہ زبان سے انا لله وانا اليه راجعون کہنے کو صبر نہ کہیں گے صبر وہ ہے کہ بندہ اسکو دل سے
اور زبان سے کہے اور دیکھے کہ آپ کس کام کیواسطے پیدا ہوا ہے اور کہاں جاویگا اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی یاد
کرنا تا معلوم ہو کہ وہ بندہ جو نعمت چھین لیا اسکے مانند بہت سی نعمتیں باقی رکھا ہے اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ
صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ایسے لوگ انہیں بخشش میں اپنی رب کی اور مہربانی صلوات اللہ تعالیٰ
کی طرف سے جو ہو اسکا معنی وہ مغفرت جو تعظیم کے ساتھ ہوتی ہے اور صلوات جمع کا صیغہ دلالت کرتا ہے کہ ان پر
بہت سے صلواتیں ہیں وَاُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور وہ ہیں راہ پر گزرنے والے قضاۃ الہی پر راضی ہوئے
اِنَّ الصَّافِيَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعْبِ اللّٰهِ بے شک صفا اور مردہ جو میں نشان اللہ تعالیٰ کے صفاء و
نام میں پہاڑ کے مکہ میں انھیں کے درمیان سے کرتے ہیں یعنی دوڑتے اور شاخیں جمع شعیبہ کا ہے اسکی معنی لغت میں

صحت یہاں شکاری مراجع کے مناسک میں جبکہ اللہ تعالیٰ اپنی طاعت کے نشانیاں کیا ہی۔ مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
 أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا بِحُرٍّ كَوْنِي حَجَّ كَرِهَ يَاعْمُرُهُ كَرِهَ تَوَكَّنَاهُ نَهْنِ اسکو
 کہ طواف کرے یعنی دو رکعات دونوں میں حج کی معنی لغت میں قصد کرنا ہی شرع میں بیت اللہ کا قصد کرنا
 مخصوص مناسک کے کاموں کے لئے عمرے کا معنی لغت میں زیارت کرنی ہے اور شرع میں بیت اللہ کی زیارت
 کرنی بروجہ مخصوص اس آیت کی شان نزول کو سید بن منصور اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر عامر
 شعبی سے نقل کئے ہیں کہ صفا پر ایک بت تھا اسکا نام ایساف اور مروہ پر ایک دیوتی تھی اسکا نام ناملہ جات
 کے لوگ طواف کئے بعد اُن دونوں پہاڑوں کے درمیان دوڑتے تھے اور بتوں کی تعظیم کرتے جب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم مکہ کو تشریف لینگئے اور بتوں کو توڑ دئے صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ صفا مروہ کے درمیان اُن دونوں
 کے لئے سعی کرتے تھے وہ حج کے مناسک سے نہیں بھرا اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا یعنی روایتوں میں آیا ایساف
 نام ایک مرد کا تھا اوسنے ناملہ نام عورت کے گعبہ کے اندر زنا کیا اللہ تعالیٰ ان دونوں کو مسخ کر کے پتھر
 بنا دیا جب ایک ت گذر گئی اور وہ لوگ جو اس حال کو جانتے تھے مر گئے کفار انکی پرستش کرنے لگے انھیں صفا
 مروہ کے درمیان میں سعی کرنا حج اور عمرے کے مناسک میں داخل ہو اور وہ شرع کے حکم سے ثابت ہی لیکن
 امام احمد کہتے ہیں کہ وہ سنت ہو اور ابو حنیفہ کہتے ہیں واجب ہی اگر کوئی اسکو ترک کرے تو جانور کا ذبح کرنا
 لازم ہوگا اور امام مالک اور امام شافعی کے پاس حج و عمرے کے ارکان میں وہ بھی ایک رکن ہے
 امام شافعی اور ابی سعد وغیرہ جعید بنت ابی شجرۃ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرماتے سعی کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ تم پر سعی فرض کیا ہو دارقطنی نے کہا کہ اسکی سند صحیح ہے امام مالک اور امام احمد اور ابی
 اور سلم اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور بیہقی وغیرہ عروہ بن الزبیر سے روایت کئے ہیں کہ میں نے بی بی شامہ
 رضی اللہ عنہا کو کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الصُّفَا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت وَاِعتَمَرَ
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا اسکو کوئی صفا مروہ کے درمیان نہ دوڑے تو کچھ مضائقہ نہیں بی بی عائشہ کے
 اسی میری چچن بیٹے تو نے بُری بات کہی مسلم کی ایک روایت میں یوں آیا ہے بی بی عائشہ کے جو آدمی صفا
 مروہ کے درمیان طواف نہ کرے تو اللہ تعالیٰ نہ اسکا پورا کر لگا نہ عمرہ تو جو کہا وہ بات اگر مراد ہوتی تو اللہ تعالیٰ

یون فرماتا فلا جناح علیہ ان لا یطوف بہما لیکن یہ آیت انصار کی شان میں اتری و اسلام لانے کے قبل مناة کے نام سے جس کی پرستش کرتے تھے حج کا احرام باندھتے پھر جو مناة کے نام سے احرام باندھتے تھے صفا مروہ کی درمیان طواف کرنا گناہ سمجھنا جب لوگ اسلام سے مشرف ہو گئے یا رسول اللہ ہم جاہلیت میں صفا مروہ کا طواف کرنا گناہ سمجھتے تھے پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے زہری یہ حدیث ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام کو بولا وہ منکریت خوش ہوا اور کہا یہ آیت بڑے حکم کی ہے اور بولائیں عالموں سے سنا تھا کہتے تھے عربوں میں دعوت صفا مروہ کے درمیان طواف نہیں کرتے تھے اسلام لایا بعد کہنے لگے ان دونوں تہوں کے درمیان طواف کرنا جاہلیت کی رسم ہے اور تھوڑے انصار کہتے ہیں کہ حکم ہوا کہ کعبہ کا طواف کریں صفا مروہ کی طواف کا حکم نہیں ہوا پھر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا ابو بکر بن عبد الرحمن کہے شاید یہ آیت ہر دو فریق کی شان میں اتری وَمَنْ لَطَّوَعْ خَيْرٌ فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ اور جو کوئی شوق سے کرے کچھ نیکی تو اللہ تعالیٰ قدر دان سب بٹانا قطع کا معنی طاعت کا کام کرنا فرض میں یا نفل یا جو اللہ فرض کیا اس سے زیادہ کچھ ہو یا عمرہ یا طواف یا کوئی اور نیکی اور شکر کا معنی لغت میں اپنے تئیں کوئی انعام دیکھ تو اسکو اظہار کرنا یہ معنی اللہ تعالیٰ کی شان میں بن نہیں سکتا سو اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر طاعت کی نظر سے یہ لفظ بولا اس سے مراد ثواب یا نیکی کا ان الذین یکتبوا لہم اجر و انزلنا من البیت والہدیٰ جو لوگ چھپاتے ہیں جو کچھ ہم نے اتارے صاف حکم اور راہ کی نشان آئیں جگہ لوگ سے مراد یہود کے علماء ہیں جو بولے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نفی تو ریت میں نہیں اور رجم کی آیت کا انکار کئے سو ابہت چھپتے کو پوشیدہ کر دیا مِنْ بَعْدِ مَا بَدِئْتَهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ بعد اس کے ہم انکو کھول چکے لوگوں کے واسطے کتاب میں یعنی توریت میں ہم انکو ایسا صاف کہہ دئے کہ حسین کچھ اشکال اور شبہ نہ رہے پھر اسکو چھپاؤ وَلِلّٰهِ يُلْعَنُہُمْ اللّٰهُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اور لعنت کرنے میں سب لعنت کرنے والے یعنی اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ انپر لعنت کرے لعنت کے معنی اللہ کی رحمت سے دور پڑنا لعنت کرنے والوں سے تمام مخلوقات میں جن دُشمن کے سوا کہ قول ابن عباس کی جس نے کہا مراد اُن سے اللہ کے سب بند ہیں اور عکرمہ مروی ہے کہ اس سے مراد ہر شئی ہے یہاں تک کہ چار پاؤں اور خنسا اور چھو مجاہد اور قتاک سے یون مروی ہے کہ اس سے

یہ لفظ بولا اس سے مراد ثواب یا نیکی کا ان الذین یکتبوا لہم اجر و انزلنا من البیت والہدیٰ جو لوگ چھپاتے ہیں جو کچھ ہم نے اتارے صاف حکم اور راہ کی نشان آئیں جگہ لوگ سے مراد یہود کے علماء ہیں جو بولے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نفی تو ریت میں نہیں اور رجم کی آیت کا انکار کئے سو ابہت چھپتے کو پوشیدہ کر دیا مِنْ بَعْدِ مَا بَدِئْتَهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ بعد اس کے ہم انکو کھول چکے لوگوں کے واسطے کتاب میں یعنی توریت میں ہم انکو ایسا صاف کہہ دئے کہ حسین کچھ اشکال اور شبہ نہ رہے پھر اسکو چھپاؤ وَلِلّٰهِ يُلْعَنُہُمْ اللّٰهُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اَنۡكُرۡنَہُ اور لعنت کرنے میں سب لعنت کرنے والے یعنی اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ انپر لعنت کرے لعنت کے معنی اللہ کی رحمت سے دور پڑنا لعنت کرنے والوں سے تمام مخلوقات میں جن دُشمن کے سوا کہ قول ابن عباس کی جس نے کہا مراد اُن سے اللہ کے سب بند ہیں اور عکرمہ مروی ہے کہ اس سے مراد ہر شئی ہے یہاں تک کہ چار پاؤں اور خنسا اور چھو مجاہد اور قتاک سے یون مروی ہے کہ اس سے

عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ

زمین پر کے دوا بیچے چار پائی مراد ہیں اور یہ آیت اگرچہ یہود کی شان میں اُتری لیکن اس سے ہر شخص مراد ہو
 زمین کے امر کو چھپاؤ کیونکہ لفظ عموم پر دلالت کرتا ہے لفظ کے عموم کو ہی اعتبار ہو نہ خصوص سبب کے اور اس آیت سے
 ثابت ہوا کہ جو علم دینی ہو اس کو ظاہر کرنا فرض ہی بخاری اور مسلم نے اعجاز سے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ کہے تم کہتے ہو گئے کہ ابو ہریرہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت روایت کرتا ہے اللہ کی
 قسم اگر قرآن میں ایک آیت نہ ہوتی تو میں کسی کو کچھ حدیث کہی نہ کہتا بعد اسکے یہ آیت پڑھنے لگے اِنَّ الَّذِيْنَ
 يَكْتُمُوْنَ الْاٰيٰتِ الْاَلٰلِ الَّذِيْنَ تَاْتُوْنَ اَمَّا جَنُودُكَ تَوْبَةُ كِي يَغْنُوْا دَسَّ جُوْشِيْدَه كَرْنِي تَحُوْسُ بَا زَا نُوْ دَل سے
 مسلمان ہو وَاَصْلَحُوْا اور درست کئے یعنی اس کام کو جو انکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان تھا وَبَلَّيْتُوْا اور
 بیان کر دئے اُس چیز کو جو چھپاتے تھے فَاُولٰٓئِكَ اَتُوْبُ عَلَيْهِمْ سَوَاكُمُوْ عَاف كَرْتَا هُوْنَ اور توبہ قبول
 کرتا ہوں وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ اور میں ہوں بہت معاف کرنے والا مہربان اِنَّ الَّذِيْنَ
 كَفَرُوْا وَاَمَّا تُوْا وَاَمَّا كَفَّارٌ مَّقْرَجٌ لُّوْكَ كَا فَرِيُوْا اور مر گئے کفر پر یعنی دسے مر گئے توبہ نہ کئے
 اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمُ الْعَنَةُ اللّٰهُ وَاَلْمَلٰٓئِكَةُ وَالنَّاسُ اَجْمَعِيْنَ اُنْہیں پر لعنت اللہ کی اور فرشتوں
 کی اور لوگوں کی سب کی پہلی لعنت دینی تھی کیونکہ توبہ سے موقوف ہو یہ لعنت جو کیا ہمیشہ رہی کیونکہ بعد
 توبہ کرنے کی جگہ نہ رہی آبن جبرینے ابو اعلیہ نقل کیا ہے کہ یہ لعنت قیامت کے دن ہوگی اللہ تعالیٰ کافر کو
 کھڑا کر کے آپ لعنت کریگا بعد فرشتے لعنت کریں گے بعد دوسرے لوگ لعنت کریں گے اور لوگوں مراد یہاں مومن ہیں
 چنانچہ ابن مسعود اور قتادہ یہی منقول ہے بعض مطلق لوگ مراد لیتے ہیں مومن ہوں یا کافر قیامت کے دن کافر بھی ایک
 دوسرے کو لعنت کریں گے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا يٰلَعْنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا اور فرمایا کَلَّمَا دَخَلْتَ اُمَّةً لَعَنْتَ اَخْتَهَا
 خَلِيْدِيْنَ فِيْهَا رَہ پرے اُسی میں یعنی لعنت میں یا آتش میں لَا يَخْفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ نہ ہلکا ہو گا عذاب
 وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ اور نہ انکو فرصت ملے گی بعض یوں ترجمہ کئے ہیں اور نہ انکی طرف سے کسی نظر کریگا وَالْهٰکُمُ اللّٰهُ
 وَاَحَدٌ اور اللہ تمہارا اکیلا الہ ہے یعنی اُسکا مثل اور شریک نہیں اس آیت کی نزول کا سبب یہ ہے کہ کفار
 کہنے لگے یا محمد تو اپنے رب کی صفت بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو اور سورہ اخلاص کو اتارا لَا اِلٰهَ اِلَّا
 هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ کسی کو پوچھا نہیں اُسکے سوا برا مہربان رحم والا ابو داؤد و ترمذی اسلمت بن یزید رضی اللہ

ع

منہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے
 وَاللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَنِيُّ اَنْتَ الْكَرِيْمُ
 ہولہی القیوم ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَقَرًّا مِّنْ
 وَزِیْنٍ بَّانَا وَکَلِیْعٍ اَوْرَابِن جبر و غیرہ الی الفضلی سے نقل کئے ہیں کہ جب آیت وَاللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ
 تو مشرکین تعجب کئے کہ محمد نے جو کہا کہ اللہ ایک ہے اس بات میں سچا ہو تو کچھ دلیل لاؤ پھر اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت کو نازل کیا اَنْ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْاٰیۃ سوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ نشانیاں عقل مندوں کے
 لئے دلیل ہیں جانیو کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں صانع کی وحدانیت پر استدلال کی کیفیت کہہ دیا اور انکو اپنی آیتوں
 میں تفکر کرنا اور اپنے صنایع عجیبہ اور افعال متقنہ میں نظر کرنے کی خاطر اشارہ کیا کہ جس میں وحدانیت کی دلیل
 روشن ہو کیونکہ اگر دو خدا ہوتے تو عالم کا انتظام درست نہ ہوتا اور ان دونوں کے کام صفت کمال میں مساوی
 رہنا محال ہوتا اس سے ثابت ہوا کہ عالم کا خالق اور مدبر ایک ہی ہے قادر مختار اور اللہ تعالیٰ اپنے عجائب مخلوقات
 سے اس آیت میں آٹھ نوع بیان کیا کہ ہر ایک کو بغور دیکھیں اس خالق کی وحدانیت پر بڑی دلیل ہے پہلی نوع
 آسمان زمین میں آسمانوں میں جو آیتیں ہیں سب پر عیان ہیں دیکھو تو کیا بلند عمارت بے ستون ہو ہیں علق
 کھڑی ہے اور اس میں سورج اور چاند اور ستارے بھی ہیں ہر ایک گردش مختلف ہو اور زمین کو پانی پر کس متانت
 سے قائم کیا ہے اور اسام کے رنگ کی سٹی اور انواع کی قابلیتیں اس میں رکھا ہے اور جھاڑ و پہاڑ چل بھول
 دریا معدن جواہر اس میں پیدا کیا ہے اور آسمان ساتھ ہیں اور زمین بھی ساتھ ہیں لیکن اللہ صاحب آسمانوں
 کو سموات کر کے جمع کا لفظ فرمایا اور زمین کو ارض کر کے مفرد بولا سو اس کی وجہ شاید یہ ہو کہ اس مقام
 اپنی وحدانیت کی دلیل قائم کرنا منظور تھا دلیل محسوس چیزوں سے جب بنتی ہے تو یقین کا فائدہ دیتی ہے زمین
 کے ساتھ طبقے محسوس نہیں اس لئے اسکو مفرد کہا اور سات آسمان بھی اگرچہ محسوس نہیں لیکن سورج اور چاند
 اور ستارے بڑے چھوٹے جو دیکھتے ہیں اور انکی گردشوں کا اختلاف آسمانوں کے تقدیر دلالت کرتا ہے
 اس لئے تقدیر بنزلہ محسوس کے ہوا قاضی ناصر الدین بیضاوی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ آسمان کے طبقے ایکے
 کے دیکھتے ہر ایک میں فاصلہ موجود ہے اور حقیقت میں مختلف ہیں اس لئے سموات فرمایا بخلاف زمین کے

کہ وہ ایسے نہیں جافظ جلال الدین سوچی اس کو روکیا اور کہا کہ یہ قول فلاسفہ کا یہ اہل سنت و جماعت کا یہ مسئلہ
 میں جیسا معاملہ ہے ویسا ہی دوزخ میں دیا جائے گا۔ یہاں صلیب پانچ سو برس کی راہ کا یہ اور امام نبویؐ کی وجہ یہ لکھا ہے کہ
 برآسمان کی جنس مختلف ہے اکیسے سر کے جنس سے نہیں اس لئے اسکو جمع لایا اور سات زمین ایک ہی جنس کے ہیں یعنی تراب
 اس لئے اسکو مفرد فرمایا ابو حیان نے کہا باغت والون یہ نکتہ لکھا ہے کہ ارض کو جمع کر کے ارضوں کہنا زبان پر ثقیل ہے
 اس لئے اسکو جمع کر کے ارضوں کہنے کے موقع میں ومن الارض مثلهن کے فرمایا بعضی بے علم ہیں کہ انکا مفرد زبان
 پر لانا ثقیل نہیں اور اسکی جمع ثقیل ہے تو اللہ انکے جمع کو قرآن میں نہیں ذکر کیا اور بعضوں کی جمع ثقیل نہیں پر مفرد
 ثقیل ہے تو قرآن میں اسکی جمع کہا مفرد نہیں کہا جیسی الباب جمع لب کی ہے سولب قرآن میں مذکور نہیں غلاف
 الباب کے بہت سی جملہ واقع ہر آب دوسری نوع کی طرف اشارہ کر کے فرماتا ہے واختلاف الليل والنهار
 اور رات دن کا ملتے آنا انکا بدلتے آنا یہی رات کا دن آتا ہے اور دن کا رات آتی ہے عطا یون منقول ہے کہ رات
 مختلف آتا کسی وقت نہ کسی وقت نہ یہی اور کوئی بڑی اور کوئی چھوٹی اور رات اول فرمایا کیونکہ رات مقدم ہے اور اصل
 جہان کی تاریکی ہی ہے روشنائی نہیں ہوتی مگر سورج یا چاند کے نکلنے سے انہیں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عیشہ کیو
 دن کو مقرر کیا اور آرام و راحت کیو اس لئے رات کو بھر تیسری نوع کی طرف اشارہ کرتا ہے وَالْفُلُكُ الَّتِي تُجَرَّى
 فِي الْبَحْرِ مِمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ اور کشتی جو لیکر چلتی ہے دریا میں جو چیزیں کام آویں لوگوں کو یعنی تجارت کرنا اور
 منافع حاصل کرنا ان میں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کشتی کو انسان کے لئے مسخر کیا اسکو پانی پر چلاتا ہے یا وجود بر
 پر جیسے کے وہ دوسری نہیں اگر با و مراد ہو تو زمینوں کی راہ گھڑیوں میں طی کرتی ہے اور مخالف بارا ہو تو کھڑی
 کی راہ کو چھینے لگتے ہیں اور دخانی کشتیاں جواب نکلے ہیں انکو نظر کریں تو خالق کی عظمت پر دلالت کرتی ہیں
 ہوا سرخیز مخالف رہے و اپنی مقصد کی طرف روان میں اور کشتی کے لئے دریا کو مسخر کیا پانی کی اس نور میں اور
 موجوں کی اضطراب میں کڑیوں کے چند گروں کا گھبران اللہ کے سوا دوسرا کوئی نہیں یہاں جو حقے نوع کی طرف
 اشارت وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَسَاءٍ اور وہ جو اتارا اللہ نے آسمان پانی یعنی مینہ کا حیا
 یہ الارض بعد موتھا پھر دیا اس سے زمین کو مرگئی پیچھے یعنی خشک ہوئی بعد زمین سے کچھ نہ اگے
 اور اسپر مینہ نہ پڑے تو گو یا مرگئی اور جو فرمایا آسمان مینہ اتارا اس میں اہل سنت کے قول کی تائید ہے و

کہتے ہیں مینہ کو اللہ تعالیٰ ایک دریا سے بہاتا ہے جو عرش کے نیچے ہی میری آسمان پر ابر میں گنا ہوا ہے
 سے بہتا ہے یعنی کہتے ہیں آسمان مراد ابر ہے جو چیز زندگی میں ہے اور انسان پر سایہ کرے تو عجب حادہ میں
 مجازاً آسمان کہتے ہیں مینہ میں جو دلیل ہے سوا ہر ہے کیونکہ حیوان اور نبات تمام کی زندگی مینہ سے ہی اور
 کس انداز سے برساتا ہے سب پر عیان اب پانچویں نوع کی طرف اشارہ ہے وَبَشِّرِ فَهَارَ مِنْ صُلٰی اٰتٰیۃ
 اور یکمیرے اُس میں یعنی زمین میں سب قسم کے جانور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس جگہ جانور سے مراد
 وہ جو زمین پر حرکت کرتے ہیں خواہ انسان ہوں یا حیوان اس میں دلیل یہ ہے کہ تمام انسان کی اصل ایک ہے
 آدم ہونے پر انکی صورت اور شکل اور رنگ اور بات اور طبیعت اور اخلاق میں کس قدر تفاوت ہے اسی پر دوسرے
 جانور دن کو قیاس کریں تو معلوم ہوتا ہے یہاں چھٹی نوع کی طرف اشارہ کیا وَتَصْرِیْفِ الرِّیْحِ اور پھر باؤں کا
 کبھی شمالی باؤ چلتی ہے کبھی جنوبی پھر کبھی مشرقی ہوتی ہے کبھی مغربی شمالی باؤ کو عربی میں شمال کہتے ہیں اور جنوبی کو جنوب
 اور مشرقی کو قبول اور صبا بھی کہتے ہیں اور مغربی کو ذبور اور ریج العقیم کہتے ہیں اور جس باؤ کے بننے کی جہت مختلف
 ہو تو اُس کو ٹکنا کہتے ہیں اُس میں جو دلیل ہے سبھی ظاہر ہے کسی باؤ مینہ برساتا ہے اور کسی سے چھوٹا ہے کوئی گرم
 ہوتی ہے کوئی سرد اور کبھی زور سے چلتی ہے اور کبھی نرم باوجود اسکے کہ اسکا جسم لطیف ہے اسکو اس قدر زور و قوت
 ہے جھاڑوں کو جڑ سے نکالتی اور مضبوط عمارتوں کو ڈھا دیتی ہے اور اُس سے حیوان کی زندگی بھی ہے اگر ایک لحظہ
 باؤ بند ہو تو دم رک کے مر جاتے ہیں اور باؤ نہ ہو تو دنیا بھی بدبودار ہو جاوے گی یہاں ساتویں نوع کی طرف اشارہ
 وَالتَّحَابِ الْمَخْرُجِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اور ابر جو فرما نبرد ر ہے درمیان آسمان و زمین کے ابر جو فرما
 ہے یا اللہ تعالیٰ کا یا باؤ کا کیونکہ باؤ اللہ تعالیٰ کے اذن ابر کو جدھر چاہے اور صحرائی ہے اور اس میں دلیل ہے
 کہ ابر میں اتنا پانی دھتے پر ہی وہ آسمان و زمین کے درمیان معلق کھڑا رہتا ہے لَا یَتَّخِذُ لِقَوْمٍ یَقْتُلُوْنَ
 البتہ دلائل میں عقلمند لوگوں کو یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے دلائل ہیں کیونکہ وہ اپنی عقل سے تامل کریں تو
 اللہ تعالیٰ کی بڑی قدرت اور حکمت اُن سے ظاہر ہوتی ہے وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ
 اَنْدَادًا اور بعض لوگ ہیں جو پکڑتے ہیں اللہ کے سوا ہمتا یا یعنی مشرک لوگ بتوں کو یا اپنے بزرگوں کو جبکی
 اطاعت کرتے تھے اللہ کا مثل ٹھہرانے میں مَحْبُوبٌ نَأْمُ کَحَبِ اللّٰهِ محبت رکھتے ہیں انکی یعنی انکی تسلیم کرتے

اور اُن سے خضوع اور عاجزی ظاہر کرتے ہیں اور انکی طاعت کی طرف رغبت کرتے ہیں جیسی محبت اللہ کی یعنی وہ سے بتوں کی ایسی محبت رکھتے ہیں جیسے مومن انکی محبت رکھتے ہیں زجاج نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ وہ اللہ سے جو محبت رکھتے ہیں بتوں کی ویسی ہی محبت رکھتے ہیں کیونکہ وہ انکو اللہ کا شریک جو ٹھہرائے اللہ کو اور بتوں کو برابر سمجھے پہلی تفسیر والا کفار کی محبت اللہ کے ساتھ ثابت نہیں کیا دوسرے تفسیر والے کفار کی محبت بھی اللہ سے ثابت کیا لیکن اُس محبت میں بتوں کو شریک کہا اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کی جس تعظیم و محبت کے سبب عیب رکھنا دانا مسلمان بھی اپنے پر شہید سے یہی معاملہ کرتے ہیں اور انکی تعلیم و اطاعت اللہ تعالیٰ کی مانند کرتے ہیں کوئی پیروں اور شدون اور قیرون کو سجدہ کرنا ہو اور بعضے تو انہیں بواسطہ آہی اپنا مشکل اور حاجت روا سمجھتے ہیں وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ اور ایمان والوں کو اُس سے زیادہ محبت ہے اللہ کی یعنی وہ اللہ کی محبت پر ثابت و لازم رہتے ہیں اللہ کے سوا دوسرے کو پسند نہیں کرتے اور مشرکوں کی محبت ایک سدغرض پر مبنی ہے خود احناف مرضی ہو تو اس محبت کو ترک کرتے ہیں کفار قریش ایک پیغمبر کا پوجا کرتے تھے دوسرا پیغمبر اُس سے بہتر تھا تو پہلے کو پھینک کے دوسرے کو اختیار کرتے اور بعضے کچھ حاجت درپیش ہو تو اسکو بچکے کھا جاتے تھے نبی مالمہ عربستان میں ایک قوم تھی جاہلیت میں ملکوت بنا کے پوجتے تھے جب قحط سالی ہوتی تو اسکو کھاتے وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا اور کبھی دیکھیں بے انصاف اپنے بچہ اللہ کو ہمتا پڑے ہیں إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ سو وقت کے جب دیکھینگے عذاب کہ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا مقرر ہو رہا ہے اللہ کو ہے وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ اور مقرر اللہ کی مارت ہے اپنے اللہ کا شریک بنانا ٹھہرانے والے آخرت میں اللہ کا عذاب دیکھینگے تو سمجھینگے تمام قوت اللہ ہی کو ہے اور اسی کی مارت ہی محبت اور نیکو کا جواب محذوف ہے تقدیر کلام کی یوں ہے کبھی بے انصاف دوزخ کے عذاب کا حال جانتے تو نہایت نادم ہوتے بتوں اور روسا کو اللہ کا ہمتا ٹھہراتے إِذْ تَبَرَّ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا جب الگ ہو جائے جگہ ساتھ ہوئے تھے اپنے ساتھ لَوْ كَانَ پہلے اتبعوا سے مراد روسا ہیں اور دوسرے اتبعوا سے مراد ان کے پیروں یعنی اللہ تعالیٰ سے دن جب روسا اور ان کے تابعین کو جمع کر لیا تو روسا الگ ہو جائینگے اور کہینگے کہ ہم نے تابعین کو نہیں بگاڑا اور أَوَّاعًا اور دیکھیں عذاب وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ

اور توٹ جاوین انکے سبب ف کے علاوہ قربت اور محبت انکے درمیان دنیا میں جو تھی وہ سب بانی نہ رہ سکی۔

وَقَالَ الَّذِينَ أَتَوْا أَوَّلَ مَكَّةَ بِرُءُوسِهِمْ يَوْمَئِذٍ لِّمَنَ قَالَ لَنَا كَرَمٌ مِّنْ رَبِّنَا

جما تبار و امینا کاش کہ بکھود دوسرے ہمارے لکے جانا ہو تالیفے دنیا میں تو ہم ایک ہو جاوین ہنسے بے ہمت

جیسے یہ ایک ہونے سے کَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكَلِمَاتِ عَلَيَّكُمْ اسطرح دکھانا ہو اور انکو

کام انکے افسوس دلا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جیسا انکو عذاب بتایا ویسا ہی انکے بد کام انکو دکھلا دیکھا تا انکو کمال

ندامت ہو وَمَا كُنْزُ الْجَنَّةِ مِنَ الْثَأْنِ اور انکو نکلنا نہیں آگ سے يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُنُوا عَمَّا

فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا لوگو کھا وزمین کے چیزوں میں جو حلال ہے ستھرا بہ آیت ثقیف اور خزاعہ

اور عامر بن صعصعہ اور بنی مدلج کے حق میں جو بحیرہ اور سائبہ اور وکیلہ وغیرہ جانوروں کو اپنے پر حرام

تھے نازل ہوئی یہی مشہور قول ہے بعضے کہتے ہیں یہ آیت شان میں انکے نازل ہوئی جو اپنے پر اچھا کھا نا وہ

اچھا کپڑا حرام کئے تھے یہ بات ضعیف ہے کیونکہ ان لوگوں کی شان میں سورہ مائدہ کی آیت یا ایہا الذین

آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ نازل ہوئی اور حلال وہ جسکو شرع مباح کر دے

اور طیبست وہ کہ جس میں شبہ نہ ہو وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ اور نہ چلو قدموں پر شیطان

کے یعنی شیطان کی راہ مت اختیار کرو کیونکہ تم حرام میں یا شے میں بڑو گے یا حلال کو حرام کر دو گے یا حرام کو

حلال جانو گے خطوات بعضوں نے چھوٹے گناہ مراد لئے ہیں اور بعضے گناہ کی نندین کرنا کہے ہیں اِنَّهُ لَكَلِمٍ

عَدُوٍّ وَبَیِّنٍ مَّقْرُوءِ تمہارا دشمن ہے ظاہر لینے اسکی عداوت ظاہر ہے تمہارے باب آدم کو بہشت سے

نکالا اِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وہ نہ حکم نہیں کرنا انکو مگر برے کام اور بے حیائی کا سو وہ

کام جو شرع میں قبیح ہو اور فحشا جس کی قباحت حد را یہ ہو اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ

کہ سورہ وہ گناہ جس میں حد نہیں اور فحشا جس میں حد ہے اور سدی نے کہا فحشا زنا ہے اور بعضے کہتے ہیں فحشا

نخل ہے وَاَنْ تَقُولُوا عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ اور یہ کہ مجھ کو بولنا اللہ پر جو تمکو معلوم نہیں جیسے حرام

حلال کرنا اور طیبات کو حرام وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اَسْمِعُوا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اور جب انکو کہئے چلو اس پر

جو نازل کیا اللہ نے یہ علاحدہ جملہ ہے آگے کے جملہ پر معطوف نہیں اور ہم کی ضمیر کا مرجع وہ ناس نہیں ہے جو

مذکور ہوئے بلکہ انکے خیر مزاد میں ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہود کو اسلام کی طرف دعوت کئے اور اللہ تعالیٰ کے نعمت و عطا
 انکو ڈرائے تب دافع بن خارجہ اور مالک بن عوف کہنے لگے یا محمد ہمارا باپ دادا جو راہ چلتے تھے ہم اسکو
 اختیار کرینگے کیونکہ وہ ہم سے بہتر تھے اور ہم سے زیادہ دانا اس پر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا تب سے کہتے
 یہ آیت اپنے اہل سے متصل ہے اور کفار قریش اور عرب کے مشرکوں کی حق میں اتنی اور ہم کی ضمیر کا مرجع وہ اس کا
 لفظ ہر جو من الناس من یخذ من دون اللہ اماناً من گذرا قالوا ابل نبتع ما الفینا علیہ اباؤنا کہیں
 بلکہ ہم چاہینگے اس پر جس پر دیکھا اپنے باپ دادا کو اؤ لو کان اباؤہم لا یعقلون شیئاً ولا
 یفہموا شیئاً کیا انکی پیروی کرو گے اگرچہ انکے باپ دادے نہ عقل رکھتے ہوں کچھ اور نہ راہ کی خبر تیر جو فرمایا
 کہ وہ عقل نہیں رکھتے وہ فقط دین کے کاموں میں ہر کیونکہ وہ اپنے دنیا کے کاموں میں پکتے تھے سو یہاں لفظ
 عام ہے اور معنی خاص اور اؤ لو من ہمزہ جو آیا انکار کا اور و او حالیہ ہے یا و او عطف کا اور لو کا جواب محذوف
 ہے یعنی اگر انکے باپ دادا بے عقل ہوں تو بھی وہ انکی پیروی کرینگے و مثل الذین کفروا کے مثل
 الذی یغنی عما لا ینفع الا دعاء ونداء اور مثال یعنی صفت ان کافروں کی جیسی مثال ایک شخص
 کی کہ چلتا ہو ایک چیز کو جو سنتی نہیں مگر پکارنا اور چلنا یعنی خالی آواز جس کی معنی معلوم نہیں اور ینفع کا لفظ نفع
 مشتق ہو نفع اس آواز کو کہتے ہیں جو چرواہا بکریوں کو بلانے کے لئے آواز کرتا ہو آیت کا مطلب یہ ہے کہ کفار
 و عطا سنتے ہیں لیکن اس میں فکر نہیں کرتے سو وہ جانور سے ہیں جو چرواہے کی آواز سنتے ہیں پر اسکا معنی نہیں
 سمجھتے یہ مثال اس پر ہے کہ بھیڑ آواز سنتے ہیں اور معنی نہیں جانتے و یسا ہی کفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 آواز سنتے ہیں لیکن اس سے نفع نہیں پاتے اور بعضے مطلب یوں بیان کرتے ہیں تو انکو پکارنے میں کافروں
 کی مثال ایسی ہے جیسا ایک شخص جب چلتا ہو اس کو اس جلانے میں بدون مشقت کے کچھ حاصل نہیں سو
 کافروں کو بتوں کو پکارنے میں مشقت کے سوا اور کچھ حاصل نہیں صم بکم غنی فہم لا یعقلون بہرے
 گوئیے اندھے ہیں انکو عقل نہیں حق کو سنتے نہیں سو کہہ رہے ہیں اور حق بات کہتے نہیں سو گوئیے کہ ہیں
 اور ہدایت کی راہ کو دیکھتے نہیں سوے اندھے ہیں یا یھا الذین ءامنوا کلووا من طیبات ما

رَزَقْنَاكَ اَی ایمان والو کھاؤ ستمری چیزیں جو تم کو روزی دی ہم نے یہاں کھانے کا حکم جو کیا مساجد
 کا حکم ہے اور کبھی واجب ہوتا ہے جیسے حفظ نفس کے لئے کھانا اور کبھی مندوب ہوتا ہے جیسے جان کی ساقہ
 کھانا اور طہیات ایسی چیزیں جو حلال ہوں اور شیعہ سو خالی امام احمد اور مسلم اور ترمذی وغیرہ ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ طیب ہے قبول نہیں کرتا مگر
 طیب کے اور اللہ تعالیٰ مومنوں کو اُس چیز کا اجر کیا جو رسولوں کو کیا رسولوں کو خطاب کر کے فرمایا یا ایہا
 الوسل کُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا اِنِّیْ جَاعِلٌ لِّمَنِ عَمِلَ اَی رسولو کھاؤ ستمری چیزیں
 اور عمل کرو نیک تم جو عمل کرتے ہو اسکو میں جانتا ہوں مومنوں کو خطاب کر کے فرمایا یا ایہا الذین امنوا
 کُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاکُمْ بعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس مرد کا حال بیان کئے جبکہ سر کے
 بال سفرد از کی سبب پر اگندہ اور غبار آلود ہوں آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کے یا رب یا رب کہتا ہے
 لیکن اُسکا کھانا حرام ہے اور پینا حرام اور لباس حرام اور پرورش یا حرام سے تو اسکی دعا کا ہی کو
 قبول ہوگی اِس حدیث کا حاصل یہ ہے دعا مقبول ہونیکے لئے اکل حلال شرط ہے نہیں تو دعا مقبول نہوگی
 اگرچہ اس نے مشقت اٹھا کے اللہ کی راہ میں سفر کیا ہو اور بعض کہتے ہیں طہیات ستمرا کہ ب مراد ہی ابن
 نے نقل کیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ ایک روز کے میں شبکو خود اور مسور کھایا اس سے شکم نفع کیا کوئی
 کھایا امیر المومنین اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرمایا ہے کُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاکُمْ یعنی اللہ تعالیٰ
 تو اچھی چیزیں کھاؤ کر کے امر کیا پر آپ کیا واسطے ثقیل غذا تناول فرمائے عمر بن عبدالعزیز کے افسوس تو
 آیت کو اُس جگہ پر نہ رکھا آیت میں طہیات مراد ستمرا کسب نہ ستمرا کھانا وَاشْكُرُوا لِلّٰهِ اِنْ کُنْتُمْ
 اَیَّاکُمْ تَعْبُدُونَ اور شکر کرو اللہ کا اگر تم اُسی کے بندے ہو یعنی اگر تم مخصوص اُسی کی عبادت کرتے ہو
 اور نعمتیں دینے والا وہی ہے اسکا اقرار کرتے ہو تو اسکا شکر کرو کیونکہ اُسکی بندگی بدون شک کے تمام ہیں
 ہوتی ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور مسلم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے راضی ہوتا ہے جبکہ وہ ایک لقمہ کھاتا ہو تو اللہ کا شکر کرتا ہو یا ایک
 کھونٹ پیتا ہو تو اللہ کا شکر کرتا ہو طہرانی مسند شامیہ میں اور بیہقی شعب الایمان میں اور علی ابوالدرداء

یعنی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہوا اِنِّیْ وَالاَنَسُ
 وَالْجِنُّ فِیْ سُبُأٍ عَظِیْمٍ اَخْلَقَ وَیُعِیْدُ غَیْرِیْ وَارْزُقَ وَیَشْکُرُ غَیْرِیْ لِیَعْنِیْ مِیْرَے اور جن و انس کے
 درمیان بڑا نامور معاملہ ہے میں پیدا کرتا ہوں عبادت ہوتی ہو اور کی میں رزق دیتا ہوں شکر کرتا ہو اور کا
 اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَۃَ حَرَامِ نَہِیْنِ کیا تم پر مکرر در یعنی مردار کو کھانا جو جانور بدون شرعی بیچ کے
 مرگا و مسکو میتہ کہتے ہیں اسکی نجاست اور حرمت پر تمام امت کا اتفاق ہے مگر اس عموم سے مچھلی اور مرغ کو مٹھا
 استثنا کی ہر دے از خود مرین تو بھی کھانا تھا درست ہر وَاللّٰمَ اور لہو اس ہوتے مراد خون مسفوح ہے
 یعنی وہ خون جو رگوں میں جاری ہوتا ہے یا پنجہ سورۃ النعام میں اللہ تعالیٰ او دما مسفوحا کر کے فرمایا
 مسفوح کی قید سے کھجی اور نلی نلی کیونکہ وہ مسفوح نہیں اور گوشت پر اور رازوں پر جو خون باقی رہ جاتا ہے وہ مسفوح ہی
 لیکن حرارت جاتی رہنے سے اور قیس رہنے سے اٹک ہا سو شافعیہ کے پاس بھی خبر ہے لیکن معفو عنہ ہو گوشت کو بغیر
 دھونے کے کھانا رہا ہوا مسکا معفو عنہ ہونا نجاست کا منافی نہیں امام نووی شرح مجموع میں اور سکی جو کہتے ہیں ہ پاک
 ہی اس سے مراد معفو عنہ ہو مولانا شاہ عبدالغزیز جو لکھتے ہیں امام شافعی کے یہاں بدون دھونے کے کھانا روا نہیں تھا
 خلاف مذہب اور امام ابو حنیفہ کے یہاں گوشت پر رہ جانا سو خون مسفوح نہیں چرہ پاک ہوا اور اسکا کھانا حرام
 نہیں وَلَحْمُ الْخِزْرِیْنِ اور گوشت سور کا جانور میں مقصود گوشت رہتا ہو دوسرے چیزیں اس کے تابع ہیں اسلئے
 اللہ تعالیٰ گوشت کر کے فرمایا اور اس سے اس کے تمام اجزاء مراد ہیں وَمَا اَھْلَیْہِ لِغَیْرِ اللّٰہِ اور جس پر
 پکارا اللہ کے غیر کا یعنی فوج کیا گیا اللہ کے غیر کے نام پر تفسیر فتح الغزیر میں اس کا ترجمہ ہون کیا ہے مگر وہ جانور کہ پکار ہوا
 شہرت دے ہون اس جانور کے حق میں اللہ غیر کے واسطے خواہ غیرت ہو یا خلیت روح کہ اس کے نام جو کہتے ہیں یا جن گھڑ یا سر پر
 رہتا ہو جانور کو جو کہ دین کے لوگوں کی ایذا سے باز نہیں آتا تو یہ مسلط ہو کہ چلنے نہیں یا خواہ پیر یا پیغمبر کو کہ جس کے نام بجا و زندہ
 مقرر کر کے دیتے ہیں یا یہ سب حرام میں صحیح حدیث میں آیا ہر ملعون میں فوج لغیر اللہ یعنی جو کوئی جانور کو فوج کر کے غیر خدا کا تقرب کرے
 وہ ملعون ہے خواہ فوج کرنے کی وقت نام خدا کا کیونکہ یہی ہے کیونکہ یہ جانور فلا کیو اسلئے ہر کر کے جب شہرت دی تو
 فوج کی وقت اللہ کا نام اس پر لینا فائدہ نہیں دیتا اس لئے کہ وہ جانور اس غیر کی طرف منسوب ہوا اور اس جانور میں
 مردار جانور کے خبث سے زیادہ خبث پیدا ہوا سب اسکا یہ ہے مردار جانور کی جان اللہ کا نام بننے نلی اور جان

جان اللہ کے غیر کا منہ اس کے نکالی یہ تو عین شرک ہے جب اس کو فور میں یہ بحث سرائت کیا اب اللہ کا نام لینے سے حال نہیں ہوتا جیسے گناہ سوا اللہ کا نام لینے کے فوج کرین تو حال نہیں ہوتے اس سلسلہ کا کلمہ یہ ہے جانو کا جان دینے والے کے سوا اور کو بنا کرنا درست نہیں لیکن جن چیزوں کا ثواب بخدا کی طرف عود کرتا ہو تو اسکو غیر لئے کرنا جائز ہے انسان کو روا ہے کہ اپنی عمل کا ثواب غیر کو بخشے جیسا اپنا مال غیر کو دے دینا جانو کی جان آدمی کی ملک نہیں تو وہ دوسرے کو نہیں دیکھتا دوسری بات یہ ہے کہ مال دینے میں ثواب ہوا کیونکہ آدمی اس سے نفع پاتا ہے اور مرد اس جان جب جائے تو عین مال انتفاع پائیکے قابل نہ ہے ہر اکو نفع پہنچانیکے لئے شرع میں ہر قرار پائی کہ مال مستحقوں کو دینا اسکا ثواب مرد دن کو پہنچے جانو کی جان دنیا میں آدمی کی زندگی میں اس کے نفع پائیکے قابل بالکل نہیں تو حرم بعد بھی قابل انتفاع ہوگی ہاں مرد کی طرف سے انصاف کرنا کہ کے صحیح حدیث میں آیا ہے لیکن معنی اسکا یہ ہے جانو کی جان جو اللہ تعالیٰ کو دیتے ہیں اسکا ثواب مرد کو بخش سکتے ہیں یہ نہیں کہ وہ فوج کرنا کیونکہ کئے میں بخشنے جاہل مسلمان کچھ نہیں سے کہتے ہیں گوشت بچا کے مرد کے نام سے دینا بلاشبہ جائز ہے تو ہم بھی جانو کو مرد کے نام سے جو فوج کرتے ہیں یہی قصد کرتے ہیں اب ان جانو کو سمجھانیکے خاطر ایک نکتہ کافی ہے ان سے پوچھنا کہ تم جو جانو کو اللہ کے غیر کے نام سے مذر کرتے ہو اس جانو کے دعوں اتنا گوشت خزیہ کر کے بچا فخر کو کھلاؤ تو تمہارے ذہن میں وہ مذر ادا ہوگی یا نہ ہوگی اگر ادا ہوتی ہے تو فوج نہ کرنا تمہارا مقصود اس کے فوج سے مراد کے ثواب لینے غیر از گوشت کھلانیکے اور کچھ نہیں اگر تمہاری مذر اس سے ادا نہیں ہوتی تو معلوم ہوا کہ تم فوج کرنا مذر تقریب کے لئے کئے ہو اس سے صریح شرک لازم آتا ہے اور اس کا نفع چار جاہر جو قرآن مجید میں وارد ہوا ہے اس میں تلخیص کرنا اہل بہ لغیر اللہ فرمایا ماذبح باسم غیر اللہ نہیں فرمایا بھرب تم یہ سب فلا نیکا اور بھربا فلا نیکا شہرت دو گے اور آواز بکار کے اللہ کے نام سے فوج کرو تو فایہ نہ دیگا اور اس جانو کا گوشت حلال ہوگا اور اہل کا معنی فوج کا لینا خلاف لغت اور عرف ہے عرب کی لغت میں اور اس شہر کی عرف میں اور اس وقت میں اہل فوج کی معنی سے ہرگز نہ آیا نہ شعر میں نہ کسی عبارت میں بلکہ عربی لغت میں اہل کا معنی آواز بلند کرنا اور شہرت دینا ہے جیسا کہ اہل اور اہل طفل نو تولد اور اہل حج کا تلبیہ کہنا وغیر ذلک مستعمل ہو اگر کوئی اہل اللہ تو اس سے نجات لے لے گا معنی مفہوم نہیں ہوتا بھی اگر اہل کا معنی فوج کا لیوین تو فوج لغیر اللہ مراد ہوگا فوج ہم

ذبح کئے اللہ کے غیر کے نام پر اور اہل کہتے ہیں آواز بلند کرنے کو سوتون کے واسطے جاؤر ذبح کر کے وقت آواز بلند کرنے تھے اور خطیب شہر مبنی نے اپنی تفسیر سرراج النیر میں بھی بعینہ یہی لکھا ہے اور سورہ مائدہ میں یون لکھا دعا اہل لغیر اللہ بہ اسی رفع الصوت بہ لغیر اللہ بان ذبح علی اسم غیرہ اور اہل آواز بلند کرنا اسی کہتے ہیں فلان اہل بلج یعنی فلان شخص تلبیہ بولا اور مشرک لوگ ذبح کی وقت کہتے تھے باسم اللات والعزی اور زین الدین بغدادی نے تفسیر خازن میں لکھا ہے وما اہل لغیر اللہ یعنی وہ جو ذبح کئے اصنام اور طوافیت کی واسطے اور اہل اہل کا اصل آواز بلند کرنا یہ کہہ کہہ کر مشرکین ذبح کی وقت اپنی بتوں کے ذکر سے آواز بلند کرتے تھے سو یہ بات جاری ہوئی انکی حالت اور امر کے مقام میں یہاں تک کہ ہر ذبح کرنا لے کو ہل کہے اگرچہ نام بکار کے نہ یوں اور سورہ مائدہ دعا اہل لغیر اللہ کی تفسیر میں یون کہا یعنی جو کہ اسکی ذبح پر اللہ کے غیر کا نام لئے یہ اس واسطے ہے عرب جاہلیت میں ذبح کی وقت اپنے بتوں کا نام لیتے تھے سو اللہ تعالیٰ اسکو حرام کیا اور زنجشیری نے کشاف میں لکھا ہے ما اہل بہ لغیر اللہ اسی رفع بہ الصوت للضم یعنی بت کی واسطے کر کر بکار ہوں یہ جاہلیت والوں کا قول تھا ذبح کی وقت باسم اللات والعزی کہتے تھے اور امام فخر الدین رازی سورہ مائدہ میں لکھا ہے اہل کا معنی رفع صوت یعنی آواز بلند کرنا اس سے یہ قول مشتق ہوا اہل بلج یعنی تلبیہ بولا اور اسی سے ہی اہل الصبی یعنی بچہ پیدا ہونے پر چلایا و ذبح کے وقت کہتے تھے باسم اللات والعزی سو اللہ تعالیٰ نے اسکو حرام کیا اور نسفی نے تفسیر مدارک میں سورہ بقرہ کی تفسیر میں لکھا ہے وما اہل بہ لغیر اللہ یعنی ذبح کئے بتوں کے لئے سو اس پر اللہ کے غیر کا نام ذکر کئے اور اصل معنی اہل کا آواز بلند کرنا یعنی بلند کئے اس پر آواز بت کے لئے یہ جاہلیت والوں کا قول تھا کہا کرتے تھے باسم اللات والعزی اور سورہ انعام کی تفسیر میں لکھا ہے یعنی آواز بلند کئے اسکے ذبح پر اللہ کے غیر کے نام سے اور قاضی ناصر الدین بیضاوی اپنی تفسیر میں لکھا ہے یعنی اس پر آواز بلند کئے ذبح کی وقت بت کی واسطے کہ کر اور حافظ برہان الدین بقاعی اپنی تفسیر نظم الدرر میں لکھا ہے وما اہل اہل آواز بلند کرنا کوئی امر مستغلم کو دیکھئے یہ یعنی آواز بلند کرنے والا اپنا آواز بلند کیا سبب جس حالت میں کہ وہ ذبح کرتا تھا اللہ کے غیر کے لئے دیکھئے ان عمدہ تفسیروں میں کوئی تو اہل کا معنی ذبح کا لیا ہے اس صحت میں وہ اس لفظ کا حقیقی معنی نہیں مجاز ہے یہ مجاز عرب کی محاورہ میں مستعمل

تھا نہیں تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کے محاورہ کے خلاف معنی نہ کرتے اور کوئی اہل کا حقیقی معنی لیا یعنی آواز
بند کرنا لیکن مطلق نہیں بلکہ فوج کی وقت باللات والعزى کہنا صاحب فتح العزیز نے جو معنی کیا اسکو کوئی مفسر کر
نہ کیا بلکہ وہ صاحب نے جو لکھا ہے کہ لغت کے بھی خلاف ہے جو ہری صحاح میں لکھا ہے استهل الصبی یعنی ولادت
کی وقت بچہ پکارا تھا اور اہل المعتم یعنی اپنی آواز کو تلبیس سے بند کیا اور اہل بالتسمیہ علی الذبیحہ اور قول اللہ
وما اہل بہ لغیر اللہ ای نودی علیہ لغیر اسم اللہ یعنی پکارا گیا اور سپر اللہ کے نام کے غیر کو اور اسکا اصل معنی آواز
بند کرنا اور منتخب اللغت میں لکھا اہل یعنی اللہ کا نام فوج کی وقت بند کرنا دیکھئے صاحب فتح العزیز جو ترجمہ کیا
مگر وہ جانور کہ پکارا گیا اور شہرت دیا گیا کہ اس جانور کے حق میں کہ وہ اللہ کے غیر کیو اسطے ہو انتہی سو یہ ترجمہ
مخالف مفسرون کے کلام کے اور اہل لغت کے ہے اور جو ہری جو لکھا نودی علیہ لغیر اسم اللہ اسکا ترجمہ ہرگز وہ
نہیں جو انھوں نے کہا ہاں اگر لغت میں نودی فیہ کہتا تو یہ ترجمہ درست ہوتا دوسرا خلل انکے کلام میں یہ ہے
جبکہ اہل کی تفسیر فوج سے کریں یا رفع صوت کر کے وقت فوج کو اسکا قید ڈالیں انکے پاس ما کے لفظ سے جو
غیر نودی العقول کے خاطر موضوع ہو جانور ہی مراد ہوتا ہے کیونکہ قابل فوج کے وہی جو صاحب فتح العزیز نے مب
اہل کا معنی پکارا نیکا لیا تو اسکی معنی میں بالکل فوج کو دخل نہیں پھر ما کی لفظ سے جانور ہی مراد لینے پر کیا دلیل
قول پر اس کا معنی یون کرنا جو چیز شہرت دے جاوے کہ وہ اللہ کے غیر کیو اسطے ہو اس صورت میں جانور غیر
سب اشیا کو تناول ہوتا ہی تیسرا خلل لغت والے اہل کا معنی فقط آواز بند کرنا کر لکھے ہیں شہرت دینا کر کوئی
نہ کہا نہ اکر نے میں اور شہرت دینے میں بڑا فرق ہے اور وہ جو کہے ہیں اہل اللہ اگر کہے تو اس کا معنی ذبح اللہ
کر کے کوئی نہ سمجھیکا انتہی ہم کہتے ہیں وہ نہ سمجھنے سے کچھ خلل نہیں کیونکہ اہل کا حقیقی معنی ذبحت ہو کر کریم نہیں
کہتے بلکہ وہ مجازی معنی ہے اس پر قرینہ ہونا ضرور جب تک کہ قرینہ نہ ہو تو اس سے ذبحت کا معنی مفہوم ہوگا
اور یہ مقام جانورون کی حل و حرمت کا تھا وہ قرینہ ہوا اس پر کہ اہل کی معنی فوج ہے اور جو کہے اہل کا
معنی اگر فوج کا ہو تو فوج لغیر اللہ مراد ہوگا اس سے فوج باسم غیر اللہ کیسا مفہوم ہوتا ہی انتہی اس کا جواب
یہ ہے کہ جب اہل سے مراد معنی مجازی یعنی فوج لائق مضاف کی تقدیرین کلام صحیح ہوگا بلکہ لازم آگیا جو جانور وہاں
کے لئے مثلاً فوج کرتے ہیں اس کا کھانا بھی درست ہو اس لئے وہاں مضاف کی تقدیر کرنا ضرور ہے مضاف کی تقدیر

جب کلام میں پستی ہو کفار قریش کی عادت جو تھی اسکے موافق یہاں تقدیر کرنا انکے ذبح کی دو صورت تھیں
 ایک تو بتوں کی نماز کرتے اور انکی تعظیم کے واسطے انکے پاس لیجا کر ذبح کرنے دوسری صورت بسم اللہ نہ بول کے
 در عرض انکے باسم اللات والعزی کہتے انکے ان دو حالتوں کے دیکھتے بغیر اللہ میں دو تقدیر ہو سکتے ہیں ایک تو
 وما ذبح لتعظیم غیر اللہ دوسری وما ذبح باسم غیر اللہ لیکن تعظیم کے خاطر جو ذبح کرتے تھے انکے واسطے اللہ تعالیٰ اور ستر
 لفظ کہا ہو وما ذبح علی النصب معلوم ہوا اس جگہ مراد وما ذبح باسم غیر اللہ ہے دوسری بات یہ ہے باسم غیر اللہ کا معنی
 اعم ہے لتعظیم غیر اللہ سے قواعد ہر تقدیر اعم سے کرنا اس لئے باسم غیر اللہ کی تقدیر کئے اور تم جو ترجمہ کئے اس میں
 بھی بن تقدیر کئے کلام درست نہیں ہوتا کیونکہ زید گائی کو مشاخرید کرے تو البتہ اس گائے کے حق میں لوگ کہیں گے
 کہ یہ گائے زید کی ہے اور عمرو بیل خرید کر یگا تو کہیں گے یہ بیل عمرو کا ہو تو ان جانور و مکو بھی نہ کھانا لازم آتا ہے کیونکہ
 یہ جانور اللہ کے غیر کا ہے کر کر مشہور ہوا اب ہم اصل مطلب کی طرف عود کرتے ہیں اس آیت سے ثابت ہوا جو کوئی
 اللہ کے نام سے ذبح نہ کرے بلکہ دوسرے کے نام سے ذبح کرے مثلاً بولے باسم المسیح یا باسم اللات یا اللہ کے نام کے
 ساتھ دوسرے کے نام کو ضم کرے مثلاً کہ باسم اللہ واسم محمد خواہ وہ دوسرا نبی رہے یا فرشتہ یا جن یا شیطان
 ہر کہ باشد ذبحہ درست نہیں ایسا ہی ذبح سے تقرب اور تعظیم اللہ تعالیٰ کی نہ ارادہ کر کے دوسرے کی تقرب و تعظیم
 کا ارادہ کرے تو وہ بھی درست نہیں جیسا شیطان کو بھوک دیتے ہیں یا جن کسی کے گھر پر یا دینے پر سارہ رہتا ہے
 جانور نہ دے بن اندازے باز نہیں آتا یا دینہ ہاتھ گئے نہیں دیتا یا توپ کی گاڑی کو چپنے نہیں دیتا ان سب سے
 میں ذبیحہ مردار ہو جاتا ہے بلکہ تقرب و تعظیم کے ارادہ دینا موجب کفر کا ہے امام احمد اور مسلم نے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے لعن اللہ من ذبح لغیر اللہ اور امام احمد نے ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے بھی مرفوع روایت کیا ہے کہ ملعون من ذبح لغیر اللہ یعنی اللہ کے غیر کے لئے جس نے ذبح کیا
 وہ شخص ملعون ہے امام لودنی اس حدیث کی شرح میں لکھے ہیں ذبح لغیر اللہ سے مراد اللہ کے غیر کے نام سے
 ذبح کرنا جیسا ذبح کیا صنم کے لئے یا صلیب کے یا موسیٰ کے یا عیسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام یا کعبہ کے لئے یا اور کوئی
 انکے مانند تو سب حرام ہیں اور ذبیحہ حلال نہیں پھر ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا نصرانی یا یہودی امام شافعی
 اس پر نفی کئے ہیں اور ہر تمام اصحاب اس پر اتفاق کئے ہیں اگر اس کے ساتھ جسکے نام سے ذبح کیا اسکی تعظیم

یا اسکے عبادت کا ارادہ کیا اللہ کے سوا تو کفر ہے اگر مسلمان تھا تو ذبح کے ساتھ مرتد ہو جاتا ہی امتیخ ابوالہم
 مرتد وزنی جو ہمہ اصحاب میں تھا نقل کیا ہے کہ بادشاہ کے آنکے وقت ذبح کیا اسکے تفر کے واسطے تو اہل
 بخارا اسکی تحریم کا فتویٰ دے دیں کیونکہ وہ مت اہل بغیر اللہ میں داخل ہے لیکن رافعی کہے یہ تو ذبح نہیں کرتے
 مگر اسکے آنکلی خوشی پر تو وہ عقیدہ کے مانند ہوا جو بچہ پیدا ہونے سے کرتے ہیں اور ایسا کرنا موجب تحریم کا
 نہیں امام نووی روضہ میں لکھتے ہیں ذبح کرنے والا اور شکار مارنا والا باسم محمد بولا تو جائز نہیں اور باسم
 اللہ و اسم محمد بولا تو بھی جائز نہیں اللہ تعالیٰ کے حقوق سے بہرہ ہے کہ ذبح اور قسم اسی کے
 نام سے اور سجدہ اسی کو کرین ان چیزوں میں کسی مخلوق کو اسکا شریک نہ کرنا وسیط میں لکھا ہے باسم اللہ
 و محمد رسول اللہ بولنا جائز نہیں کیونکہ اس میں شرکت سمجھی جاتی ہے اگر باسم اللہ و محمد رسول اللہ وال کو پیش
 بولا تو مضائقہ نہیں اور انہیں سُنوں سے مناسبت جو صاحب شامل وغیرہ امام شافعی کے نص سے نقل کئے ہیں
 اہل کتاب جانور کو اللہ کے نام کے غیر سے ذبح کرین جیسے سچ تو حال نہیں اور قاضی ابن کج کی کتاب میں ہے
 یہودی اگر موسیٰ واسطے ذبح کیا یا نصرانی عیسیٰ کی واسطے یا صلیب کے واسطے ذبح کیا تو وہ ذبیحہ حرام ہے اور
 مسلمان نے کعبہ کی واسطے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے ذبح کیا تو فتویٰ بات یہ ہے کہ وہ ذبیحہ حرام ہے
 کیونکہ وہ ذبح بغیر اللہ ہوا اور ابو الحسن کہا ہے کہ وہ حلال ہے کیونکہ مسلمان اللہ کی واسطے ذبح کرتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے حق میں وہ اعتقاد نہیں رکھتا جو نصرانی عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں رکھتا ہے اور جب صنم کے واسطے ذبح کرے
 تو وہ ذبیحہ نہ کہوے پھر ذبح کرنا مسلمان ہو یا نصرانی اور شیخ ابراہیم مروزی کتاب التعلیق میں لکھا ہے
 بادشاہ کے استقبال کے وقت اسکی تفر کے واسطے جو ذبح کرتے ہیں اسکی حرمت پر اہل بخارا فتویٰ دیچکے کیونکہ
 وہ مت اہل بغیر اللہ میں داخل ہے جائے ذبح کرنا مجود کے واسطے اور اسکے نام سے بمنزلہ سجدہ کے ہے
 اور ان ہر ایک میں ایک نوع کی تعظیم اور عبادت مخصوص اللہ کے لئے جو مستحق عبادت ہے پھر جو کوئی تعظیم اور
 عبادت بغیر اللہ کی جہت سے ذبح کرے پھر وہ غیر حیوان ہو یا جاما و جیسی بت تو وہ ذبیحہ حلال نہیں اور اس فعل کا کرنا
 کفر ہے جیسا کسی کو سجدہ عبادت کی جہت سے کرین تو کفر ہے اور ایسا ہی اللہ کو اور اسکے غیر کو ملا کر تعظیم اور
 عبادت کی جہت سے ذبح کرے تو کفر ہے اگر ذبح غیر کی واسطے اسوجہ پر نہیں کیا مثلاً اضمیہ یا ذبح کعبہ کی تعظیم کی واسطے

کیا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا نعرہ ہے یا فوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیواسلئے کیا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں
 تو ذبیحہ کی حالت کے مانع ہونے کو کوئی چیز نہیں اور قابل کا یہ قول کہ بدیہیجا حرم کو یا کعبہ کو اسی معنی کی طرف
 بھی رجوع کرتا ہو اور اسی قبیل کا ہے پادشاہ کے استقبال کیوقت فوج کرنا کیونکہ وہ فوج پادشاہ آتا ہو کر
 خوشی سے کیا پھر وہ بمنزلہ حقیقہ کے ہوا جو بچہ تولد ہوا کر کے فوج کرتے ہیں ایسا کرنا موجب کفر کا نہیں ایسا ہی
 سجود اللہ کے غیر کو فروتنی اور عاجزی کی جہت ہے کہ تو موجب کفر کا نہیں اس تقریر پر اگر فوج کرنا لا باس
 اللہ واسم محمد ہے ادا اس سے یہ ارادہ کرے فوج کرنا ہون اللہ کے نام سے اور تبرک ہوتا ہون محمد کے نام
 سے سزاوار ہے کہ حرام ہو اور اس کو جائز نہیں کہ جو کہتے ہیں انکے کلام میں اس لفظ کو مکروہ ہونے پر عمل کرنا
 ہے کیونکہ مکروہ میں جواز کی اور اباحت مطلقہ کی نفی کرنا صحیح ہے اور قزوین میں ہم ملاقات سوعلماء کی ایک
 جماعت میں مناقشہ ہوا کہ کوئی فوج کے وقت باسم اللہ واسم رسول کہے تو ذبیحہ حلال ہے یا نہیں کا فر ہو گا
 یا نہیں پھر وہ مناقشہ بڑھتا بڑھتا ایک فقہ ہوا اور ہم جو کہے سو بات صواب آماں نووی یہ کہنے کے بعد اپنی
 طرف سے قلت لکھ کر کہے آماں رافعی نے اس فصل کو بہت استوار سی لکھا ہوا شرح ابراہیم مروزی کا کلام انکی
 تعلیق میں اس کی تائید کرتا ہوا لکھا کہ صاحب تقریب نفی سے نقل کیا ہے کہ نصرانی اللہ کے غیر کا نام کیونچہ اس
 اس کا ذبیحہ حلال نہیں صاحب تقریب نے کہا اس سے مقصود یہ ہے کہ اُس نے جانور کو مسج کے لئے فوج کیا تو ذبیحہ حلال نہیں
 مسج کا نام اس طور سے لیا گیا کہ وہ دینی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجتے ہیں تو اس کا ذبیحہ جائز ہے اور جیسی کہا ذبیحہ نصرانی
 کا مطلق حلال ہے اگرچہ مسج کا نام کیونچہ انتہی اور روض الطالب اور اسکی شرح اسنی المطالب میں جو لکھا ہے اسکو
 کے ساتھ لکھتا ہوں فوج کرنا لے کو باسم محمد بولنا یا باسم اللہ واسم محمد بولنا یا باسم اللہ و محمد رسول اللہ وال کے
 زیور سے بولنا جائز نہیں کیونکہ اب کہنے سے شرکت اللہ کے ساتھ ہوتی ہے اگر محمد کے نام سے تبرک کا قصد کیا سزاوار
 ہے کہ حرام ہو اور بعضوں نے جو کہا کہ جائز نہیں اُسے مراد کہ اہت ہے اگر بسم اللہ و محمد رسول اللہ وال کے پیش سے بولا
 تو حرام نہیں کیونکہ اُس سے شرکت مفہوم نہیں ہوتی لیکن یہ بات بخوبی جاننے والے کے حق میں ہے جو بخوبی جاننے
 والے تو اس کے لئے یہ بات نہیں اور کتابی مسج کے یا انکے غیر کیواسلئے جو اللہ کے ساتھ ہیں فوج کیا تو حلال نہیں اور
 مسلمان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسلئے یا کعبہ کیواسلئے یا اور کسی ماسوی اللہ کیواسلئے فوج کیا

سال نہیں کیونکہ وہ ماہل بہ نصیر اللہ میں داخل ہے بلکہ ماسوی اللہ کی تعظیم اور عبادت کی جہت سے فحش کیا تو کافر
ہو گا اگر کعبہ کے نام پر اللہ کا گھر ہے کہ تعظیم کیو اسطے یا رسول اللہ کے نام پر اللہ کے رسول میں کر کر تعظیم کیو اسطے
فحش کیا تو جائز ہے پادشاہ یا غیر کی تقریب واسطے اسکی ملاقات کیوقت فحش کیا تو حرام ہے اگر اسکے ایکلی خوشی سے
یا کسی کی شغلی دور کرینکی قصد سے فحش کیا تو جائز ہے اگر جن کیو اسطے فحش کیا تو حلال نہیں مگر فحش سے اللہ تعالیٰ کے تقریب
کا ارادہ کیا تا جن کی ایذا کو دفع کرے تو حرام نہیں اور ابن حجر رحمہ نے زواجہ فی اقتراف الکبائر میں لکھا ہے کہ
باسم اللہ و اسم محمد کہا یا باسم اللہ و محمد رسول اللہ کہانی اسم کے یا محمد کے زیر سے اور نحو جانتا ہے یا کتابی کینہ
یا صلیب یا موسیٰ یا عیسیٰ کے لئے کہا یا سلمان کعبہ کے یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے لکھا یا پادشاہ وغیرہ
کے تقریب کیو اسطے یا جن کیو اسطے فحش کیا تو ان تمام صورتوں میں مذبح حرام ہوتا ہے اگر بادشاہ کے ایکلی خوشی
کا ارادہ کیا یا اللہ کے شکو کا ارادہ کیا یا خاھی سو شخص اپنے سے خوشی ہو قصد سے فحش کیا یا جن کو دفع کرنے
اللہ کے تقریب کیو اسطے فحش کیا تو حرام نہیں انتہی ہم یہ بیان جبکہ اسے احوال کاٹ باواصدا کے مرغ کا اور
شیخ احمد رفاعی کے بڑیکا اور شاہ مدار کی گاٹی حکم معلوم ہوا کہ اگر اکلنے فحش سران بزرگوں کی عبادت و تقریب کا ارادہ کیا تو حرام
حرام اگر تقریب ارادہ نہیں کیا بلکہ یہ رادہ کہ فلاں بزرگ کی فاتحہ کیو اسطے ہے اور فقط اللہ تعالیٰ کا نام لیکے فحش کیا
اور اسکے گوشت کو کھلا کے ثواب اس کھانیکا اس بزرگ کی روح کو بھیجا تو حرام نہیں مَنْ أَهْضَقَ بَحْرًا
کوئی لاچار ہو یعنی مردار کھائے بن اسکو گزیر نہو غلیر باغ نہ بیکلی کرتا ہے ولا عادی اور نہ زیادتی فلا اثم
علیکہ تو اسپر گناہ نہیں مردار کھانے میں جو کوئی مضطر ہو لاچار ہوگا سو وہ لاچاری یا سبب کسی جبر
کر نیکی ہوگی یا فوت کے لئے کچھ مانہ ہو یا وہ محتاج ہے کھانا مول لینے کی اسکو قدرت نہیں اور اسکی جان کھانے
سے تلف ہوتی ہے تو اسکو مردار کھانا جائز ہے بشرطیکہ وہ شخص باغی نہ ہو اور نہ عادی باغی سے مراد وہ
جو مسلمانوں پر خروج کرے اور عادی وہ جو زبردستی کیو اسطے نکلے یعنی سفر معصیت کا جیسا قطع رحم یا
راہ زنی یا چرانے یا زنا کیو اسطے نکلے یہ قول مجاہد سے مروی ہے اور شافعی کا بھی مذہب یہی ہے کہ جو کوئی
سفر معصیت میں مضطر ہو تو اسکو مردار کھانا جائز نہیں اور بعضے باغی سے خواہش کرنیوالا لذت کا اور عادی
سے حاجت بڑھکے کھانیوالا مراد لئے ہیں اسی پر ابو حنیفہ کہتے ہیں مضطر کو اتنا ہی مقدار کھانا جائز ہے جس

جان پہنچنا بھی راج قیل بھی پہنچا اور امام مالک کہتے ہیں پیٹ بھر کے کھانا جائز ہے یہ بھی رضی کے بیان کا
 ضعیف قول ہے **إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** تحقیق اللہ بخشنے والا ہے ہر جان سوا اگر کوئی حالت ضرورت میں کھاوے تو اسکو
 بخش دیکر اللہ تعالیٰ کی مہربانی جو کھو اٹھے کھانے کی غصہ نہ کیجے اور عبد بن حمید اور ابوالشیخ مسدد بن ہشام روایت کی ہیں
 جو کوئی مردار اور خون اسو کا گوشت کھائے مضطرب ہو جائے کر میت نہ کھا کر مر جائے تو وہ بخیر میں جائے گا **إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ**
إِتْرَاقَ اللَّهِ مِنَ الْكِتَابِ مقرر ہو چکے ہیں جو کچھ نازل کی اللہ نے کتابت اس آیت کے نازل ہونیکا سبب
 تعلیمی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ یہود کے سردار اور علمائے اپنے تابعہ ارواح دے دیے اور
 وہ اپنے لیے کرتے تھے اور انکو کمان تھا کہ بنی موعود انہیں میں ہو گا جب اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی عیروم سے
 بھیجا تو انکو اپنی آمد جاتی رہنے اور ریاست زایل ہونیکا اندیشہ ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو بدل دئے اور
 اپنے تابعہ ارواح کو سنا دئے کہ بنی آخر الزمان کی صفت جو توریت میں ہے سو اس بنی کی صفت سی نہیں پھر تابعہ ارواح
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نفست جو بدلے تھے مطابق نہیں کر کر آپکے تابع نہیں ہوئے پھر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل
 کیا سیوطی نے کہا اس کی سند ضعیف ہے **وَكَيْفَ تَرَوُنَّ يَوْمَئِذٍ مُّذِقْنَا فَمِنْهُمْ** اور یقینہ میں اوس بھیانے پر یوں
 تھوڑا ایسے دہیہ اور رشوت جو تابعہ ارواح ملتی ہے **أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَهُم**
 نہیں کھاتے اپنے پیٹ میں مگر آگ یعنی رشوت بیاز وغیرہ جو انکو آخر آگ میں لجا دیگی گویا وہ آگ کھاتے
 بعضے کہتے ہیں کہ وہ انکے پیوں میں تشس ہوگی **وَلَا يَكْلَمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** اور نہ بات کریگا ان سے
 قیامت کے دن یعنی رحمت کی اور انکو بشارت دینکی بات نہ کریگا بلکہ زجر اور توبیخ کی بات کریگا یا بات نہ کرنا
 کنایہ ہے انپر عفتہ ہونے سے ایک نے ایک پر خفا رہا تو کہتے ہیں کہ وہ اس سے بات نہیں کرتا یہ تاویل اس لئے کیے ہیں
 کہ دوسری آیتوں میں وارد ہوا ہے اللہ تعالیٰ انسے سوال کریگا اور اسکو کہیگا اور احتمال ہے کہ بات نہ کرنا محضیت
 پر باقی رہے اور سوال وغیرہ ملائکہ کیواسطے سے ہوگا **وَلَا يَكْلَمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** اور نہ پاک کریگا انکو یعنی گناہوں کی
 نجاست سے **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** اور انکو دکھ کی مار ہے **أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الصَّلَاةَ**
بِالْهُدَىٰ وہی میں جنہوں نے خرید کی گراہی ہدایت کے بدلے یہ دنیا کا معاملہ ہے **وَالْعَذَابُ**
بِالْمَغْفِرَةِ اور خرید کی عذاب بدلے بخشائش کے یہ آخرت کا سودا ہے **فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ**

سو کیا چیز مبردی انکو آگ پر تیرے توبیخ کی جہت کیا کھایا انکے حال سے تعجب کرنا ہو کہ وہ دوزخ میں جا بیٹھا
 کیا بے پروائی سے کرتے ہیں گویا اس سے راضی ہیں نہیں تو آتش پر صبر کر نیکی انکو طاقت کہاں جس پر
 کہے واللہ انکو آتش سے صبر نہیں لیکن انکو دوزخ میں لجانیکا عمل کرنے پر کیا جرأت ہو ذلک یاتک الله
 نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ بِهٖ مَعْنٰی دے آتش کھانا وغیرہ اُس سبب ہے کہ اللہ نے اُناری کتاب سچی
 دے اُسکے منکر ہوئے یا ترجمہ یوں ہے ہم اُنکے ساتھ ایسا کئے کیونکہ اُن پر اللہ تعالیٰ سچی کتاب یعنی توبت اُتار
 دے اُسکو بدلے وَاِنَّ الَّذِیْنَ اَخْتَلَفُوْا فِی الْکِتٰبِ لَفِیْ شِقَاقٍ بَعِیْدٍ اور مقرر جنہوں نے
 اختلاف کیا کتاب میں و البتہ دور و دراز مخالفت میں ہیں جیسی انکی مخالفت حق سے بہت تباہ و گریہ ہے
 اُس جگہ کتاب یا مطلق کتاب الہی مراد ہے تو اختلاف سے مراد اُنکا ایمان لانا بعضی کتابوں پر اور منکر ہونا
 بعضوں پر یا کتاب توحید مراد ہے تو اختلاف سے مراد اُنکا ایمان لانا بعض احکام پر اور چسپا رکھنا بعض
 کو اور اُسکے معانی بدل دینا اور الفاظ کی تحریف کرنا یا کتاب قرآن مراد ہے تو مراد اختلاف اُنکا قول ہے
 جو کہ وہ سحر اور بناوٹ ہے یا بشر سکھاتا سو کلام ہے یا اساطیر الاولین ہے لَکِیْرَ الْبَیْرٰنِ تُوکُوْا وُجُوْکُمْ
 قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نیکی ہی نہیں کہ منہہ کرنا اپنے مشرق کی طرف یا مغرب کی ابن عباس اور مجاہد
 اور عطاء سے منقول ہے کہ یہ خطاب مسلمانوں کے حق میں ہے اُس وقت معنی یوں ہو گا نیکی تمام نماز پڑھنے کی جہت
 میں نہیں لیکن نیکی وہ ہے جو اب مذکور ہوتی ہے اور قتا وہ اور ربیع اور مقابل اور ابی العالیہ سے مروی ہے
 کہ یہ خطاب اہل کتاب کے حق میں ہے ہو د کا قبلہ مدینہ میں مغرب کی جہت میں تھا اور نصار کا قبلہ مشرق کی
 جہت جب مومنوں کو قبلہ بدلنے کا حکم ہوا تو یہود و نصاریٰ قبلہ کی بابت میں بہت بحث و تکرار کئے اور
 ہر قوم کہی نیکی اُسی میں ہے کہ ہمارے قبلہ کی طرف متوجہ ہوں اُنکے رد کرنے کو اللہ تعالیٰ فرمایا تمہارے قبلہ
 طرف متوجہ ہونا نیکی نہیں کیونکہ قبلہ منسوخ ہو چکا نیکی کے یہ کام ہیں جواب کہے جاتے ہیں اور بعض کہتے ہیں یہ
 خطاب اہل کتاب اور مسلمانوں کے حق میں عام ہے وَلَکِنَّ الْبَیْرٰنِ اَمْنٌ وَّ بِاللّٰهِ الْیَوْمَ الْاٰخِرِ لیکن
 نیکی وہی ہے جو کوئی ایمان لاو اللہ پر اور پچھلے دن پر یعنی روز قیامت پر اُسکو اعلیٰ ذکر فرمایا بت پرست
 لوگ بے شک ہیں وَالْمَلٰٓئِکَةُ اور فرشتوں پر وَالْکِتٰبِ اور کتاب پر کتاب جس کتاب الہی اور

ربع ورد قیل ط

۶ ع

اور جسے اُس سے قرآن مراد لیتے ہیں وَالْمُتَّبِعِينَ اور پیروں پر وَالْمَالُ عَلَى حَتِّهِ اور جو
 مال اسکی محبت پر جبہ کی نمیر کا مرجع مال ہے یعنی دیوے مال باوجود اسکی محبت کے سعید بن جبیر بھی منقول ہے
 اور حاکم وغیرہ ابن مسعود روایت کئے ہیں کہ والی المال علی جبہ کا معنی یہ ہے مال دیکو اپنی محبت میں
 اور مال کی احتیاج کے وقت جو زندگی کی امید ہو اور فقیر ہونے کا اندیشہ ہو یہ حدیث ابن مسعود موقوف
 اور مرفوع دو طور سے مروی ہے موقوف ہو تو بھی حکم میں مرفوع کے ہے کیونکہ ایسی بات راستی کہنے کی نہیں اور موقوف
 کی سند کو حاکم نے تصحیح کیا ہے اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد و نسائی اور ابن حبان ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے افضل صدقہ یہ ہے کہ صدقہ دیوے
 اپنی تندرستی اور اپنی احتیاج کی وقت جو امید ہو غنی ہونکی اور اندیشہ ہو فقری کا اور تو اتنی ہمت نہ کر کہ دم
 حق میں آوے تو بولے فلا نے کو اتنا دیو اور فلا نے کو اتنا دیو اور وہ تو فلا نے کا یعنی وارث کا ہوا اور بعض
 جبہ کی نمیر اللہ تعالیٰ کی طرف پھرتے ہیں یعنی وہ مال خالص اللہ کی حب پر دینا دوسری غرض جیسا نام آوی
 یا حیا اور لاج سے نہ دینا ذَوِی الْقُرْبَىٰ ناتے والوں کو یعنی صدقہ دینے والے کے قرابتی کو امام احمد
 اور ترمذی وغیرہ سلمان بن عامر ثنبتی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 کہ مسکین کو کچھ دینا صدقہ ہے اور اپنے قرابتی کو دینا صدقہ ہے اور صلہ رحمی وَالْيَتَامَىٰ اور یتیموں کو یتیم
 کا معنی آگے گذرا قرابت والے اور یتیم سے مقصود وہ ہیں جو محتاج ہوں وَالْمَسْكِينِ اور محتاجوں کو مسکین
 جمع ہے مسکین کی مسکین اُسکو کہتے اُس کا کب اور مال اُس کے خراج کو کفایت نہیں کرتا وَالْبَنُ السَّبِيلِ
 اور مسافر کو آبن السبیل کا اصل معنی راہ کا بیٹا مسافر کے لئے یہ لفظ استعمل کیا کہ وہ راہ کو لازم کرتا
 ہے وَالسَّائِلِينَ اور مانگنے والوں کو امام احمد نے حسین بن علی سے اور ابو داؤد و علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مانگنے والے کا حق ہے اگرچہ گھوٹے پر آوے اور
 ابن سعد اور ترمذی اور ابن خزیمہ اور ابن حبان ام مجید سے روایت کئے ہیں اور ابی بنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بیعت کی تھی کہی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بولی یا رسول اللہ مسکین کے سیر دروازے کھلا
 ہوتا ہے اُسکو دینے میرے پاس کچھ نہیں رہتا تو فرمائے اگر تیرے پاس کچھ نہ رہے مگر جلی ہوئی کھجور تو بھی اُسکو

وَفِي الرِّقَابِ اور اگر وہین چھوڑنے میں یعنی غلام آزاد کی کے واسطے مال جو اپنے صاحب کے دینا قبول کرتا ہوگی
 اعانت کرے اور بعضہ کہتے ہیں مراد اس سے اپنے اسیروں کو بند سے چھوڑ کر مال دیکو وَأَقَامَ الصَّلَاةَ اور کثرت
 رکھے نماز یعنی فرض نماز اسکی وقت میں ادا کرے وَمَاتَى الزَّكَاةَ اور دیا کرے زکوٰۃ اول جو فرمایا دیکو
 مال اسکی محبت پر مالتے والوں کو اس سے غرض سنت مستحب اب جو فرمایا زکوٰۃ دیا کرنا اس سے فرض زکوٰۃ ہر
 ہے یا اس لئے انسان کے مال میں دو حق واجب ہیں ایک حق اللہ دوسرا حق الناس حق الناس جو واجب ہے نفعت
 اپنے اہل و عیال کا اور خادم اور قیدی کو چھوڑنا اور مضطر کو کھلانا اور بیاسے کو پلانا اور حق اللہ وہ زکوٰۃ فرض
 اول جو بیان فرمایا حق الناس ہے اور اب حق اللہ کو ذکر کیا اس تقریر پر اس آیت میں اشارہ ہوا کہ مال میں سوا
 زکوٰۃ کے اور بھی حق ہے اسی پر حدیث دلالت کرتی ہے جس کو ترمذی اور ابویعلیٰ اور طبرانی فاعلمہ بنت قیس رضی
 عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مال میں حق ہے سوا زکوٰۃ کے بعد یہ آیت تلاوت
 کئے لیس البر ان تولد وجہکم الا یہ لیکن اس کی سند میں ابو حمزہ سمیون احمر ہے وہ ضعیف ہے اور حافظ عسقلانی
 کہا کہ یہ حدیث مضطرب ہے کیونکہ ابن ماجہ نے اسکو روایت کیا سوا اس میں کہا ہے مال میں حق نہیں سوا زکوٰۃ کے
 اگرچہ جمع بین الروایتین ممکن ہے لیکن اتنا اضطراب اس میں نامناسب ضعف کا ہے اور امام نووی کہے وہ حدیث
 جذا ضعیف ہے اور اسکی موید ہے جو ابن شاہین اور دارقطنی اور بیہقی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اضمیہ کرنا ہر زوج کو نسخ کیا اور رمضان ہر روزے کو اور غسل
 جنابت ہر غسل کو اور زکوٰۃ ہر صدقہ کو ابن شاہین کہا یہ حدیث غریب ہے اور اسکی سند میں سیب بن شریک
 ہے وہ قوی نہیں حافظ عسقلانی کہے کہ وہ حدیث ضعیف ہے وَالْمُؤَقُونَ بَعْدِهِمْ اور پورا کرنے والے
 اپنے اقرار کو عہد مراد یا اللہ تعالیٰ کا عہد ہے جو بندوں سے لیا اسکے حدود پر قائم رہنا اور اس کی طاعت کرنا
 یا وہ عہد جو انسان اپنے اوپر کر لیتا جیسی نذریا وہ عہد جو اسکے اور لوگوں کے درمیان ہو اگر تاہی جیسے وعدہ فا
 کرنا اور امانین ادا کرنا إِذَا عَاهَدُوا واجب اقرار کرین یعنی جب عہد کرین تو اسکو پورا کرین اور نذر
 تو اسکو وفا کرین اور جب قسم کھا دین اس میں صادق رہیں اور جب کج بات کہیں تو راست کہیں اور کسی کی بات
 لے رکھیں تو اسکو ادا کرین وَالصَّيْرُ بَيْنَ يَدَيْهِ الباساء اور سنبھالنے والے سختی میں یعنی فقر و فاقے کی شدت

وَالضَّرَائِعُ اور ضرر میں یعنی بیماری و حزن البائس اور وقت لرائی کے یعنی جہاد فی سبیل اللہ اولئک
الذین صدقوا وہی لوگ ہیں جو سچے ہو یعنی ان اوصاف والے وہی سچے ہیں ایمان میں اور حق کی متابعت
و اولئک هم المتقون اور وہی پرہیزگار ہیں قاضی بیضاوی لکھا ہے یہ آیت انسان کے تمام کمالات کو
جامع ہے اور ان تمام پر صراحت یا ضمناً دلالت کرتی ہے کیونکہ انسان کے کمالات باوجود کثرت اور بہتائیت میں جنہوں
میں منحصر ہیں ایک عقیدہ درست رکھنا دوسرا حسن معاشرت یعنی نیکی کے ساتھ لوگوں کے گزران کرنا تیسرا نفس کو جہدِ
من و آمن و البین تک پہلی کی طرف اشارہ ہو اور آتی المال سے فی الرقاب تک دوسری چیز کی طرف اور اقام
الصلوة سے آخر تک تیسری کی طرف و لوگ جو ان اوصاف سے متصف ہیں انکے ایمان اور اعتقاد کے سبب حق تعالیٰ
ان کے باب میں کہا کہ دے سچے ہو اور خلق کے ساتھ حسن معاشرت کرنا اور حق کے ساتھ نیک معاملہ رکھنے کے اعتبار
سے انکو پرہیزگار کہا اسی جہت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہیں جس نے اس آیت پر عمل کیا تو اسکا ایمان کامل
ہوا اس حدیث کو ابن المنذر نے اپنی تفسیر میں ابی میر کے روایت کیا ہے یا ایہا الذین ءآمنوا ای ایمان الو
اس آیت کی شان نزول کو ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے یوں روایت کیا ہے کہ اسلام ظاہر ہونے کے چند روز
آگے عرب کے دو قبیلوں میں لڑائی ہوئی یہاں تک کہ غلاموں کو اور عورتوں کو بھی مارے کئی لوگ مارے پڑے
اور کئی لوگ زخمی ہوئے ایک دوسرے کا بدلہ نہیں لےتے تھے کہ اس میں اسلام ظاہر ہوا ان دو قبیلوں کے ایک
قبیلہ والے مال اور ہتھیار اور وقت دیکھتے زبردست تھو دے قسم کھائے ہم راضی نہ ہونگے جب تک انکے
صاحبوں کو ہمارے غلاموں کے عوض اور انکے مردوں کو ہماری عورتوں کے عوض نہ قتل کریں بعضی طریقوں میں آیا ہے
کہ یہ دونوں قبیلے انصار میں تھے کتب علیکم القصاص فی القتل لکھا گیا ہے یعنی فرض ہوا ہے
تم پر بدلہ برابر مارو کیونکہ الحر بالحر صاحب کے بدلے صاحب و العبد بالعبد اور غلام کے بدلے
غلام و الانثی بالانثی اور عورت کے بدلے عورت اس کا معنی یہ ہے جو شخص جب برابر ہوں تو
ہر صنف کو اس کے مثل کے بدلے قتل کر نیگے مرد کے بدلے مرد کو اور عورت کے بدلے عورت کو اور حر کے بدلے حر کو
اور غلام کے بدلے غلام کو جب برابر نہ ہو تو اعلیٰ کے لئے ادون کو قتل کر نیگے ادون کے لئے اعلیٰ کو نہ قتل کر نیگے صاحب کے
بدلے غلام کو ماریگے اور غلام کے بدلے صاحب کو نہ ماریگے اور عورت کے بدلے مرد کو اور مرد کے بدلے عورت کو

قتل کریں گے اور مومن کو کافر کے بدلے نہ ماریں گے اور کافر کو مومن کے بدلے قتل کریں گے امام شافعی اور مالک اور احمد کا
 یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ کے یہاں جان کے بدلے جان ہو مومن سے یا ذمی صاحب ہو یا غلام **فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِمَّنْ**
أَحْبَهُ مُتَتِّئُ پھر جس کو معاف ہوا اسکے بجائی کی طرف سے کچھ ایک **كَاتِبًا بِالْمَعْرُوفِ** و **أَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ**
 تو چاہئے مرضی پر چلنا موافق دستور کے اور پہنچانا اسکو نیکی سے یعنی اگر قاتل سے اُسکے بجائی مقتول کا خون منہ
 کریں اور اُسکے در عوض دیت پر راضی ہوں تو عفو کرنے والے کو چاہئے کہ قاتل سے دستور کے موافق کیونکر زیادہ مانگے
 اور اسکو سختی سے وصول نہ کرے اور قاتل پر یہ لازم ہے کہ دیت مقتول کے وارث کو بھلائی سے پہنچا دے
 سستی سے حیدر حوالے نہ کرے اللہ صاحب نے مقتول کو بجائی کہا تا اُسکے وارثوں کو جہر آوے اور اُس میں یہ
 اشارہ ہے کہ قتل کے باعث بجائی بن اسلام کا جاتا بنیں **ذَلِكَ** یہہ یعنی جو حکم ہوا قصاص اور عفو اور دیت
تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ آسانی ہوئی تمہارے رب کی طرف سے اور مہربانی کیونکہ موسیٰ یوں پر قتل ہی
 لازم تھا عفو کرنا دیت لینا حرام اور عیسویوں پر عفو کرنا لازم تھا اور قصاص اور دیت لینا حرام اللہ تعالیٰ
 آسانی اور رحمت کے لئے اس امت کو قصاص اور دیت اور عفو تین چیزیں مقرر کیا **فَمَنْ اغْتَدَىٰ بِذَلِكَ**
 پھر جو کوئی زیادتی کرے بعد اُسکے یعنی دیت لیکے یا نہ لیکے خون معاف کر دے بعد بھی زیادتی کر کر قاتل کو
 مار ڈالے **فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ** تو اسکو دکھ کی مار ہی یعنی آخرت میں دوزخ کا عذاب یا دنیا میں قصاص لینا ہو و **لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ**
حَيَوةٌ يَّادُنِي الا **لِبَابٍ لَّعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** اور تمکو قصاص میں زندگی ہو ای عقل مند و شاید تم بچتے ہو قتل میں زندگی ہو
 فرمایا کیونکہ قتل کا ارادہ کیا اسکو معلوم ہوا کہ اگر قتل کروں تو اسکے بدلے آپ نبی مارا جاوے گا تو دوسرے قتل کر گیا اسوقت تو کسی جان
 بچگئی اور بھی قاتل سے قبضہ ص لین تو دوسرے لوگ مارے ڈر کے قتل نہ کریں گے اور بھی جاہلیت میں ایک کے بدلے
 جماعت کو قتل کرتے تھے اور مقتول کے در عوض دوسرے کو قتل کرتے تھے پھر فتنہ ہوتا اور سیکڑوں آدمی مارے جاتے
 سو ان تمام چیزوں کے دیکھتے البتہ قصاص میں بڑی زندگی ہو اور بعضے حیات مراد آخرت کی حیات کہتے ہیں
 جب قاتل سے قصاص لین تو آخرت میں مطالبہ باقی نہیں **كَيْتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ**
 لکھا گیا ہے تم پر یعنی فرض ہوا ہے جب حاضر ہو کسی کو تم میں سے یعنی موت کی نشانیاں ظاہر ہوں **إِنْ تَرَكَ خَيْرًا**
 اگرچہ کچھ مال چھوڑے اس مال سے کس قدر مراد ہے سو اُس میں اختلاف ہو نہ ہری سے منقول ہے مطلق مراد ہے

تھوڑا ہوا بہت اکثر لوگ کہتے ہیں خیر کا لفظ اطلاق نہیں کرتے ہیں مگر بہت مال پر اور مال کس مقدار میں ہو
اُس میں وصیت کرنا اس میں بھی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں ہزار درم اور بعض سات سو اور بعض سات
دینار اور بعض پانسو اور عبد الرزاق اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ جس کے پاس
سات سو درم ہوں تو وصیت نہ کرے عبد الرزاق اور حاکم اور بیہقی عروہ سے روایت کئے ہیں کہ
صلی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنے ایک آزاد کی یہاں جو بیمار تھا گئے اُس کے پاس سات سو یا چھ سو درم تھے اُس نے
آپ سے پوچھا کہ میں وصیت کروں یا کروں علی رضی اللہ عنہ فرمائے اللہ تعالیٰ فرمایا ہے ان ترک خیر اور وہ
مال زیادہ نہیں تو اپنے وارثوں کے لئے چھوڑ دے اور بیہقی نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
کیا ہے کہ کسی نے اُسے پوچھا میں وصیت کرنا چاہتا ہوں تو پوچھے تیرا مال کتنا ہے بولتا ہوں ہزار درم پوچھے
تیرے گھر کے لوگ کتنے ہیں کہا چار تن کئے اللہ تعالیٰ فرمایا ہے ان ترک خیر اور یہ تھوڑا مال ہے اپنے علایق کے
لئے چھوڑ دے الْوَصِيَّةُ وصیت کرنا آدمی اپنے مرنے کے بعد کچھ کام کرنے کو تاکید جو کرتا ہے اُسکو
وصیت کہتے ہیں لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ماں باپ کو اور ناتے والوں کو لینے انکو کچھ مال دیو کر
وصیت کرنا بِالْمَعْرُوفِ دستور سے یعنی وصیت انداز سے کرنا محتاج کو کم دیکے غنی کو بہت نہ دینا
اور ثلث مال سے زیادہ وصیت نہ کرنا حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ضروری پرہیز کاروں کو اس آیت کے نزول کا
سبب یہ ہے کہ جاہلیت میں لوگوں کی عادت تھی کہ اپنا مال غیر شخص کو دینے کے لئے وصیت کرتے قرابت
والوں کو نہیں دیتے تا لوگوں میں اپنی شان بڑی ہو ابتداء اسلام میں یہ حکم فرض ہوا کہ کسی کو مال ہو تو مرتے
وقت والدین کو اور قرابتی کو دینے کیواسطے حکم کرے بعد مواریث کی آیت جب نازل ہوئی اُس کا وجوب
منسوخ ہوا اور حدیث سے ثابت ہوا کہ وارث کو وصیت نہیں امام احمد اور اصحاب سنن اربعہ عمر و بن حارثہ
اور ابی امامہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جانو اللہ تعالیٰ
ہر ایک حقدار کا حق دیچکا اب وارث کے لئے وصیت نہیں انتہی غیر وارث کو ثلث مال سے کم وصیت
کرنا مستحب ہے اس باب میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں طوالت کے خوف سے ہم نے یہاں ذکر نہیں کیا
فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَمَّا الرِّثْمَةُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدُلُونَهُ پھر جو کوئی اس وصیت کو

میں چکا بعد کوئی بدلے تو اس کا گناہ انہیں پر ہی ختم ہو گا۔ اُس کو بدلے دینے والے پر ہے میت اُس سے بری اِنَّ اللہ
 سَمِیعٌ عَلِیْمٌ مقرر ہے اللہ سنتا جاتا مَنْ خَفَاتِ پھر جو کوئی ڈرائیے جانا یہ خطاب سب مسلمانوں کو ہے
 مِنْ مُّؤْمِنٍ جَنَفًا اَوْ اِثْمًا وصیت کرنے والے کی طرف داری سے یا گناہ سے فَاَصْلَحَ بَدِیْقُهُ پھر انہیں
 کروا دے فَلَکَ اِنَّ اللہَ عَلِیْمٌ تو اُس پر گناہ نہیں خف سے مراد خطا کی طرف داری اور حق سے عدول کرنا
 اور اِثْم سے مراد عمدہ اِثْم کرنا یعنی موصی وصیت میں قصور کیا یا اسراف کیا یا وصیت گناہ کے
 کام کی کیا تو ولی اور موصی اور کلم کو لازم ہے کہ اُس کو شرع کے مطابق جاری کریں اور وارثوں میں اور موصی
 میں ملاپ کروانا کچھ مضائقہ نہیں اِنَّ اللہَ عَفُوٌّ رَحِیْمٌ تحقیق اللہ بخشنے والا ہے مہربان یا اَیُّهَا
 الَّذِیْنَ ءَامَنُوا اے ایمان والو کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ لَمَّا کُتِبَ عَلَی الَّذِیْنَ مِنْ
 قَبْلِکُمْ لکھا گیا تم پر یعنی فرض ہوا روزہ جیسے فرض ہوا تھا تم سے اگلوں پر یعنی دوسرے انبیاء پر آدم
 محمد تک صلی اللہ علیہ وسلم لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ شاید تم پر پیر گاہ ہو جاوے اَیَّامًا مَعْدُوْدَاتٍ
 کئی دن گنتی کے یہاں جو اگلوں سے تشبیہ یا کس چیز میں بعضے کہتے ہیں تشبیہ روزہ رکھنے میں یا جس کے صفت میں
 دونوں میں تشبیہ نہیں سعید بن جبیر مروی ہے کہ اہل کتاب پر فرض تھا کہ شب کو کھانا نہ کھا کے کوئی سو جاوے
 تو پھر دوسری شب تک اُس پر کھانا حرام تھا اور روز کی شب کو عورتوں سے مقاربت کرنا جائز تھا مسلمانوں
 پر بھی ابتداء اسلام میں یہی حکم ہوا بعد رخصت کی آیت نازل ہوئی اِس قول پر یہ آیت منسوخ ہو اُسکی نسخ
 اِحل لَکُمُ اَیَّامَ الصَّیَامِ الرِّفْثَ الایہ پر بعضے کہتے ہیں تشبیہ نوہین پر یعنی انہیں جیسے چند روز مقرر تھے تب بھی مقرر
 چند روز ہیں ابن جریر نے شعبی سے روایت کیا ہے کہ جب نبیؐ پر رمضان کا روزہ رکھنا فرض ہوا وہ ایام تابستان
 کے تھے اُن ایام میں روزہ رکھنا دشوار ہوا اُن ایام کا روزہ چھوڑ کر دوسرے دنوں میں مقرر کئے اور معین
 نہ رکھنے کا کفارہ دس روزے زیادہ کئے اور ایام معدودات سے مراد رمضان کا مہینہ ہے اور بعضے کہتے ہیں ان
 روزوں سے مراد عاشورہ اور ہر مہینے میں تین دن ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی روزہ اول فرض تھے
 بعد منسوخ ہو کے رمضان کے روزے مقرر ہوئے مَنْ کَانَ مِنْکُمْ مَرِیْضًا اَوْ عَلٰی سَفَرٍ پھر جو کوئی

ع

تم میں بارہویا سفر میں بیماری وہ جس کو روزہ فرما رہا روزہ رکھنا دشوار ہوا اور سفر سے مراد جس میں نماز کو قصر کرتے ہیں وہ دو طرح کے ہیں امام شافعی کے پاس اور تین روز کی راہ ہی امام ابوحنیفہ کے پاس قیّدۃ من اقام آخر کو اس پر برائے کی شمار دوسرے دنوں اس جگہ کلام میں حذف ہے تقدیر یوں ہر فن کا منکم مریضاً اور علی سفر فافطر فعليه صوم عدة ايام المرض والسفر من ايام اخریجہ جو کوئی تم سے بیمار رہنے سے یا سفر میں ہونے سے افطار کیا تو اس پر روزہ رکھنا ہی بیماری اور سفر کے دو دن کے شمار دوسرے دنوں وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَذِي طَعَامٍ سَكِينٍ اور جنگوں کی یعنی روزہ کی طاقت ہو اور افطار کرے تو فدیہ ہو کھانا ایک فقیر کا یعنی ایک دن میں فقیر جس مقدار کھا و اتنا کھانا اس روزے کے بدلے میں فقیر کو کھانا وہ فدیہ اصح مذہب میں ایک ہی اس قسم کے اناج سے جیستی میں اکثر لوگ کھایا کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں اگر گیہوں کو تو آدھا صاع دینا اگر دوسرے قسم کا اناج دیکو تو ایک صاع دیا جائے اور بعض کہتے ہیں افطار کیا سو شخص اس میں آج کھانا ہو کھلاو اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مسکین کو شام اور صبح کا کھانا کھلاو اس آیت کے حکم میں علما کا اختلاف ہے اکثر کہتے ہیں یہ آیت منسوخ ہے عربی الخطاب ہے ابن عمر اور سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہم وغیرہ سے بھی ایسا ہی ثابت ہوا کہتے ہیں ابتداء میں جب روزہ رکھنے کا حکم ہوا تو لوگوں کو روزہ کی عادت تھی ان پر روزہ دشوار ہوا تب یہ آیت تری اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو اختیار دیا کوئی روزہ رکھتا اور کوئی روزہ نہ رکھتا اسکے بدلے مسکین کو کھانا کھلاتا اغنیاء اکثر روزہ نہ رکھ کے فدیہ دینے لگے روزہ ان پر افترا مسکین پر پھر اللہ تعالیٰ اس حکم کو منسوخ کر کے یہ آیت نازل کیا فمن شهد منكم الشهر فليصمه اور جماعت کہتی ہے آیت منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے مگر خاص ہے انکے حق میں جو بہت بوڑھے ہیں یا دایم المرض میں درست ہو نیکی امید نہیں اور بعض کہتے ہیں یہاں لا مقدرہ اصل لا یطیقون تمامین تطوع خیراً فهو خیرا لہ پھر کوئی شوق سے زیادہ کرے نیکی تو اسکو وہ بہتر ہے یعنی ایک مسکین سے بڑھکے لوگو کو کھلاو تو بہتر ہے اللہ ثواب زیادہ دے گا وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ اور روزہ رکھو تو تمہارا بھلا ہے یعنی افطار کر کے فدیہ دینے سے روزہ رکھنا بھلا ہے إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اگر تم سمجھ رکھتے ہو یعنی روزے کی خوبیاں اور فضیلت کی اب معلوم کیجئے جو مسلمان عاقل و بالغ ہے بے عذر رمضان کا روزہ ترک کرنا اسکے لئے درست نہیں

اور وہ عذرین جن سے نہ رکھنا و اس میں ہیں ایک تو مقرر اور مرضی اور نفاس ہوا پر قضاء ہے
 کھارہ نہیں دو ستر حاملہ اور مرضہ بچے کو ضرر ہونیکے اندیشہ سے روزہ نہ رکھے تو قضا کرنا اور فدیہ دینا
 امام شافعی کا یہی مذہب ہے ابو حنیفہ کے یہاں اس میں بھی فدیہ نہیں تیسرا بہت بوڑھا بوڑھی اور عاقل
 جسکے چنگ ہونیکے امید نہ تو وہ فدیہ دیکو اپن روزہ نہیں شہر رمضان الَّذِي اُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ
 مہینہ رمضان کا جس میں نازل ہوا قرآن اس کلام کی تقدیر یوں ہے تمھارے روزوں کی وقت رمضان کا
 مہینہ ہے اس کے سوا اور بھی تقدیر اور وہ ہیں مفسرین ذکر کئے ہیں اور قرآن مجید محفوظ رمضان کے مہینے میں شنبہ کو
 اس آسمان پر اترا اسکو بیت العزت میں رکھے بعد جبرئیل علیہ السلام تھوڑا تھوڑا تین برس کے شمار میں صلی اللہ علیہ وسلم
 لے آئے ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا ہی روایت کیا ہے اور بعضوں کے نزدیک نازل ہونے سے ابتدا
 نزول مراد ہے امام احمد اور ابن جریر و محمد بن نصر اور ابن عاتم اور طبرانی اور بیہقی شعب الایمان میں واثق بن
 الاثیر رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن ابراہیم پر صحیفے رمضان کی پہلی رات کو اترا
 اور توریت رمضان کی چھٹی کو اور انجیل رمضان کی تیرھویں کو اور زبور رمضان کی اٹھارویں کو اور اللہ تعالیٰ
 قرآن کو رمضان کی چوبیسویں کو نازل کیا اور بعض یوں تقدیر کرتے ہیں کہ رمضان کا مہینا جسکی شان میں یا جسکی
 فرضیت میں قرآن اترا اُھْدَى لِلنَّاسِ وَبَيَّنَّتْ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ہدایت واسطے لوگوں
 کھلی نشانیاں راہ کی اور فیصلہ بینی ہدایت لوگوں کی واسطے گمراہی اور یہ جو کہانیاں من الہدی اشارہ کر نیکی
 کہ ہدایت دو قسم پر ہے ایک ہدایت ظاہر کھلی ہوئی دوسری خفی سوا اول فرمایا کہ وہ فی نفسہ ہدایت ہے بعض فرمایا
 ہدایت میں وہ ہدایت ہے کہ جسکی نشانیاں روشن ہیں جس سے حلال و حرام اور حدود و احکام ظاہر ہوتے ہیں
 اور فرقان کا معنی فرق کرنا لاحق و باطل مِّنْ شَہِدٍ مِّنْکُمْ الشَّہْرُ فَلْيَصُمْ بِہِ بِمَا وَكُنْتُمْ عَلَیْہِ
 مہینہ تو وہ روزہ رکھے وَمَنْ كَانَ مَرِضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ اور جو کوئی ہو
 بیمار یا سفر میں پھر افطار کرے تو اس پر ہے اسکے شمار روزے رکھنا دوسرے دنوں اس حکم کو مکمل فرمایا اس واسطے
 کہ پہلی آیت میں مقیم جو بیمار نہیں اسکو بھی روزہ نہ رکھنے فدیہ دینے کا اختیار دیا تھا جب اس حکم کو اس آیت سے
 یعنی مِّنْ شَہِدٍ مِّنْکُمْ الشَّہْرُ فَلْيَصُمْ بِہِ سے نسخ کیا پھر اگر اسی جملہ پر اقتصار کرنا تو گمان ہوتا بیمار اور مسافر کے حق میں جو

رخصت تھی وہ نہیں منع ہوئی اس گمان کو اٹھا دیا یُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ اللہ چاہتا ہے تمہاری آسانی اور نہیں چاہتا تمہارے مشکل یعنی ٹھکوری اور سفر میں روزہ نہ رکھنا جو مباح کیا تمہاری آسانی کے واسطے ہے جریر بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اللہ چاہتا ہے تمہاری آسانی یعنی افطار کرنا سفر میں اور نہیں چاہتا مشکل یعنی روزہ رکھنا سفر میں علما اختلاف ہے کیا سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے یا افطار صبح قبل یہ ہے کہ جب روزہ رکھنے میں مشقت ہو تو اسکو افطار افضل ہے نہیں تو روزہ افضل وَلْيَكُلُوا الْوَدَّعَةَ وَلْيَكْتُمُوا لِلّٰهِ عَلَى مَا مَدَّ لَكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور اس واسطے کہ پوری گنتی اور بڑائی کرو اللہ کی اسپر کہ ٹھکوراہ بتائی اور شاید تم احسان مانو یہ جلد عطف ہے ایک نفل پر کہ جس پر اول کا کلام ولالت کرتا ہے تقدیر یوں ہے اللہ تعالیٰ تمہاری آسانی چاہتا ہے تا کہ روزہ رکھنا سہل ہو اور گنتی پوری کروالی آخر وہ یہ گنتی پوری کرنے سے مراد رمضان کا تمام مہینا روزہ رکھنا سب سے بہت منقول ہے یا رمضان سفر کے سبب دن افطار کئے انکی گنتی پوری کرنا یہ قول نہماک ہے اور تکبیر سے مراد تکبیر شب عید کی ہے اور بعض کہتے ہیں وہ تکبیر جو چاند دیکھنے کیوقت کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں تکبیر سے مراد اللہ کی حمد و ثنا کرنا کہ ہم کو ہدایت دیا وَ اِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّيْ فَاِنِّيْ قَرِيْبٌ اور جب تجھ سے پوچھیں بند میرے مجھ کو تو میں نزدیک ہوں اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن جریر صلت بن حکیم سے وہ اپنے باپ سے وہ انکے دادا سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا یا رسول اللہ کیا ہمارا رب سے تو ہم اس سے آہستہ مانگیں یا دوسرے تو اس سے چلا کے مانگیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ساکت رہا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا اور یہ جو فرمایا میں قریب اس سے غرض یہ کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے افعال اور اقوال اور انکے احوال پر دانا بینا ہے اسکی مثل دینا ہر حال سے ایک شخص کے جو وہ اُن قریب ہو اَحِبُّ دَعْوَةِ الدَّاعِ اِذَا دَعَا اِن پھیلتا ہوں یعنی سنتا ہوں کچھ کی پکار کو جو وقت مجھ کو پکارتا ہے اس مقام میں ایک اشکال ہے کہ سالوک اللہ تعالیٰ سے مانگتے ہیں پر اللہ تعالیٰ انکی دعا مقبول نہیں کرنا اس کے کئی جواب دئے ہیں پہلا جواب یہ آیت مطلق ہے اور قول اللہ کا بلایا ہ تدعون فیکشف تدعون الیہ ان شاء مشیت سے مقید ہے تو قاعدہ ہے اصول کا مطلق کو مقید پر عمل کرنا دوسرا جواب دعا کی معنی اس آیت میں طاعت ہے اور اجابت کی معنی ثواب یعنی طاعت کرنے والے کو آخرت میں ثواب

تیسرا جواب دعا کر نیکی ارکان اور شروط مقرر ہیں اگر ان شرطوں کے ساتھ بندہ دعا مانگے تو قبول کرتا ہو
 چوتھا جواب اللہ فرمایا ہی سہتا ہوں اور اس میں کسی مراد بر لاتا ہوں کر کے مذکور نہیں اشکال کا بھی وار
 ہوگا یا پھر ان جواب اس آیت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دعا مانگنے والے کو محروم نہیں کرتا لیکن اگر مقدر میں
 لکھا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکی حاجت بر لاتا ہو اگر مقدر میں نہ ہو تو اس کے لئے اس دعا کو آخرت کا ذخیرہ کر رکھتا ہو
 یا اسے بدی کو دور کرتا ہے فَلْيَسْتَجِيبُوا إِلَيَّ تو چاہئے حکم مانیں میرا یعنی میں جیسی انکی ہمت میں دعا قبول
 کرتا ہوں انکو بھی جب ایمان کی دعوت کروں اور اطاعت کا امر کروں تو اسکو ماننا ضرور ہے وَلْيُؤْمِنُوا
بِي اور ایمان لا دیں مجھ پر كَلِمَ يَنْشُدُونَ شاید نیک راہ پر آویں أَحِلَّ لَكُمْ
لِكَلَّةِ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ حلال ہوا تمکو روزے کی رات بے پردہ ہونا اپنی عورتوں
 سے رفث کا معنی لغت میں بوج بات ہو جسکا ذکر کرنا قبیح ہو جیسی جماع اس مقام میں رفث کنایت ہے
 جماع سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بہت شرمناک اور کریم ہے قرآن میں مباشرت اور
 ملامتہ اور افضا اور دخول اور رفث بولا اور ان سے ارادہ کیا جماع کا اس آیت نازل ہو نیکیا سبب
 امام احمد اور ابن جریر وغیرہ کعب بن مالک سے روایت کئے ہیں کہ رمضان میں یوں حکم تھا روزہ رکھنے
 والا جب سوکے تو اس پر کھانا پینا اور عورت کے ساتھ صحبت کرنا دو سہ روزہ افطار کئے تک حرام تھا
 ایک شب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ دیر تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہ کے گھر کو گئے دیکھے اپنی
 عورت سوتی ہو اسکو بیدار کئے اور اس سے صحبت کرنا چاہے تو بولی میں سو گئی تھی عمر کے نہیں سوئی اور
 اس سے صحبت کئے اور کعب بن مالک بھی ایسا ہی کئے پھر صبح کو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس آئے خبر دئے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا اور ابن عباس کی روایت میں آیا ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر کو کہے تم کو یہ کرنا سزاوار تھا هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وہ تم
 ہیں تمہاری وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ اور تم پوشاک انکی یعنی پوشاک بدن سے جیسی لگی رہتی ہے
 ویسی ہی زن و شوہر میں اختلاط رہتا ہے اس میں اللہ تعالیٰ جماع حلال ہو نیکیا سبب بیان کیا عورتیں لباس
 مانند ہیں انہی پر ہمیز کرنا اور کنارے رہنا دشوار ہے عَلِمَ اللَّهُ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَحْتَانِ وَنَدَّ أَنْفُسَكُمْ

اللہ نے معلوم کیا کہ تم اپنی جانوں کی خیانت کرتے ہو یعنی اپنی جانوں پر روزے کی رات جمع کو کے ظلم کرتے ہو تو اب جو انکو خطبے اس کا نقصان کرتے ہیں اس میں عقاب کا اندیشہ ہو بخاری نے برارضی اللہ عنہ روایت کیا ہو کہ رمضان کا روزہ جب نازل ہوا تو تمام رمضان لوگ عورتوں قربت نہیں کرتے تھے چند لوگ تنہا اپنی جانوں کی خیانت کرتے تھے تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا علم اللہ اکرم کہ تم تختاؤن انفسکم الایہ فتاب علیکم کفر سو صاف کیا تم کو وَعَفَى عَنْكُمْ اور درگزر کی تم سے فَالْآنَ بَاشِرُوهُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ یعنی اُنہیں مجھ سے مت کرو وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ اور چاہو جو کھدیا اللہ نے تمکو یعنی تم جو مباشرت کرتے ہو شہوت کو مال نے کی غرض سے نہ کرو بلکہ اُس سے نسل جاری ہو نیکا قصد کرو متعلق نے کہا ہے اس سے غرض یہ ہے کہ کھانا پینا جامع حال کیجئے کہ اللہ تعالیٰ لوح محفوظ میں جو حضرت لکھا اُسکو کیا کرو وَكُلُوا وَاشْرَبُوا اور کھاؤ اور پیو اس کے نازل ہو نیکا سبب بخاری نے برابن عازب رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے روزہ رکھتا اور افطار کا وقت ہو بعد افطار کے آگے سو جاتا تو وہ شب اور اوس کے بعد تمام دن شام ہوئے تک کھانا نہیں کھاتا قیس بن صرہ انصاری رضی اللہ عنہ روزہ سے تھے تمام دن اپنی زمین کا کام کر کے افطار کی وقت گھر کو آکے عورت کو بچے کچھ کھانے کو ہی تو بولی نہیں لیکن میں مانگھ کے آتی ہوں عورت کھا نیکی تلاش میں گئی اور اکیلی مانگھ لگ گئی عورت کے دیکھی سو گئے ہیں بولی نامراد کیا اتنی میں سو گیا غرض ویسا ہی روزہ رکھے دوپہر کو اُنکے تین غش آگئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے تب یہ آیت نازل ہوئی حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَبْطَ الْاَبْيَضَ مِنَ الْحَبْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ حَتَّىٰ يَكُونَ ظَهْرُ النَّوْءِ سَفِيدًا مَّا كَانَتْ سَيَاحِلُكَ مِنْ فَجْرِكَ اللہ صاحب صبح صادق کی دھلوی کو جواول طلوع ہوتی ہے سفید مانگے سے تشبیہ یا اور شب کی تاریکی کو سیاہ مانگے سے بخاری اور مسلم اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی سنن میں سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ اول اتنی ہی آیت نازل ہوئی وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَبْطَ الْاَبْيَضَ مِنَ الْحَبْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور میں الفجر کا لفظ نازل نہیں کیا چند لوگ روزہ رہنا چاہے تو اپنی جانوں میں سفید مانگا اور سیاہ مانگا باندھتے اور دونوں میں فرق نہ ہوے تک کھاتے پیتے جب اللہ تعالیٰ من الفجر کا لفظ نازل کیا تو جانے کہ اس سے مراد ظاہر ہونا دیکھی ہے رات سے

انتہی صبح صادق کو مانگے سے تشبیہ بنا اکثر عربوں کے پاس معروف تھا لیکن بعضوں نے اس لفظ کو حقیقت پر حمل کئے
تھے پھر اللہ تعالیٰ کے من العجرا کو نازل کرنے سے سمجھے کہ وہ استعارہ ہو اور بعضوں کے لغت میں یہ استعارہ متعل
نہ تھا و باوجود من العجرا کا لفظ نازل ہونے کے بعد بھی مقصود کے فہم کرنے سے قاصر ہو چنانچہ سفیان بن عیینہ اور سعید بن
منصور اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور
یہقی ابی سنن میں عدی بن حاتم سے روایت کئے ہیں کہ یہ آیت یعنی حتیٰ تبین لکم الخیط الابيض من الخیط الاسود نازل
ہوئی بعد میں ایک سیاہ تاگا اور ایک سفید تاگا لیکے میرے کتے کے نیچر رکھا اور انکو دیکھنے لگا تو سیاہ اور سفید
امیاز نہوا پھر صبح کو آکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کیفیت عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
ہو تو تمہارا کتہ بہت چوڑا ہو وہ سفیدی صبح کی حرات کی تاریکی سے اس قصہ کو ابن جریر اور ابن ابی حاتم
دوسری طریق سے بہت واضح روایت کئے ہیں انکا لفظ یون ہ عدی بن حاتم نے کہے ہیں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آیا آپ مجھے اسلام سکھائے پانچ وقت کی نماز میں پڑھنے کا طور ارشاد کئے بعد فرمائے جب نماز
آوے تو تم شب کو کھا دینو جب تک تمکو سفید تاگا سیاہ تاگے سے فجر کے ظاہر ہو کہ بعد روزہ شب تک پورا
کرو عسری کہے ہیں یہ نہ سمجھکے دو تاگے سفید اور سیاہ لیکے بانٹ کر رکھا اور صبح کو انہیں نظر کیا تو دونوں
برابر ہیں پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ جو فرمائے میں یاد کیا
مگر سفید تاگا سیاہ تاگے سے نہ سمجھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یوں نہیں سمجھے اور تبسم کئے گویا میری
اس حرکت سے آپ واقف ہو پھر عرض کیا میں دو تاگے بانٹا ایک سفید اور ایک سیاہ اور رات کو انہیں نظر کرنے لگا
تو دونوں برابر ہی دیکھتے تھے یہ کتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اتنا تبسم کئے کہ حضرت کی کو بھلیان نمود ہو میں
بعد فرمائے کیا تمکو بولانا تھا من العجرا کر کے وہ کیا ہر دن کی سفیدی رات کی اندھیری انتہی جا آفتاب
طلوع ہونیکے قبل ایک سفیدی نکلتی ہر گاہے کی دم کی مانند اسکو صبح کا ذب کہتے ہیں بعد تھوڑے وقت کے
ایک عربی سفیدی افق میں نمود ہوتی ہے رفتہ رفتہ اجالے کی پو پھٹی جاتی ہے اس کو صبح صادق کہتے ہیں
مذہب ایہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا یہ ہے بعد طلوع صبح صادق کے مایم پر کھانا وغیرہ حرام ہوتا ہے بلکہ بعض
تو اس بات پر اجماع نقل کرتے ہیں اس پر دلیل یہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تبین وہ صیغہ باب تفصیل سے

باقیہ کا استعمال تکلف واسطے بھی ہوتا ہے تو بتین کا معنی یوں ہوا کہ تکلف و مشقت دیکھ یہ نہیں مگر اسکی
 ابتدا طلوع میں ہوگا اسکی مثال تشبیح ہے اس معنی سے کہ اس نے شجاعت کو استعمال کیا اور اسکے حاصل کرنے
 اپنی نفس پر تکلف کیا اور بعض صحابہ اور اعمش اور ابو بکر بن عیاش کا مذہب یہ ہے کہ صبح صادق غروب ہوئی
 کھانا پینا وغیرہ جائز ہے ثُمَّ أَقْبُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ پھر پورا کرو روزہ رات تک یعنی طلوع فجر سے
 آفتاب غروب ہو تک روزہ رکھو بخاری اور مسلم وغیرہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جب آئیگی رات اس جگہ سے یعنی مشرق کی جہت سے اور جایگا دن اس جگہ سے اور
 غروب کا آفتاب صایم افطار کیا یعنی افطار کا وقت چکا مشرق کی طرف سے رات آنے سے غرض سیاہی نمود ہونا
 اور دن کا جانا یعنی سفیدی دن کی کم ہونا اس حدیث میں تین باتیں مذکور ہیں ایک رات آنا دوسری
 دن جانا تیسری آفتاب غروب ہونا ان تینوں میں ملازمت ہے ان تینوں سے فقط ایک کو ذکر کرنا بس
 لیکن ابراہیم یا ہار وغیرہ حایل رہنے سے سیاہی دور ہوتی ہے آفتاب غروب نہیں ہوتا اس کی توضیح کو تین امر
 فرمائے وَلَا تَبَا شَرُّوْهُنَّ وَانْتُمْ عَلَیْکُمْ فِی الْمَسْجِدِ اور نہ گواہوں سے یعنی اپنی عورتوں سے
 جامع نہ کرو جب بیٹھے ہو مسجد میں یعنی اعتکاف کی نیت کر کے جمہ مسجد میں بیٹھا ہے اسکو اعتکاف تمام ہو
 تک اپنی عورت سے وطی کرنا جائز نہیں اس سے معلوم ہوا اعتکاف کی صحت کا شرط وطی نہ کرنا ہے اگر کوئی وطی
 کیا تو اعتکاف فاسد ہوگا اور اس آیت سے معلوم ہوا اعتکاف مسجد میں ہی ٹھہرنا ہے اور کہیں بیٹھے تو حاصل
 نہیں ہوتا اور مسجد اعتکاف میں برابر میں یہ آیت نازل ہو نیکیا سبب ابن جریر قتا وہ یوں نقل کیا ہے کہ
 بعض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسجد میں اعتکاف بیٹھے جب انکو عورت کی خواہش ہوتی وہاں
 سے نکل کے عورت کے پاس جاتے اور اپنے مطلب سے فراغت پا کے غسل کر کر پھر مسجد میں آتے سو اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت کو نازل کیا قُلْتُ حَدِّدْهُ اللَّهُ فَلَا تَقْرُبُوْهَا بعد حدین باندھی ہیں اللہ کی سوا کے
 نزدیک نہ جاؤ یعنی یہ احکام جو مذکور ہوئے اللہ کی حدود میں جو بندہ نہ لے مقرر کیا ہے وہم
 اسکو نہ کر و حد کی معنی نفی میں منع کرنا اور دو چیز نہ ملنے کے لئے جو مانع ہوا اسکو بھی حد کہتے ہیں
 یہی معنی اس مقام میں مربوط ہے بعض اللہ کے حدود اللہ کے فرائض مراد لیتے ہیں اور بعض حدود

مقدور لیتے ہیں بخود اللہ تعالیٰ نے اندازہ کیا ہے اور اسکی مخالفت سے منع فرمایا ہے اس آیت میں دو اشکال ہوتے ہیں
 پہلا اشکال تنگی کا اشارہ سابق گزرسے ہوا احکام کی طرف ہر ان احکام میں بعضے مامورات میں اور بعضے منہیات
 جو منہیات ہیں انکے نزدیک البتہ ہونا اور جو مامورات ہیں انکو البتہ بجالانا ہی پھر ان دونوں کے نزدیک جاؤ کر کے
 کیسا فرمایا اسکا جواب یہ ہے اور جو احکام گزرے اگرچہ مامورات اور منہیات تھیں لیکن اس آیت سے قریب مذکور
 ولاتباشروہن وانتم عاکفون فی المساجد اس اعتکاف میں جماع کرنا حرام ہے کر کے ثابت ہوا اور اسکے قبل ثم
 اقوا الصیام لی اللیل مذکور ہے اس سے روزے کے دن کھانا پینا حرام ہے کر کے ثابت ہوتا ہے یہ محرمات قریب
 رہنے سے تحریم کی جانب کے اعتبار کر کے فلا تقربوا فرمایا لیون جواب ویو یجئے مامورات جو ہیں انکا ضد و خلاف
 کرنے سے منع فرمایا تو ہر ایک مامور کا ایک ضد ہوا سو ان اضاو کے نظر کرتے فلا تقربوا فرمایا اس کو باغت
 والے تعلیق کہ ہیں دوسرا اشکال اس آیت میں اللہ تعالیٰ فلا تقربوا فرمایا اور اسی جزو کی تیرہویں رکوع میں
 یک حدود اللہ فلا تقربوا فرمایا یہ آیت چاہتی ہے حدود کی نزدیک بجانا اور وہ آیت چاہتی ہے حدود کے
 باہر بجانا اس کا جواب یہ ہے جو شخص اللہ کی طاعتوں میں رہے اور اسکے فرضوں پر عمل کرے تو وہ شخص گویا حق
 کی جگہ میں کھڑا ہوا اللہ تعالیٰ اس جگہ سے تجاوز نہ کرنا کر کے تقربوا فرمایا کیونکہ اس جگہ سے جو کوئی تجاوز کیا تو
 باطل کی جگہ پہنچا اللہ تعالیٰ اس جگہ سے منع کیا کہ حدود مانع پڑا ہے حق اور باطل کی جگہ میں اس کے نزدیک نہ
 اس اندیشہ سے کہ باطل کی جگہ پہنچا وہ اسی معنی کی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کر کے فرمائے ہر بادشاہ کو
 ایک محلی دیتی ہے اور اللہ کی محلی زمین اس کے محرمات ہیں جو کوئی محلی کے گرد جانور چرے تو قریب کہ محلی کی حدود
 اس حدیث کو بخاری اور مسلم نعمان بن بشیر سے روایت کیے ہیں یہی اس موضع کو کہتے ہیں کہ بسکو حد باندھنے کا
 کرتے ہیں جاہلیت میں عادت تھی کوئی بڑا شخص کسی جگہ رہنا اختیار کرتا تو کتے مار کے آواز کروانا اس کی آواز
 جتنی دور جاتی اتنی جگہ گردا گرد اپنے احاطہ میں لیتا غیر کے جانور وغیرہ کو اس میں آنے نہیں دیتا کسی جانور
 آوے تو اسکو سزا دیتا اور بعضے کہتے ہیں آیت میں حدود مراد محارم اور منہیات ہیں اس صورت میں
 مقصود صاف ہوتا ہے اور اشکال وارد نہیں ہوتا بندہ عاصی کہتا ہے حدود و طور کا ہوا کرتا ہے ایک حد ہوتا
 اس کے نزدیک جانے میں ہلاکی ہے جیسے گرداب سمند میں ہوتا ہے وہاں نہ جانا کر کے حد باندھتے ہیں ایسے حد

نزدیک نہ کیا جاتے اور ایک حد ہوتا ہے اس سے باہر نکلنے میں ہلاکی ہے جیسے کبر پر کچلنے سے حد بانڈ سے ہن لگا اس حد کے باہر جاؤ تو درندہ کہا جاتا ہے ایسے حد کے باہر نہ گیا ہے اللہ تعالیٰ نے باطل کی آیتوں کے دیکھنے اس آیت میں حد کی پہلی صورت کا لحاظ کر کے ملاحظہ فرمایا اور اگلی آیت میں دوسری صورت کے نظر کرتے ملاحظہ فرمایا لکن

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَعِينُونَ اس طرح بیان کرتا ہے اللہ اپنی آیتیں لوگوں کو شاید سمجھنے میں

یعنی یہ بیان کرتا ہے تاکہ تم اسکی امر و نہی کی مخالفت کرنے سے ڈرتے رہو تو عذاب سے نجات پاؤ گے وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ

بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اور نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں باحق اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن ابی عامر نے

سعید بن جبیر سے یوں روایت کیا ہے کہ امر القیس بن عابس اور عیذان بن اشوع حضرمی باہم ایک زمین کے لئے قضیہ کیے

امر القیس قسم کھانے کو تیار ہوا تب یہ آیت نازل ہوئی باطل وہ جو شرع میں حرام ہو اس کے چند طور میں ایک تو مال

معصوم کو تعدی کر کے یا غضب کے یا لوٹ کے یا چور کے کھاؤ دوسرا ہوا عیب جیسے جوا اور گانے کی اجرت اور

شراب تیسرا رشوت لینا حکم کرنے یا جھوٹی شہادت دینے کے لئے جو تھا خیانت جیسے امانت میں خیانت کرنا اور

مال لینے کو کھانا فرمایا کیونکہ مال لینے سے بڑا مقصود کھانا ہی ہے وَتَنذِرُ لَوْ اِيْمَا اِلَى الْحُكَّامِ اور نہ پہنچا، مہین

حاکمون تک ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ اس شخص کی شان میں ہے جس کے لئے

پر کچھ مال ہو اور اسکا کوئی گواہ نہ ہو اس مال کا انکار کرتا ہے اور جھگڑے حاکم کے پاس جاتا ہے یہ جانتا ہوا کہ اپنے بچے

پر اسکا مال ہے اور آپ گناہ گار ہے حرام خور لیتا کُلُوا فَرِيقًا مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْاِثْمِ تاکہ

ایک قطعہ لوگوں کے مال میں گناہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اثم سے مراد مجموعی قسم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مجموعی

شہادت اولیٰ یہ ہے کہ اثم سے مطلق گناہ مراد لین و اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اور تمکو معلوم ہے یعنی تم جو باطل

ہو سو تمکو معلوم ہے باوجود علم کے گناہ کے مرتکب نہ نہایت قبیح ہے تَسْأَلُوْكَ عَنِ الْاَهْلِ تَجِبُ

میں جاننے اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن عباس یوں روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبل اور ثعلبہ بن

غفم کہے یا رسول اللہ جانڈ نکلتا ہے تو باریک نکلتا ہے پھر بڑھتے بڑھتے گول ہوتا ہے پھر جگمگاؤ پر آتا ہے اول کی

مانڈ باریک ہو جاتا ہے اسکی کیا وجہ ایک ہی حالت پر کیوں نہیں رہتا تب یہ آیت اتنی سیوٹی لے کہا اس حدیث

کی سند ضعیف ہے راوی اسکا صدی ضعیف ہے کلبی سے روایت کیا ہے دو دو نون ضعیف میں اور اہلہ و عیال

من
ع

پس دوسری نمبر سی رات کے چاند کو حال کہتے ہیں اُسکے بعد نام اُسکا قمر ہے جب پورا ہوا تو اسکو بدر کہتے ہیں کل
تو کہہ اسی عمر ہی مَوَاقِیْتُ لِلنَّاسِ وَالْمَحْجِجُ بِمَدْرَسَةِ مَہر ہے میں لوگوں کے واسطے اور حج کو واسطے اور چاند
چاند کی کاستگی اور بڑھوتی میں حکمت جو ظاہر تھی بیان کیا کہ لوگ اس سے اپنی زراعت اور تجارت کے وقوت
کو اور قرض کی مدت اور روزہ اور حج اور عمرتوں کے علاق کی مدت وغیرہ احکام جو چاند سے تعلق ہیں جانیں
اور چاند مَوَاقِیْتُ میں داخل رہتے پر بھی اسکو علاحدہ ذکر کیا ایک بڑے فائدہ کے لئے وہ یہ کہ عرب جاہلیت میں
انوں کے شمار پر حج کیا کرتے تھے اور ہمیں ان کو ان دنوں کے شمار پر بدل دیتے تھے اللہ تعالیٰ نے اسکو باطل کیا اور
حج کو ہمیں ان کے شمار پر کرنے کا امر کیا اور جس مہینے میں حج کرنا مقرر کیا ہو اس مہینے سے دوسرے مہینے کی طرف نقل کرنا
جائز نہیں وَلَکِنَّ الْبِرَّ بَانَ قَاتِرُ الْبِیَّوْتِ مِنْ ظُہُورِهَا اور نیکی یہ نہیں کہ گھروں میں آنا جھپٹ پر
اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن ابی حاتم اور ابن جریر وغیرہ جابر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم یوں روایت کئے
ہیں کہ عربوں کی عادت یہ تھی کہ کوئی شخص حج کا یا عمرے کا احرام باندھتا تو باغ میں یا گھر میں دروازہ کی راہ
نہیں جاتا ضرورت پیش ہو تو گھر کے پیچھے سے نشت کر کے یا پیچھے سے سیرھی لگا کر چھت پر ہو کے جاتا مگر کس
قبیلہ والے جو ہو تو گھر کے دروازہ سے جاتا قریش اور کنانہ اور خزاعہ و رقیف اور بنو عامر بن صعصعہ اور بنو
اضرب بن معاویہ کو جس کہتے ہیں جس شتق کا سا ہے اُسکی معنی شدت اور صلابت سوان قبیلہ والوں کو انکی
دین میں کمال شدت ہونے سے جس کے غرض بنی صلی اللہ علیہ وسلم حجت الوداع میں حج کو جو آئے آپ کسی کے
باغ میں دروازے سے تشریف لگئے انصار کا ایک شخص اسکا نام رفاعہ بن تابوت تھا اور بعضے روایتوں میں
مذکور ہے کہ اسکا نام قطیبہ بن عامر انصاری تھا یہ بھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ دروازے آیا لوگوں نے اس سے
تعرض کئے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوجھے تم حج کا احرام باندھ کے کیا واسطے
دروازہ سے آئے انھوں نے عرض کئے یا رسول اللہ آپ دروازے سے تشریف لا سونے کے میں بھی آپ کے پیچھے آیا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فرما میں جس میں ہوں وہ شخص کہا آپ جس میں ہو تو میں بھی جس میں ہی ہوں آپکا اور
میرا دین ایک ہی ہے ہر آیت نازل ہوئی وَلَکِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتَى الْبِیَّوْتِ مِنْ أَبْوَابِهَا لیکن
وہ ہے جو کوئی بچتا رہے یعنی اللہ سے ڈرے اُسکے خلاف حکم نہ کرے اور گھروں میں آوے اُنکے دروازوں سے یعنی احرام

باز سے بعد **وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** اور اللہ سے ڈرتے رہو شاید مراد کو پہنچو **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ** اور لڑو۔ اللہ کی راہ میں اُسے جو لڑتے ہیں تم سے اُس کی راہ اللہ کی راہ اور اس کی رضا مندی طلب کرنا مراد ہو **وَلَا تَعْتَدُوا** اور زیادتی مت کرو اس آیت کی شان نزول یہ ہے کہ ابتدا اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم تھا کہ کافروں کی اذیت سہیں اور ان سے درگزر نہ کرو پھر ہجرت کے بعد اس آیت سے حکم ہوا جو تم سے لڑتا ہے اسی لڑا کرو اور زیادتی نہ کیجو یعنی جنگ کی ابتدا اپنی جانب سے نہ کرو **وَرَبِيعِ بْنِ انس** نے کہا ہے یہ پہلی آیت جو لڑائی کے باب میں اتری بعد اللہ تعالیٰ کافروں کا قتل کا حکم علی الاطلاق فاقولوا المشرکین کا فتہ کی آیت کیا جسکو آیت السیف کہتے ہیں اس قول پر یہ آیت منسوخ ہوئی اور بعض کہتے ہیں منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے اور الذین یقاتلونہم سے مراد کفار ہیں جو لڑنے کے قابل ہیں اور تعدی نہ کرنا یعنی جو شخص قابل جنگ کے نہیں جیسے عورتیں بچے مہمان وغیرہ اُسکو قتل نہ کرنا ابن جریر وغیرہ ابن عباس سے روایت ہے کہ تعدی نہ کرنا یعنی عورتوں کو اور بچوں کو اور فروت بے ڈھے کو قتل نہ کرنا اور نہ وہ وصح کرے اور جنگ سے اپنا ہاتھ کھینچے اگر تم ان لوگوں کو قتل کرو گے تو تم زیادتی کئے **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** مقرر اللہ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو **وَأَقْتُلُواهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ** اور مار ڈالو انکو جس جگہ پاؤ یعنی جہاں میں یا حرم میں پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ جہاد کا امر اس شرط سے کیا کہ اگر کفار ہاتھ چلاوین تو تم بھی ہاتھ چلاؤ اسکے بعد اس آیت میں حکم کرنا کہ انکو جہاں پاؤین وہاں قتل کرنا مگر مسجد الحرام کے پاس **وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ** اور نکال دو انکو جہاں انھوں نے تمکو نکالا یعنی مکہ سے **وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** اور فتنہ قتل کرنے سے بڑھ کر ہے یعنی تم انھوں کو حرم میں قتل کرنے سے یا احرام باندھ کے قتل کرنے سے یا فتنہ یعنی شرک کھانا اللہ کیساتھ بڑھ کر ہو اور بعض فتنہ سمجھتے ہیں جس میں انسان کو ہجرت ہو مراد دینے میں مثلاً جلا وطن قتل سے بڑھ کر ہے کیونکہ قتل میں کم خطا سختی گندتی ہو اور اس میں ہمیشہ تعب اور کم ہار کرنا ہو **وَلَا تَقَاتِلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** اور مت لڑو ان مسجد الحرام کے پاس یعنی حرم مکہ میں جنگ کی ابتدا نہ کرو خود نہ کرو حتیٰ **يُقَاتِلُوا فِيهِ** جب تک دے نہ لڑیں تم سے اس جگہ **فَإِنْ قَاتَلُوا فَاقْتُلُوهُمْ** پھر اگر لڑیں تو انکو مارو **وَكَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ** یہی یعنی قتل اور جلا وطن سزا ہو کافروں کی مجاہد اور ایک جماعت علی کی کہے ہیں کہ یہ آیت محکم ہے مسجد الحرام کے پاس

جنگ کرنا حلال نہیں مگر کوئی شخص جنگ کر نیکی لئے آوے تو اس کو دفع کرنا بخارجی غیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے اس شہر کو یعنی مکہ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین جس پر پڑی
 کیا اور منسجح کر دیا ہر روز قیامت تک حرام رہیگا کسی کو اس میں قتال کرنا حلال نہیں اور مجھے بھی حلال نہیں ہوا مگر
 دن کی ایک ساعت چروہ قیامت کے دن تک حرام ہے اور قتادہ نے کہا کہ آیت السیف سے یہ آیت منسوخ ہوئی
 فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ چہرہ گروے باز آوین یعنی کفر سے اور اسلام لاوین تو اللہ بخشنے والا
 ہو مہربان وَقْتُلُوهُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ فَتْنَةً اور لڑو ان سے یعنی مشرکوں سے یہاں تک باقی نہ رہے فتنہ یعنی شرک
 وَيَكُونَنَّ الَّذِينَ لِلَّهِ اور دین اللہ کا ہی ہو یعنی عبادت اور بندگی اللہ کے سوا کسی کی نہ کرے
 فَإِنْ أَنْتَهُمْ وَلَا يَكُونُ لَكُمْ عَلَيْهِمُ الظُّلُمَاتُ چہرہ گروے باز آوین تو تعابی نہیں مگر ظالموں پر عدوان
 کا معنی یا سبیل ہے یعنی راہ نہیں یہ معنی ابن عباس سے منقول ہے اور اہل مطلق کہتے ہیں عدوان کا معنی ظلم ہے یعنی وہ
 اسلام لائے تو کمال لوٹنا اور بند میں لانا اور ضل کرنا کیونکہ جائز نہیں مگر ظالموں پر جو باقی ہیں اپنی شرک پر کفارگی
 ساتھ یہ جو کہتے ہیں وہ شرع کے حکم سے ہے وہ عدوان اور ظلم ہوگا لیکن اسکو ظلم بولا مقابلہ اور مجازات کی راہ
 اسکو بعد بلاغت میں مشاکمہ کہتے ہیں جیسے اُس آیت میں ہر من امتی علیکم فاعتدوا علیہم القتھم الحرام بالشم
 الحرام والحرمت تصاص حرمت کا مہینا مقابل حرمت کے مہینے کے اور آداب رکھنے میں بدلا
 اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن جریر وغیرہ یوں روایت کتوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے
 چھ بن سال عمر کے آراکے سے خطے مشرکوں نے آپ کو کہہ میں جانے دیکے مزارحم ہو وہ حرام مہینا تھا ذوالقعدہ کا
 آرمشہ کو راج ساتھ یہ صلح ٹھہری کہ اس سال چہرے کا سال آئندہ آنا دوسرے سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ
 عمر کے کو جانے کیو اسطے تہیہ کے اندیشہ ہوا کہ اگر قریش اپنے عہد کو وفانہ کریں اور مسجد الحرام میں جانے سے منع
 کریں تو جنگ کی بات ہوگی حرم اور حرام مہینے میں جنگ کیسا کریں تب یہ آیت نازل ہوئی یعنی اگر وہ لوگ
 حرام مہینے کی حرمت توڑ کے لڑیں تو تم بھی لڑو کیونکہ ہر حرمت میں بدلا جاری ہوتا ہے لہذا مسجد الحرام میں جانے
 سے روک کر حرمت توڑیں تو تم بھی تہر اور غلبہ کے ساتھ جاؤ اگر وہ ماریں تو تم بھی مارو اور بعض یوں تفسیر
 ہیں تم ذی القعدہ کے مہینے میں کہ میں جو داخل ہوتے ہو اور اپنا عمرہ قضا کرتے ہو سو بدلے میں اس کے ہر جو تم

روکے گئے تھے اور حرّات جمع حرمت کی ہر حرمت وہ چیز ہے کہ جس پر محافظت کرنا واجب ہے اس جگہ تین
 حرمت کیلئے رہنے سے جمع کا لفظ ذکر کیا ایک جہنم کی حرمت دوسری شہر کی حرمت تیسری احرام کی حرمت
 قصاص کا معنی مساوات برابر یعنی کوئی کسی سے کچھ حرکت کیا تو اُسکے ساتھ بھی وہی کرنا فَمَنْ اعْتَدَىٰ
 عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ چہر جس نے تم پر زیادتی کی تو تم اس پر زیادتی
 کرو جیسے اُس نے زیادتی کی تیرُوا اتَّقُوا اللّٰهَ اور ڈرتے رہو اللہ سے یعنی بے مین نہ بنو نہ کرو واعلموا
 اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ اور جان رکھو کہ اللہ ساتھ ہی رہے گا روکنے والے اتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اور خرچ کرو
 اللہ کی راہ میں مراد اللہ کی راہ سے اُسکی اطاعت ہے پھر جہاد ہو یا اسکا غیر وَلَا تَلْفُتُوا يَا أَيُّدِيكُمْ إِلَى
 الثَّغْلَةِ اور نہ ڈالو اپنے ہاتھوں سے اپنے کو ہلاکت میں بعضوں نے اید سے مراد نفس لیتے ہیں اور ترجمہ یوں کرتے
 ہیں اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں وہ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ لوگ جہاد کیو اسطے
 پیسا دیا کریں کیونکہ اسکا نہ دینا سبب ہلاکت ہے تم جہاد کیو اسطے پیسا نہ دیکے ہلاکت مت ہو ابن جریر وغیرہ اس کو
 ابن عباس روایت کئے ہیں اور بعضے کہے ہیں لوگوں کے پاس خرچ نہیں رہتا تھا بے خرچ جہاد کیو اسطے نکلے خرچ نہ ہوتے
 راہ میں تکلیف اٹھاتے تب اللہ تعالیٰ نے امر کیا جہاد کو جائیں تو پیسا خرچنا جس کے پاس خرچ نہ رہے وہ نہ نکلے جو کوئی بے خرچ
 نکلا تو اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالا کیونکہ جو کم پیاسے اور پیادہ پا چلنے سے وہ ہلاک ہو گا اور بعضے کہے ہیں ہلاکت
 میں نہ ڈالنا جہاد ترک نہ کرنا مراد ہے کیونکہ جہاد ترک کرنے سے کفار غالب ہو وینگے انکا غلبہ سبب مسلمانوں کے ہلاک کا ہو
 ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن خبان اور حاکم وغیرہ نے اسلم ابی عمر اسے روایت کئے ہیں
 کہا ہم قسطنطنیہ میں تھے اور اہل مصر کے امیر عقبہ بن عامر تھے اور اہل شام کے فضالہ بن عبید پھر رومیون کی ایک
 بڑی صف نکلی اور ہم بھی اُنکے مقابلہ میں صف باندھے ایک شخص مسلمانوں کی رومیون کی صف پر حملہ کر کے انہیں دہسا
 لوگ پکارنے اور کہنے لگے دیکھو اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالا ابی ایوب رضی اللہ عنہ صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے کھڑے ہو کے کہے اے لوگو کیا تم اس آیت کی بیہ تاویل کرتے ہو یہ آیت ہم انصار کے حق میں نازل ہوئی جب
 اللہ تعالیٰ اپنے دین کو عت دیا اور دین کی نصرت کرنے والے بہت ہوئے ہم آپس میں ایک دوسرے سے مخفی کہے کہ
 اللہ تعالیٰ اپنے دین کو قوت دیا دین کی تائید کرنے والے بہت ہوئے ہم اپنی جگہ میں رکھے ہمارے کچھ اموال ضایع ہوئے

انکو درست کرنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسے اطلاع نہ کئے ہمارے رو میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا و انفقوا فی سبیل اللہ و لا تلقوا بایدیکم الی التہککۃ ہاکت یہی تھی کہ ہم اپنی زمینوں میں بیٹھے اُن کو اصلاح کرنا جنگ کے نہ جانا ترمذی اور حاکم دونوں اس حدیث کی تصحیح کئے ہیں اور بعض کے ہیں جان کو ہلاکت میں ڈالنا اللہ کی رحمت کا امید ہونا مراد ہے ابن جریر اور حاکم اور بیہقی روایت کئے ہیں کہ کسی نے کہا و لا تلقوا بایدیکم الی التہککۃ سے مراد یہ ہے کہ آدمی دشمن سے مقابلہ کرنا اور لڑکے مارے پڑنا جابر رضی اللہ عنہ بہ سنکر کہ ایسا نہیں اُسے مراد یہ ہے کہ ایک شخص گناہ کرتا ہے اور کہتا ہے اللہ مجھے کبھی نہ بخشے گا حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور طبرانی اور بیہقی شعب الایمان میں نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت کئے ہیں و احسنوا اور نیکی کرو یعنی مال کو اللہ کی راہ میں دو اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِینَ مقرر اللہ دوست رکھتا ہے نیکی والوں کو و اتقوا الحج والعمرة للہ اور پورا کرو حج اور عمرہ اللہ کی اس آیت کی شان نزول کو ابن ابی حاتم اور ابوالنعمان دلائل میں یعلیٰ بن اُمیہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص جبرائیل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اسکے بدن پر ایک جبہ خلوک لگا ہوا تھا اسنے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے عمرے میں کیا عمل کرنے کا حکم فرماتے ہو تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی و اتقوا الحج والعمرة للہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ سوال کیا سو شخص کہاں ہے اُس نے بولا میں یہاں حاضر ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جبہ نکال اور اگر جبہ دھو ڈال اور حج میں جو اعمال کرتا ہے عمرے میں بھی وہی کر اس حدیث کو بخاری اور مسلم بھی روایت کئے ہیں لیکن ہمیں آیت تریکا مذکور نہیں حج اور عمرے کو تمام کرنے سے مراد اُنکے ارکان اور شروط اور سنن اور مستحبات بجالانا ہے یہ قول ابن عباس کا ہے بعض کہے ہیں اپنے لوگوں کے احاطہ سے احرام باندھنا یہ قول علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور بعض کہے ہیں ہر ایک کے لئے علاحدہ سفر کرنا اور بعض کہے ہیں نفقہ حلال کا ہونا اور بعض کہے ہیں انکو خالص عبادت کے نیت سے ادا کرنا اُس میں تجارت و راغراض دنیوی کو نہ ملانا شافعی اس آیت سے عمرے کی وجوب پر دلیل لائے ہیں یہی قول علی اور ابن عمر اور ابن عباس اور حسن اور ابن سیرین اور عطاء اور طاووس اور سعید بن جبہ اور مجاہد اور امام احمد بن حنبل کا ہے امام ابو حنیفہ اور مالک کہتے ہیں عمرہ سنت ہے وہ قول ابن مسعود اور جابر اور ابراہیم نخعی اور شعبی کا ہے اِنْ احْضَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَکْذِی بھر اگر تم روکے گئے تو جو سیر ہو

حدیث ابن جریر
نہایت میں اسکا ایک زور دیا
سخن ہوا کہ اسکو بخاری میں
لیکھ دیتے ہیں

ہدی سے اس کلام میں اختصار ہے اور معنی یوں ہیں پھر اگر تم روزے رکھو اور ارادہ رکھو احرام حلال ہو گا تو تم پر واجب ہدی دینا جو میرا حصہ مراد یہ ہے کہ دشمن کو چاہئے دیکھو اور یہ آیت حدیث کے قصہ میں لڑی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عمر سے حلال ہو اور ہدی کو خر کئے ہدی نام ہی جانور کا جو بیت اللہ تک پہنچے ہیں یا دنٹ یا گائے یا بکری اور جس مقام پر رکے اسی مقام پر ہدی کو فوج کرنا یہ مذہب شافعی کا ہے اور ابو حنیفہ کے پاس ہدی کو روانہ کرنا تا وہاں فوج ہوئے بعد اپنی احرام حلال ہونا وہ اس قول پر آتی سو آیت دلیل لیتے ہیں وَاَلَا تَخْلَقُوْنَ اَوْ سَمِعْتُمْ حَتّٰی يَبْلُغَ الْهَدٰى مَحَلَّهُۥ اور اپنے سرست مند واجب تک پہنچ نہ چکے ہدی اپنے ٹھکانے میں جس جگہ فوج کرنا ہو ہدی اس جگہ پہنچے بعد سر مند نامحل کی معنی فوج کر نیکی جگہ یا فوج کر نیکیا وقت اس سے ابو حنیفہ کے پاس حرم مراد ہے اور امام شافعی پاس وہ جگہ جہاں محدود ہوا شہر کاں مِنْكُمْ مَرِيضًا پھر جو کوئی تم میں مریض ہو یعنی احرام کی نالت میں اپنے سروں کو مت مند و او لگو ہمار ہو و اور سر مند خداوند کو پڑے اَوْ بِهٖ اَذٰى مِنْ رَاسِهٖ یا انکو اذیت دیا اسکے سر یعنی سر کے بالوں میں جو بن پڑنے سے ایذا ہو وَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ اَوْ صَدَقَةٍ اَوْ نَسْكَۃٍ تو اس پر بدلا ہے روزے سے یا خیرات یا فوج یعنی عذر کے سبب سر کے بال مند او بن تو فدیہ دیا جائے فدیہ یہ ہے تین دن روزہ رکھنا یا تین صاع صدقہ فقیرین کو دینا ہر مسکین کو او صاع شہر کے مروج الحاج سے یا فوج کرنا اونٹ یا گائے یا بکری ان تینوں میں کسی ایک کو اختیار کرے یہ آیت کعب بن عجرہ کی شان میں نازل ہوئی امام احمد اور بخاری اور مسلم وغیرہ کعب بن عجرہ سے روایت ہیں کہ ہم حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھتے تھے مشرکوں نے کہہ رو کا میرے سر میں بال تھے جو بن میرے منہ پر جھڑ رہی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُدھر گزرے مجھے دیکھ کے دھچکے کیا تھا میرے سر کے کپڑے ٹھکرا ایدا دیتے ہیں تو میں کہا ہاں آپ فرمائے سر مند صومالی پر یہ آیت نازل ہوئی فن کان منکم مریضاً اوہ اذی من راسہ فذیہ من صیام اور صدقہ اور نسکۃ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسکے بدلے تین روز روزہ رہو یا مجھے مسکین کو کھانا کھاؤ یا ایک بکری فوج کرو فَازِدَاۤ اَمِنْكُمْ پھر جب تمہاری خاطر جمع ہو یعنی دشمن سے جب خاطر جمع ہو وَفَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ اِلٰی الْحَجِّ فَلَمَّا اسْتَبَسَّرَ مِنَ الْحَدِّ تَوَجَّرَ كَوْنِ فَاَيْدٍ كَيْدِ عَمْرٍۭ حَجَّ تَمَّك يَنْبَغِي عَمْرٍۭ كَ اَحْرَامِ حَجَّ كَ مَهْمُوْهُنَّ بَانَ تَحْتَكُ اسے فراغت یا کر طلال ہو

اور اسی سال حج کا احرام باندھتے مکہ اپنی تہمتیں حاصل کرتے تو اُس پر جہی ہو وہی جو سابق گزری پھر حج کا احرام باندھتے بعد اسکو حج کرنا مَنّ لَمْ يَحْجِدْ پھر حکم نہ ملے یعنی بڑھ یا بڑھ کا جانور خریدنے کا مقدور نہیں تو فَصِيّامٌ مَنّ لَمْ يَحْجِدْ اِذَا رَجَعْتُمْ اِذَا رَجَعْتُمْ اور سات دن کا جب پھر کربلا یعنی اپنی وطن کو پھر کر گئے بعد وہ سات روزے رکھنا وہ وطن کہ رہے یا کوئی دوسرا شہر تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ وہ روزے ہو جو اس جگہ کو تائید کیو اسطے ذکر کیا تا کوئی یہ نہ سمجھے تین دن یا سات دن روزہ رکھنا ہی ذَلِكْ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ اَھْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ یہ اسکو ہی یعنی یہ متع کرنے والے پر ہدی ہو یا روزے کا حکم جو ہوا اسکو ہی جسکے لوگ نہ ہوں رہنے والے مسجد الحرام پاس امام شافعی کے پاس مسجد الحرام پاس رہنے والے وہیں جو مسجد الحرام دومر حلوں کے اندر ہوں اور مالک کہتے ہیں وہ اہل کہن اور ابو حنیفہ کہتے ہیں احرام باندھنے کی جگہ کے اندر جو رہے وہ مسجد الحرام کے باشندہ نہیں ہوں اور جو شخص مسجد الحرام کے رہنے والوں ہو تو اس پر جہی ہو روزہ نہیں وَ اتَّقُوا اللہَ اور دُرُ وَا اللہ سے وَ اعْلَمُوا اَنَّ اللہَ شَدِيدُ الْعِقَابِ اور جان رکھو کہ مقرر اللہ کا عذاب سخت ہے اُس پر جو اُسکے احکام کو نہ مانے اَلْحَجُّ اَشْهُرٌ مُّعْتَقِدَةٌ حَجَّ کے کئی مہینے ہیں معلوم یعنی حج کا وقت مقرر مہینہ میں ہے وہ شوال اور ذی القعدہ اور ذی الحجہ کے بس وں یوم النحر کے طلوع فجر تک ہمارے نزدیک ابو حنیفہ کے پاس پورے روز اور امام مالک کے پاس ذی الحجہ کا تمام مہینہ مَنّ قَوْصٌ فَيَهْتِجُ الْحَجُّ پھر جس نے لازم کر لیا اپنے اپنی ذات پر انہیں حج شافعی کا مذہب ہے ہر عہد احرام کے یعنی نیت کر نیکی حج واجب ہو چکا اور ابو حنیفہ کے پاس احرام کے ساتھ قلبیہ کہے یا بادی ہا کہنے سے حج لازم ہوتا ہے اور اس آیت معلوم ہے کہ حج کے یہی مہینے ہیں جو جو کوئی ان مہینوں میں احرام نہ باندھے دوسرے مہینوں میں باندھا تو حج کا احرام منعقد نہ ہوگا جیسے فرض نماز کے وقت کے آگے کوئی تکبیر تحریم کہے تو نماز منعقد نہیں ہوتی ابن عباس اور صحابہ کی ایک جماعت کا یہی قول ہے اور اسی کو اوزاعی اور شافعی اختیار کرتے ہیں اور مالک اور ثوری اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ وہ احرام منعقد ہوگا

فَلَا تَكُنْتُ بِمَرْتَبَتِهِمْ هُوَ رَفْتٌ رَفْتٌ سَعْدٌ مَرَادُ هُوَ اسکو ابن مردودہ ابی امامہ مرفوع روایت کیا
اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی ابن عمر سے بھی ایسی ہی روایت کہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مختلف روایتیں
آئی ہیں ابن جریر اور بیہقی اُن سے بھی ایسا ہی روایت کہیں اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رَفْتٌ مَرَادُ
اور تعریف کرنا عہدِ نون کو جامع اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے عِزَابَت عین کج فحش سے یا کسر سے فحش بابت کیا
اور ایک روایت میں آیا ہے وہ جامع اور بوسہ لینا اور اشارہ کرنا اور فحش باتیں اُس کے ساتھ کرنا اس کو
ابن جریر اور ابن المنذر روایت کہیں اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رَفْتٌ جس معنی سے روئے میں آیا
وہ معنی یہاں مراد نہیں روئے میں جامع کی معنی مراد ہے اور یہاں عِزَابَت کرنا عجب کج سخن سے اور تعریف کرنا
جامع کی باتوں وَلَا تُؤْتِ وَلَا تَقُوتْ اور نہ فسوق یعنی گناہ کر کے حدودِ شرع سے نکل جانا اور ممنوعات کے
مترکب ہونا یہ قول ابن عباس سے مروی ہے یا جانور کا قتل کرنا اور ناخن لینا اور بال نکالنا اور اُس کے مشابہہ
جو محرم پر حرام ہیں کرنا یہ قول ابن عمر سے منقول ہے اور بعضے کہتے ہیں گالیوں دینا اور بُرا نام رکھ کے پکارنا
وَلَا جِدَالَ اور نہ جھگڑا کرنا یعنی خادم اور رفیق سے لڑ پڑنا فی التَّحْرِجِ میں یعنی حج کے ایام میں یہ چیزیں
اگرچہ سب اوقات میں ممنوع ہیں پر حج میں بہت ہی بد ہیں اس لئے ان کو فوکر کیا وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ
يَعْلَمُهُ اللَّهُ اور جو کچھ تم کرو گے نیکی اللہ اُس کو جانتا ہے اس کو فرمایا تاکہ لوگو کو نیکی پر رغبت ہو تو تَزِدُوا
فَاتَّخِذُوا خَيْرَ الزَّكَاةِ التَّقْوَى اور توشہ لیا کرو کیونکہ بہتر توشہ تقویٰ ہے یعنی لوگوں کے پاس مانگنے سے اُس کو بچا
توشہ وہ جو سفر میں ساتھ رکھتے ہیں کھچے آٹا سٹوار اُس کے مانند اس آیت کی شانِ نزول کو بخاری اور ابوداؤد
اور نسائی وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کہیں کہ میں نے لوگ حج کو نکلنے تو ساتھ کچھ توشہ
اور خرچ نہیں لیتے اور کہتے ہم متوکل ہیں پھر کہہ کر آکے لوگوں کے پاس بھیک مانگتے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل
اور بعض آیت کی تاویل یوں کرتے ہیں تم اپنی آخرت کے سفر کے لئے پرہیزگاری کا توشہ لیا کرو کیونکہ
پرہیزگاری بہتر توشہ ہے وَاتَّقُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ اور مجھ سے ڈرتے رہو ای عظمندو لَكُمْ
عَلَيْكُمْ كَغُرْبَلَانِ اَنْ تَتَّبِعُوا أَفْضَلَ مِنْ رَدِّكُمْ كَچھ گناہ نہیں تم پر کہ تماش کر و فضل ان پر کیا
اس آیت کے نازل ہونیکا سبب بخاری اور ابن جریر اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کہیں کہ عکاٹ

اور عجنہ اور ذوالحجاز نام جاہلیت میں بازار تھے حج کے موسم میں وہاں تجارت کرتے جب اسلام کا دور آیا صحابہ رضی اللہ عنہم ان ایام میں تجارت کرنا گناہ سمجھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے تب یہ آیت نازل ہوئی عکاظ بازار تھا قیس اور ثقیف کے قبیلہ والوں کا مکہ سے بارہ میل پر بحیلہ اور طایف کے مابین اور عجنہ بنی کنانہ والوں کا بازار تھا مہران میں اور ذوالحجاز ہذیل والوں کا بازار تھا عفات سے ایک گوبر جاہلیت میں عربوں کی ایسی تھی ان بازاروں میں حج کے موسم میں تجارت کرتے ذی القعدہ کے بیس روز عکاظ میں ذوالقعدہ کے باقی دس دن اور اول ذالحجہ کے آٹھ روز جملہ اٹھارہ روز عجنہ میں تجارت کرتے پھر یوم الترویہ کو یعنی آٹھویں کو کھل کے عفات

جاتے وہاں ذوالحجاز میں تجارت کرتے فاذا افضتہم من عرفات فاذا کروا اللہ عند المشعر الحرام پھر جب تم ایک بار گئی نکلو گے عفات سے تو یاد کرو اللہ کو مشعر الحرام کے نزدیک عفات نام ایک موضع کا ہے کہ عرفہ کے دو پہر سے عید روز کی صبح صادق تک ہاں رہنا ہی سو اگر اس وقت مابین میں وہاں ایک خط بھی رہا تو حج ملتا ہی نہیں تو حج فوت ہوتا ہی اسکو عفات ایسے کہے کہ جبریل براہیم علیہ السلام کو حج کے مناسک بتاتے اور پوچھتے عرفات یعنی تم جانے تو ابراہیم کہتے عرفات یعنی میں جانا سو اس مکان کا نام عفات اور اس دن کا نام عرفہ ہوا اس قول کو ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور نجا کہ منقول ہے کہ آدم علیہ السلام حوا کی طلب میں سرزد سے نکلے پھر اس موقع میں دونوں کی معرفت و ملاقات ہوئی اس لئے اس دن کا نام عرفہ اور اس جگہ کا نام عفات ہوا اور بعض کہتے ہیں ابراہیم علیہ السلام جب اس مکان کو پہنچے تو علامات سے پہچانے اس لئے اس جگہ کا نام عفات ہوا اس کو ابن جریر سدی روایت کیا ہے اور مشعر الحرام نام ایک پہاڑ کا ہے مزدلفہ کے آخر میں مشعر کی معنی علامت کی جگہ اس کو حرام کر کے وصف کیا کیونکہ اس موقع میں جن باتوں کا امر نہ ہوا اس کا کرنا ممنوع ہے بعض کہتے ہیں مشعر الحرام مزدلفہ کا ہی نام ہے اور اس کے پاس کا ذکر کرنے سے مراد تلبیہ اور تہلیل اور تکبیر کہنا اور اللہ کی شاکرنا اور دعا مانگنا بعض کہتے ہیں ذکر سے مراد وہاں مغرب عشا کی نماز پڑھنا مسلم نے جابر روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ کو جب آئے وہاں مغرب عشا کی نماز ایک اذان اور دو اقامت کہے پڑھے دو نون نمازوں کے درمیان کچھ سنت نماز پڑھے پھر لیٹے بعد صبح صادق غروب دار ہوئی اذان اور اقامت کہے صبح کی نماز پڑھے بعد قصہ ابرہہ کے

شعر الحرام کے پاس آئے اور قبلہ کی طرف متوجہ ہو کے دعا مانگے اور تمبیر اور تھیل اور توحید کہے وہ میں
 رہے یہاں تک کہ خوب اُجالا ہوا پھر نکلے یعنی بطن محموکے آفتاب طلوع ہو نیچے قبل جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف لیکے جاہلیت کے دستور کا خلاف کئے دے لوگا آفتابِ شمس ہوئے بعد فردغہ سے نکلے تو بخاری اور مسلم
 وغیرہ عمر رضی اللہ عنہ روایت کئے ہیں کہ مشرکین آفتاب طلوع کئے تک با فاضل نہیں کرتے اور کہتے اشرق غیر کیا غیر
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا خلاف کئے سو آفتاب طلوع کرنے کے قبل فاضل کئے غیر نام بہار کا ہے منی کے پاس
 اشرق غیر کیا غیر کی سنی اسے غیر و محو ہے روشن ہونا کہ ہم نکلین واذکروا کما هذا لکذا اور اگر
 یاد کرو جس طرح تم کو راہ بتایا یعنی راہ اپنے دین کے نشانوں کی اور حج کے رسوم کی وَاِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ
 لَمِنَ الضَّالِّينَ اور تحقیق تم تھے اس سے پہلے البتہ راہ مبہولے یعنی ایمان اور طاعت کی راہ تم کو معلوم نہ تھی لَقَدْ
 اَفْضَوْا مِنْ حَيْثُ اَفْاضَ النَّاسُ پھر کیا رہی نکلو جہاں سے لوگ نکلے ہیں یعنی عرفات یہ خطاب قریش کو
 ہے اس کی شان نزول کو بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا سے
 یوں روایت کئے ہیں کہ قریش اور جو ان کے طریق پر تھا جنکو محس کہتے تھے مزدلفہ میں وقوف کرتے اور باقی تمام
 عرب فات میں وقوف کرتے جب اسلام ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم کیا کہ عرفات کو آکے وہاں وقوف
 کرنا پھر وہاں نکلنا سو وہ حکم یہ ہے غم افیضوا آلاہ اور قریش کے عرفات میں وقوف نہیں کرتے کا سبب یہ تھا کہ
 قریش اپنے پاس ٹھہرائے تھے کہ ہم حرم کے مجاور ہیں مگر حرم کے سوا کسی مقام کی تعظیم کرنا روا نہیں
 کیونکہ ہم اگر دوسرے مقام کی تعظیم کریں تو لوگ حرم کی تعظیم نہ کریں گے اس اٹھلے سے عرفات کا وقوف ترک کئے تو
 اور یہاں کلام میں تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یوں ہے فن فرغ من الحج فلارفت ولا فاق ولا جدال فی اعم
 غم افیضوا من حیث افاض الناس فاذا انقسمت من عرفات فاذا ذکر اللہ عند الشعر الحرام وَاَسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ
 اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اور مغفرت مانگو اللہ سے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان فَاِذَا اَقْضَيْتُمْ
 مِنْكُمْ فَادْكُرُوا اللّٰهَ كَذِكْرِكُمْ اَبَاءَكُمْ پھر جب پرکار کرو اپنے رسوم تو یاد کرو اللہ کو
 جیسے یاد کرتے تھے اپنے باپ دادا کو اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کیونکہ جاہلیت کی عادت تھی عرب حج سے فرغت
 پا کر منی کی مسجد کے اور پہاڑ کے مابین کھڑے ہوتے اور اپنے باپ دادا کی خوبیاں بیان کرتے اللہ تعالیٰ نے انکو

اپنی یاد کرو کہ کے حکم کیا اور ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے یاد کرو اللہ کو جسے
 جھوٹے بچے اپنے باپ کو یاد کرتے ہیں لیکن یہ بچے بات کرنا شروع کرتا ہے تو باپ کا نام ہی لیکے پھر تاہم دوسرے
 کسی کا نام نہیں لیتا سو تم بھی اللہ کا نام یوں نہیں لیا کرو وَأَشَدُّ ذِكْرًا لَّكَ اور اس سے زیادہ قیمن الناس
مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا پھر کوئی آدمی کہتا ہے اے رب ہمارے ہکو دنیا میں اس سے مراد دنیا
 میں کچھ دین دے یا اللہ ہکو اونٹ گا ہی بکری بندوین دے وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ اور اسکو
 یعنی دعا مانگنے والے کو آخرت میں کچھ حصہ نہیں وَمَنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ
فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ عَدَّ كَذِبًا اور کوئی انہیں کہتا ہے اے رب ہمارے ہکو دنیا میں خوبی اور
 آخرت میں خوبی اور ہا ہکو آتش کے عذاب سے دعا مانگنے والے مدمنان میں علی مرتضیٰ سے مروی کہ دنیا
 میں حسنہ نیک عورت ہو اور آخرت میں حسنہ بہشت اور ایک روایت میں آیا ہے آخرت میں حسنہ حرا اور عذاب
 ان رسواری عورت اور حسن کہا دنیا میں حسنہ علم اور عبادت اور آخرت میں حسنہ جنت اور سنی کہا دنیا
 میں حسنہ حلال رزق اور آخرت میں حسنہ مغفرت اور ثواب أُولَٰئِكَ كَفَرُوا نَفْسَهُمْ چاک کسبوائے لوگ انکو حصہ
 اپنی کمائی سے یعنی وئے حمد و نون نیکیان مانگتے ہیں انکو ثواب ملے گا اس جس کا جو اس جس کے اعمال حسنہ کئے تھے
أُولَٰئِكَ اشارہ دونوں فریق کی طرف لیون تو یہی درست ہے وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور اللہ جلد
 لیتا ہے حساب یعنی اللہ تعالیٰ کسی بندے سے حساب لیتا تو اسکا حساب بہت جلد لیتا ہے کیونکہ اسکو حساب کی قوت
 انگلیوں پر گنتے یا دل میں یاد رکھنے یا قلم سے استعانت چاہنے کی احتیاج نہیں حسن بصریؒ کہا اس کے حساب لینے
 کو ایک بل بھی درکار نہیں وَإِذْ كَرَّ اللَّهُ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ اور یاد کرو اللہ کو گنتی کے دنوں میں
 ان دنوں ایام تشریق مراد ہیں و تین دن ہیں ذی الحجہ کی عید کے بعد گیارہویں بارہویں تیرہویں انکو معدودات
 بولا انکی قلت کے نظر کرتے اور بعضے یوم النحر اور اس کے بعد کے دو دن کو ایام معدودات کہتے ہیں ایام
 تشریق میں رمی جمار کی وقت اور قربانی کے جانور ذبح کرتے وقت تکبیر کہنا وارد ہے اور ہر نماز کے بعد تین بار تکبیر کہنا
 شریف ہو شروع اس تکبیر کہنے کا اہم نامنی کے پاس مذکور ہے ایام تشریق آخری صریح حکم غیر حاجیوں کی ہی جو لوگ حج میں
 مشغول رہتے ہیں و یوم النحر کے ظہر سے یوم التشریق کی آخری روز کی صبح کے بعد تکبیر کہنا اور ابو حنیفہؒ

وَرَدِ نَصْفُ
 وَنَصْفُ الْعَشْرِ
 مِنَ الْقُرْآنِ

صاحبین پاس ہی کبیر عرفی کی صبح سے ایام تشریق کے آخر عصر تک اور ابو حنیفہ کے پاس عرفی کی صبح یوم
 کے عصر تک فمن تجمل فی کوثرین فلا اشد علیہ پھر جو کوئی طہی چلا گیا دو دن میں تو اس پر گناہ
 نہیں آس کا بیان یہ ہے حاجیوں پر ایام تشریق کی پہلی شب اور دوسری شب منیٰ میں رہنا واجب ہے تاہذا
 زوال کے بعد تینوں تہروں کو نکھر مارین اُس کے بعد کوئی یوم التشریق کے دوسرے روز زوال کے بعد رمی کر کے
 نکل چاؤ تو کچھ گناہ نہیں وَمَنْ تَاَخَّرَ فَلَا اِنَّهُ عَلَیْہِمْ امد جو کوئی رہ گیا یعنی تشریق کی تیسری شب بھی
 رکھے دن کو زوال کے بعد رمی جا کر کرے تو اُس پر کچھ گناہ نہیں یعنی وہ سے لوگ تیسری شب بھی اور نہ منیٰ
 میں مختار ہیں اگرچہ رہنا افضل ہے لیکن نقل کئے ہیں کہ جاہلیت کے لوگ دو فریق تھے کوئی دوسرے ہی روز چلا جاتا
 تیسری شب کے رہنا گناہ سمجھتا اور کوئی تیسری شب بھی رہتا دوسرے روز چلا جاتا گناہ سمجھتا اُن دونوں فریق
 کو گناہ نہیں کر کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لِمَنْ اَتَقٰی جہ کوئی ڈرتا ہے یعنی اُسکو اختیار ہے اور گناہ نہیں
 کر کر جو بولے اُس کے حق میں ہے جو اللہ سے ڈرتا رہے یا ڈرتا ہو اُس چیز سے جو حرام میں ممنوع ہے جیسے شکار
 پکڑنا اور فحش کہنا اور انکی مانند وَاتَّقُوا اللّٰہَ اور ڈرتے رہو اللہ سے وَاعْلَمُوا اَنَّکُمْ اِلَیْہِ تَحْشُرُونَ
 اور جان رکھو کہ تم اُسی کے پاس جمع ہو گے وہی تو تمہارے اعمال کی جزا دیگا وَمِنَ النَّاسِ مَنْ
 یَّجْعِلُ قَوْلَہٗ فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا اور بعض آدمی ہے کہ خوش آوے تجھ کو اُسکی بات دنیا کی زندگی میں
 کھلی اور مقاتل اور عطا اس آیت کی شان نزول کا سبب بیان کہے کہ انس بن شریق ثقی بنی نہرو کا خلیفہ
 بہت شیریں سخن تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ کو آ کے کہا میں اسلام کا ارادہ رکھتا ہوں اور تم کھایا
 کہ میں سچ بولتا ہوں اور اکبر دوست رکھتا ہوں اُسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نزدیک بلا تے وہ منافق
 تھا اللہ تعالیٰ اُسکی شان میں یہ آیت نازل کیا اِبْنِ اسْحٰق اور ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما یوں روایت کئے ہیں کہ عامر اور مرثد وغیرہ جس سریرہ میں شہید ہوئے چند منافق کہے انہوں سے
 جو ماسے پڑے نہ اپنی لوگوں میں رہے اور نہ اپنے خاوند کا پیام پہنچائے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا
 اور فی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا کا تعلق قول سے ہے یعنی وہ دنیا کے امور میں اور اسباب معاش میں جوابات کرتا
 سو تجھ کو چنبھا گئی ہو یا اُس کا تعلق بعید سے ہو یعنی اُسکی شیریں بات تجھے دنیا میں ہی چنبھا گئی ہے اور

آخرت میں خوش نہ آئیگی کیونکہ موقف کی دہشت آنسو مجال سخن کا ہنر کا ویشہد اللہ علیٰ ماسا
 فی قلبہ اور گواہ پڑتا ہے اللہ کو اپنے دل کی بات پر یعنی وہ جو کہتا ہے واللہ میں آپ پر ایمان لایا
 اور تمہاری محبت رکھتا ہوں وہو الذی انخصام اور وہ سخت جھگڑا ہے جس نے کہا اللہ انخصام کی
 معنی کا ذب القول ہے اور قتا وہ کہا سخت دل ہے گناہ کرنے میں جھگڑا ہے ناحق پر سخن حکمت کا کہتا ہے
 اور عمل گناہ کا کرتا ہے بخاری اور مسلم بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرما انفس الناس لی اللہ الذی انخصم لوگوں میں اللہ کے پاس انفس شخص سخت جھگڑا ہے وإذا
نقلی اور جب پیٹھ پیڑے یعنی تیرے سامنے بیٹھی بات کر کے جب جاتا ہے سعی فی الاذنی دوڑتا
 پھرے زمین پر لیفسد فیہا کہ اس میں فساد کر ڈالے یعنی دشمنی ڈالنا اور مسلمانوں کا خون بٹھینا
و یفیلک الحرث والنسل اور ہلاک کرے کھیتیاں اور جانیں کھبی نے نقل کیا کہ انفس بن فیرق میں
 اور ثقیف میں خصومت تھی انفس ایک شب کو جا کے ثقیف کی کھیتیاں جلا دیا اور انکے جانور کو مار ڈالا
 ابن جریر سیحی روایت کیا ہے کہ وہ مدینہ سے جا وقت راہ میں مسلمان کی کھیتی جلا با اور گدھوں کے ٹانچے
 مارا بٹھنے تولی کا معنی والی ہونا کہتے ہیں یعنی جب حکم اور والی ہوتا ہے تو ظلم اور فساد کرتا ہے جیسے ظالم کام
 کرنے میں مجاہد ہیں کہتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو تعدی اور ظلم اختیار کرتا ہے تب اللہ تعالیٰ اسے کوبہ کرتا ہے
 اور زراعت اور نسل کو ہلاک کرتا ہے واللہ لا یحب الفساد اور اللہ دوست نہیں رکھتا فساد کو
 محبت کی معنی لغت میں دل کی رغبت ہے یہ معنی تو اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے پس چاہئے کہ محبت سے
 رضا مندی ارادہ کریں ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی رضا مندی تعبیر کئے ہیں وإذا قیل لہ ائق اللہ
 اور جب کہے اسکو اللہ سے ڈر تو أخذتہ العزۃ باللائش کینچ لاوے اسکو تکبر گناہ پر یعنی جس
 گناہ سے اسکو منع کرے تو وہ تکبر اور شرارت وہی گناہ کرتا ہے فحسبہ جحیم جو پھر میں ہے اسکو دوزخ
 لینے اسکے عذاب کے واسطے دوزخ میں ہے ولیس المهاد امد وہ دوزخ بچھونا ہے اس سے غرض یہ ہے
 کہ اسکے نیچے اور اوپر آتش ڈال کے عذاب دیوینگے طبرانی اور بیہقی شعب الایمان میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ اللہ کے پاس بڑی گناہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی مسلمان کو کہے اللہ سے ڈر تو وہ

جذب دیکھا تو مجھ بولتا ہوں تو آپ نے دُرّ و مِنَ النَّاسِ مَنْ كَيْشَرَنِي نَفْسَهُ اَبْتِغَاءَ مَرْضَاهِ
 اللہ اور کوئی شخص ہے جتنا ہوا اپنی جان اللہ کی خوشی تلاش کرنے اس آیت کی شان نزول ابن جریر وغیرہ
 یون روایت کرتے ہیں کہ مہیب بن سنان رومی کو سے ہجرت کرنا چاہے تو قریش کہے اے مہیب ہم
 یہاں آنے وقت غالی ہاتھ آیا اب کیا تو مالدار ہو کے مال لیجاتا ہو واللہ ہم تو اسکو نہ چھوڑینگے مہیب کہے میں اپنا
 مال سب تمکو اگر دیوں تو مجھکو چھوڑ دو گے قریش کہے بہتر پیرا پنا تمام مال انکو دیکے آپ نے کو آئے انکے
 آنے کے قبل یہ آیت اُنکی شان میں حضرت پر نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم مہیب کو دیکھ کے دوبار فرما
 مہیب کی خریدی میں نفع آیا وَاللّٰهُ رَوْفٌ بِالْعِبَادِ اور اللہ شفقت رکھتا ہے بندوں پر یَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً اے ایمان والو داخل ہو مسلمان میں پورے
 یعنی اسلام کے تمام شرائع اور احکام قبول کرو اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن جریر عکرمہ سے
 یون روایت کیا ہے کہ ثعلبہ اور عبد اللہ بن سلام اور ابن یسین اور اسد بن کعب و زید بن کعب سید عرب و قیس
 بن زید تمام یہود تھے اسلام لائے بعد کہے یا رسول اللہ شنبہ کے دن کی ہم تعظیم کیا کرتے تھے ہکو حکم دو
 تو ہم اس دن کی تعظیم کریں گے اور تو ریت بھی اللہ کی کتاب ہے آپ فرمائیں تو ہم شب کی نماز میں اسکو
 پڑھا کریں گے تب یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ اور مت چلو قدھون پر
 شیطان کہ یعنی شیطان جو شنبہ کی تعظیم اور اونٹ کا گوشت نہ کھانا اور دو دو نہ پینا اور تو ریت کی تلا
 کرنے کی تمہیں ترغیب دیا ہو تم اسکی بات پر مت چلو اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ مقرر وہ یعنی
 شیطان تمہارا صریح دشمن ہے فَاِنْ زَلَلْتُمْ مِنْۢ بَعْدِ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ فَاَعْلَمُوْا اَنَّ
 اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ حَكِيمٌ پھر اگر اچھلنے کو گے بعد اسکے کہ پہنچی ہو مکہ واضح دلیلین تو جان رکھو کہ اللہ
 زبردست ہر حکمت والا اَهْلَ يَنْظُرُوْنَ لوگ انتظار رہیں کرتے یعنی دے جو اسلام میں نہیں آتے اس
 جھگڑا جو آیا ہو استفہام نفی کے معنی میں اِلَّا اَنْ يَّاتِيَاكُمْ اللّٰهُ مَكْرِهًا کہ آوے آپر اللہ یہ آیت
 تنبیہات میں ہے اس میں دو مذہب مشہور ہیں مذہب سلف کے علما کا یہ ہے کہ اس کے ظاہر پر ایمان لانا
 اولہ کی حقیقت کے علم کو اللہ پر تفویض کرنا اعدا اعتقاد یہ رکھنا کہ اللہ تعالیٰ احدث کی علامت اور حرکت

سکون سے منزه ہو یہ قول نہری اور ادراغی اور مالک اور ابن المبارک اور سفیان بن عیینہ اور سفیان ثوری اور
لیث بن سعد اور احمد بن حنبل اور اسحق بن راہویہ کا یہ دوسرا مذہب جہود متکلمین کا یہ دسے اس قسم کی آیتوں کی
تاویل کرتے ہیں کیونکہ ان کا خلاصہ معنی یوں ہے حال لازم آتا ہے اور اللہ تعالیٰ منزه ہو تو معلوم ہوا ان کا خلاصہ ہر مراد نہیں دیکھنا
ضروری ہوا اس حکمت و دلیل بہہ کرتے ہیں مگر یہ کہ آوے اُپیر امر اللہ کا اس تاویل کی وہ دلیل ہے جو اللہ تعالیٰ دوسرے مقام میں فرمایا
ہل یظنون الا ان یاتیم المملکۃ اور یاتی امر ربک اور امر او عذاب فی ظلمل من الغمام ابر کے سائبانوں
میں سفید ابر بتلا ہو تو اس کو غم کہتے ہیں اُپیر عذاب سفید ابر کے سائبانوں میں آنا اس لئے فرمایا کہ ابر اللہ کی
رحمت نازل ہوئی امید ہے جب اس عذاب کو تو بہت سخت ہو کیونکہ خرابی جس جگہ سے نہ انگلی کر کے امید ہو پھر
وہیں خرابی آوے تو بہت بری ہوتی ہو **وَالْمَلٰٓئِکَۃُ** اور آوین ان پر فرشتے یعنی عذاب لیکر و قسقی
الاکھڑی اور ہو چکے کام یعنی انکے ہاکی کا حکم جو ہوا تھا اس سے فراغت حاصل ہو چکا ہے یہ ہے کہ لوگ
ایمان نہیں لاتے ہیں اور انتظار کرتے ہیں اللہ کا عذاب نازل ہو سکا و **اِلٰی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ** اور اللہ
کی طرف جمع ہیں سب کام یعنی آخرت میں انکو اللہ تعالیٰ انکے اعمال کی جزا دیگا **سَلِّ بِنِیْ اِسْرَءٰٓءِ** میل پوچھ
بنی اسرائیل سے یہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو مدینہ ہود سے سوال کرو کر کے امیر
اس سوال غرض یہ نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے یکمیں کیونکہ آپ کو وحی سب معلوم ہو چکا تھا بلکہ انکی
توبہ اور توبہ مسطور ہے اور جو اللہ تعالیٰ کا شکر نہیں کرتے ہیں اور اسکی آیتوں سے منہ موڑتے ہیں سپر مالغہ کے ساتھ
زجر کرنا **کَمْۤ اَنتِھُمْ مِّنْ اٰیۃٍ بَیِّنَۃٍ کُنتِیْ دِیْنًا لِّکُمْ اٰتِیْنِ** واضح یعنی معجز موسیٰ علیہ السلام کی نبوت
جیسے عصا اور ید بیضا اور دریا کا بھٹنا اور من و سلویٰ اترنا اس کے سوا اور بھی بہت سی نعمتیں جو ان کو فرما
کر کے اُسکے بدلے کفر اختیار کئے **وَمَنْ یُّبَدِّلْ نِعْمَۃَ اللّٰہِ اَوْ جِہُوۡا لٰی** بدل ڈالے اللہ کی نعمت معجزوں
کی تعبیر نعمت کیا کیونکہ معجزے ہدایت کے سبب ہیں ہدایت کے برابر کوئی ایسی نعمت نہیں جو دارین کی نجات کا سبب
مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْہُۢمۡ بَعْدَ اُسکے کہ پہنچ چکی اسکو یعنی انکو اسکی معرفت حاصل ہو چکی بعد فَاِنَّ اللّٰہَ
شَدِیْدُ الْعِقَابِ تو اللہ کی ماریخت ہی زین للذین **کَفَرُوۡا الْحِیۡوۃَ الدُّنْیَا** آریستہ
ہی منکروں کو دنیا کی زندگی یعنی دنیا انکی انھوں میں اچھی نظر آتی ہے اور انکے دلوں میں اسکی محبت پھیل گئی ہے

آہستہ کرتے والی حقیقت میں اللہ تعالیٰ اس نے اپنے بندوں کی آزمائش اور ابتلا کی دیکھو دنیا میں تین
 اور نصاف اور عجیب و غریب امور پیدا کیا اور بندوں کی طبیعت میں لذتوں کی رغبت اور آدمی دل میں
 برے خاموشوں کی محبت ڈالا لیکن ایسا نہیں جو بندوں کو ان خاموشوں کا ترک کرنا ممکن ہو بلکہ انکی محبت
 فقط دلوں میں ڈالا اور نفس کا میلان انکی طرف کھا اس طرح کہ اگر وہ چاہیں تو اس محبت کو دور کر دیں
 لوگوں دنیا کو اسکی تربیت زیادہ دیکھے تو اسکی حسن اور خوبی انکی آنکھوں میں خوش نظر آئی اور اسکو دوست
 اور اسکے دیوانے بن گئے وَيَخْشَوْنَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا اور سخری کرتے ہیں ایمان والوں سے یہ آیت
 مکہ کے مشرک جیسے ابوہل و غیرہ کچھ حق میں اتری دنیا کی نعمتوں پر غرور ہو کے مومنوں کی سخری کرتے تھے ابن عباس کہتے ہیں
 ایمان والوں سے مراد عبد اللہ بن مسعود اور عمار بن یاسر اور صہیب اور بلال اور جناب اور انکے امثال ہیں قتادہ نے
 کہا کہ یہ آیت عبد اللہ بن ابی وغیرہ منافقین کی شان میں اتری جو ضعیف مومنین اور فقیر مہاجرین کی سخری
 کیا کرتے اور کہتے دیکھو محمد کہتا ہے کہ ان لوگوں سے آپ ہم پر غالب ہو گا اور عطا کہا کہ یہ آیت بنی قریظہ اور بنی نضیر
 اور بنی قنیقاع کے حق میں اتری وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اور پرہیزگار اس سے اوپر ہونگے قیامت
 کے دن کیونکہ مومنان اعلیٰ میں رہینگے اور کافر اسفل سافلین میں یا مومنان شانِ عزت میں اور کافر خوار
 اور ذلت میں وَاللَّهُ يَزُرُّكُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ اور اللہ روزی دیتا ہے جسکو چاہے بے شمار یعنی
 اللہ تعالیٰ دنیا میں روزی بے حساب دیتا ہے کافروں کو استدراج کیلئے اور مومنین کو مبتلا کرنے کے خاطر آخرت
 میں مخصوص مومنون کو ہی دیگا كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لوگ ایک ہی گروہ تھے یعنی ایک ہی دین
 پر تھے ایسا کسوقت تھا سو اس باب میں اختلاف علما کا ہے بعض کہتے ہیں آدم کی پشت دزیت جب تکا لا تو ب
 اللہ کی ربوبیت کا اقرار کئے اس روز کے بعد کبھی ایک دین نہ ہوا یہ قول کعبہ حجاز مروی ہے اور اسکو
 ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بھی روایت کیا ہے کہ لوگ ایک ہی امت جو تھا اسوقت جب
 تمام کو آدم پر عرض کیا اور سب دین اسلام پر پیدا کیا اور سب اللہ کی بندگی کا اقرار کئے سو تمام ایک ہی امت
 مسلمان ہوئے پھر آدم کے بعد ان میں اختلاف پڑا اور کلمی نے کہا وہ نوح کی کشتی کے لوگ ہیں جنکا ایک ہی دین
 تھا پھر نوح کی وفات کے بعد مختلف ہوئے اور قتادہ اور مکریم کہتے ہیں آدم کی بعثت سے نوح کی بعثت تک لوگ

ایک ہی شریعت اور ہدایت پر تھے پھر نوح کے زمانہ میں اختلاف ہوا اور چاہے کہا ہے اس جگہ ماس سے مراد قحط
 آدم علیہ السلام میں سب کے اصل اور ابو البشر ہونے سے انکو جمع کے لفظ سے فرمایا بعد حوا کو پیدا کیا اور انکی
 فدیث کو بھلایا تو سب مومن تھے قابل نے ہایل کو جب قتل کیا تو اختلاف پڑا اور ابن عباس مروی ہے
 کہے ابراہیم علیہ السلام کو وقت تمام لوگ ایک ہی گروہ سب کا فریقے پھر اللہ تعالیٰ اسے ابراہیم علیہ السلام
 پیغمبروں کو بھیجی **فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ** پھر بھیجے اللہ نے پیغمبران اس جگہ ایک کلمہ محذوف ہے اسکی
 تقدیر ناختلفوا ہے یعنی لوگ ایک ہی گروہ تھے سو بعد اختلاف شروع کئے پھر اللہ نے پیغمبروں کو بھیجا
 انبیاء کے تعداد میں اختلاف ہے امام احمد اور ابن حبان اپنی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے انبیاء کتنے ہوئے تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک لاکھ چوبیس ہزار پوچھے
 بار رسول اللہ انین رسول کتنے ہیں تو فرمائے تین سو تیرا جم غفیر میں انتہی ان پیغمبروں سے متخرج قرآن شریف
 میں ان پیغمبروں کا نام مذکور ہے آدم اور یس نوح ہود صالح ابراہیم اسمعیل اسحق یعقوب یوسف لوط موسیٰ
 ہارون شعیب زکریا یحییٰ عیسیٰ داود سلیمان الیاس الیسع ذوالکفل ایوب یونس محمد علیہم الصلوٰۃ
 والسلام ان پچیس شخص کی نبوت میں اختلاف نہیں اور ذوالقرنین عزیر یحییٰ یونس مریم ان پانچ شخص
 کی نبوت میں اختلاف ہے اور بعض کہتے ہیں یوسف جو سورہ غافر میں مذکور ہے وہ دوسرے یعقوب کے
 فرزند نہیں یہ تمام ایک تیس شخص ہوئے **مُبَشِّرِينَ** خوشی سنانے والے یعنی جنت میں جانکی خوشخبری دیتے ہیں
 اسکو جو ایمان لائے **وَمُنذِرِينَ** اور ڈرسانے والے یعنی دوزخ اور عذاب ڈراتے ہیں اسکو جو کافر
 و کفارہ کار ہو **وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ** اور اتاری انکے ساتھ کتاب سچی اس جگہ کتاب سے مراد
 جس کتاب سے **لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ** فینما اختلافوا فیہ تانفیل کریں لوگوں میں جس بات میں جھگڑا
 کریں تمیز لکھم کی اللہ کی طرف راجع ہے یا کتاب کی طرف یا نبی مبعوث کی طرف پہلے قول کو ابو حیان ترجیح
 دیا ہے اب معنی یوں ہوگا اللہ تعالیٰ نے کتاب اتارا سو فیصلہ کرنے کے لئے اس تقدیر پر کتاب کی طرف حکم
 کی نسبت جو کیا سو مجاز ہے اور دوسرے قول کو تقاضا زانی ترجیح دیا اور جس بات میں جھگڑا کریں اس سے مراد
 کتابت ہو **وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ** اور اس کتاب میں جھگڑا ڈالا نہیں مگر انکے

پیغمبروں کو بھیجا

جسکو وہ کتاب ملی تھی یعنی اختلاف نہ کرنا کر کے جسکو کتاب ملی تھی وہی لوگ برعکس کئے اور آپس میں اختلاف
کئے اس سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بعد اُسکے کہ انکو پہنچ چکے صاف حکم
یعنی واضح دلیلیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر بَعْنِيَا بَيْنَهُمْ آپس کی ضد سے یعنی انکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی متابعت نہ کرنے پر کچھ عذر باقی نہ رہا محض حسد اور ضد سے متابعت نہ کئے کیونکہ انکی دنیوی منفعت میں
نقصان آتا تھا فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ پھر اللہ ایمان
والوں کو اُس سچی بات کی راہ بتا یا جس میں وہ جھگڑ رہے تھے اپنے حکم سے اُس جگہ کے بیان میں ابن ابی حاتم
نے زید بن اسلم سے یوں روایت کیا کہ اختلاف جو کئے وہ جمعہ کے روز میں تھا یہود اور اول ہفتہ کو اختیار کئے
اور نصاریٰ یکشنبہ کو اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو جمعہ کا دن بتا دیا اور قبلہ میں نصاریٰ
مشرق کی طرف متوجہ ہوئے اور یہود بیت المقدس کی طرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اللہ نے کعبہ کی
جہت بتا دیا اور نماز میں کوئی رکوع کرتا تھا سجدہ نہیں اور کوئی سجدہ کرتا تھا رکوع نہیں کوئی نماز میں بات
کرتا تھا اور کوئی چلاتا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو حق بتا دیا اور روزے میں کوئی دن کو روزہ رکھتا
اور کوئی فقط بعضی چیزیں نہیں کھاتا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اللہ نے حق بات کی راہ بتا دیا اور ابراہیم کے
باب میں یہود کہتے کہ وہ یہود تھے اور نصاریٰ کہتے کہ نصرائی تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو حق بتا دیا
کہ وہ حنیف مسلم تھے اور عیسیٰ کے بائیں یہود انکو جھٹلائے اور انکے مان پر بڑا بہتان کئے اور نصاریٰ انکو الہ
اور ابن اللہ کہے اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو حق بتا دیا کہ وہ روح اور کلمہ تھا نجاری اور مسلم اکی
رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہم پچھلے ہیں اور قیامت کے دن اگلے گردے
ہم سے آگے کتاب سے گئے ہیں ہم انکے بعد اور اس دن میں یعنی جمعہ کے دن میں وہ اختلاف کئے سوا اللہ کو
راہ بتا دیا کہ یہود کا دن اور پر سون نصاریٰ کا یعنی مسلمانوں کی عبادت کی واسطے جمعہ کا دن مقرر ہوا
یہود تو شنبہ کے دن ٹھہرائے اور نصاریٰ ایک شنبہ کو تو یہ ہمارا بعد رہے گا وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور اللہ چلاوے جسکو چاہے سید ہی راہ یعنی راہ حق أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُتْلَىٰ
الْحَنَّةَ کیا تمکو خیال ہے کہ جنت میں چلے جاؤ گے ابن جریر وغیرہ قتادہ سے روایت کئے ہیں کہ یہ آیت

انہا کے عزم سے میں جسکو خندق کہتے ہیں نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ پر اس جنگ میں بہت سختی اور محنت آن پڑی تھی عطا سے منقول ہو کہا صحابہ مدینہ کو جب ہجرت کئے تو مال متاع گھر زندگانی تمام اللہ کی اور اللہ کی خوشنودی کے لئے ترک کر کے مدینہ کو آئے وہاں ان سے یہود و عادات غلاہر کئے اور لوگ نفاق شروع کئے مومنوں پر بڑی مصیبت ہوئی اللہ تعالیٰ انکی امینان کے واسطے اس آیت کو نازل کیا اور بھٹے کہتے ہیں عزم و احد کی مصیبت میں نازل ہوئی وَلَمَّا يَأْتِكُم مِّثْلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ اذْهَبُوا اَبْحٰی تَهْرٰٓءٰی نَبِيْنِ اَحْوَالِ اُنْكَ جَوْمٌ سَاۤءٌ اَگے ہو چکے یعنی اگلے اس کے مومنوں نے جو محنت سہے ہیں ابھی وہ محنت نہیں آئی مَسْتَنَّمٰهُمْ الْبَاسُ اُھنہی اُنکو تکلیف یعنی فقیری اور محتاجی وَالضَّرَآءُ اور سختی یعنی بیماری وَ زَلَزَلُوْا اور جھڑجھڑائے گئے یعنی سختیاں نہ سہکے کابھگئے حَتّٰی يَقُوْلُ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ ءَامَنُوْا مَعَهُ مَتٰى لَضَرُّ اللّٰهِ يَبٰٓئِنُ كَمَنْ كُنْتُمْ لَكَارِ سُوْل اور جو اُس کے ساتھ ایمان لائے کب آئے مدد اللہ کی یعنی رسولوں کو سب سے زیادہ صبر رہتا ہے جب ڈمبہ کا تاب لا کے یوں کہ نبی معلوم ہوا کہ وہ سختی نہایت پہنچ گئی اب اللہ تعالیٰ اُنکو جواب دینا ہی آلا اِنَّ لَضَرَّ اللّٰهِ قَرِيْبٌ سُن رکو مدد اللہ کی قریب ہوا اس آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف وصول ہونگا اور اُس کے پاس کی کراستیں نہ ملینگی جب تک اپنی خواہشیں اور لذتیں نہ ترک کریں اور سختی اور ریاضت نہ کھینچیں اسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہیں جب ڈھانپے گئی ہو مشقتوں اور دوزخ و دھانپے گئی ہو شہوتوں یعنی جو دنیا میں مشقتیں سہیگا تو بہشت میں جاوے گا اور جو نفس کی شہوتیں بجالائے گا تو دوزخ میں جاوے گا امام احمد اور بخاری اور ابو داؤد اور نسائی بخاب بن الارث رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہم بولے یا رسول اللہ کیا ہمارے لئے نصرت نہیں مانگتے ہمارے لئے دعا نہیں کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارے آگے کے لوگوں کے سر پر آڑہ رکھ کے کاٹتے تھے آڑہ قدموں تک پہنچتا تھا لیکن وہ اپنے دین نہیں پھرتے تھے اور لوہے کی گنگھی ان کے گوشت اور ہار کے درمیان چھب کے گنگھی کرتے تھے پر وہ اپنے دین نہیں پھرتے تھے واللہ اس دین کو اللہ تعالیٰ پورا کریگا منعا حضرموت تک سوار جاوے گا اور نہ ڈرے گا مگر اللہ کو یا عبیرے کو بکریوں پر لیکن تم جلدی کرتے ہو یَسْأَلُوْا نَكَ مَا فَاۡئِنْفَعُوْا تجھ سے پوچھتے ہیں کیا چیز خرچ کریں ابن المنذر روایت کیا ہے کہ عمرو بن الجموح رضی اللہ عنہ کہے یا رسول اللہ

ہم اپنے مال کیا خرچ کریں اور کس کو دین تو یہ آیت نازل ہوئی **قُلْ مَا أَتَقَفْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ**
تو کہ اسی محمد جو چیز خرچ کر گئے مال سے تو ان باپ کو دو **وَالْأَقْرَبِينَ** اور نزدیک کے ناتے والوں کو **وَالْيَتَامَى**
اور یتیموں کو **وَالْمَسْكِينِينَ** اور محتاجوں کو **وَابْنِ السَّبِيلِ** اور راہ کے مسافر کو سوال میں کیا چیز نفقہ
کر کے مذکور تھا اور جواب میں مصرف کو ذکر کیا کیونکہ اس کا ذکر ہی ضرورت تھا کس واسطے کہ یہاں خرچ کیا تو شرع میں
مہینہ سدی وغیرہ کہتے ہیں یہ آیت زکوٰۃ کی آیت منسوخ ہوئی حسن کہتا ہے منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے کیونکہ اس آیت
میں مان باپ غیرہ کو نفقہ دینا مذکور ہے وہ قطع ہو اور کبھی فرض بھی ہو جاتا ہے جب ان باپ محتاج ہوں **وَمَا**
تَقْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ اور جو کر گئے بھلائی سو وہ اللہ کو معلوم ہے پھر نکاح اس میں بھی کا پڑا
كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ کسی گئی تمہارے لڑائی یعنی جہاد کرنا تمہارے فرض ہوا ابن ابی حاتم نے سعید بن
جب سے روایت کیا ہے کہ مکہ میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مومنوں کو حکم توحید، نماز
اور زکوٰۃ کا دیا اور کافروں کی تقصیر معاف کر نیکی تاکید کیا جب دینہ کو ہجرت کے تو باقی احکام نازل کیا
اور جہاد کا حکم کیا اور فرمایا کتب علیکم القتال آیت سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض ہے مذہب جمہور کا یہی ہے
لیکن فرض کفایہ ہے مگر کفار یورش کریں اور مسلمانوں کے بلا و پر غالب آویں تو فرض عین ہو جاتا ہے یہ آیت
ناسخ ہے یا منسوخ اس میں تین قول ہیں ایک یہ کہ آیت محکم ہے اور کفار سے عفو کرنے کا حکم اس آیت سے
منسوخ ہوا دوسرا یہ کہ آیت منسوخ ہے کیونکہ یہ آیت تمام پر جہاد فرض ہونے پر دلالت کرتی ہے لیکن وہ حکم
دوسری آیت سے منسوخ ہوا اس کی ناسخ یہ ہے **وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً** تیسرا قول یہ کہ یہ آیت
ایک وجہ ناسخ اور ایک وجہ منسوخ ہے کفار سے معاف کر نیکی حکم کی ناسخ ہوئی اور تمام پر جہاد فرض ہونا
اجا اس میں تھا وہ منسوخ ہوا ہے **وَهُوَ كَذُورٌ كَذُورٌ** اور وہ تکویری لگی ہے یہ برا لگنا انسان کی طبیعت
کا مقتضا ہے کیونکہ اس میں مال خرچ کرنا اور عورت بچوں سے مفارقت کرنا اور جان کو خطر میں ڈالنا ہے ان کاموں کو
طبیعت مکروہ جانتی ہے یہ غرض نہیں کہ دے لوگ جہاد کر نیکی مکروہ جانے **وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ**
هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ اور شاید تکویری لگے ایک چیز اور وہ بہتر ہو تو تم کو کیونکہ وہ امر تمہاری سعادتی
کا سبب بنا ہو جیسی دوا کر دی رہتی ہے اور طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے لیکن صحت حاصل ہونا کر کے

اُس کو اہست کا متعلیٰ ہوتا ہے جہاد کو بھی نفس اگرچہ مکروہ ہے لیکن اُسین ظفر اور غنیمت یا شہادت و جنت
وَعَسَىٰ اَنْ يَّجِبُوْا شَيْئًا وَّهْوَ شَرٌّ لَّكُمْ اور شاید تمکو خوش لگے ایک چیز اور وہ بری ہو
تمکو جنگ کا ترک کرنا اگرچہ نفس کے پاس خوش ہے لیکن وہ بُری بات ہے کیونکہ جہاد کو ترک کرنا ذلت و فقر کا

سبب ہے اور دشمن جب دیکھیں گے کہ تم آرام طلب ہو تو تم سے ملک چھین لیں گے وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا

تَعْلَمُوْنَ اور اللہ جانتا ہے یعنی وہ جو تمہارے لئے خوب ہے اور تم نہیں جانتے یَسْکُوْنُ ذٰلِكَ عَنِ الشَّهْرِ

الْحَرَامِ قِتَالِ فِیْہِ سوال کرتے ہیں تجھ سے حرام مہینے سے اُس میں لڑائی کرنی اس آیت کے نازل ہونے کا

سبب ابن جریر وغیرہ یوں روایت کرتے ہیں کہ مدینہ کی ہجرت کے بعد ستر مہینہ کو جہادی الآخرہ میں بدر کے

جنگ کو جانیکے دو مہینے آگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پہوپی کے فرزند عبد اللہ بن جحش کے

ساتھ فوج دیکے روانہ کئے اور کہے اللہ کا نام لیکر روانہ ہو اور ایک خط لکھ دیکے فرمائے اس کا مطلب منزل

پر جا کے کھول کر دیکھو اور اُس میں جو لکھا ہے اُس پر غل کر دو اور جس کی مرضی ہو تو اُسکو ساتھ لیجائے پر جبر نہ کرو و

لوگ دو منزل پر جا خط کھول کر دیکھو اُس کا مضمون یہ تھا تمہارے ساتھ والوں کو لیکے بطن غلہ میں اتر دو اور وہاں

قریش کا قافلہ آئے۔ الا یہ اسکی خبر ہو کہ وہ یہ مضمون دیکھ کے پھر کوئی شخص چاہے اس کی خبر نہ کیا جلد آئے شخص

معد بن ابی وقاص اور عتبہ بن غزو ان کی شرکت میں ایک اونٹ تھا سو گم ہو گیا دے دو نوں اُس کے دھوئے

میں رہے اور عبد اللہ بن جحش اپنے ساتھ والوں کو لیکے مکہ اور طائف کے درمیان بطن غلہ میں جا کے اترے دیکھے

قریش کا قافلہ کشمش اور ادھوڑی وغیرہ تجارت کا سبب لیکے جاتا ہے اور انکے قافلہ میں عمرو بن الحضرمی اور حکم

بن کیسان اور عثمان بن عبد اللہ بن مغیرہ مخزومی اور نوفل بن عبد اللہ مخزومی تھے اُس دن جب کلوغہ تھا

لیکن انکی دانست میں وہ جہادی الآخرہ کا سلع تھا صحابہ مشورت کرنے لگے کہ اگر ہم کچھ تاخیر کریں تو قافلہ حرم

داخل ہو جائیگا اور ہمارا قافلہ نہ آویگا اسکی کیا تدبیر کریں آخر سب کی رائی اس بات پر آئی کہ انکو غارت کرنا

تب واقعہ عبد اللہ سہمی مشرکوں پر تیر چلائے تیر جا کے عمرو بن الحضرمی کو لگا وہ مر گیا حکم بن کیسان اور

عثمان بن عبد اللہ دونوں اسیر ہوئے نوفل بچ کے بھاگ گیا مسلمانوں نے تمام سبب اور دونوں اسیروں کو لیکے

کو آئے قریش کو اس بات کی اطلاع ہوئی کہنے لگے حوام مہینا جس میں خاں کو امن ہوتا بعد لوگوں کو تجارت

اور سناش کیواسے فرصت ملتی اُس جہنہ کو محمدؐ نے حلال کیا اور اُس میں خنزیری کی اور لوگوں کو اسیر کیا اور مال کو لوٹ لیا کہ میں مومنان جو تمہیں انکو عار دلانے لگے اور یہ لوگ جب مدینہ میں آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپؐ ناخوش ہوئے اور فرمائے میں نے تمکو جنگ کے لئے روانہ نہیں کیا تاہم جبارتِ حرام جہنہ میں کیوں جنگ کئے اور آپؐ غنیمت کے اور اسیروں کو قبول نہ کئے مسلمانوں نے اُس سرے والوں پر ملامت کرنے لگے کہ تم کو حکم نہ تھا سو کام کیوں کئے لشکریوں کو بہت مذامت ہوئی اور انکو یقین ہوا کہ اب آپؐ ہلکے ہو چکے اور کہے یا رسول اللہ ہم ابنِ صفیرؓ کو قتل کئے سو شام کو چاند نہ دکھائی کہ علم نہیں کہ وہ دن رجب میں تھا یا جادی الاخرہ میں مدینہ کے منافقان بھی بہت طعن و تشنیع شروع کئے پھر یہ آیت نازل ہوئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسیروں کو اور غنیمت کو قبول کئے اور خمس غنیمت کا نکال کے باقی لشکر والوں میں تقسیم یہ پہلی غنیمت ہے جس میں سے خمس نکالے پھر قریش اپنے اسیروں کو پھرانے آدمی کو بھیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہمارے لشکر کے دو شخص ابھی آئے نہیں اگر وہ دو دن آویں تو ہم تمہارے اسیروں کو چھوڑ دینگے اگر وہ نہ آویں تو انکو ہم قتل کرینگے جب سعد اور عقبہ دو دن مدینہ کو آکے پہنچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو دن اسیروں کو چھوڑ دئے حکم بن کیسان اسلام لاکے مدینہ میں رہے اور بیر معونہ میں شہید ہوئے اور عثمانؓ کہہ کو جا کے کفر پر ہوا اور نفلِ غزوہ خندق میں کافروں کے ساتھ تھا گھوڑا خندق پر اڑا کر آنا چاہا گھوڑا خندق میں گر کے ہوا اور یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا سوال کرتے ہیں تجھے سودہ سوال کرنے والے مومنان ہیں جو حرم میں اور حرام جہنوں میں جنگ کرنا حلال نہیں سمجھتے جب جنگ کا حکم ہوا تو سوال کئے حرام جہنہ میں جنگ کرنا جائز ہے یا نہیں اور بعضے کہتے ہیں مشرک لوگ طعن کی راہ سے لکھ بھیجے شہرام میں جنگ کرنا یا نہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی اور اس آیت میں شہرام جو مذکور ہوا سودہ رجب کا مہینہ تھا قتل نہ کہہ اے محمدؐ قتال فیہ کثیر لڑائی اُس میں بڑا گناہ ہے عطا اور بعضے فقہا کہتے ہیں یہ آیت محکم ہے اور حرام جہنوں میں جنگ کرنا جائز نہیں مگر کافر تقدیم کوین تو انکو دفع کرنے جنگ کرنا سعید بن المسیب اور سلیمان بن لسیار اور جہور فقہا کہتے ہیں یہ حکم فسوخ ہوا اور اسکا ناسخ یہ آیت ہو اقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم اور یہ آیت ہو اقتلوا المشرکین

کافہ اب اللہ تعالیٰ دوسرا مطلب فرماتا ہے وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكَرْبِهِ وَالْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ وَآخِرُ لُجْ أَهْلِهِ مِنْهُ الْبَرُّ عِنْدَ اللَّهِ اور روکنا اللہ کی راہ سے اور اُس سے منکر ہونا اور
 روکنا مسجد الحرام سے اور نکال دینا اُسکے لوگوں کو وہاں سے بڑا گناہ ہے اللہ کے یہاں یعنی ابن الحنفی کو خطا اور
 گناہ حرام جہنم میں قتل کرنے سے بڑھ کر گناہ یہ ہے کہ تم مومنوں کو جمع سے روکنا اور جو اسلام لانا چاہے اُسکو
 منع کرنا اور مسجد الحرام لینے کہ بن مسلمانوں کو نہ آئے دینا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مومنوں کو
 اذا دیکے مکہ سے نکال دینا وَالْفِتْنَةُ الْبَرُّ مِنَ الْقَتْلِ درفتہ مار ڈالنے سے زیادہ ہے یعنی وہ ابن الحنفی
 کو جو حرام جہنم میں قتل کئے ہیں اس سے تمہارا فتنہ یعنی شرک کرنا بڑا گناہ ہے یہ آیت جب نازل ہوئی عبد اللہ
 بن اُمیس یا عبد اللہ بن جحش اُسکو لکھ کے مکہ کے مومنوں کے پاس بھیجے اور کہے کفار تمکو عار و لائین تو تم انکو انکے کفر سے
 اور مکہ سے لوگوں کو نکالنے سے اور مومنوں کو وہاں جانے سے جو روکتے ہو اُس سے شرمندہ کرو وَلَا تَزَالُ
 تَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ اِنْ اَسْتَطَاعُوا اور وہ تو لگے ہی رہے ہیں تم سے لڑنے
 کو یہاں تک کہ تمکو پھر دین تمہارے دین اگر مقدور پاویں یعنی کفار کا تو ارادہ یہی ہے کہ ہمیشہ تم سے لڑنا اور
 مقدور ہو تو تمکو دین پھیر دینا اور کفر میں گرفتار کرنا اس آیت میں خبر دیتا ہے کہ کفار کی عداوت مومنوں سے
 دائمی ہے اور اِنْ اَسْتَطَاعُوا میں بہا اشارہ ہے کہ انکو اس کی طاقت نہیں وَ مَنْ يَرْبُدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ
 قِيَمَتْ وَهُوَ كَافِرًا وَلِيْلِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اور جو کوئی پھر کجا تم میں
 اپنے دین پھر مرجاویگا کفر ہی پر تو ایسوں کے عمل باطل ہو دینا اور آخرت میں اُس صورت میں انکے اعمال شمار
 میں نہیں اور نہ انکو کچھ ثواب ملیگا اور روکے ساتھ موت کی قید لگانے سے یہ فائدہ نکلا کہ اگر وہ پھر اسلام
 تو سابق کا عمل اس کا باطل نہیں شافعی کا مذہب یہی ہے اور ابو حنیفہ کے پاس مرتد ہونے سے سابق کا عمل باطل
 ہو جاتا ہے اگرچہ وہ اسلام لاوے وَلِيْلِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور وہ دوزخ کے لوگ
 ہیں وَاَسْمِنُ رُحْمًا اِنَّ الَّذِيْنَ ءَامَنُوا مَقْرُجُونَ اِيْمَانُ لائے اس آیت کی شان نزول کو
 ابن جریر وغیرہ یوں روایت کئے ہیں کہ عبد اللہ بن جحش کی مکرری والے عرض کئے یا رسول اللہ کیا تمکو اس
 غزوہ کا اجر ملیگا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوا اور جنہوں نے ہجرت کی یعنی اپنے

گھر بار کو ترک کیا وَجَاهِدْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور لڑے اللہ کی راہ میں یعنی اللہ کا دین بلند کرنے کو
 لڑائی کئے اُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ دے لوگ امیدوار ہیں اللہ کی رحمت کے یعنی ثواب اور اجر دینے کی
 یہ جو فرمایا انکو امید ہے اُس میں اشارہ ہے کہ مجرد عمل موجب نجات کا نہیں اور نجات کی دلیل قطعی بھی نہیں
 وَاللَّهُ عَفُوٌّ رَحِيمٌ اور اللہ بخشنے والا ہر مہربان یَسْتَغْفِرُكَ عَنِ الْخَيْرِ وَالْمَيْسِرِ تَخَوُّوْهُ یعنی شراب
 اور جوئے سے اس آیت کی شان نزول یہ ہے کہ عمر بن الخطاب اور معاذ بن جبل اور چند شخص انصار کے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے عرض کئے یا رسول اللہ کھو شراب میں اور جوئے میں فتویٰ دیجئے کیونکہ اُنہے عقل
 اور مال تلف ہوتا ہے تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا مفسرین کہتے ہیں کہ شراب کے مقدمہ میں تین چار آیتیں
 نازل ہوئیں کہ میں یہ نازل ہوئی ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرًا یحرم مسلمان اسکو پیا کرتے
 تھے اور اُن آیام میں اُس کا پینا حلال تھا بعد ہر اور معاذ رضی اللہ عنہما کے سوال کے جواب میں یہ آیت اُتری
 یَسْتَغْفِرُكَ عَنِ الْخَيْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيْهَا اَتَمُّ كَبِيرٍ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ تَبْ كُنَاہُ کے نظر کرتے کوئی تو پینا ترک کیا اور منافع
 کو دیکھ کے کوئی پیتا تھا ایک روز کسی نے نماز میں سورہ غلط پڑھا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا یا ایہا الذین
 آمَنُوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون پھر نماز کی اوقات میں اسکا پینا حرام ہوا اس کو پنی
 تو اسکا مطلق پینا ترک کیا اور کوئی نماز کی وقت نہ پیکے عشا کی نماز کے بعد یا صبح کی نماز کے بعد پیا کرنا عرض
 ایک روز کسی کے یہاں دعوت تھی وہاں شراب پیکے آپس میں مارا ماری کئے تب انما الخمر والمیسر کی آیت
 جو سورہ مائدہ میں ہے نزل انتہیوں تک اسکا نزول غزوہ احزاب کے بعد ہوا جو ابن ابی حاتم نے اُنس
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم شراب پیا کرتے تھے جب اللہ تعالیٰ یَسْتَغْفِرُكَ عَنِ الْخَيْرِ کی آیت نازل کیا تو ہم کہے
 اتنا پیونگے جو نفع دیکھ بعد جب سورہ مائدہ کی آیت انما الخمر الایہ نازل ہوئی تب کہے یا اللہ ہم اُس سے باز آئے اور
 امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور حاکم اور نسائی عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ عمر کہے یا اللہ کھو شراب
 میں بیان شافی کہہ دے تب یَسْتَغْفِرُكَ عَنِ الْخَيْرِ وَالْمَيْسِرِ الایہ نازل ہوئی حضرت عمر کو بلا کے یہ آیت انکو سنائے عمر
 کہے یا اللہ کھو شراب میں بیان شافی کہہ دیکھ سورہ نسا کی آیت نازل ہوئی اُس روز سے اقامت کہے
 بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منادی بکار دیا خبردار نشہ والا نماز نہ پڑھے اور عمر کو یہ آیت پڑھنے لگا

عموماً کہ یا اللہ کہو شراب میں بیان شافی کہہ دے پھر سورہ مائدہ کی آیت نہیں انتم متہون تک نازل ہوئی تب
 عموماً کہ ہم اس سے باز آئے ابن امیہ بنی اور ترمذی اور حاکم کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے اور امام احمد ابی ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کیے ہیں کہ شراب تین بار حرام ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو آئے تو وہاں لوگ شراب
 پیا کرتے اور جاکھیلے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انکا حکم پوچھے اللہ تعالیٰ نے یسٹونک عن نحر والمیسر لایہ
 کو نازل کیا لوگ کہے ہم پر حرام نہیں کیا ہے اور انکم کبیر فرمایا ہے تو کچھ گناہ ہو گا اور اس کو بیا کرتے ایک
 مہاجرین میں کا ایک شخص مغرب کی نماز کی امامت کیا اور قرأت میں غلط کیا پھر اللہ تعالیٰ نے یا ایہا الذین آمنوا
 لا تقر بوالصلوة وانتم سکاری کی آیت نازل کیا تب شراب بھی اور نماز کو آئے تو نشہ اتری رہی پھر بعد یا ایہا الذین
 آمنوا انما انعموا والمیسر لایہ نازل ہوئی تو صحابہ کہے ہم اس سے باز آئے حافظ عسقلانی کہے اس حدیث کو ابی معشر نے
 ابی وہب سے اور اس نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے ابی معشر ضعیف ہے لیکن ابوداؤد طیالسی کی سند میں ابن
 عمر سے اسکو ایک شاہد ہے اور ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی اور حاکم نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں عبد الرحمن
 بن عوف رضی اللہ عنہ کہو کھانکی دعوت کئے وہاں شراب موجود تھی اسکو پیکے ست ہوئے اس میں نماز کا وقت
 آن پہنچا تو مجھے امام کئے میں نے یوں پڑھا قل یا ایہا الکافرون لا اعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون تب اللہ
 لا تقر بوالصلوة وانتم سکاری کی آیت نازل کیا ترمذی نے اس حدیث کی تحسین اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور
 بیہقی اور نسائی اور ابن جریر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ شراب کی حرمت انصار کے دو قبیلے
 والوں کے لئے نازل ہوئی وہ شراب کبے جبشہ چڑھا آپس میں لڑنے لگے نشہ اترے بعد دیکھے تو سر پر اور منہ پر اور
 ڈاڑھی میں مار کی نشانیاں میں اس سے انکے دلوں میں ناخوشی آئی پھر اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا انما انعموا والمیسر
 کی آیت نازل کیا فقال نے کہا ہے تحریم اس طہر سے نازل ہونے میں یہ حکمت تھی کہ لوگوں کو شراب پینے کی عادت تھی
 اسکی تجارت میں انکو بہت منفعت تھی اگر ایک ہی بار اس سے منع کرتے تو انپر بہت شاق ہوتا اس لئے اللہ تعالیٰ
 نے بتدریج حرمت نازل کی اب خمر کی معنی بیان کرتے ہیں انگور یا خرے کا شیرہ جوش کھا کے اسپر کف آتا ہے تو اسکو
 خمر کہتے ہیں خمر کی معنی ڈھانپنا سو وہ عقل کو ڈھلپنے سے اسکو خمر کہے ایسا ہی جو چیز نشہ لاو تو امام شافعی کے
 پاس اسکو خمر کہتے ہیں ابو حنیفہ کہتے ہیں انگور اور خرے کے دو شائبے جو نشہ نبی ہو اسی کو خمر کہتے ہیں دوسری

چیزوں کا بنا دین تو اسکو غم نہیں کہنے ہماری دلیل حدیث بخاری اور مسلم وغیرہ کی ہے مگر خمر پینے
 جو لذت کا وہ خمر ہے میسر سے مشتق ہو اسکی معنی آسانی جو بی من مال باسانی حاصل ہوا کرتا تھا اس لئے
 اسکو میسر کہ میسر سے مراد تمام قسم کے جوئے ہیں ابن سیرین اور مجاہد اور عطاء کہ جس چیز میں خطر ہو
 وہ میسر ہے یہاں تک لڑکے جو اکروٹ اور خمر سے کہیلے ہیں قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ يَحْكُمُ لَكُمْ فِي خُلُوفِ
 این بڑا گناہ ہو اس کی وجہ یہ ہے شراب عقل کی دشمن ہے جب آدمی کی عقل میں فتنہ ہو تو جو فضل بد ہو اسکا
 ترکیب ہو گا سو وہ بڑا گناہ ہو اور میں گناہ کی وجہ غیر کا مال ناحق کھانا ہو شراب اور جوئے کے باعث بائید گیر
 قصیدہ فساد ہو اگر تا ہی ایک دو ستر کو گالیاں دیتا ہو اور عداوت و ناخوشی درمیان آجاتی ہے سو یہ تمام
 گناہ کے کام ہیں وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ اور فائدے بھی ہیں لوگوں کو شراب کے پینے میں لذت اور فرح حاصل ہوتی ہے
 اور اسکے پیچھے میں فائدہ ملتا ہو اور میں منفعت یہ ہو کہ مال بلا مشقت ملتا ہو وَاقْتَرَبَا الْكَبِيرَ مِنْ نَفْمَا
 اور اک گناہ فائدہ بڑا ہے لینے ان مفسدی جو پیدا ہوتے ہیں لڑکے فائدے بڑے ہیں ابن جریر وغیرہ ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی معنی میں یون روایت کیا ہو این بڑا گناہ ہو یعنی وہ جو اسکے پینے سے
 دین میں نقصان ہوتا ہو اور فائدے ہیں لوگوں کو یعنی وہ جو اسکے پینے سے انکو لذت اور فرح ہوتی ہو اور گناہ
 فائدے سے بڑا یعنی انکے دین میں نقصان ہونے سے جو گناہ ہوتا ہو وہ بڑا ہو لذت اور خوشی سے جو پینے میں ہے
 وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ اور پوچھتے ہیں تجھے کیا خرچ کرین سابق کی آیت میں سوال تھا کس چیز کو
 خرچ کرنا اور اسکا مصرف کیا ہو اب سوال کرتے ہیں خرچ کرنے کی کیفیت یعنی کتنا دیا کرنا اس آیت کے
 نازل ہونیکا سبب ابن اسحق نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یون روایت کیا ہو کہ اللہ کی راہ میں نفقہ
 دینا اگر کے جب حکم ہو تو چند شخص صحابہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کئے یا رسول اللہ
 مالوں میں سے نفقہ دینا کر کے حکم جو ہوا ہمارے مال سے کس قدر نفقہ دیا جائے تب یہ آیت نازل ہوئی
 ابن ابی حاتم نے بھی سے مرسل روایت کیا ہو کہا میں سنا ہوں کہ معاذ بن جبل اور ثعلبہ بن غنم رضی اللہ عنہما
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ ہم پاس غلام اور گھر کے لوگ ہیں ہمارا مال
 میں سے کیا نفقہ دینا تو یہ آیت نازل ہوئی قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ يَحْكُمُ لَكُمْ فِي خُلُوفِ
 اور عطاء

سہی کہتے ہیں غفور و رحیم اور ہے آؤ کہتے ہیں مجاہد کسب کر کے مال کچھ حاصل کر کے تو خرچ کی موافق رکھو جو افزہ دہو اسکو تصدیق کرتے اپنی قول پر یہاں آیت منسوخ ہے زکوٰۃ کی آیت سے مجاہد نے کہا ہے
 جنکو کی معنی التصدق عن ظہر غنی یعنی صدقہ دینا اس مال کو کہ جس کے دینے کے بعد دینے والے کی ثروت باقی رہے
 اور ذوقہ اپنی ضرورت کے وقت غیر کا محتاج نہ ہو سے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن جبار اور حاکم جابر بن عبد اللہ
 عنہ سے یوں روایت کیے ہیں کہ ایک مرد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سو کا اندھا جو اسکو کسی غنیمت میں ملا تھا
 لایا اور بولا یہ صدقہ ہو میرے ابو بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے تغافل کئے اس نے مکرر بولا تب رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم غصے سے بولے لا اور اسکو لیکے ایسے زور سے پیٹنے لگے کہ اگر اس کے سر کو گلتا تو سر بھوٹ جاتا
 فرمائے تم اپنا سب مال صدقہ دید اگر لوگوں کے پاس ہاتھ پیرتے پھرتے ہو انما الصدقات عن ظہر غنی وایده
 العلیا خیر من الید السفلی او ابداء من قول یعنی صدقہ دینا نہیں مگر ظہر غنی سے یعنی اپنی ثروت کے ساتھ
 اور اوپر کا ہاتھ بہتر ہے نیچے کے ہاتھ سے یعنی دینے والے کا ہاتھ لینے والے کے ہاتھ سے بہتر ہے اور صدقہ
 دینے میں ابتدا کر اس سے جسکی پرورش تجھ پر لائے ہو اس حدیث کو بدون اس قصہ کے بخاری و مسلم ابی
 رضی اللہ عنہ روایت کیے ہیں ان کے لفظ میں خیر الصدقہ ما کان عن ظہر غنی کر کے آیا ہو اور بعض کہتے ہیں جنکو کی معنی
 دنیا نہ روی نہ اس میں اسراف رہے نہ قصور اور بعض کہتے ہیں اس صدقہ سے مراد صدقہ مسنون ہو گنہگار
 یبین اللہ لکم الایت اسی طرح اللہ بیان کرتا ہے تمہارے واسطے آیتیں یعنی امور جو تم سوال
 تھے اعلکم تم فکرؤن فی الدنیا والاخرۃ شاید تم دہیان کرو دنیا میں بھی اور آخرت میں
 یعنی دنیا زایل ہونے والی ہے سود دہیان کرو گے تو ہم میں زہد کرو گے اور آخرت آنے والی ہے سود دہیان
 کرو گے تو اس کی رغبت کرو گے وَیَسْئَلُوْكَ عَنِ الْیَسْمٰی اور پوچھتے ہیں تجھے یسمیوں کا حکم اس کے
 نازل ہونے کی وجہ ابو داؤد اور نسائی اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
 یوں روایت کیے ہیں کہ جب لا بقبر بوالا یتیم الا بالتی ہی احسن کی آیت اور ان الدین یا کون امول للیتی
 ظلم الا یہ نازل ہوئی تو جس کے پاس یتیم تھا اس نے اس یتیم کا کھانا اپنے کھانے سے اور اس کا پینا اپنے
 پینے سے جدا کیا یتیم کھا کے کچھ باقی رہا تو اسکو رکھ چھوڑتے یا تو اسکو پھر یتیم کھاتا یا اتر جا تو اسکو

پہنچتے ہیں اس سے انکو نہایت تکلیف ہو گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ یہ لوگ
 یہ نہ نازل کیا حکم ہے اس پیش کی تعمیل کی ہے قل تو کہہ دو محمد! صلح کرو ہم خیر و اعلیٰ پسنگی
 کرنا بہتر ہے یعنی تمہارے اعمال کی محافظت کرنی اور اس پر کچھ حق محنت نہ لینا تمہارے لئے بہتر ہے یعنی
 میں بڑا اجر ہی دلاؤں غایطوہم فایحاکم کذا اور اگر انکو ملازکہ تو سے تمہارے بھائی میں یعنی انکا کھانا
 پیدا اور خرچ وغیرہ اپنے کھانے پینے میں ملا رکھو گے تو سے تمہارے بھائی میں ایک بھائی کے مال کو اسکا
 بھائی کھائے اصلاح کی جہت سے رضامندی پائی جاوے تو جائز ہے واللہ یعلمہ المفید من المصلح
 اور اللہ جانتا ہی خواہے کہ وہ ایک سو وارنے والے سے یعنی جس نے یتیم کا مال اپنے مال سے غلوہ کر لیا
 خیانت اور انکا مال کھالینا ارادہ کیا ہو وہیں اس غلوہ کرنے سے اصلاح کو منظور رکھا ہو سب اللہ جانتا ہو
 ولو شاء اللہ لا غشکم اور اگر اللہ چاہتا ہے تمہارے مثل ذاتا یعنی تمہاری گنتی کرتا اور انکے مال غلوہ کر دینا
 اجماعت مذکورہ ان اللہ عز و جل حکم فرماتا ہے کہ ہر دست ہر تدبیر والا یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم غالب ہے بندو کو
 منہقت ہیں ڈالے تو غنائی لیکن حکم ہے حکمت کے مطابق حکم کرتا ہو بندو کو اعلیٰ طاقت زیادہ تکلیف نہیں دیتا
 ولا یجوز المشرک حتی یومین اور نکاح میں نہ لاؤ شرک والی عورتیں جب تک ایمان نہ لائیں اس
 آیت کی شان نزول واحدی کہی سے یہ ابی صالح سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت
 کیا کہ جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مرثد بن ابی مرثد غنوی کے سین تکہ کو روانہ کئے تا مٹھی جاکے وہاں کے مسلمانوں کو
 لا دین جب سے کہو کہ گئے تو انکے پاس ایک رت جسکا نام عناق تھا آئی وہ عورت مشرکہ تھی جاہلیت میں
 اسکے اور مرثد کے درمیان دوستی تھی اس نے مرثد کو اپنے ساتھ صحبت کرنے کے واسطے بلایا مرثد کے پاس
 تھوڑے بیکر اور تیرے درمیان اسلام مانع ہوا بولی مجھے نکاح کرو مرثد کہے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجازت
 لیتے نکاح کو دیکھا بولی کیا تو میرے پاس گتا ہو ہر گون کو اطلاع کی کھا مرثد کو خوب مار کے چھوڑ دئے مرثد اپنے
 کام سے فرار اختیار کر دینہ کو گئے اور عناق کے ساتھ جو مسافر گذرے سو بیان کئے کہ نبی یا رسول اللہ کیا آگے
 سلا تمہارا نکاح کرنا جائز ہے تو یہ آیت نازل ہوئی حافظہ عقلائی کہ یہ آیت مرثد کے قصہ میں نازل ہوئی
 کہ کہ جو روایت کے ہیں صحیح نہیں بلکہ مرثد کے مقدمہ میں یہ آیت نازل ہوئی اور ابی صالح لا یشک الا انہ

شُرک والوں کو جب تک ایمان نہ لایں یہ خطابِ عہدِ کج دایوں کو مسلمان عورت کو کافر سے نکاح
 نہ کر دیکسی قسم کا کافر ہو خواہ اہل کتاب یا انکار غیر اور اجماع است کہ ہو چکا ہے کہ مسلمان عورت کافر کو
 نکاح کرنا حرام ہے وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ اور اللہ غلام مسلمان بہتر
 ہے کسی شرک والے سے اگرچہ نیکو خوش آوے یعنی مال و جمال کے دیکھتے ہی غصہ و نفرت ہونے لگا ہر باندی
 اور غلام اس مجید عورت اور مرد مراد ہیں خواہ قرہ ہوں یا رقیق کیونکہ سب لوگ اللہ کے باندی غلام ہیں
أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وہ لوگ یعنی شرک والے بلاتے ہیں دوزخ کی طرف یعنی کفر
 کی طرف جو دوزخ میں لیجاتا ہے اس حالت میں اُنکے ساتھ دوستی کرنا اور قرابت لگانا موسیٰ کے لایق نہیں
وَاللّٰهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ اور اللہ بتاتا ہے جنت کی طرف اور بخشش کی طرف
 اپنے حکم سے وَيُسَيِّرُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ اور بتاتا ہے اللہ اپنے حکم کو لوگوں کو
 شاید وہ سمجھ لیں وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَهُودِ سوال کرتے ہیں یہود سے حکم حیض کا اس آیت کی
 شان نزول کو امام احمد اور عبد بن حمید اور دارمی اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی و درسانی و ابی داؤد
 ابن احبان و بیہقی اپنی سنن میں انس رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کرتے ہیں یہود اپنی عورت کو جب حیض آتا
 تو گھر کے باہر کرتے اور اُنکے ساتھ ملے نہیں کھاتے اور نہیں پیتے اور وہ جس گھر میں ہو اُس گھر نہیں رہتے
 نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا حکم پوچھا تب یہ آیت نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 اُنکے ساتھ گھروں میں رہا کرو اور اُنکے ساتھ سب کام کرو سو اوطی کے یہ خبر یہود کو پہنچی وہ کہے یہ شخص
 ہمارے دین کی جس بات کو دیکھتا ہے اُس میں ہماری مخالفت کرتا ہے یہ سننے کے امید بن حفیر اور عباد بن بشر
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ یہود تو ایسا کہتے ہیں کیا ہم اپنی عورتوں کے
 ساتھ حیض میں ملاپ نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب یہ بات سنے آپ کا چہرہ متغیر ہوا اور ہم
 سمجھے کہ انہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناخوش ہو چکے ہوں پھر وہ دوزخ میں گئے اور اُنکے روبرو بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس کوئی دودھ نہ رہا یہ بھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُنکے پیچھے وہ دودھ بھیجے اور اُنکو بولے
 ہر دم سمجھے کہ آپ انہی ناخوش نہیں ہو گئے اور اب جبریر سدی اور ابن ابی حاتم مقاتل بن حیان رحمہ اللہ

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت بن الدرداج رضی اللہ عنہ نے یہ حکم پوچھا اور ابن جریر نے قادیان
 روایت کیا ہے کہ اہل جاہلیت بھی حیض کی حالت میں عورت کو گھر سے باہر کرتے تھے اور انکے ساتھ بیکے
 ایک باسن میں کھانا نہیں کھاتے تھے پھر اللہ تعالیٰ عورت کی حیض سے رکھ کر حرام کیا اور اسکے ساتھ
 باقی سب حلال کیا کُلُّهُوَ اَذَى تَوَكَّلْ وَهَيْضُ كَذِي هِيَ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ سَوْتُمْ بِهِ
 عورتوں سے حیض کی وقت اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے لیے حکم فرمایا عدا کے ساتھ یعنی نہ یہود کے مانند عورتوں
 کو گھر کے باہر کرنا نہ نصاریٰ کی مانند حیض میں دھلی کرنا وَلَا تَقْرَبُوا نِسَاءَهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ اُولَٰئِكَ
 اَنْفُسُهُمْ يَكُنْ اَكْبَرُ مِنْ اَكْبَرِ اُولَٰئِكَ اَنْفُسُهُمْ يَكُنْ اَكْبَرُ مِنْ اَكْبَرِ اُولَٰئِكَ اَنْفُسُهُمْ يَكُنْ اَكْبَرُ
 حَيْثُ اَمَرَ اللَّهُ بِمَنْعِهِمْ نَسَاءَهُنَّ اُولَٰئِكَ اَنْفُسُهُمْ يَكُنْ اَكْبَرُ مِنْ اَكْبَرِ اُولَٰئِكَ اَنْفُسُهُمْ يَكُنْ اَكْبَرُ
 کا حکم دیا تھا اُس جگہ جاؤ جتنے قبل میں اور اُس جگہ سے عدول کر کے دوسری طرف نہ جاؤ ابن جریر نے
 ابن عباس سے یہ تفسیر روایت کی ہے اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس نقل کیا ہے کہ تھرن کی معنی پانی سے
 غسل کرنا ہے یعنی غسل شرعی مذہب فحی اور جمہور کا یہی ہے کہ حیض غسل کئے تک اس دھلی کرنا جائز نہیں
 مگر ابو حنیفہ کہتے ہیں حیض کے اکثر ایام کے بعد جو ان پانچوں میں روز میں نہ قطع ہو تو باغسل دھلی جائز ہے طحاوی
 اور مجاہد کہتے ہیں تھرن مراد دھنو کرنا ہے اور اسی نے کہا ہے تھرن مراد مخصوص فرج دھونا ان
 اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ تحقیق اللہ کو خوش آتے ہیں توبہ کرنے والے اور خوش
 آتے ہیں ستھرائی والے یعنی توبہ کرنے والے گناہوں سے اور ستھرائی کرنے والے حدت اور نجاستوں سے حیض کے وقت
 جماع حرام ہونے پر سب امت کا اتفاق ہے اور اسکو حلال جاننے والا کافر ہے اور حیض میں باغ کرنا سب کو کفار
 نہیں فقط توبہ استغفار کرنا یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور امام شافعی کا بھی قول جدید یہی ہے اور بعضوں کا
 پاس کفارہ واجب ہے وہ مذہب امام احمد بن حنبل کا ہے اور امام شافعی کا قول قدیم بھی وہی ہے انکی دلیل حدیث
 ابن عباس کی ہے جو امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو کوئی اپنی عورت سے جماع کرے اور وہ حیض رہے تو ایک دن
 یا دو یا تین بار صدقہ دے کہ حکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور ابو داؤد اور حاکم ابن عباس سے روایت

۲۰
 و نرد
 نصف التاسع

کئے ہیں کہ خون کی وقت اسکے پاس جاؤ تو ایک دینار دیکو اور خون منقطع ہو بعد جاؤ تو آدھا دینار دیکو
پہلے مذہب لے کہتے ہیں کہ یہ حکم استحباب کا ہے وجہ کہ نہیں نِسَاءٌ مَّكَوْخَاتٌ لِّكُم مِّنْ شَعْرَتِكُم
ہیں فَاتَّقُوا اللَّهَ اِنَّیْٓ اَشَدُّكُمْ سُوْجَا وَاٰیٰتِیْ حَقِیْقَتِیْ میں جہاں چاہو اس آیت کے نازل ہو میں حسب غبار
اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ جابر رضی اللہ عنہ سے یوں ایک کہتے ہیں
کہ یہود کہا کرتے تھے کہ مرد اپنی عورت کے پاس پشت کی طرف اسکی قبل میں وطی کرے اور وہ حاملہ ہو کر
بچہ احوال یعنی ڈھیرا ہوتا ہو اس پر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا نہ کہ حرث لکم فاتوا حرثکم انیٰ ششتم
مسلم کی ایک روایت میں زیادہ کیا ہے خواہ اونڈھی ڈالے خواہ اونڈھی نہ ڈالے مگر اتنا کہ ایک ہی
سوراح میں ہو یعنی قبل میں اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن جان وغیرہ ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے روایت کئے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ میں
ہلاک ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمکو کیا چیز ہلاک کی عمر کہے آجکی شب میری سواری میری بیوی یعنی
پیٹ کے پیچھے سے اسکی قبل میں وطی کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکو کچھ نہ کہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی
نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاَتُوا حَرْثَکُمْ اِنِیْ شَشْتُمْ کہے رو برو آویا پیچھے سے پر در میں اور حیض کی حالت احتراز
ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور دارمی اور ابو داؤد اور طبرانی اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں
مجاہد کی طریق سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ انصار اول بت پرست یہود کے ساتھ
رہتے تھے وہ اہل کتاب تھے اسلئے انصار سمجھتے تھے علم کے دیکھتے یہود کو ہم پر فضیلت ہو اور اکثر کاموں میں
انکی متابعت کیا کرتے سو اہل کتاب عجمت کے پاس نہیں جاتے مگر ایک حرف پر یعنی ایک ہی جانب سے اور
اُس میں عورت کو بہت ستر رہتا قریش عورتوں کو اونڈھے لیٹا کے وطی کرتے اور اونڈھے سیدھے ڈال کر
لذت حاصل کرتے جبہ جریں مدینہ کو آئے ایک شخص نے انصار کی ایک عورت کو نکاح کیا اور چاہا اپنی
عادت کے موافق اسے وطی کرے وہ عورت اس پر انکار کی اور بولی ہم ایک ہی حرف پر کرتے تھے تو بھی اگر
ویسا ہی کرتا ہو تو کہ نہیں تو میرے پاس مت آ اس پر ان دونوں میں تکرار ہوئی صورت مناقشہ کی
ٹھہری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا سو کہا انکو سیدھی کر کے وطی

یا ہونے کے دبر کی جانب سے قبل میں اگر وہی فرج میں ہی ہونا آتی شتم سے مراد یہی ہے وہی جو کرتے ہیں کھڑے
 ہونے یا بیٹھنے یا لیٹنے سے یا پیچھے سے لیکن عورت کی قبل میں ہونا اس عکبہ عورت کی قبل میں قبل کو زین
 تشبیہ یا اور نفع کو دانے سے جو بوتے میں اور بچہ کو گلیا سے سو اس اشارہ نکلا کہ عورت کی دبر میں وہی کرنا
 حرام ہے کیونکہ زراعت کی جگہ وہی قبل ہے نہ دبر جہور عکبہ کا یہی جانب ہے جابر اور ابن عباس کی حدیث جو
 سابق میں آئی اس پر دلیل ہے اور بہت سی حدیثیں دبر میں وہی کھنکی حرمت میں وارد ہیں امام احمد اور نسائی
 اور ابن ماجہ اور ابن جہان خزمیہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 اللہ تعالیٰ حق بات کرنا نہ شرمنا نہین تم عورتوں کی دبر میں وہی نہ کرو ابن جہان اس حدیث کی تصحیح کیا ہے
 ترمذی اور نسائی اور ابن جہان ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 اللہ نظر نہین کرتا اُسکو جو عورت کی دبر میں وہی کرے ترمذی اس حدیث کی تحسین کیا ہے اور ابن جہان اسکی تصحیح
 کیا ہے اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے جو کوئی اپنی عورت کی دبر میں وہی کرے تو وہ ملعون اس باب میں قریب بیس حدیث کے
 آئے ہیں اکثر ضعیف ہیں لیکن سب کو دیکھنے سے ایک دوسرے قوت ہوتی ہے اور بعضے اس آیت کو غل پر حل
 کرتے ہیں اور انی شتم کی معنی کیف شتم لیتے ہیں یعنی جو نہ چاہو یعنی خواہ غل کرو یا نہ کرو یہ تفسیر ابن عباس
 اور ابن عمر اور سعید بن المسیب مروی ہے غل اُسکو کہتے ہیں وہی کرنا جب انزال کا وقت قریب پہنچا تو
 نکال کے خارج فرج انزال کرنا اُسکے جواز عدم جواز میں اختلاف ہے مذہب شافعی کا یہ ہے کہ غل کرنا مکروہ ہے
 اگر بہت تنزیہی خواہ موطوہ بی بی رہے یا باندی اجازت دیو یا نہ دیوے لیکن بی بی غل کا حکم نہ دے
 غل کرنا حرام ہے یا نہین اس میں دو قول ہیں صحیح یہ ہے کہ حرام نہین اور بعضے کہتے ہیں انی شتم کی معنی
 اذ شتم ہے یعنی جو وقت چاہو گے وَقَدْ مَوَّلَا كَفْتُمْ اور آگے کی تدبیر کرو اپنے واسطے
 لینے اپنے لئے نیک اعمال آگے کرو جیسے جامع کے وقت بسم اللہ کہنا اور یہ دعا مانگنا اللہم جنبنا
 الشیطان و جنب الشیطان ما رزقنا صحیح ستہ والے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اپنی عورت کے پاس جاتے وقت یہ دعا پڑھو اور اُوقت

انکی تقدیر سے بچ پھرے تو اسکو شیطان کسی ضرر نہیں دینا اور بعض کہ اس مراد طلب والا ہے
وَاتَّقُوا اللَّهَ اور ڈرتے رہو اللہ سے اُسکے حکم کا خلاف نہ کرو وَاَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُسْلِقُونَ اور
جان رکھو کہ تمکو اس سے ملنا ہی بچنے آخرت میں اُسکے طرف بنا ہی پھر تمہارے کاموں کی جزا دیکھا و کثیر
الْمُؤْمِنِينَ اور خوشخبری سنا ایمان والوں کو یعنی آخرت میں نعمتیں جو انکو عنایت ہوگی وَلَا تَجْعَلُوا
اللَّهُ عُرْضَةً لِّإِيمَانِكُمْ اور نہ تمہراؤ اللہ کو بہت کھنڈا اپنی قسموں اس آیت کے نازل ہونے
سبب یہ ہے کہ عبد اللہ بن رواحہ کے اور ان کے بیوی بشیر بن النعمان کے درمیان مناقشہ
ہوا عبد اللہ بن رواحہ قسم کھائے کہ میں ان کے گھر نہ جاؤں گا اور ان سے بات نہ کروں گا اور
ان کے اور ان کے دشمن کے درمیان صلح نہ کروں گا بعد ان صلح کا پیام کوئی کیا تو کہتے ہیں
قسم کر چکا ہوں اُسکے خلاف کرنا مجھے روا نہیں تب یہ آیت نازل ہوئی اور ابن جریج کہے کہ یہ آیت ابو بکر
حق میں نازل ہوئی جب کہ انھوں نے بی بی عائشہ کے بہتان میں مسطح بن اثاثہ کو نفقہ نہ دیونگا کر کے قسم کھائی
اُس پر یہ آیت نازل ہوئی لیکن بخاری وغیرہ کی روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر کے قصہ میں سورہ نور کی آیت
وَلَا يَاقُلْ اُولٰٓئِی الْفَضْلِ مِنْكُمْ اَلَا یَہْدٰی نازل ہوئی عُرْضَةً کی اصل معنی شدت اور قوت ہی معروف
میں جب ایک چیز کوئی کام کے لائق ہو تو وہ چیز اس کام کا عرضہ ہو کہتے ہیں یہاں تک عورت نکاح کر دینے
کی لائق ہو تو کہتے ہیں کہ وہ نکاح کی عرضہ ہوئی اور ایک چیز ایک کام کرنے سے آٹھو تو اسکو بھی عرضہ
کہتے ہیں اس جگہ وہی معنی مراد ہیں اُس کا ترجمہ یہاں دستاویز بہت کھنڈا کیا کرتے ہیں اس آیت کا مطلب یہ
ہے کہ تم اللہ پر قسم کھانا نیکی سے نہ مانع ہو نیکیا سبب پھر او کوئی تمکو صلہ رحم اور نیکی کرو کر کے کہے تین
وہ کام نہ کرنے پر اللہ کی قسم کھایا ہوں کہ وہ بلا کفارہ دیکے قسم نہ دو وَاَنْ تَابُوا
تَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ کہ سلوک کرو اور پرہیزگاری اور صلح درمیان لوگوں کے اس کلام
کی تقدیر میں اختلاف ہے بعض یوں تقدیر کرتے ہیں خَافَةَ ان لا تبروا یعنی اللہ کو بہت کھنڈا
اپنی قسموں کا نہ تمہراؤ اس اندیشہ سے کہ سلوک نہ کریں اس تقدیر پر جلد ان تبرؤ کا محل نصب میں ہی اور
بعض تقدیر یوں کرتے ہیں ان تبرؤ اخیر کلم لے سلوک کرنا تمہارے لئے بہتر ہے اس تقدیر پر وہ جملہ محل

رفع میں ہے ابتدا کی جہت اور خبر محذوف ہو واللہ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ اور اللہ سنتا ہے یعنی تمہارا جاننا یعنی تمہارے احوال کا لیاؤ اِخِذْکَ اللہ بِاللَّغْوِ فِیْ اَیْمَانِکُمْ ہنیں پکڑتا تمکو اللہ تمہاری ناکاری قہمون پر نہیں پکڑتا یعنی اس قسم پر تمکو قیامت میں عذاب نہیں اور دنیا میں اُس کا کفارہ نہیں لغو بے فائدہ بات کو کہتے ہیں جسکو شمار نہیں اور قسم کی لغو وہ ہے جو عجب کے محاورہ میں بخو استہ نکل آتی ہے جیسے کہتے ہیں لا واللہ بی واللہ یعنی یوں نہیں واللہ ہو واللہ بخاری وغیرہ بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی گئی کہ آپ آدمی جو ہر بات میں لا واللہ بی واللہ کہتا ہو اُس کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور بعض کہتے ہیں لغو میں وہ ہے جو ایک چیز کو اپنی وحیان میں سچ ہی سمجھنے کے قسم کھایا یا بعد ازاں ہو کہ وہ سچ نہ تھی ابو حنیفہ کا یہی قول ہے اور اُس میں اُنکے پاس نہ گناہ ہے نہ کفارہ اور زید بن اسلم مروی ہے کہے لغو میں اپنے کو آپ بدو کا کرنا ہے جیسے کہنا واللہ اگر میں یوں نہ کروں تو میرا ہاتھ ٹوٹیں وَلَکِنْ یُؤَاخِذُکُمْ بِمَا کَسَبْتُمْ قُلُوبُکُمْ لَکِنْ یُکْرِتْ ہُمْ لَکُمْ اُس کام پر جو کرنے میں تمہارے دل یعنی تم جو قسم قصد و ارادے سے کھاتے ہو اُسکو توڑیں تو اللہ تعالیٰ معاخذہ کرتا ہے قسم تین طور کی ہے ایک لغو اُس میں کفارہ گناہ نہیں دوسری یہ کہ آئندہ کوئی چیز کروں گا یا نہ کروں گا کر کے قسم کھاؤ پھر اُسکا خلاف کرے تو اُس میں کفارہ ہے کفارے کا بیان سورہ مائدہ میں ہے کہ جو کافر ہو گا قیسری زمانہ گذشتہ میں جو چیز صادر ہوئی ہے یا نہیں جانکے اُسکے خلاف پر قسم کھاوے جیسا کہ کیا مال قرض لیکے نہ لیا کر کے قسم کھاوے اور اُسکے مانند اُسکو میں غوس کہیں قسم کھانے والے کو گناہ میں غس کرتا ہو یعنی دُبو دیتا ہے اس قسم میں بڑا گناہ ہے اس کے ساتھ کفارہ بھی اس شافعی کے پاس دیا جاتا ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں اس میں کفارہ نہیں واللہ غفورٌ رَحِیْمٌ اور اللہ بخشتا ہے یعنی کچھ لغو پر بخشتا ہے سیر معاخذہ نہیں کرتا بخلا اللہ گناہ گاروں کو گناہ پر جلد عذاب نہیں دیتا الَّذِیْنَ یُؤْتُونَ مِنْ رِزْقٍ نَّهَضُوا لَکُمْ قِسْمَ کَھَارِہِ مِنْ اٰنِیْ عُرْوَتِہِمْ اُنْہِمْ اُنْہِ وَطِیْ نہ کرنیکی ابن عباس کہتے ہیں جاہلیت میں لوگوں کی عادت تھی کہ مرد عورت پر ناخوش ہو کے قسم کھاتا کہ ایک سال یا دو سال تک تیرے سے بات نہ کروں گا ایسی قسم کھانیکو ایلا کہتے ہیں پھر اُسکے پاس نہیں جاتا نہ وہ عورت رائدہ ہے نہ مرد والی جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا اور چار مہینوں تک ایلا چار پر رکھا تَرَبَّصُّ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ اَن تُوَفَّرَ مِنْہِمْ اَمَّا

ایلا کر نیوالے کو اپنی مدت تک اپنی ایلا پر قائم رہنا پہنچتا ہے اُس مدت میں عورت رجوع کر یا اسکو طلاق کر کے امر نہ کرے کہ **فَإِنْ فَاءٌ وَإِنْ اللَّهُ عَفْوَ رَبِّهِمْ** پھر اگر ملکہ تو یعنی وطن نہ کرنا کہ جس قسم کے ہے اُس قسم کو چار مہینوں کے اندر یا اسکے تمام مہینوں بعد تو دیا تو اللہ بخشنے والا ہی مہربان **وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** اور اگر مصمم کرے طلاق تو اللہ سننا سنا ہوتا ہے یعنی چار مہینوں کے بعد شوہر کو ان دو امر سے ایک امر اختیار کرے بن گزیر نہیں یا تو اُس عورت سے مجاہدے یا طلاق دیوے اگر عورت نے خواہش کی اور شوہر دونوں امر سے ابا کیا تو حاکم اسکی طرف سے ایک طلاق دیدلنا زوج یا حاکم طلاق دے اُس پر طلاق نہیں ہوتا یہی قول مالک اور شافعی اور احمد اور اسحق کا ہے سقیان ثوری اور ابو حنیفہ کہتے ہیں چار مہینے ہوتے ہی اُس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہوتا ہے **وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَلْفِ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ** اور طلاق دالی عورتیں انتظار کروا دین اپنے تین تین قرواٹ یعنی طلاق کے وقت سے جن قرو ہوئے تک کسی کو نکاح نہ کریں قرو جمع قر کی ہر فاف کی فتح سے یا ضم سے لغت میں اُس ٹھہر کو کہتے ہیں جو فاصلہ ہوتا ہے وحیض کی درمیان اور حیض کو بھی کہتے ہیں اس آیت میں قرو سے کیا مراد ہے اُس میں اختلاف ہے مالک اور شافعی کہتے ہیں اس جگہ قرو سے ٹھہر یعنی پاکی مراد ہے اور ابو حنیفہ اور امام احمد کہتے ہیں حیض مراد ہے اور آیت کے موسم عورت غیر خولہ نخل گئی کہ اُس پر عدت نہیں اور ایسا اور صنیر بھی نکلیں کہ انکی عدت تین مہینے ہیں اور حاملہ بھی نکلی کہ اسکی عدت وضع محل ہے انھوں نے محض قرآن میں مذکور ہیں اور باندی بھی نکلی کہ اسکی عدت دو قرو ہیں اسکا محض حدیث ہے **وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ يَكُونَ مَخْلُوقٌ بِاللَّهِ فِي أَرْحَامِ مَحْنٍ** اور انکو طلال نہیں کہ چھپا رکھیں جو پیدا کیا اللہ نے انکے پیٹ میں عباس کہتے ہیں اُس مراد ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مراد حیض ہے اور ابن جریر نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ اس سہم اور حیض دونوں میں یعنی عورت کا اپنے تین محل ہے یا حیض ہے سو چھپانا طلال نہیں ابن جریر نے قاضی سے روایت کیا ہے کہ طلال میں دستور تھا عورت کو محل ہو تو محل کو چھپاتی بعدہ دوسرے کو نکاح کر کے وہ بچہ اسکا ہو کر کے اظہار کرتی سوائد تعالیٰ اسکو منع کرنے کے لئے یہ آیت نازل کیا **إِنْ كُنْتُمْ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** اگر ایمان رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر چھپانا ان حرام اور خبر دینا جو واجب تھا اسکی تاکید کیواسے یہ وعید شدید فرمائی

یعنی مومن کو چھپانا لایق نہیں کیونکہ چھپانا کمال ایمان کا ستانی ہے اس شرط سے یہ مراد نہیں کہ مومن ہونے کے لیے چھپانا حلال ہو وَبَعُوْا لَكُمْ شُحُوْبَ اَمْوَالِكُمْ اور اُن کے شوہر اُن کے پیر لینے کے سزاوار ہیں اُس حدیث کے ایام میں تھے عدت کے ایام تمام ہو چکے آگے شوہر کا پھر اُس عورت رجعت کرنا اولیٰ ہے کیونکہ عدت کے ایام جب تمام ہوں تو اُس کا حق باطل ہوا اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن المنذر نے مقاتل بن حیان سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت غفار کے ایک شخص کے حق میں نازل ہوئی جو عورت کو طلاق دیا اور اُس کو حمل تھا سو مرد کو اطلاع تھی اُس سے رجعت کر کے اپنی گھر میں رکھا بعد اُسکو بچہ تولد ہوا کے مر گئی اور بچہ بھی مر گیا پھر چند روز کے بعد اس آیت کے بعد کی آیت نازل ہوئی اِنْ اَرَادُوْا اِصْلَاحًا اگر ارادہ رکھتے ہیں اصلاح کا یعنی اُس رجعت شوہر کا ارادہ اسکی دستی اور نیک چلن سے اسکی ساتھ گزران کرنا منظور ہو تو رجعت اولیٰ ہے جاہلیت والوں کی عادت تھی عورت کو طلاق دے بعد دل میں بھر کچھ شرارت اجاگر تو عدت کو ضرر ہونا کر کے اُس سے رجعت کرتے اللہ نے مومنوں کو اُس ضرر سے منع کیا اور وہ اصلاح رجعت جائز ہونے کی شرط نہیں وَلَكِنْ مِّثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ اور عورتوں کے لئے مردوں پر حق ہے جیسا اُن عورتوں پر حق ہے مردوں کے لئے موافق دستور کے یعنی شرع میں جو دستور ہی نیک چلن رہنا اور ضرر نہ پہنچانا ابن جریر نے اس آیت کی تفسیر میں فتحاک سے روایت کیا ہے کہ جب کوئی عورت نے اللہ کی اطاعت کی اور اپنے شوہر کی بات مانی تو اُس کے شوہر اُسکے ساتھ سلوک سے رہنا اور اُسکو کچھ ایذا نہ دینا اور اپنی مقدور کے موافق اُسکو خرچ دینا چاہئے مسلم نے حجۃ الوداع کی بڑی حدیث میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبے میں فرمائے عورتوں کے مقدمہ میں اللہ سے ڈرو کیونکہ تم اُنکو اللہ کے امان لئے ہو اور اللہ کے کھلے سے انکی فرج تم پر حلال ہوئی تمہارا حق اُن پر یہ ہے کہ تم جس شخص سے خوش نہیں اسکے شین تمہارا بچھونا کھندلنے نہ دیوین پھر اگر بچھونا کھندلنے دین تو تم اُنکو مارو اتنا جو سخت نہ ہو اور تم پر اُنکا کھانا اور لباس دستور کے موافق دینا لازم ہے اس حدیث میں اللہ کا کلمہ کر کے جوایا اس سے مراد فاکھو اما طاب لکم من النساء ہے کہ اس آیت عورتوں کا نخل حلال ہوا اور بچھونا کھندلنے نہ دینے سے مراد یہ ہے کہ اجنبی مردوں کی ساتھ خلوت نہ کریں اُس سے زنا مراد نہیں کیونکہ زنا کرنا

عورت پر حد لازم آویگا اور مرد جس کو دوست کہے یا نہ کہے سب کے ساتھ زنا حرام ہے یہ قول مازنی کا ہے
 قاضی عیاض بولے عیاض کی پاس بات کرنا عورتوں کا اجنبی مردوں کے ساتھ میوہ تھا اسے انکو بدگمانی بھی
 انتہی آیت حجاب کی جہاں نازل ہوئی تو اس سے مانعت ہوئی اور امام نووی کہتے ہیں اسکی معنی یوں کہیں
 تو خوب ہے یعنی مرد جسکو اپنے گھر میں آنا ناخوش جانتا ہو اور اس کے آنے سے غصہ ہوتا ہو تو عورت اسکو اندر
 آنیکا اذن نہ دیکو پھر دآنے والا بیگانہ ہو یا اس عورت کا محرم فقہاء کے پاس اس مسئلہ کا یہ حکم ہے کہ کسی مرد کو
 یا کسی عورت کو خواہ محرم ہو یا نہ ہو عورت اپنے مرد کے گھر میں آنے دینا حلال نہیں مگر مرد جس کے آئیے ناخوش
 نہیں ہوتا کر کے اسے است کو علم ہو یا ظن غالب ہو تو اسکو اذن دینا حلال ہے کیونکہ اصل تو یہ بات غیر
 گھر میں جانا حرام ہے جب تک کہ اس گھر کا مالک اذن نہ دیکو یا مالک اسکو اذن دینے کا حکم کیا ہو وہ اجازت دیکو
 یا مالک اس کے آنے پر راضی ہو نا معلوم نہ ہو مالک راضی ہوتا ہو یا نہیں کر کے جب شک آ جاوے تو اس کے
 گھر میں جانا یا کوئی اسکو اجازت دینا دونوں بات حرام ہیں انتہی اور ترمذی اور ابن جابر اور بیہقی شعب اللہ بیان
 میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومنوں میں کامل ایمان
 وہ ہے جو ان میں خوش اخلاق زیادہ ہو اور پسندیدہ اور بہتر شخص تمہارے میں وہ ہے جو اپنی عورتوں کے ساتھ
 اچھے طور سے چلے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ عمر بن الاحول
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سنو تمہارا حق تمہاری عورتوں پر ہے اور تمہاری عورتوں کا
 حق تم پر ہے تمہارا حق عورتوں پر یہ ہے جس سے تم ناخوش ہو اسکو تمہارا بچہ نہ کہندے نہ دیون اور جس سے تم ناخوش
 ہو اسکو تمہارے گھر نہ آنے دیون سنو الخاق تم پر یہ ہے کہ انکو لباس اور کھانا اچھی طور سے دینا ترمذی اس
 حدیث کی تصحیح کیا ہے اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی
 معاویہ بن جیدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا عورت کا حق مرد پر
 کیا ہے تو فرمایا جب وہ کھانا مانگے تو اسکو کھانا دیکو اور جب کپڑے مانگے تو اسکو کپڑے دیکو اور اس کے
 منہ پر نہ مارے اور اسکو بدنہ بولے اور جدائی نہ کرے مگر گھر سے اسے اندر جا کر اس حدیث کی تصحیح کیا ہے
 اور عبد اللہ زراق اور ابو جلی النس رضی اللہ عنہ سے اور ابن عدی طلق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جب تم میں سے کوئی اپنی عورت کے ساتھ محبت کرے تو جلدی نہ کرے یہاں
 تک کہ عورت اپنی حاجت روا کر لے جیسا تم اپنی حاجت روا ہونا دوست رکھتے ہو غرض اس سے یہ ہر عورت
 کو انزال ہو تک مرد اس سے نہ کرے اور ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ
 میں اپنی عورت کے لئے اپنے تئیں سوارنا دوست رکھتا ہوں جیسا وہ میرے لئے بنا دیتی ہے کیونکہ اللہ فرماتا ہے
 وہن مثل الذی علیہن بالمعروف اور میرا حق اس پر جو ہو اسکو پورا لینا نہیں چاہتا ہوں کیونکہ اللہ فرمایا ہے
 وللرجال علیہن درجۃ اور اللہ تعالیٰ اس جگہ مانت جو فرمایا اس سے مراد یہ ہے کہ عورتوں کے حقوق
 مردوں پر جیسے ہیں ویسا ہی وجوب اور مطالبہ میں مردوں کے حقوق عورتوں پر ہیں مانت جنس میں نہیں کیونکہ
 احد زوجین پر جو حق واجب اُسی جنس کا حق دوسرے پر واجب نہیں اگر مرد کے کپڑے دھو کر دیکو یا اسکے لئے
 کھانا تیار کر دیکو تو اسکے کپڑے دھونا اور کھانا پکانا مرد کو لازم نہیں لیکن مردوں کے لائق جو کام ہے وہی کرے
 وللرجال علیہن درجۃ اور مردوں کو ان پر یعنی عورتوں پر فضیلت ہے اس کا بیان یہ ہے مرد کو جو
 لذت حاصل ہوتی ہے عورت کو بھی وہ لذت ہے لیکن مرد کی فضیلت اور مرتبہ یہ ہے کہ عورت پر حاکم ہو کہ
 رہتا ہے اور انکے کھانے کپڑے کا بیج چلاتا ہے اور یہ ہے کہ عورت کو مہر دیتا ہے اور اسکی ناموس پر محافظ رہتا ہے
 اور شوہر کو اس سے دفع کرتا ہے یعنی کہتے ہیں مردوں کو عورتوں پر چند چیز سے فضیلت ہے عقل میں اور گواہی میں
 اور میراث میں اور دیہت میں اور امام ہونے کی صلاحیت اور قاضی ہونے میں مرد کو روا ہے کہ عورت رہتے
 دوسری عورت کو نکاح کرے اور حرم رکھے عورت کو یہ جائز نہیں اور طلاق مرد کی ہاتھ ہے اور جب طلاق
 رجعی دیوے تو پھر اس عورت سے رجعت کر سکتا ہے اور یہ چیزیں عورت کے اختیار میں نہیں واللہ اعلم
 حکیم اور اللہ زبردست ہے تدبیر والا الطلاق کو تان دوبار تک یعنی دوبار طلاق دے
 مرد کو اس سے رجعت کرنا پسند ہے جب تین طلاق دے بدون دوسرا مرد نکاح کئے کے پہلے شوہر پر نکاح کرنا
 اس کا حلال نہیں ترمذی اور ابن مردویہ اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کرتے ہیں کہ عادت یہ تھی مرد عورت کو جتنی طلاق دینا چاہے دیتا تھا اور عدت کے ایام میں اس سے
 رجعت کیا تو مجھ کو اسکی عورت پس نہیں نکلتی اگرچہ سو طلاق سے بڑھ کر دیکو غرض ایک بار کوئی مرد اپنی

عورت کو کہا میں نے تجھے طلاق دوں گا جو تو میرے سے جدا ہو اور نہ تیرے پاس آؤں گا بولی وہ کیسا تو کہا تجھے طلاق دیتا رہوں گا جب عدت کے ایام تمام ہونے آئے تو تیرے سے رجعت کروں گا وہ عورت بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جا کے یہ کیفیت کہی بی بی عائشہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قصہ بیان کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے پھر یہ آیت نازل ہوئی الطلاق مرتان آلا یہ بی بی عائشہ کہتی ہیں تب جو لوگ کہ طلاق دئے تھے اور جو طلاق نہیں دئے تھے سب سے طلاق دئے فَاِمْسَاكُ بِغَيْرِ فَرْقٍ پھر رکھنا موافق دستور کے یعنی دو طلاق دئے بعد اگر مرد نے رجعت کی تو اسکو شرع کے دستور کے موافق رکھنا اور اس کے حقوق جو اپنے پرہیزگاروں کو ادا کرنا لازم ہے اَوْ تَسْرِيْ نَحْجٍ بِاِحْسَانٍ یا رجعت کرنا یا سے یعنی تیسری طلاق دینا یا رجعت نہ کر کے جھوٹا کرنا کہ اس کی عدت تمام ہو چکی ہے کہتے ہیں اس سے مراد یہ ہے طلاق دئے بعد اس کے پیسے وغیرہ تمام پہنچا دینا اور اسکو بدی یاد نہ کرنا اور لوگوں سے اسکا شہوہ نہ کرنا وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا بِمَا ءَاْتٰكُمْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اور تم کو حلال نہیں کہے لو کچھ اپنا دیا عورتوں کو یعنی عورتوں کو طلاق دئے بعد انکو ہر وغیرہ جو دئے اس کو نہ پھیر لینا اب اللہ صاحب اس حکم سورج کو استشار کر کے فرمایا اِنْ اَنْ يَخَافَا اَنْ لَا يَفِيَّ احَدُوْا اللّٰهَ مَرْهَبًا کہ دو دونوں میں کہ یہ شک کیوں قاعدہ اللہ کے یعنی دو دونوں کا پرہیز رہیں انکو اندیشہ ہو گا کہ آپ شرع کے حکم کے موافق عمل نہ سکیں عورت کو اندیشہ ہو گا شوہر کے امور میں آج سے کر کے اللہ کی گناہگار بنو گی اور اگر کو اندیشہ ہو گا کہ عورت اپنی اطاعت کرے تو آپ اس پر کچھ تعذیب نہ فرمائیں خَتَمُ الْكِتٰبِ اَلْاٰیٰتُ حُدُوْدُ اللّٰهِ عَلَیْهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهَا فَاِذَا تَدَارَتْ بِهٖ بَعْرًا اَوْ تَمْلُوْنَ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اللہ کے قاعدہ تو گناہ نہیں دونوں پر جو بد لا دیکر عورت چھوٹے یعنی جب حکام کو اندیشہ ہو کہ دو دونوں اللہ کے حدود پر برابر نہ چلیں گے اور ایک دوسرے سے بی اعتدالی کریگا تو عورت کچھ پیسے دیکر خلع کرے تو کچھ بیضا لے نہنیں اور مرد کو بھی روا ہو کہ وہ پیسہ قبول کرے اس آیت کے نازل ہونیکا سبب جریر بن جحش سے روایت کیا کہ کعبہ بنت ہاشم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اپنے شوہر ثابت بن قیس بن شماس کی شکایت کی اور انکے پاس سے کہہ رہے تھے کہ ابھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے کیا تیرا شوہر تجھے باغ جو دیا اسکو رد کر لیگی وہ کہی قبول پھر اس کے مرد کو بلوا کے فرمائے تم جو باغ دیئے تھے اسکو لے لو اور اس عورت کو ترک کرو انھوں نے پوچھے کیا مجھے وہ باغ پھیر لینا روا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

هم الظالمون اور جو کوئی برے کے لیے اللہ کے قاعدوں سے وہی لوگ ہیں انصاف فان ظلمناکم
 اگر اسکو طلاق دیکے یعنی قسری طلاق فلا یخل لکم من بعد حتی تنکح زوجاً غیرہ تو اب
 اسکو وہ حلال نہیں اس کے بعد جب تک نکاح نہ کرے کسی شوہر سے اس کے سوا یعنی تین طلاق سے بعد
 اس شوہر کو وہ عورت حلال نہیں جب تک عورت دوسرے مرد کو نکاح نہ کرے جمہور علماء کے پاس نکاح
 سے مراد اس تکہ وطی ہے سعید بن السیب کا مذہب ہے کہ نکاح بس ہے وطی ضرور نہیں جمہور کی دلیل حدیث
 بخاری اور مسلم وغیرہ کی ہے جو بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رفاعہ قرظی کی عورت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور بولی میں رفاعہ کے پاس تھی اس نے مجھے تین طلاق دیا بعد مجھے عبد
 بن زبیر نے نکاح کیا اس کے پاس جو ہے سو کپڑے کے کرے کی سی ہی یعنی وہ عین ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یہ سننے کے قسم کئے اور کہے کیا تو رفاعہ کے پاس جانا چاہتی ہے کہی ہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لا
 حتی تذوقی عسيلة ویدوق عسيلاتک یعنی نہ جانا جب تک تو اس مرد کی کچھ ٹھاس نہ چکھی اور
 تیری کچھ ٹھاس نہ چکھے اس حدیث میں عسيلة کا لفظ جو مذکور ہوا عین کے ضم اور سین کی فتح سے تصغیر ہو
 عسلہ کی شہد کی معنی سے وہ کنایہ ہے جماع سے جماع کی لذت کو شہد کی لذت اور شیرینی سے تشبیہ دی
 عبد الرحمن جو مذکور ہوا وہ بیٹا ہی زبیر بن باطیا قرظی کا بعضے زبیر کے باپ کا نام زبیر بن امیہ انصاری کہتے ہیں
 لیکن حق بات وہی اول کی ہے اور زبیر زادہ مجھے کے فتح اور بار موحہ کے کسر سے تنقیف کے ساتھ اس کے
 بعد یا تحتانی ساکن ہے اور آخر کو راہلہ ہے وزن پر امیر کے محدثین ایسا ہی اعراب ضبط کئے ہیں ابن الدین
 بغدادی تصغیر خازن میں بار موحہ کو تشدید سے جو لکھا سو جمہور کا خلاف ہے مالک اور شافعی اور یہی کی روایت
 میں اس عورت کا نام تمیمہ بنت وہب کر مذکور ہے اور اس کے شوہر کا نام رفاعہ بن سمول قرظی ہے
 اور ابن المنذر نے مقاتل بن حیان سے روایت کیا ہے کہ اس کا نام عائشہ تھا بیٹی عبد الرحمن بن عتیکہ نضی
 کی اور اس کا شوہر اس کا چچیرا بھائی رفاعہ بن وہب بن عتیکہ تھا اسکو تین طلاق دیا بعد عبد الرحمن
 بن الزبیر قرظی کو نکاح کی وہ بھی طلاق دیا تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور بولی وہ مجھے وطی
 قبل طلاق دیا ہے کیا میں پہلے مرد کو نکاح کو نہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نہ کہ جب تک نہ سرو وطی

سے لفظ عسلہ کا
 نقل منہ الثوبی شرح
 حدیث کے بن ابی الدین
 بن عمر بن عبد الرحمن
 بعد یا موحہ آی قرظی
 طوف الثوبی ان الکبر السبع
 میں کی تصغیر ولفظ عسلہ
 اس کے کہنے کی فتح سے
 ان کے کہنے کا لفظ مدای بن ابی
 عسلہ اور ذوق عسيلات
 کچھ ٹھاس نہ چکھے
 اور صنعت الیہ ہے
 اس کے کہنے کا لفظ

چند روز کے بعد پھر وہ عورت آئی اور بولی وہ مجھے وطی کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو اپنی پہلی بات کے برخلاف کہتی ہے میں اُس سخن کو باور نہیں کروں گا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی ابو بکر کے پاس آگے کہی میں اپنی شوہراں کی طرف رجوع کرتی ہوں کیونکہ یہ دوسرا مجھے وطی کیا تھا ابو بکر فرمائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تجھے جو فرمائے تو مجھے معلوم ہو تو اُسکے طرف رجوع نہ کرنا ابو بکر کے مرنیکے بعد عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئی اور اجازت چاہی عمر کے دوسرے بار تو آئی تو میں تجھے جہم کروں گا مطلق کہا اس عورت کے قدمہ میں فان ظلمتھا فلا تمل لہ الا یہ نازل ہوئی فَاِنْ طَلَّقَهَا بِمَهرٍ اَوْ اَمْرٍ اَوْ اَمْرٍ اَوْ اَمْرٍ دیوے تو یعنی دوسرا شوہر وطی کے بعد طلاق دیوے تو فَاِنْ طَلَّقَهَا بِمَهرٍ اَوْ اَمْرٍ اَوْ اَمْرٍ اب گناہ نہیں ان دونوں کو کہ چرمل جاوین یعنی دوسرا شوہر طلاق دیکو اور اُسکی عدت منقضی ہو بعد پہلے شوہر کو نکاح کی تو کچھ مضائقہ نہیں اِنْ طَلَّقَا اَنْ يَّقِيمَا حُدُودَ اللّٰهِ اگر دیوے دونوں یعنی عورت اور اول شوہر خیال کریں کہ ٹھیک رکھینگے اللہ کے قاعدے یعنی رستی اور نیک چلن پر رہینگے اور حقوق جو ہر ایک میں اُنکو ادا کرینگے یہ شرط جو لگائی نکاح کی صحت کی واسطے نہیں بلکہ بیان ہوا اصل کا یعنی نکاح سے غرض اللہ کے حدود و قیام رکھنا میں بعض کہتے ہیں معنی یوں ہے اگر دیوے دونوں جائینگے کہ نکاح اُنکا درست تھا یعنی حلال کرنے کے واسطے نہیں تھا کیونکہ دوسرا شوہر نکاح جو کیا اگر اس شرط سے کر لیا کہ پہلے شوہر حلال ہو تو وہ نکاح اکثر علماء کے پاس باطل ہو مگر ابوسفیف کہتے ہیں کہ نکاح صحیح ہے لیکن کراہت ہی ترمذی اور نسائی ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلال اور حلال پر لعنت کئے ہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہو محمل سے مراد دوسرا شوہر جو وہ حلال ہونا کر کے نکاح کرتا ہو اور محمل سے اول کا شوہر مراد ہے وَقَالَ حُدُودَ اللّٰهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ اور یہ دستور باندھ گئے ہیں اللہ کے بیان کرتا ہو اُنکو جاننے والوں کے واسطے وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ اور جب طلاق دین تھے عورتوں کو پہرہ پہنچیں اپنی مدت تک یعنی عدت تمام ہونیکے دن قریب پہنچیں اس جگہ عدت کے دن پور ہونا غرض نہیں کیونکہ عدت کے دن پورے ہوئے بعد مرد کو جعت جائز نہیں پہنچنے سے مراد قریب پہنچنا اور یہ آیت نازل ہوئی کا سبب ابن جریر اور ابن المنذر سدی یوں روایت کئے ہیں کہ انصار کا ایک شخص اسکا نام

۲۱
ورد ثلاث
ارباع

ثابت بن یسار تھا اپنی عورت کو حلاق دیا عدت تمام ہونیکے واسطے دو تین روز باقی تھے کہ رجوع کیا پھر انکو طلاق دیا یوں ہی کیا تاکہ نو مہینے گزرے اس کی غرض یہ تھی کہ عورت کو ضرر پہنچے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ تو رکھ لو انکو دستور سوارہ دستور یہ ہے کہ آپ اس سے رجعت کیا کر کے زبان کہنا اور انسپر گواہ رکھنا فقط وطی سے رجعت نہ کرنا یا معروف سے غرض اسکا کھانا کپڑا عادت کے موافق دینا اور اس کے ساتھ اچھے طور سے چلنا اَوْ سِرِّحُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ یا رجعت کرو انکو دستور سے یعنی اللہ سے رجعت نہ کر کے جھوٹا وعدت جلد تمام ہو جاوے ورنہ وہ وَلَا تُمْسِكُوْا لَهُنَّ ضَرَارٌ اَلْتَّعْتِدُ اور مت پکڑ رکھو انکو ستانے تا زیادتی کرو یعنی رجعت نہ کرتے ہو اس سے ستانے کا ارادہ مت کرو کیونکہ مہینے کو ایک بار حیض آوے تو تین طلاق کے تین عدے تمام ہونیکو نو مہینے درکار ہیں اس میں تمہارا ظلم اور ستم پایا جاتا ہو وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ اور جو کوئی یہ کام کرے تو تحقیق اُس نے اپنی جان پر ظلم کیا کیونکہ اُس نے اللہ کے حکم کی مخالفت کی اور اپنی جان پر اللہ کا عذاب ڈالنے کا سامان کیا وَلَا تَتَّخِذُوا اٰیٰتِ اللّٰهِ هُزُوًا اور مت ٹھہراؤ حکم اللہ کے ہنسی یعنی جو کوئی اللہ کے حکم کی مخالفت کیا تو اُس نے اللہ کے حکم کی ہنسی کی اس میں سخت وعید ہو اور بڑی ہتدیدہ ہے حکم کے خلاف کرنے والے کو آبن جاہ اور ابن جریر اور بیہقی ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لوگوں کی یہ کیا طرہ ہے اللہ کے وعدے کھیلنے میں کہتے ہیں میں تجھے طلاق دیا میں رجعت کیا میں تجھے طلاق دیا میں رجعت کیا مسلمانوں کا یہ طلاق نہیں طلاق دو انکو انکی عدت کے شروع میں یعنی حیض سے پاک ہو کے دوسرا طہر جب شروع ہوتا ہو اس وقت طلاق دیکو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حکم ہے ان لوگوں کا جو طلاق دیتے اور کہتے ہم ہنسی کو طلاق دیتے تھے سو اُس سے منع کیا ابن المنذر اور ابن ابی حاتم عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک شخص ایک کو کہتا تجھے میری بیٹی نکاح کر دیا پھر کہتا میں ہنسی کو کر ڈا تھا اور کہتا میں آزاد کیا پھر کہتا میں ہنسی کو بولا تب اللہ تعالیٰ وَلَا تَتَّخِذُوا اٰیٰتِ اللّٰهِ هُزُوًا نازل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تین چیزیں لکے کرنے سے حکم ثابت ہو جاتا ہو ہنسی سے کرے یا بغیر ہنسی کے

طلاق اور عتاق اور نکاح اور ابن مردویہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص اپنی عورت کو طلاق دیا سو طلاق کے ارادے سے نہیں بلکہ عہنی کی راہ اُسپر اللہ تعالیٰ نے ولا تخذوا آیات اللہ ہذا نازل کیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس پر وہ طلاق لازم کر دئے اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تین چیزیں انکا جہد ہے اور ہزل بھی جہد ہے نکاح اور طلاق اور رجعت ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور حاکم اسکی تصحیح کیا ہے ہزل کی معنی سخری اور عہنی ہے جہد اسکا ضد و اذکر و انعمت اللہ علیہ کما یاد رکھو احسان اللہ کا جو تہ ہے ازجملہ احسانات اسلام کی ہدایت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت و ما انزل علیہ کلمۃ من الکتاب والحکمۃ اور جو آتا ہے کتاب یعنی قرآن اور حکمت یعنی سنت جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھائی تعظیماً کہ تمکو سمجھاؤ وہ یعنی کتاب و اتقوا اللہ اور ڈرتے رہو اللہ سے واعلموا ان اللہ یحکم کل شئ علیہ اور جان رکھو کہ اللہ سب چیز جانتا ہے و اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن اذا تراضوا بینہم بالمعروف اور جب طلاق دی تھیں عورتوں کو پھر پہنچ چکیں اپنی عدت تک یعنی عدت کے دن تمام ہو گئے تو اب انکو نہ کہ نکاح کر لین اپنے شوہر سے جب راضی ہو جاوین دستور کے موافق اس آیت میں عورت کے والیوں کو خطاب ہے اس بات کا کہ ایک طلاق یا دو طلاق والی کی عدت تمام ہو ہی بعد یا تین طلاق والی کی دوسرے شوہر سے عدت تمام ہو ہی بعد اگر اول کے شوہر کو شرع کے دستور کے موافق پھر نکاح کرنے پر راضی ہو تو ولی کو اسکی ممانعت روا نہیں اس آیت کے نازل ہونیکا سبب کعبہ اور بخاری اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ترمذی نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اور حاکم اور بیہقی مختلف طرق سے یوں روایت کیے کہ مقل بن یسار رضی اللہ عنہ نے کہا میری ایک بہن تھی میرا چچیرا بھائی آکے میرے پاس آئی خواستگاری کیا میں نے اسکو نکاح کر دیا کئی دن تک اسکے نکاح میں تھی بعد اُس نے اُس عورت کو طلاق دی اور رجعت نہ کیا یہاں تک کہ اسکی عدت تمام ہو ہی بعد اُس عورت کی خواہش کیا وہ عورت بھی اُس سے راضی ہو ہی چند لوگ اُس عورت کا پیام کئے تو انکے ساتھ اُس نے بھی پیام کیا میں اسکو بلا اسی نالایق میں تو

تجبی کو نکاح کر دیا تھا تو نے اسکو طلاق دیا کیا اب پھر اسکو تو مانگئے آیا ہو واللہ تجھے کبھی نہ دیونگا اور وہ آدمی
خوب تھا اور عورت اسی کو نکاح کرنا چاہتی تھی تب اللہ تعالیٰ نے اُس مرد و عورت کی رغبت باہم جانکے و اذا
طلعت النساء آخر آیت تک نازل کیا معقل کہے میری حق میں یہ آیت جب اتری میں نے اپنی قسم کا کفارہ دیا
اور اپنی بہن کو اُس کے ساتھ نکاح کر دیا ایک روایت میں آیا ہے معقل اُس آیت کو سُننے کہے میں اپنے
پروردگار کا سُن سنا اور اُسکی اطاعت کی پھر اسکو بلو کے نکاح کر دیا معقل کی بہن کا نام بعضے جمیل اور بعضے
اور بعضے فاطمہ کہتے ہیں حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا شاید اُسکے دو نام تھے اور ایک لقب تھا یا دو لقب اور ایک نام
اور انکی چھیرے بھائی کا نام ابو البدر بن عامر انصاری اور بعضے انکا نام ابو عمرو و براح بن عامر اور بعضے عبد اللہ
بن رواحہ کہتے ہیں ہم نے جو کہا کہ یہ آیت معقل کی شان میں نازل ہوئی اکثر مفسرین کا یہی قول ہے سدی کہتا ہے
کہ وہ آیت عابر بن عبد اللہ کی شان میں اُتری ہے اُنھونے اپنی چھیری بہن کو کسی سے نکاح کر دئے تھے اُسکا شوہر
اُسکو ایک طلاق دیا عدت تمام ہوئی بعد اُسکو بھی نکاح کرنا چاہا اور عورت بھی اُسکو نکاح کرنے پر راضی ہوئی
جاہر قبول کئے تب یہ آیت نازل ہوئی انتہی شاید کہ اُن دونوں کے شان میں آیت نازل ہوئی ہو ذلک
یہ یعنی نہ روکنا یَوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ پند لیتا ہے اُس سے جو کوئی
تم میں یقین رکھتا ہے اللہ پر اور پچھلے دن پر یعنی مومن کو یہی پند دینے سے نفع ہوتا ہے نہ اُسکے غیر کو ذلک
اَدَّٰی لَّكُمْ وَاظْهَرُ اور یہ یعنی نہ روکنا نفع ہے تمکو اور سُتھرائی کیونکہ منع کرنے سے اندیشہ گناہ کا
ہے اس واسطے دو نون میں تو بھر محبت ہوئی سابق میں علاقہ رہنے سے آپس میں حجاب نہیں اُس میں ایشیہ
ہے کہ مرکب گناہ کے ہوں وَاللّٰهُ یَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے
وَالْوَلَدَاتُ یُرْضِعْنَ اَوْلَادَهُنَّ حَوْلَیْنِ کَامِلَیْنِ مَلْنِ اَرَادَ اَنْ یَّتِمَّ الرِّضَاعَةُ
اور مایان دودھ پلاوین اپنے بچوں کو دو برس پور جو کوئی چاہے کہ پوری کرے دودھ کی مدت آٹھ مہینے
والدات سے مراد عام ہے مطلقہ ہو یا نہاد بعض اسکو مطلقہ کے ساتھ تخصیص کرتے ہیں اور دودھ پلاتے ہیں کر کے بطور
اخبار کے ذکر کیا پر مراد امر ہے لیکن امر واجب کا نہیں بلکہ امر مستحب کا کیونکہ بچے کو غیر کا دودھ پلانے سے مان کا
دودھ پلانا مناسب اور نفع ہے جب ان آپ دودھ پلانا چاہی تو یہ نسبت دوسری کی اولی ہوئی مگر دودھ

پھانے والی کوئی نہ ملے تو اُس وقت ان پر ہی دودھ پلانا واجب ہو جاتا ہے اور دو برس بچہ کر کے پلے
 ہو جاتا ہے احتمال ناقص برس کا نہ ہو کیونکہ عرب نے بچے کے پھنے دن گزرے تو اُسکو مہینا کہتے ہیں اور برس کے پھنے
 دن گزرے تو اُسکو برس کہتے ہیں پس اس توہم کو دور کرنے کے لئے کالمین کی صفت کو بطور تاکید کے
 فرمایا لیکن پھر ارشاد کیا کہ دو برس ہی دودھ پلانا جو ہی سود دودھ پلانے کی انتہا امت ہے اس سے کم مدت
 دودھ چھڑائے تو اختیار ہے گویا بچے کی اصلاح اور زندگی منظور رکھا جا ہی وَحَلَّى الْمَوْلُودَ لَهُ مِنْ دَمِهِ
وَكُسُوهُ لَحْنَ بِالْمَعْرُوفِ اور لڑکے والے پر یعنی باپ پر ہی کھانا اور لباس اُن والوات کا موافق پسند
 کے یہ حکم مطلقہ کا ہے یعنی عورت بچے کو دودھ پلاتی رہی اور اُسکو صلاقی دیکو تو دودھ پلائی تک اُس کے
 کھانے کپڑے کا خراج باپ پر واجب لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ وَلَا وَسْعَهَا تَحْلِيفَ نہیں کسی جی کو مگر جو اُسکی
 طاقت ہے یعنی باپ پر یہ تکلیف نہیں جو اپنی مقدور سے زیادہ خرچ دیکو یا عورت دودھ پلانے میں اپنی طاقت سے
 زیادہ تکلیف اٹھاوے لَا تَضَارُّ وَالِدًا يُولَدُهَا وَلَا مَوْلًى لَهُ يُولَدُ اس جملہ کا معنی دو طور پر ہے
 اگر بولہ میں کے باکو سبب کا لیتے ہیں تو ترجمہ یوں ہو گا نہ ضرر پہنچاوے مان کو سبب اُس کے بچے کے اور نہ ضرر
 پہنچاؤ لڑکے والے کو یعنی باپ کے سبب بچے کے یعنی مان دودھ نہ پلاو گئی کر کے ابا کی تو اسپر حیرت کرنا اور باپ کے خرچ
 زیادہ نہ دیکو کر کے تکلیف نہ دینا یا معنی یوں ہی مان دودھ پلانے پر راضی ہو تو بچے کو اُس سے چھین لینا اور بچہ مان
 الفت رکھتا ہو تو مان اُسکو باپ کے پاس نہ ڈال دے اگر بولہ کے باکو میلے کا لیوے ترجمہ یوں ہو گا نہ ضرر پہنچا
 مان اپنے بچے کا اور نہ ضرر پہنچا ہے باپ اپنے بچہ کا یعنی مان اور باپ ایسا کام نہ کریں جس سے بچہ کا ضرر ہو
وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ اور وارث پر بھی یہی ہے وارث سے یا مراد باپ کا وارث ہے یعنی
 باپے جاؤ تو باپ کا وارث ہے اُس پر بھی دودھ پلانے والی کا کھانا کپڑا دینا واجب اس صورت میں
 وارث سے یا وہی لڑکا ہو جو دودھ پیتا ہو اس تقدیر پر خرچ لڑکے کا اُسی مال میں ہو گا لڑکے کے مال کا جو
 تحویل رہے وہ لڑکے کے مال میں تصرف کرے یا مراد وارث زندہ ہے یعنی مان باپ میں جو زندہ ہے
 اسپر اُس لڑکے کا نفقہ ہے یہ دونوں تاویل امام شافعی کے مذہب کے موافق ہوتے ہیں اُنکے یہاں نفقہ
 بچے کا نفقہ والدین پر یعنی اصول پر واجب دوسرے ورثہ پر واجب نہیں یا وارث سے مراد بچہ کا وارث

یعنی بچہ مر جاوے تو اس مال کا وارث جو ہے اس پر نفقہ ہے یہ قول ابن ابی لیلیٰ کے مذہب کے موافق ہے
یا وارث سے وارث محرم مراد ہے یہ قول ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق ہے فَإِنْ أَرَادَ فِصَالًا
عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا پھر اگر دونوں یعنی مان باپ یا بیوی دودھ
چھڑانا پس کی رضا مندی اور مشورت تو انکو گناہ نہیں یعنی دوبرس کے اندر مشورت کر کے
دودھ چھڑانا مناسب ہے تو دودھ چھڑاتے میں کچھ مضائقہ نہیں دونوں کی رضا مندی کا قید لگانا
بچے کی خوبی کیواسطے ہے وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْكُنُوا أَرْضَكُمُ اور اگر تم چاہو کہ دودھ
پلاؤ اپنی اولاد کو یعنی مرد وائی رکھو دودھ پلانا چاہا اس واسطے کہ مان کہ دودھ نہیں پلاوے خود دودھ
نہ پلاؤ مٹی کر کے کہے یا دوسرے شہر کو نکاح کرنا چاہے فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَعَ أَهْلِكُمْ
بِالْمَعْرُوفِ تو تمہرے گناہ نہیں جب اے کر دیا دالی کو جو تمہیں تمہارا تھا یعنی اجورہ موافق دستور کے
وَاتَّقُوا اللَّهَ اور ڈرو اللہ سے یعنی بچوں کا حق جو تمہیں مقرر کیا اس کے خلاف نہ کرو حاکم نے ابی ہاشم
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کہ جب مجھے لے چلے یعنی معراج
کی رات کو تو میں نے دیکھا کہ دو عورتوں کی پستانوں کو سانپیں کاٹ رہے ہیں میں نے پوچھا کیا یہ حال ہے تو
کہے یہ دو عورتیں ہیں جو اپنے بچوں کو دودھ نہیں پلاتی تھیں حاکم کہتا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے وَأَعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ لَبُصِيرٌ اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ تمہارا کام دیکھتا ہے یعنی تمہارا کہ فی بصیر
اس کے پوشیدہ نہیں وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ اور جو لوگ مر جاوے تم میں وَيَذَرُوكَ
أَزْوَاجًا اور چھوڑ جاوے عورتیں يَلْبَسْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ازبعتہ اشہر وعشرا دے انتظار کرو ان
اپنے تین چار مہینے اور دس دن یعنی مرد مر جاوے تو عورت چار مہینے دس دن کسی نکاح نہ کرنا چار مہینوں پر دس دن کو
اس لئے بڑھایا کہ اگر اسکو حمل ہو تو اتنے دن عرصے میں حرکت کرے گا بخاری اور مسلم ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت
کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے خلعت آدمی کی اسکی مانگ پیٹ میں یوں ہو کہ چالیس روز تو نطفہ جمع رہتا ہے
یعنی منی جمع رہتی ہے اس کے بعد اتنے ہی دن میں طلق ہوتا ہے یعنی خون خمد ہوتا ہے اس کے بعد اتنی ہی دن میں مضغ ہوتا ہے
یعنی گوشت کا ہوتا ہے اس کے بعد اس میں روح چھوکتے ہیں سو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چار مہینے کے بعد روح چھوکتے ہیں

روح بھونکنے بعد دس روز کے عرصہ میں بچہ حرکت خوب کرتا ہو آج جریر نے سید بن السیب اور ابی العاصیہ سے روایت کیا کہ یہ سُننے چار مہینوں کی طرف اشارے کیونکہ اُن ایام میں روح بھونکنے میں انتہی اس حکم سے مائل تھی گئی اسکی مدت وضع حال ہے اور باندی بھی غل گئی اسکی مدت وفات کی دو مہینے اور پانچ دن میں قاضا **بَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ** پھر جب پہنچ چکیں اپنی مدت کو یعنی اپنی مدت کے دن تمام ہو گئے **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ خِيفًا** **مَمْلُكْنَ فِي الْأُفْسُسِ** تو تم پر گناہ نہیں جو اپنے حق میں کریں تمہیکم کا خطاب دیا کہ ہر ایسے کہتے ہیں خطاب کو ہر یا تمام مسلمانوں کو کیونکہ وہی عقد کے والی ہیں دس عورتیں اپنے حق میں کرنے سے مراد زینت کرنی اور خوشبو لگانا اور بگھر سے نقل کرنا اور اپنے نکاح کے درپے رہنا **بِالْمَعْرُوفِ** دستور کے موافق یعنی ایسی چیز کہ شرع انکار نہیں کرتی اس آیت یہ مفہوم ہوا کہ اگر وہ خلاف شرع کچھ کام کرنا چاہیں تو والی انکو منع کرے **وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** اور اللہ کو تمہارے کام کی خبر ہے یعنی اُسپر کچھ غصہ نہیں **وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ** **فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ الْمَسَاءِ** اور گناہ نہیں تمہارے میں جو پردہ میں کہو پیغام نکاح کا عورت کو تعریف ایجابات پر دین ایسی کرنا کہ اُس سے سننے والا غرض سمجھے سو عورت مرد وفات کی مدت میں ہو تو اُسکو پردہ نکاح کا پیغام دینا اللہ تعالیٰ نے جائز رکھا مثلاً کہنا تیری رغبت رکھنے والے بہت ہیں تجھ سی عورت کی بڑی آرزو ہے تو بہت خوب بی بی ہے اللہ تعالیٰ سیر اور تیوے درمیان ملاپ کر دیا تو کیا خوب ہے تو میری عورت ہو تو میں تجھ بہت سے رکھوں گا ایسے الفاظ کہنا جائز ہے لیکن تجھے نکاح کرو نکاح کر کے صاف نہ کہنا یہ حکم وفات کی مدت کا ہر اگر طلاق یا ین کی مدت ہو تو جس مرد کی مدت میں اُسکے غیر کو تعریف کرنا جائز ہے تعریف نکاح کے ساتھ کرنا حرام ہے اگر طلاق جسی کی مدت ہو تو وہاں غیر کو نکاح کی تعریف بھی جائز نہیں کیونکہ وہ اپنے شوہر کے حکم میں ہونو باقی ہے اور اُس شوہر کو کہ جسکے مدت میں ہے تعریف اور تصریح دونوں جائز نہیں مگر تین طلاق ہو جاوین تو وہاں اُسکو و عدت حلال نہیں **أَوْ أَكُنْتُمْ فِي الْفُسْكَ** یا چھپا رکھو اپنے دلیں یعنی اُسکو آپ نکاح کرو نکاح کر کے دلیں چھپا رکھیں اور تعرض نہ کریں تو بھی کچھ گناہ نہیں سدھانے کہا چھپا رکھنا یہ ہے کہ اُسکو اسلام کرنا اور کچھ دیر بھیجنا لیکن کچھ بات نہ کرنا **عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ** معلوم ہے اللہ کو کہ تم البتہ انکا وصیان کرو گے یعنی تم انکو مانگنے کا خیال دلیں جو کرنے ہوا اللہ کو معلوم ہے کیونکہ دل کی آرزو سے بچ رہنا کسی سے ہو نہیں سکتا

ورد

ع

اس لئے اللہ تعالیٰ نے اسکو معاف کیا وَلَٰكِنْ لَا تَأْتِيهِمْ سَاعَةٌ يَمْلِكُونَ وَهُمْ فِي ذَمِّهِمْ اَلَيْسَ لِلّٰهِ اَمْرٌ يَّجْعَلُ الْوَقْعَ كَآلَ الْوَقْعِ اَوْ يَحْكُمُ فِي الْوَقْعِ اَلَيْسَ بِمَعْلُومٍ
 سر کا لفظ کنا یہ ہوتا ہی وطنی سے یہاں مراد نکاح ہی اور بعضہ کہتے ہیں سر مراد زمانہ یا جاہلیت کی عادت تھی کہ
 مرد عورت کے پاس جا کے نکاح کروٹھا کر کے درپردہ کہتا اور اس سے زمانہ کا ارادہ رکھتا اور کہتا اب چپ
 عدت تمام ہوئی بعد میں نکاح کو علانیہ کروٹھا اور بعضہ کہتے ہیں کہ مجھے جماع کی بہت قوت ہی کر کے مراد ہو مثلاً
 یون کہے میں چار پانچ دفعہ کر سکتا ہوں اِلَّا اَنْ تَقُولُوْا اَقْوَا مَعْرُوْفًا مَّغْرِبًا کہ وہ ایک بات جس کا
 رواج ہی لینے تعریف کرو وَلَا تَقْرَءُوا عَهْدَ الْاَيْمَانِ حَتّٰی يَبْلُغَ الْكِتَابُ اَجَلَهُ اور قصد کرو
 نکاح کے عقد پر یہاں تک پہنچ چکے کتاب اپنی مدت کو اللہ تعالیٰ نے نکاح کا عقد نہ کرنے پر مبالغہ کیا کیونکہ نکاح
 کرنا عزم جائز ہو تو نکاح بطریق اولیٰ جائز نہیں کتاب اپنی مدت کو پہنچنے سے مراد یہ ہے کہ عدت کے دن جو کتاب
 میں مقرر ہیں تمام ہوں وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ فَآخِذُوْهُ اَوْجَانُ رَّكْعُوْكَ
 اللہ کو معلوم ہے جو تمہارے دلمیں ہی لینے عزم یا اسکا غیر تو اس سے ڈرتے رہو وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ عَمُوْدٌ جَلِيْلٌ
 اور جان رکھو کہ اللہ بخشتا ہو غفل والا جو عزم کرے اور اللہ کے ڈر سے نکاح نہ کرے تو اللہ اسکو بخشتا ہی اللہ تعالیٰ
 والا ہی تمہاری عتوبت میں جلدی نہیں کرنا لَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوْهُنَّ
 اَوْ تَقْرَضُوْا لَهُنَّ فَرِيْضَةً گناہ نہیں تمہارا اگر طلاق دو عورتوں کو جب تک انکو نہ چھوے ہو یا مقرر کئے
 انکا کچھ حق چھونے سے جماع اور حق سے ہر مراد ہی یعنی نکاح کر کے پیش از دخول اور ہر مقرر کرنے کے عورت
 کو طلاق دینے میں تمہارے گناہ نہیں بغوی لکھا ہے کہ اس آیت کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ ایک شخص انصار سے
 بنی حنیفہ کی ایک عورت کو نکاح کیا اور اسکی ہر کچھ مقرر نہ کیا اور اسکو پیش از دخول کے طلاق دیا تب یہ آیت
 نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسکو کچھ دے وہ کہا میرے پاس کچھ نہیں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے کچھ نہیں ہے تو تیری ٹوپی بھی ہو تو دے دلی الدین عراقی اور حافظ عسقلانی کہے ہکو مسلم
 ہوا کہ اس حدیث کو کس نے نکالا وَمَتَّعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ
 موافق وَ عَلٰی الْمُطَلَّقِ قَضٰی اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ اَوْ رَکْعُوْهُنَّ
 دی اور اسکا ہر عی مقرر نہ کیا ہی تو اسکو کچھ خرچ دیا جائے لیکن اس کا تعدا نہیں ہر شخص کو اپنی مقدور کے موافق

دینا چاہئے اور سنون ہو کہ وہ خرچ میں درم سے کم نہ رہے پھر دونوں باہم کسی چیز پر راضی ہوں تو بہتر نہیں تو
 حاکم اپنے اجتہاد سے انکے حال کے موافق مقرر کر دینا مذہب ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ اسکو ایک پیسہ اور ایک
 دامن اور ایک بالاپوش غنئی قیمت ہر مثل کے نصف زیادہ نہ دینا یہ اس وقت میں ہے کہ شوہر غنی رہے
 اگر فقیر ہو تو انکی قیمت پانچ درم کم نہ متاعاً بالمعسر و فی خرچ دستور ہر شرع کا حقائق کے
 المحسنین لازم ہے بنکی والوں کو یعنی مومنوں پر جو اللہ کا حکم جہجلا کے اپنے نفس پر احسان کرتے
 ہیں یہ حق دینا لازم ہے وَإِنْ طَلَقْتُمْوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ
فَرِيضَةً فَرِيضَةٌ مَا فَرَضْتُمْ اگر طلاق دو گئے انکو چھوٹے سے آگے یعنی تین و طی کے اگر طلاق دیو گئے
 اور ٹھہرا چکے ہوں انکا حق تو لازم ہوا آدھا جو کچھ ٹھہرایا تھا یعنی آدھا مہر دینا لازم ہے اس وقت خرچ اور کچھ
 دینا لازم نہیں إِلَّا أَنْ يَعْفُوَنَّ مگر یہ کہ معاف کریں عورتیں یعنی جو مطلقہ ہو آدھا مہر بھی نہ لیوے تو اس وقت
 مرد پر کچھ نہیں أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاجِ یا معاف کریں جسکے ہاتھ گروہ ہر نکاح کی
 یعنی شوہر کہ جسکو نکاح کے باقی رکھنے اور توڑنے کا اختیار ہو آدھا مہر بھی معاف کر کے سب مہر عورت کو دیکو تو
 مختار ہے ہم یہ جو کہے الذی سے شوہر مراد ہو وہی قول ابو حنیفہ اور احمد و جہم و فقہا کا ہے امام شافعی کا
 قول جدید بھی ہے اور بعض کہتے ہیں اس سے مراد عورت کا ولی ہے در صورتیکہ عورت صغیرہ ہو یا بسبب
 وغیرہ کے اپنے عقد میں تصرف کرنے سے منع ہو یہ قول مالک کا ہے قول قدیم شافعی کا بھی یہی ہے
وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى اور عاف کرنا قریب ہے پرہیزگاری سے یہ خطاب مرد اور عورت دونوں
 کو ہے جمع مذکر کا لفظ تعلیلاً لایا کیونکہ کسی خطاب میں مرد اور عورت سب جمع ہوں تو مرد و عورت کو غلبہ دیکے
 صیغہ مذکر کا لاتے ہیں معنی یوں ہے مرد پورا مہر اسکو دیدانا یا عورت پورا مہر مرد کو معاف کر دینا تقویٰ
 کا کام ہے اور بعض کہتے ہیں فقط مرد و عورت کو خطاب ہے وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ اور فراموش
 مت کرو آپس کی فضیلت یعنی مرد کچھ نہ وضع کر کے پورا مہر دینے میں اور عورت کچھ نہ لیکے پورا مہر مانگنے
 کرنے میں فضیلت ہے اسکو نہ ترک کرے اس جگہ بھی خطاب مرد اور عورت کو ہے اور ابو الحسن چوالی کہتا ہے
 یہ خطاب فقط مرد و عورت کو ہے کیونکہ مرد کو عورت پر فضیلت ہے اسکو لائق یہ ہے کہ پورا مہر عورت کو دیکو

ثمن
الثلث الأول

اِنَّ اللّٰهَ يَمَّا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ مَّحْشُوْنٌ اَللّٰهُمَّ جَوِّدْ لِيْ مَا رَزَقْتَنِيْ مِنْ هَذِهِ الصَّلَاةِ وَاصْلِحْ لِيْ فَرْعَهَا وَلَا مَفْلُوحَ عَنِ النَّاسِ فِيْهَا
وَالصَّلَاةُ الْوَسْطَى محافظت کرو نمازوں پر اور نماز وسطیٰ پر وسطیٰ کا معنی یا میانہ ہی یا افضل یعنی
بیچ والی نماز یا افضل نماز نمازوں میں صلوٰۃ وسطیٰ بھی داخل ہے یا وجود اسکے اسکا ذکر کرنا اسکی فضیلت
دلالت کرتا ہے اسکو تخصیص بعد التعمیم کہتے ہیں یعنی عام کو ذکر کر کے خاص کو ذکر کرنا اور محافظت مراد
ادا کرنا ہے انکے وقت پر ارکان و سنن کے ساتھ خشوع و خضوع سے طلاق وغیرہ احکام کے درمیان نماز
کا حکم فرمایا تا لوگ عرض نہ ہوں میں مشغول ہو کے نماز وسیع باز نہ رہیں اور نماز وسیع فرض پانچ نمازیں آؤ
اور صلوٰۃ الوسطیٰ سے کون سی نماز مراد ہے اس میں بہت اختلاف ہے ابن جریر نے سند صحیح سے روایت
کیا ہے کہ سعید بن السیب نے اپنی انھلیوں کو مشکب کر کے بتلا اور کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
اصحاب کے صلوٰۃ وسطیٰ میں ایسا ہی اختلاف تھا انتہی اس کی تعین میں بیس قول تک دیکھنے میں آئے چند قول
جو صحابہ منقول ہیں انہر بیان اقتصار کرتا ہوں پہلا قول وہ صبح کی نماز ہے یہ قول ابی امامہ اور انس
اور جابر اور ابی العالیہ اور عبید بن عمیر اور عطاء اور عکرمہ اور مجاہد کا ہے اور علی اور ابن عمر اور ابن عباس
کا بھی ایک قول ہے امام مالک کا بھی یہی قول ہے اور امام شافعی اپنی کتاب ام میں اسی پر رض کئے ہیں دوسرا
قول وہ ظہر کی نماز ہے یہ قول زید بن ثابت اور اسماء بن زید اور عبد اللہ شداد کا ہے اور ابی سعید اور
عائشہ سے بھی مروی ہے اور علی اور ابن عمر کا بھی ایک قول ہے اور ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت ہے
ابوداؤد نے زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز شدت حرارت میں پڑھتے
اور حضرت اصحاب پر اس سے کوئی نماز زیادہ سخت تھی تب یہ آیت نازل ہوئی حافظوا علی
الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى اس حدیث کی سند جدید ہے اور ابوداؤد طیالسی نے زہرہ بن معبد کی طرف
سے روایت کیا ہے کہ ہم زید بن ثابت کے پاس گئے انھوں نے مجھے اسماء بن زید کے پاس بھیجا تا صلوٰۃ وسطیٰ کی تحقیق
کروں اسماء کہے وہ ظہر کی نماز ہے اس کو امام احمد اور نسائی زبرقان کی طریق سے یوں روایت کیا ہے
کہ قریش کی ایک ٹابت زید بن ثابت کے پاس گئی یہی صلوٰۃ وسطیٰ کون سی نماز ہے زید کہے وہ ظہر ہے پھر بعد اسماء بن زید
پوچھے وہ بھی کہے وہ ظہر ہے اور کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز شدت حرارت کے وقت پڑھا کرتے حضرت

پیچھے ایک صف و صف میں ہوتی لوگ اپنے سونے میں اور تجارت میں مشغول رہتے تب
 اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرماتے لوگ اپنی اس حرکت سے باز آتے ہیں یا انکے گھروں کو میں جلا دوں تب سارا قتل وہ عصر کی نماز
 ہے یہ قول ابی ایوب انصاری اور علی اور ابن مسعود اور ابو ہریرہ اور ابو سعید اور ابن عمر اور ابن عباس
 اور عبید اللہ بن ابی ریحان اور حسن اور قتادہ و ضحاک اور طہی اور مقاتل کا ہے اور ابو حنیفہ کے مذہب میں اصح
 روایت یہی ہے اور امام احمد کا بھی ایک قول ہے اور اکثر شافعیہ اسی کو اختیار کئے ہیں امام نووی کہتے ہیں کہ یہی قول
 مختار ہے ترمذی نے کہا کہ یہ قول اکثر صحابہ کا ہے اور دیکھئے کہ وہ قول جمہور تابعین کا ہے ابن عبد البر نے کہا
 وہ قول اکثر محدثین کا ہے اور مالکیہ سے ابن حبیب اور ابن العربی اور ابن عطیہ اسی کو اختیار کئے مسلم نے علی رضی
 اللہ عنہ سے شتر بن فہل کی طریق سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احزاب کے روز فرمائے وہ
 کفار مکہ صلوٰۃ وسطی صلاۃ عصر سے باز رکھے اللہ انکے گھروں کو اور قبروں کو آتش سے بھر دیے بعد نماز
 کو مغرب اور عشا کی درمیان پڑھے اور مسلم نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یہی قول
 نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر کی نماز سے باز رکھے یہاں تک کہ آفتاب زرد ہوا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے مکہ صلوٰۃ وسطی صلاۃ عصر سے باز رکھے اللہ انکے بیٹوں کو اور قبروں کو آتش سے بھر دے اور
 نے شفیق بن عقبہ سے اُسے برائے غائب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی حفاظ
 علی الصلوات و صلوٰۃ العصر ہم اسکو اللہ جتنے دن چاہا اتنے دن پڑھے بعد اللہ تعالیٰ اسکو نسخ کر کے
 نازل کیا حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی ایک شخص شفیق کے پاس تھا سو انکو کہا اس صلیبت
 میں صلوٰۃ وسطی عصر کی نماز ہے تو برا کہے وہ آیت کیونکر نازل ہوئی اور کس طرح نسخ ہوئی سو میں نے تمکو
 کہہ دیا اور اللہ دانائے امام احمد اور ترمذی سمرہ سے مرفوع روایت کیا ہے کہ یہ کہ صلوٰۃ وسطی عصر کی نماز
 ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کہیں بن حرمہ کی طریق سے روایت کئے ہیں کہ لوگوں نے ابو ہریرہ سے
 پوچھے کہ صلوٰۃ وسطی کونسی نماز ہے ابو ہریرہ کہے ہم اختلاف کئے ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کے بازو
 سے تھے ہمارے پاس ابو ہاشم بن عتبہ تھا اُس نے کہا میں اسکو تمہارے لئے معلوم کروانا ہوں پھر آپ اُسکے نبی صلی

علیہ وسلم کے پاس گیا اور آگے کہا کہ حضرت فرمائیے وہ عصر کی نماز ہے اور ابی مالک اشعر کی روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ عصر ہے ترمذی اور ابن جابر ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ بھی مرفوع ایسا ہی روایت کئے ہیں ابن المنذر ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ احزاب بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خندق کے روز عصر کی نماز سے باز رکھے یہاں تک کہ آفتاب غروب ہوا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائیے وہ ہکو صلوٰۃ وسطیٰ سے باز رکھے اور ابن منذر نے ابن عمر روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائیے ترک کرنے والا اپنے اہل و مال کا وہ جو ترک کرے صلوٰۃ وسطیٰ کو جماعت میں اور
 عصر کی نماز سے چوتھا قول وہ مغرب کی نماز ہے یہ قول ابن عباس سے اور قبیصہ بن ذویب سے منقول ہے
 پانچواں قول وہ تمام پانچوں نماز میں یہ قول معاذ بن جبل کا ایک روایت ابن عمر سے میں صلوٰۃ وسطیٰ
 کے بیان میں ایک رسالہ تالیف کیا ہوں اُس میں باقی اقوال جو میں اُسکو ذکر کیا ہوں اس بیان میں
 جلال الدین سیوطی بھی ایک رسالہ تصنیف کئے ہیں وَقَوُّمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ اور کھڑے رہو اللہ کے
 آگے ادب سے قانت کی معنی یا طاعت کرنے والا ہے یعنی اللہ کی طاعت پوری کرو اور نماز کے ارکان و
 سنن بجا لاؤ یا سنی اُسکی ساکت رہنے والا ہے یعنی نماز میں کسی سے بات نہ کرو بخاری اور مسلم وغیرہ
 زید بن ارقم سے روایت کئے ہیں ہم نماز میں بات کیا کرتے تھے جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم سکوت کا
 حکم ہوا نماز میں بات کرنے سے نہی ہوئی طبرانی ابن عباس سے اور ابن جریر عبد اللہ بن مسعود بھی ایسا
 روایت کئے ہیں اور عکرمہ اور محمد بن کعب اور عطیہ اور مجاہد کا بھی یہی قول ہے سعید بن المسیب سے منقول
 ہے کہ کہے کہ مَرَأَسَ قَتَوْتُ ہر صبح کی نماز میں فَإِنْ خِفْتُمْ فِرْجًا لَا أَوْ ذُكْبَانًا پھر اگر تمکو ڈر ہو تو
 پیادہ پڑھ لو یا سوار یعنی اگر تمکو دشمن کا یا درندے کا یا اسکی مانند کسی چیز کا ڈر ہوگا تو جس طرح سے
 ممکن ہو وہاں نماز پڑھو فَإِذَا آمَنْتُمْ پھر جسوقت چیں پاؤ یعنی ڈرجاتا رہے فَاذْكُرُوا اللَّهَ
كَمَا عَلَّمَكُم مَّا كُنْتُمْ لَافِعِينَ یاد کرو اللہ کو جیسا تمکو سکھایا ہے جو تم نہیں جانتے
 تھے یعنی پانچوں نمازوں کو اُنکے حقوق ادا کر کے گزارو وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ
 اور جو لوگ تم میں مبراہین و یکدرون آؤ وَأَجْبَا اور چھوڑ جاؤ عورتیں و حبشیہ

لَا رِبَا فِيهِمْ مِمَّا عَمِلُوا وَالْحَوْلُ غَيْرِ اخْتِراج وصیت کر دین اپنی عورت کو اسطے خرچ دینا ایک
 برس تک نہ نکل دینا کارن خرچن فلا حیاح علیکم فی ما فعلن فی انفسہن من مفر منہ
 پھر اگر نکل جاوین تو گناہ نہیں تیر جو کچھ کریں اپنی عین دستور کے موافق یعنی عورت اپنی رضا مندی سے نکل جاوے
 اور دستور کے موافق نکل کر اسطے زینت وغیرہ کرے تو تیر کچھ گناہ نہیں اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن ابی
 اپنی تفسیر میں مقاتل بن حیان نقل کیا ہے کہ ایک شخص طایف ٹاؤن جسکا نام حکم بن حارث تھا مدینہ کو ہجرت کیا
 اسکے ساتھ اسکے بچے عورتان باپ بھی تھے قنارہ اور مرگیا اسکا مقدمہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع
 ہوا تب یہ آیت اسکے مقدمہ میں اتری پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا مال باپ اور بچوں کو دئے اور انکی
 عورت کو کچھ نہ دئے مگر اتنا حکم کئے کہ ایک برس تک اسکو مرد کے مال سے نفقہ دیوین انتہی پھر ابتداء اسلام
 میں یہی حکم جاری تھا کہ مرد جب مر جاتا تو اسکی عورت ایک برس تک عدۃ یمتیہتہتہتہ وارث اسکے مال سے
 عورت کا خرچ چلاتے میراث سے عورت کو کچھ حصہ نہیں دیتے لیکن عورت کی مرضی پر موقوف تھا چاہی تو برس
 تک عدۃ یمتیہتہتہتہتہ اور نفقہ لیتی چاہی تو برس کا انتظار نہ کر کے نکل جاتی اس وقت اسکو نفقہ وغیرہ نہیں دیتے اور
 مرد کو مرتے وقت یہ وصیت کرنا واجب تھا سو یہ آیت دو چیز پر دلالت کرتی ہے ایک تو مرد کے
 مال سے اسکو ایک برس تک نفقہ وغیرہ دیوین دوسرا یہ کہ وہ عورت ایک برس تک عدۃ یمتیہتہتہتہ بعد اللہ
 نے ان دونوں حکم کو نسخ کیا میراث کی آیت سے نفقہ وغیرہ دینے کا حکم منسوخ ہو کے ربع یا ثمن مفر ہوا اور
 برس کا عدۃ جو اس کے اختیار میں تھا موقوف ہو چار مہینے کا عدۃ واجب ہوا اس حکم منسوخ آیت تلاوت میں مقدم
 ہے اور اسکی ناسخ موخر ہے واللہ عز ویر حکیمہ اور اللہ زبردست ہے حکمت والا وللمطلقات
 متاع بالمعروف واطلاق والیونکو متعہ موافق دستور کے حقا علی المتقین لازم ہے ہر چیز کا
 پر متعہ سے مراد وہی ہے جو آگے گذرا اس تقدیر پر اس کو مکر فرمانے میں حکمت یہ ہے کہ پہلی آیت میں حکم
 غیر موسیٰ تھا اس آیت میں موسیٰ کا حکم مذکور ہے مذہب شافعی کا یہ کہ عورت کو قبل وطی کے طلاق دین اور شوہر
 پر نصف مہر واجب نہیں ہوا ہی تو اسکو جیسا متعہ دینا واجب ویسا ہی مطلقہ عورت جس کے تین طلاق ہو
 میں باطلاق رجعی کا عدۃ منقضی ہوا ہی تو انکو بھی متعہ ہی ابن جریر نے ابن زید روایت کیا ہے کہ جب پہلی آیت

بالمعروف حقاً علی المحسنین اتری تو ایک شخص بولنا ہمارا احسان ہے اگر چاہیں تو خراج دین اگر نہ چاہیں تو نہیں
 بعد یہ آیت اسکے وجوب پر نازل ہوئی امام نسفی کہتے ہیں پہلی آیت میں حکم تھا غیر موسیٰ کو متعہ دینے کا
 اور اس آیت میں حکم ہے مطلقہ عورتوں کو نفقہ دینے کا اس تقریر پر متعہ سے مراد نفقہ ہی الو حنفیہ کی ہے
 غیر موسیٰ کے سوا دوسری عورتوں کو متعہ نہیں نفقہ ہی کذلک یباین اللہ لکھنا آیت لعلک
 تعقلون اس طرح بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ کے واسطے آیتیں شاید تم بوجہ رکھو اللہ تو اری الذین
 خذوا من دیارہم وھم الوف حدیث الموت کیا تو نے دیکھا دسے لوگ جو نکلے اپنی گھروں سے
 اور کوہزاروں تھے موت کے ڈر سے ایسے مقاموں میں الم تر کی معنی الم تعلم ہیں لینے تو نہ جانا اہل بلاغت کہتے ہیں
 یہ استفہام ہے عجب میں لانے اور شوق دلانے کو سننے کیلئے اس قصہ کے بعد مذکور ہوتا ہے اور خطاب کے تے میں
 جو کچھ ایک حصہ سنایا یا اسکو جو کچھ نہ دیکھا ہی اور نہ سنایا اور نہ راویوں تھے جو فرمایا انکو بعضے چار ہزار کہتے ہیں
 بعضے آٹھ ہزار بعضے دس ہزار بعضے چالیس ہزار بعضے ستر ہزار اکثر مفسرین اس کا قصہ یوں لکھتے ہیں کہ داود
 ایک قریہ تھا وہاں طاعون ہوا بہت لوگ مر گئے چند لوگ وہاں بھاگ کر دوسرے قریہ کو گئے تھے وہ تمام
 بچ گئے طاعون دفع ہوئے بعد جب قریہ میں آئے وہاں کے لوگ انکو دیکھ کے کہنے لگے ہمارا قریہ بھی کاش
 نکل جاتے تو بچ رہتے اگر ابطاعون آوے ہم تمام یہاں سے نکل جائیں گے دو سو سال جب طاعون ہوا وہاں کے
 اکثر لوگ نکل گئے اور ایک وسیع بیابان میں جا آئے تب ایک شہتہ بیابان کے سرے پر اور ایک شہتہ بیابان کے
 پائین میں کھڑا ہو کے بکھارا کہ مر جاؤ تمام مر گئے اسی کی طرف اللہ تعالیٰ اشارہ کر کے فرمایا فقال لھم
 اللہ موتوا پھر کہا انکو اللہ نے مر جاؤ پھر دے تمام مر گئے شہتہ آخیا لھم پیچھے انکو چلا دیا اور بعضے
 قصہ یوں بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کو انکے بادشاہ نے جہاد کی دعوت کی و جمع ہو گئے آخر میں پادشاہ کو کہنے
 ہم جس جگہ جاتے ہیں وہاں باسروہ فوج ہو ٹنک ہم وہاں جائیں گے اللہ تعالیٰ ان پر موت مسلط کیا سو وہاں سے بھاگ کر
 نکلے پادشاہ نے یہ دیکھ کے دعا کی یا اللہ یعقوب ان موسیٰ کی رب نے اپنے بندوں کی نافرمانی کو دیکھا انکو
 بتاتا کہ معلوم کریں تیرے حکم سے بھاگنا نفع نہیں دیتا اللہ تعالیٰ نے انکو کہا مر جاؤ اور انکے جانے تمام اکابر
 مر گئے اور آٹھ روز تک انکی لاشیں وہیں پڑی ہی پھولی گئی تھیں بعض اس قدر تھی کہ لوگ انکی دھن سے عاجز ہوئے اور

بعد ازینہ انکو زندہ کیا تا کہ ان کے آنچرا ایک عاقل کر دے ایک مدت گذر گئی جس دن ان کے مٹی ہو گئے بعد ایک دن خرقیل علیہ السلام وہاں گئے وہی موسیٰ علیہ السلام کے تیسرے خلیفہ تھے کیونکہ موسیٰ کے بعد بنی اسرائیل میں یوشع بن نون خلیفہ ہوئے ان کے بعد کالب بن یوحنا ان کے بعد خرقیل انکو بڑھی کا ٹیٹا کہتے تھے انکی باج ہو گئی تھی بڑھا پے میں دعا مانگی اُسکو اللہ تعالیٰ نے فرزند دیا اسکا نام خرقیل رکھے انکو ذوالکھن بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ وہ ستر بنی کے ضامن ہو گئے تھے انکو قتل سے بچائے اس طور پر کہ انکو کچے تم سبے جاؤ میں ایک شخص کا مارا جانا تم سب کے قتل سے بہتر ہے وہ تمام چلے گئے بعد یہود کے لئے پوچھے وہ ستر شخص کہاں ہیں خرقیل کہے مجھے خبر نہیں اور اللہ تعالیٰ انکو یہود محفوظ رکھا غرض خرقیل اُن مردوں کی طرف جبا بٹھے انکو دیکھ کے رونے لگے اور کہے یا اللہ میں اس قوم میں رہتا تھا دے تیری تعریف اور تسبیح کیا کرتے اور تیری ذات پاک کو یاد کرتے تھے اب میں اکیلا رہ گیا ہوں میری قوم باقی نہ رہی اللہ تعالیٰ نے خرقیل پر وحی بھیجی میں انکی حیات تیری اختیار میں دیا پھر خرقیل علیہ السلام کہے اللہ کے حکم ت زندہ ہو جاؤ تمام جی اٹھے اور اپنی بستی کو گئے اور ایک مدت تک جیتے رہے اور موت کی یہ نشانی اُن پر باقی تھی کہ وہ کپڑے پہنیں تو کفن کے مانند چکنا ہو جاتے تھے یہاں تک کہ وہ تمام اپنی اجل پوری کر کے موسے اس قصہ کے بیان میں فائدہ پہنچے کہ مسلمانوں کی ہمت اور شجاعت بڑھے اور وہ توکل کر کے قضای الہی پر ثابت رہیں کیونکہ موت کا آنا جب مقرر ہوتا ہو اور اس سے مقرر ممکن نہ ہو تو اپنی جان کو خدا کی راہ میں نثار کرنا بہتر ہے اِنَّ اللہَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ مقرر اللہ فضل رکھتا ہے نہ گون پر نہ لوگوں پر یہ فضل کیا کہ گناہ پر وہ جو مرے تھے انکو پھر زندہ کر کے توبہ انکے انصیب کیا اور تمام مخلوقات پر اسکا جو فضل ہے دُنیائیں اور مَوتوں پر قیامت میں رب عیان ہے وَلَکِنَّ الْکَثَرِ النَّاسِ لَا یَشْکُرُوْنَ اور لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے کافر تو اسکا شکر اصلاً نہیں کرتے اور مومن بھی اسکا پورا شکر کرنے سے قاصر ہیں مگر جن کو اللہ توفیق دیا ہے وَقَالُوا اِنِّیْ سَمِیْلٌ اللہ اور لڑو اللہ کی راہ میں بھنے کہتے ہیں خطاب انکو یہ جو مر کے زندہ ہوئے انکو زندہ ہو بعد اللہ تعالیٰ نے جہاد کو سبے پھر امر کیا اور بعض کہتے ہیں یہ خطاب تھے صلی اللہ

علیہ وسلم کی است کو یہ یعنی دے لوگ سو تک ڈر کے جہاد سے منہ پھیرے تو یہ وہ جہان انکو نصیب ہوگا
 کو بھی جہاد میں موت ہو کر گرانڈیشہ نہ کرو وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْتَغِي عَلَيْكُمْ اور جان لو کہ اللہ
 ہے جانتا مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا کون ایسا شخص ہے کہ قرض دے
 اللہ کو اچھا قرض یعنی دل کی خوشی سے نیت خالص رکھ کے منت نہ دھر کے ایذا نہ پہنچا کے قرض کی معنی
 لغت میں قطع اور ایک شخص ایک کو اپنے مال سے کچھ دیکے پھر وہ وصول کرتا ہی اُسکو قرض کہتے ہیں
 انسان ثواب کے خاطر جو چیز اللہ کی راہ میں دیتا ہی اُسکو قرض بولا کیونکہ وہ دنیا میں اپنا مال دیکے آخرت
 اُسکے ثواب کو حاصل کرتا ہی اور بعضہ کہتے ہیں اس آیت میں اخقار ہی اور اُسکا معنی یون ہے کون
 ایسا شخص کہ قرض دیکے اللہ کے محتاج بندوں کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کہیگا اے ابن آدم میں نے تیرے پاس کھانا مانگا تو نے مجھے کھانا
 نہ دیا بندہ کہیگا اے پروردگار میں تجھے کھانا کیونکر دے سکوں تو رب العالمین ہے اللہ تعالیٰ فرمایا
 میرا فلاں بندہ تیرے پاس کھانا مانگا تو نے نہ دیا کیا تجھے معلوم تھا اگر تو اُسکو کھانا دیتا تو آج اُسکو میرے
 پاس دیکھتا اور بعضہ کہتے ہیں اللہ کو قرض دینے سے مراد اُسکی راہ میں اور جہاد میں مال خرچ کرنا ہے
فِيضَعُفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً پھر اللہ وہ اُسکو دونا کر دیکے کتنے برابر بعضہ کہتے ہیں
 ایک کو دس سے سات سو تک اور اُس سے زیادہ سدی کہا کہ اُس دو فی مقدہ کو اللہ کے سوا کوئی
 نہیں جانتا امام احمد وغیرہ ابی عثمان ہندی سے روایت کئے ہیں کہ میں سنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے
 بندہ مومن کی ایک نیکی کی عوض اللہ تعالیٰ کروڑ نیکیاں لکھتا ہے پھر اس سال میں حج کے واسطے گیا اگرچہ
 اس سال حج کرنا میرا ارادہ تھا مگر ابو ہریرہ عافات کر کے اس حدیث کو تحقیق کرنا منظور تھا عرض
 اُنسے مل کے یہ حدیث پوچھا ابو ہریرہ کہے میں یوں نہیں کہا تھا وہ شخص جو تمکو بولا سو یا دہ نہیں کھا
 میں کہا تھا اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کو ایک نیکی کے بدل دو کروڑ نیکی دیتا ہے کیا تم قرآن میں نہیں
 دیکھے اللہ تعالیٰ فرمایا ہے مَنْ ذِي الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفْ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً اللہ کے
 پاس کثرت کروڑ ہا سے زیادہ ہے قسم ہے اسکی کہ جسکے دست قدرت میں جان ابو ہریرہ کی ہے

میں سنا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ ایک نیکی کو دہائی گرتا ہے دو کروڑ نیکی تک اور
 ابن المنذر اور ابن جابر اپنی صحیح میں اور بیہقی شعب الایمان میں ابن عمر سے روایت کئے ہیں کہ مثل الذین
 یفتنون بعد الہم فی سبیل اللہ مثل عبثہ اغتت سبع سنابل آخرت تک جب اُتری تو رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے یا اللہ میری امت کو اس سے زیادہ ثواب پہنچا دے نبی الذی یعرض اللہ قرضاً حسناً
 فیضا عفا لہ اضغاثا کثیرۃ کی آیت اُتری پھر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا اللہ میری امت کو اس
 زیادہ ثواب دے کہ اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا انا یوفی العابرین اجرہم لیس جاز اللہ یقبض ویفیط اور اللہ کی
 ہی دو کٹاؤں یعنی اندازنا میں کھجور کے پٹے کے رزق میں نیکی کرتا ہے اور امتحان کے پٹے کو چھانکے رزق میں کٹاؤں کے
 وَاللّٰہُ تَرٰ جَعْلُوْنَ اور اسی پاس اُلٹے جا گئے مگر بعد اُسی میں ناسی وہاں اعمال کی جزا دیکھا سعید بن منصور وغیرہ
 مسعود بنی اللہ سے روایت میں کہ یہ آیت تھی ابو الدرداء الضاری کے عرض کئے یا رسول اللہ کیا اللہ ہم سے قرض لگتا ہے
 تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہاں ای ابو الدرداء پھر ابو الدرداء کہے یا رسول اللہ اپنا دست مبارک دے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنا ہاتھ اُنکے ہاتھ میں دئے ابو الدرداء کہے اپنے پروردگار کو میں نے اپنا باغ قرض
 دیا اُس باغ میں سات سو خرما درخت تھے اور انکی عورت تام ابو الدرداء اور اُنکے لوگ اُسی باغ میں رہتے تھے
 ابو الدرداء کہے اپنی عورت کو بکارسے ام الدرداء لبیک کر کے جواب دئے ابو الدرداء کہے اس باغ سے
 نکل جاؤ میں یہ باغ اللہ تعالیٰ کو قرض دیا ہوں اس حدیث کو ابن مردویہ ابو ہریرہ بھی روایت کیا ہے اُنکی
 روایت میں یوں آیا ہے ابو الدرداء کے دو باغ تھے ایک مدینہ کے قلاتے اور دوسرا اوپر اٹے ابو الدرداء
 کہے یا رسول اللہ ان دو باغوں میں نے ایک باغ اللہ کو قرض دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُنکو
 قبول کیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو الدرداء کی پرورش میں چند متمیم جو تھے اُنکو وہ باغ دئے اور نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے بہت سے خوشے ابو الدرداء کے لئے بہشت کے درختوں پر لٹکے ہیں ابن سعد
 کی ایک روایت میں آیا ہے کہ ابو الدرداء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کئے یا رسول
 آپ کسی کو بھیج کے باغ کو لے لو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرود بن عمر کو فرمائے تم جا کے دیکھو اور ان
 دو باغ میں جو بہتر ہے ابو الدرداء کے لئے چھوڑ دو اور دوسرے باغ پر قبضہ کر لو فرود بن عمر ابو الدرداء کو

۲۳
ورد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰

اس بات کی خبر دی ابو الدل کے من اپنے پروردگار کو خراسانی قرض نہ دوں گا بہترین جو بھی دے گا
 دنیا میں خیر ہوگا مجھے اندیشہ نہیں الْمَرْكَاتِي الْمَلَاءِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ کیا تو نے نہ دیکھا کہ
 بنی اسرائیل میں مِنْ بَعْدِ مُوسَى موسیٰ کے بعد إِذْ قَالَ الْيَهُودُ لِمُوسَى کہتے ہیں کہ
 نام اشمویل کر کے اکثر مفسرین کہتے ہیں اور یہ قصہ اس طور پر لکھتے ہیں موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد بنی اسرائیل
 پر بوش بن نون بن افراہیم بن یوسف بن یعقوب خلیفہ ہوئے اور ان میں اللہ تعالیٰ کا حکم قائم کئے اور تورات
 پر عمل کئے انکی وفات کے بعد کالب بن یوحنا خلیفہ ہوئے انکے بعد خریل انکی وفات کے بعد بنی اسرائیل بہت عین
 کرنے لگے اور اللہ تعالیٰ کا عہد فراموش کر دئے اور بتوں کی پرستش اختیار کئے پھر اللہ تعالیٰ نے الیاس کو
 بھیجا تاکہ تورات کے احکام کو یاد دلاؤ موسیٰ علیہ السلام کے بعد انبیاء جو ہوتے تھے تورات کو یاد دلا کر
 اور اسکی احکام کو جاری کرتے پھر الیاس کے بعد الیسع ہوئے انکی وفات کے بعد بنی اسرائیل کی بدچال سے
 گزر گئی اور انکے دشمن جابوت کی قوم جنکو عالتہ کہتے تھے وہ روم کے ساحل پر مصر اور فلسطین کے درمیان
 رہا کرتے تھے نمود ہوئے بنی اسرائیل پر غالب آئے اور انکے اکثر ملکوں پر مسلط ہوئے اور انکی بہت سی
 عورتوں بچوں کو بندین پکڑ لئے اور انکے سلاطین کی اولاد چار سو چالیس لڑکوں کو پکڑ کے انہر جزیرہ
 لگاے اور انے تورات چھین لئے غرض بنی اسرائیل کو عالتہ سے بہت سختی پیش ہوئی اور انکے کاموں کی
 تدبیر کو واسطے کوئی نبی نہ تھا اور انہیں نبوت کی جو سبط تھی تمام ہلاک ہو گئے مگر ایک سبط رہ گئی اسکو
 بنی اسرائیل قید کر رکھے اس اندیشے سے کہ بنی اسرائیل کی رغبت دیکھ کے وہ عورت لڑکی جن کے
 کسی غیر کے لڑکے کو اپنا لڑکا ہے کر نہ کھے اور وہ عورت اللہ سے دعا مانگا کرتی کہ اپنے تئیں فرزند
 پھر اسکو فرزند پیدا ہوا اس کا نام اشمویل رکھی اسکی معنی عربی میں اللہ میری دعا کو سنا جب لڑکا
 ہوش میں آیا تورات کی تعلیم کرنے کے لئے اسکو ایک بوڑھے عالم کے سپرد کئے وہ عالم اسکو اپنی فرزند
 میں لیکے اسکی تعلیم کرتا اور کئی اعتماد نہ کر کے اس کے کو اپنے پاس سلایا کرتا ایک روز جبرئیل علیہ السلام
 عالم کی آواز سے بچا رہے لڑکے کا بیدار ہو کے اس عالم کو بچا را اور کہا بابا تم نے مجھے کس واسطے بچا را وہ عالم بچا
 اگر میں اسکو نہیں بچا را کہے کہوں تو لڑکا گھبراہٹا بولا جا کے سورہ پھر لڑکا سو گیا دوسری بار بھی

سرو قدس کا تیل لگاوا اور اسی کو بادشاہ بناوا اور طاووس کا نام عبرانی زبان میں شامل تھا
بنیامین ابن یعقوب کے اولاد میں اسکے باپ کا نام قین تھا اس وقت کے سب لوگوں میں بد وقت تھا
سب اسکے کا ندھے کو لگتے تھے کس چار کا کرتا تھا اور جوڑی رنگتا سہی کہا ہے کہ وہ سقا تھا دیا
نیل سے اپنے گدھے پر پانی بچا کرتا اس کا گدھا گم گیا اسکو دھونڈنے نکلا اشمویل کے گھر پہنچے گدھا اور
وہ سب روایت ہے کہ طاووس کا گدھا گم ہوا اس نے طاووس کے ساتھ ایک غلام دیکھے گدھا دھونڈنے
بھیجا اشمویل کے گھر پہنچے جب گدھے تو وہ غلام طاووس کو بولا اس بنی کے پاس جا کے پوچھو تو گدھا
کہاں ہے سو خبر دیکھا یا تم کو لے دے گا کر گیا پھر دو وزن جا کے اشمویل سے اپنے گدھے کا احوال
کہتے تھے کہ اس میں تیل سنک میں پھیلا اشمویل عصا لیکے طاووس کا قدناپے تو عصا کے برابر ہوا
طاووس کے سرو قدس کا تیل لگائے اور بولے تو بنی اسرائیل کا بادشاہ ہے اللہ تعالیٰ تمہی کو بادشاہت
دینیکے واسطے مجھ کو حکم کیا ہے طاووس بولا بنی اسرائیل کے اسباط میں سیر سب میں کم ذات ہے
مجھے کیونکر بادشاہ کرو گے اشمویل کہے حکم اللہ کا یوں ہی ہے طاووس بولا اس پر کیا دلیل تو اشمویل کے
اس پر دلیل یہ ہے کہ تو گھر کو جاتیرے باپ کو گدھا مل چکا ہے پھر اشمویل نے بنی اسرائیل کو کہے اللہ تعالیٰ
طاووس کو بادشاہت دی ہے قالوا انی یکون لہ الملك علینا ونحنی احمی
یا ملکی منہ بولے کہاں ہوگی اسکو سلطنت ہمارا اور ہم سلطنت کے زیادہ حقدار ہیں اس
یعنی طاووس وَلَمْ یُؤْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ اور حال تو یہ ہے اس طاووس کو ملی نہیں کٹناش
مال کی یعنی وہ محتاج ہے تو نگر نہیں جو تو نگر سی سلطنت کرے یہ جو کہے سو اسو بنی اسرائیل کے دو
ایک نبوت کی سبط اور ایک سلطنت کی سبط نبوت کی سبط لاوی بن یعقوب کے اولاد انھیں میں موسیٰ
اور ہارون تھے اور سلطنت کی سبط یہود ابن یعقوب کی اولاد اس میں داود اور
سلیمان تھے اور طاووس ان دو سبط سے کسی میں نہ تھا بنیامین یعقوب کی سبط میں تھا بنامین کی سبط وہ
وقت عذابیہ زنا کرنے لگے اللہ تعالیٰ ان پر غصہ ہو کے ان سے نبوت اور مملکت جمین لیا تھا اور گناہ گار
سبط کر کے مشہور ہوئے تھے جب بنی کہے طاووس کو بادشاہت دے تو قوم کے لوگ تکرار کرتے تھے اور

اُسکا فقر و افلاس بیان کئے پھر انکے روکیو اسلئے بنی جو فرمایا اسکو اللہ تعالیٰ ذکر کرنا ہی قال جی
 سے کہا اِنَّ اللّٰهَ اضْطَفَّہُ عَلَیْکُمْ اِنَّہُ نے اُسکو پسند کیا تم سے وَ زَادَ لَا بَسْطَۃَ فِی الْعِلْمِ
 وَالْجَنِّمِ اور زیادہ کشائش دی عقل میں اور بدن میں یعنی اُسکو اللہ تعالیٰ نے سلطنت کے لئے پسند کیا
 اللہ تعالیٰ بندوں کی مصلحت سے خوب واقف ہے اور اُسکو تم سے زیادہ علم ہے جسکے سبب سلطنت کے
 کاموں کا بند و بست ابھی طوری سے کر سکتا ہر ذیل ذول اور قوت میں بھی تم سے بڑا ہے اسکے دیکھنے سے
 و لو نہیں رعب پڑیگا اور قوت کے سبب دشمنوں سے ابھی طرح مقابلہ کر یگا کہتے ہیں کہ طاوت نہایت خوبصورت
 اور بڑا کسلا تھا وَاللّٰهُ یُوْنِیْ مُلْکَہُ مَنْ یَّشَآءُ اور اللہ دیتا ہی اپنی سلطنت جسکے چاہے اللہ تعالیٰ
 پر اعتراض کرنا کسی کو نہیں پہنچتا وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلَیْہِ اور اللہ کشائش والا ہے سب مانا یعنی تم طاوت سے
 ہے کر کے جو طعن کرتے ہو وہ قابل اعتبار نہیں اللہ بڑی کشائش والا ہے جب اسکو سلطنت دیو یگا تو اپنے
 فضل سے رزق اور مال کے دروازے اس پر کھول یگا وَقَالَ لَہُمْ یٰۤیہٰمَ اِنَّ اٰیَۃَ مُلْکِہِ اَنْ
 یَّجِیۡنَکُمُ التَّابُوۡتَ اور کہا اُنکو اُنکے نبی نے نشان اُسکی سلطنت کا یہ کہ آوے مکو صندوق جی
 اسرائیل نے اشمویل سے کہے تم اُسکو سلطنت ہو لی کر کر جاکھتے ہو اُس پر کچھ معجزہ بتاؤ نبی کہے معجزہ یہ ہے
 کہ تابوت آنا کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایک صندوق شمشاد کی لکڑی کا جسکا طول تین باقمہ اور عرض دو باقمہ
 تھا اس میں انبیاء کی تصویریں ڈالے آدم علیہ السلام کو بھیجا تھا وہ صندوق آدم کے وفات تک اُنکے پاس
 اُنکے بعد شیث کے پاس رہا پھر آدم کے فرزند اسکے وارث ہوتے آئے یہاں تک کہ ابراہیم علیہ السلام کو بھیجا
 پھر بعد اسمعیل علیہ السلام بڑے فرزند رہنے سے اُنکے پاس رہا پھر وہاں یعقوب کے پاس آیا اور انکی اولاد کے
 پاس تھا آخر موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا موسیٰ اس میں توریت اور اپنا اسباب کھا کرتے تھے موسیٰ کی وفات کے
 بعد انبیاء جو موسیٰ کے بعد خلیفہ ہوتے تھے اُنکے پاس رہتا تھا جب عاملہ بنی اسرائیل پر غالب ہو وہ صندوق
 جیجین کے لئے ہتھ سکیٹنے مِنْ رَیْکُمْ جس میں دل جمعی ہے تمہارے رب کی طرف سے سکینہ کی معنی
 میں اختلاف ہے قتادہ اور کلبی کہتے ہیں سکینہ کی معنی طمانیت اور دل جمعی یعنی وہ تابوت جس مکان میں
 رہے تو وہاں لوگوں کی دل جمعی ہوتی ہے علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سکینہ ایک صورت تھی اُسکو دوسرے

اور تمہارا آدمی کے منہ کی مانند تھا تجاہد نے کہا کہ وہ ایک تصویر تھی جی سے مشابہہ اُسکا مہر جی کے سر سے
 مشابہہ اور دم جی کے دم سے مشابہہ اور اُسکو دو بازو تھے لیغضہ کہتے ہیں کلاسکو دو آنکھ تھے چمکتے اور بلند
 زمرہ اور زبرد کے تھے ابن عباس کہتے ہیں وہ سونے کا طشت جنت کا تھا اُس میں انبیاء کے دلوں کی تصویر
 تھے اور لیغضہ کہتے ہیں وہ ایک روح تھا اللہ کے یہاں جب کسی بات میں اختلاف کرتے تو وہ خبر دیتا۔
 وَبَيِّنَاتٍ مِّمَّا تَوَكَّلَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ اُو کچھ بھی چیزیں جو چھوڑ گئی آل موسیٰ اور آل ہارون
 کی اس جگہ آل موسیٰ اور آل ہارون کی ذات مراد ہے اور لیغضہ کہتے ہیں اُس سے بنی اسرائیل
 کے خلفاء مراد ہیں و کیا چیزیں تعین اُس میں اختلاف ہے ابن عباس مروی ہے کہ توریت کے تختیوں کے چند ریدے
 اور موسیٰ عصا تھا اور لیغضہ کہتے ہیں موسیٰ کا عصا اور ہارون کا عصا اور کچھ تختیان توریت کی تھیں اور
 اور لیغضہ کہتے ہیں جھنڈا اور توریت تھی اور لیغضہ کہتے ہیں کہ موسیٰ کا عصا اور نعلین اور ہارون کا عصا اور گدی
 اور ایک ناپ من کا جو بنی اسرائیل پر اترا تھا تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ اُو تھا لادین اسکو فرشتے ابن عباس
 سے منقول ہے کہ اُس تابوت کو فرشتے آسمان وزمین درمیان معلق اُٹھا لیکے پھرتے تھے طاوت کے پاس لاکے مکے لوگ
 دیکھے تو وہ نے کہا یہ تابوت تیرہ میں تھا موسیٰ وفات کے وقت یوشع کے پاس رکھ گئے تھے سو اُنسی جگہ رکھ گیا تھا
 اُسکو اُٹھا لاکے طاوت کے گھر میں رکھ دئے صبح کو دیکھے تو تابوت اُسکے گھر میں ہے پھر سب اُسکی سلطنت قبول
 کئے لیغضہ کہتے ہیں موسیٰ کے بعد تابوت بنی اسرائیل میں چلا آتا تھا جب کسی بات میں اختلاف کرتے تابوت کے
 پاس فیصلہ کے واسطے آتے تابوت جیسی آواز آتی اُسی کے موافق حکم کرتے اور جنگ کیوقت اُسکو ساتھ لے جاتے تو
 انکی فتح ہوتی آخر وہ تابوت اشویل کے محل کے پاس آیا وہ بنی اسرائیل کا بڑا عالم اور قربان گاہ کا کام تھا
 اُسکا نام علی اور اُسکے دو فرزند فاق تھے قدس میں جو عہد تین نماز کی واسطے آتین تو وہ اُنکے ساتھ بد کام
 کیا کرتے اللہ تعالیٰ اشویل کو وحی کیا کہ علی کو جا کے کہہ دو کہ تو اپنے فرزندوں کی محبت اُنکو منع نہ کیا کہ
 میری نافرمانی کئے ہیں اور میری قربان گاہ میں اور قدس میں گناہ کئے ہیں تمہارے اور میری اولاد کو کھانا
 دینا چھو اور ان کو ہلاک کر دینا اشویل جا کے علی کو یہ بات سنائی علی بہت گھبرا یا اس میں اتنا کہ عالم ملک پر حیرت آئے میں نے
 اُنکے جنگ کی واسطے قوم کو جمع کر کے اور اپنے دونوں فرزندوں کے ساتھ تابوت وہ روانہ کیا جنگ ہوئی اُس میں بنی اسرائیل کی ہزیم

حییٰ کے دو بولے زنا کر گئے اور عاتقہ تابوت کو لوٹ لی گئے عیسیٰ خبر کا منظر تھا سنا کہ اپنی قوم کی ہزیمت ہوئی اور تابوت
 کو وہ زمین لے گیا عیسیٰ جو کرسی پر بیٹھا تھا کر کے مر گیا بنی اسرائیل کا کام مگر ہمیں سب متفرق ہو گیا ہاں تک کہ اللہ
 تعالیٰ نے طاوت کو بادشاہ کر کے جہاد کا حکم کیا تابوت کا قصہ یہہ موکہ اسکو عاتقہ فلسطین کے ایک قریہ میں
 جس کا نام اندود تھا لیجا کے ایک بڑا بت تھا اُسکے نیچے رکھے صبح کو دیکھے تو اُسکے نیچے پڑا ہے پھر بت کو
 اٹھا کے صندوق پر رکھے اور اُسکے پیر کو میخوچ مستحکم کئے دوسرے روز صبح کو دیکھے تو بت کے ہاتھ پاؤں
 کٹے ہین اور صندوق کے نیچے پڑا ہے اور وہاں کے دوسرے تمام بت بھی اندھے گر پڑے ہین پھر تابوت کو
 لیجا کے اپنے شہر میں ایک جگہ رکھے وہاں کے اکثر لوگ قولنج کی عاریتہ مر گئے لوگ آپس میں کہنے لگے اسرائیل کے
 اللہ سے کسی کو مقابلہ کی طاقت نہیں ہے اس تابوت کو ہمیں نکالو تا بت کو وہاں سے نکال کے دوسرے قریہ میں
 رکھے وہاں کے لوگوں پر اللہ تعالیٰ چہ ہے مسلط کیا لوگ جب موتے تو چہ آکے انکے شکم چیر کے کلیجہ کتر گئے
 بہت لوگ انہی یذا سے مر گئے پھر تابوت کہ لیجا کے ایک صحرا میں دفن کئے وہ لوگوں کی قصدا حاجت کی
 جگہ تھی جو قصدا حاجت کی واسطے وہاں جاتا اسکو بوا سیر اور قولنج ہو جاتا عاتقہ کو بڑی مشکل آن پڑی سب
 متحیر ہوئے کہ اسکو کیا کرین بنی اسرائیل کی ایک عورت انکے پاس تھی وہ کہی یہہ تابوت جب تک تمہارے
 پاس رہیگا تمہارا فتنہ نازل ہونگی ایک گاڑی پر اس تابوت کو رکھو اور اسکو دو میل باندھ کے اکو ہانڈ
 تا اس تابوت کو تمہارے شہر کے باہر لیجا دین پھر اسی طور سے گاڑی پر رکھ کے ہانکے اللہ تعالیٰ اُن بیلوں پر
 چار فرشتے نکلے کل کیا اُس کو لاکے بنی اسرائیل کے ملک میں چھوڑ دے بنی اسرائیل یکایک دیکھے کہ تابوت
 اپنے بیان آگیا ہے اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ مقرر اس میں نشانی
 پوری ہے تمکو اگر یقین رکھتے ہو یہہ بھی اسی بنی کا قول ہے یعنی تابوت کا آنا میری بچائی پر دلیل ہے یا یہہ
 تا بہ خطاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے مومنوں کو عرض تابوت کو دیکھ کے بنی اسرائیل نے طاوت کی سلطنت کو
 قبول کئے اور اُسکے ساتھ جہاد کو بکھنے پر مستعد ہوئے فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ پھر جب باہر مو اطاعت
 فوجیں لیکر کہتے ہین کہ طاوت جب بیت المقدس سے جنگ کی واسطے نکلا تو اُسکے ساتھ ستر ہزار آدمی چلی
 اور بعض کہتے ہین اسی ہزار آدمی اور بعض کہتے ہین ایک لاکھ بیس ہزار آدمی وہ ایا م حرارت کتے تھے

طاووت کو کہے بانی ہجو کہایت نہ کر بکا اللہ سے دعا مانگو تا ہمارے ساتھ بیٹے قَالَ طَاوُتُ کَہَا اِنَّ اللّٰہَ
مُبْتَلٰیۤنَکُمْ بِنَہَرٍ اَنۡدَازَ مَآہِے مَکُو نہر سے تا معلوم ہو تم میں مطیع کون ہے اور نافرمان کون
آبن عباس اور سدی کہتے ہیں یہ نہر فلسطین کی ہے اور قنادہ نے کہا ہے وہ ایک ندی تھی اروں
اور فلسطین در میان اسکا پانی نہایت شیرین و خوشگوار تھا مَنْ شَرِبَ مِنْہُ فَلَیْسَ مِنِّیْ
پھر جس نے پانی پیا اسکا وہ میرا نہیں یعنی وہ میرا بعد اروں میں اور میر دین پر نہیں وَمَنْ لَمۡ
یَطْعَمۡهُ فَاِنَّہُ مِنِّیْ اور جس نے اسکو نہ چکھا وہ میرا لَا مَنْ اَعۡتَرَفَ عَرَفَ رَسِیۡدِہِمْ
جو کوئی میرے ایک چلو اپنے ہاتھ سے یہ استنساہی پہلے حکم سے یعنی جو میرا تابع ہو تو وہ ایک چلو بانی سے
زیادہ نہ پیوے فَشَرِبُوۡا مِنْہُ لَمَّا لَآ فَلَیۡسَ لَہٗ مِنْہُمۡ شَیْءٌ پھر پی گئے اس کا پانی مگر تھوڑے اُن میں سے
سدی کہتا ہے کہ نہر کا پانی نہ پیکے چار ہزار آدمی اس سے عبور کئے باقی تمام پھر گئے اور بعض کہتے ہیں
تین سو دس پر چند آدمی بانی ایک چلو سے زیادہ نہ پیکے عبور کئے یہی قول صحیح ہے بخاری ابنی صحیح میں
ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہو کہ اصحاب صلی اللہ علیہ وسلم کے کہا کرتے تھے بدیکے لوگوں کا
شمار طاووت کے لوگوں کے برابر تھا جو نہر نہر کے گئے وہی شخص نہر پر اجماع تھا دس تین سو دس پر چند
آدمی تھے القصد طاووت کے لوگ جو بانی پئے سو انکی ہونہر سیاہ ہو گئے اور انہر تشنگی غالب فی نامردی
لیکے نہر کے کنارے پر رہ گئے اور جو ایک چلو سے زیادہ نہیں پئے تھے انکو تشنگی نہ ہوئی اور دل قوی
اور سلامتی کے ساتھ نہر پر کے گئے فَلَمَّا جَاوَزَ اُوۡلَآئِکَ الَّذِیۡنَ ءَامَنُوۡا مَعَہُ بِحَرَبِ
بارہوا وہ یعنی طاووت اور ایمان والے اسکے ساتھ کے قالوا اَلَا طَاقَۃُ لَنَا الْیَوْمَ بِجَالُوۡتَ
وَجُنُوۡدِہٖ کہنے لگے قوت نہیں ہجو آج کے دن جالوت اور اسکے لشکر کی قَالَ الَّذِیۡنَ یُظُنُّوۡنَ
اَنۡہُمۡ مُّلۡقُوۡا بِاللّٰہِ بولے جنکو خیال تھا کہ انکو ملنا ہے اللہ سے کَمۡ مِنْ فِئَۃٍ قَلِیۡلَۃٍ عَلَیۡہِ
فِئَۃٌ کَثِیۡرَۃٌ بِاِذۡنِ اللّٰہِ بہت جگہ جماعت تھوڑی غالب ہوئی بڑی جماعت پر اللہ
حکم سے یہ جو کہے ہم کو طاقت نہیں دے وہی لوگ ہیں جو نہر کا پانی پئے اور اللہ کا ملنا جنکے خیال میں تھا
وے وہ ہیں جو بانی نہیں پئے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ وے جو بانی پئے تھے نہر پر نہوئے اس صورت میں

نہر پار ہوئے سو لوگ ہی جالوت کا لشکر اور اسکی کثرت دیکھ کر گھبراہٹ ایسا کہ مگر انہیں کے
 خواص جو تھے وہ جواب دہ بنی اسرائیل کے مطیعوں کے یہ بات صادر ہونا بعید نہیں دیکھتے کہ موسیٰ
 کے مطیع تھے پر خشک آن پڑی تو بولی ٹھولی میں قصور نہیں کیا کرتے تھے وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ اور
 اللہ ساتھ ہی ہوتا ہے وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِہٖ اور جب سامنے ہوئے جالوت اور اسکے سات
 والے جالوت اور اسکی فوج کے جالوت کنگان کا بادشاہ تھا برا جبار عاتقہ کے قوم سے عقیق بن جاد کی
 اولاد قالوا ربنا افرغ علينا صبرا کہے اے رب ہمارا دل سے ہم میں جتنی مضبوطی ہو وثقت
اَقْدَامَنَا اور ٹھہرا ہمارے پاؤں وَانْصُرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ اور مدد کر ہماری اس کافر
 قوم پر کافر کے کیونکہ جالوت اور اسکی قوم بت پرست تھی فَہَزَمُوْهُمْ بِاِذْنِ اللّٰهِ پھر کشتی اُنکو
 یعنی جالوت کی قوم کو اللہ کے حکم سے وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ اور مارا داؤد نے جالوت کو جالوت کے قتل کے
 قصہ کو روایت کیا کہ داؤد کے باپ کا نام ایسا اسکے تیرہ فرزند تھے داؤد سب سے چھوٹے گوپن مارا
 کرتے تھے ایک روز داؤد اپنے باپ کے کہے میں گوپن سے جس کو مارتا ہوں وہ گر جاتا ہوا نکلا باپ بولا تو خوش ہو
 اللہ تعالیٰ نے تیرا رزق تیرے گوپن میں رکھا ہے پھر ایک روز اپنے باپ کے کہے میں پہاڑوں میں گیا تھا دیکھا ایک
 خیر میٹھا ہے میں اس کا کان پکڑ کے اس پر بیٹھا باپ بولا خوش رہو اللہ تعالیٰ نے تیری خوبی کا ارادہ کیا ہے پھر ایک
 دن کہے میں پہاڑوں میں جا کے تسبیح کہوں تو پہاڑ بھی میرے ساتھ تسبیح کرتے ہیں العرض ایسا اپنے فرزندوں
 کے ساتھ نہر پار ہو کے طاووس کے لشکر میں تھا جالوت نے طاووس کو کہلا بھیجا میں مبارزہ کی کو نکلتا ہوں تو یا شکر
 لشکر میں کا کوئی شخص میرے مقابلہ کو آوے اگر تم مجھے قتل کرو گے تو میرا ملک تمہارا ہے اگر میں تمکو قتل کروں
 تو تمہارا ملک میرا ہے طاووس اپنے لشکر میں منادی کروایا جالوت مبارزہ کر کے اُسکو قتل کر لیا تو میں
 اپنی لڑکی اُسکو نکاح کر دوں گا اور اپنی آدمی مملکت اُسکو بخش دوں گا جالوت کا اندیشہ سب کے دلوں میں تھا
 بنی اسرائیل کا کوئی شخص میدان میں نہ آیا طاووس نے اُٹھو میں سے بوجھا کس کو ہم صہین اُٹھو میں اللہ تعالیٰ سے
 التجا کئے اُنکو وحی ہوئی سینگ میں تیل ڈال کے لانا اور اُسکے ساتھ لوہے کا تور رکھنا جس کے سر پر سینگ رکھنے
 سے تیل پھیل کر اُسکے سر پر پھیلے تاج کی مثل رہے گا اور نہ پر نہ آوے اور اس تور میں جاو تو اُسکو کچھ

اضطراب نہ ہووے وہی شخص جالوت کو مار لیا پھر بنی اسرائیل کو بلوایکے سپینگ سر پر رکھ کے دیکھ کر
 کسی کے سر پر تیل نہ پگھلا تب نبی کو وحی آئی کہ ایسا کی اولاد میں ایک شخص ہے وہ جالوت کو قتل کر لیا
 جالوت نے ایسا کو بلوایکے کہا تیرے فرزندوں کو بلوایا اپنے بارہ فرزند کو حاضر کیا کسی کے سر پر
 تیل نہ پگھلا جالوت نے ایسا کو پوچھا انکے سو آسمی کوئی لڑکا نکلو ہے تو بولا نہیں پھر نبی کو اطلاع کئے تو وحی
 ہوئی وہ مجھوٹھ بولتا ہے اس کو ادبھی ایک لڑکا ہے ایسا کو کہے اللہ تعالیٰ تیری تکذیب کیا اور کہا
 تجھے اور ایک فرزند ہے تب ایسا اقرار کیا کہ اپنے تین اور ایک لڑکا ہے چھوٹا اُس کا نام داؤد فلانے
 مقام میں بکریاں چراتا ہے پھر داؤد کو طلب کئے اور انکے سر پر سپینگ رکھے تیل پگھلے سر کو گھیر لیا جالوت
 انکو بولا تم جالوت کو قتل کرو گے تو میں اپنی لڑکی تمکو نکاح کر دوں گا اور اپنی آدمی مملکت تمکو دوں گا
 داؤد کہے بہتر جالوت نے پوچھا اُسکو قتل کرنے کی طاقت کی اپنے دل میں کچھ ہمت پاتے ہو تو داؤد
 کہے البتہ میں بکریوں کو جراتے وقت لائڈ کا یا باگ آکے بکری اٹھا لیجاتا ہے تو میں اُسکو پکڑ کے اُسکا
 منہ چیر کر بکری کو چھین لیتا ہوں غرض جالوت نے داؤد کو لیکر اپنے لشکر میں آیا راہ میں آتے وقت
 ایک پتھر داؤد کو پکار کے بولا میں ہاروں کا پتھر ہوں مجھے اٹھا لو داؤد اُسکو اٹھائے بعد
 دوسرا ایک پتھر پکار کے بولا میں موسیٰ کا پتھر ہوں مجھے اٹھا لو اُسکو بھی اٹھائے پھر ایک تیسرا
 پتھر پکار کے بولا میں تمہارا پتھر ہوں جس سے تم جالوت کو قتل کرو گے مجھے اٹھا لو اُسکو بھی اٹھائے
 جب جنگ کی صفیں آراستہ ہوئیں جالوت میدان بن نخل کے مبارز طلب کیا جالوت نے داؤد
 کو جنگ کے ہتیار پہنا کر گھوڑے پر سوار کر کے بھیجا داؤد تھوڑی دور جا کے پھر جالوت کے پاس
 آئے اُسکے نزدیک کے لوگ انھوں کو پھر کر آتے سو دیکھ کر کہے یہ لڑکا ڈر سے پھر کے آتا ہے
 غرض جالوت کو آکے کہے اگر مجھے اللہ تعالیٰ نصرت نہ دیوے تو یہ ہتیار مجھے کچھ کام نہ آدگی
 ان ہتیاروں کی مجھے احتیاج نہیں میں اپنی مرضی کے موافق جا کے اُس سے جنگ کرتا ہوں
 جالوت بولا بہتر پھر داؤد دوسے تمام ہتیار بن پھینک دیکے اپنی گوبھن اٹھائے اور جالوت
 کے مقابل ہوئے جالوت بڑا قوی پیکل اور سخت آدمی تھا اور تمنا لشکر دن کو نہایت

بہتر یا بشر

دیا تھا اس کا خود لوہے کا وزن بن بن سورطل کا تھا داود علیہ السلام کو دیکھتے ہی اللہ تعالیٰ نے
 انکا رعب اُسکے دل میں ڈالا وہ ابلق گوندے پر ہتیار پورے باندھ ہوئے تھا داود کو بولا کیا
 تو کو بہن لیکو آیا ہر جیسا کوئی کئے کو مارنے آوے داود کہے تو کئے سے بھی بدھو جالو لا تیرے گوشت
 کو آبت میں درندوں میں اور پرندوں میں بانٹا ہوں داود کہے اللہ تیرے گوشت کو کیسا تقسیم
 کرتا ہی پھر داود باسم اللہ ابراہیم لیکے ایک پتھر نکالے اور اُسکو گو بہن میں رکھے بعد باسم اللہ اسحق لیکے
 دوسرا پتھر گو بہن میں رکھے پھر باسم اللہ یعقوب لیکے تیسرا پتھر اُس میں رکھے اور گو بہن کو گردش
 دیکے پتھر پھینکے تینوں پتھر اکیٹھے ہو گئے اللہ تعالیٰ نے باؤ کو اُنکا مسخر کیا پتھر کے خود پر لگا اور اُسکا
 سر پھڑکے پیچھے سے نکل گیا جالوت کا بھیجا پاش پاش ہو گیا اور جالوت مر کے گر پڑا اور اُس
 پتھر کے مقابل جو آتا تو اُسکے مار سے مرجاتا تیس آدمی اُسکے مار سے مارے پڑے اور داود
 نے جالوت کو کھینچ لیکے جالوت کے روبرو لیجا کر ڈالے بنی اسرائیل اُسکو دیکھ کے نہایت
 خوش ہوئے اور جالوت کا لشکر ہزیمت پائے بھاگا بنی اسرائیل غنیمت لیکے اپنے شہر کو آئے
 اور جالوت نے داود کو اپنی لڑکی نکاح کر دی اور اُنکا حکم اپنے ملک میں نافذ کیا وَعَاقِبَتُهُ
 اللَّهُ الْمَلِكُ اور دی اللہ نے اُسکو یعنی داود کو ملک یعنی سلطنت داود علیہ السلام کو
 سلطنت آنے کا قصہ یہ ہے کہ جب جالوت نے داود کو حکومت دی لوگ داود کا عدل
 و انصاف دیکھ کے اُن سے بہت خوش ہوئے اور اُن سے سب کو محبت ہو گئی جالوت نے
 جس سے داود کو قتل کرنے کا ارادہ کیا یہ بات جالوت کی لڑکی کو معلوم ہوئی وہ بی بی
 اپنے شوہر کو کہے آج کی شب تک قتل کرنے والے ہیں داود پوچھے مجھے کون مارے گا تو کہی میرا باپ
 داود کہے میں اُسکی کچھ تقصیر نہیں کیا جو مجھے قتل کرے وہ عورت بولی یہ سنن مجھے ایک
 معتبر شخص بولا ہے تم آج کی شب کہیں جا کے پوشیدہ رہو تا اس سنن کی راستی ظاہر ہو داود
 کہے اگر میرے قتل کا ارادہ کیا ہے تو میں بھاگ کے جانیں سکتا لیکن کچھ تدبیر کرنا ضرور ہے سو
 ایک مشک میں شراب بھر کے اپنے سونیکے چکھر رکھے اور اس پر چادر اڑھا دے اور آپ

بنگ کے نیچے جا کے پوشیدہ ہو طاوت پہر شہ کے داؤد کو گمراہ کیا اور اپنی لڑکی سے بچا تیرا شوہر کہاں ہے بولی بنگ
 تیرے طاوت جا کے اس مشک کے توار سے مارا شراب کی بوتلی بولا اللہ داؤد کو رحم کرے کیا بہت شراب پیا کرتا تھا
 آپ ہاں سمجھا صبح کو معلوم ہوا داؤد کو قتل نہ کیا طاوت کو نہایت اندیشہ ہو گیا پہر چوکیاں اپنی محافظت کیواسطے
 رکھنا شروع کیا اور دروازہ بند کرنے لگا ایک روز کا یہہاجرا ہو لوگ سے گئے اور اللہ تعالیٰ نگاہبانوں کی انھیں
 اندھ کر دیا داؤد طاوت کے پاس گئے وہ اپنے بچھونے پر سوتا تھا تب اسکی سر پانچ ایک تیر اور پانچ ایک تیر اور دہنی
 طرف ایک تیر اور بائیں ف ایک تیر رکھ کے آچے آئے طاوت اسکو دیکھ کے سمجھا اور بولا داؤد کو اللہ رحم کر وہ میرے
 سے بہتر انسانے میرے قابو میں آیا تو تین اسکو مار نکا قصد کیا جب میں اس کے قابو میں آیا تو وہ مجھ پر مارا اگر میرے میں ایک تیر چوٹا
 تو میں مرجاتا مجھے داؤد سے نہیں چوب سری شب لی اللہ تعالیٰ نگاہبانوں کی انھیں ہانڈھی کیا داؤد کے اسکے
 پانی پینے کا گوندہ اور قابہ اور اسکی داری کچھ بال اور کچھ بدن پر کا کیرا کتر کے لگے اور آپ جا کے کہیں چپے گئے طاوت
 جست جو میں پڑا اور انکو پکڑنے کو جاسوس مقرر کیا لیکن داؤد کو کوئی نہ پکڑ سکا ایک روز طاوت سواری سوار علی تھا داؤد
 میں اسکو نظر آئے طاوت انکے قتل کے ارادہ سے گھوڑا پیچھے ڈالا داؤد بھاگے داؤد چبڑتے تو کوئی انکو پہنچ نہیں سکتا
 تھا کچھ ایک غار میں چھپ گئے اللہ تعالیٰ کے حکم سے غار کے منہ پر کڑی جالا باندھی جب طاوت اس غار کے پاس آیا تو دیکھا غار
 منہ پر جالا بنا ہوا طاوت بولا اگر داؤد اس غار میں گیا ہوتا تو جالا باقی نہ رہتا اور آپ کے اپنی جگہ میں گیا داؤد وہاں سے
 نکل کر کسی پہاڑ پر گئے وہاں لوگ عبادت کرتے تھے انکے ساتھ آپ بھی عبادت کرنے لگے اور بنی اسرائیل کے علماء اور شاخ طاوت
 پر طعن و تشنیع کرنے لگے جو کوئی اسکو کہتا کہ داؤد کو قتل مت کر تو وہ غصہ اسکو مار ڈالتا بہت سے عالم کو اس بات پر قتل کیا آخر
 ایک عورت کو جو عالم تھی اور اسم اعظم جانتی تھی پکڑ کے لے آئے اسکو بھی قتل کر نیکلے اپنی نان پڑ کو حکم کیا نان پڑنے دیکھا کہ
 اگر اس عورت کو ہم قتل کریں کوئی عالم باقی نہیں ہیگا اسکو قتل نہ کرنا کیونکہ عالم کی کچھ حاجت پڑا اور کوئی نہ رہے تو مشکل ہو
 اس کو قتل نہ کر کے چھپا دیا آخر طاوت اپنے کئے پر بہت ناام ہو سونا اور زاری کرنا شروع کیا اور ہر شب بیان میں کھانچا کرتا
 اور اللہ تعالیٰ کی قسم دیتا کہ میری قبر کیا ہو سو کہو جب اسکو رستہ بہت بار کہا تو ایک شب کسی قبر میں آواز آئی کہ اسی طاوت کیا تو
 کہو قتل کیا سو بس نہیں جو آب موسیٰ بعد ا کے ہو ایذا دیتا ہی بہہ سننے سے طاوت کا گریہ غم زیادہ ہوا طاوت کا نان پڑ
 اس کے رو پر ترس کھا کے اس کے پاس آ کر اسکا حال پوچھا طاوت نے اپنا ماجرا بیان کیا اور اس سے پوچھا میرا تو کب کب طرح ہو گیا

تو بیان کر یا کوئی عالم ہو تو اسکا نشان دہا میں کیا اپنا توبہ اس پر چون نان بر بولا میں عالم کا پتا مجھے کیونکر دوں گی ابھی تو اسکو یاد کیا
 حالت بولا میں قتل ہند کی تانان پڑاس بات کی مضبوطی سمون کروا کر اس کی خبر دیا طاقتور ان پر کو ایک اس کے پاس
 اپنا توبہ پوچھا وہ بولی تیرا کیا توبہ ہے سو میں نہیں جانتی لیکن کسی نبی کی قبر کے پاس چلی آئی وہ معلوم ہو گا پھر دونوں اشویل کی قبر
 پاس گئے وہ عورت اسم اعظم لیکے اس نبی کی پکاری مٹی بھاتے ہوئے قبر سے اٹھے اور پوچھے کیا قیام الیٰ ہی تو وہ تکتی ہیں لیکن
 طاقتور گناہ کیا ہو اور توبہ کا سوال کرنے آیا ہو اشویل طاقتور پوچھ میرے بعد تو کیا کیا تو بولا تمہارے بعد کوئی بد کام نہیں
 ہے مجھے کیا اور اب یہ ملک ناموں اشویل پوچھ مجھے کتنے فرزند ہیں بولا دس زندہ تیرا توبہ یہی ہو کہ تو اپنی سلطنت کو رہائے
 فرزندوں کو لیکر اللہ کی راہ میں بھل اور اپنی فرزندوں کو آگے کرنا تو شہید ہوں تو آپ جاکے جنگ کر اور مارا جا اتنی بات ہے
 اشویل مر گئے اور طاقتور بہت غمگین کے آیا اور غمگین نہ جمع کر کے بولا مجھے آتش میں لے میں تم مجھے اس سے بچاؤ یا نہیں کے البتہ
 بچاؤ گئے بولا مجھو ایسا حکم ہو اس پر تم مجھ کو کہتے ہو کہ مجھ کو بھلا کرنا قبول کئے طاقتور نے ان کو لیکے جہاد کیا آخر سب گئے بعد شہید
 ہوا اور طاقتور کا قاتل آگے داؤد کو خبر دیا کہ میں تمہارے دشمن کو قتل کیا ہوں داؤد کے طاقتور کو قتل کر کے تو زندہ کیوں نہ بچاؤ
 اسکو مار ڈالا اور بنی اسرائیل سے اتفاق کر کے داؤد کو تخت پر بٹھلا اور طاقتور کے خزانہ ان کے سپرد کئے طاقتور چالیس برس
 کیا اسکے بعد داؤد ستر برس سلطنت کے والحکمۃ اور دی حکمت یعنی نبوت اللہ تعالیٰ داؤد کو سلطنت نبوت فانی یا ان کے قبل
 ایسا تھا بنی اسرائیل کے ایک بیٹے تار ایک بیٹے سلطنت تھی اشویل کے بعد اللہ تعالیٰ داؤد کو نبوت یا بعد سلطنت اور بعض
 حکمت علم عمل مراد و حکمت حمایت اور سکھایا اسکو یعنی داؤد کو چچا جیسا کہ تیرا ناں اور جانور و کئی بات معلوم کرنا اور خوش
 ایسا کہ داؤد جب بڑی تلاوت کرتے تو جاتو آگے اسکو سن سن ہو جاتا ہے انکو پکڑ لیں اور بہتا پانی انکی آواز بھر جاتا اور
 بعض کہتے ہیں حکمت مراد سیا اور ملک بندوبست کیونکہ داؤد سلطنت لو کے خاندان تھی جو اپنے ابا و اجداد کو دیکھ کے اس طرح
 شاہی بن لیکن اللہ تعالیٰ انکو تعلیم کیا و لو کہ دفع اللہ الناس بعضہم ببعض اگر نبوت دفع کروانا اللہ کا لوگوں کو ایک
 تین ایک تو کفایت لاکھ خراب جاتی رہیں بعض مومن برابر مومن دو سر بعض کفار اور زمین خراب
 مراد مشرکوں کا غلبہ اور مسلمانوں کی تباہی اور مساجد کی ویرانی اور بیوقوفان کا جانا یا کفر کی شوقی عذاب کا نازل ہونا مراد ابن ابی
 ابن رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ رسول اللہ علیہ وسلم فرما کہ ایک صالح مسلمان کے سبب کہ اللہ تعالیٰ اسکے ہمسایہ کو گھر و اولاد
 کر تا ہے اس پر ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ تعالیٰ بعض مومنوں کو ایسی سندھیف ہو اور ابن ابی جابر رضی اللہ عنہما

تلك الرسل فصلنا بعضهم على بعض نبيهم سب پیغامبر زندگی دی چنے ان میں
 ایک دوسر پر ان رسولوں کے مراد وہ ہیں جن کے تقے سابق میں گذرے اس آیت میں دلیل ہے اس بات پر کہ پیغمبر
 میں بعضوں کو بعض پر تفصیل ہے اس کے علم سب اسی بات پر اتفاق کئے ہیں اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تمام افضل
 ان کے بعد ابراہیم علیہ الصلوۃ والسلام میں منہم من کلمہ اللہ کوئی ہر ان میں کہ کلام کیا اس اللہ یعنی بواسطہ اللہ
 نے سخن کیا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام میں سے مراد آئے وقت شب کو جب سنا گم کے تو اللہ تعالیٰ فرشتہ بھیج کر اس کی
 کوہ طور پر بھی سخن کیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم معراج کی شب کو بواسطہ بات کی و ر ف ب بعضہم درجہ
 بلند کیا بعضوں کو مرتبہ اس سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اللہ تعالیٰ نے ایک مرتبہ سب پر بلند کیا دعوت آپ کی
 علی العموم ہے اور نبوت آپ پر ختم کی اور قرآن سامعہ آپ کو عنایت کیا اور بہت سے معجزہ جنکا بیان سیر کی
 کتابوں میں مفصل مذکور ہے دیا و آتینا عیسیٰ ابن مریم البیت اور دئے ہئے عیسیٰ مریم کے بیٹے
 کو روشن معجزے جیسے مردوں کو زندہ کرنا اور اندھے بہرے کو درست کر و آتیدنہ یروج القدس اور
 قوت دی ہئے اس کو یعنی عیسیٰ کو روح پاک سے روح القدس جبریل علیہ السلام مراد ہیں عیسیٰ علیہ السلام جہاں
 جاتے جبریل ان کے ساتھ رہتے و کوشاء اللہ ما اقتل الذین من بعدہم من بعد ما جاءہم
 البیت طار اگر چاہتا اللہ نہ لڑتے ان کے پیچھے بعد اسکے کہ پہنچے انکو روشن معجزے یعنی اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوتا تو ان
 پیغمبروں کے بعد کوئی دین میں اختلاف نہ کرتا و لکن اختلفوا لیکن یہ یعنی پیچھے اختلاف کے کیونکہ ادا وہ الہی ایسا
 تعاقبتہم من امن پھر کوئی ان میں ایمان لایا یعنی اپنی ایمان پر ثابت قدم رہا و منہم من کفر اور
 کوئی ان میں منکر ہوا یعنی رسولوں کے معجزے دیکھ کر عدا منکر ہوا و کوشاء اللہ ما اقتلوا اور اگر چاہتا اللہ
 نہ لڑتے و لکن اللہ یفعل ما یرید لیکن اللہ کرتا ہے جو چاہے یعنی اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے اپنی طاقت
 اور ایمان کی توفیق دیتا ہے یہ اسکا فضل و رحمت ہے اور جسکو چاہتا ہے اسکو نامراد کرتا ہے یہ اسکا عدل ہے
 کسی کو طاقت نہیں کہ اس مالک جہاں پر اعتراض کرے یا ہتھا الذین امنوا اسی ایمان والو انفقوا
 مٹا رہے تھا کہ خرچ کرو کچھ ہمارا دیا اس خرچ سے زکوٰۃ فرض مراد ہے اور بعضے کہتے ہیں صدقہ تطوع
 من قبل ان یاتی یوم لا یمیع فیہ ولا خلۃ ولا شفاعۃ اس دن کے آئیکے آگے جس میں کتنا

اور نہ آشنائی ہے اور نہ سفارش جس سے فدیہ مراد ہے یعنی کچھ مال خرچ کر کے اپنے کو بلاستے پچانا اس کی بجائے
 بولا کیونکہ فدائے میں بھی اپنی جان کو ملائی ست مول لینا ہی مطلب آیت کا یہ ہے تمہیں اپنی جانوں کی بچاؤ
 کچھ مال دینا ہو تو دنیا میں ہی دو قیامت کا دن جب آویگا کوئی مال دیکھے اپنے نہیں چھڑانہ سکیگا اور نہ کسی
 کی آشنائی کام آوے گی اور نہ کوئی شفاعت کرے گی ظاہر اس آیت کا نفی شفاعت پر عموماً دلالت کرتا ہے لیکن
 مراد نفی شفاعت ہے مخصوص کافروں کے لئے یا نفی شفاعت بلا اذن ہر اس کا بیان مفصل گذر چکا وَالْكَافِرُونَ
 هُمُ الظَّالِمُونَ اور کافروں ہی میں ظالم یعنی کافر ہی ظلم میں کامل ہیں دوسرے کہیں اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
 الْحَيُّ الْقَيُّومُ اللہ اسکے سوا کسی کی بندگی نہیں وہ جیتا ہے سب کا تھامنے والا یعنی ستمی عبادت کا وہی
 ہے اسکے سوا دوسرا کوئی خدائی کے لائق نہیں حتیٰ یعنی ہمیشہ زندگی سے موصوف ہر اس کو کبھی موت و فنا
 قیوم یعنی مخلوقات کی تدبیر میں اور ان کی محافظت میں ہمیشہ رہنے والا لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ
 نہیں پکڑتی اس کو اونگھ اور نیند نیند کا ہمارا جو آتا ہے اس کو سنہ کہتے ہیں سین کے کسر اللہ تعالیٰ سجا نہ دے
 بلکہ اس کے خمار سے بھی متبرہ ہو کیونکہ یہہ صفت حی القیوم میں رہنا عیب و نقصان ہے جو غافل ہو وہ کیونکر
 محافظت و تدبیر کرے گا اللہ کی ذات سب عیبوں پاک ہے لہٰذا مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ
 اَسٰی کَاہے جو کچھ ہے آسمان و زمین میں یعنی اللہ تعالیٰ سب کا مالک ہے اس کے ساتھ کوئی شریک کھنے والا اور
 منازعت کرنے والا نہیں مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ جَوْفَرَمَا یَا اَسْمٰی اَفَاک اور نباتات و معدن
 اور ملکات اور انسان اور جن وغیرہ سب اخل ہیں مِّنْ ذَ الَّذِیْ یُشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ
 کون ایسا ہے کہ سفارش کرے اس کے پاس مگر اسکے حکم سے یہہ استغناء انکاری ہے معنی اس کا یہ ہے
 اسکے پاس کوئی سفارش نہ کر سکیگا مگر اسکے حکم و ارادے سے مشرک لوگ کہا کرتے تھے بت ہماری شفاعت
 کریں گے ان کے روپر فرمایا کہ اُس سجانہ و تعالیٰ کی کبریائی اور شان ایسی ہے کہ کوئی اس کا مساوی اور ہمسر
 نہیں جو مستقل ہو سکے اسکے اراد کو شفاعت اور عاجزی کی راہ سے دفع کر سکے کیا محال کہ اسکے اراد
 کو عناد یا خصومت کی راہ سے پھیر دئے وہ جو فرمایا الا ما دنا اُس سے استثنایا شفاعت نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم وغیرہ کی اسطور پر ہو کہ یہ لوگ اسکے امر و ارادے سے شفاعت کریں گے ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے

کہ سعید بن جبیر اس جگہ کی تفسیر یوں کہنے میں تنگم عندہ الا باذنیہ کون ایسا ہو کہ بات کہنے دیکھے پاس مگر اُس کے حکم سے یہہ مطابق ہے اللہ تعالیٰ کے قول کے لایسئلون اباً من اذن لہ الرحمن ورضی لقولہ لایعلم ما باین آئندہ یا ہم و ما خلفنا ہم جانتا ہو جو خلق کے روبرو ہو اور جو اُن کے پیچھے تھا جس نے کہا ہے روبرو دنیا کے امور مراد ہیں اور پیچھے سے آخرت کے امور گہی نے کہا روبرو آخرت اور پیچھے سے مراد ہے کیونکہ دوسے دنیا کو اپنے پیچھے چھوڑ کے آخرت کی طرف جاتے ہیں گویا آخرت اُن کے سامنے آتی ہو ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں روبرو مراد اُن کے اعمال جو آگے پیچھے ہیں اور پیچھے سے اُن کے وہ اعمال جنکو ضائع کئے ہیں غرض اس جگہ سے یہہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام کے احوال پر واقف آگاہ ہو اُس سے کوئی چیز مخفی نہیں ولا یحیطون بشئی من علمہ الا بما شاء اور نہیں گھیر سکتے وے خلق اُس کے علم میں کچھ مگر خود وہ چاہے اس جگہ علم سے مراد معلومات ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے معلومات کو کوئی احاطہ نہیں کر سکتا مگر جس بات پر اللہ تعالیٰ آگاہ کرنا چاہے تو انبیا پر وحی سے غیب کی بات ظاہر کرتا ہو و سِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ گنجائش رکھی ہو اسکی کرسی آسمانوں اور زمین کو کرسی کا اصل معنی ایک چیز کو دوسرے کے ساتھ جوڑنا بعد عرف میں اُن لکڑیوں کو جو مخصوص ایک شکل پر بیٹھنے کی خاطر بناتے ہیں کہنے لگے اس جگہ کرسی سے عرش مراد ہے اس قول کو ابن جریر نے حسن بصری روایت کیا ہے بعضہ کہتے ہیں کرسی وہ جو تخت کے روبرو ڈالتے ہیں سلاطین قدموں کو اُس پر رکھا کرتے ہیں اُسکو ابن جریر نے خٹاک سے نقل کیا ہے اور وہ کرسی ساتون آسمان کے اوپر عرش کے نیچے ہو ابن ابی حاتم اور ابن المنذر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیے ہیں کہ اگر ساتون آسمان اور ساتون زمین ایک کو ایک کے ساتھ وصل کریں تو انکی وسعت کرسی کی بہ نسبت ایسی ہے جیسا ایک حلقہ ہے میدانیہ ابن جریر وغیرہ ابو ذر رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوع اسکی مثل روایت ہیں سعید بن منصور وغیرہ مجاہد روایت کیے ہیں کہ ساتون آسمان و زمین کرسی کی بہ نسبت ایک حلقہ کی مانند ہیں وسیع میدان میں اور کرسی عرش کی بہ نسبت اسی حلقہ کی مانند ہے بعضہ کہتے ہیں کرسی عرش کے اوپر ہے بعضہ کہتے ہیں کرسی سے اللہ تعالیٰ کا علم مراد ہے بعضہ کہتے ہیں یہہ فقہ متال ہے اسکی عظمت کی صورت بیان کرنے کو ولا یؤدّہ حِفْظُہُمَا اُسکو مشکل نہیں ان دونوں کی یعنی آسمان و زمین کی محافظت وَهُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ کہی ہے سب برتر سب بڑا یاد رکھئے اس آیت کا نام آیت الکرسی

یہ آیت علم الہی کے اصول سبیل پرستل ہی کیونکہ یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ موجود ہے اور وہیت
 میں واحد ہو زندگی سے متصف ہے واجب الوجود لذاتہ ہے غیر کا موجود ہی کیونکہ قیوم وہی جو منفق قیوم ہو اور دوسروں
 کو قائم کرے تغیر و حلول سے منزہ ہے تغیر اور فتر سے متبرک ہے کسی کا بعد سے مناسبت نہیں رکھتا اور اس کے حوازیں
 اسکو عارض نہیں ہوتے ملک ملکوت کا مالک ہے تمام اصول و فروع کا مخترع ہے بڑے دہبے والا ہے کہ جسکے پاس
 کسیکو بے اجازت بات کرنے کی مجال نہیں تمام چیزوں سے عالم ہے ظاہر ہو یا چھپے کلی ہوں یا جزئی اسکی ملکیت اور
 قدرت کی بڑی وسعت ہے جو چیز ملک ہو سکتی اور مقدوریت کی صلاحیت رکھے وہ اسکا مالک اور اس پر قادر ہے
 کوئی گران چیز اسپر گران نہیں ایک کام میں مشغول ہو کے دوسرے سے غافل نہیں ہوتا دہم کے اور اک سے برتر ہے فہم کے
 اعلم سے باہر یہ آیت ان اصول پر شامل دہنے سے اس کے بہت فضائل حدیث میں اور دین مسلم اور ابوہ و ابوالی
 بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ ایک بار مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے ابو المنذر کتاب اللہ میں ان
 آیت اعظم ہیں بولا اللہ اور اسکا رسول اس بات کہ خوب جانتے ہیں آپ پھر فرمائے اے ابو المنذر کتاب اللہ میں کونسی
 آیت اعظم ہے تب میں بولا آیت الکرسی اللہ لا الہ الا ہوا الحق القیوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے سینے پر مار کے فرمائے
 یتھیک العلم ابوالمنذر یعنی اے ابو المنذر علم تجھو مبارک ہو اس حدیث کو امام احمد اور ابن ابی شیبہ مسلم کی جو
 اسناد ہو اسی اسناد سے روایت کیے ہیں اس میں یہ بھی زیادہ کئے ہیں میرا جی جسکے دست قدرت میں ہو اسی کی قلم
 آیت کو زبان ہو اور ہونٹ عرش کے ساق پاس اللہ کی باکی کہتی ہو اس حدیث کے پہلے جملہ کو یعنی اعظم آیت قرآن میں
 آیت الکرسی بخاری تاریخ میں بطبرانی اور ابوالعزم کتاب المعرفہ میں ابن الاثیر بھی روایت کیے ہیں حال اسکی سند ثقہ ابن ابی حنیفہ
 اپنی تاریخ میں انس ابی ہریرہ شیبہ ابن مسعود اور ابن ابی نعیر ابن عباس اور ابن راہویہ اپنی مسند میں عوف بن مالک سے
 روایت کیے ہیں امام احمد نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے آیت الکرسی پڑھ کر اپنے اُسکے پڑھنے
 سے باؤ قرآن پڑھنے کا ثواب ملتا ہے یہی سہتی نے شعب الایمان میں انس رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے جو کوئی ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھیں تو دوسری نماز تک محفوظ رہیں گے اسپر عافیت کے پکا گرو
 بنی یا صدیق یا شہید طبرانی نے حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
 فرض نماز کے بعد جو کوئی آیت الکرسی پڑھیں گے تو دوسری نماز تک اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں رہیں گے اس حدیث کی

حسن ہے ابو الحسن بن احمد بن سمون واعطانی ابی امالی من اور ابن البخاری بی عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکے شکایا کہ میرے گھر میں جبے اسکی برکت موجود ہوتی ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسکو فرمائے آیت الکرسی تو کیوں غافل ہو جس کھانے اور سالن پر وہ آیت پڑھی جائیگی تو اللہ تعالیٰ اُس کھانے اور سالن کو برکت بڑھاویگا نساؤی اور طبرانی اور ابن جہان ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے اور بیہقی شعب الایمان من علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی آیت الکرسی ہر نماز کے بعد پڑھیگا تو اُسکو بہشت میں جانے کو کوئی چیز مان نہیں مگر مرنے کا توقف ہو آبی امامہ کی حد ایک طریق صحیح ہے بخاری کی شرط پر اور ابن جہان بھی اسکی تصحیح کیا ہے علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ بھی زیادہ کیا ہے اور جو کوئی اُس آیت کو اپنے سونے کیوقت پڑھا کریگا تو اللہ اُسکے گھر کو اور اُسکے ہمسایہ کے اور اُسکے اطراف کے چند گھر و مکہ امن میں رکھیگا ترمذی اور بیہقی اور حاکم مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سورہ بقرہ میں ایک آیت ہے وہ آیات قرآن کے سیدہ ہے حاکم نے زیادہ کیا ہے جس گھر میں شیطان ہو وہاں اُسکو پڑھے تو شیطان سے نکل جاویگا وہ آیت آیت الکرسی ہے بخاری اور نساؤی اور ابن خزیمہ وغیرہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کی زکوٰۃ کو محافظت کرنے کے لئے مجھے بٹھلائے ایک شخص آکے اُس میں کا اناج اپنے پتوں سے لینے لگا میں نے اُسکو پکڑ لیا اور بولا تجھ کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لجاتا ہوں اُس نے کہا میں محتاج ہوں مجھ پر قرض ہے اور مجھے عیال میں اور مجھے نہایت ضرورت ہے میں نے اُسکو چھوڑ دیا صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دیکھ کے فرمائے اے ابو ہریرہ تمہارے اسیر کا کیا ماجرا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اُس نے اپنی محتاجی اور عیال داری بیان کی میں نے ترس کھا کے چھوڑ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ مجھ کو بولا پھر آئیگا آپ یہ فرمانے سے مجھے یقین ہوا کہ وہ پھر آویگا تب میں اسکی راہ تنگ کر دیا تھا کہ اُس نے آکے اناج پتوں سے اٹھانے لگا میں نے اُسکو پکڑ لیا کہ بولا تجھ کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لجاتا ہوں بولا مجھے چھوڑ دو میں محتاج ہوں عیال بہت رکھتا ہوں میں نے ترس کھا کے چھوڑ دیا صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دیکھ کے فرمائے اے ابو ہریرہ تمہارے اسیر کا کیا ماجرا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اُس نے اپنی محتاجی اور عیال داری بیان کی میں نے ترس کھا کے چھوڑ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ مجھ کو بولا پھر آئیگا تیسرے مرتبہ میں اُسکو

مک رہا تھا پھر اُنکے اناج اُٹھانے لگا میں اُسکو بکری لکھے بولا تو تین شب تک نہ آوٹھا کر کے اقرار کرتا ہوں اور پھر آتا ہوں اب میں
 تمکو البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیجا دوں گا اُس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں تمکو چند کلمے سکھادیتا ہوں کہ ان
 تمکو اللہ تعالیٰ نفع دے گا میں نے کہا وہ کیا بولا بچھوڑنے پر سونے کو جب جاؤ تو آیت الکرسی اللہ لا الہ الا ہوا حق العیوم
 آخر آیت تک پڑھا کرو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے پر ایک خانقاہ متعین رہیگا اور تمہارے پاس صبح تک
 شیطان نہ آوے گا میں اُسکو چھوڑ دیا صبح ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے اے ابو ہریرہ تمہارے پاس
 اسیر کا کیا ماجر ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اُسکے اس کہنے سے کہ میں تجھے فائدے کے کلمے سکھاتا ہوں میں نے
 اُسکو چھوڑ دیا فرماتے وہ کیا کلمے ہیں تب میں وہ عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سچ بولا
 پر وہ بڑا جھوٹا ہے اے ابو ہریرہ تم تین شب تک کس سے بات کرتے تھے سو جانتے ہو میں بولا نہیں فرمایا
 وہ شیطان تھا نساہی اور ابولیلی اور ابن جہان اپنی صحیح میں اور ابوالشیخ کتاب الغلطۃ میں اور طبرانی اور حاکم اور بیہقی
 اور بیہقی دونوں اپنے حوالہ میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میر کیا بن حبرین میں خرمار ہوتا جب
 دیکھتا تو اس میں خرماک نظر آتا ایک شب میں اُسکی نگاہ بانی کرتا رہا دیکھا تو ایک شخص جوان لڑکے سی شبیہ میں آیا
 میں نے اُسکو سلام کیا وہ سلام کا جواب دیا میں نے اُسے پوچھا تو جن ہے یا انسان وہ بولا میں جن ہوں میں نے کہا تو اپنا
 ہاتھ بتلا اُس نے بتلایا کہتے کے ہاتھ کی مانند تھا اُس پر بال بھی کتے کے بالوں کی طرح تھے میں نے پوچھا کیا جنوں کی خلقت ایسی
 ہو کرتی ہے بولا جن کو معلوم ہے میر سے قوی انہیں کوئی نہیں میں بولا تو نے ایسا کام کس واسطے کیا بولا میں نے سنا ہوں
 کہ تم صدقہ دینا بہت دوست رکھتے ہو مجھے آرزو آئی کہ تمہارے یہاں کھانا بھی کچھ کھاؤں ابی رضی اللہ
 عنہ کہے کیا چیز تمکو تمہارے سے پناہ میں رکھتی ہے بولا سورۃ بقرہ میں کی آیت جو آیت الکرسی کہلاتی ہے شام
 اُسکو جو کوئی پڑھے تو صبح تک ہمارے پناہ میں رہتا ہے اور صبح کو جو کوئی پڑھے تو شام تک ہمارے پناہ میں
 رہتا ہے ابی کہتے ہیں صبح ہی میں آئے یہ ماجرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا آپ فرماتے کہ وہی
 سچ بولا امام احمد اور ترمذی ابی یوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہمارے گھر میں ایک
 طاق تھا میں اُس میں خرمار کھا کر تا غول لینے چڑھ گیا اُس میں سے بیانی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس شکایت لے گیا آپ فرمائے ہم اُسکو دیکھو تو کہو بسم اللہ جیسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر پڑھ لیا ہے

نظر فرمائیے کہ یہ روایت صحیح ہے

قسم کھائی کہ مجھے چھوڑ دو پھر نہ آؤ گی میں نے اُسکو چھوڑ دیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ مجھے
تیسرے اسیر کا کیا ماجرا ہی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ قسم کھائی کہ پھر نہ آؤ گی میں نے اُسکو چھوڑ دیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ جھوٹ کہی پھر آؤ گی غرض دوسرے بار بھی میں نے اُسکو بکڑا اُس نے نہ آؤ گی کر کے قسم
کھائی میں نے اُسکو چھوڑ دیا آپ فرمائے وہ جھوٹ کہی پھر آؤ گی تیسرے مرتبہ میں نے اُسکو بکڑے کہا اب تجھ کو رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیکنے تک نہ چھوڑو گا کہی میں تمکو ایک بات سکھاتی ہوں تم اپنے گھر میں آیت الکرسی پڑھا کرو
شیطان وغیرہ نہ آؤ گی میں نے چھوڑ دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ مجھے تیسرے اسیر کا کیا ماجرا
میں نے سب باور بیان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ بڑی جھوٹی ہے پر یہ بات سچ کہی تیرہویں نے کہا یہ حدیث
حسن غریب ہے دوسرے صحابہ پر بھی ایسے قصے گزے ہیں چنانچہ ابی اسید سعدی انصاری قصے کو طبرانی نے روایت
کیا ہے زہد بن ثابت کے قصے کو ابن ابی الدنیائے روایت کیا ہے معاذ بن جبل کے قصے کو طبرانی اور ابو بکر رویانی
روایت کئے ہیں بریدہ کے قصے کو بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے عمر کے قصے کو دارمی اور طبرانی اور ابو نعیم
اور بیہقی دلائل میں روایت کئے ہیں لیکن عمر کے قصے میں یہ مذکور ہے کہ شیطان آپؐ شہر کیا تھا کہ تم کشتی کر کے
مجھے گراؤ گے تو میں تمکو ایک آیت سکھاؤں گا جس کے پڑھنے سے شیطان گھر میں نہ آؤ گی عمر جب اُسکو بچھا کر تو یہ آیت
سکھایا ابن ابی حاتم وغیرہ ابن عباس سے روایت کئے ہیں کہ بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام پوچھا اے موسیٰ تیرا رب
سوتا بھی ہے موسیٰ انکو غصہ کئے اور کہے اللہ سے ڈرا کرو تب اللہ تعالیٰ موسیٰ کو ندا کر کے کہا اے موسیٰ تجھے پوچھتے
میں تیرا رب سوتا ہے یا نہیں تو اپنے دونوں ہاتھوں میں دو شیشے لیکے تمام شب کھڑا ہو موسیٰ وہیں کھڑا ہو ٹھٹھ
جب ہوئی موسیٰ اوگو کر گر کر گون پر گر گئے چہرہ سیار ہو کہ شیشوں کو مضبوط پکڑے پھلے پھلے موسیٰ اوگھے شیشے ہاتھ
گر کے پھوٹ گئے اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا اے موسیٰ اگر میں سوتا رہتا تو آسمان و زمین گر کے پھوٹ جاتے
جیسے یہ شیشے پھوٹے لا اِکْرَافِی الدِّینِ زبردستی نہیں دین میں یعنی زبردستی سے دین میں داخل کرنا نہیں
پہنچتا اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابو داؤد اور نسائی اور ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کیا ہے کہ پیش از اسلام انصار کی عورتوں سے جس کا بچا نہیں جیتا تو وہ مذکر کرتی اگر میرا بچہ جیتا جاگتا رہ گیا تو اُسکو
یہودی کر دؤ گی اس لئے انصار کے بہت بچے یہودیوں کے پاس تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی النضیر کو جب شہر بدر کئے

انصار کہنے لگے ہم اپنی اولاد کو نہ چھوڑینگے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 آمین تمہارے لوگ جو میں کہتے استمراج کرو اگر تمکو اختیار کریں تو وہ تمہارے ہیں اگر یہودی کو اختیار کریں تو وہ
 یہودی ہیں انہوں کو بھی یہود کے ساتھ جلا وطن کرنا سعید بن جبیر اور شعبی سے بھی ایسا ہی مروی ہے مجاہد
 یہ مروی ہے کہ بنی نضیر کے قبیلے والے اسیو کن بچوں کو دودھ پلائے تو بنی نضیر کو جب شہر بدر کئے ان کے
 قرابت والے اسیان کہے ہم بھی یہود کے ساتھ جاوینگے ان کے قرابت والے مسلمان انکو روکے اور مسلمان ہونے
 کیواسطے انہر جہر کئے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا عبد بن حمید نے عبد اللہ بن عبدہ سے روایت کیا ہے کہ انصار بنی سالم
 بن عوف میں ایک شخص تھا ابو الحصین نام اسکو دو فرزند تھے پیش از نبوت کے دونوں نصرانی ہوئے تھے ایک بار کے
 دونوں یہودیوں کے ساتھ مدینہ کو اناج بیچنے آئے باپ نے انکو دیکھ کے پکڑ لیا اور بولاجب تک تم اسلام نہ لاؤ گے
 میں تمکو نہ چھوڑونگا وہ اس بات پر راضی نہیں ہوئے تب یہ فقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا اور عرض
 کیا یا رسول اللہ میرے فرزند دونوں جاوین اور میں دیکھتا رہوں کیونکہ وہ گاتب یہ آیت اتری اکثر متعین
 کہتے ہیں یہ آیت منوع نہیں بلکہ محکم ہے لیکن اپنے عموم پر باقی نہیں بلکہ خاص ہے اہل کتاب کے حق میں کہ وہ جزیرہ ہیں
 تو انکو اسلام لانے پر جبر نہیں لیکن کہتے ہیں ابتداء اسلام میں ہنوز جنگ کا حکم نہیں ہوا تھا اسوقت یہ آیت
 نازل ہوئی تھی کہ اسلام لانے پر جبر نہیں جب آیت سیف نازل ہوئی اس سے یہ حکم منوع ہوا یہ قول ابن سعد
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ کھل چکی ہو سیدھی راہ گر اسی یعنی ایمان اور کفر
 فرق روشن دیلون ظاہر ہوا ایمان لے آنا سیدھی راہ ہے اس سے سعادت بادی حاصل ہوتی ہے کفر اختیار کرنا
 گمراہی ہے تفاوت سردی کو پہنچاتا ہے سودی لون سے ثابت ہوا عقل پر جب یہ بات کھل گئی تو ایمان
 طرف جلدی کر لگانا اسکو سعادت اور نجات ہے کفر سے بھاگیگا تا تفاوت سے بچے جب امر ایسا ہو تو ایمان لانے
 کیواسطے جبر کرنا ضرور نہیں فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ اب کوئی منکر موطا غوت سے یعنی شیطان سے لیکن کہتے ہیں
 طاغوت ساحر اور کاہن مراد ہے لیکن کہتے ہیں اس سے بت وغیرہ کہ جن کو اللہ کے سوا پرستش کیا کرتے ہیں
 مراد ہے وَيُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ اور ایمان لاوے اللہ پر یعنی اللہ کو اپنا رب اور یہود سمجھے اور مسکے پیغمبروں کی
 تصدیق کرے فَقَدْ اسْتَقَمَّ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا مقرر اس نے پکڑی کہہ مقبوضہ جو ٹوٹنے

ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ عرفہ وثقی لا الہ الا اللہ ہے ابن ابی شیبہ نے اس بات پر
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ قرآن ہو اور چاہے کہتا ہو کہ وہ ایمان ہو حاصل مطلب یہ ہے کہ دین اسلام
 کو حکم کرنا گویا مضبوط زنجیر کو پکڑنا ہے کہ جبکا ٹوٹنا ممکن نہیں بیان تک کہ بہشت میں داخل ہوگا واللہ
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور اللہ سننا ہوتا ہے اللہ وَلِیُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلِی النُّوْرِ اللہ
 منین و مددگار ہے ایمان والوں کا نکالتا ہے انکو اندھیروں سے اُجالے میں کفر کو ظلمات سے تعبیر کیا اور ایمان کو
 نور سے طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سے ایک قوم مراد تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام
 سے منکر تھی بعد وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائی وَالَّذِیْنَ كَفَرُوْا اُولٰٓئِھِمْ الطَّاغُوتُ اور وہ
 جو منکر ہیں مددگار اُن کے شیطان ہیں مقاتل نے کہا ہے طاغوت کعب بن الاشرف اور حسی بن اخطب اور دیگر
 مگر اہل کفر مراد ہیں طاغوت کے لغز کا استعمال مذکور اور مونث واحد اور جمع سب پر آتا ہے اس
 اسکو جمع میں استعمال کیا یُخْرِجُوْهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلِی النُّوْرِ اِلِی الظُّلُمٰتِ نکالتے ہیں انکو اُجالے سے اندھیروں
 یعنی روایت مگر اہل کی طرف بلاتے ہیں طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت چند
 لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے جب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو آپ کے منکر ہوئے بعضہ کہتے ہیں دو لون آیتیں اپنے عموم پر ہیں
 اُن سے مخصوص کوئی قوم مراد نہیں اور بعضہ کہتے ہیں حیند لوگ اسلام لاکے مرند ہوئے
 تھے انکی شان میں یہ آیت نازل ہوئی معلوم کیجئے ایمان کا لانا حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے ارادے ہو مگر طاغوت
 سبب بڑے تھے اس لئے نکالنے کی نسبت طاغوت کی طرف کیا اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ و
 ہیں یعنی طاغوت اور کفار دوزخ والے اُس میں اپنے دوزخ میں سدا رہیں گے اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْ حٰجَّ اَنْدَالَ
 فِیْ رَیْبِهِ اَنْ اٰتٰہُ اللّٰهُ الْمُلْکَ کیا تو نے نہیں دیکھا وہ شخص جو جھگڑا ابراہیم سے اُس کے رب پر اسوایہ
 دی اللہ نے اُسکو سلطنت یعنی اللہ تعالیٰ نے اُسکو جو سلطنت دی تھی وہ سلطنت کے عوض پر اللہ تعالیٰ کی ذات پاک میں
 جھگڑنے لگا اللہ تعالیٰ نے الم تر فرمایا اُس سے مراد الم تعلم ہے یعنی کیا تو نہیں جانتا اس کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس بمنزلہ معاینہ کے تھا اسوایہ الم تر کے لغز سے تعبیر کیا اِس بادشاہ کا نام عمرو تھا تاج پہنے کا اختراع اول

اُسی نے نکالا اور زمین پر جبر و ظلم کی بنیاد ڈالی اور دعویٰ خدائی کا کیا اور ایک عمارت بلند تیار کر کے آسمان
 و اوتوں جنگ کرنا چاہا اس عمارت کا احوال انشاء اللہ سورہ فاطر میں مذکور ہو گا ابن جریر نے مجاہد روایت
 کیا ہے کہ تمام روکنین کے مالک چار شخص ہو دو مومن تھے ایک سلیمان بن داؤد دوسرے ذوالقرنین علیہ السلام
 اور دو کافر ایک نخت نصر دوسرا مزد بن کنعان اِذْ قَالَ ابْنُ اِهِيْمَ رَبِّیْ الَّذِیْ یُخَيِّیْ وَ یُعِیْیْتُ جَبْ
 کہا ابراہیم نے میرا رب وہ جو جلاتا ہی اور مارتا ہی یہ ہے جن جوابِ مزد کا مزد نے ابراہیم علیہ السلام
 پوچھا تیرا رب کون ہے ابراہیم اُس کو یہ جواب دئے قَالَ مَرُود بُولَا اَنَا اَحْیَیْ وَ اَمِیْتُ مِیْنْ ہُون
 جلاتا اور مارتا اکثر مفسرین کا یہ قول ہے کہ مزد نے دو شخص کو بلوایا ایک کو گھائل کیا اور دوسرے کو چھوڑ دیا اس
 گدھے نے قتل نہ کرنے کو حیات نام رکھا ابراہیم علیہ السلام دیکھے کہ اُس کو عقل سے بہرہ نہیں ترک قتل کو حیات
 سمجھا ہے اس لئے اس دلیل کو چھوڑ کے دوسری دلیل کی طرف نقل کئے قَالَ ابْنُ اِهِيْمَ فَانَ اللّٰہُ یَا سَیِّ
 بِالْشَّمْسِ مِیْنْ الْمَشْرِیْقِ فَانَ یَہَا مِیْنْ الْمَغْرِبِ کہا ابراہیم نے مقرر اللہ تو نکالتا ہی سورج کو مشرق
 پھر تو اُس کو نکال مغرب سے فَبَیْہَتْ الَّذِیْ کَفَرَ تَبْ حِیْرَانْ رَہْ گیا وہ منکر یعنی مزد کو کچھ نہ سدھری اور
 کچھ جواب کہہ نہ سکا سمجھا کہ اپنے سے یہ کام نہو گا تبصرے کہتے ہیں مزد کے اور ابراہیم کے درمیان یہ
 جھگڑا جو ہوا ابراہیم علیہ السلام کو آتش میں ڈالنے کے بعد ہوا تھا عبد الرزاق اور ابن جریر وغیرہ زید
 بن اسلم سے روایت کئے ہیں کہ مزد کے وقت میں ایک بار لگی قحط پڑا لوگ مزد کے یہاں تھے اُن سے پوچھا
 تمہارا رب کون ہے جو کہتا تو ہی اُس کو اناج دیتا ابراہیم علیہ السلام بھی اسکے یہاں گئے مزد نے کہا تیرا رب
 ہے ابراہیم فرمائے میرا رب ہی جو جلاتا ہی اور مارتا ہی مزد بولا میں بھی جلاتا ہوں اور مارتا ہوں تب ابراہیم
 کہے اللہ سورج کو پورے نکالتا ہی تو اُس کو کچھ سے نکال مزد بند پڑا اور ابراہیم کو اناج مذکیے نکال دیا ابراہیم
 نے اپنے گھر کی راہ لی ایک بالو کے ٹیلے پر اُجاگدہ ہوا بولے میں یہاں کی بالو لیجاؤں تو گھر کے لوگ دیکھ کے خوش
 ہو جائیں گے لیکن وئے اُس کو اناج سمجھ کے خوش ہو وئیں غرض بالو کا موٹہ باندھ کے لائے اور اسبابِ مکہ کے
 سو گئے اُنکی بی بی جب اسباب کھولی دیکھتی کیا ہے کہ اس میں ایسا بہتر اناج ہے کہ کوئی نہ دیکھا ہو گا کھانا
 تیار کر کے ابراہیم کے پاس لائے اُئی ابراہیم کو تو معلوم تھا کہ اپنے یہاں کھانا نہ تھا پوچھے یہ کہاں آیا۔

بی بی بولی تم جو انج لائے تھے اُس سے بچائی ہوں ابراہیم جانے کہ اس زرق کو اللہ بھیجا ہے اسکا شکر
 کئے بعد اللہ تعالیٰ نے مزد کے پاس ایک فرشتہ کو یہ پیغام دیکے بھیجا اگر تو میرے پر ایمان لایا تجھکو
 تیری سلطنت پر باقی رکھوں گا مزد بولا کیا میرے سوا کوئی دوسرا بھی خدا ہے دوسرا بھی فرشتہ آگے
 بولا تب بھی وہی جواب دیا تیرے مرتبہ بھی فرشتہ آگے کہا اس دفعہ بھی وہی جواب دیا تب فرشتہ
 بولا تین دن کی تجھکو جہالت ہو امنین تو اپنا لشکر جمع کر یہ جبار اپنی فوج جمع کر کے نکلا اللہ تعالیٰ فرشتہ
 حکم کیا کہ اُسکے لشکر پر چھڑو نو مسلط کر فرشتہ نے پھرون کا دروازہ اُن پر کھول دیا اس کثرت سے
 چھتر نکلے کہ آفتاب چھپ گیا اور چھتر فوج والوں کے بدن کی چربی کھا گئے اور انکی خون پی گئے ہڈیوں کے
 سوا کچھ باقی نہ رہا مزد کو کچھ نہ کئے مگر اُسکی ناک میں ایک چھتر گھسکے چار سو برس تک ایذا دیتا رہا
 مزد کا حال یہ تھا کہ گرزوں سے اُسکے سر پر مارا کرتے اور جو شخص دون ہاتھ ملا کے زور سے مارتا
 اُس سے مزد و بہت خوش ہوتا چار سو برس تک اُس نے جو سلطنت کی تھی اللہ تعالیٰ نے چار سو برس
 تک اُسکو عذاب میں گرفتار کیا آخر مر گیا مقابل نے کہا ہو کہ ابراہیم تو نوکرتے سے مزد کو آپ کے قید کیا
 بعد آتش میں جلانے کے لئے انکو بلوایا اور پوچھا تیرا رب کون ہے تب وہ مباحثہ ہوا **وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ**

الظَّالِمِينَ اور اللہ راہ نہیں بتا تبے الظالمون کو او کا لڈی مری علی قرینۃ یا جیسے وہ شخص کہ
 گذرا ایک شہر پر اس آیت کا عطف پہلی آیت پر جو معنی یوں ہو کیا تو نے نہیں دیکھا اُسکو جو جگہ ابراہیم سے
 یا نہیں دیکھا مثل اُسکے جو گذرا کون شخص یہہ جو گذرا امنین اختلاف ہو جاہد نے کہا وہ ایک کافر تھا بعثت کا منکر
 یہ قول اگرچہ سابق کے جملے کے دیکھتے مناسب ہو کیونکہ پہلی آیت میں جو دعویٰ الوہیت کا کرتا تھا اُسکو ذکر
 کیا اب جو قدرت کا منکر تھا اسکا احوال کہا لیکن بعد کے جملوں کے دیکھتے درست نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ
 نے اُسکو خطاب کر کے فرمایا کم نشئت کافر سے اللہ مخاطب نہیں ہوتا اور فرمایا و جعلک آية للناس ایسا
 لفظ انبیا علیہم السلام کے شانین مستعمل ہو اگر تا ہی کافرون کے حال میں نہیں آتا وہب بن منہ نے کہا کہ
 وہ شخص ارمیا بن خلقیا ہے ہارون علیہ السلام کے سبط میں خضر اسیکا لقب ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں وہ غزیر
 بن شہر حیا ہے یہی قول قتادہ اور عکرمہ اور ضحاک اور سدی کا ہے حاکم علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اور اسحق بن

یہ شخص ارمیا بن خلقیا ہے ہارون علیہ السلام کے سبط میں خضر اسیکا لقب ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں وہ غزیر بن شہر حیا ہے یہی قول قتادہ اور عکرمہ اور ضحاک اور سدی کا ہے حاکم علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اور اسحق بن

عبد اللہ بن سلام اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں کہ وہ تنفس عریض
 قریہ سے مراد بیت المقدس ہے اسکو تخت نصر نے جب ویران کر دیا اور بنی اسرائیل کو قتل کیا اور اپنے
 لشکر کو حکم کیا ہر ایک آدمی ایک ڈھال بھر کے بیٹی بیت المقدس میں ڈالے تا وہ بھر جائے بعضے کہتے ہیں
 قریہ وہ جو وہاں ہزار ہا لوگ موت کے اندیشے بھاگے تھے اور بعضے قریہ کا نام دیرسایار اباد کہتے ہیں
 جو فارس کے پاس ایک موضع ہے اور بعضے سلما باد کہتے ہیں جو حدائق نواحی میں قریہ ہے اور بعضے دیر
 ہرقل کہتے ہیں جو مسکرم اور بصرے کے درمیان ہے اور بعضے قریہ العتب کہتے جو بیت المقدس دو گت
 پر تھا قریہ خاویہ علی عروشا اور وہ گر بڑا تھا اپنے چھتوں پر بیٹھے سقف اول گرگئی بعد
 دیو این گرین قال بولادہ گزرنے والا اِنِّیْ یُحِیِّیْ هٰذِهِ اللّٰهُ یَعْدُ مَوْتًا کَہَا ن جلاوے گا
 اسکو اللہ مرگئے پیچھے جلاوے سے مراد اس قریہ کو آباد کرنا ہے اور موت مراد ویرانی ہو گزرا سو شخص اگر
 کافر تھا تو یہ جو کہا اللہ تعالیٰ کی قدرت منکر ہو کے کہا اگر مومن تھا تو انکار کی راہ کہنیں کہا بلکہ عادت جو
 جاری ہے اُسکے نظر کرتے کہا فَاَمَاتَهُ اللّٰهُ مِائَتَہٗ عَامٍ پھر مار رکھا اُس شخص کو اللہ نے سو برس
 تم بعثہ پیچھے بھرا تھا یا اسکو قال کہا یعنی اللہ یا فرشتہ کہ لَبِثْتُ کَثِیْرًا دیر تو رہا قال بولادہ
 شخص لَبِثْتُ یَوْمًا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ میں رہا ایک دن یا دن سے کچھ کم قال بولایفے اللہ یا فرشتہ
 بَلْ لَبِثْتُ مِائَتَہٗ عَامٍ بلکہ تو رہا سو برس فَانْظُرْ اِلٰی طَعَامِکَ وَشَرَابِکَ کَوْنِیْ تَسْتَهُ اب دیکھ
 اپنا کھانا اور پینا سڑھنیں گیا وَانْظُرْ اِلٰی حِمَارِکَ اور دیکھ اپنے گدھے کو یفے اسکا کیا حال ہُوْا لِحِمَاکَ
 اٰیۃٌ لِلنَّاسِ اور تجھکو ہم نمونہ کیا چاہیں لوگوں کے واسطے یہ جملہ معطوف ہو ایک محذوف جملے پر تقدیر
 یونہی ہم ایسا اس واسطے کئے تا تجھکو معلوم کرو این اور تجھکو لوگوں کے لئے آیت کریں یفے ولایت ہو اُجھانے
 پر موت کے بعد بعضے کہتے ہیں آیت یہ ہو کہ وہ جو ان تھا ڈارمی سیاہ اُسکے بچے پوترے ہو دے سفید بال والے
 یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں مرنے کے وقت عزیز کی عمر چالیس برس کی تھی اسیموت
 و مِیْتٌ پَر اللہ تعالیٰ نے انکو زندہ کیا وَانْظُرْ اِلٰی الْعِظَامِ کِیْفَ تَنْکَسُوْهَا لِحِمَاکَ اور دیکھ ہڈیاں کس طرح
 اُجھارتے ہیں پھر اُن پر پہناتے ہیں گوشت اِس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے اس کی تقدیر یونہی ہے وَانْظُرْ اِلٰی عِزِّکَ

و انظر الى العظام كيف تشد بها وتجعلك آية للناس اكثر مفسرين کہتے ہیں یہاں ہارون کو دیکھنا جو فرمایا
اس سے گدھے کے ہار مراد ہیں گدھا مر کے اُسکے ہار بھی باقی نہیں تھے یعنی کہتے ہیں گدھا زندہ تھا اُسکو
جس طرح باندھا تھا اُسی حالت کھڑا ہوا تھا ہار سے اُسی شخص کی ہڈیاں مراد ہیں اللہ تعالیٰ نے اول اُسکے
انگو کو زندہ کیا بعد اُسکے سر کو اور تمام جسد اُسکا تیت ہی تھا بعد زندہ ہوا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ پھر جب
اس شخص پر یہ ظہور ہوا اپنے شہر آباد ہو گیا وہ اجنبی جو کیا تھا اُسکو معاینہ کر چکا قال اَعْلَمْتَ اَنَّ اللّٰهَ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ وہ بولا میں جانتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے معلوم کیجئے کہ اللہ صاحبِ اس
جگہ ذکور اُسکی تفصیل یہ ہے کہ عزیز کے ایک مرد تھا بہت نیک بخت بڑا دانا اپنی زمین کو دیکھنے نکلا
دو پہر کو ایک دیر ان قرعے میں پہنچا حرارت سخت ہوئی گدھے پر سے اتر کے اُس دیر نے مین گیا اور کسی
کے تلے جا بیٹھا توشہ دان میں انجیر انکور رکھا تھا نکالے ایک کاسہ مین انکور کا شیرہ پھوڑا روٹی کے سوکھے
انکور کو نکال کے نرم ہونے کو شیرے مین ڈالا اور آپ چیت لیٹھ کے دو وزن پیر دیوار پر لٹکا کے گھر کو
سقف کو دیکھنے لگا تو کیا دیکھتا ہے کہ گھر کے سقف ڈٹے اور دیوار مین گرمی مین آدمی زاد ہلاک ہو گئے
ان کے بوسیدہ ہار پڑے مین عزیز بولا اب انکو اللہ تعالیٰ کیونکر جلاویگا اللہ کے جلانے مین اُسے شک کیا
لیکن اچھی کی راہ سے بولا اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو حکم کیا کہ اُسکی روح قبض کر پھر سو برس تک اُسکو
مار رکھا اور اس سو برس کے اندر بنی اسرائیل مین بہت حادثے گزرے جب سو برس پورے ہوئے اللہ تعالیٰ
نے عزیز کے پاس فرشتے کو بھیجا فرشتہ آ کے اول اُسکے دکو بنایا تا وہ سمجھے پھر انکو پیدا کیا تا دیکھے کہ
اللہ تعالیٰ مردوں کو کیسا زندہ کرتا ہے بعد اُسکے تمام بدن کو مترتب کیا اور ہارون پر گوشت بال
پوست پہنایا بعد اُس مین دم بھرا یہ معاملہ جو اُسکے ساتھ ہوا عزیز نے اُسکو دیکھا اور سمجھا اور اُٹھ
بیٹھا تب فرشتے نے پوچھا تو کتنی دیر رہا عزیز دو پہر کے وقت سو گیا تھا اب دیکھتا ہے تو دن آخر ہونے
پر ہے لیکن ہنوز آفتاب غروب نہیں ہوا ہے شبہ سے بولا مین ایک دن رہا ہو گیا یا اُس سے کم فرشتہ بولا
تو اپنا کھانا پینا دیکھ دیکھا تو انکو کے دو شاب مین روٹی و نہیں ہے انکور انجیر تارے مین کوئی چیز سڑی
نہیں مٹا دیکر اُسکے دلیں کچھ شک ہوا تب فرشتہ بولا میری بات مین تو شک کیا کرتا ہے اپنے

گدھے کو دیکھ عزیز نے دیکھا گدھے کے بوسیدہ ہار پر سے مین فرشتہ نے گدھے کے ہاروں کو بھارا پرانے گدھے
 ہو کے جو پر سے تھے جواب دیکھے جمع ہوئے فرشتہ اُن ہاروں کو ترکیب دیکھے اُس پر رگ ان پے باندھا بعد
 اُن پر گوشت پہنایا اور اُس پر پوست مڑھا بال لگایا بعد اُس میں دم بھرا گدھا سر جھٹکے کھڑا ہوا
 کی طرف دیکھنے پکارا جب عزیز نے یہ تماشا دیکھا بولا اللہ سب چیز پر قادر ہے اور گدھے پر سوار
 ہو کے اپنی محلہ کی طرف آیا دیکھا تو پہچانتا کہ کوئی آدمی نظر آیا اور نہ کوئی گھر جب اپنے گھر کو آیا تو
 وہاں ایک سو بیس برس کی ایک بڑھیا اندھی لہجہ میٹھی ہے وہ عزیز کی باندی تھی عزیز جاتے وقت مین
 عمر کی تھی عزیز کو خوب پہچانتی تھی عزیز نے اُس سے پوچھا کیا یہ عزیز کا گھر ہے کہی ہاں اور عزیز کا نام سنکے
 روئی اور بولی تمام لوگ عزیز کو بھول گئے اب عزیز کا کوئی نام بھی نہیں لیتا بولا میں عزیز ہوں بولی
 عزیز گم ہو کے سو برس گزر چکے اُن کا کچھ تپا نہ لگتا تب عزیز اپنا سارا ماجرا بیان کئے بولی عزیز کی دعا
 مقبول ہوتی تھی اُنکی دعا سے بیمار چنگے ہوتے تھے تم عزیز ہو تو دعا مانگو کہ میری بھارت آجا و انکھ سے
 دیکھ کے عزیز کو پہچان لوں گی عزیز اُسکے آنکھ پر ہاتھ پھرا کے دعا کئے آنکھیں اچھی ہوئیں ہاتھ پکڑ کے کہے اللہ
 کے حکم سے اُٹھ درست ہو کے اُٹھ کھڑی ہوئی اور دیکھ کے کہی سچ تم عزیز ہو بنی اسرائیل کے محلہ میں گئی
 عزیز کا فرزند ایک سو اٹھارہ برس کا تھا اور عزیز کے پوتے تمام بوڑھے تھے اُنسی کہی عزیز آئے ہیں
 سب اُسکو جھٹلانے لگے بولی میں تمہاری باندھی فلاںی ہوں عزیز کے دعا کرنے سے میں صحت پائی ہوں
 اللہ عزیز کو سو برس مار چھوڑ کے پھر جلا یا ہے تب تمام دیکھنے کو دوڑے آئے عزیز کا فرزند بولا میرے
 باپ کے شان و شوکت کے سچ ایک خال تھا دیکھا تو خال ہے سمجھے سچ عزیز ہے بنی اسرائیل کہنے لگے بخت نصر نے
 تورات کے نسخہ کو جلا دیا آپ لوگوں کو اُسکی کچھ کچھ آیتیں یاد ہیں اور ہم سنتے تھے کہ اُس وقت سو
 عزیز کے کسی کو تو ریت از بر یاد نہیں تھی تم تو ریت دیکھ دو عزیز کا والد سردار خانے میں بخت نصر کے
 وقت تو ریت کو دفن کیا تھا عزیز کے سوا کسی کو معلوم نہ تھا بنی اسرائیل کو لیجا کے کھود کر تو ریت لگا
 سیبا ہی اُکھڑ گئی تھی کا غنڈ لگے تھے عزیز ایک درخت کے سایہ میں بیٹھے تو ریت نے ہمارے لکھتے میں
 یہ کہ بنی اسرائیل گھیرے ہوئے تھے یکا یک آسمان پر سے دو شہاب اتر کے عزیز کے پیٹ میں گئے تو ریت

انجرا زہر ہو گئی تو ریت کھم دئے انہیں باقون کے لئے یہود وغیرہ کو ابن اللہ کہتے ہیں دسے یہ قوریت کا گنا
 ہو غرقیل من واقع ہوا اُس قصہ کو اسحق بن بشر اور ابن عباس کہتے ہیں ابن عباس اور کعب الاحبار اور حسن بصری
 ابوہریرہ بن عبدہ سے بطریق متعدد روایت کئے ہیں مگر بعض روایتوں میں نقصار سے اور بعض دن میں
 بتفصیل مذکور ہے وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْحَنِي كَيْفَ تَخْبِي الْمَوْتَى یاد کر اسی محمد جب کہا ابراہیم
 نے اسی رب مجھ کو بتا کیسا تو جلا دیگا مردے کو اس سوال کے سبب کہ ابن ابی حاتم اور ابو الشیخ کتاب الغلطہ
 میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ ایک روز ابراہیم علیہ السلام کا گدز کسی مرد پر
 ہوا کہتے ہیں کہ وہ جشی تھا دریا کے ساحل پر پڑا ہوا دریائی جانور اور زمین کے درندے اور پرندے ہاتھ میں
 اُسکو کھاتے ہیں ابراہیم علیہ السلام یہ دیکھ کے کہے اسی رب اُسکو دریا کے جانور اور زمین کے درندے پرندے
 کھا رہے ہیں آئندہ یہ بھی مر جاؤ گئے اور گل جائیگے البتہ تو اُنکو زندہ کر لیا پر مجھے دکھا دے کہ تو کیسا زندہ کر لیا
 ابن جریر نے ابن بروج سے روایت کیا ہے کہ ایک گدھا مر کر پڑا تھا اُسکو درندے پرندے کھا رہے تھے کچھ گوسشت
 باقی نہیں تھا فقط ہاڑھے ابراہیم علیہ السلام کا گدز اُس پر سے ہوا تعجب سے دیکھے اور کہے اسی رب مجھ کو معلوم
 تو اُس مرد کو اُن جانوروں کے شکم سے پھر جمع کر لیا پھر کیا جمع کر لیا سو اب مجھے بتلا قَالَ أَوَلَمْ تَوْمِنْ
فَمَا يَرْبِيهِ کیا تو نے یقین نہیں کیا جو میں مرد کو زندہ کرتا ہوں قَالَ بَلَىٰ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّ نَارُ الْبَاطِنِ
لَا تَنفَعُ وَلَا تَنْصُرُ لیکن اس واسطے کہ تسکین ہو میرے دل کو یعنی میں جو یہ مطلب کیا شک ہے نہیں بلکہ
 اپنے تئیں علم یقین جو حاصل ہو اُسکو معاینہ کروں تا عین یقین ہو جائیگا کیونکہ خبر معاینہ کے برابر نہیں ظاہر
 کہ کسی چیز کو دیکھنے سے جو معرفت اور تسکین دلو ہوتی ہو استدلال سے وہ بات حاصل نہیں ہوتی وہ جو
 بخاری اور مسلم ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نحن
 باحق بالشک من ابراہیم اذ قال رب انی کیف تحیی الموتی قال اولم تو من قال بلی ولكن لیطین قبی یعنی
 ابراہیم کی یہ نسبت ہم شک کرنے کو احق ہیں جبکہ وہ کہا رب انی کیف تحیی الموتی الخ اس سے مراد یہ ہے کہ ابراہیم
 علیہ السلام کو جب معاینہ کر لیا اشتیاق تھا کہ اُس سے زیادہ اشتیاق ہو اچائے جیسے کہتے ہیں معنی
 یوں ہے کہ جب شک نہ ہو تو ابراہیم کو بطریق ادلی شک نہ ہونا لینے انبیا کے دلوں میں شک آیا کرتا

مجھ کو بھی شک آنا لازم ہوتا تم جانتے ہو میں نے تو شک نہیں کیا اب ذکر ابراہیم بھی شک کئے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ایسا جو فرمائے تو اسے کی راہ سخت یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ ابراہیم سے افضل ہو گیا
 علم حاصل نہیں ہوا تھا قَالَ فرمایا ربِّی تَخَذْ اَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ کہ تو پکڑ چار جانور اڑاتے ہیں عباس
 کی روایت جو سابق میں گذری اس میں مذکور ہے کہ دسے جانور ایک بطخ ایک شتر مرغ کا چوزہ ایک مرغ ایک
 مور ابن عباس کی بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ دسے چار پرندے کلنگ اور مور اور مرغ اور کبوتر تھے مجاہد سے
 منقول ہے کہ دسے مرغ اور مور اور کوا اور کبوتر تھے فَصَوَّهِنَّ اِلَيْكَ پھر اپنے پاس انکو رکھ چھوڑ اس لفظ
 میں دو قرأت ہیں ابو جعفر اور حمزہ کی قرأت میں نصر میں صاد کے کسر سے ہو تب اُسکا معنی یون ہو گا
 انکو فلع کر اور اعضا جدا کر دوسرے قاریان صاد کے ضم سے پڑھے ہیں اُسکا معنی یہ ہے انکو اپنی طرف لے
 یعنی انکو اپنے پاس جمع کر کے رکھ اس صورت پر یہاں تقدیر یون ہو گی اُن جانوروں کو اپنے پاس رکھ چھوڑ
 پھر انکو کاٹ کے ٹکڑے کر تَمَّ اَجْعَلْ عَلٰی كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جَبْلاً اچھڑا ل ہر پہاڑ پر اُسکا ایک ایک ٹکڑا
 پرندوں کے ٹکڑوں میں اور پہاڑوں کی تعداد میں اختلاف ہو ابن عباس رضی اللہ عنہما اور قتادہ سے
 مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امر کیا ہر ایک پہاڑ کے چار ٹکڑے کر کے انکو چار پہاڑ پر ڈالنا ہر ایک پہاڑ پر ایک
 ایک جانور کا ٹکڑا سدی اور ابن جریج کہتے ہیں ہر جانور کے سات ٹکڑے کئے اور سات پہاڑ پر ڈالے اور اُنکے
 سر اپنے پاس رکھے تَمَّ اَذْعَمْتَ يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ سَعْيًا پھر انکو بلواؤ نیگے تیرے پاس دوڑتے لینے پانوں پر
 چلے آؤ نیگے یہ فرمایا کیونکہ اگر اتر کر آدین تو مظنہ ہے کہ دوسرے جانور ہوں بہتقی اور ابن المنذر حسن بصری
 سے جو روایت کئے ہیں اُن دونوں کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ ابراہیم نے اُن جانوروں کو ذبح کئے
 اور اُن کے پُر اکھیر دئے اور اُن کے سر اور پانوں اور کپھوٹے جدا کر کے سبکے ملا دئے اُسکے چار حصے کر کے
 چار پہاڑ پر ڈالے اور اب انکو پکاڑے کہ اے ٹوٹے ہوئے ہاڑ اور جدے ہوئے گوشت اور کٹی ہوئی رگین
 اللہ کے حکم سے جمع ہو جاؤ اللہ تمہیں دم بھر تازہ بھر دے اُسکے خون اور ہاڑ اور پر اور گوشت اُڑھنے لگے
 ہاڑ سے ہاڑ اور پر سے پر اور گوشت گوشت ملنے لگا ہر جانور کا جو اپنے جز سے ملا ذبح کر نیگے قبل جیسے
 تھے دیسے ہی ہو گئے اور سب دوڑ کے ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے وَاعْلَمْتَ اَنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ حَكِيمٌ

اور جان سے اللہ زبردست ہو مکت والا یعنی سب پر غالب کسی بات سے عاجز نہیں جو چاہے سو کر
کوئی کام بے حکمت نہیں کرتا مَثَلُ الَّذِينَ يَبْغُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ
أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ مَثَلُ الْاِخْوَانِ الَّذِينَ خُذُوا عَهْدَ بَيْنِهِمْ
رَدِّهِمْ مِنْ جِيسَةِ اِيْكَانَ اُس سے اگین سات خوشے ہر خوشے میں سو سودا نے اس کلام کی تقدیر یہ ہے
مثال انہی جو فی سبیل اللہ مال خرچ کرتے ہیں ایک زراعت کرنے والے کی مانند ہو اور مثال اُن کے
مال کی ایکے اُن کی مانند ہو جو اسکو پوتا ہی اُس کا بھار اگتا ہو اسکو سات خوشے نکلنے میں ہر خوشے میں
رہتے ہیں سو ایک درہم مثلاً خرچ کیا تو سات سو درہم کا ثواب ملتا ہو سات خوشے اگنے سے یہ مراد
کہ دانے سے ایک بھار اگتا ہو اس میں سات شاخ نکلنے میں ہر شاخ کو ایک خوشہ لگتا ہو ہر خوشہ میں سو دانے
ہوا کرتے ہیں اگر کوئی کہے کہ یہ تخیل صحیح ہوگی کیونکہ ایک خوشے میں سو دانے نہیں رہتے جواب یہ ہے اگرچہ
گیہوں کے خوشے میں سو دانے نہیں لیکن دوسرے قسم کے نارج میں سو دانے رہتے ہیں جیسے کنگنی جو ارد وغیرہ اور
مکمل ہے کہ کسی سردسیر زمین میں گیہوں کے خوشے میں بھی سو دانے ہوں اگر ہو تو بھی کچھ غل نہیں کیونکہ غرض اُس
تمثیل کے لئے سب چیزیں موجود ہونا ضرور نہیں اگانے والا حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی لیکن یہاں اگائی کی
نسبت جو وجہ کی طرف کیا سو مجازاً ہو دانہ اگانیکا سبب پڑا تھا اس لئے نسبت اُس کی طرف کیا اور نے
سبیل اللہ سے جہاد مراد ہے ظاہر لفظ اسی پر دلالت کرتا ہو کیونکہ عرف میں فی سبیل اللہ سے جہاد مراد
ہوا کرتا ہو بعضہ کہتے ہیں تمام قسم کی نیکیاں مراد ہیں اس میں واجب اور تطوع سب داخل ہو دیکھئے امام
احمد اور طبرانی اوسط میں اور یہی سنن میں بریدہ رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی اوسط میں انس رضی اللہ
عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے حج میں پیسا خرچ کرنا فی سبیل اللہ یعنی جہاد
میں پیسا خرچ کر نیکی مثل ہی ایک درہم سے سات سو درہم کا ثواب ہوتا ہو ابن ابی حاتم نے ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں ایسا روایت کیا ہو کہ پیسا خرچ کرنا حج میں اور جہاد میں دونوں برابر
ہیں ایک درہم کو سات سو کیونکہ حج بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہو واللہ لیضعیف لمن یشاء اللہ تعالیٰ
جسکو چاہے اس حدیث کے دو معنی ہیں ایک یوں ہے یہ بڑھوتی ایک کو سات سو کرنا جسکے واسطے اللہ چاہتا ہو

کرتا ہے دوسری معنی یوں ہے اللہ تعالیٰ اس سات سو پر بڑھوتی کرتا ہے جس کے واسطے چاہتا ہے ایک کو
 سات کرنا ہے سات کے ستر اس کے سات سو اور اس پر بھی بڑھوتی ہوتی ہے یہ بڑھوتی اسی خالق کو معلوم
 ابن ماجہ نے عمران بن حصین اور علی بن ابی طالب اور ابی الدرداء اور ابی ہریرہ اور ابی امامہ اور عبد اللہ
 بن عمر اور جابر رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی کچھ خرچ فی سبیل
 لینے جہاد کی واسطے دیکو اور آپ گھر میں رہے تو اس کو ہر ایک درہم کی عوض سات سو درہم ہیں اور جو
 اپنی ذات راہ خدا میں جنگ کو نکلے اور اس بات میں مال خرچ کرے تو ہر ایک درہم کو سات سو ہزار
 درہم ہیں بعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھے واللہ یعاف لمن یشاء عمران بن حصین
 رضی اللہ عنہما کی طریق کو ابن حاتم نے بھی روایت کیا ہے امام احمد اور مسلم اور نسائی اور حاکم اور بیہقی ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ ایک شخص ایک ناذر جسکو ہمارا باندہی ہوئی تھی فی سبیل اللہ دیا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تجھ کو اسکے بدل قیامت کے دن سات سو ناذر ہمارا باندہی ہوئے ہیں امام احمد اور
 ترمذی اور نسائی اور ابن حبان اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں خزیم بن خثیم بن فہک رضی اللہ عنہ روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو فی سبیل اللہ کچھ مال دیوگا تو اُسکے لئے سات سو ضعف
 لکھا جاوے گا ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور حاکم اسکی تصحیح کیا ہے طبرانی کبیر میں معاذ بن جبل رضی اللہ
 عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو راہ خدا میں جہاد کی واسطے نکلے
 اللہ کا بہت ذکر کرے تو اُسکو طوبی یعنی خوشی کو واسطے ہر ایک کلمہ کو اُسکے ستر ہزار حسنہ اُسکے حسنہ کو
 دس ضعف ہیں اُسکے سات اُسکے لئے اللہ کے پاس زیادتی ہے کہ یا رسول اللہ خرچ کو دین تب کیا ہے
 فرمائے یہ بھی اسی مقدار میں ہے عبد الرحمن نے کہا میں نے معاذ کو کہا نفقہ تو سات سو ضعف ہوتا ہے
 معاذ کہے تو کم فہم ہے یہ سات سو ضعف اسوقت ہے کہ نفقہ دینے والا اپنے گھر میں رہے جہاد کرے جب
 جہاد کرے اور مال خرچ کرے تو اُسکے لئے اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے خزانوں میں اتنا ثواب چھپا رکھا ہے
 کہ بندوں کو اُسکی خبر نہیں دے اللہ تعالیٰ جماعت میں اللہ جماعت وہی غالب ہے اُسکی سند میں
 ایک اوی ہے کہ اسکا نام معلوم نہیں ابن حبان اپنی صحیح میں اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت

کہ جب آیت مثل الذین یفتقون أموالهم فی سبیل اللہ کی نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا اللہ میری امت کیلئے زیا دہ کر تب یہ آیت نازل ہوئی انما یوفی العا بر و ن اجر ہم بغیر حساب وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ اللہ کشائش والا ہی سبب بنا واسع ہو یعنی اللہ بڑا غنی ہے کچھ دیا تو اپنی کشائش پر نظر کر کے دیتا ہے یا اللہ تعالیٰ جزا دینے اور احسان و فضل کرنے پر بڑی کشادہ قدرت رکھتا ہے

الَّذِیْنَ یَفْتَقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال اللہ کی راہ میں یعنی اسکی اطاعت میں کبھی نے کہا کہ یہ آیت عثمان بن عفان اور عبد الرحمن بن عوف کی شان میں اتری عبد الرحمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چار ہزار درم صدقہ لادے اور عرض کئے میرے پاس آٹھ ہزار درم تھے اس میں چار ہزار میں نے اپنے لئے رکھا اور چار ہزار اپنے پروردگار کو قرض دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو جو لادیا اور جو رکھا ہی ان سب میں تجھے اللہ برکت دیوے اور عثمان نے عروہ بنوک میں مسلمانوں کے لشکر کی روانگی میں ہزار اونٹ کجاوے اور بالان سمیت اور ہزار دینا نقد لادے عبد الرحمن بن سمرہ کہتے ہیں حبش العسرت میں یعنی عروہ بنوک میں عثمان نے ہزار دینار کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گود میں ڈالے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں دیکھا اسکو اپنے ہاتھ میں بھرتے تھے اور فرماتے تھے آج سے عثمان کچھ ہی عمل کرو اسکو ضرر نہیگا اور فرمے اے رب میں عثمان سے راضی ہوا تو بھی راضی ہو ۱۴ لَا یَتَّبِعُونَ مَا انْفَقُوا مِّنْ وَّلَا اِذْیَ بَہِیچے خرچ کے منت نہیں رکھتے اور یہ بتاتے

امن کی معنی لغت میں انعام اور احسان کرنا اس جگہ اللہ کی راہ میں کسیکو کچھ دین تو اپنے دے ہوئے پر منت رکھنی مراد ہے مثلاً کہنا میں نے تجھکو اتنا دیا لوگوں نے کہنا میں اسکو اتنا کچھ دیا یا اتنی بار دیا ستا تا یہ کہ مثلاً اسکو کچھ تو لکھتے بار مانگیگا تو ہمیشہ مانگا کرتا ہے یا آپ کچھ دیا کر کے اسکی شکایت لوگوں میں کرے یا یا اسپر کچھ دست درازی کرے کہ ہم آج وہم عندہم ہاتھ اٹھا کر اپنے رب کی بیان یعنی وہ جو خرچ کئے اسکا ثواب انکو آخرت میں ملیگا وَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ اور نہیں ہے ڈر اپنی قیامت کے دن وَلَا ہُمْ یَحْزَنُونَ اور نہ وہ غم کہا وین یعنی اُس چیز پر جو دے دیا میں چھوڑ گئے ہیں قَوْلٌ مِّنْ غَیْبٍ وَمَغْضَیْرٌ خَیْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ یَّتْبِعُهَا اِذْیَ بات پہلی اور درگدنی بہتر ہے اس خبرات سے جسکے پیچھے

سستا نام خاک کہتا ہر قول معروف یہ ہے کہ مانگنے والے کو میٹھی بات کر کے چاوسے اُسکو یہ حکم اللہ بزرگ اللہ
 کہے سخت بات نہ بولے بھنے کہتے ہیں اسے نیک مدہ کرنا مراد ہے کبھی کہتا ہے اپنے بھائی مسلمان کے لئے غایب
 دے مانگنا مغز سے مانگنے والے کے عیب ظاہر کرنا اُسے غنی جو سوال کیا ہو علانیہ نہ کرنا اچھا اگر اُس پر
 فقیر بنان درازی کرے تو اسے درگزر مراد ہے حاصل آیت کا یہ ہے کہ فقیر کو سستا کر یا منت دھر کر
 خیرات دینے سے نہ دیکے اُس سے میٹھی بات کرنا بہتر ہے وَاللّٰهُ غَفِيْرٌ اَوْر اللہ بے پروا ہی یعنی اُسکو
 بندوں کی خیرات کی احتیاج نہیں محض اُنکو ثواب ملنے کے لئے امر کیا۔ حَلِيْمٌ عَلِيْمٌ عَلِیٌّ وَالایضے اللہ بڑی بردا
 والا ہے منت دھرنے والوں کو اور ستانے والوں کو جلد عقوبت نہیں کرتا يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

لَا تَبْطُلُوْا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنْ وَالاَذَى اسی ایمان والوں کو مت ضائع کرو اپنی خیرات یعنی اپنی
 خیرات کا ثواب منت رکھ کر اور سستا کر اگر کوئی کہے ظاہر لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ منت دھرنے والا
 دو نون ملے اجر کو باطل کرتے ہیں اس سے یہ بات نکلی کہ ان دو نون سے اگر ایک چیز باقی گئی تو اجر باطل
 ہوتا حالانکہ ایسا نہیں اُسکا جواب یہ ہے کہ منت اور اذی سے کوئی ایک نہ ہونا کر کہ پہلی آیت میں
 شرط کر چکا اب ان دو نون کوئی ایک فعل کرنا صدقے کو باطل کر چکا کَاذِبٌ يُنْفِقُ مَالَهُ رِجَاءَ
 النَّاسِ جیسے وہ جو خچ کر رہا ہو اپنا مال لوگوں کے دکھانے کو اُس سے یہ کہتا ہے تاکہ لوگ اُسکے اسکو سخی بولا
 کریں وَلَا يُوْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ اور یقین نہیں رکھتا اللہ پر اور پچھلے دن اُس سے غرض یہ کہ
 صدقہ خلوص نیت کے ساتھ دیوے اُس میں ریا کا دخل نہ ہو کیونکہ ریا صدقہ کے اجر کو باطل کر دیتا ہے
 صدقہ میں ریا کرنا مومنوں کا کام نہیں منافق کا کام ہے کافر تو اپنے کفر کو علانیہ کرتا ہے اُسکو ریا نہیں

مَنْثَلُهُ كَمَنْثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَاصَابَهُ وَاِبْلٌ فَتَلَّكَ حَصْلًا سَوْثًا اُسکی یعنی ریا کا
 کی جیسے صاف پتھر اس پتھر پر بڑی ہی مٹی پھر اُس پر برسا زور کا مینہ تو اُسکو دکھا پاک یعنی اُس پتھر کی
 مٹی مینہ کے زور سے دھوئی گئی اب پتھر گرد وغیرہ سے پاک صاف ہو گیا اللہ تعالیٰ یہ مثال فرمایا
 کا صدقہ دینے والا لوگوں کو نظر آتا ہے کہ اُسکا عمل نیک ہی جیسے ہوا پر پتھر پر مٹی دھکتی ہے جب مینہ پڑا تو
 مٹی یہ جا کے پتھر صاف اپنی حالت پر آ جاتا ہے اُن لوگوں کا عمل بھی قیامت کے دن باطل اور مفسد ہو جائے گا

ور ۲۹

کیونکہ وہ صدق خالص اللہ کی واسطے نہیں تھا لایق قدر و ن علی شیخ مما کسوا کچھ ہاتھ نہیں گئی
 انہ اپنی کمائی یعنی دنیا میں وہ جو مل گئے تھے اُس کا کچھ ثواب نہ لیا واللہ لایہدی القوم
 الکافرین اور اللہ راہ نہیں دیتا شکرون کو یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں جس کا کفر پر مرنا مقرر ہو چکا ہو
 اُسکو اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا اِس میں اشارہ اس بات پر ہے کہ صدقہ میں منت دھرنی یا ستانا
 یا ریاکار کرنا مومنوں کے اعمال سے نہیں ابن ابی شیبہ اور احمد اور ابن المذر اور بیہقی شعب بن ابی سعید
 خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بہشت میں نہ جایگا منت
 دھرنے والا اور نہ والدین کو ستانے والا اور نہ شراب ہمیشہ پینے والا اور نہ سحر کومانے والا اور نہ
 کاہن بزار اور حاکم ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تین
 شخص کی طرف اللہ تعالیٰ قیامت کے دن نظر نہ کرے گا والدین کو ستانے والا اور شراب ہمیشہ پینے والا اور نہ
 دے پر منت دھرنے والا مسلم اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نے سارے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمائے قیامت کے دن اول اس شخص کے حق میں جو شہید ہوا تھا حکم کرینگے اسکو لاوینگے
 پروردگار جو نعمتیں اسکو دین تھیں یاد دلائیگا وہ شخص ان نعمتوں کو یاد کرے گا تب اسکو بچھپکا تو ان میں
 کیا عمل کیا وہ کہیگا تیری راہ میں میں اتنا جنگ کیا کہ شہید ہوا فرمایا تو مجھ کو بلا پر تو جنگ اس واسطے کیا کہ
 لوگ تجھ کو شیعہ کہیں سو کہہ دے پھر حکم کرے گا کہ اُسکو اوندھے منہ کھینچتے لے جا کر دوزخ میں ڈالیں پھر اس شخص کو
 جو علم سیکھا اور سکھایا تھا اور قرآن پڑھا لاوینگے اور جو نعمتیں اُسکو دین تھیں یاد دلاوینگے وہ اُنکو
 پہچانیگا تب بچھپکا تو اُن میں کیا عمل کیا کہیگا میں نے علم سیکھا اور لوگوں کو سکھایا اور میرے لئے قرآن پڑھا
 فرمایا تو مجھ کو بتاؤ تو اس واسطے علم سیکھا کہ تجھ کو عالم کہے قرآن پڑھاتا تجھ کو قاری کہے سو کہہ پھر حکم کرے گا
 اُسکو اوندھا کھینچتے لے جا کر دوزخ میں ڈالیں پھر وہ شخص جسکو اللہ تعالیٰ کشائش دیا تھا اور قسم قسم کا مال
 اسکو عطا فرمایا تھا لاوینگے اور جو نعمتیں اسکو دین تھیں یاد دلائیگا وہ اُنکو پہچانیگا تب بچھپکا تو اس میں کو کیا
 عمل کیا کہیگا جو بابت میں مال کے خرچ کرنے کو تو دوست رکھتا تھا میں اُس میں اپنا مال خرچ کیا فرمایا تو
 اتنی ہی واسطے مال خرچ کیا کہ تجھ کو سخی کہے وہ تو کہہ چکے پھر حکم کرے گا اُسکو اوندھے منہ کھینچتے لے جا کر دوزخ

ڈالین امام احمد اور بیہقی وغیرہ محمود بن لبید رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے تم سے شرک اصغر کا مجھے بڑا خوف ہے عرض کئے یا رسول اللہ شرک اصغر کیا ہے فرمائے ریاض ہے
 لوگوں کو اُنکے اعمال کی جزا دینے کے روز اللہ تعالیٰ ریاض کا روں کو فرما دیگا دنیا میں تم جسکو بتایا کرتے
 انہیں کے پاس جاؤ اور دیکھو تمکو اُنکے پاس کیا کچھ جزا ملتی ہے سند اس حدیث کی جدید ہے امام احمد اور مسلم
 اور ابن ماجہ اور ابن خزیمہ اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرماتے اللہ تعالیٰ فرمایا انا اغنی الشکر کا وعن الشکر من عمل علما شرک فیہ معی غیر ی ترکہ
 و شرک یعنی صاحبوں میں میں بہت بے پروا ہوں صاحب سے جس نے کچھ عمل کیا اور اُنہیں دوسرے کو میرا
 صاحبی کیا تو میں اُسکو اُسکے صاحب کے ساتھ چھوڑ دوں گا پہلے جملے یعنی انا اغنی الشکر کا وعن الشکر کا
 حاصل یہ ہے دنیا میں لوگ ایک دوسرے کے جو شریک ہوتے ہیں و شریک کے محتاج ہیں اور اسی پر راضی ہیں
 بخلاف میرے کہ میں سب سے بیزار ہوں دوسرے کو میری عبادت میں صاحبی کرے تو میں اُس سے راضی نہیں
 احمد کا لفظ یہ ہے انا خیر الشکر کا یعنی میں بہتر شریک ہوں یعنی میرے شریک کے واسطے عمل جو کرتے ہیں
 میں اُسکو قبول نہیں کرتا دوسرے کا یعنی ترکہ شریک سے مقصود یہ ہے کہ اُسکو اور اُسکے عمل کو دونوں مردود
 کر دوں گا اور ابن ماجہ کے یہاں در عوض اس لفظ کے یونے انا منہ بڑی وہو الذی اشکر یعنی میں اُس
 شخص سے بیزار ہوں وہ عمل اُسکے لئے ہر جو اُسکے واسطے کیا غرض ریاض کی مذمت میں حدیثیں بہت سی
 الیٰ ہن و مثل الذین ینفقون اموالکم ابتغاءَ حرّٰث اللہ اور مثال انکی جو خرچ کرتے
 مال اپنا اللہ کی خوشی چاہ کر و یتبتا من انفسہم اور اپنے دلوں کو ثابت کر کہ یعنی اللہ کی راہ میں مال جو خرچ کرتے ہیں اپنا بدل قبول
 رکھتے ہیں اس بات پر کہ اپنی زمین اللہ کے یہاں ثابت ہو گا کمثل حبۃ بر بؤۃ حبیبہ ایک باغ بندھی فراکتا جس باغ میں سے کھجور
 ہوں تو عرب اسکو جنت کہتے ہیں حسین انکو کی بل ہوں اُسکو فردوس نام رکھتے ہیں اور ربوہ کہتے ہیں بلند زمین کو جو پانی
 میں نہیں ڈوبتی اور پانی سے مرتفع بھی نہیں رہتی باغ کو اس موقع کے باغ سے تشبیہ دیا کیونکہ جو زمین پانی
 کی سیل سے بلند رہے اور اُسکے درخت اطراف سے جنب میں ہیں پانی پیا کرین تو اُسکا پھل بہت بہتر بالبدہ
 ہوا کرتا ہے بعضے کہتے ہیں ربوہ اُس زمین کہتے ہیں جو ہمارے بہتر ہے منہ پرنے سے سرسبز ہوتی ہے ایسی زمین

درخت بہت بیل دار ہوتے ہیں اصحابہا و اہل اس پر بڑا شدت کا مینہ فالت اکلہا
ضعفان تولایا اپنا میوہ دونا یعنی مفسرین کہتے ہیں ضعیفین سے و مثل مراد ہیں یعنی دوسرے باغ جتنا میوہ یا کرتے ہیں
دونا میوہ سمجھنا ہر بعض کہتے ہیں چار مثل مراد کوئی کجوشی کے ساتھ اسکا مثل ہوتا ہے تو اسکو ضعف کہتے ہیں و ضعف بوجہ تباہی
ابو حیان کہتا ہے یہاں تقیہ کثرت کی واسطے ہے یعنی میوہ ضعف کے بعد ضعف ہوتا ہے یعنی اضعاف کثیر ہوتا ہے تباہی کی
اس واسطے کہ ایک ہی نیکی نہیں بلکہ دس سات سو تک اس سے زیادہ ہوتی ہے فان کم یصہا و اہل
فقط چہ اگر نہ پڑا اُس پر مینہ تو اوش ہی پڑے یعنی وہ باغ بلندی پر رہنے سے ایک بار مینہ نہ تو بھی
اس پر شبنم پڑگی اور پھل دونا دیکھا شبنم کے پڑنے سے اسکا میوہ کم ہوگا طل ضعیف مینہ اور شبنم اور
تراوٹ کو کہتے ہیں سابق کی آیت میں منافق کی مثال کہد یا اب اس آیت میں مومن جو عمل اللہ کے
واسطے خالص کرتا ہے نفقہ اسی کی خوشی کی واسطے دیتا ہے اسکی مثال دیا یعنی اس باغ کا میوہ سب حالتوں
میں خواہ مینہ قوی ہو یا ضعیف جیسا بڑھتا ہے ایسا ہی مومن غلصہ کے صدقہ کو اللہ بڑھاتا ہے خواہ یہ بہت
خرچے یا کم واللہ بما لکھون بصیر اور اللہ تمہارے کام دیکھتا ہے اُس پر خلوص نیت مال
خرج کرنے والا اور ریا اور منت اور ایذا سے خج کرنا والا کوئی پوشیدہ نہیں آیوڈ احد کذا ان
ان تگنون لہ جنة من نخيل واعناب بہا خوش لگتا ہے تم میں کسی کو کہ ہوگا اسکا ایک باغ
کھجور اور انگور کا اس جگہ کا علاقہ لا تبطلوا صدقا لکم بالمن والادنی کے ساتھ ہے اس آیت میں استفہام نفی
کے معنی سے ہے یعنی خوش نہیں لگتا جیجی من تحتہا الا نثر بہتے نیچے اُسکے ندیاں باغ بن بانی
سر سبز نہیں رہتا اس لئے فرمایا کہ ان درختوں کے نیچے سے ندیاں بہتی ہیں اور درختوں کے نیچے سے
ہر بن بہا ان کے حسن و خوبی کا سبب کہ فیہا من کل الثمرات اسکو وہاں یعنی اُس باغ
میں حاصل ہے سب حکامیوہ ثمرات میں خرما اور انگور دونوں داخل تھے لیکن انکے شرف اور منافع کے
نظر کرتے کہ ہم میوہ اور ہم غذا ہیں علاحدہ انکو ذکر کیا کھجور کے درخت عربوں کے بہت حوائج متعلق ہیں
اکثر گھروں کے سقف اسی کی پیڑ اور پتوں ہاتے ہیں فرش و ظروف وغیرہ اسی کے پتوں سے اور بار
بہتے ہیں انگور جب تارخی ہوں تو گھانا اور پانی دونوں اُس میں موجود ہیں جب خشک کر کے کشمش بنا دیتے

غذا ہوتی ہے بے مشقت اُسکو تناول کر سکتے ہیں اور خرے کی شیرینی سے طبیعت کو نفرت ہو تو انکو
 کی شیرینی اُسکو اعتدال بخشتی ہے گویا دونوں تو ام ہیں اس لئے تلخ کے ساتھ اکثر غنہ مذکور ہوا
وَاصَابُهُ الْكِبَرُ اور اس پر بڑا ہلکا پڑا یعنی وہ شخص بوڑھا ہوا اُسکو کسب کے معاش پیدا کر نکلی
 طاقت نہیں وَلَكِنَّ ذَرِّيَّةً ضَعَفَاءُ اور اُسکی اولاد میں ضعیف یعنی چھوٹے ہیں کسب نہیں کر سکتے
 یا مذکور میں قاصبا ہوا اِعْصَارٌ فِیْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ تَبِ پڑا اس باغ پر گولا جس میں آگ
 تھی تو وہ باغ جل گیا عین احتیاج کیوقت باغ جل جاوے بوڑھے کے نہ ہاتھ میں پیسا نہ بدن میں قوت
 اُسکے بچے نکلتے ہیں اب اسکا کیا حال ہوا عصا گر دبا د کو کہتے ہیں جو شدت سے چلتا ہو اور ستون کی
 مانند آسمان کی طرف بلند ہوتا ہو اللہ تعالیٰ منافق اور ریاکار کے عمل کی یہ مثال دیا اور کہا کہ اونکے عمل
 کی مثال حسن و خوبی میں ایک باغ کی سی ہے کہ مالک اُس سے نفع پایا کرتا تھا جب اُسکی عمر داز ہوئی اور
 اولاد چھوٹی لایق کمائی کے نہیں ایسی احتیاج کیوقت گولا پڑکے باغ جل گیا اور وہ شخص باغ کی آراستگی
 سے عاجز ہے اولاد بھی اس بات کی قابل نہیں اور انکی عہدہ برائی کا مقدور نہیں سب سے لاچار ہو کے
 متحیر ہیں کچھ بن نہیں پڑتا منافق اور ریاکار کے اعمال کو بھی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن باطل کر دیگا اور
 اُنکا کوئی مددگار و معین نہ رہیگا اور نہ تو یہ ہے نہ اقالہ ابن المبارک زہد میں اور بخاری اور عبد بن
 حمید اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ ایک روز
 عمر رضی اللہ عنہ صحابہ سے پوچھے تم کیا سمجھتے ہو کہ یہ آیت ایود احدکم الا یہ کس مقدمہ میں اترتی ہوگی
 صحابہ کہے اللہ داناتا ہے عمر غصہ ہو کے کہے تم جلتے ہو یا نہیں ضاف کہد یو تب ابن عباس کہے یا امیر المؤمنین
 میرے دل میں ایک بات آتی ہے عمر کہے یا ابن اخی تو اپنے نفس کی تحارت مت کرو وہ کیا بات ہے بول
 ابن عباس کہے کسی عمل کی مثال ہے عمر فرمائے کوئی عمل کی ابن عباس کہے ایک عمل کی تب عمر کہے ایک
 غنی شخص کی جو اللہ کی طاعت کرتا تھا بعد اللہ تعالیٰ نے اُسکے لئے شیطان کو بھیجا وہ گنہ کے کام کرنے لگا
 یہاں تک کہ اُسکے سب عمل جل گئے عبد اللہ بن حمید اور ابن المنذر کی روایت میں ابن عباس سے یوں
 آیا ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ایک روز فرمائے میں شب کو ایک آیت پڑھا اُسکے لئے تمام

بیدار رہا ابوداؤد احمد کم آئیہ اس آیت سے کیا ارادہ ہے بعضوں نے کہا اللہ اعلم عمر فرمے اللہ جانتا ہے سو میں بھی جانتا ہوں لیکن میں اس لئے پوچھتا ہوں کہ تم سے کسی کو اس بات کا علم ہو اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ سننا ہو تو بیان کرے لوگ خاموش ہوئے اور میں آہستہ زبان ہلاتا تھا مجھے دیکھ کر فرمائے یا ابن ابی تو اپنے نفس کو حقیر مت سمجھ کیا کہتا ہو سو کہہ دے میں بولا اُس سے عمل کا ارادہ کیا ہے عمر کہے اُس سے عمل کا ارادہ نہیں کیا میں بولا میرے دل میں ایک بات آئی سو اُسکو پھر تامل کر کے کہے یا ابن ابی تو سچ بولا اُس سے عمل کا ارادہ کیا آدمی جب بوڑھا ہوتا ہو اور عیال بہت ہوتے ہین ویسے وقت میں اُسکو اپنے باغ کی احتیاج بہت ہوتی ہے آدمی قیامت کے دن اپنے عمل کا نپٹ محتاج ہو گا اُسکو عبد بن حمید نے عطا کی طریق سے یوں روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ ایک روز فرمائے کتاب اللہ میں ایک آیت ہے اُسین کوئی میری تشفی نہیں کرنا ابوداؤد احمد آلابہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے یا امیر المؤمنین میرے دل میں ایک بات آتی ہے عمر کہے تو اپنی نفس کی حقیر مت کر اور کہہ ابن عباس کہے یا امیر المؤمنین اللہ یہ مثال یوں فرمایا کہ بھلا تم میں کسی کو خوش لگتا ہو عمر عمر کے اہل خیر اور اہل سعادت کا عمل کرے جب عمر مری ہوئی اور اہل نزدیک آن لگی اور ہاڑ پٹے پڑ گئے یہی وقت ضرور تھا کہ خاتمہ اُسکانیک عمل پر ہو ویسے وقت میں اہل شغل کا عمل کیا اور اپنے عمل کو فاسد کر دیا سو عمل کو جلا دیا ابن عباس کہے یہ بات عمر کی دلو لگی اُسکو کہئے

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ يُونِ سَمَّجَاتَا هُوَ اللَّهُ تَكْلُوا

شاید تم دھیان کرو یا تمہارا الذین آمنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم اسی ایمان خ دالو خچ کر و ستھری چیزیں اپنی کمائی میں سے طیبات سے جید مال پاکیزے کسب کا مراد ہے بعضی طیب اس مال کو کہتے ہیں جو وجہ حلال سے حاصل ہوتا ہو سید بن جبیر کا یہی قول ہے اس آیت میں کسب صحیح ہونے پر دلیل ہے اور یہ بھی نکلا کہ کسب دو طور کا ہے ایک طیب دوسرا خبیث امام احمد اور ترمذی خولہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے یہ مال سیر و شیرین ہے جو اُسکو اسکے حق سے لیو لگا تو اُسکو اس مال میں برکت ہوگی

ع

سب سے بڑا

بسا لوگ اللہ کے اور رسول کے مال میں حبیباً اپنا ہی چاہتا ہی ویسا خوش کرتے ہیں انکے واسطے قیامت
 کے دن کچھ نہیں ہے مگر دوزخ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے سبزوشرین ہے یعنی خوش نظر
 اور خوش مزہ ہے خوش کرتے ہیں یعنی بیوجہ شرعی اُسکو حاصل کرتے ہیں اور تصرف کرتے ہیں بخاری
 نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لوگوں ایک
 زمانہ آگیا تب آدمی آپ جو لیتا ہی لینے مال جو حاصل کرتا ہی اُسین کچھ پروانکر لگا کہ کہاں سے لیا حلال
 یا حرام سے بخاری مقدم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہن
 کھایا کوئی شخص کچھ کھانا کبھی جو بہتر ہو اپنے ہاتھ سے کسے ہوئے اور بنی اللہ داؤد اپنے ہاتھ کے کسب کا
 کھاتے تھے بخاری تاریخ میں اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اطیب کھانا وہ ہی جو تم اپنے کسب کھاتے ہو اس جگہ
 انفقوا سے بعضوں کے نزدیک مطلق صدقہ مراد ہے فرض ہو یا تطوع بعضے کہتے ہیں اس سے زکوٰۃ فرض
 مراد ہے اور بعضے کہتے ہیں صدقہ تطوع مراد ہے جس نے کہا مراد زکوٰۃ فرض ہے اُسکے قول پر سب
 میں مال تجارت اور چار پائے اور سونا روپا سب داخل ہونگے یہ سب چیزیں شروط کے ساتھ لفظاً
 پہنچے اور اُنہر سال گذرے تو زکوٰۃ واجب ہوگی تجارت کے اسباب پر جب سال پورا گذرا تو اُسکی قیمت
 ٹھہرانا قیمت جب بیس دینار یا دو سو درہم کی ہو گئی تو ربح عشر یعنی دسویں حصہ کی چوتھائی دینا میں
 دینار کا ربح عشر آدھا دینار دو سو درہم کا ربح عشر پانچ درہم اُسپر بڑھوتی جو ہوتی ہے اُسین بھی
 اُسی حساب زکوٰۃ دینا وَمَا آخَرُ جَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ اور جو ہننے نکال دیا تمکو زمین اُسین تمام
 جوب اور پھل اور معدن اور دھننے داخل ہوتے ہیں لیکن شافعی اور جہور اس عموم کو خاص کر دے
 ہیں خرے اور انگور میں اور اُن جوب میں جملہ قوت اور ذخیرہ کر سکتے ہیں ابر حنیفہ کہتے ہیں تمام
 فواکہ اور بھاجیان وغیرہ میں جملہ لوگ بقصد پیرا کرتے ہیں زکوٰۃ دینا واجب تفصیل اس مقدمہ کی
 فقہ کے کتابوں میں مذکور ہے وَلَا يَقْتُمُوا الْخَبِيثَاتِ مِنْهُ شَيْئُونَ اور قصد نہ کرو روئی چیز دن کا
 کہ اُس سے خج کرے معلوم کیجئے جو کوئی طیب کی تفسیر حدیث سے کرتا ہے اُسکے پاس حبیبیت و دی چیزیں ہوتی ہیں

اور جو طبیب کی تفسیر حلال مال سے کرتا ہو اُسکے پاس خبیث حرام مراد ہی پہنچتی ہے شعب الایمان میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی بندہ کچھ مال حرام کماٹی کرنا ہی اہل اُس سے نفقہ دیتا ہو تو اُسکو اُس کماٹی میں برکت نہیں ہوتی اگر صدقہ دیتا ہو تو وہ اُس سے قبول نہیں ہوتا اور جب اُسکو اپنے پیچھے چھوڑ جاتا ہو تو وہ مال و ذریعہ کی طرف اُسکا توجہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ بدی کو بدی سے محو نہیں کرتا بدی کو محو نہیں کرتا مگر نیکی سے اور خبیث خبیث کو محو نہیں کرتا ابن حزمیہ اور ابن جان اور حاکم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو نے جب زکوٰۃ دے اپنے اوپر کا حق تو ادا کر چکا اور جو کوئی حرام مال جمع کر لیا اور اس میں سے خیرات دیگا تو اُسکو کچھ اجر نہ ملے گا بلکہ اُسکو گناہ ہوگا وَلَسْتُمْ بِاٰخِلٍ فِيْهَا اِنَّ تَعْمَلُوْنَ اَفِيْءًا اور تم آپ وہ نہ لو گے مگر جو انکھن موندلو یعنی کوئی تمہارا حق دینا ہو اور اُسے در عرض اُسکے ردی مال دینا تو تم اُسکو نہ لو گے مگر یہ کہ اغماض کر جاؤ گے اغماض کی معنی لغت میں بند کرنا ہے اُس سے یہاں مُسَاوِد مقصود ہے اُس معنی میں استعمال اس واسطے کئے کہ آدمی کی یہ عادت ہو کہ کوئی مکروہ چیز پر نظر پڑی تو وہ نہ دیکھا کر کے اپنی آنکھ بند کر لیتا ہو گو یا بری چیز کو آنکھ موند کر کے لے لیا ابن جریر اور ابن ابی حاتم اس آیت کی تفسیر میں ابن عباس سے یوں روایت کئے ہیں اَلْفَقْدَانِ طِبَّاتٍ مَّا كَسَبْتُمَا عِوَابًا وَرَفِئِيسٌ مَّا لَكَوْا بِمَدَقَةٍ دُوْا وَلَسْتُمْ بِاٰخِذِيْهِ عَنِ كَسِيٍّ كُتْمًا رَاحِقٌ کچھ دینا ہو اور وہ تمہارے حق سے کم قسم کا لادوے تو تم جید کے حساب سے نہ لیو گے اُسکو کم کر گئے اس طرف اللہ اشارہ کیا اور کہا اَلَا اِنَّ تَعْمَلُوْا فِیْہِ یَعْنِیْ تَمَّ اِنِّیْ لَفَضُوْا کَیْ لَہُ جَوِیْدٌ نِّہْنِیْ کر تے اپنے رکے لے لیا پسند کرتے ہو اُس کا حق تمہارے اطمینان میں ہے اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اور حاکم اور بیہقی مُسْنَن میں برابر ابن عازب رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کئے ہیں کہ یہ آیت ہم انصار کی عمت کے شانین اتری ہم لوگ خرمے کی درخت والے تمہارے لوگ تھوڑا ہو یا بہت خرما لاکے دیتے کوئی ایک خوشہ لادیتا کوئی دو خوشے پھر انکو مسجد میں لٹکاتے اہل صف کے قوت کو کچھ نہیں ملا تو بھوکا شخص بھوکے تھکے پس اُسکے لکڑی سے اُسکو مارتا اُس میں کے دانے جو جھڑتے اُسکو کھاتا چند لوگ جنکو نیک کاموں کی طرف

رغبت نہیں تھی جس خوشے میں چل رہی ناکارہ بن یا ٹوٹا ہوا ہے اُسکو لاکے لٹکاتے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت
 نازل کیا یا ایہا الذین آمنوا افتقوا من طبیبات ما ستم و ما اخرجناکم من الارض ولا تموا نجیث منہ تنفقون
 وستم باخذیہ الا ان تمضوا فیہ اور معنی وستم باخذیہ آہ کی پتہ کہ اگر تم سے کسی کو کوئی ہدیہ بھیجا اس قسم کا جو
 اللہ کی راہ میں دیا ہو تو اُسکو نہ قبول کریگا مگر اغاض اور شرم سے برا رضی اللہ عنہ کہ یہ آیت نازل ہوئی
 بعد ہم لوگ اپنے پاس گاہتر مال لادیتے تریذی اور حاکم اس حدیث کی تصحیح کئے ہیں اور حاکم نے جعفر بن محمد
 صادق رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے وہ اپنے باپ سے وہ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ فطرۃ ایک صاع دینا کر کے امر فرمائے ایک شخص روئی خرما لایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو حکم کئے کہ اُسکے خرے کو شمار نہ کر تب یہ آیت نازل ہوئی
 اُسکو عبد بن حمید نے جعفر بن محمد سے اُسے اپنے باپ سے مرسل بھی روایت کیا ہے اور عبد بن حمید اور ابو داؤد
 نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور داؤد قطنی اور حاکم اور بیہقی اپنی مستحسنین
 میں ہل بن حلیف رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ دینے کیواسطے حکم
 کئے ایک شخص چند کپڑا پیش کیے لاکر رکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے سوا سکو دیکھ کے بوجھے یہ کہ کون
 لایا ہے کہے فلا نامعول تھا کوئی شخص کچھ چیز لادیا تو آپ اُسکا نام بولا کرتے سوا س کے شان میں یہ آیت
 اتری ولا تموا نجیث الا یہ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو قسم کا خرہ صدقہ میں لینے منع کئے جبر
 اور حبیق کپڑا جس کبہا سہ کی ہے وہ پوری شاخ کو کہتے ہیں جس میں سے کچھ دانے کم ہوں اور شیشیں اُس
 خرے کا نام ہے جو گرمی سے پک جاتا ہو اور اُسکے اندک کی گھٹی سخت نہیں ہوتی جبر ورجیم کے ضم اور عین
 ہل کے سکون اور راسی ہل کے ضم سے بعد واد ساکنہ بعد راد ہلہ ایک قسم ہے خرے کی نہایت روئی
 جسکے دانے چھوٹے ہی پک جاتے ہیں حبیق عاد ہلہ کے ضم اور بار موعده کے فتح اور یا ثناء تھانیہ کے سکون
 آخر میں قاف ایک روئی خرہ ہے ابن حبیق ایک شخص تھا اسکی طرف منسوب ہے ابن ابی حاتم اور ابن
 مردویہ اور ضیاء مقدسی کتاب المختارۃ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کم قیمت اناج مول لیکے صدقہ دیتے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا

یا ایہا الذین امنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم الّا به ان روایات شان نزول میں اختلاف معلوم ہوا شاید
اُسکے نزول کے یہ تمام سبب ہوں واعلموا ان الله غنی اور جان رکھو اللہ بے پرواہی لینے تمہارے
مددوں کا محتاج نہیں مدد کے کا جو حکم کیا جس تمہارے نفع کے لئے حمید خوبوں والا یعنی نیکی کرنے والوں
کو نیک کی جزا ہی دیگا الشیطن یعدکم الفقر شیطان ڈرتا ہوتا ہے تمکو محتاجی کا و یا تمکو کم بالفسق
اور حکم کرتا ہے فتنہ کا یعنی غی اور زکاۃ نہ دینے کا کلمی نے کہا ہے فتنہ کا لفظ قرآن میں جہاں کہیں آیا ہے
اُس سے زنا مراد ہے مگر اس جگہ اس سے غی کا ارادہ کیا ہے بڑی چیز ہونا سب کو معلوم ہے شیطان اُسکو خوب ہے
کہ گونا گونا گونہ سکتا مگر اس جیسے سے کہ اُسکو فقیری کا اندیشہ ہوتا ہے جب یہ اندیشہ اُسکے دل میں مستحکم ہوا تو
غل کا اغوا دینا آسان ہوتا ہے والله یعدکم مغفرۃ مینہ وفضلاً اور اللہ تعالیٰ وعدہ دیتا ہے
اپنی بخشش کا اور فضل کا مغفرت سے گناہوں کی بخشش اور فضل سے رزق و اولاد مراد ہے مغفرت سے اشارہ
آخرت کی مغفرت کی طرف اور فضل سے دنیا کے منافع اور احتمال ہے کہ فضل سے افرودی دونوں جہان کی مراد
ہو کیونکہ خدا تعالیٰ بند کو جو نعمت مرحمت کرتا ہے دنیا میں ہو یا آخرت میں سب اُسی کا فضل ہے ابن جریر اور
ابن المنذر اور ابن ابی حاتم روایت ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دو چیز ہیں اور
شیطان کی طرف سے دو چیز شیطان ڈرتا ہوتا ہے محتاجی کا اور حکم کرتا ہے غی کا شیطان کہتا ہے تو اپنا مال مت
خرچ کر جمع کر احتیاج کیوقت کام آویگا اور اللہ تعالیٰ وعدہ کرتا ہے اپنے بخشش کا گناہوں سے اور فضل لینے
رزق کا ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن جان اور بیہقی شعب میں ابن
مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ابن آدم سے شیطان کو ایک لکھ ہے
اور فرشتے کو ایک لکھ شیطان کا لکھ وعدہ دنیا بدی پر اور حق کی کذیب فرشتے کا لکھ وعدہ دنیا نیکوں پر اور تعبد
حق کی جو کوئی بائیکا یہ لینے لکھ فرشتے کا تو جانے کہ وہ اللہ کی طرف سے ہے اُس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرے جو کوئی
باویگا دوسرا لینے شیطان کا لکھ تو پناہ مانگے شیطان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت تلاوت کئے
الشیطان یعدکم الفقر یا مکرّم بالفنشاء ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے لکھ لام کے فتح اور یم کی تشدید
سے مشتق ہے امام سے اسکی معنی قرب اور نزدیکی بیان ولین خطرہ آنا مراد ہے وہ جبکہ اسکی طرف سے

یعنی اُس سے اللہ تعالیٰ کا حُب اور رضا مندی مراد ہو چکے لے کو تعلیم اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کی معلوم کیجئے ان معدون لمون میں تمیز کرنا خاص مومنوں کا کام ہے بہت لوگوں کو معلوم نہیں ہوتا عارف ربانی شیخ شہاب الدین ہروردی قدس اللہ سرہ کتاب عوارف المعارف میں ارشاد فرماتے ہیں خطرون کی اشتباہ کا سبب چار چیزوں میں سے ایک چیز ہوگی ایک تو ضعف یقین ہے اس بات کا کہ جو مقدر میں ہے ہوگا اور قیمت مقرر ہو چکی دوسرا نفس کی صفات و اخلاق کی معرفت کا علم نہ ہونا تیسرا تقویٰ کے قواعد کو ترک کر کے ہوی کی متابعت کرنا جو تھا محبت جاہ و مال کی اور اپنا مرتبہ و منزلت لوگوں کے پاس ہونا جو کوئی اُن چار رو بات محفوظ رہیگا وہ فرشتے کے اور شیطان کے لئے میں فرق کریگا اور جو ان میں مبتلا ہوگا تو وہ نہ خواطر کو معلوم کریگا اور نہ انکو طلب کریگا جس کو ان چار چیزوں سے کچھ حاصل رہیں اور کچھ نہ رہیں تو اسکو بعض خطرے معلوم ہوتے ہیں اور بعض نہیں معلوم ہوتے غرض اپنے نفس کی معرفت جس قدر قوی ہوگی اُس قدر خطرون کو زیادہ تمیز کریگا لیکن نفس کی معرفت کا حاصل ہونا بہت دشوار ہے جو کوئی زہد و تقویٰ پورا اختیار کرتا ہو اسکو میسر ہوتی ہے سب مشائخ کا اتفاق ہے کہ جس کا کہا دنیا مال حرام سے ہوگا وہ الہام اور وسوسے میں فرق نہ کر سکیگا واللہ اعلم عَلَیْہِ السَّلَامُ اللہ کشیش والا ہی سب جانتا ہے واسع ہے چاہے تو ملگو غنی کر دے اور تم جو خرچ کئے اسکا بدل دے ڈالے تمہاری نیت اور خرچ کرنے پر دانا ہو اس پر کوئی بہید پوشیدہ نہیں اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کا کچھ عمل اگرچہ تھوڑا ہو ضایع نہ کریگا بشرطیکہ خالص اسیکے لئے ہو تجاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بندوں پر کوئی صبح نہیں آتی مگر اُس میں دو فرشتے اترتے ہیں ایک فرشتہ کہتا ہے اللہم اعط منفقا خلفا یعنی یا اللہ تیری راہ میں خرچ کرنے والے کو بدل کے دوسرا فرشتہ کہتا ہے اللہم اعط مسکاتفا یا اللہ جمع کر رکھنے والے مال کا تو تلف کر یوْتِ الْحِکْمَۃَ مَنْ یَشَاءُ دیتا ہے حکمت جسکو چاہے حکمت کی معنی لغت میں منع کرنا اور اصطلاح میں ہر شئی کی حقیقت نفس الامر میں جو ہے اسکو جاننا یہاں حکمت سے قرآن کی معرفت مراد ہے یعنی ناسخ اور منسوخ محکم و متشابہ مقدم و موخر حلال و حرام اور دوسرے احکام سب جاننا

یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے جو لفظ اسکو ابن جریر اور ابن المنذر نے روایت کئے ہیں شہاک کے
کہ حکمت سے قرآن اور اسکا فہم کو نامراد ہے اور کہا قرآن میں ایک سو نو آیتیں ناسخ اور نسخ کی ہیں اور
حلال و حرام کی ہزار آیتیں ہیں مومن کو چاہئے ان سبکو جاننا ہر نے کہا حکمت سے قرآن اور علم اور فہم
مراد ہے سدی نے کہا حکمت نبوت مراد ہے اور بجھنے کہتے ہیں حکمت وہ علم نافع ہے جو آدمی کو عمل کی طرف
بجھاوے وَمَنْ يُّؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا اور جسکو حکمت ملی مقرر اسکو بہت خوبی ملی
وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ اور سمجھتے نہیں مگر جن کو عقل ہے یعنی اللہ تعالیٰ جو پسند دیتا ہے اسکو
وہی عقل مند لوگ کہ جنکی عقل وہم کے شائبہ سے خالص ہوا و راہی ہوا کی طرف مایل نہو سمجھتے ہیں جسے نیک
بات قبول نہ کیا اور آخرت کے سفر کا قوشہ نہ کیا وہ عاقل نہیں اسحق ہے اگرچہ دنیا کے کاموں میں بڑا عاقل ہو
وَمَا أَلْفَعْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ اور جو خرچ کرو گے کوئی خرچ اَوْ تَذَرْتُمْ مِنْ نَذَرٍ یا منت کرو گے کوئی
منت نفقہ سے راہ خدا میں کچھ خرچ کرنا مراد ہے تصور اہو یا بہت مخفی ہو یا علانیہ فرض ہو یا تلقوع اور
نذر سے وہ منت جو اپنے ذمے پر اللہ کی طاعت واجب کر لئے ہیں پھر اس سنت کو ادا کئے ہیں فَإِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ سَوَ مقرر اللہ کو معلوم ہے بجھتے تمہارا خرچ کرنا اور منت کرنا سب اللہ کو معلوم ہے اسکی جزا تمکو
دیگا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ الْخَصَايرِ اور گنہگاروں کی کوئی مددگار نہیں جو اللہ کے مذابح اٹکو بچاوے
ظالمین سے مراد وہ ہیں جو زکاۃ نہیں دیتے یا وہ جو صدقوں کو بیوقوف دیتے ہیں یا وہ جو زیاد سمعہ کے
دیتے ہیں یا وہ جو مال حرام صدقہ دیتے ہیں اِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَتَنَجَّاهِی اگر طہر کرو گے
صدقات تو وہ اچھی بات ہے صدقہ اُس مال کو کہتے ہیں جو انسان اپنے مال سے قربت الہی کیلئے دیا کرتا
اُسکا اطلاق فرض اور نفل دونوں پر ہوگا وَإِنْ تَحْتَوْهَا وَتَوَقَّاهَا الْفُقَرَاءُ هُوَ خَيْرٌ الْكَفَرِ
اور اگر اسکو چھپاؤ اور فقروں کو دیو تو وہ تمکو بہتر ہے یعنی صدقہ علانیہ دینے سے مخفی دینا بہتر ہے کیونکہ
مخفی دینے میں ریا نہیں ہے اخلاص پایا جاتا ہے بخدی اور مسلم اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سات شخص میں اللہ تعالیٰ اپنے سایہ میں اٹکو جگہ دیگا اُس دن
اُسکے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہیں امام عادل اور جو ان جو اللہ کی عبادت میں نشو و نما پایا اور ایک

نصف السَّ

جہاں کا دل سجدوں سے متعلق ہے اور وہ شخص اللہ دوستی رکھتے تھے وقت بہی دوستی تھی اور پھر پڑنے وقت
 ہی اسی پہنچے اور ہر ایک شخص جبکو بڑے منصب اور جاں داری عورت بلوگا تو وہ نہ مانگے کہا میں اللہ سے
 ڈرتا ہوں اور ایک شخص کچھ صدقہ اتنا مخفی دیا کہ اسکے واسطے ہاتھ کی خبر پائیں ہاتھ کو ہنوی اور ایک شخص
 اللہ کو خلوت میں یاد کیا اور اسکی انگلیں اشک سے بھرائیں دوسری حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے مخفی صدقہ خیار کے غضب کو بھجا دیتا ہے اسکو طہرائی کبیر میں معاویہ بن حبیہ اور ابی امامہ سے
 اور اوسط میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے اور بیہقی شعب میں ابی سعید خدری سے روایت کی ہے ابی امامہ کے پیش
 سند حسن ہے امام احمد اور ترمذی اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اور بیہقی شعب الایمان میں انس رضی اللہ
 عنہ دوایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ نے جب زمین کو پیدا کیا تو وہ حرکت
 کرنے لگی پھر اللہ تعالیٰ نے پہاڑوں کو پیدا کر کے اسپر ڈالائے زمین ٹھہر گئی فرشتوں کو پہاڑوں کی سختی سے
 اچنبھا ہوا کہ اسی پروردگار تیری مخلوقات میں کوئی چیز ہمارے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں لو ہمارے
 اسی پروردگار تیری مخلوقات میں کوئی چیز لو ہے سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں آتش ہے کہ اسی پروردگار
 تیری مخلوقات میں کوئی چیز آتش سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں بانی ہے کہ اسی پروردگار تیری مخلوقات
 میں کوئی چیز بانی سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں باؤں ہے کہ اسی پروردگار تیری مخلوقات میں کوئی چیز
 باؤں سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں آدمی ہے واسطے ہاتھ سے صدقہ دیتا ہے یا میں ہاتھ سے اسکو چھپاتا ہے
 اکثر مفسرین کہتے ہیں اس آیت میں صدقہ جو آیا اس سے صدقہ تطوع مراد ہے اسکو مخفی دینا علانیہ سے ^{بہت} افضل
 ہے زکوٰۃ مفروض کو علانیہ دینا افضل ہے جیسے فرض نماز جماعت کے ساتھ افضل ہے اور نفل نماز گھر میں پڑھنا
 افضل ہے ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ
 صدقہ تطوع کو مخفی دینا علانیہ دینے سے ستر ضعف فضیلت رکھتا ہے صدقہ فرض علانیہ دینا مخفی دینے
 پچیس ضعف فضیلت رکھتا ہے وَلْيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ اور دور کرتا اللہ تمہارے کچھ گناہ کلمہ
 میں کا یہ جو آیا ہے اسکو تعصیہ کہتے ہیں کیونکہ فایده بعصیت کا دیتا ہے یعنی گناہوں کو بخشتا ہے یہ بات
 علماء کے کلیہ کے مطابق ہے کہ نیک اعمال گناہان صغیر کا کفارہ ہوتے ہیں گناہان کبائر کا کفارہ نہیں مگر

ورد

تہذیب کا حصہ کہ اس گناہ پر مقرر ہے نصف کتے ہیں کلمہ میں کلمہ ہر تب سنی یون ہو دیگی دور کرتا ہے تمہارے
 گناہوں کو وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ اور اللہ تمہارے کام سے واقف ہے اس میں صدقہ غنی دینے
 ترغیب فرمایا کیونکہ اللہ پر کوئی شے غنی نہیں علامت صدقہ دینے سے جیسا واقف ہے غنی کو بھی دو نہیں جاتا
لَكِنَّ عَلَيْكَ مُدَافِعُكُمْ تیرے پر نہیں ہے انکو راہ پر لانا اس آیت کے نازل ہونیکا سبب یابی اور عبد
 بن حمید اور نسائی اور بزار اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور حاکم اور ابن مرد
 اور بیہقی اپنی سنن میں اور ضیاء مقدسی کتاب المختارہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یون روایت کیے
 ہیں کہ صحابہ اپنے قرابتیوں کو جو مشرک تھے کچھ دینا مکروہ جانتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 سوال کئے تب یہ آیت نازل ہوئی لیس علیک ہا ہم الایہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو رخصت کیے
 حاکم اس حدیث کی تصحیح کیا ہے ابن ابی حاتم کی دوسری روایت میں ابن عباس سے یون آیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کھو فرماتے تھے کہ صدقہ مت دو مگر اہل اسلام کو جب یہ آیت نازل ہوئی تب فرما
 کسی دین والا ہونے کو تو اسکو دیا کرو اور ابن جریر کی ایک روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یون
 آیا ہے کہ انصار یون کے قرابتی لوگ بنی قریظہ اور بنی النضیر میں تھے انصار انکو صدقہ نہیں دیتے تاوے اسلام
 لاوے تب یہ آیت نازل ہوئی لیس علیک ہا ہم الایہ سعید بن جبیر وغیرہ بھی اسی کے مطابق آیا ہے یہ
 حاصل معنی یون ہے تیرے ذمہ پر واجب نہیں لوگوں کو راہ لانا اس طور سے کہ انکو صدقہ نہ دین تو صدقہ
 لالچ سے مسلمان ہون تیرے ذمہ پر یہی ہے کہ لوگوں کو ارشاد کر دینا اور نیکیوں کی انکو ترغیب دینا اور
 بد کاموں سے جیسے منت اور اذیت اور برائے مال نفقہ دینے سے منع کرنا معلوم کیجئے اس بات پر تمام علما
 اجماع ہے کہ صدقہ فرض فقط مسلمان کو دینا مگر ابو حنیفہ نے اہل ذمہ کو قطرہ دینا روا رکھا ہے اس صورت
 میں یہ آیت صدقہ تطوع کے ساتھ مخصوص ہوگی وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَمْدِي مَنْ يَشَاءُ لَكِنَّ اللّٰهَ
 لانا ہے جسکو چاہے ہدایت دو نون جگہ جو اس آیت میں آئی ہے اسے ہدایت توفیق کی مراد ہے لینے
 انکو مسلمان کر دینا ہدایت دعوت کی اور انکو راہ حق بتانا مراد نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پر ارشاد کر دینا واجب تھا وَمَا تَنْفَعُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا نَفْعَ كُمْ اور جو مال خرچ کرو

سو وہ اپنی ذات کی واسطے ہو غیر اس سے نفع نہیں پاتا پھر منت نہ دعو اور خبیث مال فقہ نہ دے
وَمَا تَفْقَهُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ اور تم نہیں خرچ کرتے ہو مگر اللہ کی خوشی چاہ کر یہ علم
یا ماقبل کا حال پڑا ہی معنی یوں ہے جو مال تم خرچ کرو گے تو وہ اپنی ذات کی واسطے ہو حال تو یہ ہو کہ تم
نفع نہیں دیتے مگر اللہ کے پاس کا ثواب یعنی یہ جملہ اپنے ماقبل کے کلام پر مسطوف ہو تب معنی یوں ہو گی تمہارا
خرچ کرنا تو نہیں ہے مگر اللہ کی خوشی چاہنے اور اس کے پاس کا ثواب جس پر منت کیوں دہرتے ہو گندہ
مال کہ جس میں ثواب نہیں کا میکہ دیتے ہو یا یہ جملہ ظاہر میں تو خبر یہ ہو لیکن اس سے ہنی مراد ہی تب معنی یوں
ہو گی تم خرچ مت کرو مگر اللہ کی خوشی چاہ کر و مَا تَفْقَهُونَ مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّيهِ الْيُسُفُفُ ورجو خرچ
کر و گے خیرات پوری ملے گی مثلاً یعنی قیامت کی دن تمہاری خیرات کا ثواب نکو پورا ملے گا وَاَنْتُمْ لَا
تَعْلَمُونَ اور تم غلم نہ کئے جاو گے یعنی تمہارا جو حق ہے نکو پورا ملے گا تمہارا اعمال کے ثواب میں کچھ نقصان
نہو گا لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ احْصَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ان فقیرون کو جو انک سے ہیں اللہ کی راہ میں للفقراء
میں حرف جو آیا ہے محذوف سے متعلق ہو اس کی تقدیر یوں ہو اعمد والفقراء یعنی قصد کر دینا ان فقیروں کا
یا یوں تقدیر ہے اجلو اما متفقونہ للفقراء یعنی تم جو خرچ کرتے ہو سو دو ان فقیرون کو یا خبر ہے بتد محذوف
کی تقدیر یوں ہے صدقاتکم للفقراء یعنی خیرات تمہاری ان فقیرون کو ہے جو انک سے ہیں اللہ کی راہ
میں لینے اپنے تئیں جہاد کے واسطے معید کر کے ہیں ان فقراء سے اصحاب مضر مراد میں و قریب چار شخص
مہاجرین تھے مدینہ میں انکے گھر اور قبائل نہیں تھے مگر مسجد نبویؐ کی پاس ایک پتوں کا مزدو تھا اُس میں رہا کرتے
اور اپنے اوقات علم و عبادت میں صرف کرتے جب کوئی سر یہ جنگ کی واسطے روانہ ہوتا تو آپ بھی جاتے
ہیٹ محتاج تھے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے انکو خیرات دینے کے لئے مومنوں کو ترغیب دیا لَا يَسْتَطِيعُونَ
ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ زمین میں پھر نہیں سکتے لینے وہ لوگ جہاد اور علم میں مشغول رہنے کے سبب تجارت کے
واسطے ملک میں پھرنا اور معاش حاصل کرنا نہیں ہو نہیں سکتا سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ یہ لوگ تھے جو
جہاد میں زخم کھانے چلے پھرنے سے عاجز تھے يَحْتَبِطُ الْجَاهِلُ الْأَعْيَاءُ مِنَ الْمُتَّقِيفِ مجھے انکو خبر
تو نہ لینے دے قناعت اختیار کرنے سے اور کسی پاس نہ مانگنے سے بغیر لوگوں کو گمان ہوتا ہے کہ وہ غنی

تقریباً سب سے پہلے تو یہ بتانا چاہیے کہ ان کی علامت کیا ہے؟ یہ بھی کہ ان کے چہرہ و ن سے آثار و مواضع اور خُشوع کے نمایاں
تھے صحابی اور فقیری کی نشانیاں اُن پر ظاہر تھے اور فاقہ کشی سے چہرہ و نگارنگ زرد اور کپڑے جذبان تھی اور
یہ خطابیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا مومنون کو؟ لَا یَسْتَلْزِمُونَ النَّاسَ الْحِقَاقًا مَّا کُنْتُمْ لِنَاسٍ
مُحَاجِبَتِ کَرَامَتِ عَرَضِ یَہِہ ہے کہ وہ اصل سوال نہیں کرتے اُن سے بجا جت کبھو واقع نہیں ہوتی یہ
تاویل اس لئے کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پہلی آیت میں فرمایا یَحْسِبُهُمُ الْبَہْلُ اغْنِیَا مِنْ التَّعَفُّفِ تَعَفُّفٌ تَوَدُّعِ
نہ مانگنا پس معلوم ہوا کہ دے بالکل سوال نہیں کرتے تھے بچنے کہتے ہیں و سوال اگر کرے تو لطف اور عطیات
کرتے سوال میں مبالغہ نہیں کرتے الحاف سے بن دے کے نہ جانا یا خدا تعالیٰ کا واسطہ دیکھ مانگنا مراد ہے
ابن جریر نے سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ سے ایسا ہی روایت کیا ہے بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور نسائی
ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مسکین وہ نہیں جسکو خر
کا ایک دانہ دو دانے یا کہانے کا ایک لقمہ دو لقمہ دین تو لے جاتا ہے مسکین وہ ہے جو مانگتا نہیں تم جانتے
ہو تو پڑھ لو لَا یَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَقَاقًا بخاری اور مسلم اور نسائی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارے سے کوئی شخص ہمیشہ مانگتا رہیگا تو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گی دن
اُسکے منہ پر کچھ گوشت نہ رہیگا ابن ابی شیبہ اور ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن
حبان سمرہ بن جذب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے مانگنا اپنے منہ پر داغ ڈالنا ہے اس پر جو شخص چاہے تو اپنے منہ پر داغ ڈالے
چاہے تو نہ ڈالے مگر جو کوئی حاکم سے سوال کرے یا جسکو بن مانگنے کے گزیر نہیں مسلم
اور ابن ماجہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمائے جو شخص لوگوں سے اپنا مال انزود ہونے مانگتا ہے
تو وہ شخص انکار مانگتا ہے چاہے تو کم کرے چاہے تو افزود کرے آدمی کے
پس کس مقدار مال ہو تو اُسکو سوال کرنا جائز نہیں اس میں اختلاف ہے امام
مالک اور امام احمد اور ابوداؤد اور نسائی بنی اسد کے ایک شخص سے

روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے جو اپنے پاس ایک اوقیہ یا اوچسکے باندھتے
 پر سوال کرے وہ سوال الحاف ہر امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن خزمیہ اور ابن جبان الی
 سعید خدری رضی اللہ عنہ بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں ابن خزمیہ نے
 اس حدیث کی تصحیح کی ہے اسکی روایت میں آیا ہے اوقیہ چالیس درم کا ہر نسائی عمرو بن شیبہ سے
 وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے یعنی عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے جسکے پاس چالیس درم ہوں اور وہ شخص سوال کرے تو لمحف ہر امام
 احمد نے مزنیہ کے ایک شخص سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے جو شخص پارسائی طلب کیا تو
 اللہ تعالیٰ اسکو پارسا کر تا ہے جو شخص استغنائی طلب کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو غنی کر تا ہے جو شخص لوگوں سے مانگا اور اسکے
 پاس پانچ اوقیوں کے مقدار ہو تو اس نے سوال میں الحاف کیا سیوطی نے کہا کہ اسکی سند حسن ہے ابو داؤد نے پہلے
 الخفلیہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے جو لوگوں سے مانگے گا اور اس کے پاس
 اس قدر ہو کہ اسکو غنی کر دے تو وہ شخص آتش زیادہ طلب کر تا ہے کہ غنا کہ جسکے ہونے سے مانگنا لائق نہیں کس قدر
 ہے تو فرمائیے اس قدر جو اسکے صبح و شام کے کھانیکو کفایت کرے اس حدیث کو ابن جبان نے اپنی صحیح میں بھی لکھا ہے
 اسکی روایت میں یون آیا ہے کہ صبح یا شام کے کھانیکو کفایت کرے ابن خزمیہ نے بھی اسکو روایت کیا ہے اسکی
 روایت میں آیا ہے کہ اسکے پاس ایک رات دن کی کفایت ہو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی ابن سعد
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے جسکے پاس اتنا مال ہو جو اسکو غنی کر دے
 یا ابن ہبہ لوگوں سے سوال کیا تو قیامت کے دن آدیگا سو اس کا مانگنا اسکے منہ پر خراش ہو گا کہ یا رسول
 کس قدر مال ہو ناغنی کر دیتا ہے آپ فرمائیے چالیس درم اسکی سند میں حکیم بن جبر ہے وہ ضعیف ہے امام بخاری
 رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے جسکے پاس اتنا مال ہو یا کسب اتنا حاصل کریں کہ اسکے حاجتوں کو کفایت کرتے
 اسکو غنی کہنیکے اس کو مانگنا یا زکوٰۃ کا مال لینا حرام ہے غنی کو صدقہ تطوع دین تو لینا جائز ہے لیکن مکروہ
 ہے امام ابو حنیفہ کے پاس نصاب کی مقدار مال جسکے پاس ہو تو اسکو زکوٰۃ نہ دینا نصاب کی مقدار مال کم
 ہو تو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ وہ شخص صحیح مسلم ہے اور کسب کرنے پر قادر ہو لیکن جسکے پاس

ایک روز کا قوت ہو تو مانگنا اسکو حرام ہے سفیان ثوری اور ابن المبارک اور حسن بن صالح اور احمد بن حنبل
 اور اسحق بن راہویہ کہتے ہیں جسکے پاس مقدار پچاس درہم کے ہو تو وہ غنی ہو زکوٰۃ کا مال اُس کو نہ دینا
 اگر اس کے کم ہو تو زکوٰۃ دینا جائز ہے لیکن رات دن کے کفایت کا قوت اسکے پاس ہو تو مانگنا اسکو حرام ہے
 حسن بصری اور ابو عبیدہ القاسم بن سلام کہتے ہیں جسکے پاس چالیس درہم ہوں تو وہ غنی ہو وما تنفقوا
 مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ اور جو خرچ کر دے مال سے وہ اللہ کو معلوم ہے اس پر مگر جو اذکار اللہ
 يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْأَيْدِي وَالْأَنْفُسِ فَهُمْ جَرِيرون وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَوَلَوْ كَرِهَ
 اپنے مال اللہ کی راہ میں رات اور دن پوشیدہ اور علانیہ انکو ہر اُنکا ثواب اپنے رب کے پاس رات اور دن
 مراد یہ ہے کہ سبقت اور سب حالت میں نفقہ دیا کرتے ہیں کیونکہ دسے خبرات کرنے کی بہت رغبت رکھتے ہیں
 ابن المنذر نے ابی امامہ بامی اور ابن جریر نے ابی الدرداء اور عبد بن حمید نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت
 کھوٹے والوں کی حقین جن کو جہاد کے واسطے پال کے کھلایا کرتے ہیں فخر اور ریا کی واسطے نہیں رکھتے ہیں نازل ہوئی
 عبد الرزاق وغیرہ ابن عباس سے روایت کی ہے کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس چار درہم تھے رات کو ایک درہم
 خیرات کیے اور دن کو ایک درہم اور غنی ایک درہم اور علانیہ ایک درہم سوانکے شان میں یہ آیت نازل ہوئی
 ابن المنذر نے سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت عبد الرحمن بن عوف اور عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما
 شان میں اتری جبکہ دس غزوہ بتوک میں میمنہ سے اعانت کئے وَاَخْوَفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
 اور نہ ڈر ہے ان پر نہ دس غم کھاؤ گئے یعنی آخرت میں الَّذِينَ يَكْلُمُونَ الزُّبُرَ اَجْلُوهُمْ كَهَاتِهِ سَوِيحِي
 سو دیا کرتے ہیں اُسکو کھانے سے تعبیر کیا کہ چونکہ مال سے بڑا نفع وہی ہے کہ کھانے میں صرف کرنا ربا کی معنی لغت میں
 زیادتی اور شرع میں عقد کرنا ہر عوض مخصوص پر کہ جسکی مشیت عقد کی حالت میں شرع کے انداز سے سے معلوم ہو کہ
 یا دونوں بدل یا احدهما کی تاخیر ہو کر باکئی اقسام میں ہوتا ہے ایک مطعومات میں یعنی کھانے کے چیزیں جیسے
 اناج میوہ بھاجی وغیرہ جسکو کھاتے ہیں دوسرا نقدین میں یعنی سونا روپا سوان چیزوں میں جنس کو اسکے
 مثل کے ساتھ بچھو تو وزن کو وزن اور پاپ کو پاپ برابر اور دست بدست بیچنا اگر کم و زیادہ بیچنا اور
 دین تو ربا ہوتا ہے اگرچہ ردی چیزیں زیادہ دیکے جید چیز کم مول لین اگر جنس مختلف ہوئی تو کم و زیادتی جائز ہے

ع

بجائے

لیکن اُدھار لینے کو رہا ہوتا جو غیر اقراض میں یعنی قرض دینا اور اس سے شرط کرنا کہ اُس سے زیادہ بہتر چیز
 ہو دیا جائے یا قرض ادا ہو تک مثلاً فی صد اتنا کچھ ماہوار نفع دینا تو یہ بھی سود ہے اگر قرض دینے کے
 وقت شرط نہ کئے ہوں پر قرض لینے والا اپنی خوشی سے بہتر یا کچھ زیادہ دیکو تو وہ رہا نہیں یہ شافی کا
 مذہب تفصیل ان سُنوں کی اور مذاہب کا اختلاف کتب فقہ میں مذکور ہے لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقْوَمُ
 الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ نَهْ اُٹھینگے یعنی دے اپنی قبروں قیامت کے دن نہ اُٹھینگے مگر جس
 طرح اُٹھتا ہے وہ کہ جسکو گرتا ہے شیطان جنوں خط کی معنی لغت میں مارنا اور بموقع چلنا اور جو اُٹھنی
 چلتے وقت زمین پر پیر مارتی ہے اور لوگوں کو کھنڈلتی ہے تو عرب اُسکو ناقہ خبوط کہتے ہیں اور جو شخص کام
 نادانی اور بے تمیزی کا کرتا ہے عرب اُسکو کہتے ہیں فلان خط خط عشو ا یعنی فلانا شخص خط کیا خط عشو کا
 عشو ا اُٹھنی جسکو تاریکی کے سبب راستہ نظر نہ آوے کہتے ہیں شاید کہ خط کو تغیر دیکے ویسے شخص کو ہماری زبان
 خفا کہتے ہیں اور جو شخص شیطان کچھ لگنے سے دیوانہ بن کے حرکت کرتا ہے اُسکو کہتے ہیں بخیط الشیطان آیت کا حاصل
 یہ ہے سود خورے قیامت کے دن خفتے شیطان لگا سو آدمی کے سے اُٹھینگے یہاں خط کو شیطان کی طرف
 نسبت کیا کیونکہ عرب کا رُعم یون تھا کہ جس شخص کو شیطان لگے اس کی عقل بربا نہیں رہتی اور جو اس اُسکے
 گم ہوتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے سخن کو ایسے طور پر ذکر کیا جو انکا متعارف تھا ذَلِكْ بِأَنَّهُمْ قَالُوا اِیْہَا
 کُرْ اُنھوں نے کہا یعنی سود خورون پر یہ عذاب ہوا کیونکہ اُسکو حلال سمجھتے تھے اور کہتے تھے اِنَّمَا الْبَيْعُ
 مِثْلُ الرِّبَا سود اگر ناجی تو نہیں مگر جیسا سود لینا عیب کا دستور تھا قرض دیتے وعدہ پر جب پسپا نہیں ہوتا
 تو اُن بیسوں کا منافع افرود کر کے زیادہ بیسوں کا دوسرا تمسک لکھا لیتے اور کہتے تھے سود میں اول ہی
 مول لیتے وقت جیسا منفعت بڑھاتے ہیں اس میں آخری کو منفعت لیتے ہیں دونوں برابر ہو اللہ تعالیٰ
 انکی تکذیب کیواسطے فرمایا وَاحِلَ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا اور اللہ نے حلال کیا سود ا اور حرام
 کیا سود یعنی اللہ تعالیٰ نے تجارت میں نفع کھانا حلال کیا اور سود لینا حرام کیا اللہ سب کا مالک ہے تمام اس کے
 بندے ہیں وہ جیسا چاہے ویسا حکم کرے بدون پر اُسکا حکم ماننا لازم ہے اُسکے حکم پر تعرض کرنا پھینچنا
 فَمَنْ جَاءَكَ مَوْعِدًا مِنْ رَبِّهِ فَجِيءَ بِهِ وَبِهِ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُقْتَلَ اَوْ بِهِ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُطْعَمَ رَجُلًا اَوْ لِيُؤْتِيَنَا مِنْ حِجْرٍ مِّنْهُ لَنُؤْتِيَنَّهُ مِنْ حِجْرٍ مِّنْهُ لَنُؤْتِيَنَّهُ مِنْ حِجْرٍ مِّنْهُ لَنُؤْتِيَنَّهُ مِنْ حِجْرٍ مِّنْهُ

اُسکے حکم کو مان لیا اور سود لینا چھوڑ دیا تو قلہ مَا سَلَفَ اُسکا ہی جہاگے ہو چکا یعنی یہی وارد
ہونے کے آگے جو سود کھایا ہو وہ اسی کا ہو چکا اُس سے پھیر نہ لین یا یہ مراد ہی یہی وارد ہونیکے آگے جو
کھایا وہ گناہ معاف ہو وَأَمَّا إِلَى اللَّهِ اور کام اُسکا اللہ کی طرف یعنی یہی کے بعد اُس شخص کا امر اللہ کے اختیار میں چاہا
سود کھانے سے آئندہ باز رکھے چاہا تو اُسکو رسوا کرے پھر وہ سود کھاؤ لیکن کہتے ہیں کہ اگر سود کھانے کے اختیار میں
امر کرے یا نہی وہ محال کرے يَوْمَ وَمَنْ حَادَا وَلَيْلِكَ اَحْشَابُ النَّارِ فَمِنْهَا خِلْدُونَ اور جو کوئی بھر کرے یعنی یہی ہوتا ہے
اُسکو بچے مانند محال سمجھ کے کھاؤ تو وہی میں نہی کرے لوگ وہ دن میں سدا رہیں گے تجاری اور مسلم اور ابو داؤد اور نسائی ابو ہریرہ سے
روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم سات چیز سے جہنم تک کرنے والے ہیں بچتے ہو
کے یا رسول اللہ دے کیا ہیں تو فرمائے اللہ کا ساجھی ٹھہرانا اور سحر کرنا اور قتل کرنا ساجھی کا جسکو اللہ نے حرام
کیا ہے مگر حق پر اور سود کھانا اور یتیم کا مال کھا جانا اور جنگ کے روز بھاگنا اور جھنڈے مومنہ غافلہ عورت پر ہتھ
زننا کرنا مسلم اور بیہقی جناب ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سود
لینے والے اور سود دینے والے اور اسکے لکھنے والے اور اسکے دو وزن شاہد تمام پر لعنت کئے اور فرمائے وہ
سب برابر ہیں اس حدیث کو مسلم اور نسائی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کئے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سود لینے والے اور دینے والے کو لعنت کئے تجاری اور ابو داؤد ابو جحیفہ رضی اللہ
عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تباہی ڈالنے والی اور ڈالنے والی اور سود لینے والے
اور دینے والے سب پر لعنت کئے اور کتے کی قیمت سے اور زنا کے کسب سے منع کئے اور تصویر بنانے والوں پر لعنت
کے امام احمد اور طبرانی کبیر بن عبد اللہ بن حفصہ الغیل رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمائے سود کا ایک درم بھی ہو جان کے اُسکو کھانا چھتیس بار زنا کرنے سے زیادہ بڑا ہے احمد کی سند کے
رجال ہیں اور یہ حدیث اور بھی طریقوں سے آئی ہے پر حد دین کم و زیادہ اور لیغے روایتوں میں اپنی
مان کے ساتھ زنا کرنے سے زیادہ بدیہ کر کے وارد ہوا ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الٰہی ویرجی الصدق گھانا
ہے اللہ سود اور بڑھاتا ہے خیرات سود کو گھاتا ہے یعنی اُسکی برکت چھین لیتا ہے اور اُسکو تلف کرتا ہے
اور خیرات کو بڑھاتا ہے یعنی برکت دیتا ہے اور اُسکو زیادہ کرتا ہے اور آخرت میں اُسکا اجر مضاعف دیتا ہے

امام احمد اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سو د مال اگرچہ زیادہ ہو لیکن انجام کار وہ کم ہو جاتا ہے عبد الرزاق نے معمر سے روایت کیا ہے کہ ہم سنے ہیں سو دکھانے والے پر جالبیس برس نہیں گزرنے پاتے کہ اسکا مال کم ہو جاتا ہے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص ایک کجور کے دانہ برابر بھی خیرات کو بے بشرطہ پاک کسے ہو کیا واسطے اللہ قبول نہیں کرتا مگر پاک ہی کو پھر اس صد کو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کے واسطے ہاتھ میں لیتا ہے پھر اس صد کو دینے والے کی واسطے پرورش کرتا جیسا تم اپنے گھوڑے کے بچے کو پرورش کرتے ہو یہاں تک کہ وہ صدقہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے وَاللّٰهُ لَا يَحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ اور اللہ دوست نہیں رکھتا کسی کفار اثم کو کفار کی معنی ناشکر ناشکری یہ ہے کہ حرام چیزوں کی طبیعت پر اصرار کرنا جیسے سو د کو حلال سمجھنا اثم وہ جو گنہ کرنے میں بہت پاک ہے إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا جو لوگ ایمان لائے یعنی اللہ کی اور اس کے رسول کی تصدیق کئے وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اور نیک عمل کئے ایسے اللہ تعالیٰ نے جو امر فرمایا اسکو بجالائے وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ اور قائم کئے نماز اپنے فرض نماز کو مع شروط و ارکان ادا کئے وَأَنفَقُوا الزَّكَاةَ اور دی زکوٰۃ یعنی فرض زکوٰۃ جس قدر اللہ نے فرض کیا اسکو دئے اعمال صالحہ میں نماز و زکوٰۃ بھی داخل تھیں لیکن انکے شرف و منزلت کی سبب انکو جدا ذکر کیا لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ انکو ثواب ملے گا اپنے رب کے پاس یعنی انکے اعمال کا ثواب انکو آخرت میں ملے گا وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اور نہ اُنپر ڈر ہے اور نہ وہ غم کھاویں گے سابقین میں ایسی ہی آیت آچکی لیکن عادت الہی قرآن میں یوں جاری ہے کہ جہاں کہیں وعید کی آیت ذکر کرے تو اس کے بعد وعدہ کی آیت بھی ذکر کرے یہاں سو د و خوروں کی وعید میں مبالغہ کیا اس کے پیچھے وعدے کی آیت فرمایا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ اے ایمان والو دُرُودُ اللَّهِ سے وَدَسْرُ مَا بَقِيَ مِنَ الزُّبُونِ اور چھوڑ دو جو رہ گیا سو د یعنی ہنسی کے قبل لوگوں سے سو د کی جو شرط کئے تھے اور تحریم کے قبل کچھ وصول کر چکے تھے اور کچھ باقی رہ گیا ہے تو اسکو چھوڑ دو وَإِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ اگر تم ہو گے مومن یعنی دو کون اس آیت کی شان نزول ابو یعلیٰ ابن عباس سے اور ابن ابی حاتم

مقاتل سے یوں روایت کئے ہیں کہ عمرو بن عبیر بن حوف ثقفی کے اولاد یعنی مسعود بن عمرو اور عبدیالہ بن
 بن عمرو اور حبیب بن عمرو جہاد بھائی جاہلیت میں مغیرہ بن عمرو کی اولاد کو سودی قرض دیا کرتے
 تھے جب طایف والوں نے صلح کی اور اسلام لائے بعد بنی عمرو اپنا سود بنی المغیرہ طلب کرنے لگے یہاں
 تھا بنی المغیرہ کہنے لگے ہم اسلام میں سود نہ لینے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو سود سے
 منع کئے ہیں یہ مقدمہ عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کے پاس رجوع ہوا وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھ بھیجے
 تب یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ الایہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم عتاب کو لکھ بھیجے یہ اُکھٹا
 اگر مان لین تو انکا اصل پیادہ لا دو اگر نہ مانیں تو اللہ سے اور اُسکے رسول جنگ کرنے کی بات جہاد و
 فَإِنْ كُنْتُمْ كُفْرًا فَاصْلَحُوا بَعْدَ الْغَزَا بَعْدَ الْحَرْبِ تُوینی رہا کی حُرمت آئے پر بھی اپنا جو سود باقی رہا ہے اُسکو نہیں چھوڑے
 ہو تو فَاذْنَبْ اِحْرَابَ مِنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ خبردار ہو جاؤ لڑنے کو اللہ سے اور اُسکے رسول سے بچنے کہتے
 ہیں اس حربے و عید میں مبالغہ اور تہدید مراد ہے حقیقتہ جنگ مراد نہیں ہے بچنے کہتے ہیں حقیقتہ جنگ
 مراد ہے کیونکہ جس نے سود حلال سمجھا اور بنی کو قبول نہ کیا وہ مرتد ہے اُسکو قتل کرنا اگر وہ شخص شوکت و
 قوت رکھتا ہو اور اُسکے پاس لشکر ہو تو امام اُس سے جنگ کرنا جیسے حریوں سے جنگ کرتے ہیں وَإِنْ تَبَيَّنَ
 فَلَكُمْ دُونُ مَوَالِكُمْ اور توبہ کرتے ہو یعنی سود کو حلال جانتا ترک کرتے ہو اور اُس سے باز آتے ہو تو
 انکو پہنچتے ہیں تھمار مال لُطْمُونَ لَا تَظْلَمُونَ نہ تم کسی پر ظلم کرو اور نہ کوئی تم پر ظلم کرنا یعنی اصل زیادہ
 مانگنا کوئی تم پر ظلم کرنا یعنی اس المال سے کم دینا یہ حکم جب بنی عمرو نے تو کہے ہم توبہ کرتے ہیں بھو اللہ سے
 اور اُسکے رسول سے جنگ کر نیکی طاقت نہیں اور اصل مال پر راضی ہوئے تب بنی المغیرہ اپنی بے تیسری ظاہر کئے
 اور قرض خواہان کو کہے غلہ تیار ہوئے تک جہلت دو کو نہ مانے تب یہ آیت نازل ہوئی وَإِنْ كَانَ
 دُونُ عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ اور اگر ایک شخص ہے بے تیسری جہلت دینا ہی تیسیر آئے تک اس میں
 اور شرح اور محاک اور سودی کہتے ہیں کہ جہلت کا حکم مخصوص سودی دین میں تھا دوسرے دیون میں نہیں
 مجاہد اور ایک جماعت مفسرون کی کہتے ہیں یہ آیت سب تیسریوں کے حقیقین عام ہے مذہب شافعی کا
 یہ ہے قرضدار کی بے تیسری جب ثابت ہو تو اُسکو تیسیر آئے تک انتظار کرنا واجب ہے اُسکو قید کرنا یا اسیر

محصل کرنا جائز نہیں اگر یہ آپ تیسریوں کو کر دے تو دیکھیں کہ اُس پر جو دین ہے کوئی چیز لینے کا
 کا در عرض ہے جیسے کچھ چیزیں لیتا ہے یا نقد پیا لیا تھا سو اُس کا قرض ہے دونوں صورت میں اُس کے
 افلاس کا دعویٰ مقبول نہ ہوگا جب تک اپنی افلاس کو گواہ ثابت نہ کرے اگر دین عرض کا نہیں بلکہ دین
 مہر یا کسی چیز کے تاوان کا دعویٰ مقبول نہ ہوگا جب تک اپنی افلاس کے دعوے پر قسم کیا تو اُس کو قبول کرینگے
 قسم کے ساتھ تب غنیم کو اسکی مالدار پر بنیہ گذرنا ہر وقت کہ اُن لَقَدْ قَرَأْتَ احْزَرَ لَكَ اَوْ خَيْرَاتِ کرنا
 تمہارے لئے بھلا ہے یعنی بے تیسریوں پر جو قرض ہے اُس کو معاف کر دو تو تمہارا بھلا ہے اِنْ لَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ
 اگر تم کو سمجھ ہے یعنی بے تیسریوں کے ذمہ پر کا قرض بخش دینا بڑا ثواب ہے کہ اگر تم کو سمجھ ہو تو اُس کو اختیار کرو مسلم وغیرہ
 ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ کا قیامت کی سختیوں
 سے نجات دینا جس کو خوش آتا ہو تو بے تیسریوں پر کشائش کرے یا اُس کے قرض سے کچھ معاف کرے بخاری اور مسلم
 حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اگلے لوگوں میں ایک شخص مہر
 سو فرشتے اسے ملے پوچھے کچھ نیکی بھی تو کیا ہے بولائیں فرشتے کہے خوب یاد کرو بولائیں لوگوں کو قرض دینا
 تو اپنے غلاموں کو تاکید کرنا کہ بے تیسریوں کو جہلت دیو اور تیسریوں سے اغماض کر جاؤ اللہ تعالیٰ نے کہا اس شخص سے
 بھی درگزر یعنی گناہوں کو معاف کیا ایک روایت میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو بہشت میں داخل
 کیا اس حدیث کو مسلم عقبہ بن عامر اور ابو مسعود انصاری اور بخاری اور مسلم اور نسائی ابو ہریرہ
 بھی روایت کی ہے امام احمد بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سنا فرمائے جس نے بے تیسریوں کو جہلت دی تو اُس کو اُس دین کے برابر ہر روز صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے
 سنا فرمائے جو بے تیسریوں کو جہلت دیو تو اُس کو ہر روز اس دین کے دو برابر صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے
 عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ پہلے فرمائے ہر روز اس دین کے برابر صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے اب
 فرماتے ہو ہر روز اس دین کے دو برابر صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قرض
 کرنے کا وقت نہ آوے تک اُس کو ہر روز اس کے برابر صدقہ دینے کا ثواب جب وقت آچکا اور اس نے اُس کو
 دی تو اُس کو ہر روز دو برابر صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے اس سبب رجال سے صحیح میں حجت پکڑنے میں اس میں

امام احمد اور ابن ماجہ اور حاکم مختصر بھی روایت کیے ہیں حاکم نے کہا اس کی سند صحیح ہے شیخین کے شرط پر عبد الرزاق اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما جو کوئی مسلمان دنیا کی خیریت کے کچھ سختی و دور کر لگا تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس پر آسانی کر دے اور جو دنیا میں مسلمان پر ستر کر لگا اللہ تعالیٰ اس پر دنیا اور آخرت میں ستر کر لگا اور اللہ تعالیٰ عانت میں رہتا ہو جب تک بندہ اپنے بھائی کی عانت میں ہو امام احمد اور مسلم اور ابن ماجہ ابی الیسیر رضی اللہ عنہ روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو کوئی بے تیسیر کو ہلکتا یا کچھ قرض معاف کر دے تو اس پر اللہ تعالیٰ اپنا سایہ کرتا ہے اس روز کہ اسکے سایہ بن کیسا سایہ بنیں اس حدیث کو ترمذی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بھی روایت کیے ہیں ترمذی نے کہا کہ وہ حدیث حسن صحیح ہے اور امام احمد اور دارمی اور بیہقی شعب الایمان میں ابی قتادہ بھی روایت کئے ہیں اسی روایت میں ہے کہ قیامت کے دن عرش کے سایہ میں وہ رہیگا اس مضمون کی حدیث عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن احمد کی مسند میں اور شداد بن اوس اور جابر بن عبد اللہ اور عائشہ اور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہم سے طبرانی کی اوسط اور ابی الدرداء اور اسعد بن زرارہ طبرانی کی کبیر میں بھی آئے ہیں ابن ابی الدنیائے کتاب اصطناع المعروف میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جس کو اپنی دعا مقبول ہوئی اور اپنی سختی دفع ہوئی منظور ہو تو بے تیسیر پر کشائش کرے وَأَتَّقُوا يَوْمَ مَا تُرْجَعُونَ فَيَدْعُو إِلَى اللَّهِ اور دیتے ہیں اس دن جس میں اٹے جاؤ گے اللہ کے پاس اس دن مراد روز قیامت ہو دیتے رہو یعنی اس روز کے لئے اعمال کر رکھو ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ پھر پورا لیگا ہر شخص کو جو اس نے کیا یا اپنے ہر شخص کو اسکے عمل کی جزا لیگی نیکی یا بدی وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ اور ان پر بے انصافی نہ ہوگی یعنی نیکی جو کیا تھا اسکو چھوڑ دین یا گناہ نہیں تھا سو زیادہ کرپن ایسا نہ ہوگا **فَايَهُ** ابو عبیدہ اور عبد بن حمید اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن الانباری کتاب المصاحف میں اور طبرانی اور ابن مردويه اور بیہقی دلائل النبوة میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیے ہیں کہ قرآن کی آخری آیت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی یہ ہے وَأَتَّقُوا يَوْمَ مَا تُرْجَعُونَ فیہ الی اللہ الایہ ابن جریر طبری نے متعدد طرق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور تابعین کی ایک

جماعت ایسا ہی روایت کیا ہے اور ابن جریر سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت نازل ہو بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو دن زندہ رہے اور ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے اور بعضوں نے ایکس روز اور بعضوں نے سات روز زندہ رہے کر کے بھی روایت کیا ہے فریابی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کبھی کی طریق سے روایت کیا ہے کہ اس آیت کے نزول میں اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میں ایک روز کا فاصلہ تھا ابن جریر نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ عظیمہ کے طریق سے بھی روایت کیا ہے کہ آخر آیت نازل ہوئی سو والتوا یوما ترجون فیہ الآیہ تھی لیکن بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ آخر آیت جو نازل ہوئی رباً کی آیت تھی اور امام احمد اور ابن ماجہ نے سعید بن المسیب سے روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کہے آخر قرآن جو نازل ہوا رباً کی آیت تھی اور ابن مردویہ نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو اپنے خطبہ میں فرمائے ابو عبیدہ کتاب الفضائل میں ابن شہاب سے روایت کیا ہے کہ عرش سے آخر اتر اسو قرآن رباً کی اور دین کی آیت تھی اور ابن جریر نے ابن شہاب سے سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ عرش سے آخر اتر اسو قرآن دین کی آیت ہے سیوطی نے کہا یہ مرسل ہے اسکی سناد صحیح ہے بخاری اور مسلم نے براہین غازی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ آخر آیت نازل ہوئی سو یفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلام تھی عبد اللہ بن احمد زواید سند میں ابو حاکم مستدرک میں اور ابن مردویہ ابی العالیہ وہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آخر قرآن جو نازل ہوا یہ آیت ہے لقد جاءکم رسول من انفسکم آخر سورت تک اور ابو الکشیج ابی قیسیر میں علی بن زید کی طریق سے یوسف مکی سے وہ ابن عباس سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے اسکو عبد اللہ بن امام احمد زواید سند میں شعبہ کی طریق سے علی بن زید سے اسنے یوسف مکی سے اسنے ابن عباس سے اسنے ابی ابن کعب سے روایت کیا ہے اور ابن جریر بمعویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے آخر آیت قرآن کی جو نازل ہوئی یہ تھی فمن کان یرجو القادر فلیعل علایہ الامام احمد اور بخاری اور نسائی ابن عباس سے روایت کئے ہیں ومن یقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جہنم الآیہ آخر نازل ہوئی سو آیت ہے اسکو کوئی خبر منسوخ نہ کی اور ابن مردویہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے آخر آیت جو نازل ہوئی یہ تھی فاستجاب لہم ربہم انی لا اضعی علی عاملی الآیہ اور ابن جریر نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم فرمائے جو دنیا سے جدا ہو اللہ وحدہ کے اخلاص پر اور اس کے عبادت پر اسکا شریک نہ ٹھہرایا اور
نہان کو قایم کیا اور زکوٰۃ دی تو اللہ تعالیٰ اس سے راضی رہیگا اسکی تصدیق پر قرآن میں آخر آیت جو نازل
ہوئی خان تابو اقاموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ ہی اور امام الحرمین نے کتاب البرہان میں لکھا ہے کہ یہ آیت
قل لا اجد فیما اوحی الی محمد الا یہ آخر نازل ہوئی ہے عرض آخر نازل ہوئی سو آیت میں دس قل ہیں یہی نے
کہا ہے بر تقدیر صحت روایات کے ان اختلافات کا جمع یوں ہے ہر شخص اپنے میں جو معلوم تھا اس سے خبر دیا
قاضی ابوبکر نے کتاب الانتصار میں لکھا ہے ان اقبال میں کوئی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع
نہیں ہر شخص اپنی طرف کے موافق جسکو آخر نازل ہوئی سمجھا اجتہاد سے کہدیا اور احتمال رکھتا ہے کہ ہر شخص جس آیت کو
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آخر وقت سنا تو کہدیا کہ یہ آخر آیت ہی اور احتمال رکھتا ہے کہ اس کے ساتھ دوسرے
چند آیات بھی نازل ہوئیں ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو ان آیتوں کی بعد لکھ کر کے احرکے تو
اسکو گمان کے کہ یہ آخر نازل ہوئی انتہی بندہ عاصی کہتا ہے اس طور سے جمع کرنا بعضی آیتوں میں ممکن نہیں
پہلا احتمال جو کہے کہ ہر شخص نے جسکو آخر سمجھا اجتہاد سے کہدیا وہی اولی ہے چنانچہ ابی بن کعب کا قول جسکو عبد اللہ
بن احمد زوائد سندین روح بن عبد المؤمن سے اُس نے عمر بن شفیق سے اُس نے ابو جعفر رازی سے اُس نے ربیع بن
انف سے اُس نے ابو العالیہ سے ابی بن کعب سے روایت کیا ہے کہ ابوبکر کی خلافت میں قرآن جو جمع کئے اسکو چند
شخص لکھتے تھے جب سورہ برأت کی اس آیت کو پہنچے ثم انصرفوا صرف اللہ قلوبہم باہم قوم لا یعقہون بعضون نے
گمان کیا کہ یہ قرآن کی آیت ہی جو نازل ہوئی تب انکو ابی بن کعب کہے اس آیت کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سلم مجھے دو آیت پڑھائے ہیں لقد جاءکم رسول من انفسکم رب العرش العظیم تک بعد کہ یہ آخر آیت ہی قرآن کی
جو نازل ہوئی بعد کہ جس آیت سے اللہ تعالیٰ نے شروع کیا تھا اسی سے ختم کیا اللہ الذی لا الہ الا ہو وہی اللہ
کا قول ہے وما ارسلنا من قبلک رسول الا یوحی الیہ انہ لا الہ الا انا فاعبدون اس سے معلوم ہوا آخر آیت
جو کہے اپنے ظن و قیاس سے کہے بعضے قولوں میں جمع کرنا ممکن ہے مثلاً جو کہا آخر آیت والتقوا یومئذ اور جو
کہا رب کی آیت ہے اور جو کہا دین کی آیت یعنی اذ انتم کی آیت سو یہ تینوں قول میں اختلاف نہیں
کیونکہ دسے تینوں آیت ایک ہی حکم میں ہر ایک کو آخر آیت کہہ سکتے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا جس نے بولا آخر

آیت نازل ہوئی سورہا کی آیت اور جو بولا و اتقوا یوماً وہ دونوں قول میں یون جمع کر سکتے ہیں کہ رباً کی آیتوں کا خاتمہ کہ اتقوا یوماً ہے کیونکہ رباً کی آیتوں پر ہی معطوف ہے انتہی بندہ عامی کہتا ہے عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے جسکو ابن مردویہ ابی سعید خدری روایت کیا ہے ایسا مفہوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر دونوں میں جو آیتیں نازل ہوئیں اُس میں یہ آیت بھی ہے یہ مراد نہیں کہ اُس کے بعد کوئی آیت نازل ہوئی انکی روایت کا لفظ یون خطبنا عمر فقال ان من آخر القرآن نزولاً آیت الربا اس روایت میں لفظ میں کا فائدہ تبصیر کا بخشتا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ آیت ان آیتوں میں ہے جو آخر نازل ہوئیں وہی آخر آیت ہوئیں وہی روایتیں جو آئیں کہ وہ آیت نازل ہوئی بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتنے دن کہ وفات پائے تا بین اقوال میں صحابی کی طرف انکی نسبت نہیں کئے تو وہ قابل حجت نہیں علی الخصوص اختلاف کے وقت اور ابن عباس جو فرمائے روایت کیا اسکی سند میں غلطی ہے وہ متہم بہ کذب حافظ عسقلانی نے براہِ صحیحہ عنہ کے قول میں اور ابن عباس کے قول میں جمع یون کیا ہے کہ وہ دونوں آیت یعنی یستفتونک کی آیت اور رباً کی آیت دونوں باہم اتریں ہوں تو ہر ایک پر صادق آتا ہے کہ وہ دوسری آیتوں کی بہ نسبت آخر نازل ہوئیں اور احتمال رکھتا ہے کہ یستفتونک کی آیت کو اخیر جو کہا بہ نسبت معاریث کے ہو بخلاف و اتقوا یوماً کی آیت اور احتمال رکھتا ہے کہ بالعکس ہوں یعنی و اتقوا کی آیت بہ نسبت آیات رباً کی ہو بخلاف یستفتونک کی اور بولا کہ اول ارجح ہے کیونکہ و اتقوا یوماً کی آیت میں اشارہ ہے وفات کی معنی کی طرف جو مستلزم ہے خاتمہ نزول انتہی فتنہ یہ جو اکی آیت میں ابن کثیر نے اور من یقتل مومن کی آیت میں سیوطی نے یون تاویل کئے ہیں کہ ان آیتوں کے بعد دوسری آیات جو ان کو منسوخ کریں اور ان کے حکم کو پھیر دیں نازل نہیں ہوئیں بلکہ وہ مثبت و محکم ہیں انتہی امام احمد اور نسائی کی روایت کا لفظ اس تاویل کی تائید کرتا ہے وہ لفظ یون ہے لفظ نزلت فی آخر نازل النہاشی اور فاستجاب لکم کی آیت میں سیوطی نے یون کہا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہے یا رسول اللہ میں دیکھتی ہوں اللہ تعالیٰ مردوں کا ہی ذکر کرتا ہے عورتوں کو یا وہ نہیں کرتا تب یہ آیت ولا تتموا ما فضل اللہ بعکم علی بعض اور یہ آیت ان المسلمین والمسلمات اور یہ آیت فاستجاب لکم نازل ہوئیں مینون آیتوں میں فاستجاب لکم کی آیت آخر نازل ہوئی اسی لحاظ سے کہے کہ وہ آخر آیت

نازل ہوئی یا یوں کہ آیتیں اول جو مخصوص مردوں کے حق میں نازل ہوئیں تعین آخر عورتوں کے حق میں جو نازل ہوئی سو یہ
 آیت ہو اور سید علی فان بواکی آیت میں یوں تاویل کیا ہو کہ وہ آیت سورگ کے اخیر کو نازل ہو بندہ عامی کہتا ہے جو
 تقدیر کے آیت آخر میں نازل ہوئی کر کے ابی رضی اللہ عنہ جو کہ اس میں بھی یہ تاویل ہو سکتی ہو بلکہ ابن ابی داؤد کی
 روایت جو ابو العالیہ سے آئیں اس بات کی تصریح ہے اس کا تقدیر یوں ہوا انہم لما جمعا القرآن فی خلاۃ ابی بکر کان
 الذی علی علیہم ابی بن کعب فلما انتہوا من براۃ الی قولہ لا یفتقون فظنوا ان ہذا آخر ما نزل منہا فقال ابی بکر کعب قرآن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیتیں بعد من تقدیر کے رسول من انفسکم الی آخر السورۃ یعنی لو کہ ابو بکر رضی اللہ
 عنہ کی خلافت میں قرآن جب جمع کئے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ آیتیں پڑھے تو اسکو لکھتے تھے برات کے سورۃ میں
 یفتقون کے پاس جب پہنچے تو سمجھے کہ اس سورہ کی وہ آخر آیت ہے جو نازل ہوئی تب ابی کعب رضی اللہ عنہ کے مقرر رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اس آیت کے بعد بھی دو آیت پڑھا من تقدیر کے رسول آخر تک کیونکہ یہ لفظ صاف دلالت کرتا ہے کہ وہ اس وقت
 کی آخر آیت ہو اور امام الحرمین نے جو کہا قل لا اجد فیما اوحی الایہ آخر آیت اسکی سند کتب حدیث نہیں ملی لیکن امام شافعی
 اسکی سند حدیث سویا یا سو کہا ابن العساکر انکے قول پر رد کیا ہے کہ وہ سورہ بالاتفاق مکی ہے اور اس میں کی یہ آیت سورگ
 بعد نازل ہوئی کہ مقرر نہیں بلکہ اس آیت میں مشرکوں کے ساتھ بھگڑا ہے تو وہ مکہ میں ہی ہوا تھا انتہی بندہ عامی کہتا ہے
 افہام اگرچہ مکہ میں نازل ہوا لیکن اسکے چند آیتیں مدینہ میں نازل ہوئیں من ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بسند صحیح ثابت ہوا
 کہ اسکے تین آیت مدینہ میں نازل ہوئی قل قالوا اتل ما حرم علیکم اور اسکے بعد دو آیتیں انکے سوا بھی چند آیتیں ہیں
 کہ وہ مدینہ میں نازل ہوئیں کہ مقرر ہے سو شاید یہ آیت بھی مدینہ میں نازل ہوئی ہو من ابن ابی بکر کے قول کو مسلم کے کہ یہ
 تمام سورت مکہ میں ہی نازل ہوئی لیکن یہ آیت شاید اس سورگ کی آخر آیت ہو جو مکہ میں نازل ہوئی واللہ اعلم
 یا ایہا الذین امنوا اذا نذرتکم بدین الی اجل مسمی فالتبوا ای ایمان والوجوب معلوم کرو
 او دھار کا وعدہ مقرر تک اسکو کہو یعنی اس دین کا تمسک لکھا لو اللہ تعالیٰ نے سود کو منع کیا سو سلم اور قرظ
 کر کے اس آیت میں اذن دیا وعدہ مقرر تک جو فرمایا اس معلوم ہوا کہ اگر وعدہ معمول ہو مثلاً مکے زراعت کے لٹاؤ تک تو صحیح نہیں
 اور کہو کہ اسکا حکم کیا تا بول نہ جاوین اور انکار کے وقت حجت ہو یہ لکھا بعض کے پاس اجتہاد وہ قول عطا اور ابن جریج
 ابو نعیم کا ہے محمد بن جریر طبری بھی اس قول کو اختیار کیا ہے اکثر علماء کہتے ہیں کہ وہ امر استحبابی اسے ہے بعض نے کہ کتابت

اعد کوہ اور رہن اول واجب تھا بعد وہ حکم خان امن بعصکم بعضا فلیو والذی اتمن امانہ کی آیت سے منسوخ ہوا پہل
 حسن اور شعبی اور حکم بن عتبہ کا یہی اب لکھنے کی کیفیت بیان فرماتا ہے وَلِیْکُمْ بِکُمْ کَاتِبٌ بِالْعَدْلِ
 اور لکھ دیا جائے تمہارے درمیان کوئی لکھنے والا انصاف سے یہ حکم کاتب کے ہے یعنی لکھنے والا مال میں اور وہ عدل
 شر و دین کچھ کم و زیادہ نہ لکھ دیکو یا حکم ہے معاملہ کرنے والوں کو یعنی دین لینے والا اور دینے والا تم کے دینا
 متین شخص کے ہاتھ سے لکھا و تا صرورت کیوقت و حجت ہو و کلا یاب کاتِبٌ اِنْ یَکْتُبْ لَکُمْ عَلَیْکُمْ
 لَافْلَہُ اور کنارہ کشی نہ کرے لکھنے والا اس سے کہ لکھ دیکو جیسا سکھایا اُسکو اللہ نے یعنی جسکو لکھا معلوم ہو تو وہ لکھنے کا
 لکھنا اس آیت بعنون لکھا یہی لکھنے والے پر لکھ دینا واجب و ایسا ہی شاہد پر نقل شہادت یعنی قبل شہادت واجب
 جب کسی کتابت اور نقل شہادت اسطے اسکو جو لائق ہو طلب کریں تو ان پر وہ واجب اور بعنون لکھا کتابت
 اور نقل شہادت دونوں اول فرض تھے بعد اسکو اللہ تعالیٰ نے ولا یضار کاتب لاشہید سے منسوخ کیا جمہور کا یہ
 یہ ہے کہ یہ امر استحباب ہے جبکہ اللہ تعالیٰ اسکو لکھنا پڑھنا سکھایا اور دوسروں پر اسکو فضیلت دی تو اسکو سزا
 یہی ہے کہ بغل نہ کرے اور اپنے مسلمان بھائی کی حاجت بر لا و گا اُس نعمت کا شکر ادا ہو فَلِیْکُمْ سُوْدَہُ لَکُمْ
 تَوَلِّیْلِ الَّذِیْ عَلَیْکُمُ الْحَقُّ اور زبان بولتے جا و جس پر حق دینا ہے یعنی جو قرض لیتا ہے اسکو ضرور ہے
 اپنی زبان اسکی مقدار اور جنس و صفت کا اقرار کرے وَلِیْکُمُ اللّٰهُ مَرْکَبَہُ اور ڈرے اللہ سے جو اپنا رہے
 لینے لکھنے والا اور بولنے والا دونوں اللہ سے ڈریں کچھ فریب و غما کریں وَلَا یَجْنَحْنَ مِنْہُ مَشِیْئًا اور نقصان نہ کرے
 اُس میں کچھ یعنی حق جو دینا ہے یا جو لکھتا ہے اُس میں کچھ نقصان نہ کرے وَلَٰنْ کَانَ الَّذِیْ عَلَیْکُمُ الْحَقُّ سَفِیْئًا
 پھر جس شخص پر حق دینا ہے موقوف ہو گا اپنے کہتے ہیں سفید سے ایسا جاہل جو کہہ کے لکھانہ سکے اور بعض
 کہتے ہیں کہ سفید بابالغ سے مراد ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ کے پاس سفید وہ جو بیجا مال خرچے اور اپنے دین کو
 فاسد کرے اَوْ ضَعِیْفًا یا ناتوان ہے یعنی بہت بوڑھا کہ جسکے حواس بر جا نہیں اَوْ لَا یَسْتَطِیْعُ اَنْ یُّقِلَّ
 ہو با طاقت نہیں رکھتا وہ بول کے لکھائی مثلاً وہ گنگ ہو بول نہیں سکتا ہو تَوَلِّیْلِ وَلِیْہُ بِالْعَدْلِ
 لکھا و اسکا ولی انصاف سے ولی سے مراد وہ جو اسکے امور کا منتقل ہو یا پ ہو یا وصی یا قیّم جسکو اقرار میں بیعت ہوئی
 وَاسْتَشْہِدُوا شَہِیْدَیْنِ مِنْ رِجَالِکُمْ احد شاہد کرو دو شاہد اپنے مردوں میں سے شاہد بالغ و مسلمان و

بجہ غلام کا فرزند ہو ہی ہو نہ شافعی اور جمہور کا شریع اور ابن سیرین غلام کی شہادت جائز رکھے ہیں اور ابو حنیفہ
 کا فریکے لے کا فری شہادت جائز رکھتے ہیں فاروقی کہ نیکو نادر جلیکین پھر اگرچہ ہوں وہ دونوں غلام مرد تو قبول
 وافر آفرین ایک مرد اور دو عورتیں علیا کا اتفاق ہے کہ مالی مقدموں میں ایک مرد اور دو عورت ہوں تو انکی شہادت
 قبول ہوگی مالی مقدموں کے سوا دوسرے مقدموں میں انکی شہادت مقبول ہو یا نہیں اس میں اختلاف ہے سفیان ثوری اور حنفیہ
 کہتے ہیں مقبوتوں کے سوا دوسرے تمام معاملوں میں ایک مرد اور دو عورت کی شہادت مقبول ہے اور ایک بیعت ہفتا کی گئی
 مالی مقدموں کے سوا دوسرے کوئی مقدمہ نہیں عورتوں کی شہادت مقبول نہیں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جن
 مقدموں میں کہ اطلاع اکثر عورتوں کو ہوتی ہے جیسے ولادت اور رضاعت اور بکارت اور ثبوت اور انکے امثال میں شہادت
 ایک مرد اور دو عورت کی یا فقط چار عورتوں کی مقبول ہے اور غیب کا اتفاق ہے کہ عقیبات اور حدود میں شہادت عورتوں کی
 ہرگز مقبول نہیں مَنْ تَوَضَّعَ مِنَ الشَّهَادَةِ جُلُوسًا کہتے ہو شاید وہ میں یعنی جن کی امانت دینا رہی ہے
 پسند ہو تو اسکو شاہد رکھو شہادت کو قبول کر نیکے لئے سات پیرین شاہدین ہونا شرط ہے اسلام اور حریت اور عقل اور
 بوج اور عدالت اور مروت اور انتقامت کا فر اور غلام اور مجنون اور نابالغ اور فاسق اور بے حیا اور ستم کی شہادت مقبول نہیں
 عدالت یہ کہ آدمی گناہ کبیرہ پر پھیر کرے اور گناہ صغیرہ پر لعنہ کرے مروت کی معنی لغت میں آدمیت ہے مروت
 کہتے ہیں کہ اسوقت اس کیلئے شک کے مثل کے لوگ کی ڈھنگ چھ جیسی ایسی اختیار کرنا نہایت وہ کہ شہادت میں شہادت
 نص ہو یا اسکی کچھ حضرت دفع ہوئی ہے یا جس پر شہادت دیتا ہے اسکے ساتھ دشمنی ہے یہ مذہب شافعی کا ہے اسکی تفسیر
 فقہین لکھی ہے عورتیں دو ہونا کر کے جو شرط کیا اب اسکا سبب بیان فرمایا اِنْ نَضَلَ احَدُهُمَا قَدْ كَرِهَ اَحَدُهُمَا
 الاخری کہ بھول جاوے ایک رت یا دو لاوے اسکو وہ دوسری عورتوں کی طبیعت میں بھول غالب اس لئے دو عورتوں
 ایک مرد کے قائم مقام کئے ایک بھول جاوے تو دوسری اسکو یا دو لاوے ولا یا بی الشہادۃ اِذَا مَا دَعَا اور گناہ
 بکرین شاہد جو کہ بلا جاوے شہادت کے تحمل کیواسطے یا اسکو ادا کرنے کے لئے بلاوے تو انکار کرنا لیکن تحمل شہادت
 مستحب اگر کوئی تحمل شہادت کناہ کیا تو گناہ گار نہیں ہوتا شہادت ادا کرنا واجب جب ادا کر نیکے لئے بلاوے
 اور وہ نہ آوے فاسق ہوگا اور اسکی شہادت مردود ہوگی وَلَا تَتَّبِعُوا اور طبعی نکر و مسکے کہتے
 یعنی حق کو یا دین کو لکھنے میں سستی نکر و صغیراؤ کہیزا جھوٹا ہو یا بڑا یعنی قرض تمور ہو یا بہت سبکو

لَمْ رَكْعَتَا إِلَىٰ أَجَلِهِ أَيْ كَمْ رَكْعَتَا سَوْتِ تَكْ جَمْعُ يَوْجٍ اِقْرَارِ كَيْدَا اَلْكَفُّ اَقْطَعُ عِنْدَ اَللّٰهِ
 يَهْ لَمْ رَكْعَتَا خُوبَ اِنصَافِ هُوَ اَللّٰهُ كَيْدِ اَلْهَانَ وَاَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ اَوَّلُ يَوْمِي سَتِي هُوَ اَلْهِيَ كُوْلِي كَلَامُ شَهَادَةٍ
 يَادُ وِلَاتِي هُوَ اُسْكُو دِكْمِي تَوْشَاهُ دَرْسَتَا اَدَا كَرْيَكِي وَاَدْنَىٰ اَلْاَشْرَاقُ اَبَوَا اَوْبَهْت قَرِيْبُ كَمْ تَكُو شَهَادَةٍ
 نَهْ بَرَا كِيُو كَمْ تَكُو كَرْيَا دِكْمِي قِيَمِيُوْنِ كِي مَقْدَارُ اَوْرُو دَكْمِي دُنْ اَوْرُو شَهَادَةٍ نَامُ سَبْ مَعْلُوْمُ هُوَ اَلْهِيَ اَلْاَن
 تَكُوْنُ تَجَارَةً حَاضِرَةً تَدْبِيْرُهَا بَيْنَكُمْ مَكْرَا يَا كَمْ سُوْدَا هُوَ رُوْبُرُوْكَ اَيَحْيِرْ بَدَلْ كَرْتِي هُوَ اَبَسْ مِيْنِ
 اُسْ مِيْنِ وَاَمَدِ نَهِيْنِ تَوْكَلِيْسُ عَلَيَكُمْ جُنَاحٌ اَنْ لَا تَقْلُبُوْهُمَا مَضَاقِقَ نَهِيْنِ تَمِيْرُ اُسْكُوْنَهْ لَكُنَا كِتَابُ كَا حَكْمُ
 جُوْكَلِيَا تَحَا اُسْ اِسْمِيْتِ كُو اِسْتِثَارَ كِيَا لِيْنِي دَسْتِ بَدَسْتِ خَرِيْدِ وَاَفْرُوْخَتِ هُوَ تُو اُسْ مِيْنِ لَكَاوْثِ كِي اَصْتِيَاْجِ نَهِيْنِ
 اِسْ قِسْمِ كَا مَعَاظِ لُوْكَوْنِ مِيْنِ بَهْتِ سَا هُوَ تَا هُوَ اِگر اُسْ مِيْنِ كِتَابَتِ كِي تَحْلِيْفِ دِيْنِ تُو لُوْكَوْنِ پَرِ بَهْتِ دَشْوَارِ هُوَ كَا اَوْرُوْ
 مَعُوْلَهْ اَوْرُوْكَرْ جَانِيْكَ اَنْدِيْشَهْ جِي نَهِيْنِ وَاَشْهَدُ وَاِذَا اَبَا تَعَاثُمُ اَوْرُوْشَا هَدِ رَكُوْجِ خَرِيْدِ وَاَفْرُوْخَتِ كَرْوَكِي
 اِسْ خَرِيْدِ وَاَفْرُوْخَتِ يَادُ هُوَ تَجَارَتِ رُوْبُرُوْكَ هُوَ يَا مَطْلُوْقِ خَرِيْدِ وَاَفْرُوْخَتِ هُوَ اِسْ تَقْدِيْرِ پَرَا يَتِ مِيْنِ تَقِيْمِ هُوَ لِيْ اَبْدِيْ
 يَهْ كُو اِهِيَ اَصْتِيَاْطِ كِيْلِيْمُ هُوَ مَعْمُوْرُ كَا ذَهَبِ يَهْ كُو اِهِيَ كَلِمِ اَبَا اِسْتِجَابَا يَهْ اَوْرُوْ لِيْفَنِيْ كِيْتِي مِيْنِ وَاَبُوْ هُوَ اَوْرُوْ
 يُوْنِ مِيْنِ حَكْمِ وَاَبُوْ تَا لِيْ كِيْنِ مَنُوْعُ هُوَ اُسْ كِي نَا مَنُوْعُ فَاَنْ اِسْ بَحْكُمِ بَعْضَا كِي آيَتِ هُوَ اَلْاَيَضَا كَا يَتِ وَاَلَا
 شَهِيْدُ اَوْرُوْضَرِ رَنَهْ بِيْجَا وَاَلَا اَوْرُوْ كُو اِهِيَ لَكْنِي وَاَلَا كَسِي كِي مَرَا اَوْرُوْ نَقْصَانِ كَا كَامِ نَهْ كَرْسِ جِيْسِ مَالِ مِيْنِ
 يَا وَاَعْدِ مِيْنِ كَمْ وَاَبُوْ دِيْ كُو دِيْنِ يَا كِيْچِهْ شَرْطُوْنِ كُو جَمْعُوْرُ دِيْوِيَا بَرْ حَادِيْوِيَا اِسْ مِيْنِ اَجْمَالِ كُو دِيْوِيَا هَدِ كَا مَرِ بِيْجَا اِسْ طَرِ
 كَمْ شَهَادَتِ اَدَا كَرْتِي كِيَا سَطْلِيْ طَلَبِ مِيْنِ تُوْنَهْ اَوْرُوْ يَا شَهَادَتِ پُوْرِيْ اَدَا كَرْسِ يَهْ مَعْنِيْ اُسْ تَقْدِيْرِ مِيْنِ هُوَ كِي اَيَضَا كِي لَفْظِ
 صِيْنَهْ مَعْرُوْفِ پَرِ مِيْنِ اِگر اُسْكُوْ جَمْعُوْلِ مَعْرُوْدِيْنِ قِسْمِيْ يُوْنِ هُوَ كِي مَرِ بِيْجَا وَاَلَا كِتَابِ اَوْرُوْشَا هَدِ كُو لِيْنِيْ بَالِيْجِ يَا شَرْعِيْ كَا مِ
 كَرْسِ جِيْسِيْ كَا يَتِ كُو يَا شَا هَدِ كُو نَقْصَانِ هُوَ مَثَلَا كِتَابِ يَا شَا هَدِ بِنِيْ فَرْوَرِيْ كَا مُوْنِ مِيْنِ مَشْغُوْلِ مِيْنِ تُو اَكُوْ كِتَابَتِ اَوْرُوْشَا هَدِ
 كِيَا سَطْلِيْ جَمْعُوْرُ يَا كِتَابِ كِي اُبْرَتِ يَا شَا هَدِ كِي سُوَارِيْ كَا خِيْجِ نَهْ كُوْجِ بَآيَتِ مَعْدُوْجِ كُو مَحْمُوْلِ هُوَ لِيْ تُو دُوْ وَزْنِ مَعْنِيْ پَرِ
 يَا هَرِ اِيْكَ پَرِ مَحْلِ كَرْسِيْ مِيْنِ وَاِنْ تَفْعَلُوْا فَاِنَّهُ فَسُوْفُ يَكُمُ اَوْرُوْ اِگر اِيْسَا مَرُ كَرْوَكِي تُو دُوْ كَنَاهِ كَا كَامِ
 هُوَ مَحَارَكِيْ وَاَتَقُوْا اَللّٰهَ اَوْرُوْ دُرُوْ اَللّٰهَ وَاَعْلَمِكُمْ اَللّٰهُ اَوْرُوْ اَللّٰهُ كُو سَكَا تَا هُوَ لِيْنِيْ اَللّٰهُ تَا مَحَارَكِيْ مَحْلَتِ
 اَوْرُوْ مَحْلَتِيْ كِي بَتِ تَكُو سَكَا تَا هُوَ اَللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ اَوْرُوْ اَللّٰهُ سَبْ جِيْزِ وَاَقْتِ اِسْ آيَتِ كُو دِيْنِ كِي اِيْكَ مِيْنِ

اللہ تعالیٰ قرآن میں مطلب بہت مختصراً فرماتا ہے لیکن اس کو تفصیل کیا اور کتابت کے اور شاہد رکھ کر کے کر رہا کیا تا لوگوں کو گواہ بن کر دے کہ اپنے مال کی احتیاط کریں کیونکہ مال معاش و معاد کی مصلحتوں کا سبب ہے تاہم دوسری بات یہ ہے کہ لوگ تساہل کے ابتدائی معاملہ میں شک نہیں کھتے اور شاہد نہیں کہتے بعد دینیکے وقت انہیں بحث ہوتی ہے پسینا خوشی ہو جاتی ہے اور حاکم کے پاس فریاد کر چکی ذلت پہنچتی ہے جو بڑے شاہد بنائے رشتہ میں جھوٹی قسم کرتے ہیں سو ابتدائیں احتیاط کرنا مسلمان بھائیوں میں عین اور جو بھٹ قسم کا سبب یہ حدیث میں آیا ہے جو بھٹ قسم شہر و ملک ویران کرتی ہے ان قباحتوں پر نظر کرتے اللہ تعالیٰ مبالغہ کا یہ پہلے ہی معاملہ کے وقت شک لکھے اور اس پر دو مستبر گواہ کی گواہی لکھا کرتا آئندہ فساد نہ ہو و ان کنتم علی السفیر اور اگر تم سفر میں ہو و لکن تجدوا کاتباً اور نہ پاؤ گئے والا فرہان مقبوضۃ تو ہاتھ میں گرو رکھنی یعنی اگر تم مسافر کے عالم میں ہو اور وہاں کوئی لکھنے والا نہ ملے تو اعتماد کو واسطے گرو رکھا چا ظاہر آیت کو دیکھتے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گرو رکھنا جائز نہیں مگر سفر میں مجاہد اور شاک اور دود ظاہری ہی مذہب ہے جمہور سلف و خلف کہتے ہیں حضرت باوجود کاتب جو رہتے رہن رکھا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں رہتے پر رہن کے امام احمد اور بخاری اور مسلم اور نسائی اور ابن ماجہ اور بیہقی بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سے دیکھے پاسے اناج اوصار لئے اور اسکے پاس اپنی لوہے کی کبتر گرو رکھے امام احمد اور بخاری اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جابر انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں اپنی کبتر ایک یہودی کے پاس گرو رکھ کے اپنے لوگوں کے واسطے جوئے بخاری کی ایک روایت میں دو جوتیس صاع تھے کر کے مذکور ہے اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور طبرانی اسکو ابن عباس سے روایت کئے ہیں مدنی اس حدیث کی تصحیح کی جو ابن جریر عسقلانی نے صاحب القراح سے نقل کیا ہے کہ حدیث بخاری کی شروہ پر احمد اور ابن ماجہ اس حدیث کو شہر بن حوشب سے اسبابت یزید سے بھی روایت کیا ہے امام شافعی اور خطیب بہت میں بھی منقول کی ہیں دہانے باجیہ الباقی رضی اللہ عنہ سے منسلک روایت کئے ہیں یہودی کا نام ابو اسلم الفہری کے ذکر کے ہیں ابن ماجہ میں حضرت زید و ابو جابر نے نظر کرتے آیت میں سفر کی قید لگائی کیونکہ اکثر سفر میں کاتب میر نہیں ہوتا وہ قید بطور شرط کے نہیں اور مقبوضہ کے قید سے معلوم ہوا کہ رہن نام نہ ہو گا جبکہ مرہن یعنی گرو لینے والا اس مرہن کو ہدست نہ کرے فان امن بعضکم بعضاً فلیؤد الذی اؤتمن اما ننتہ پھر اگر اعتبار کرے ایک دوسرے کا تو ادا کیا جائے جس پر اعتبار کیا اپنے پر کاؤن یعنی پیسہ دینے والا قرض مانگنے والے کو اعتباری آدمی سمجھ کے بن گرو کے پیسہ قرض دیا تو مدیون جس پر حق ہو جس کو

دین اعتباری سمجھا تھا اپنے پر کی امانت یعنی قرض ادا کر دینا قرض کو امانت بولا کیونکہ دینے والا اُس قرض پر نہ
 دستاویز لیا نہ کچھ مال گر دیکھا دیون اُس کا انکار کرنا ممکن تھا اس لئے اُس کا نام امانت رکھا وَلَکِنِّیْقَ اللّٰہُ دَیْکُمْ
 اور دُرُتار ہے اللہ سے جو اپنا رب یعنی دیون پر لازم ہے اللہ سے دُر کے وعدہ ہونے ہی قرض ادا کرنا انکار کرنا عا
 جوتے وعدے دیتا ہوں کل دیتا ہوں کر کے نہ کرنا یہ حکم قرض خواہ کے حق میں بھی ہو سکتا ہے قرض خواہ نے جس قدر دیا
 اتنا ہی تقاضا کرنا زیادہ طلبی نہ کرنا خیانت کرنا اور حق کو مکرنا بہت بُری بات ہے اس نے اللہ تعالیٰ نے اس کے
 ادا کرنے کو بہت مبالغہ فرمایا پہلے امانت ادا کرنا کر کے امر کا صیغہ جو وجوب پر دلالت کرتا ہے لایا پھر اسی مضمون
 کی طرف اشارہ کیا اور اُسکو بھی امر کے صیغہ سے لایا اور اللہ اور ربّ نون لفظ ذکر کیا اب اللہ تعالیٰ فرمود کہ
 خطاب کرتا ہے وَلَا تَکْفُرُوا بِالْشَّہَادَةِ اور تم نہ چھپاؤ گواہی کو یعنی شاہد کو شہادت کے نیچے دے اطلب کہ تین اُسکو
 شہادت کی گمان پر نہیں کیونکہ وہ شہادت کی گمان پر تھا تو حقدار کا حق باطل ہو گا اسی واسطے اُسکے وعید کو مبالغہ سے کہا وَمَنْ
 یَّکْفُرْ فَإِنَّهُ اشْتَرٰ قَلْبَهُ اور جو کوئی چھپاؤ اُس شہادت کو تو گنہگار ہے دل اُسکا اس گنہگار اللہ صاحب نے
 وہ شخص گنہگار ہے کر کے نہ کہا بلکہ اُسکا دل گنہگار ہے فرمایا مبالغہ کی واسطے اور اشارہ کرنے کو کہ یہ کم بہت ہے
 اُسکا گناہ دلو گمیرتا ہے سب اُسکا یہ شہادت کو چھپانا زبان سے تعلق نہیں رکھتا شہادت دل میں رہتی ہے دل چھپا
 کا محل پڑے اس لئے دل کی طرف نسبت کیا فعل جس عضو سے ہوتا ہے اُس عضو کی طرف نسبت کرنا بہت بلاغت
 ہے چنانچہ کہتے ہیں اُسکو اپنے انگوٹے دیکھا ہوں اپنے کان سے سنا ہوں اپنے دل سے دیا ہوں دوسرا سب یہ ہے
 دل تمام اعضا کا بادشاہ ہے اور اعضا اس کے رعیت ہیں جب دل درست رہا تو تمام اعضا بھی درست رہیں گے اور
 دل فاسد رہا تو تمام اعضا بھی فاسد ہو جائیں گے گناہ نے دل کو گمیر لیا تو تمام اعضا کو بھی گمیر لگا طبرانی نے کبیر میں
 اوسطین ابی موسیٰ شمری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کسی کو شہادت دے
 کہ نیچے دے بلو ادین اور وہ اُسکو چھپا دے تو گویا اُس نے جھوٹی گواہی دی اُسکی سند میں عبد اللہ بن صالح کا تلبیث
 اُسکو بعضوں نے توثیق کیا ہے اور بعضے ضعیف کہتے ہیں بخاری اُسکی حدیث کو متابعت میں آتا ہے وَاللّٰہُ
 مِمَّا تَعْلَمُونَ عَلَیْمٌ اور اللہ تمہارے کئے کو جانتا ہے یعنی جھوٹی شہادت دین یا شہادت چھپا دین سب کو
 اللہ تعالیٰ جانتا ہے اس علم میں بھی چھپانے والے کو وعید ہے لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ

اللہ کا ہر جو کچھ آسمان وزمین میں بکمال کبکمال خلق وہی ہر و ان تبدوا ما فی انفسکم او
تخفونہا سمعنا من اللہ اور اگر تم ظاہر کرو گے اپنے جی کی بات یا چھپاؤ گے حساب لیگا تم سے اللہ
فیخفر من نیتہا پھر غیب کا جو کچھ او یُعَذِّبُ مَنْ یَشَاءُ اور عذاب کریگا جسکو چاہے واللہ علی
کل شیء قدیدر اور اللہ بجزیر پر قادر ہے اس آیت کا ظاہر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ دلیں جو بات آتی ہے
اور قلب پر گناہ جو خفیہ کرتا ہے پھر بھی مواخذہ ہونا حالانکہ اسکا دفع بند کے مقدور میں نہیں اس لئے لازم آتا ہے کہ
ایسی تکلیف جو طاقت بشر سے خارج ہو یا ہو کہ تکلیف لا یتطابق کہتے ہیں ایسی تکلیف دینا جائز نہیں اسکی دفع کی خاطر
چند جواب دیئے ہیں بعضہ کہتے یہ آیت مخصوص ہے اسکے مخصوص میں بھی کئی طرح سے کلام کے ہیں بعضہ کہتے ہیں یہ آیت
بھی کتمان شہادت کے مقدمہ میں ہے اور پہلی آیت کے ساتھ متصل ہے اسکی معنی یوں ہے اے شاہد و تمہاری دل میں
جو بات ہے شہادت کو ظاہر کرنا یا پوشیدہ رکھنا اُس پر تم سے اللہ تعالیٰ محاسبہ لیگا اس قول کو ابن جریر اور
المذنب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مقدم کی طریق سے جو مولیٰ ابن عباس کا تالیون ہی روایت کئے ہیں مکرر سے بھی
ایسا ہی مروی ہے لیکن یہ قول ضعیف ہے کیونکہ یہ آیت اگرچہ شہود کے مقدمہ کے بعد وارد ہے پر لفظ اسکا
عموم پر دلالت کرتا ہے اسکو شہود کی طرف پھیرنے کی کچھ وجہ نہیں کیونکہ لفظ کے عموم کو اعتبار ہے نہ خصوص کو
مقابل کہتا ہے یہ آیت انکے شاہین نازل ہوئی جو دل میں کافروں کی دوستی رکھتے تھے تب معنی یوں ہوگی
اے لوگو کافروں کی دوستی جو تمہارا دلون میں ہے اسکو تم علانیہ کرو یا پوشیدہ اللہ سے محاسبہ لیگا مجاہد کہتا ہے یہ آیت یقیناً جنگ کے
میں ہے یعنی تم ایمان کے مقدمہ میں یقین ظاہر کر رہے ہو اور دل میں شک کھتی ہو اس پر اللہ محاسبہ لیگا پہلے قول پر جو اعتراض ہوا ان
قول پر بھی پہلی اعتراض اور ہوتا ہے بعضہ کہتے ہیں دلین اطرح جائے ہیں پھر ہوا کرتے ہیں ایک طر فہ بخیاستہ دل میں تا ہی یہ خطرہ مساجد
چنانچہ اسکی بیان آئندہ آیت میں آتا ہے دوسرا یہ ہے کہ آدمی اسکے کرنے پر مستعد ہوتا ہے پر بسبب ارض کے
وہ حرکت اُس سے وجود میں نہیں آتی اس قسم کی بات جو پوشیدہ رہتی ہے اُس پر اللہ محاسبہ لیگا اکثر
کہتے ہیں کہ آیت اپنے عموم پر باقی ہے اور اعتراض کے دفع کے لئے چند وجہ کہتے ہیں بعضہ کہتے ہیں یہ آیت
منسوخ ہے بعد کی آیت سے یہ قول علی اور ابن مسعود اور ابو ہریرہ کا ہے اور ابن عباس کا بھی صحیح قول
یہی ہے اور عارضہ سے بھی ایک روایت ہے اور محمد بن سیرین اور محمد بن کعب قرظی اور قتادہ اور کلثبی

یہی کہتے ہیں امام احمد اور مسلم اور ابوداؤد کتاب تفسیر و مفسرین اور ابن جریر طبری اور ابن حاتم نے اپنی احادیث میں
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی اللہ مافی السموات و مافی
 الارض و ان تبدوا مافی انفسکم و تخفوه بجا سکرم بہ اللہ فیقر لمن یشاء و یعذب من یشاء و اللہ علی کل شیء
 قدیر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر نہایت شاق ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کے دوزخ
 بیٹھے اور عرض کئے یا رسول اللہ جن تعظیفون کی ہم طاقت رکھتے تھے نازل ہو میں جیسے نماز روزہ جہاد صدقہ تو ہم
 قبول کئے اب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا ہم اسکی طاقت نہیں رکھتے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کر
 اول کے اہل کتاب جو کہ تھے سمعنا و عینا یعنی ہم نے سنا اور اسکو نہیں مانتے کیا تم بھی ویسا ہی کہتے ہو بلکہ یوں کہو
 سمعنا و اطعنا غفر انکم ربنا و الیک المعصیہ یعنی ہم نے سنا اور قبول کیا تیری بخشش چاہئے اسی رب ہمارے اور
 تجھی تک رجوع ہے جب لوگ اسکو پڑھے اور انکی زبان ام ہوئے اللہ تعالیٰ اسکے پیچھے آمین الرسول کی آیت نازل
 کیا جب اسکو قبول کئے تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نسخ کیا اور یہ آیت نازل کیا لا یكلف اللہ نفسا الا وسعها الا یہ
 وہ کہے تو اللہ تعالیٰ فرمایا بہتر ہے امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور حاکم
 اور بیہقی کتاب الاسماء و الصفات میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ جب ان تبدوا مافی
 انفسکم و تخفوه بجا سکرم بہ اللہ کی آیت نازل ہوئی صحابہ کے دل پر اتنا غم ہوا کہ کسی چیز سے اتنا غم نہوا تھا پھر
 آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سمعنا و اطعنا و سلنا پھر
 اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں میں ایمان کو مضبوط کیا اور لا یكلف اللہ نفسا الا وسعها لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت
 ربنا لا توخذنا ان نسینا اور اخطانا کی آیت نازل کیا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے ویسا ہی کیا ربنا ولا
 تحمل علینا اصرارکما حملتہ علی الذین من قبلنا اللہ تعالیٰ فرمایا میں نے اسکو کیا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقت لنا بہ اللہ
 تعالیٰ نے فرمایا میں نے کیا و اعف عنا و اغفر لنا و ارحمنا الا یہ اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے کیا عبد بن حمید اور ترمذی
 علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ جب و ان تبدوا مافی انفسکم و تخفوه بجا سکرم بہ اللہ کی آیت نازل
 ہوئی ہم شعوم ہوئے تب لا یكلف اللہ نفسا الا وسعها لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت کی آیت نازل کر کے اسکو
 منسوخ کیا سعید بن منصور اور ابن جریر اور طبرانی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ صحابہ

قبل تماجب لما کسبت وعليها، اکتسبت کی آیت نازل ہوئی آگے کی آیت کو نسخ کی ابن جریر نے قنہ کی طریق سے عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ لما کسبت وعليها، اکتسبت کی آیت اس آیت کو نسخ کی بخاری نے مروان الاصغر سے اسنے ایک صحابی سے روایت کیا ہے کہ اس آیت کو یعنی ان تبدوا مانی انفسکم او تخفوه یا سبکم بہ اللہ کو اس کے بعد کی آیت منسوخ کی بخاری کی ایک طریق میں اس صحابی کا نام ابن عمر کر کے آیا دوسری ایک طریق میں مذکور ہے کہ مجھے گمان ہے کہ وہ صحابی ابن عمر ہو حافظ عسقلانی نے کہا اپنے کو گمان ہے کہ کہے کون کہتا ہے سو محکو معلوم نہیں ہوا یہ صحابی ابن عمر رہنے میں محکو توقف ہے کیونکہ ابن عمر کو اس آیت کے منسوخ ہونے کی اطلاع نہیں تھی چنانچہ امام احمد نے مجاہد کی طریق سے روایت کیا ہے کہ میں ابن عمر کے پاس تھا انہوں نے یہ آیت پڑھی وان تبدوا مانی انفسکم او تخفوه یا سبکم بہ اللہ اور روئے میں نے ابن عباس کے نزدیک آگے انکو اس کا ذکر کیا ابن عباس کہے یہ جب نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو نہایت غم ہوا اور عرض کئے یا رسول اللہ ہم ہلاک ہوئے ہمارے دل ہمارے دل ہاتھ میں نہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم کہو سمعنا و اطعنا پھر اسکو یہ آیت نسخ کی لایکلف اللہ نفسا الا وسعها اور طبری نے باسناد صحیح زہری سے روایت کیا ہے اسنے کہا میں نے سعید بن مرجانہ سنا اسنے کہا کہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس تھا انہوں نے یہ آیت پڑھی وان تبدوا مانی انفسکم او تخفوه یا سبکم بہ اللہ اور کہے واللہ اگر اللہ تعالیٰ اس بات پر مواخذہ کرے تو ہم ہلاک ہونگے بعد اتنا روئے کہ انکے رونے کا آواز سنے سعید نے کہا میں انکے پاس سے انکے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور میں عمر کی بات اسنے بولا ابن عباس کہے اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن کو بخشے میری عمر کی قسم یہ آیت جب نازل ہوئی تو مسلمان کو غم ہوا جیسا ابن عمر کو ہوا تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا لایکلف اللہ نفسا الا وسعها حافظ عسقلانی کہتا ہے شاید ابن عمر کو وہ قصہ معلوم تھا بعد جب اطلاع ہوئی کہے کہ وہ آیت منسوخ ہوئی اس آیت کے منسوخ ہونے پر بعض اعتراض کئے ہیں کہ پہلے آیت خبر ہے اخبار میں نسخ نہیں آتا یہ نسخ نہوگا مگر اس میں جو وہ امر یا نہی ہو اس اعتراض کا جواب یوں دیتے ہیں کہ یہ آیت اگرچہ خبر ہے لیکن حکم کو متضمن ہے جو اخبار حکم کو متضمن ہو تو نسخ کا اس میں داخل ہونا ممکن ہے جیسے دوسرے احکام میں داخل ہوتا ہے نسخ داخل نہیں ہوتا سو خبر وہ ہے جو خبر محض ہو اور حکم کو متضمن نہو جیسے گذشتہ امتون کی اخبار طبری نے

بخش دے ہو نصیحت کرو اور تمنا اور ہم کر ہمپر انت مولنا تو ہمارا صاحب فانصرنا علی القوم اللذین
 سودہ کر مادی فروغ کی قدم پر بیان ایک اشکال کہ یہ کہ بھول کے یا خطا کچھ فعل کرے تو اس پر مواخذہ نہیں ابن ماجہ اور
 ابن جہان اور حاکم اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا کہ ان اللہ تجاوز عن الخطی
 والنسیان ما استکرم علیہ یعنی اللہ تعالیٰ درگزر میری امت کی خطا اور نسیان سے اور وہ کام جو جبر کیا جاوے خطا اور نسیان سے معاف ہو تو
 معافی اسے مانگنے کا کیا سبب آج اب یہ خطا اور نسیان طور پر ہوتے ہیں ایک یہ کہ اس آدمی کی غفلت اختیار کرتے وہ خطا سرزد ہوتی
 دوسرا غفلت اختیار نہیں کیا لیکن اس سے چونکہ ہو گئی معافی چاہیں اس سے جو اسے تصور اور تغافل کی سبب سے سرزد ہوتی ہو گئی ہے
 کہا ہے نبی اس میں خطا یا نسیان کچھ کام کر سچیں تو ان سے مواخذہ ہوتا تھا اور انہیں کوئی کھانے پینے کی چیز اس گناہ کی برائی کی مقدار
 ہوتی تھی اللہ تعالیٰ نے ہر مومن کو فرمایا کہ اس سے مواخذہ ہونا کر کے دعا مانگو تجارتی اور مسلم وغیرہ ابو سعید رضی اللہ عنہ روایت
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے قرآن الایتین من آخر سورۃ البقرۃ فی لیلۃ کفناہ یعنی جس نے سورۃ بقرہ کے اخیر کی دو آیتیں
 شکر پڑھیں تو اس کو بس ہیں دوسری آیتیں پڑھنے کی احتیاج نہیں یا دو آیتیں پڑھیں نماز تہجد پڑھنے کی احتیاج نہیں مسلم نے
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ اسری کی شب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تین سدرۃ المنتہی تک لیگے
 اور تین چیز دے ایک پانچ نمازین دوسرا سورۃ بقرہ کے اخیر کی آیتیں تیسرا اپنی امت سے جس اللہ کا شریک سیکو نہ پھر آؤ تو اسے
 گناہ کبیرہ بخش دے ترمذی وغیرہ غمان بن بشیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا اللہ تعالیٰ نے
 آسمان اور زمین پیدا کر نیکی دوسرا برکت کے آگے ایک کتاب لکھا اس میں دو آیت نازل کر کے سورۃ بقرہ کو ختم کیا دو وزن
 آیتیں تین ات جس گھر میں پڑھیں گے تو اس گھر کے باطن شیطان نہ آوے گا حاکم اس حدیث کی تصحیح کیا ہے امام احمد وغیرہ خلیفہ
 رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے سورۃ البقرہ کے اخیر کی پہلی آیتیں مجھ کو یک گنج سے جو وزیر
 ہر میرے آگے کے کسی نبی کو دو آیتیں مرحمت نہیں میں سیدھی کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے مسلم اور ترمذی اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اپنے گھر کو قبر نہ کیجیو جس گھر میں بقرہ پڑھا کریں شیطان اس گھر سے بھاگتا ہے
 حدیث میں آیا گھر کو قبر نہ کیجیو سے مراد یہ ہے نفل نماز گھر و زمین پڑھا کر نماز نہ پڑھے اگر قبرستان کی مانند مجھڑو بن انبی صلی
 پہل بن رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہر چیز کو سام یعنی بلند کی قرآن کی سام صومہ بقرہ جو شخص
 شب کی قیامت لکھو اپنی گھر میں پڑھے تو تین ات شیطان اس گھر میں آوے گا اور جو دن کے وقت پڑھے تو تین ات شیطان اس گھر میں نہ آوے گا۔

سُورَةُ الْاِٰنْمَرَانِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَانِ اَيَّةٌ

یہ آل عمران کی سورت ہو مدینہ میں اتنی اسکی دو سو آیتیں ہیں خطیب شیرینی نے لکھا اس سورت میں تین ہزار

چار سو اسی کلمہ ہیں انکے حروف چھ و حاضرا پانچ سو ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰهُ

یہ حروف مقطعات ہیں سورہ بقرہ کی تفسیر میں ہم لکھ آئے ہیں کہ یہ حروف اسرار الہی ہیں اسکی معنی اللہ کے ہوا کوئی نہیں جانتا سو اس قول کو اکثر علما اختیار کئے ہیں اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم ایسا ہی کہے ہیں قاضی ناصر الدین سیف

کہا یہ حروف اسرار الہی ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اسکی معانی نہیں جانتا اس سے شاید یہ مراد ہو کہ یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کے اور اُسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اسرار اور رموز ہیں کہ جن سے غیر کو سمجھنا محال

ہے یہ تاویل کے کس واسطے کہ جو لفظ مفید ہو اس سے خطاب کرنا بعید ہے اور بعضے انکی معنی کرتے تھے لیکن اس میں بڑا اختلاف ہوئے اس اختلاف کو وہاں نہیں لکھا تھا یہاں اُسکا کچھ ذکر کرتے ہیں بعضے کہتے ہیں کہ وہ

اسرار الہی کے سرنامے ہیں الف لفظ اللہ کا سرنامہ ہے اور لام لطیف کا اور میم مجید کا بعضے کہتے ہیں الف سے اللہ لام سے اُسکا لطیف میم سے ملک مراد ہے بعضے کہے الم کی معنی انا اللہ اعلم یعنی میں اللہ ہوں بہت جانتے

والا بعضے کہے ہیں الف سے اللہ لام جبرئیل سے محمد یعنی قرآن اللہ تعالیٰ کی طرف سے جبرئیل کی زبان پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا بعضے کہتے ہیں ان حروف میں بعضے لوگوں کی مدت و بقا کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ حدیث

میں آیا ہو کہ اس سورت کو جب پڑھے تو یہود کہے ہم تمہارے دین میں کیسے داخل ہوں تمہاری مدت ایک ہتر برس کی ہے کس واسطے کہ ابجد کے حساب سے الف کا ایک عدد ہو نام کے تیس میم کے چالیس پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم

قسم کر کے فرمائے انکے سوا اور بھی نفعین ہیں اَلْمَصْرُ الْاَلْمَرِیْمُ شُكَّیہود کہے اب تم غلط کرے ہم کس کو شمار کریں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انکے قول کو قبول کر کے دوسرے حروف کو بیان فرمانا دلیل ہو کہ اس سے کچھ حساب

ہے بعضے کہتے ہیں کہ اللہ کے ناموں کے مقطعات ہیں اگر کوئی شخص اسکو مانا جائے تو اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم جانتا جیسے الرحمن انکو جمع کریں تو الرحمن ہوتا ہو مگر ان سب کو ہم جمع کرنے نہیں جانتے بعضے کہتے ہیں کہ قرآن کے نام

ہیں بعضے کہتے ہیں کہ سورۃ کو کچھ نام ہیں بعضے کہتے ہیں کہ حروف ہیں اللہ تعالیٰ نے بطور قسم کے انکو ذکر کیا اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ اللہ اسکے سوا کسی کی بندگی نہیں چاہتا ہر سب کا تھامنے والا الحی القیوم کو

بعضہ اللہ کا اسم اعظم کہتے ہیں اور بعضہ فقط اللہ کو اور بعضہ اس مجموعہ کو یعنی اللہ لا الہ الا اللہ الحی القیوم کو اسم اعظم کہتے ہیں اس کی تعین میں اختلاف بہت سا ہو مفسرین کہتے ہیں بخران کے نصاریٰ کی جماعت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی ان کے احوال میں یہ آیت نازل ہوئی وہ سب ساتھ ساتھ آئے ان میں جو وہ آدمی بہت عمدہ تھے ان عدد گون میں تین شخص پر قافلہ کا مدار تھا ایک کا نام عبد المسیح اسکوف عاقب تھا یہ قافلہ سالار تھا اسکے بے حکم کچھ نہیں کرتے تھے دوسرے کا نام انہم عرف سید تھا قافلہ کا مالدار تیسرا ابو حارث بن عتوبہ ان کا اسقف اور عالم تھا روم کے سلاطین اس کی بہت تعظیم کیا کرتے غرض نبی صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز میں تھے وہ مسجد نبوی میں آئے ان کے بدن پر جبرو کے جیسے اور چادریں تھیں بالحدیث بن کعبہ قبیلہ واسطی مروون کی مانند وہ خوبصورت تھے انکو دیکھنے والے کہتے ایسی جماعت کبھی نہ آئی ان کی نماز کا وقت جب آیا مسجد نبوی میں نماز کیو اسطے کھڑے ہو لوگ حاضرت کرنا چاہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما چھوڑ دو بدر مشرق کی طرف نہ کرو کہ نماز پڑھی بعدہ سید اور عاقبہ دونوں آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتیں کرنے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو فرمایا اسلام لاؤ و کہے ہم اول اسلام لائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما تم جھوٹ کہتے ہو اللہ کا کافر زندہ مہرانا اور صلیب پر کش اور سورگاورت کیا تھا اس اسلام مانع ہیں وہ جھگڑنے لگے اور کہے عیسیٰ ابن اللہ نہ ہو پھر ان کا باپ بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کر کا اپنے چاہتے شہید رہتا سو تم جانتے ہو یا نہیں کہ ہاں تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما اللہ تعالیٰ ہمیشہ زندہ ہے عیسیٰ موت کو چاکیگا سو تم جانتے ہو یا نہیں کہ ہاں فرمائے اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حافظ ہے اور سب کو رزق دیتا ہو سو تمکو معلوم ہے یا نہیں کہ ہاں فرمائے کیا عیسیٰ کو بھی یہ کام کرنے کی قدرت ہو یا نہیں تو کہے نہیں فرمائے اللہ تعالیٰ نے مان کی رحم میں عیسیٰ کی صورت بنائی اور یروردگار رکھنا پتا نہیں سو جانتے ہو یا نہیں کہ ہاں فرمائے عورتیں جیسی حاملہ ہوتیں اور جنٹین میں عیسیٰ کی مان انکو ویسا ہی جنی بعدہ بچے دو دھر جیسا پیتے ہیں ویسا یہاں بعدہ کھاتا پیتا تھا فقار حاجت کرتا تھا سو جانتے ہو یا نہیں کہ ہاں فرمائے جب عیسیٰ یون ہوا تو وہ خدا کا ہی کو ہو گا جب بچکے ہو رہے اسی پر اللہ تعالیٰ سورہ آل عمران انہی پر چند آیتیں نازل کیا اور فرمایا الم اللہ لا الہ الا اللہ یعنی اللہ کی معرفت میں نصاریٰ جو مکرار کرنے میں خدا کی شان تو یہ ہے کہ اسکے سوا ہی دوسرا کوئی الہ نہیں مستحق عبادت کا وہی ہے دوسرے بندگی لائق نہیں نہ کیونکر ان کا کافر زندہ مہرانا ہو بعدہ فرمایا اللہ الحی القیوم

مسیحی ایک صفت ہو اسکی معنی ہمیشہ رہنے والا جسکو کبھی موت نہیں قیوم وہ جو اپنی ذات قائم رہے
 اور تمام مخلوقات کی تدبیر کرے نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ اِنَّمَا رِی تَجَرُّہُ کِتَابِ رَاسْتِی سَے یعنی محمدؐ
 قرآن کو جو نازل کیا دلالت میں راست اور اخبار میں سچ ہو مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ سچ کرتی اگلی
 کتاب کے ہیں یہ کی اصل معنی اپنے ہاتھوں کے سچ رو رو جو چیز ہو تو ہاتھوں کے سچ ہو کر رہے اس لئے جو چیز
 کسی چیز پر مقدم ہو تو اسکو میں یہ کہنے کے یعنی قرآن نے اگلی کتابوں کا سچا بن ثابت کیا وَ اَنْزَلَ
 التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ اور امارا توریت اور انجیل کو اس سے پہلے هُدًی لِلنَّاسِ لوگوں کی
 ہدایت کو یعنی قرآن نازل کرنے کے آگے توریت اور انجیل لوگوں کی ہدایت کے خاطر نازل کیا اِس جگہ ناس سے
 موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کی قوم مراد ہیں معلوم ہو چکے محاورہ میں انزل کا لفظ باب افعال سے اُس مقام میں
 مستعمل ہوتا ہے کہ ایک چیز ایک ہی دفعہ نازل ہو نزل کا لفظ باب تفعیل سے اس جگہ جو ایک چیز بدفعات نازل
 کیونکہ تفعیل کا صیغہ تکرار کو چاہتا ہے اسی سبب قرآن کو نزل بولا اور توریت و انجیل کو انزل کہا بعضے کہتے ہیں
 قرآن لوح محفوظ سے پہلے آسمان پر ایک ہی دفعہ میں نازل ہوا پھر وہاں سے تھوڑا تھوڑا اسی سال کے عرصہ میں رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اس جہت سے قرآن کی شان میں انزل اور نزل دونوں کہہ سکتے ہیں جب انزل
 تو اس سے پہلے نزول ارادہ کرتے ہیں اور جب نزل کہے تو دوسرا نزول یہ جو فرق ہم نے بیان کیا نظر کرتے
 غالب استعمال کے ہیں کہیں اسکے برخلاف بھی مستعمل ہوتا ہے وَ اَنْزَلَ الْفُرْقَانَ اور اتارا فرقان اس جگہ فرقان
 سے کتاب میں مراد ہیں جو حق و باطل کے درمیان فرق کرتی ہیں اس تقدیر پر اس جگہ کو تینوں کتاب کے بعد ذکر کرنا
 کہ تا آئیں سو آدھوسری جو کتابیں ہیں سبکو شامل ہو گا یا یوں کہا و انزل سائر ما یفرق بین الحق و الباطل یعنی
 اور نازل کیا باقی کتابیں جو فرق کرتی ہیں حق و باطل کے درمیان بعضے کہتے ہیں فرقان سے قرآن شریف
 مراد ہے اسکو پہلے ذکر کر کے پھر دوسرا اسکی نعمت ذکر کیا مع اور تعظیم کے خاطر اور اسکی فضیلت معلوم ہونے
 کے لئے کیونکہ قرآن وحی اور کلام الہی ہونے میں دوسرے آسمانی کتابوں کا شریک ہوا اور ایک صفت زاید ہوئی
 کہ وہ معجزہ ہوا حق و باطل میں فرق کرنے والا بعضے کہتے ہیں فرقان سے مراد زبور ہے یہ بات بعید ہی کیونکہ
 زبور میں غلط و جائز اور مواعظ ہیں کچھ شرعی احکام مذکور نہیں فرقان اسکی صفت ہو نہیں سکتی امام فخر الدین

کہا ہے فرقان سے مراد و کجی میں جھوکتا ہو کر ساتھ دینا تاکہ انبیاء کے امجد جو ان کے درمیان فرق کریں
 اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِآیٰتِ اللّٰهِ لَہُمْ عَذَابٌ مُّشَدِّدٌ مَّقْرَرٌ لِّہُمْ لَکُمْ مِّنَ اللّٰہِ اٰیٰتُوْنَ
 انکو سخت عذاب آیت مراد قرآن وغیرہ کتب اور تمام معجزے مراد ہیں واللہ عزوجل و و انتقام
 اللہ زبردست ہے یہ لاینے والا مجرم کے تین سخت سزا دینے کو انتقام کہتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ انکو سخت
 عذاب دیگا کہ کوئی اسکے مثل عذاب دینے پر قادر نہیں اِنَّ اللّٰہَ لَا یُحِیْ عَلَیْہِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا
 فِی السَّمٰوٰتِ اللہ اس پر بھی نہیں کوئی چیز زمین میں اور نہ آسمان میں ہوا الَّذِیْ یُصَوِّرُکُمْ فِی الْاَرْحَامِ
 کَیْفَ یَشَآءُ مَرَّہِی تمہارا نقشہ بناتا ہوں ان کے پیت میں جس طرح چاہے یعنی مرد یا عورت گورایا کالاجوبت
 یا بصورت پوری خلقت یا ناقص غرض کر ڈرہا آدمی پیدا کرتا ہوں اور ان میں تفاوت ہوتا ہوں پہلی آیت
 اللہ تعالیٰ کے حی یعنی زندہ ہونیکے گویا دلیل تھی یہ آیت قیوم ہونیکے دلیل ہے اور بچہ کا نقشہ پیٹ میں بنانا
 اسکی کمال علم و قدرت کی دلیل ہے اور اس آیت میں بجز ان کے نصاریٰ پر رد ہوا عیسیٰ کو ابن اللہ کہے
 اور اس پر چند باتوں کی دلیل گذرانے ایک علم کیونکہ عیسیٰ غیب کی باتوں کی خبر دیتے تھے دوسری قدرت
 کیونکہ عیسیٰ مردوں کو زندہ کرتے تھے اور انہیں گنگ کو درست کرتے تھے انکے رد میں گویا یوں فرمایا
 کہ اللہ کی توشان یہ ہے کہ اسپر کوئی چیز پوشیدہ نہیں غیب کی چند باتوں کی خبر دینا عیسیٰ کی الوہیت
 پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ وہ بائیں وحی سے معلوم ہوئی تھیں لیکن عیسیٰ کا علم سب باتوں پر محیط نہ تھا
 دلالت کرتا ہے کہ عیسیٰ خدا نہیں تھا حاصل یہ کہ غیب کی بعض چیزوں کا علم ہونا الوہیت پر دلالت نہیں
 پر بعض چیزوں کا جہل عدم الوہیت پر قطعاً دلالت کرتا ہے عیسیٰ علیہ السلام کو غیب کے سب باتوں کا علم نہیں
 تھا وہ قطعاً خدا نہیں سب چیزوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرا کوئی نہیں جانتا سب مسلمانوں کو معلوم
 ہے لیکن اس مقام میں نصار پر رد ہوا اس لئے ہم انہوں کی کتابوں سے اس دلیل کے مقدموں کو ثابت کرتے
 اخبار الایام کے دوسرے سفر کے چھوٹے باب کی تیسویں سطر میں لکھا ہے یا اللہ انکی نماز کی آواز آسمان
 پر سے توہی سنتا اور انکے گناہوں کو توہی بخشتا ہوں اور ہر ایک کی دل کی پوری خبر رکھتا ہوں اسکے ولین
 اسکو توہی جانتا ہوں اسکی سب شے کے مطابق بدلا دیجئے اس لئے کہ سارے نبی آدم کو ان کو توہی فقط جانتا ہوں

اس فقرے سے ثابت ہوا کہ دل کی خبر فقط اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معلوم نہیں جیسی کہ سب چیزوں کی خبر نہ تو
 انہیں سے ثابت ہے مٹی کی انہیں کے تیسرے باب کی سولہویں سطر میں ہے جیسی جب اصطناع یا چکانی الغور پانی سے
 ٹھکرا دیا کہ ناگاہ اس پر آسمان کے دروازہ کھل گئے اور اسے خدا کی روح کو کبوتر کی مانند اترتی اور اپنے
 اوپر آتی دیکھا اس فقرے سے معلوم ہوا کہ جیسی کہ پیش اصطناع پانے کے علم نہیں تمام ترس کی انہیں کے تیسریں
 باب کی تیسویں سطر میں لکھا ہے اس دن اور اس گھڑی کی بابت سوا باچکے نہ تو فرشتے جو آسمان پر ہیں اور نہ
 بیٹا کوئی نہیں جانتا یا دیکھتے اس کلام میں جیسی اللہ تعالیٰ کو باہر اور اپنے تین بیٹا کہنا مشابہات الفاظ سے جو
 انکی تاویل سے نصاریٰ جاہل ہو کر جیسی علیہ السلام کو خدا اور خدا کا فرزند کہتے ہیں سستی کی انہیں کے اکیسویں باب کی
 اٹھارویں سطر میں لکھا ہے مسیح صبح کو شہر میں آئے لکھا تو اسے جو کہ لگی تیرے انجیر کا ایک درخت راہ میں دیکھ کر
 آیا لیکن پتوں کے سوا اس پر کچھ نیا یا تب بولا قیامت تک تجھ میں بھل نہ لگے ان فقروں سے جیسی کہ غیب کے سب باتیں
 معلوم نہ ہونا ثابت ہوا جب غیب کے سب باتیں اس کو معلوم نہ ہوں تو اس کا خدا ہونا ثابت ہوا اور قدرت کی شناخت
 یہ کہ ایک قطرہ مٹی سے رحم میں ایسی نادور صورت نہایت صنعت سے بناتا ہے جیسی اللہ کے حکم سے کسی کو زندہ کرتے
 انکی الوہیت پر دلالت نہ کرے گا سب پر عیان ہے کہ زندگی اور موت کو پیدا کرنے کی قدرت انہیں نہیں
 یہ قدرت حاصل نہ ہونا انکے عدم الوہیت پر دلالت کرتا ہے نصاریٰ کو ان دو شہوں کے سوا کچھ دوسرے شے
 ایک قہر کہ مسلمان کہتے ہیں جیسی بن باجے پیدا ہوا انسان انکا باب جب کوئی نہ تو معلوم ہوا کہ وہ ابن اللہ
 ہے اس کا جواب یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جس طرح چاہے اس طرح کا نقشہ رحم میں بناتا ہے بن نطفے باجے صورت رحم
 بنا دیا قدرت کے بعد نہیں لا الہ الا ہوا الغرین الحکیم کسی کی زندگی نہیں اس کے سوا وہ زبردست حکمت والا
 کلمہ توحید کو مکر فرمایا رو میں لکے جو تثلیث کے قایل تھے کیونکہ نصاریٰ کی جو جماعت کائی تھی انہیں کے بعض جیسی کہ
 الہ سمجھتے تھے اور بعض ابن اللہ کہتے تھے اور بعض تین میں کا تیسرا جانتے تھے دوسرا شہدہ اس جماعت کا یہ تھا
 کہ تم جیسی کو کلمہ اللہ اور روح اللہ کہتے ہو یہ دلالت کرتا ہے کہ وہ ابن اللہ ہی اس کا جواب کہ یا یون کہا کہ یہ الزام
 لفظی ہے لفظ احتمال رکھتا ہے حقیقت اور مجاز کا جس لفظ کا ظاہر دلیل عقلی کا مخالف ہو تو وہ لفظ مشابہات میں
 ہے اس کی تاویل کو فی مروجہ ہے اسی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ہوا الذی انزل علیک الکتاب

مِنْهُ آيَاتٌ مُّخْتَلِفٌ مِّثْقَالُ الْكِتَابِ وَهِيَ حُجَّتُهُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ بِكِتَابِ الْمُنِيرِ
 جس میں کتاب کی علیک کا خطاب بنی علی اللہ علیہ وسلم کو ہو حکم کی معنی یہ ہے کہ اسکی عبارت واضح ہو کہ تاویل
 کا احتمال نہیں رکھتی مقصود پر صاف دلالت کرتی ہو شیعہ کا جمل نہیں ام کتاب میں یعنی اصل اور جڑ میں
 کا مدار انہیں پر ہے اور حلال و حرام میں انہیں پر عمل ہو اور مشابہات کو انہیں کی طرف پھرتے ہیں و آخر
 مُتَشَابِهٌ اور دوسری آیتیں میں مشابہہ یعنی اسکا لفظ کئی طرف جاتا ہو مقصود صاف معلوم نہیں ہوتا
 اس جگہ ایک اشکال ہو کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں فرمایا قرآن کے بعضی آیتیں محکم ہیں اور بعضی مشابہہ اور سورہ
 زمر میں فرمایا اللہ انزل احسن الحديث کتاباً ثنائی اللہ نے اتاری بہتر بات کتاب آپس میں مشابہہ اس معلوم
 ہوتا ہو کہ وہ سب مشابہہ ہیں اور سورہ ہود میں کہا اگر کتاب اعلت آیا تہ یعنی یہ کتاب ہو حکم میں اسکی آیتیں
 یہ دلالت کرتی ہے کہ وہ سب محکم ہیں اس اشکال کا جواب یوں ہے کہ سب محکم ہیں جو فرمایا اس سے مراد
 یہ ہے کہ وہ سب حق ہیں اور سچ اس میں کچھ عت اور ہزل نہیں اور سب مشابہہ ہیں جو فرمایا اس سے مراد یہ
 حسن اور راستی میں ایک آیت دوسری آیت سے شبہات رکھتی ہے اس جگہ بعضی محکم اور بعض مشابہہ ہیں جو فرمایا
 اس سے مراد یہ ہے کہ بعض لفظوں کی معنی واضح ہے وہ محکم ہے اور بعضی لفظوں کی معنی واضح نہیں وہ مشابہہ
 اسکی تفصیل یہ ہے کہ لفظ جو معنی پر دلالت کرتا ہو اس معنی کے سوا دوسری معنی کا احتمال رکھتا ہو یا نہیں
 اگر دوسری معنی کا احتمال نہ رکھتا ہو تو اسکو نص کہتے ہیں اگر دوسری احتمال رکھتا ہو لیکن ان دو معنی سے ایک
 معنی پر بقوت دلالت کرتا ہو اور دوسرے پر بقوت نہیں سو جس معنی پر بقوت دلالت کرتا ہو اس کی نسبت
 ظاہر کہتے ہیں اور جس معنی پر بقوت نہیں دلالت کرتا ہو اسکی نسبت مؤول کہتے ہیں اگر دو معنی کا احتمال رکھتا ہو اور
 دونوں احتمال برابر ہیں ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں تو اسکو محمل کہتے ہیں اس بیان سے لفظ کے چار قسم ہو نص ظاہر
 مؤول جو نص یا ظاہر ہو تو اسکو محکم کہتے ہیں اور جو محمل یا مؤول ہو تو اسکو مشابہہ کہتے ہیں اصول فقہ والوں کے پاس
 محکم و مشابہہ کے یہی معنی ہیں اس جگہ یہی معنی مقصود ہے کہ اس کے امام فخر الدین رازی وغیرہ ترجیح دے ہیں بعضے کہتے
 ہیں اس جگہ محکم سے مراد وہ جسکا مقصود معلوم رہے اگرچہ باویل ہو مشابہہ وہ جسکو اللہ تعالیٰ کے سوا
 دوسرا کوئی نہیں جانتا جیسے قیامت آنے کا وقت اور وہاں نکلنے کا روز اور سورتوں کے شروع کے حروف

مختلف

متشابه

نص ظاہر
مؤول
محمل

اسکے سوا کسی اور چند قول میں تعلیل کے اندیشے سے انکو ترک کیا یہاں اور ایک اشکال کرتے ہیں اسکی
تفسیر یہ ہے قرآن تو دین کے احکام کو بیان کرنے اور بندہ کو ہدایت اور راہ بتلانے کو نازل ہوا ضرورتاً کہ
سب حکم ہی رہے مثلاً نازل ہونے سے کیا فائدہ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ قسمی کلام دو طور پر تھا ایک
تو واضح اور صریح بیان کر دینا جس کا مطلب سامع پر مخفی نہ رہے دوسری طور پر مجاز اور کنایات اور اشارے
کا کرنا اس قسم کا کلام ہی عربوں کے پاس مستحسن تھا اللہ تعالیٰ نے دونوں طور کا کلام فرمادیا تا اسکا مثل کسی قسم
ہو لانے سے عاجز ہو دین دوسرا جواب مشابہہ ذکر کیا تا علما کی فضیلت معلوم ہو اور علم حاصل کرنے کے واسطے
سعی کریں اور قرآن کی معنی معلوم کرنے کے لئے کوشش کریں تا انکو زیادہ ثواب ملے فَأَمَّا الَّذِينَ فِي
قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ سو جسکے دل میں کجی ہو یا شک ہو یہ کجی دل میں ہی بخوان کے لغاری میں جو مسیح ابن اللہ ہو یہ
روح کے لغت سے دلیل لگاتے بعض کہتے ہیں وہ یہود ہیں سورہ بقرہ میں العزازل ہوا سو سنکے آئے اور کہے ان
حروف میں اشارت ہو تمہاری امت کے بقا کا اجد کے حساب سے الف کا ایک لام کے تیس میم کے چالیس تہ معلوم
ہوا تمہاری امت یکہتر برس رہیگی بعد المص الہ المرئین کے کہے ہم پر اشتباہ ہوا بعض کہتے ہیں وہ منافق ہیں
بعض کہتے ہیں تمام بد مذہب والے مراد ہیں امام احمد وغیرہ ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے وہ خارج ہیں فَيَكْفُرُونَ مَا نَکُتَابُهُ سورہ پیروی کرتے ہیں اس کتاب
سے اسکی جو مشابہہ ہے یعنی ظاہر لفظ کو پکڑ لیتے ہیں یا باطل تاویل ٹھہراتے ہیں أَبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ تلاش
کرنے لگراہی یعنی دشمنی یا شک کر کے لوگوں کو شک میں ڈالتے ہیں اور دین سے پھرانا چاہتے ہیں فتنہ سے
اس عجب شرک اور کفر مراد ہے یا مطلق لگراہی وَأَبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ اور تلاش کرنے انکی تفسیر یعنی دشمنی یا
پیروی بھی اس جہت کرتے ہیں کہ اسکی معنی اپنے دعا کے برابر کرے تا دلیل کی معنی لغت میں بیان کرنا ایسی
پر کہ جس سے بات بد لجاوے یہاں مراد تفسیر ہے اردو کے مترجم نے اسکا ترجمہ کل بھائی کیا ہے وَمَا يَفْکُرُ
تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ انکی تفسیر کوئی نہیں جانتا سو اللہ کے یعنی انکی معنی اللہ ہی کو معلوم ہے وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ
فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ اور مضبوط علم والے کہتے ہیں اُسپر ہم ایمان لائے رَأْسُخُونَ فِي الْعِلْمِ علم میں
جو اپنے دین کی باتیں ایسا مضبوط کئے ہیں کہ انکو شک نہیں ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی انس اور ابوال

اور واثق بن الاسقع اور ابو الدرداء رضی اللہ عنہم سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 راسخین فی العلم سے ہیں جن کی قسم راست ہو اور زبان سچی اور دل مستقیم اور وہ اپنے شکم اور فرج کو حرام سے
 نگاہ رکھتے ہیں بعضے کہتے ہیں راسخون فی العلم وہ ہیں جنکو علم کے ساتھ اور چار چیز حاصل ہوں خوف الہی اور نفاق
 اور زہد اور مجاہدہ نفس علما کو اس آیت کی ترکیب میں اختلاف ہے بعض مفسرین کہتے ہیں والراسخون کالغفا
 عطف ہے ماقبل پر اور یقولون کاجلہ حال ہے اس تقدیر پر لیسنی ہوتے ہیں مشابہ کی تاویل اللہ جانتا ہے اور علما
 راسخ بھی جانتے ہیں دیکھانے پر بھی کہا کرتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے ہیں اور ربیع بن انس کا یہی قول ہے اور ابن عباس
 سے بھی ایک روایت ہے اکثر متکلمین اسی قول کو اختیار کئے ہیں امام نووی نے شرح مسلم میں اسی قول کو اختیار کیا اور لا
 وہی اصح ہے کیونکہ کسیکو جس بات کی معرفت ہو اس بات سے خطاب کرنا بعید ہے زعفرانی نے کشف میں کہا یہی قول
 اوجہ ہے ابن حاجب نے کہا وہی اظہر ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں وما یعلم تاویلہ الا اللہ کے پاس کلام تمام ہوا اور الراسخون
 فی العلم سے علامہ جلد شروع ہوا اس تقدیر پر متھے یوں ہو ویسے مشابہ کی تاویل اللہ کے سوا کوئی جانتا اور علما
 راسخین آنا کہتے ہیں یعنی اسکی معنی میں غرض نہیں کرتے بہ قول اکثر صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کا ہے ابن عباس کی
 اصح روایت بھی یہی سیوطی نے کہا اکثر اہل سنت جماعت کا یہی قول ہے امام فخر الدین رازی نے کہا شافعی کے پاس بھی
 قول مختار ہے ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ قرآن کی تفسیر چار وجہ پر ایک
 تفسیر ہے جسکا ہر کسیکو نہیں ایک وہ تفسیر ہے جسکو عباد اپنے زبان کے محاورے جانتے ہیں ایک وہ تفسیر ہے جسکو علما
 جانتے ہیں ایک وہ تفسیر ہے جسکو اللہ کے سوا کوئی جانتا انتہی اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کی بعضی آیتوں کی تاویل اللہ
 کے سوا کسیکو معلوم نہیں جیسے قیامت وغیرہ پہلے قول وائے اس پر اعتراض جو کرتے ہیں کہ جس بات کا علم ہوا اس
 سے خطاب کرنا بعید ہے اسکا جواب یہ ہے کہ مشابہ بعض ایمان لانا منظور ہو تو جہل اسکی معنی سے ضرر نہیں پہنچتا
 ظاہر آیت بھی اسی قول پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مشابہات سے متک کرنے والوں کی مذمت اور
 راسخین کا جو امتنا ہے کہتے ہیں مع کی اور سورہ بقرہ میں فرمایا فاما الذین آمنوا فاعملون انہ الحق من ربہم سوا اگر
 راسخین کو اس کا علم ہوتا تو ایمان لانے میں کچھ مع نہوتی کیونکہ تفصیل جب معلوم ہوو البتہ اس پر ایمان لا دینا
 کل من عند ربہ کتاب کچھ ہمارے رب کی طرف سے ہے یعنی حکم اور مشابہ سبکو اللہ تعالیٰ ہی امار ہے

وہا کہ لکھا کہ کتاب بدینہ لینے کو غنیمت ہے علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا ربنا لا تفرغ
 قلوبنا بعد اذ ہدیتنا اسی دہ ہمارے بھیرے کو دل ہدایت دیجئے بعد یہ راسخین کا مقولہ ہو اللہ نے انکو
 نقل کیا یعنی راسخین کہتے ہیں کہ تو جب اپنے دین کی راہ بنایا اور حکم پر عمل اور مشاہد پر ایمان لاپسکی توفیق دیجاکا تو
 اب ہمارے ساتھ یہ بھیرے مخصوص دلوں کو نہ بھیر کر کے فرمایا کیونکہ دل جس میں ہنر نہ بادشاہ کے ہم خطرے اور اس کا اور فوٹو
 حاصل ہی ہے دوسرے تمام اعضا اسکے تابع ہیں اسکی دستی سوا سب مسمی درست ہے تو بن بخاری اور مسلم بی بی عاتشہ
 رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے فرزند آدم کا دل اللہ کی دو انگلیوں
 میں ہے چاہے تو اسکو راست رکھے چاہے تو بھیر دے کہ ابن ابی شیبہ و امام احمد اور ترمذی اور ابن جریر اور طبرانی اور
 ابن مردودہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر یہ دعا فرمایا کرتے یا مقلب القلوب
 ثبت قلبی علی دینک اسی دلوں کے پھیرنے والے سیر دلوں اپنے دین پر ثابت رکھ میں نے عرض کی یا رسول اللہ دل کا
 بھیر جاتا ہے تو فرمائیے جتنے بنی آدم میں سمجھوں دل اللہ کی دو انگلیوں میں ہیں اگر اللہ چاہے تو اسکو راست رکھے
 چاہے تو اسکو بھیر دے کو سو ہم اپنے پروردگار سوال کرتے ہیں کہ ہمارے دلوں کو ہدایت بعد نہ بھیرے اور سوال کرتے
 کہ اپنی رحمت سے ہمارے لئے اللہ بہت بخشش والا ہے میں نے عرض کی یا رسول اللہ مجھے کچھ دعا سکھا دتا اپنے خاطر وہ عاکیا کہ
 تو فرمائیے کہ اللہم رب البقی محمد اعظم فی دینی و اذنب غیظ قلبی واجرنی من مضلات الفتن ما اجبتنی لینی یا اللہ ربی
 محمد کے میرا گناہ بخش دے دل کا عقد نکال اور جب تک مجھے زندہ رکھیں گے اگر اچھے فتون مجھے پناہ دے اگر بد
 فتون اللہ کی انگلیوں میں ہے کہ کہ جو آیات مشاہدات ہے علماء سلف اسکی کچھ تاویل نہیں کرتے اور کہتے ہیں ہم اس
 پر ایمان لاتے ہیں اس سے مراد کیا ہے سو اللہ کو معلوم اور متکلمین کہتے ہیں ظاہر لفظ کی معنی تو بن نہیں سکتی معلوم ہوا کہ
 مجاہد سے مراد اسے صرف اور قدرت یعنی سب کے دل اللہ کی قدرت و اختیار میں بن جدھر چاہے اور بھیرے
 جیسے کسی کی دو انگلیوں میں کچھ چیز ہو تو بھیرتا ہے وہب لکنا من لدنک سرخندہ اور دے ہو اپنے
 ہمارے ہر مالی یعنی تو کو توفیق دے اور ایمان پر ثابت رکھو یا گناہوں کو بخش لکنا انت الودھاب بیشک
 تو ہی ہے سب سے والا آسمن دلیل ہے کہ ہدایت اور ضلالت دونوں اللہ ہی کی طرف سے ہیں اور بندوں کو نعمتیں جو
 دیتا ہے اپنی عزت و جلال سے دیتا ہے اس پر کوئی چیز واجب نہیں ربنا لا تفرغ قلوبنا لایوم لا ریب فیہ

حدیث کا فہم نہ ہو
 سال احمد ربنا ان
 لا یزین طوبی بنا بعد
 اذ ہدینا یا و شالہ
 ان صبا من
 لدنک سرخندہ
 الودھاب

اسی رب ہمارے توجہ کرنے والا ہے لوگوں کو ایک دن جس میں مشہد نہیں اپنی جزا دینے کے لئے تو ایک روز ہوگا
 کرے گا وہ دن روز قیامت ہوگا جس کا اناتین پر ان الله لا یخلف المیعاد بیشک اللہ خلاف نہیں کرے گا
 وعدہ یہ جلد یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوا تھا ہر اس شخص کے کلام کا جو یا جب دے لوگ کجی و گمراہی اللہ تعالیٰ کی پناہ
 اور ہدایت اور رحمت کے آرزو مند ہو تو کہے اس سوال ہماری عرض دنیا کی معلومین نہیں ہیں کیونکہ اگر بظاہر
 اس سے ہمارا مقصود اصلی موت کی درستی ہو تو معلوم ہے تو جزا دینے کے خاطر لوگوں کو قیامت کے دن ایک سال کرے گا
 تیرا وعدہ سچ ہے جو مگر اسی اختیار کرے تو وہ وہاں عذاب میں گرفتار ہوگا جسکو توقع و ہدایت دیکھا اور اپنی
 ہر اس پر رکھیں گے تو اسکو وہاں راحت اور آرام ملیگا اس توجہ پر سابق کے کلام کے دیکھتے انک لا تخلف المیعاد
 کہنا تھا لیکن اسلوب کے بدل کے ان اللہ کہا کیونکہ یہ مقام ڈراور اندیشے کا تھا اسین خشر و نشر و عذاب کا ذکر تھا
 اسلئے اللہ تعالیٰ کو اسکے خاص نام سے ذکر کیا اسلوب بدلا علم بلاغت میں اسکو التفات کہتے ہیں حیاتی وغیرہ معتبر
 اس آیت سے دلیل لیتے ہیں کہ گناہ گاروں کے حق میں جو وعید وارد ہوئی ہے اسکا ہونا لازم ہے عفو جائز نہیں ہے
 اپنی دلیل کی تقریر یوں کرتے ہیں کہ سورہ اعراف میں آیا ہے قد وعدنا ربنا حقاً فہل وجدتم ما وعد ربکم
 یسئیر ہم باجوہ وعدہ یا تھا ہمارے بے تحقیق سوچیں یا جو تھا رہے وعدہ یا تھا تحقیق اس آیت سے معلوم ہوا کہ وعدہ کو بھی عفو جائز نہیں ہے
 دونوں کا ایک ہی معنی ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ خبر دیا کہ وعدہ کو خلاف نہیں کرنا تو ثابت ہو وعدہ جو فاسق کے
 حق میں ہے اسکا بھی خلاف نہیں کرنا جب وعدے کے خلاف کرے تو عذاب دنیا بھی لازم ہوا اسکا جواب یہ ہے اللہ تعالیٰ
 کے حق میں وعدہ جو کیا وہ مطلق نہیں بلکہ وہ مشروط ہے عفو نہ کرنے پر جیسے وعدہ مشروط ہے عدم توبہ پر تم جدی کیل
 عدم توبہ کی شرط جیسا ثابت کرتے ہو ہم بھی جدی دلیل عدم عفو کی شرط ثابت کرتے ہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ تم جو کہ
 وعدہ حکم میں وعدہ بھی داخل ہے سو ہم اسکو قبول نہیں کرتے بلکہ احسان کا وعدہ جو ہر اسکو وعدہ میعاد کہتے ہیں عقوبت
 کا وعدہ جو ہر اسکو وعدہ کیلئے فہل وجدتم ما وعد ربکم کی آیت سے جو تم دلیل لے ہو تمہاری دلیل تمام نہیں ہوتی کیونکہ
 اسین وعید کی جگہ میں وعدہ کا لفظ کجی نے کے لئے کہا ہو جیسے بشر کا لفظ عذاب میں فرمایا بشر ہم بعد اب الیم اسکو
 ان بلاغت حکم کہتے ہیں تفسیر جواب یہ ہے وعدے کا خلاف کرنا نیکو کے لئے ہے بدوں کی وعید کی خاطر نہیں
 کیونکہ وعدہ کا خلاف کرنا یہی وعدہ کا خلاف کرنا نہیں بلکہ حج امد کریم پر ولایت کرتا ہو اللہ تعالیٰ ہر نبی کی

ع

و ما اور انکا قلعہ ذکر کیا ایک فرعون کا حال بیان فرماتا ہوتا ہے الذین کفروا جو لوگ منکرین یہ کہنے کے لئے علم ہے جیسے کہتے ہیں اس سے بنی قریظہ اور بنی نضیر مراد ہیں جیسے کہتے ہیں بحران کے نصاریٰ مراد ہیں
 جندہ نصاریٰ کہتا ہے اگرچہ آیت کسی کی شان میں مخصوص نازل ہوئی لیکن لغت جہاں م ہوتا ہے قرآنی کا اعتبار
 خصوصاً حسب اعتبار نہیں لکن تعنی عنہم امواہم ولا اکیلا ذہم من اللہ شنیئاً ہرگز کام نہ آویکے انکو انکے
 مال اور دنیا کی اولاد اللہ کے آگے کچھ یعنی یہ چیزیں اللہ کے عذاب کے آگے نہ ہونگے واولئک ہم وقرود النار
 اور وہی ہیں چھٹیاں دوزخ کی گداہ ال فرعون والذین من قبلہم کذبوا بآیتنا اس
 آیت کی دو ترکیب ہیں ایک یہ ہے کہ اب ال فرعون محذوف مبتدا کی خبر ہو اور یہ جملہ مستغنیہ ہے تقدیر یون ہے
 وایہم فی ذالک کذاب ال فرعون اب معنی یون ہوگی انکی عادت جیسی فرعون والون کی عادت یعنی ان کا فرعون
 کی عادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب میں اور حق کے منکر ہونے میں فرعون کی قوم کی سی ہو کہوں کہ وہ
 موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب اور فرعون کی تصدیق کئے تھے دوسری ترکیب کہ اب ال فرعون قبل کی آیت مستغنیہ
 اسوقت معنی یون ہوگی و دوزخ کی چھٹیاں ہوگی جیسے فرعون وادوزخ کے چھٹیاں ہو اور الذین من
 قبلہم کا جملہ یا عطف ہوا ال فرعون پر اور کذبو آبا یا تا کا جملہ اپنے ماقبل کا بیان ہے یا الذین جملہ مستغنیہ ہے
 جندہ اسے اور کذبو آبا یا تا اسکی خبر ہے پہلی تقدیر پر معنی یون ہوگی اور جیسی عادت انکی جو انہی پہلے تھے یعنی
 گذشتہ امتوں کے کا جیسو ماد و ثمود وغیرہاری آیتیں جو رسول لائے تھے انکو جھٹلائے تو انکو انکے مال اور اولاد کچھ
 کام نہ آئے دوسری تقدیر پر معنی یون ہوگی اور جو امتیں انکے آگے تھیں دیکھی ہماری آیتیں جھٹلائیں فاحذہم
 اللہ ید فیہم ہم کہہ کر انکو اللہ نے انکے گناہوں پر عسی انکی تکذیب کے سبب اللہ تعالیٰ انکو عذاب دیا واللہ
 شدید العقاب وراشدکی مارتختہ قتل تو کہہ اے محمد للذین کفروا ان کافرون کو اس آیت کے
 نازل ہونیکا سبب ابن اسحق اور ابن جریر اور بیہقی ولایل النبوة بن ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یون روایت کیے
 ہیں کہ بدر کے جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فتح اور کافروں کی شکست ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مدینہ کو تشریف لائے بعد یہود کو بنی قینقاع کے بازار میں جمع کئے اور فرماے اسی یہود کی جماعت قریش پر جو
 معصیت کو ذری تیر واپسی مصیبت آئیگی آگے ہی ایمان لاؤ یہود کہے تم قریش کے ناجورہ کار لوگ یہ جھوٹا کہنا

مسلم تھا فتح یاب ہوئے معزور نہ ہوا واللہ ہم سے مقابلہ کرو گے تو سمجھو گے کہ ہم ہی مومنین تھے اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اے محمد تو یہ دو کہہ سَتَغْلِبُونَ وَتُخْشَرُونَ اِلٰی جَهَنَّمَ اِیْمًا مَّغْلُوبٌ ہو گئے یہ کہہ جاؤ گے دوزخ کو یعنی دنیا میں تو مغلوب ہو گے اور آخرت میں دوزخ کو جاؤ گے یہ غیب کی بات تھی جسکی خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دے پھر آپ کے کہہ کے بموجب ظہور میں آیا بنی نضیر کو حیدر دین کے اور بنی قریظہ کو قتل کے اور خیر فتح ہوئی یہ وہ ذیل ہو کے جزیرہ بنا قبول کئے وَیَلَسَ الْمُهَادُّ اور کیا راجح و ناسر وہ دوزخ قَدْ کَانَ لَکُمْ اٰیۃٌ فِی فِئْتَنِ النَّصَارَہِ اور یہ دیکھا ننگو ایک نبیہ وہ فوجوں میں جو بڑی تھیں اس آیت کا خطاب کفار قریش کو ہے بعضہ کہتے ہیں یہود کو بعضہ کہتے ہیں مومنوں کو دو فوجوں میں مقابلہ ہوا سو وہ بدر کا وزہ یعنی بدر کے جنگ کے روز دونوں فوجوں میں جب مقابلہ ہوا اُس میں ننگو ایک معجزہ جو سیرکات کی سچائی پر یعنی مومنوں کو فتح ہو کر کے جو کہا تھا نمود ہوا فَتَکْفُرُ لَکُمُ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ ایک فوج یہ کہ لڑتی ہے اللہ کی راہ میں یعنی اللہ کی عطا اور اس کے حکم پر اس فوج سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب ہیں جو تین سو تیرہ آدمی تھے ان میں جہاں کے ستہتر مرد اور انصار کے دو سو چھتیس شخص جہا جہاں کا مجتہد علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھا انصار کا مجتہد اسعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے پاس اُس فوج میں ستر اونٹ اور دو گھوڑے تھے ایک گھوڑا مقداد بن عمرو اور ایک گھوڑا امرئ بن ابی مرثد کا لشکر میں بکتر پوش چھ شخص تھے اور آٹھ شخص کے پاس تواریخ تھیں آخری کافروں اور دوسری کافر یعنی دوسری فوج کافروں کی تھی جنگ کرتی تھی شیطان کی راہ میں یہ دو گمراہ کے مُشْرَک ہیں ان میں جلی لوگ نو سو پچاس تھے ان کے رئیس ابو جہل بن ہشام اور عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس تھے ان کے سات سو اونٹ اور ایک سو گھوڑے کے سوا تمام بکتر پوش تھے یہ پہلا جنگ تھا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ تشریف لائے یَرْوَاهُمْ مِثْلَ نَفْثِهِ یہ دیکھتے تھے ان کو اپنے دو برابر لڑائی اِلَیْہِمْ اُنْہِمْ سے دیکھنے میں یہ وہ ہم کے لفظ میں دو قراوت میں نافع اور ابو جعفر اور یعقوب تروانہم پڑھتے ہیں بار مثنیٰ فوقانہ سے اس قراوت پر خطاب انہیں کو ہے جنکو قد کان لکم سے خطاب کیا تھا یعنی مشرکین یا یہود یا مومنین یہود کو خطاب کر نیکا سب سے کہتے ہیں کہ بدر کے جنگ میں شکست کس کو ہوئی ہے سو چند یہود دیکھنے آئے تھے بسے اپنی آنکھوں سے دیکھے کہ مشرک دو برابر باوجود اس کے بھی مسلمانوں کی فتح ہوئی تو اس میں معجزہ ہوا جو اس سے بڑا

اسکو پر وہم پلہ ثناء و تحقیر سے بڑھتے ہیں اس قرآن کی توجہ میں اختلاف ہی سمجھتے کہتے ہیں دیکھنے والے مسلمان
 ہیں اس قول پر امت میں دو تاویل ہیں پہلی تاویل یہ ہے کہ فرشتے تھے دے سب مسلمانوں کو دیکھتے تھے اس
 پر اعتراض ہوتا ہے کہ مشرک تین برابر تھے پھر دو برابر کیا کہا اسکا جواب یوں کہے ہیں کہ عربوں کے علاوہ میں کہیں تین برابر
 ہوں تو بھی اسکو مثلین کہتے ہیں جیسے کسی شخص کے پاس ایک درہم رہتا ہو تو وہ کہتا ہوں انا احتاج الی مثلی هذا الدرہم
 یعنی مجھکو اس کے دو برابر ضرور ہیں یعنی اس ایک درہم کے سوا اور دو درہم چاہئے دوسری تاویل یہ ہے کہ کافر
 اگرچہ تین برابر تھے لیکن مسلمان انکو اپنے دو برابر دیکھتے تھے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی آنکھ میں انکو کم نمود کیا مسلمان
 انکو دکھتا تھا کہ جسے چھ سو چوبیس ہیں بعد اس سے بھی کم ہو کہ انکو دیکھتا تھا بنو جریجر ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے کہ بدھ کے روز ہم مشرکوں کو دیکھے کہ ہم ست دو برابر تھے بعدہ دیکھے تو ہمارے برابر دیکھنے لگے ایک
 بھی ہم سے زائد نہ ہو گا بخوبی کی روایت میں آیا ہے پھر ہم دیکھے تو ہم سے بھی کم دیکھنے لگے یہاں تک اپنے بازو والے کو
 میں نے کہا کہ دے ستر آدمی ہو تو اس نے کہا سو ہو ویسے اسی تاویل کو بخوبی نے ترجیح دی ہے لیکن کہتے ہیں کہ کفار
 مشرک ہیں یعنی مشرک مسلمانوں کو دیکھتے تھے کہ اپنے دو برابر ہیں جنگ کرنے کے قبل اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو کافر
 کے آنکھ میں کم نمود کیا، مشرک دلیر ہو کے جنگ پر مستعد ہوں چنانچہ اس آیت میں فرمایا اذیرکم ہم اذ البقیتم فی انکم
 فیلذوا و فیکم فی اعینہم پھر جب جنگ شروع ہوئی تو مسلمانوں کو انکی آنکھ میں دو چند کر کے نمود کیا سیوطی نے کہا
 کہ یہ دو زبان توجیہ ضعیف ہیں قیاسات یہ ہے کہ یہ وہم کی قرأت پر بھی دیکھنے والے یہ وہم کو نہ ساقط کی
 میں انہیں کو خطاب تھا چنانچہ تو وہم کی قیاسات بھی اسی کو ناید کرتی ہے یہ قاری یہ وہم غایت کے صفی سے جو
 بڑھتے ہیں سو التفات ہے اور یہ وہم میں ہم کی ضمیر مشرکین کی طرف راجع ہے اور تسلیم کی ضمیر مومنین کی طرف
 انتہی اب معنی یوں ہوگی یہ وہم مشرکوں کو دیکھتے تھے کہ دے مسلمانوں سے دو چند ہیں آنکھ کے دیکھتے بیٹھے انکو
 دو برابر دیکھتا تھا درحیثان تھا وَاللّٰهُ یُؤْتِیْ قَدْرَ بَصَرٍ مِّنْ لِّشَآءٍ اور اللہ زور دیتا ہے اپنی مدد کا
 جسکو چاہے فتح و نصرت لشکر کی کثرت پر نہیں اللہ تعالیٰ کی مدد چاہئے اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّاُولِیْ الْاَلْبَاصِ
 بیشک اُس میں یعنی اس نصرت میں جو مذکور ہوئی یا لشکر دو برابر دیکھنے میں پند ہے انھوں والوں کو یعنی عقلمندوں
 کہ جنگ دلی کی آنکھ روشن ہے اور اس میں پند یہ ہے کہ اسکو دیکھ کے ایمان لانا اِنَّ فِیْ النَّاسِ حُبَّ الشَّوْہِ

اور اللہ جو ہے اسی پاس ہے اجماعاً مکاناً یعنی جنت اس آیت میں اشارہ ہے دنیا میں زہد اختیار کرنا اور آخرت کی طرف راغب ہونا اور جسکو اللہ تعالیٰ نے بہ نعمتیں دیں اُسکو لانہم ہے ایسے کام میں انکو خرچ کرے جس میں اللہ کی خوشی ہو قل تو کہ اسی محمد أَوْثَقَكُمْ بِعَالِيهِمْ مِنْ ذَالِكُمْ میں بتاؤں تمکو اس سے بہتر پینہ دنیا کی چیزوں میں جو مذکور ہو میں اس سے بہتر جو ہے اُسکو فرمانا ہے لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ پر بہیز گاروں کو اپنے رب کے یہاں باغ ہیں بہتے آگے پیچے دنیا میں خَالِدِينَ فِيهَا سدا رہیں گے ان میں اس جگہ کے دو ترکیب ہیں ایک یہ کہ پہلا جملہ ذکر کم کے پاس تمام ہوا اللہ میں سے جملہ ستانہ ہے پہلے جملہ میں خبر جو کہا تھا اُسکا بیان ہے دوسری ترکیب یہ کہ للذين اتقوا عذر بہم بخیر سے متعلق ہے اور جات خبر بتاؤں کی ہے اُسکی تقدیر ہو جات اس ترکیب پر معنی ہوں ہوگی کیا میں بتاؤں تمکو اس سے بہتر پر بہیز گاروں کے لئے اپنے رب کے یہاں وہ باغ ہیں آہ و آرزو أَجْمَعَةٌ اور عذر میں میں ستھری و رضوان مِنْ اللَّهِ اور رضامندی اللہ کی بخاری نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما اللہ تعالیٰ بہشت والوں کو فرمایا اے اہل جنت و جواب دہ لیکے لیکے و سعدیکم الخیر فی یہ یک کہ لیکے کیا تم رضامند ہوئے دے کہنیکے اے پروردگار ہم کیوں رضامند ہوں تو کہو جو دیا سو وہ اپنے کسی مخلوقات کو نہ دیا فرمایا کیا اس سے بہتر چیز میں تمکو نہ دوں کہنیکے اے رب اس سے بہتر کیا ہے فرمایا میں تم سے رضامند ہوا اب کبھی خفا نہ ہو تمکا وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ اور اللہ کی نگاہ میں میں بندے یعنی اللہ تعالیٰ بندوں کے کام سے خوب خبردار ہے ہر ایک کو اُسکے عمل کی جزا دیگا الَّذِينَ يَتَّقُونَ و سے جو کہتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ لغت ہی للذين اتقوا یا لغت ہے بالعباد کی یا سابق کے للذين سے بدل ہے وَبَلَّغْنَا آيَاتِنَا اے رب ہم مقرر یقین لائے ہیں فَاَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا سو بخش تمکو گناہ ہمارے وَقَرِّءْ عَذَابَ النَّارِ اور پڑھاؤں گے عذاب الضَّالِّينَ گمراہوں کے عذاب سے اللہ تعالیٰ نے یہ لغت ہی للذين کی یعنی ان مومنین کی صفت یہ ہے کہ صبر کرنے والے ہیں اسطور سے کہ واجبات کو ادا کرتے ہیں اور معصیت سے پرہیز کرتے ہیں محنت و مصیبت میں بی طور ہی نہیں دکھاتے ہیں وَالصَّادِقِينَ اور سچے ایمان لانے میں اور بات جیت میں قتاوہ نے کہا ہے یہ لوگ ہیں جنکی نیت سچی ہے اور انکے دل اور زبان درست اس لئے دے ظاہر غنی سبقت میں سچے ہیں معلوم کیجئے قول اور فعل اور نیت سب میں صدق ہوا کرتے

جملہ آیتیں جنت کا بیان ہے
یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو
رضامندی فرمائی ہے
اور ان کو عذاب سے
بچا دیا ہے

قلوب من صدق وہ کہ چھوٹ بات نہ کرنا فعل میں صدق وہ کہ اس فعل کو بن اقام کے نہ چھوڑنا اور نیت میں
 صدق وہ کہ عزم جب کریں تو اسکو پورا کر کے چھوڑنا وَالْقَانِطِينَ اور ہندگی میں سے رہتے یعنی ہمیشہ اسکی
 اطاعت میں رہتے ہیں وَالْمُنْفِقِينَ اور خرچ کرتے یعنی اپنا مال اسکی راہ میں خرچ کرتے ہیں اس میں تلمیح کہ
 اخراجات خواہ اپنی ذات کے واسطے یا اپنے اہل و عیال کے واسطے یا صلہ رحم میں یا زکوٰۃ میں یا دوسرے نیک کام
 میں سب اہل ہیں وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَرِ اور گناہ بخشواتے پچھلی رات کو صبح صادق نکلنے کے آگے ہی وقت
 کو سحر کہتے ہیں وہ رات کے آخر کا چھٹا حصہ ہے مراد اس استغفار سے یہ ہے کہ وہ شمس پچھلی رات کو نماز پڑھنے
 استغفار اور دعا مانگتا ہوا سوقت کو مخصوص ذکر کیا کیونکہ وہ غفلت اور ہندگی لذت کا وقت ہوا سوقت عبادت کا
 وقت ایمان اور کمان بندگی پر ولالت کرتا ہو اور دلون پر اللہ تعالیٰ کی تجلی ہو نیکاد ہی وقت ہو نجاسی اور
 مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تبارک و تعالیٰ ثلاث شب
 جب باقی رہتی ہے تو آسمان دنیا پر نازل ہوتا ہو اور فرماتا ہو وہ کون ہے جو مجھ کو پکارتا ہو تائیں اسکی بات سنوں
 کون مجھ سے مانگتا ہے تا اسکو بخش کر دوں کون گناہ بخشواتا ہو تا اسکا گناہ بخشوں صبح صادق نکلنے تک ایسا
 فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اترتا ہو کر کے جو آیا اس سے اللہ کی رحمت اور بندوں پر توجہ ہونا اور ان پر لطف اور مہربانی
 کرنا مراد ہے ابن جریر نے روایت کیا ہو کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بہت راتیں اٹھ کر نماز پڑھتے بعد نفع سے لاتے
 کہ سحر کا وقت ہو آیا نہیں جب کہتا نہیں تو بعد نماز پڑھتے اگر کہتا کہ مان سحر کا وقت ہو آپ بھیجے استغفار کرتے
 اور صبح تک دعا مانگتے ابن جریر نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ستر بار استغفار کرنے کا امر فرماتے زید بن اسلم کہتا ہے ستغفرین بالاسحار کو لوگ ہیں جو صبح کی نماز جماعت سے
 پڑھتے ہیں اس تقدیر پر نماز کو استغفار کہا کیونکہ نماز گناہ کی بخشش کا سبب ہے اور اس وقت کو سحر سے تعبیر
 کیا اس واسطے سحر کی وقت سے قریب شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اللہ نے گواہی دی کہ کسی کی
 بندگی نہیں اس کے سوا کوئی اور اس جگہ بیان کرنا اور ظاہر کرنا اس کے دلائل کو قائم کر کے بعضہ کہتے ہیں
 یہ بھی بخوان کے لغاری کی شان اتنی کھلی نے کہا ہے شام کے دو جبرائے تھے جب وہ مدینہ کو دیکھے تو ایک
 دوسرے سے کہا یہ بستی نبی آخر الزمان کے شہر ہے کیا مشاہدہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو

اللہ کے نازل کر دیتی

آپ کے اوصاف دیکھ کر سچے اور کہ آپ ہی محمد ہیں فرمائیے کہ آپ ہی احمد ہیں کہ ہاں میں محمد ہوں میں
 احمد ہوں کہ ہم ایک بات پر پختہ ہیں اگر اس کا جواب دو گے تو ہم آپ پر ایمان لادینگے اور آپ کی تصدیق کرینگے
 حضرت فرمائیے پوچھو کہ کتاب اللہ میں بڑی شہادت کیا ہے سو بیان کرو تب یہ آیت اتری کہ دونوں اسلام کا
 وَالْمِلَّةُ وَالْوَلَاءُ الْعِلْمُ اور اس کی گواہی دے فرشتے اور علم والے یعنی دے اس کی وحدانیت کا اقرار کئے
 علم والوں کو مراد انبیاء ہیں کیونکہ دے اللہ کو سب سے زیادہ جانیں یعنی جانتے ہیں مہاجر و انصار کے علمائے بقیۃ
 اہل کتاب کے مومنین میں جیسے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ قَائِمًا بِالْقِسْطِ کھڑا ہوتا ہوا انصاف سے یعنی
 اللہ تعالیٰ انصاف سے خلق کے کاموں کی تدبیر کرتا ہے پھر اگر تاجر اور اوکو رزق پہنچاتا ہے اور ان کے اعمال کی
 جزا دیتا ہے اس تفسیر پر قائم حال ہے شہداء اللہ کا بیٹھے اس کو اولو العلم کا حال ڈالتے ہیں اب ہنسی یوں ہو گئی
 دے جو انصاف پر قائم ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ مومن ہیں کوئی اللہ سے اس کے زبردست ہر حکم سے
 ابن عدی اور جریری اور طبرانی اور بیہقی شعب الایمان اور حلیب اپنی تاریخ میں اور ابن بخاری غالب القطار روایت کئے
 ہیں کہا میں تجارت کیا اسطے کوئی کو آیا اور اعش کے گھر کے قریب تڑا اکثر ان کے بیان جایا کرتا تھا ایک شب میں نے
 بصرے کو جانا قصد کیا اعش شہ کے تہجد کی نماز کیا اسطے گھر سے ہوا اس آیت پر جب گزرے شہداء اللہ لا الہ الا
 اللہ اعش کہے جو گو اہی دیا میں بھی وہ گو اہی دیتا ہوں وہ شہادت میری امانت ہی جس کو اللہ کے پاس امانت
 رکھتا ہوں پھر اسی کو چند بار مکرر کہے میں سمجھا کہ اس باب میں کچھ حدیث سنئے میں جب رخصت ہونیکے واسطے گیا
 پوچھا تم شب کو کیرا کیا کہے سو اس باب میں کیا سنئے ہوا اعش کہے تم ایک سال میرے پاس رہو تو میں بیان
 میں کابل ایک سال ان کے پاس رہا سال جب تمام ہوا میں اعش کو کہا اے ابامحمد سال تمام ہوا اب فرمانا
 کہے مجھے ابو داؤد نے خیر دی کہ عبد اللہ یعنی ابن مسعود مجھے کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے یہ کہنے
 والے کو قیامت کے دن لادینگے تب اللہ تعالیٰ فرمایا کہ اس بندے کا چند میرے پاس ہے میں عہد کو وفا کرنا
 احق ہوں اس بندے کو بہشت میں لیجاؤ یہی نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ
 الْاِسْلَامُ مقرر دین اللہ کے یہاں ہی اسلام ہے یعنی اللہ کی پسند کوئی دین نہیں سوا اسلام کے اسلام کی
 معنی نعت میں تابع رہنا اور گودان والہ رہنا بعد اللہ کی وحدانیت پر اور شرع محمدی اپنے نبی کے ہر حکم سے

مستقل ہو اورین کی معنی اصل لغت میں جزا دینا ہے بعد شریعت و ملت کا نام ہوا اس گیت میں روئے ہود
 و نصاریٰ پر یہ دیکھتے تھے یہودیت کے سوا کوئی دین افضل نہیں اور نصاریٰ کہتے تھے نصاریت کے سوا
 کوئی دین افضل نہیں ان دونوں کے رد میں فرمایا اللہ کی پسند کوئی دین نہیں سوا اسلام کے وَمَا اخْتَلَفَ
الَّذِينَ اَوْفُوا الْكَيْتَ اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ مِمَّا بَيْنَهُمْ اختلاف نہیں کئے کتاب بلکہ اگر معلوم
 بعد آپس کے ضد سے کتاب الون یہود و نصاریٰ مراد میں یعنی یہود و نصاریٰ محمد علی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
 میں اختلاف نہیں کئے مگر آپس میں اختلاف و عنت جان کے یہ جو کہ وحدت ملک ریاست کی خواہش کیواسطے بن
 جویر نے رمیع سے روایت کیا ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام کی وفات کا وقت آن پہنچا تو بنی اسرائیل کے
 ستر عالم کو بلائے انکے تو ریت انکے والے کئے اور ستر ایک عالم کو ایک جزیرہ میں کئے اور یوشع بن نون کو اپنا
 خلیفہ بنائے انکے تین قرن جب گزرے تو آپس میں اختلاف شروع کئے یہ مخالفت آپس میں نہیں کئے مگر
 علما انہیں ستر عالم کی اولاد ایک دوسرے کو قتل کئے سب کے درمیان دشمنی اور مخالفت پیدا ہوئی دنیا کی
 ریاست اور ملک اور خزانے اور نادر سامان ہاتھ آئے جسے علماء یہ کام کر بیٹھے تب اللہ تعالیٰ نے ابن برطلم
 حاکمون کو مسلط کیا بعضے کہتے ہیں اختلاف جو کئے و کئے ان نصاریٰ ہیں اور کتاب سے مراد انہیں ہر دوسرے
 عیسیٰ کو الہا بن الہا تین میں کا تیسرا ہے کہ بعد اسکے کہ انکو معلوم ہو چکا کہ اللہ ایک ہی ہے اور عیسیٰ
 اسکا بندہ ہے اور رسول و مَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ سَعْيَ الْحِسَابِ اور جو کوئی منکر ہو اللہ
 اللہ کے حکمون تو بیشک اللہ شتاب لے و لا ہے سب یعنی انکو کفر کی جزا جلد دیوے گا فَإِنْ حَاطُواكَ فَقُلْ
 پھر جو تجھ سے جھگڑیں تو کہہ ای محمد یعنی دین کے امر میں کفار جھگڑیں تو انکو ایسا کہ نبوی نے ذکر کیا ہے کہ یہود و نصاریٰ
 کہے تم کو جو نام رکھتے ہو اس پر ہم نہیں یہودیت اور نصاریت نسبت دین وہی اسلام ہے ہم اسی پر ہیں تب اللہ
 نے فرمایا ای محمد تو یوں بول اَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ میں نے مانع کیا اپنا منہ اللہ کے لئے یعنی میں نے اپنا دل اور زبان
 اور تمام اعضا خالص اللہ کے لئے سو بپا اور اللہ کا سامنے کسی کو نہیں ٹھہرایا اسکے سوا کسی کی بندگی نہیں کی
 حاصل یہ ہے کہ میرا دین اللہ کی وحدانیت ہے وہی دین مستقیم ہے جسکی صحت تمہارے پاس ثابت ہو چکی
 منہ کو مخصوص ذکر کیا اگرچہ مراد تمام بدن ہے کیونکہ ان کے ظاہری اعضا میں منہ سے اشرف ہے

منہ جہاں ہوا تو سب اعضا تاج پہنیں وَمِنْ اَشْعٰیْنِ اور جو کوئی میری پیروی کرتا ہو بیٹے وہ بھی پانچ
 تین اللہ کے لئے سوہا وَقُلْ لِلَّذِیْنَ اَوْفَوْا الْکِتٰبَ تو کہہ دے اسی محمد کتاب الون کو یعنی یہود و نصاریٰ
 کو وَالْاٰمِیْنِیْنِ اور ان پر مھون کو یعنی عرب کے مشرک کہہ دیجئے کہ اسی کہا کیونکہ ان پر کتاب نازل نہیں ہوئی تھی اور
 اکثر بے علم تھے اَسْمَلْتُمْ کیا تم تاج ہوتے ہو بہ لفظ استفہام کا ہے اور اس سے امر مراد ہے یعنی تم تاج پہنیں
 کہتے ہیں استفہام بے حقیقت پر ہے معنی یوں ہو میں جیسا تاج ہوا کیا تم بھی یوں ہی تاج ہوتے ہو کیونکہ لایا
 سے تمہارا سلام لانا لازم ہو چکا ہے یا منور اپنے کفر پر باقی رہتے ہو فَاِنْ اَسْلَمُوْا فَقَدْ اٰهْتَدَوْا واپس
 اگر تاج ہو تو راہ پر آئے یعنی اپنے نفس کے نفع کا کام کئے مگر اسی نفع کے ہدایت میں اور تاریکی سے روشنی
 میں آئے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت پڑھے تو اہل کتاب کے اسلمنا تب یہود کو کہہ کیا
 تم گو اہی دو گے کہ عیسیٰ خدا کا کلمہ اور اسکا بندہ اور رسول ہوے کہے معاذ اللہ پھر آپ نصاریٰ کو کہے
 کیا تم گو اہی دو گے کہ عیسیٰ اللہ کا بندہ اور اسکا رسول ہے دے کہے معاذ اللہ عیسیٰ کیا بندہ ہو گا تب
 اللہ تعالیٰ فرمایا کہ وَ اِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَیْکَ الْبَلٰغُ اگر ہٹ رہے تو تیرے پر نہیں ہے مگر پہنچا دینا یعنی
 تیرا کام رسالت پہنچا دینا ہے انکی ہدایت تجھ پر نہیں لیکن علماء کہتے ہیں یہ آیت منسوخ ہوئی آیت السیف کے کیونکہ
 اس آیت میں فقط اقتصار تبلیغ پر ہے وہ آیت السیف منسوخ ہوا لیکن کہتے ہیں منسوخ نہیں بلکہ محکم ہوئی
 صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے ایمان لائیک بڑی کہ تھی دعوت قبول کرنے سے رنجیدہ ہوتے تھے آپکی تسلی کیواسے
 اللہ تعالیٰ نے اسکو نازل کیا وَ اللّٰهُ بَصِیْرٌ بِالْعِبَادِ اور اللہ کی نگاہ میں ہیں بندے یعنی جو ایمان لایا
 اور جو ایمان نہیں لایا سبکو اللہ جانتا ہے ہر ایک کو اس کے عمل کی جزا دیگا اِنَّ الَّذِیْنَ یَکْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِ
اللّٰہِ جو لوگ منکر ہیں اللہ کی آیتوں سے وَلِیَقْتُلُوْنَ الْمُنِیْنِ بغیر حق اور مار ڈالتے ہیں منیون کو
نَاقٍ و لِیَقْتُلُوْنَ الَّذِیْنَ یَاْمُرُوْنَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ اور مار ڈالتے ہیں جو کوئی امر کرے
 انصاف کا لوگوں میں فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ سو انکو خوشخبری سننا کہہ والی مار کی بشارت کا
 لفظ انکی تمسخر کے لئے عذاب میں استعمال کیا ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ
 سے روایت کئے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا قیامت کے دن کس کو سخت عذاب ہوگا

فرمائے اُسکو جو کسی نبی کو قتل کیا ہو یا اُس کو جو امر معروف اور نہی منکر کو سے مار ڈالا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما کے الذین یقتلون النبیین کو دیا لہم من ناصرین تک پڑھے بعدہ فرمائے اسی الوعدہ بنی اسرائیل ایک روز صبح کی وقت ایک ساعت میں تینیا لیس نبی کو قتل کئے یہ دیکھ کے بنی اسرائیل کے عابد و سچے ایسا سوستر آدمی امر معروف اور نہی منکر کئے انکو بھی اُسی روز آفتاب غروب ہونے کے آگے قتل کئے ابن ابی الدنیا اور ابن جریر اور ابن المنذر اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ عیسیٰ نے یحییٰ کے ساتھ باہر حواری کو دیکھ لوگوں کی تعلیم کیواسطے روانہ کیا بھائی کی لڑکی کو نکاح کرنے سے بھی علیہ السلام منع کرتے تھے اُسوقت کے بادشاہ کو بھائی کی لڑکی سے نہایت حسینہ چاہتا تھا کہ اُسکو بیاہ کرے اس طمع پر ہر روز اُسکی ایک حاجت ادا کرتا اُس لڑکی کی ماں اُسکو کہی اگر بادشاہ تیرے تیرے حاجت کیا ہو چھوٹا تو تو کہہ دے یحییٰ بن زکریا کو مار ڈالنا وہ لڑکی بادشاہ سے ایسا ہی کہی وہ بولا کچھ اور مانگ کہی اسکے سوا کوئی حاجت نہیں لاچار ہو کے حکم کیا پھر انکو طشت میں دھج کئے انکے خون کا ایک قطرہ اڑ کے زمین پر پڑا سو جوش کھاتا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے نعت نصر کو مسلط کیا ایک بوڑھیا اُسکو وہ خون جو جوش کھاتا تھا بٹائی اُسکے دل میں آیا کہ اس قطرے کا جوش دے تک قتل کرنا ایک زمین ستر ہزار بنی اسرائیل کو قتل کیا تب وہ قطرہ تسکین پایا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے یہود کی توجہ ہے اگرچہ انکے آبا قتل کئے ہیں کیونکہ یہ بھی انکے فعل پر راضی تھے

أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْيَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُمْ عَلَىٰ صَٰلِحٍ هَدًى دُنیَا اور آخرت میں لینے دے لوگ نیک کام جو کئے تھے تمام باطل ہو گئے علی کا باطل ہونا دُنیا میں یوں ہے کہ وہ علی مقبول ہوا اور آخرت میں یہ کہ اُس پر جزائے وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرٍ اور کوئی نہیں الخالد و گارینے انکو اللہ کے عذاب سے بچانے والا کوئی نہیں اَلْفَتْحُ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ نہ دیکھے دے لوگ جنکو ملا ہے کچھ ایک حصہ کتاب کا اس کتاب سے یا توریت مراد ہے یا تمام کتاب سماوی اند

ان لوگوں سے یہ مراد ہیں يُدْعُونَ إِلَى الْكِتَابِ اللّٰهِ لِيُحْكُمَ بَيْنَهُمْ اُنکو بلانے ہیں اللہ کی کتاب کی طرف کہ اُنہیں حکم کرے بلانے والے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور کتاب اللہ سے یا قرآن مراد ہے یا

اس آیت کی شان نزول میں اختلاف ہے سعید بن جبیر اور حکمہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس میں یہود کے پاس گئے اور انکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلائے نعیم بن عمرو اور عمارت بن زید یہودی کہے کہ اے محمد تمہارا کیا دین ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ابراہیم کا دین ہے وہ کہے ابراہیم یہودی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو ریت لاؤ اُسین جو یہودی بات ہو گی یہود یہ کہنے لگے نبی اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا کھبی نے الی صالح سے روایت کیا ہے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہے خبر کے یہود یوں ایک مرد کسی عورت سے زنا کیا وہ دونوں بڑے آدمی تھے انکو تو ریت کے موجب رجم کرنا مکروہ جنکے اُنکا مقدمہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اس توقع پر کہ آپ کچھ آسان حکم فرماویں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کے رجم کا حکم کئے تب نعمان بن ادنی اور بخری بن عمرو کہے اے محمد تم ہم پر ظلم کرتے ہو ان پر رجم نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میرے اور تمہارے درمیان تو ریت ہو اُسکے مطابق حکم کرنا یہود کہے یہ انصاف کی بات ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ تمہارے میں کون تو ریت خوب جانتا ہے کہے عبد اللہ بن مسعود یا اسکو بلوا کے تو ریت پڑھنے کا حکم کئے اُسے رجم کی آیت پراپنا ہاتھ رکھکے اُس کے بعد کی آیت پڑھی عبد اللہ بن سلام کہے یا رسول اللہ یہ شخص رجم کی آیت کو چھوڑ کے بڑھتا ہے پھر اُسکا ہاتھ اٹھائے تو رجم کی آیت نکلی پھر اُن دونوں کے رجم کا حکم کئے یہود خفا ہو کے چلے گئے اور یہ آیت اتری معلوم کیجئے کھبی ضعیف ہے اسکی روایت کا اعتبار نہیں لیکن یہود کے رجم کا قصہ صحیح بخاری میں ہے پراسر یہ آیت نازل ہوئی کر کے صحیح میں مذکور نہیں

نَشَمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٍ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ پھر یہ رہے میں بعضے امین توافل کر کر گئے والون سے یہود کے علما اور روسا مراد ہیں وہ حق سے توافل کرتے ہیں ذَلِكْ بِمَعْنَى اِنْكَاسِهَا اور توافل کرنا بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّاسُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ اسوا سطلے کہ کہتے ہیں ہکو ہرگز نہ لگیگی آگ مگر کئی دن گنتی کے یعنی وہ یہ کہتے ہیں اُس سبب ہو کہ وہ اپنے عذاب کو سہل ٹھرائے ہیں گنتی کے ایام کا بیان سورہ بقرہ کے تفسیر میں مذکور ہوا وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ اور فریب یا انکوائے میں اپنی بنائی باتیں یعنی جو کہتے ہیں ہکو آتش نہ لگیگی مگر گنتی کے دن اپنی بنائی بات پر فریب لگا کے کہتے ہیں بنائی بات یہ کہ اُنکے آبا جوا بیا تھے انکی شفاعت کریگے فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لَكُمْ يَوْمَ لَا رَيْفَ

بیت المقدس میں
یہود کے پاس گئے

پھر کیا ہوگا انکا حال جب ہم انکو جمع کرینگے ایک دن حسین شہید نہیں لیکن قیامت کا دن جس کا ہونا ہے
 ہے اس آیت میں یہودی کی تہدید ہو اور انکے واسطے جو دن ہمایہ بہت بُرا ہی مروی ہو کہ قیامت کے دن
 کا درون کے واسطے جھنڈا ہو کھڑا کرینگے اول یہود کے لئے کھڑا کرینگے اللہ تعالیٰ انکو خدایک کے روبرو بھیجے گیگا
 و انکو دوزخ میں ڈالے گا وَفِيكَ كُلِّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ اور پورا پورا دیکھا ہو کہ
 اپنا کیا اور انکا حق نہ ہو گیا یعنی نیکی ہو یا بدی ہر ایک کو اسکی جزائیگی نیکی کو کم کر دینا اور گناہ کو زیادہ کرنا ہو
 قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلَائِكَةِ تُوَكِّدُ يَدَاكَ الْمَلَائِكَةَ سُلْطَانُكَ ابْنِ جبریل نے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ ہیکو یوں
 روایت پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے اپنی امت کو فارس اور روم کا ملک ملنا چاہتے
 تھے اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا اور انس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جب مکہ فتح ہوا تو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت سے فارس اور روم کے ملکوں کا وعدہ کئے منافق اور یہود کہنے لگے مہبات
 مہبات فارس اور روم کا ملک محمد کو کہاں ملتا وہاں کے لوگ بہت زبردست ہیں محمد کو مکہ اور مدینہ پس
 نہیں جو فارس اور روم کی طمع کرتا ہی تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا حافظ عسقلانی نے تخریج احادیث کثیف
 میں لکھا ہے کہ اس روایت کو واقفی نے اپنی کتاب اسباب النزول میں لکھا ہے لیکن اسکی سند جھکو نہیں
 تَوَلَّى الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ اور سلطنت
 چھین لے جو جس سے چاہے اس آیت میں اشارہ ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت و غلبہ پر اور اسکا تصرف ملک پر سلاطین
 سا تصرف نہیں بلکہ قہر و غلبہ سے تصرف کرتا ہے جسکو چاہے اسکو دیتا ہے جس سے چاہے اس سے چھین لیتا ہے
 بعض مفسرین کے نزدیک ملک سے نبوت مراد ہو اسکو چھین لینے سے نبوت دوسری قوم میں آنا مراد ہے
 نبوت بنی اسرائیل میں تھا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملی بعض کہتے ہیں
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ملک یا فارس و روم سے چھین لیا بعض کہتے ہیں آدم علیہ السلام کو انکی اولاد کو ملک
 دیا ابلیم اور اسکے تابعداروں سے چھین لیا وَكَهَرُ مَنْ تَشَاءُ اور عزت دیوے جسکو چاہے وَتَنْزِيلُ
 مَنْ تَشَاءُ اور ذلیل کرے جسکو چاہے بعض کہتے ہیں عزت دیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ذلیل کیا
 یہود کو کہ انہیں جز یہ لگا یا نبوت انہیں چھین لیا بعض کہتے ہیں عزت دیا ہاجرین و انصار کو ذلیل کیا ہاجرین

و روم کو بچھتے کہتے ہیں عزت و بطاعت کرنے والے کو ذیل کیا گناہ گار کو بچھتے کہتے ہیں عزت و بطاعت کرنے والے کو ذیل کیا حرص و طمع کرنے والے کو بَيْدَ الْخَيْرِ تیرے ہاتھ ہاتھ ہے سب خوبی یعنی تیرے حق میں ہے خوبی خیر کو فقط ذکر کیا حالانکہ بدی بھی اسی کی قدرت میں ہے کیونکہ کلام خوبی میں ہی تھا یہود نے سلمہ خوبی نہی کر کے کہے تھے یا خطاب میں ادب کا ٹھکانہ کرنے شر کو صراحتہ نہیں ذکر کیا لیکن مسکی طرف اشارہ کرتے فرمایا اِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے اب اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کی عظمت بیان کرتا ہے تَوَلَّى اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ تو لاوے رات کو دن میں وَتَوَلَّى النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ اور تو لاوے دن کو رات میں یعنی دن کو دراز کرتا ہے رات کو چھوٹی کرتا ہے مثلاً دن پندرہ ساعت کا ہوتا ہے تو رات اسی حساب گننے کے ساعت کی ہوتی ہے اور رات دراز کرتا ہے دن چھوٹا کرتا ہے اسی مقدار سے بچھتے کہتے ہیں مراد اس سے دن کی روشنائی کے بچھے شب کی تاریکی کا آنا اور شب کی تاریکی کے بعد دن کی روشنائی کا آنا پہلی تفسیر کو امام زہری وغیرہ ترجیح دے ہیں ابن مسعود اور ابن عباس سے بھی ویسی ہی روایت آتی ہے وَتَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ اور تو نکالتے جیتے مردے سے جیسے انسان نطفے سے جانور اندھے سے نکلے بین وَتَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ اور نکالتے مردہ جیتے سے نطفے انسان اندھے سے جانور سے ہوتے ہیں حسن اور عطا کہتے ہیں مومن کو کافر کے پیٹ سے نکالتا ہے اور کافر کو مومن کے مومن کا دل زندہ ہے کافر کا دل مردہ ہے آج دُور نے سدان فارسی رضی اللہ عنہ مرفوع اسی کی مثل روایت کیا ہے ابن جریر معمر سے روایت کیا ہے کہ خوشے کے دشت کو تخم سے نکالتا ہے اور دشت سے تخم دانہ خوشے سے نکالتا ہے اور خوشہ دانہ سے وَيَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ یعنی حساب اور تو رزق دے جسکو چاہے بے شمار طبرانی نے معجم صغیر میں انس مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاذ کو فرمائے میں تمکو دعا سکھاتا ہوں اسکو پڑھو گے تو کوہ احمد ہر بھی تیرے قرض ہو گا تو اسکو اللہ تعالیٰ ادا کر دیگا یہ کہو اللہم مالک الملک توفی الملکین وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ و تعز من تشاء و تذلل من تشاء بیک الخیر انک علی کل شیء قدير رحمن الدنیا و الآخرة و جہما و قطعہما من تشاء و تمنع منها من تشاء ارحم الراحمین ہا عن رحمہ من سواک امام منذری نے کہا کہ اس حدیث کی سند جدید ہے اس حدیث کو طبرانی معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے اور

دین کے سبب تے معاذ جمعہ کو ہین کئے سو ذکر کیا ہی اسین آیت کو اللہ مالک الملک سے بغیر حساب ذکر کیا ہی تو
ایک روایت میں اس دعا آخر میں یہ زیادہ کیا ہی اللہ اغنی من الفقر واقض منی الدین وتوفنی فی عبادتک جدا
فی سبک یکن اس دونوں روایت کی سند ضعیف ہو ابن السنی اور بغدادی علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے سورہ فاتحہ اور ایۃ الکرسی اور آل عمران کی دو آیتیں شہد اللہ انہ لا الہ الا
ہو واللہ اکبر وادلو العلم قیاماً بقسط لا الہ الا ہو العزیز الحکیم ان اللہ بن عند اللہ الاسد ام اور قل اللہ مالک الملک تو فی
تشیاء وتنزع الملک من تشاء وغیر تشاء وتذل من تشاء کبیر الخیر انک علی کل شیء قدیر توجہ الیل فی الہما وتولج النہار
فی اللیل وترزق من تشاء بغیر حساب یوسف عیش سے لکھن میں اللہ کے اور اُنکے درمیان پردہ ہین سورہ
اللہ تعالیٰ سے کہیں اے رب کیا تو ہمکو زمین پر اور اپنے فرمان بندوں کی طرف تارتا ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا
میں قسم ہے ہر نماز کے بعد جو کوئی نگو پڑھا کرے تو اسکی جگہ بہشت میں کرونگا وہ شخص کبھی ہی عمل کیا ہو
اسکو حقیرۃ القدس میں رکھونگا اور میرے پوشیدہ انکسے اسکو ستر بار دیکھونگا اور ہر روز اُسکے ستر حاجت
ادا کرونگا اور حاجت مغفرت ہو اور ہر دشمن اور حاسد سے پناہ دوںگا اور اسے اُسکو دے کر ونگا ابن جابر
اور ابن الجوزی اس حدیث کو موضوعات میں داخل کئے ہیں لیکن حافظ ابو الفضل العراقی اور حافظ ابن حجر عسقلانی
کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند کے دو شخص میں کلام ہے ایک تو ابو صالح محمد بن ابی الازہر زبور اسکو نسائی اور
ابن جابر ثقہ کہتے ہیں ابن خزیمہ نے اسکو ضعیف کہا ہی دوسرا حارث بن عیمر اسکو اکثر لوگ ثقہ کہتے ہیں ابن جابر
اور حاکم اسکو ضعیف کہے ہیں ابن دو شخص کے سوا باقی رجال ثقہ ہیں ابن جوزی نے جو موضوعات میں داخل کیا
اسکی زیادتی ہے انتہی اس تقدیر پر فضائل اعمال میں اس حدیث پر عمل کیا جاوے لَا یُخْذِ الْمُؤْمِنُونَ
الْکُفْرَ مِنْ اَوْلِیَاءِ مَنْ دُونِ الْمُؤْمِنِ نہ پکڑیں مسلمان کافروں کو دوست مسلمانوں کے سوا
یعنی مسلمان کافروں سے دوستی نہ کریں اور انکو اپنا معین و مددگار نہ ٹھہراویں اور اسے ماطفت اور محبت
نہ کریں اگرچہ اسے قرابت یا اسلام لائیکے آگے محبت و دوستی ہو اس آیت کی شان نزول ابن اسحق اور
ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہوں روایت کئے ہیں کہ حجاج بن عمر و خلیف کعب
الاشرف کا اور ابن ابی الحقیق اور قیس بن زید انصار کے چند لوگوں سے محبت رکھتے تھے تا انکو اسلام پھیر دین

مسلمان کافر سے دوستی
پکڑنے میں

رفاعہ بن عبد المذہر اور عبد اللہ بن جبیر اور سعد بن خثیمہ رضی اللہ عنہم اس پر مطلع ہو گئے اپنے لوگوں کو تاکید کی کہ ان یہودیوں کی دوستی نہ کرو اور انکو اپنا حرم راز نہ بناؤ کیا واسطے کہ وہ تمہارے اسلام میں خلل ڈالینگے یہ لوگ انکی بات نہ مانے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کیا وہ جو من دون المؤمنین فرمایا اُس میں یہ سارہ ہے کہ دوستی کریں تو مومنوں کا راز ہوگا فرعون کی دوستی کی کیا حاجت وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ اَوْجِبْ كُونِي يَهْ كَامٍ كَرِهَ يَفْعَلْ كَافِرُونَ كِي، دوستی کرے اور اللہ الفت و مصاحبت بد کرے، اور مسلمانوں کو اپنا چاہے اور اُنکے خیر خواہی میں ہے تَوَالِيْسَ مِنَ اللّٰهِ فِي شَيْءٍ وَه اللّٰهُ سَہْنٍ كَچھ یعنی اللہ کے دین اسکو کچھ بہرہ نہیں اللہ سے بری ہوا اور اللہ تعالیٰ کے دین کو ترک کیا اس سے غرض یہ کہ اسکو اللہ تعالیٰ کی دوستی سے کچھ چیز حاصل نہیں کہ جب دشمنوں کا دوست ہو گا کہ وہ اسکی دشمنوں سے دشمنی کرے اس آیت میں وعید ہے کافروں کی دوستی کرنے سے امام فخر الدین راشی نے لکھا ہے کافروں کی دوستی میں طور پر کچھ ایک اسکو کفر پر راضی رہنا اور کافر ہی ہے کر کے اُس کی دوستی کرنا ایسی دوستی رکھنے والا کافر ہے کیونکہ کفر اچھا سمجھنا بھی منہ سے اور کفر سے راضی ہونا بھی کفر ہے دوستی اس صفت کی ہو تو اس شخص کا اسلام باقی رہتا حال و دوسری یہ کہ اللہ تعالیٰ ظاہر میں خوش خلق کرنا اس قسم کی دوستی سے منع نہیں تیسری قسم دوستی جو شرط ہے اُنکے دونوں قسم میں وہ یہ ہے کہ انکی طرف دل کا میلان رکھنا اور انکی اعانت کرنا اور انکی نصرت کرنا بقیہ آیت یا تشنائی کے مگر اعتقاد یہ ہے کہ الحادین باطن ہے اس قسم کی محبت موجب کفر نہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اسی محبت سے منع کیا کیونکہ ایسی محبت سے رفتہ رفتہ انکی جاں چین اسکو پسند آدگی اور انکی دین سے راضی ہو گا آخر یہ بات اس شخص کو اسلام سے خارج کر دیگی اس لئے اللہ تعالیٰ نے اسکو نہایت سختی سے منع کیا اتنی اس بیان کا فروع کی نوکری کرنے والوں اور اُنکے خیر خواہوں اور انکے مددگاروں کا احوال معلوم ہوا اَلَا اَنْ تَشْكُوْا مِنْهُمْ نَفْسًا مَّكْرِيَةً کہ تم پکڑا جاؤ ان سے بچاؤ یعنی اگر تمکو کافروں کا اندیشہ ہو تو اپنے جان کو بچانے کیواسطے ظاہر میں انکی دوستی اور موافقت کرنی جائز ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ تفتیہ جائز رکھا مجاہد وغیرہ کہتے ہیں کہ جب دین اسلام مستحکم نہیں ہوا تھا اور مسلمانوں کو قوت و شوکت نہیں تھی یہ تفتیہ درست تھا اب اللہ تعالیٰ اسلام کو قوت و با مسلمانوں کو اپنے دشمن سے تفتیہ کرنا روا نہیں لیکن جمہور کافر

وعدہ کافروں کو دوست نہ کرنا
اور صحت پیدا کرنے اور
سلامت کسب اخبار کچھ بھیجنا

کافروں کی نوکری کرنے
والوں میں

اگر گرفتار غالب ہوں مسلمان ان میں بکرا گیا ہے اسکو اپنی جان کا مال کا اندیشہ ہے تو اسوقت زبان سے
انکی موافقت کرنا جائز ہے پر دل میں اسکا خلاف رکھے اور زبان سے جو کہتا ہے اس میں بھی انفاق کنایہ وغیرہ لے آنا
مکمل ہو تو ویسے انفاق نہ کرے اور ضرور ہو کہ اس تقیہ میں غیر کا ضرر نہ ہو اگر دوسرے مسلمان کا ضرر ہو تو تقیہ
جائز نہیں جیسے قتل اور زنا اور دل کا غضب اور جھوٹی شہادت اور عورت محسنہ کا قذف اور کافروں کو مسلمان
بھید پر اطلاع دینا اور اُسکے مانند اور تقیہ ان شر و ہک کے ساتھ کرنا خست ہے اگر کوئی شخص تقیہ نہ کر کے اپنے ایمان پر
قائم رہا اور ہار گیا تو اُسکو جبر عظیم ہو گا وَجِدَّ رُكْمًا اللَّهُ نَفْسَهُ اور ڈراتا ہو تمکو اللہ آپ یعنی اللہ
تمکو ڈراتا ہے اپنی نافرمانی سے جس چیز سے منع کیا ہو تم اسکے مرتکب ہو اور اسکے امر کا خلاف کرو اور کافروں
دوستی رکھو وَاللّٰهُ الْمَصِيْرُ اور اللہ ہی تک پہنچنا ہے یعنی آخرت میں سبکو اُسی کی طرف جانا ہی تمکو
جزا دیگا اس میں بڑی ہدایت ہے اللہ کے دشمنوں سے دوستی کرنے والوں کو قُلْ اِنْ تَخْشَوْنَ مَا فِيْ صُدُوْرِكُمْ
اَوْ تَشْكُرُوْنَ يَعْلَمُ اللّٰهُ تو کہہ اے محمد اگر تم چھپاؤ گے اپنے جی کی بات یہ ظاہر کرو گے اللہ اُسکو جانتا ہے یعنی تم
اپنے دلوں میں کافروں کی محبت یا اُسکے سوا جو اللہ کے نایسب ہو پوشیدہ کرو گے یا ظاہر کرو گے سب اللہ کو
معلوم ہے اُسکی جزا دیگا کبھی نے یوں لکھا ہے کہ تم اپنے دلوں کی گذیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھپاؤ گے
یا لڑائی کر کے نمود کرو گے تو اُسکو اللہ جانتا ہے وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اور جانتا ہے
جو کچھ ہے آسمان و زمین میں اللہ تعالیٰ کو جب یہ تمام چیزیں معلوم ہوں تو تمہاری دوستی کافروں سے اُسپر
کب معفی ہوگی وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے یَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ
مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا جس دن پاویگا ہر شخص جو کی نیکی روبرو امام رازی نے کہا اعلیٰ عرض کی اقسام میں ہے اُسکو
بقائیں قیامت کی دن اوسکا موجد ہونا ممکن نہیں اس لئے تاویں کرنا ضرور ہو تو اس کی دو تاویلیں ہو سکتی
ہیں ایک یہ کہ ہر شخص صحیفہ نیکی کا جو کیا ہے پاویگا دوسری یہ کہ نیکی جو کیا ہے اُسکی جزا پاویگا بندہ عاصی کہتا ہے
محدثین کے معقین کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے پاس عرض کو بھی صورت ہے پس اُسکی نیکی صورت لیکے آدیگی اللہ کی
قدرت سے یہ کچھ بعید نہیں وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ اَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ اَمَدًا بَعِيْدًا
اور جو کوئی ہے بُرائی آدو کر لگا کہ مجھ میں اور اُس میں فرق پڑ جاوے دور کا یعنی بری کا جزا اپنے کو نہ ملے کر کے

کریگا و یحذرکم اللہ نفسه اور اللہ دوتا ہوتا ہے اس جگہ کو مکر فرمایا ڈرانے کو یا پہلے بار جو
 کہا کافروں کی دوستی سے منع کرنے کو اب کہا نیک کام کرنے پر ترغیب دینے اور یہ کام سے باز آنے والا اللہ
 رَوْفٌ بِالْعِبَادِ اور اللہ شفقت رکھتا ہے بندوں پر اس میں اشارہ ہے اس بات کا کہ اللہ نے کافروں کی
 دوستی سے جو منع کیا شفقت کی راہ ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحْبِبْکُمْ اللّٰهُ تَوْبہ اے محمد
 اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو اللہ تم کو پیار کرے گا اس آیت کی نازن ہو گئی شان یہ ہے یہود و نصاریٰ
 کہنے لگے غن ابنا اللہ و اجا وہ تب یہ نازل ہوئی اُسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ سے بیگانے سے
 قبول کئے تھا کہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز کھڑے ہوئے
 دیکھے قریش مسجد الحرام میں بت بٹھائے ہیں اور وہاں شتر مرغ کے انڈے ٹھکائے ہیں اور انکے کاؤنیں گھبرا
 ہیں اور انکو سجدہ کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمانے لگے اے قریش واللہ تم ابراہیم اور اسمعیل
 کی قتل کا خلافت کئے قریش کھے اللہ کی محبت کی واسطے ہم انکی پرستش کرتے ہیں وہ اللہ کے پاس ہمارا مرتبہ
 بڑا دینے تب یہ آیت نازل ہوئی میری راہ پر چلو یعنی میری شریعت اور سنت اختیار کرو جبکہ اللہ سے
 رکھنا یہ ہے کہ اللہ کی تعظیم کرے اور اس کے حکم کو بجالاؤ اور نہ اس پر با ز رہے اللہ کا بندے سے کرنا یہ ہے کہ وہ
 راضی ہو اور ثواب کو و یغفر لکم ذُنُوبَکُمْ اور بخشنے تمہارے گناہ وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ اور اللہ بخشنے والا
 مہربان حسن منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوگ اللہ کی محبت کا دعویٰ کئے اللہ تعالیٰ نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو انکی محبت کی علامت گردانا جس نے اللہ کی محبت کا دعویٰ کیا اور اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا خلاف کیا وہ کہ اب یہی جب نازل ہوئی عبد اللہ بن ابی اسلول جو منافقوں کا
 سرخیل تھا اپنے دوستوں کہنے لگا محمد اپنی اطاعت کو اللہ کی اطاعت کے برابر کئے اور عیسیٰ کی محبت نصاریٰ کی
 ہیں ویسی ہی محبت اپنے ساتھ رکھنے کا حکم امر کئے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا کہ قُلْ اطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ
 تو کہہ اے محمد انکو تم حکم مافوا اللہ کا اور رسول کا یعنی میں امر نہیں کرتا کہ نصاریٰ جو مسیح سے کرتے ہیں تم مجھ سے
 ویسے ہی کرو بلکہ میں اللہ کا رسول ہوں اس کے احکام پہنچانے والا میرا جو حکم ہے وہ اللہ ہی کا حکم ہے جو رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت نہ کرے تو وہ اللہ کی اطاعت ہی نہیں کیا فَإِنْ تَوَلَّوْاْ جَعَلَ اللّٰهُ سَبِیْلَیْنِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت نہ کریں تو فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ مقرر اللہ تعالیٰ ببار
 نہیں کرتا کافروں کو یعنی انکے کاموں خوش نہیں ہوتا اور انکو نہیں بخشتا اگلی عبادت کے نظر کرتے اس جگہ
 فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّهُمْ ضَمِير کے غلط سے کہنا تھا لیکن در بعض ضمیر کے اسم ظاہر یعنی لایحب الکافرین کو ذکر کیا تا عموم پر دلالت
 کرے اور اس میں اشارہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت منہ موڑنا اور ٹٹنا کفر ہے اس اللہ کی
 محبت باقی نہیں رہتی کیا۔ اسطے اسکی محبت مخصوص مومنوں کے ساتھ ہے إِنَّ اللَّهَ اخْطَفَ آدَمَ
 وَنُوحًا اللہ نے پسند کیا آدم کو اور نوح کو وَعَالَ إِبْرَاهِيمَ اور ابراہیم کے گھروالوں کو مراد اُنسے ایل
 اور اسحق اور انکی اولاد میں جو پیغمبر ہوئے اِل ابراہیم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہیں بعضہ کہتے ہیں
 اِل ابراہیم سے ابراہیم علیہ السلام کی ذات مراد ہے جبکہ جمہور میں اِل فلان کہتے ہیں اُس سے اُس کی ذات کا
 اور اِس کے بن وَعَالَ عَمْرَانَ اور عمران کے گھروالوں کو اس عمران سے موسیٰ اور ہارون علیہ السلام کا والد
 مراد ہے یعنی عمران بن قاہت بن لاوی بن یعقوب بعضہ کہتے ہیں عمران سے مریم کا والد مراد ہے یعنی عمران
 بن ہاشم بن اسحاق بن اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں تھا اس قول پر اِل عمران سے عیسیٰ اور مریم مراد
 عَلَی الْعَالَمِينَ ساکرام سے یعنی تمام کی بہ نسبت ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ پسند کر کے انکو نبوت اور رسالت دیا
 اِس آیت میں دلیل ہے کہ پیغمبر بشر کے ملائکہ کے پیغمبروں افضل ہیں ذَرِیَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ کہ اوہا ہے
 ایک دوسرے کی ذریعہ بدل ہے اِل ابراہیم و اِل عمران یا حال ہے یعنی اللہ تعالیٰ ابراہیم اور اِل عمران کو جو
 پسند کیا وہ سب ایک ہی اولاد میں ایک دوسرے سے پیدا ہوئے ہیں حاصل یہ ہے وہ نیکون کی نیک اولاد
 ہیں وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور اللہ سناتا ہو جانتا اِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ جب بولی عورت عمران
 یہ عمران فرزند ہاشم کا ہی اُسکی عورت کا نام حنہ بیٹی فاقوہ کی یہ عمران موسیٰ و ہارون علیہما السلام
 کا والد نہیں ان دونوں عمران کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو برس کا فاصلہ تھا اور اس ہاشم کی اولاد
 اسوقت بنی اسرائیل کے اعیان میں تھی رَبِّ اِنِّیْ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِی بَطْنِیْ مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ
 مِنِّیْ اے رب میرے بچے نذر کی جو کچھ میرے پیٹ میں ہے آنا دسو تو اُسکو قبول کر مجھ سے محرر کا لفظ مشتق
 حر سے حر کی معنی خالص ہے کہ میں فلان شخص حر ہے یعنی اپنی ذات سے غلام یا بایہ اسپر کسی علاقہ نہیں

کلبی اور محمد بن اسحق نقل کئے ہیں کہ بنی اسرائیل کی عادت تھی لڑکا پیدا ہوا تو اسکو کنیسی کی خدمت کیواسطے اللہ کے نام پر چھوڑ دیتے وہ لڑکا فقط کنیسی کی خدمت کرتا دنیا کے کچھ کاروبار میں مشغول نہ ہوتا جب وہ لڑکا بالغ ہوا تو اسکو اختیار تھا دل چاہے تو کنیسی کی خدمت ترک کر کے چلا جاوے یا خدمت پر قائم رہے جو اُس کام پر باقی رہا تو بعد خدمت نہیں چھوڑ سکتا بنی اسرائیل کے انبیا اور علمائے کوئی تھا جو اپنی اولاد میں کسی کو بیت المقدس کی خدمت کیواسطے چھوڑتا ہوا اور انکے یہاں یہ شرط تھی کہ اس کام کیواسطے لڑکی کو نہ چھوڑتا تا حیض وغیرہ سے بیت المقدس میں نہ مریم کے والدہ نے اپنے پیٹ میں جو ہوا اسکو بیت المقدس کی خدمت کیواسطے چھوڑ دیا تو کر کے منت کی یہ منت کہ نیکافقہ یہ ہر ایک شخص عافا فزا نام اسکی دو لڑکیاں تھیں ایک کا نام اشاعت زکریا علیہ السلام کی اسی کے پیٹ سے بھی علیہ السلام پیدا ہوئے دوسری حنہ عورت عمران کی حنہ بوڈھی ہو گئی پر اس کو اولاد نہ تھی ایک روز درخت کے سایہ میں بیٹھی تھی سو دیکھی ایک پرندہ اپنے بچہ کو دانہ کھلاتا ہے اسکو دیکھ کر حنہ کو بچے کی آرزو ہوئی دعا کی کہ اللہ مجھے بچہ دیوے تو بیت المقدس کی خدمت کیواسطے اسکو چھوڑ دیا۔
 بی بی صلی لوگوں کے گھرانے والی تھی کہ جن کو اللہ تعالیٰ کے پاس مرتبہ تھا عالم ہوئی سو تیری سے محل کو اللہ کے نام سے چھوڑی عمران نے کہا تو کیا کام کی اگر وہ محل لڑکی ہو تو خدمت کے لائق نہیں پھر دونوں کو اسباب نہایت فکر ہوئی حنہ کو تولد ہونے کے قبل عمران کا انتقال ہوا اِذْكَ اَنْتَ التَّمْنِیْعُ الْعَلِیْمُ شِیْكَہِیْ
 اصل سننا جانتا یعنی میری دعا کو سننا میری نیت کو جانتا ہے فَلَمَّا وَضَعَتْهَا پھر جب اسکو جنی قالت عورت عمران کی بولی رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی اِیْ رَبِّیْ نِیْہِ لَرُّکِیْ جِنِیْ حَنَہُ کُو اُمِیْدِیْہِ تَحِیْ کہ لڑکا جنے جب لڑکی پیدا ہوئی لڑکی کو تو بیت المقدس کی خدمت کرنے نہیں رکھتے تھے عذر خواہی کیواسطے ایسا کہی وَ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ اور اللہ کو بہتر معلوم ہے جو کچھ جنی یہ کلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے حنہ کی بات کا تمہ نہیں یعنی اُس لڑکی میں بڑی آیتیں جو ہونا رہیں اللہ ہی کو معلوم ہیں حنہ کو وہ معلوم ہونے سے حسرت کی یعقوب اور ابن عامر اور ابو بکر با وضعت عین کے سکون دینے کی ضم سے بڑھتے ہیں اُسوقت ترجمہ یوں ہو گا اللہ کو بہتر معلوم جو میں نے جنی اس قرأت پر وہ تمہ حنہ کی بات کا ہوا اپنے دل کو تسلی دینے یہ کہی یعنی میں نے جو لڑکی جنی شاید اُس میں کچھ بہید و حکمت ہو وَلٰکِنَّ الذِّکْرَ کَانَ اُنْثٰی اور

بنیاد گئی سا اس جگہ کے دو تاویلین میں ایک یہ ہے جس کی مراد اس کلام سے بیٹے کو بیٹی پر فضیلت دینا ہے
 اس صورت پر کلام میں تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یوں ہو دلیس الانی کا تذکرہ یعنی عورت مرد کی مانند نہیں کیونکہ
 عورت کو کیسی خدمت میں داخل نہیں کرتے داخل کرین تو بھی وہ ہمیشہ خدمت گذاری میں رہ نہیں سکتی
 حیض و نفاس کی وقت گزارہ آتی لازم ہے اور مرہم نہ ہو، خدمت جو کرتا ہے عورت نہیں کر سکتی اور عورت
 مرد کے ساتھ اخلاط میں ہی نوبت کا اندازہ ہے اس سبب کہ ذکر کرتے لڑکا ہو یا بہتر تھا دوسری تاویل
 انکی عرض اس کلام سے یوں ہے کہ یہ لڑکی مرد سے افضل ہے یعنی میسر طلب لڑکا ہو یا لڑکی جو تھا وہ لڑکی کے
 برابر نہیں کیونکہ لڑکی اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ہے وہ بی بی اللہ تعالیٰ کے جلال میں مستغرق تھی جانتی تھی کہ اللہ
 بندہ کے حق میں جو کرتا ہے بہتر ہے اس سے جو بندہ بچا ہوا کرتا ہے وَاِخِي سَمِيحًا مَوْجِبًا اور میں اس کا نام
 رکھی مریم کہتے ہیں مریم کی معنی انکی نعت میں عبادت کرنے والی ایسا کہی تا اللہ کا قرب حاصل ہو اور اللہ اس
 لڑکی کو گناہ سے بچا دے وَاِخِي اَعِيْذُهَا يٰ اِيْكَا وَذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور میں تیری
 میں دیتی ہوں اُسکو اور اُسکی اولاد کو شیطان مردود و حنہ کے دلی مراد لڑکا ہونا جو تھا جب بر نہ آئی اللہ تعالیٰ
 سے دعا گئی کہ اُس لڑکی کو شیطان سے محفوظ رکھ اور صالحہ کر عبد الرزاق اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور
 ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے آدم کی اولاد میں کوئی بچہ نہیں گرا اُسکی پیدائش کی وقت شیطان اُسکو ٹوٹا ہی ایک روایت میں ہے
 اُسکے پہلو میں اپنی انگلی سے ٹوٹا ہی بچہ وہ پکارا ٹوٹا ہے مگر مریم اور اُسکا لڑکا یعنی ان دونوں کو نہیں ٹوٹا
 ایک روایت میں افرو دے کہ اُنکو مارنا چاہا سو برکے میں مارا یعنی شیمہ جس میں بچہ رہتا ہی اُسیر مارا اس
 کو ابو ہریرہ روایت کر کے کہ تم چاہو تو یہ آیت پڑھو وَاِخِي اَعِيْذُهَا يٰ اِيْكَا وَاِخِي اَعِيْذُهَا يٰ اِيْكَا
 یہ جو ٹوٹا ہے اُسکے مستطہ ہونیکا وقت وہی ہے مریم کو اور اُن کے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ
 نے انکی مان کی دعا کی برکت سے محفوظ رکھا لیکن اس ٹوٹنے سے لازم نہیں آتا کہ وہ خواہ خواہ اُس پر مسلط ہو
 اور ضرر پہنچا دے کیونکہ اللہ کے جو خاص بندے ہیں اُن کو اُسکے ٹوٹنے سے کچھ ضرر نہیں ہوتا مگر حنہ کی دعا
 کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے مریم کو اور اُن کے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کو اُس کے ٹوٹنے سے بھی محفوظ رکھا

قاضی عبدالحجاز معتزلی نے کہا ہے کہ وہ حدیث: اخبار احاد ہے دلیل کے برخلاف وارد ہوئی اسکو رد کرنا واجب ہے وہ کہتا ہے ہم اسکو دلیل کے برخلاف جو کہے چند وجہ سے ہی پہلی وجہ شیطان شر کی طرف نہیں بلکہ تا مگر اسی کو جو خیر و شر جانے بچاؤ کچھ جانتا نہیں اسکو کیسا بلائیگا دوسری وجہ شیطان کو اگر اس قدر جھڑپنی قدرت ہو تو البتہ صلہ کو اس سے زیادہ پاک کرتا اور ان کے کاموں میں مساو و التام تیسری وجہ مریم و عیسیٰ کو استثنائ کرنا باقی تمام انبیاء کو چھوڑ دینا کیا وجہ ہے چوتھی وجہ شیطان اگر مارے تو اسکا نشان ہوتا نشان موت تو اس کا رونما ہونا باقی رہنا وہ تو نہیں پس معلوم ہوا کہ وہ حدیث باطل ہے زعمی بھی کشف میں رعایت نہیں اس کے قریب قریب کہا ہے اور بولا اگر حدیث صحیح ہو تو اسکی معنی یوں کر ماہرین کو پیدا ہوئے بعد شیطان اغواء دینے کی آرزو کرتا ہے مگر مریم اور عیسیٰ اُس سے محفوظ رہتے ایسا ہی جو انکی صفت پر ہون و بھی محفوظ بن جیسا کہ شیطان نے کہا ہوا غنیمت اجمعین الاعباد ک المخلصین اور وہ جو حدیث میں ہے اُن کے ٹوٹنے سے وہ بھار اُٹھتا ہے سو شیطان کی طمع کی صورت بنانے بہ سبیل استعارہ تجلیہ کے ذکر کیا گیا گو یا شیطان اسکو ارکے کہتا ہے کہ میں اسکو اغواء دینا چاہتا ہوں نہ مارتا ہوں نہ چھوٹاتا ہوں سنت و جماعت کہتے ہیں حدیث صحیح سند جو ثابت ہوئی ہے اسکو اٹکل پیچھے سے رد کرنا محض بجا ہے اُس کے باطل کرنے پر وہاں جو لکھا ہے اُن کے جواب میں پہلی وجہ کا جواب یوں ہے کہ شیطان جو مارتا ہے محض اسی ارادے سے ہی کہ میں اسکو اغواء دینے پر قادر ہوں یا نہیں جب امتحان کی خاطر مارے تو اس شخص کو خیر و شر کی تمیز ہونا ضرور نہیں دوسری وجہ کا جواب یہ ہے شیطان کے ٹوٹنے سے یہ لازم نہیں کہ وہ جلدی کو اغواء دیے اور اسکا ٹوٹنا اُٹھنا ضرر کرے تیسری وجہ کا جواب یہ ہے کہ یہ عیسیٰ اور مریم کا خصیصہ ہوا انکی مان کی دعا کی برکت سے شیطان کو اُن پر تسلط ہوا ایسے مضامین انبیاء میں اکثر ہوتے ہیں ایک خصیصہ ایک میں ہونے سے دوسرے کی منقہات کہ جس میں وہ خصیصہ ہوا لازم نہیں آتی چوتھی وجہ کا جواب یہ ہے کہ پیدائش کی وقت میں اُس قدر قدرت ہونے سے لازم نہیں آتا کہ اس کے ٹوٹنے کا نشان باقی رہے صاحب الانصائب نے کہا یہ حدیث کتب صحیح میں موجود ہے فلاسفہ کی جس باتوں سے باطل نہیں ہوتی عیسیٰ نے کہا عیسیٰ اور انکی والدہ کا اس فضیلت سے مخصوص ہونا اور دوسرے انبیاء میں وہ خصوصیت ہونا بعید نہیں اللہ تعالیٰ شیطان کو دوسرے انبیاء کو مس کر نیکی قدرت

دیوے اور اُس کے اغوا سے انکو محفوظ رکھے شیخ سعد الدین نقذانی کہتا ہے کہ زخمشری اپنی خواہش کے موافق نہ رہنے سے حدیث کی صحت میں طعن کیا ورنہ بچہ پیدا ہوتے ہی شیطان اُسکو ڈرنا اور اُس کے ٹوٹنے وہ رونا عقل کی رو سے ممنوع نہیں وہ ٹوٹنا اغوا دینے کے لئے نہیں جس سے اعتراض ہو بچے کو پیدا ہوتے ہی اغوا دینا منظور نہیں زخمشری نے حدیث کی صحت فرض کر کے ٹوٹنے کو اغوا دینے کی تاویل کرنا اور مریم اور اُن کے خرزند کو معصوم رہنے سے اُس سے استثنا کرنا اور عصمت انہیں کے ساتھ خاص ہونے سے تمام معصوموں کو استثنا کرنا یا تو حدیث کی صحت کو قبول رکھ کے پھر اسکی تکذیب کرتا ہے استثنا کو علت مقرر کر کے اُس پر قیاس کرنا ہے زخمشری کے پاس یہ بات کہاں سے ثابت ہوئی کہ اُس بچے کو اغوا دیونگے کر کے شیطان کی طمع متحقق ہوئی اور اُسکی امید سچ پڑی تا اس سے معصوموں کو نکالنا لازم آوے شاید کہ شیطان مریم اور عیسیٰ کے سوا دوسروں کی اغوا کی طمع کرتا ہے لیکن اغوا پر قادر نہیں ہوتا انتہی اس حدیث پر بھی ایک اشکال کرتے ہیں کہ مریم کی ماں کا پناہ چاہنا مریم کی پیدائش کے بعد تھا تو مناولات کے وقت ہوتا ہے وعاکو اس ٹوٹنے پر حل کرنا صحیح نہیں اُسکا جواب یہ کہ اس حدیث کے لفظین اخاف ہے بعضہ راوی مریم اور عیسیٰ دونوں کا استثنا کئے ہیں بعضہ فقط عیسیٰ کا استثنا کئے ہیں جبکہ فقط عیسیٰ کا ہی استثنا ہے تو یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا جب دونوں کا نام مذکور ہو تو اسکا جواب یوں کہیں گے کہ بچہ پیدا ہوئے کے بعد ٹوٹتا ہے وعا جو کی مجروحہ وضع کے کی فَقَبَلَهَا وَهِيَ يَبْقُولُ حَسَنٍ پھر قبول کیا اسکو اُس کے رب اچھی طرح کا قبول کرنا یعنی مرد جو کیسے کی خدمت کی واسطے مقرر تھا اُسکے عوض میں مریم کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا وَاَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا اور بڑھایا اسکو اچھی طرح کا بڑھانا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اسکی معنی کہے ہیں کہ اُسکی خلقت پوری کیا بے زیادتی اور نقصان کے پھر ایک برس میں بچا جو بڑھتا ہے مریم ایک دہنیں اتنا بڑھتی تھی وَكَفَلَهَا زَكْرِيَّا اور سپرد کر دیا مریم زکریا کو یہ ترجمہ ہے عاصم اور حمزہ اور کسائی کی قرات پر و کفلا کے فاکو تشدید سے پڑے ہیں انکی قرات پر کفلا کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور ذکر یا مفعول ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ذکر یا کو مریم کی پرورش کا مختار کر دیا دوسرے قاریان فاکو بلا تشدید پڑے ہیں اُسوقت کفلا کا فاعل ذکر یا ہوتا ہے اب معنی یوں ہوگی اور کفیل ہوا

مریم کا ذکر کیا اسکا قصہ یوں ہی مریم پیدا ہوئی بعد ازاں اسکو کپڑے میں لپیٹ کر مسجد کو لگائی اور اجار پاس
 ڈال دیکے کہی میری بھوٹی سی نذر کو تم لےو اجار ہارون علیہ السلام کی اولاد میں ہی ہو کر تے تھے اور اللہ تعالیٰ
 کی تولیت انہیں کو عقی وے بھگڑنے لگے کہ مریم لڑکی ہے وہ کیکے پاس رہے اجار کے امام اور قربانی کے
 افتخار زکریا علیہ السلام تھے سو کہنے لگے اس لڑکی کا مستحق میں ہوں کیونکہ اسکی خالہ میری بی بی ہے دوسرے اجار
 کہے استحقاق کو ہم دیکھیں تو اسکی ماں جو جانی ہے سب سے زیادہ حق ہے لیکن ہم فرعہ ڈالینگے فرعہ جس کے نام سے
 نکلے وہ اسکا مستحق ہے اجار اُنہیں شخص تھے سب کے مذی کو گئے سدی کہتا ہے وہ اردن کی مذی تھی پھر دے
 مذی میں قلم ڈاے تو زکریا کے نام کا قلم نکلا پھر وہ اُس لڑکی کے کفیل ہوئے کہ ایک باپ کا نام آذن بن مسلم بن سید
 اولاد میں سلیمان علیہ السلام تھے اُنکے باپ کا نام بشوی کہتے ہیں اور بعضے برجا پھر انھوں نے مریم کی خاطر
 جو مجموعہ مقرر کئے محمد بن اسحاق کہتا ہے زکریا مریم کو اُنکی خالہ کے پاس دئے خالہ پرورش کی جب بڑی ہوئی
 زکریا نے اُنکے لئے مسجد میں ایک محراب بنائی اُس کا دروازہ بند کئے تا بدون سیر می کے کوئی وہاں نہ جاسکے
 اُن کے پاس زکریا علیہ السلام کے سوا کوئی نہیں جاتا تھا آپ ہی کھانا پانی میں چراغ بجھا کھانا ڈال
 علیہا زکریا الخراب جو قاتل اُنکے پاس زکریا بنگلے میں وَجَدَ عِنْدَ هَا رِزْقًا یَا اُس پاس
 کچھ کھانا محراب بنگلے کو کہتے ہیں مکان میں جو جگہ بہتر اور مقدم رہے اسکو بھی محراب کہتے ہیں مسجد میں امام کے واسطے
 جو جگہ الگ رہتی ہے اسکو بھی اسی محراب سے محراب کہتے ہیں اور مسجد کو بھی محراب کہتے ہیں مہر و نے کہا ہے میری
 رکوع کے جس مکان پر چڑھتے ہیں اُسکو محراب کہینگے ربیع بن انس نے کہا ہے مریم کے بنگلے کو جانا چاہتے تو ساتھ دروازہ
 پار ہو کے چلے زکریا علیہ السلام جاتے وقت ساتون دروازوں کو قفلین ڈالتے جباتے تو اُن کے پاس میوہ
 رہتا دھوپ کا لیکا میوہ ٹھنڈا کالے میں موجود رہتا ٹھنڈا کالے کا میوہ دھوپ کا لے میں بے ہنگامی میوہ دیکھ کے
 قَالَ زکریا علیہ السلام بولایا اُمِّیْمٌ اِنِّی لَکِیْ هٰذَا اِی مریم کہاں آئے تھو کہو کہ اُس میوہ کا
 وہ موسم نہیں اور دروازے بند رکھتے ہیں ابن عباس غیرہ کی روایت میں آیا ہے کہ وہ میوہ انور تھے قَالَتْ
 هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ کہنے لگی یہ اللہ کے پاس سے ہے حسن مروی ہے کہ مریم پیدا ہوئی سو دو دھوپ کی بی بی
 اُسکے واسطے بہشت کھانا آنا زکریا پوچھے یہ کہاں سے آیا تو کہتی اللہ کے پاس سے ہے مریم لڑکیں میں بہت

جسے جبریل
 فرمایا

محمد بن اسحق نے کہا ہی بنی اسرائیل میں بڑا قحط ہوا زکریا مریم کو پالنے سے عاجز ہو کے بنی اسرائیل کو کہے میں بہت
ضعیف ہوا مریم کا بار اٹھانے کی مجھ میں طاقت نہیں اب میرے بعد اس کا کون کھلے ہوتا ہی بنی اسرائیل کہے قحط کے
کے سب سے ہم لاچار ہو گئے اُسکی پرورش کیونکر کریں عرض ایک دوسرے پر حوالہ دینے لگا اِسکی پرورش ضرورتی
آبس کی تکرار سے قرعہ ڈالے یوسف بنجارے نام کا قلم نکلا وہ بنی اسرائیل میں ایک شخص تھا بڑھئی کا کہہ کے تادم
کا چھیرا بھائی اُسکے بہن کا نام یعقوب بھراؤ سکے ذمہ میں کھانا مقرر ہوا مریم نے اُسکے چہرے سے اپنی اخراجات کے
مستفل ہونا گراں پا کر کہا اے یوسف اللہ سے نیک گمان رکھو اللہ تم کو رزق دے گا مریم کی برکت سے یوسف بنجار
کو فراغت حاصل ہوئی اُسب کر کے جو پیدا کرتا ہر روز مریم کے بچے کو کھات کئے اتنا کہ کے خواب میں رکھ دیتا
پھر اُسکو اللہ بڑھا دیتا زکریا اُسکے دیکھے تو حقدار لایا تھا اس سے زیادہ پاتے یہ دیکھ کے کہ اے مریم یہ کھانا
سے آیا تو کہتی اللہ کے پاس اُسکے وَاللّٰهُ يُرْزِقُ مَنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ اللہ رزق دیتا جسکو چاہے
بے حساب پہلے یا مریم کے قول کا تہہ ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر اولیا کی کرامت حق ہوتے پر اس آیت
میں دلیل ہے اور وہ زکریا علیہ السلام معجزہ نہیں ہو سکتا کیونکہ معجزہ میں نبوت کے دعوے کے ساتھ مقاب
ہو کے صادر ہونا شرط ہے یہاں زکریا علیہ السلام اُسکا دعویٰ نہیں کئے اگر زکریا علیہ السلام کا معجزہ ہوتا
تو اُنکو اُسکی اطلاع ہوتی کہاں سے ہے کہ نہ پوچھے اولیا کی کرامت کے منکر بنیں مگر معتزلہ جب قرآن اُسکے
ظہور کا مطلق ہو اور اولیا سے کرامتیں صادر ہوئیں تو اثر ثابت ہو تو اُنکا قول مردود ہے ابو یعلیٰ نے
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہو کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چند روز کھانا کچھ نہ ملا بھوک سے
بے تاب ہو کے بی بیون کے گھر تشریف لگئے کسی کے یہاں کچھ نہ تھا بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں گئے اور
فرمائے میں بھوکا ہوں کھانے کو کچھ لاؤ بی بی کہے واللہ میرے پاس ابوقت کچھ نہیں آپ وہاں سے صاف
بعد مہایہ کی عورت ایک روٹی اور گوشت کا ٹکڑا بی بی فاطمہ کو حصہ بھیجی بی بی اُسکو بادے میں رکھ کے
واللہ آج میں اُسکو نہ کھا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھلاؤ گی بی بی کے گھر میں سب بھوکے تھے کسیکو
کچھ نہ دیکے حسن یحسین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے بوائے حضرت جب تشریف لائے تو
کہے یا رسول اللہ کسی نے مجھ کو کھانا بھیجا سو میں میں آپ کے لئے چھبکے کھئی ہوں فرمائے لے آؤ بی بی جا

باد یہ کھول کر دیکھے تو روئیاں اور گوشت سے باد یہ بھر کر ہے بی بی کو تعجب ہوا اور سمجھے کہ اللہ بڑا
 اللہ کا شکر کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو رکھے آپ دیکھے اللہ کا شکر کئے اور پوچھے
 دی مٹی یہ کہاں سے آیا بی بی کہے یہ اللہ کے یہاں ہے اللہ رزق دیتا ہے جسکو چاہے حساب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا شکر کئے اور فرمانے اُمّ ولد تمہکے اللہ نے بنی اسرائیل کی بی بیوں کی سیدہ کا شکر کیا
 کیونکہ اسکو اللہ رزق دیتا اور پوچھے تو کہتی ہوں خدا اللہ عز و جل من یشاء بغیر حساب ہَذَا لَكَ دُعَا
 زَكَرِيَّا رَبِّهِ وَهَانَ دُعَا كِيَا رَبِّهِ نَبِيٌّ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ بَهِتْ بُوْطُوسُ هُوَ تَعَى
 اولاد ہونکی امید منقطع ہوئی تھی اُن کے گھرانے میں کوئی بچی نہیں تھا جب دیکھے مریم کو اللہ تعالیٰ کرامت
 اور منزلت دیا کہ جس نے مریم کو بیوقت بیوہ دیا میری عورت کو درست کر کے مجھکو بڑا عطا ہے میں فرزند
 اس آرزو سے زکریا اپنے محراب میں جا کے دروازہ بند کئے اور اللہ تعالیٰ سے فرزند کے لئے دُعا مانگے
 قَالَ كَہَا زَكَرِيَّا رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً اِی رَبِّ سِرِّ عطا کر مجھکو اپنے پاس
 اولاد پاکیزہ ذرّیہ کا لفظ واحد جمع مذکر مونث سب میں ستمل ہوتا ہے اس مجھ مراد واحد مذکر ہے اور
 ذرّیہ کے لفظ کے لحاظ کرتے طیبہ کو مونث لایا ہم جو کہے ذرّیہ سے واحد مذکر مراد ہے اسکی دلیل اللہ تعالیٰ
 قول ہے جو سورہ مریم میں زَمَّيْنَا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا یٰرَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَظْهَمِ الْمَخْتَلِ
 نو ستمنے والا ہے دعا لینے دعا قبول کرتا ہوں فَاَدْنٰہُ الْمَلٰٓئِکَةُ وَهُوَ قَائِمٌ یُّصَلِّیْ فِی الْمَحْرَابِ
 پھر آواز دی اسکو فرشتوں نے جب کھڑا تھا نماز میں محراب کے اندر زکریا اجبار کے رئیس تھے جو قربان
 کو قربان لگاہ پر لیٹاتے اور قربان گاہ کا دروازہ آپ ہی کھولتے انکے بے اذن کوئی اُسکے اندر نہیں
 جاتا آپ محراب میں قربان لگاہ کے نزدیک نماز پڑھتے تھے لوگ برواگی کے منتظر تھے کہ ایک مرد جو ان
 سفید کپڑے پہنے ہو اور برو آیا زکریا اسکو دیکھے گھبرائے وہ جبرئیل تھے سو آواز دئے اِن جبرئیل ابن
 مسعود اور سعدی روایت کیا ہے کہ نذاجبرئیل علیہ السلام کئے پس یہاں فرشتوں نے آواز دی کر کے
 جمع کا لفظ جو فرمایا جنس کے ارادہ سے ہوا اِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِبَحْتٍ مَّقْرَرٍ اللّٰہُ تمھکو خوشخبری دیتا ہے
 یحییٰ کی یعنی لڑکے کی جس کا نام یحییٰ ہے مُصَدِّقًا بِکَلِمَۃٍ مِّنَ اللّٰهِ سَمِعَ کَرِیْمًا ایک کلمہ کو جو اللہ کی طرف

اس کلمہ سے عیسیٰ علیہ السلام مراد ہیں عیسیٰ علیہ السلام کی اول جو تصدیق کی تھی تو وہ عیسیٰ سے چھ مہینوں کے بڑے تھے عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر جانے کے آگے بھی علیہ السلام کو قتل کئے بھی مریم کی خالہ کے فرزند تھے عیسیٰ علیہ السلام بھی خلیفہ سے جانچے ہوئے معراج کی حدیث میں عیسیٰ اور یحییٰ دونوں خالہ کے فرزند کر کے جو آیا مجازاً ہی عربی دستور کے موافق خالہ کی اولاد میں کوئی رہیں اسکو ابن خالہ کہتے ہیں ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کیا کہ یحییٰ علیہ السلام نے عیسیٰ کی تصدیق جو کئے سو یہ ہے کہ یحییٰ کی ماں مریم کو کہے مجھ کو معلوم ہوتا ہی میرے بیٹ میں کا بچہ تیرے بیٹ میں بچہ کو سجدہ کرتا ہو کلمہ لغت میں بات کو کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کو کلمہ کہتے ہیں اسباب میں کئی اقوال میں بعضے کہتے ہیں اُس نے اللہ کا کلمہ جو کُن ہے اُسے پیدا ہوا باپ کے نطفے سے نہیں اُس لئے اُسکو کلمہ کہے جیسے مخلوق کو خلق کہتے ہیں اور مقدور کو قدرت کہتے ہیں کلام عرب میں ایسا استعمال بہت ہے بعضے کہتے ہیں عیسیٰ طفولیت میں بات کئے اور اللہ تعالیٰ انکو طفولیت میں کتابت لکھو یا انھوں بڑے حکم اور مستحکم ہوئے مجازاً مستحکم کو کلمہ کہے فلان جو ذوالقبال مقام میں جو اد اور مقبل کے کہتے ہیں جیکہ وہ اُس صفت میں کامل ہو بعضے کہتے ہیں عیسیٰ لوگوں کو حقایق اور اسرار الہی کی تعلیم کرتے تھے کلام الہی سے جو ارشاد تھا سو انھوں وہ ارشاد بتاتے تھے اِس لئے انکو کلمہ کہے بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے سابق کے انبیاء کے کتب میں کہا تھا کہ ایک بنی کو بے وساطت باپ کے پیدا کرو گناجب عیسیٰ پیدا تو کہے یہ وہ کلمہ ہے جسکا سابق کے کتب میں مذکور تھا بعضے کہتے ہیں قرآن کا نام فضل اللہ اور لطف اللہ ہے ویسا ہی عیسیٰ کا نام کلمہ اللہ اور روح اللہ ہے معلوم کیجئے کلمہ اللہ کی معنی اللہ کی بات وہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اُسکی ذات پاک سے قائم جو قدیم کی صفت ہے اُسکو عیسیٰ کی ذات ہی کر کے کہنا محال تھا اِس لئے تاویل کئے و سیدنا اور سردار ہو گایحییٰ علیہ السلام دین کے تمام کاموں میں مومنوں کے رئیس اور سردار تھے ضحاک نے کہا ہے سید کی معنی خوش اخلاق سعید بن جبیر کہہ سید وہ جو پروردگار کی اطاعت کرے سعید بن المسیب نے کہا سید وہ جو فقیہ اور عالم ہو وَحْصَوْنَ اور عورت پاس نہ جاویگا حصو کی یہ معنی جو کچھ عبدالرزاق وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا ہی روایت کئے ہیں سعید بن جبیر سے بھی یہی منقول ہے ابن جریر نے عمر بن العاص رضی اللہ عنہ سے اُسکی معنی غنیمت کر کے نقل کیا ہے مفسر دن کی ایک جماعت کہتی ہے

حضور وہ جو باوجود مردی کے عودت پاس نہ جاوے اسی قول کو اکثر مفسرین ترجیح دے ہیں کیونکہ یہ کلام
 انکی مع میں وارد ہے جس پر ہر ایک جو باوجود قدرت کے عین اختیار کرے مردی ہونے سے عورتوں کو ترک کرنا
 کچھ مزاح نہیں دوسری بات یہ ہے انبیاء علیہ السلام کا یہ منصب نہیں جو انہیں عیب ہو عین ہونا مرد کے حق میں
 بڑا عیب ہی تو ضرور ہوگا کہ انکی وہ معنی کرنا جس سے عیب ظاہر ہو وَنَبِّئَا مِنَ الصَّالِحِينَ اور یہی ہوگا کائنات میں **وَرَد**
قَالَ رَبِّ كَمَا زَكَرْتَا اَيُّ مِثْرٍ لِي عَلِمْتُ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ کہاں سے ہوگا جو کو
 لڑکا اور مجھ پر آیا بڑھا یا تین عباس کہتے ہیں اس بشارت کے وقت ذکر با ایک سو میں سال کے تھے انکی بی بی انیسوا
 سال کی قلبی نے کہا ہے یا تو سال بچھے کہتے ہیں نو پر نوں سال وَأُمُّ رَافِقٍ عَاقِرٌ اور عورت میری ناخبر
 اس جگہ اعتراض کرتے ہیں باوجود فرشتہ بشارت دینے کے ذکر یا علیہ السلام یہ بات کیسا کہے کیا اللہ کے وعدے
 میں انکو شک تھا اسکا جواب یہ ہے کہ ذکر یا علیہ السلام کو اللہ کے وعدے میں اور انکی قدرت میں شک نہیں تھا یہ
 کلام جب کہ اسے عرض دیا فت حق کہ مجھکو فرزند جو ہوتا ہی کیا ہوگا جو انی پیر آتی ہے یا ہم جن حالت پر ہیں اسی حالت میں
 رہینگے اور عورت جو بائج ہو اسی کو حل ٹھہرتا ہی یا دوسری عورت سے جو نکاح میں آوے یا اس واسطے کہ عادت آتی
 تو جاری نہیں کہ اس حالت میں فرزند پیدا ہو پھر کیسا ہوگا ابن جریر نے فکر اور سدھی روایت کیا ہے کہ
 ذکر یا کے پاس شیطان آئے کہا اے ذکر یا تمکو آواز جو آئی اللہ کی طرف نہیں اللہ کی طرف سے ہوتی تو وحی آتی
 شیطان تم سے مسخری کو ایسا کہا اس سے ذکر یا کو شک ہوا اس قل پر بعضے اعتراض کرتے ہیں انبیاء پر دشتے
 کا کلام شیطان کے کلام سے مشتبہ ہونا اور ان کو اس بات کی تمیز نہ ہونا جائز نہیں کیونکہ اگر اساہو تو اللہ کی طرف سے وحی
 بات جو کہیں اس پر اعتماد باقی نہیں رہتا امام فخر الدین رازی اس اعتراض کا جواب یوں دیا ہے کہ انبیاء دین و شرائع
 یاتین جو کہیں اس میں شیطان کا دخل نہیں امور دنیوی سے جو یاتین تعلق رکھتے ہیں اس میں وسوسہ ہونا ممنوع نہیں
 بدو عاصی کہتا ہے یہ جواب درست نہیں کیا واسطے امور دنیوی وسوسہ آمانہ ہوگا مگر ان چیزوں میں جو
 میں خلطہ کرتے ہیں فرشتے اور شیطان کے کلام میں تمیز حاصل نہ ہونے کی علم میں نقصان کا سبب ہے تاہم جب اس کے
 علم میں نقصان ہوا اور دونوں میں تفرقہ نہیں کر سکا تو دینی امور میں بھی تفرقہ کرنا لازم آتا ہے بہتر یہ ہے کہ وہ
 جو روایت کے ہیں قابل اعتماد نہیں واللہ اعلم **قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يُفَعِّلُ مَا يَشَاءُ** فرمایا اسی طرح اللہ کرتا ہے

انبیاء پر دشتے
 کا کلام شیطان
 کے کلام سے مشتبہ
 ہونا اور ان کو اس
 بات کی تمیز نہ ہونا
 جائز نہیں کیونکہ
 اگر اساہو تو اللہ
 کی طرف سے وحی

جو جاسے یعنی اللہ تعالیٰ بڑے اور بامعجزہ کو بچ دینے پر قادر ہے کسی حیرت سے عاجز نہیں قال ذکر کیا ہوا
 رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً اِی رَبِّ مجھ کو دے کچھ نشانی یعنی عورت حاملہ ہونے کے وقت کی علامت بتا دو
 تا اسوقت میں شک و عبادت زیادہ کروں قال فرمایا اللہ ایتک الائنک لثالث ثلثہ ایام
 نشانی تیری یہ کہ نہ بات کرے تو لوگوں میں دن الا ذکر من اکر اشارے سے اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ ذکر کیا
 علیہ السلام کی زبان میں دن اور تین رات تک لوگوں سے بات کرنے سے بند ہوئی لیکن تسبیح اور ذکر الہی سے
 زبان جاری تھی کہتے ہیں کہ ذکر کیا علیہ السلام انھلی سے اشارت کرتے تھے یعنی کہتے ہیں کہ اشارہ ہونٹوں سے
 کرتے تھے وا ذکر ربک کثیرا اور یاد کر اپنے رب کو بہت وسیع یا عشی والا بکار اور
 تسبیح کر شام اور صبح و پہرے شام تک وقت جو اسکو عشی کہتے ہیں صبح صادق
 سے نھی تک وقت جو ہے اسکو بکار کہتے ہیں اس تسبیح سے نماز مراد ہے ذکر مراد نہیں کہو کہ ذکر رک رک کے
 اول کہد یا بعض کہتے ہیں او کہ سے ذکر قلبی مراد ہے اور تسبیح سے ذکر لسانی وا ذکر لک الملکۃ
 اور جب شے بولے مراد اس جبریل علیہ السلام میں بالمشافہہ کے مریم کو کہ یا عزم ان اللہ اصطفک
 اسی مریم مقرر اللہ نے تجھ کو پسند کیا اس اصطفیٰ مراد یہ ہے کہ بیت المقدس کی خدمت کے لئے اسکو قبول کیا اور
 جنت میونس اسکو بدور شن کیا اور فرشتہ بالمشافہہ اس سے سخن کیا یعنی چیزیں مریم کی کرامت تھی و طہرہ
 اور ستر بنا دیا تجھ کو یعنی مرد کے چھوٹے سے یا حیض و نفاس سے یا گناہوں سے پاک رکھا واصطفک علی
 نساء العالمین اور پسند کیا تجھ کو جہاں کی عورتوں سے آن عورتوں سے یا مریم کے زمانہ کی عورتیں فقط مراد
 ہیں یا عورتیں علی الاطلاق اس اصطفیٰ سے مراد مریم کو نبی شوہر کے فرزند دینا اور وہ فرزند اپنی مان کی برائی
 کی گواہی دینا اور سوکھا جھاڑ ہلانے سے پھیرا ہے کرنا ہے حاصل یہ ہے کہ پہلے اصطفیٰ سے چیزیں
 مراد ہیں جو مریم کو اول عمر میں حاصل ہوئیں دوسرے اصطفیٰ سے چیزیں ہیں جو آخر عمر میں ملیں ان
 ابی شیبہ و بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن مردودہ علی رضی اللہ عنہ روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے خیر نسائہا مریم بنت عمران و خیر نسائہا خدیجہ بنت خدیج
 یعنی بہتر اپنے وقت کی عورتوں میں مریم ہے عمران کی بیٹی اور بہتر اپنے وقت کی عورتوں میں خدیجہ ہے

خوید کی بی بی ام احمد اور ترمذی اور ابن المنذر اور ابن تہان اور حاکم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی
 میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے ان کی عورتوں میں تم کو جس سے ہے یعنی عورتوں کی بزرگی بیان کرنے
 تم کو جس سے مریم بی بی عمران کی اور خدیجہ بی بی خوید کی اور فاطمہ بی بی محمد کی اور آسیہ عورت فرعون کی ترمذی
 نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے ابن ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن
 جریر ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے مردوں میں بہت لوگ
 ہوئے عورتوں میں اہل نہیں ہوئیں مگر مریم بی بی عمران کی اور آسیہ عورت فرعون کی فضیلت عایشہ کی عورتوں پر
 جیسی فضیلت شریک کی ہے کماؤن پر اور نسائی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمے بہشت کی عورتوں میں افضل خدیجہ ہے اور فاطمہ اور مریم اور آسیہ اسکی سند صحیح ہے اور حاکم نے خلیفہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فرشتہ آیا اور بشارت دی کہ فاطمہ سیدہ ہے
 بہشت کے بی بیوں کی اس حدیث کی اصل بخاری میں بیان کی ہے بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے رسول اللہ صلی اللہ
 وسلم اپنی باری میں مجھ کو فرمے کیا تو راضی کہ بہشت کی بی بیوں کی سیدہ ہو ان احادیث مریم اور خدیجہ اور فاطمہ
 اور آسیہ کی فضیلت ثابت ہوئی ان سب میں کون افضل ہے اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مریم افضل ہے بلکہ
 ان کی نبوت کے قایل ہیں اشعری سے منقول ہے کہ چند عورتیں منیہ میں ابن حزم نے کہا ہے کہ چھ عورتیں منیہ میں
 حویٰ اور سارہ اور ہاجرہ اور موسیٰ کی والدہ اور آسیہ اور مریم قرطبی نے سارہ اور ہاجرہ کو دوسری چار
 بی بیوں کو نوکر کیا ہے اور منیہ میں اسکو اکثر فقہاء سے نقل کیا ہے قرطبی کہتا ہے صحیح بات یہ ہے کہ مریم منیہ ہے
 لیکن قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اکثر علماء اسکے خلاف پر ہیں بلکہ امام نووی اور کارین لکھتے ہیں کہ امام الحرمین اجماع نقل کیا ہے
 کہ وہ منیہ نہیں تھے اور قاضی عیاض وی بھی عورتوں میں کوئی منیہ ہونے پر اجماع نقل کیا ہے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے
 وَاَرْسَلْنَا قَبْلَكَ الْاَزْوَاجَ لَا يَفِيءُ اور ہم نہیں بھیجے تیرے آگے کہ مردوں کو سیوطی نے کہا دعویٰ اجماع کا
 جو کہ صحیح نہیں کیونکہ چند عورتوں کی نبوت میں خصوص مریم کی نبوت میں اختلاف مشہور ہے اور شیخ تقی الدین سبکی کہتے
 جلیات میں انکی نبوت کے قول کو ترجیح دیا ہے انتہی اور بعض خدیجہ کو تفضیل دیتے ہیں بعض فاطمہ کو تقی الدین سبکی نے
 کہا کہ فاطمہ افضل ہیں بعدہ خدیجہ عایشہ یا عیسیٰ اُمّ ابی بکر ای مریم اطاعت کر اپنے رب کی

قول چند بی بی منیہ ہوا
 ورسول کا اختلاف

یہ بھی فرشتہ کا مقولہ ہے **وَأَسْجُدْ بِنِي وَآزْكِى مَعَ الرُّكَّاعِينَ** اور سجدہ کر اور رکوع کر رکوع کرنے والوں کے ساتھ
 سجدہ کر رکوع پر جو مقدم کیا شاید انکی شریعت میں سجدہ رکوع پر مقدم تھا بعض کہتے ہیں و او ترتیب کو نہیں
 چاہتا اور تقدیم سجدہ کی رکوع پر عرض نہیں بلکہ عرض مطلق امر کرنا ہر مختلف حالتوں سے لینے کوئی حالت میں رکوع کر
 اور کوئی حالت میں سجدہ بعض کہتے ہیں رکوع سے مراد جماعت کے نماز پڑھنا ہی **ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْكِتَابِ** تو چند
 آیتیں جو خبریں سب کی ہیں ہم سمجھتے ہیں تجھ کو یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لینے ذکر یا وغیرہ کے
 قصے جو کہ انکا علم ٹھکانہ تھا تو اُمی تھا مگر ہمارے وحی کرنے سے معلوم ہو **وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ**
أَفَلَا تَهْتَفُونَ إِلَيْهِمْ يُكَفِّلُكُمْ رَبُّكُمْ اور تو نہ تھا اسی محمد ان کے پاس جب ڈالنے لگے اپنے قلموں کو کون پالے مریم کو قصہ
 اسکا سابق مذکور ہو ا قلم کس طور سے ڈالتے تھے اس میں اختلاف ہے اکثر کہتے ہیں وہ قلم تھے جس سے تورت اور دوسرے
 کتب الہی لکھا کرتے تھے سو ان قلموں کو ندی میں ڈالتے یا بنی کا رخ جس جہت میں ہے اُسکے خلاف پر جس کا قلم جاتا تو
 وہی حد ارٹھرتا قلم ذکر کیا کا اس جہت میں سب گیا کفالت کے مستحق آپ ہی ٹھہرے بعض کہتے ہیں قلم جکا پانی
 نہ بیکے ٹھہرتا وہی سخن ہوتا رسیج بن اس نے کہا ہے کہ وہ اپنے عصوں کو پانی میں ڈالے ذکر کیا کا عصا پانی کے رخ
 کے خلاف گیا بعض کہتے ہیں عجب بائے کی تیر ڈالتے تھے وہ بھی تیر دن پر ہر ایک نام لکھ کے ڈالنے تو جسکے نام
 تیر نکلے وہ حد ارٹھرتا **وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ** اور تو نہ تھا ان پاس جب وہ جھگڑتے تھے یعنی مریم
 کفالت کیواسطے جو آپس میں مکرار کر رہے تھے اسوقت تو موجود تھا جو انکا قصہ تجھکو معلوم ہو تجھکو معلوم نہیں
 ہو مگر وحی سے اگر کوئی کہے اخبار سابقہ کا علم جو حاصل ہوتا ہے مشاہدے سے یا سماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا مشاہدہ کرنا یعنی تھا پھر اس جگہ مشاہدے کی نفی کیا واسطے کیا لوگوں سماعت کا احتمال جو ہے اسکی کیا واسطے
 نفی نہیں کی اسکا جواب یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمی ہونا اور علما اور اجار سے پوچھتے نہ سکتا
 اسوقت کے لوگوں کو خوب معلوم تھا وہ صرف وحی کے منکر تھے اسلئے فقط مشاہدے کو ذکر کیا تا مطلب کو
 برہان کی طور سے ثابت کرے گویا یوں کہا میں تمکو باتیں جو کہتا ہوں انکے معلوم ہو چکی راہ یا اجار سے سنا
 اور پڑھنا یا اللہ کی طرف سے انکی وحی ہونا یا حاضر رہکے دیکھنا اول کی دونوں باتیں تو تم پاس منفی ہیں باقی
 یہی تیسری بات اسکی نفی کیا تمکے لینے منہی کے ارادہ **إِذْ قَالَتِ الْمَلِكَةُ لَمِیْمَةُ لَدُنَّ اللَّهِ**

بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ حَتَّى جَبَّ كَهَا فَرَشَدَنَ فِي اِي مَرْيَمَ مِثْلِكَ اللهُ تَجَلُّوْا ثَبَاتٍ تَبَاوَرُ
ایک اپنے کلمہ کی جسکا نام مسیح ہے عیسی مریم کا بیٹا اس جگہ بھی فرشتہ اس جہیز میں علیہ السلام مراد میں اشارت اس خبر کو
کہتے ہیں کہ جسکے منہ سے دل خوش ہوتا ہو کلمے سے مراد خبر اور رسالت ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے پاس کی ایک خبر جگہ
کہتا ہے ابن عباس کہ میں کلمہ وہی عیسیٰ ہے عیسیٰ کہ اللہ کلمہ کہنے کی وجہیں اور پروردگار پر عین لفظ عیسیٰ کا اصل سریانی
زبان میں ایشوع تھا وہ بنی مغرب کر کے عیسیٰ کہے مسیح کے لفظ کو بھی جتنے کہتے ہیں عربی اسکا اصل سریانی میں مٹیا
تھا معنی اُنکی مبارک اکثر کہتے ہیں کہ وہ مشتق ہے مسیح سے سُکی مٹی جو نہ عیسیٰ کے چھونے سے بیمار درست ہوتی تھی
اس لئے اُنکو مسیح کہتے یا اُنکو برکت کی مسیح کے یا گناہ کی نجاست اُن کو پاک کئے یا دُعا مانگے پست سے نکلے میں لگا ہوا
اُنکے سوا اور بھی کئی وجہیں لکھے ہیں وَجِبَّهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مرتبہ دالاد دنیا اور آخرت میں دُنیا کا مرتبہ
نبوت اور آخرت سے جو اُن سے نمود ہو آخرت کا مرتبہ تفاعت کرنا اور درجے وَمِنْ الْمُفْتَرِّينَ اور نزدیک الون
یہ بارگاہ آہی کے مقربوں میں وَبِكَلِمَةٍ النَّاسِ فِي الْمَهْدِ اور بات کریگا لوگوں سے کہہ اُنکے میں یا مان کی گوینا
مہدی معنی نعت میں وہ جگہ جو بچے کو سنانے کی خاطر مہیا کرتے ہیں اُس سے یہاں گوارہ اور مان کا گود دونوں مراد
ہو سکتے ہیں عرض اُس سے یہ ہے کہ طفولیت میں جو باتیں کرنے کی عمر نہیں ہے سخن کریگا چنانچہ عیسیٰ پیدا ہو کے
اپنی مان کی برات پر گواہی دی ابن عباس کہتے ہیں کہ عیسیٰ ایک ساعت بات کر کے پھر چپکے ہو رہے پھر بات
کر کے پھر چپکے تو بات کئے وَكَلَّمَ اور پوری عمر کا ہو گا مفسرین کہتے ہیں کہ کہلا معطوف ہے فی المہدی معنی
یون ہے اور بات کریگا مکمل ہو کے اُسپر ایک اعتراض تھا کہ کہولت میں ہر کوئی بات کرتا ہے مگر اُسکو ذکر کرنے
کیا فائدہ اُنکے کئی جواب دئے ہیں ایک یہ کہ اس سے عیسیٰ کا طور جو بدلتا گیا اُسکو بیان کرنا مقصود ہے کہ اُس نے
پہلے یہ تھا بعد جوان ہوا بعد اوصیر ہوا جو الہو اُسپر تغیر محال ہے گویا یہ رد ہے بحران کے نصاریٰ پر جو مسیح کو
الہ کہے دوسرا یہ کہ وہ لڑکپن میں ایک ہی مرتبہ بات کریگا اپنی مان کی برات کی واسطے جب اوصیر ہو گا تو وہی
اور نبوت کی باتیں کریگا تیسرا یہ کہ لڑکپن میں جو بات کیا وہی ہی بات اوصیر میں کریگا دونوں میں کچھ
تفاوت نہیں اس میں بڑا معجزہ ہوا بندہ عامی کہتا ہے اگر کہلا کا عطف یکلم پر یا وجہا پر یوسے تو بھی ہو سکتا ہے
اس تقدیر پر وہ عیسیٰ کا جو تھا حال ہو اُسکو کہنے سے عرض یہ ہے کہ عیسیٰ طفولیت میں کریگا بلکہ زندہ رہیگا گویا

انکی حیات کی بشارت دیا و اللہ اعلم کمال لغت میں اُسکو کہتے ہیں جسکی قدرت پوری ہو اور جوانی کامل عجب کے
 محاورے میں جسکی عمر تیس سال سے متجاوز ہو اُسکو کمال کہتے ہیں آدمی کی عقل اُسی عمر میں کامل ہوتی ہے اور اُسی
 عمر میں انبیاء و وحی نازل ہوتی ہے ابن قتیبہ کہتا ہے عیسیٰ علیہ السلام کی عمر جب تیس سال کی ہوئی اللہ تعالیٰ انہیں
 وحی بھیج کر زمانی سال تک رسالت پہنچائے بعد آسمان پر گئے وہب بن منبہ کہتا ہے کہ تین سال تک رسالت
 پر رہے لیکن کہتے ہیں عیسیٰ آسمان پر جاؤ وقت جوان تھے مراد یہ ہے آسمان پر سے جب اُتریں تو اوپر رہیں گے
 وَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ اور نیک بخون بن ہے عیسیٰ کے اوصاف کو صابح کے وصف پر اس لئے ختم کیا کہ صلاح
 کا مرتبہ بہت بڑا اور اُسکا مقام بہت شرف ہے کیونکہ آدمی صابح ہوگا جب تک اُسکے تمام افعال اور اقوال
 خوب طور پر اور اکمل طریق پر نہ ہو اللہ تعالیٰ اُن کے اوصاف باب ذکر کیا تو اس صف پر ختم کیا تا اُن کو بلند
 اور مقام اشرف کمال حاصل ہو کہ قَالَتْ رُبُّی بُولِی مَرِّمَ نَے اِی۔ ب سیر یہ خدا اللہ کو کرتی ہے لغوی
 کہا ہے کہ یہ خدا جبرئیل کو ہے اور رب کی معنی صاحب کی اتنی یَكُونُ لِی وَلَدٌ وَلَمْ یَمْسَسْهُ بَسْرٌ
 کہاں سے ہوگا مجھکو لڑکا اور مجھکو ہاتھ نہیں لگایا کسی آدمی نے یوں کہنا یا تعجب سے ہوا کہ بن شوہر کے بچے
 کا پیدا ہونا عادت الہی کے برخلاف ہی یا دریافت کرنے کے لئے کہ بہ نکاح سے ہی یا اور کوئی طور سے قَالَ
 کَذٰلِکَ اللّٰہُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ کہا اسی طرح اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہے اُسکا کہنے والا یا تو جبرئیل ہے
 یا اللہ تعالیٰ ہے اور جبرئیل نے اُسکی بات کو نقل کیا اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاَمَّا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فَاَیْکُوْنُ
 جب حکم کرتا ہے ایک کام کو یہی کہتا ہے اُسکو کہ ہو وہ ہو جاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہی ہے کہ مجھکو بن
 کے لڑکا دیوے اُسکی قدرت سے یہ کچھ بعید نہیں جیسے شوہر کے سبب سے بچا دیتا ہے اُسکے بلا واسطہ ہی دیکھتا
 جیسا ارادہ کرتا ہے ویسا ہی ایک آئین کر دیتا ہے وَیُعَلِّمُ الْکِتٰبَ اور سکھا دیگا اُسکو کتاب یعنی
 خط لکھنا وَالْحِکْمَۃَ اور حکمت سے علم کہ جسکے ساتھ عل ہو وَالْتَّوْرَیۃَ وَالْاِنجِیْلَ اور توریت اور
 انجیل وَرَسُوْکَ الِیْہِیْ اَسْرَآئِیْلَ اور رسول ہو گا بنی اسرائیل کی طرف یہ رسول ہونا یا لڑکین میں ہے
 یا بعد بلوغ کے اس بن ردہ اس پر جو کہتا تھا عیسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے سوا دوسرے لوگوں کی طرف بھیج
 تے اور اس پر جو کہتا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام مبعوث تھے بعض اسرائیلیوں کی طرف یہ جملہ جو علیہ سے یہاں تک کو ہوا

مریم کو خوش کرینگی خاطر اور بن شوہر کے جب وہ جنگی تو لوگوں میں اُسکی بدنامی ہوگی کر کے اندیشہ جو تھا اُسکو
 دور کرنے کے واسطے ہی بنی اسرائیل کے پہلے نبی یوسف علیہ السلام ہوئے اور آخر میں عیسیٰ علیہ السلام جب عیسیٰ
 مبعوث ہوئے تو کہے إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ بیشک میں آیا ہوں تم پر اس ایک نشانی لیکر تھا کہ
 رب کی آیت سے مراد معجزہ ہو عیسیٰ تو بہت معجزے بتلائے آیات کہنا تھا وہ نہ بول کے آیت بولا کہ کب
 معجزے کیے ایک چیز برائے رسالت پر دلالت کرتے ہیں تو سب ایک ہی ہو گئے بنی اسرائیل کو انہوں نے
 یہ کہہ کہا وہ بوجھے وہ نشانی کیا کر کے إِنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بنا دیتا ہوں میں
 مٹی سے جانور کی صورت فَانْفُخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ میرا سین بھونک رہا ہوں تو وہ مچا
 اڑتا جانور اللہ کے حکم سے اہل اخبار کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام جب دعویٰ نبوت کا کئے لوگ اُنہیں طعن کرنے لگے
 اور بولے ہکو شیرک بنا دیو پھر آپ مٹی کی شیرک بنا کے اُسین بھونک مارے تو وہ آسمان کی طرف جا کے اڑنے لگی
 کہتے ہیں شیرک کے سوا دوسرا جانور نہیں بنائے شیرک ہی بنائے اس لیے کہ دوسرے پر مذون کی یہ نسبت اُسکی خلقت
 یو سی ہے اُسکو دانت ہیں اور مادہ کو پستان ہیں بچہ کو دو دھڑلاتی ہے کہتے ہیں کہ اُسکو جیض بھی آتا ہے وہ سب بن
 منبہ کہا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جانور جو بناتے تھے لوگ جب تک اُسکو دیکھتے تو اڑتا جب لوگوں کی نظر سے غائب ہوتا
 تو مگر گر پڑتا تا اللہ تعالیٰ کے فضل میں اور مخلوق کی فضل میں فرق ہو اور سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کو کہاں
وَابْنِیْ الْاَکْمَهْ اور چنگا کرتا ہوں مائیت کے اندھے کو وَالْاَبْرَصَ اور کوڑی کو اِنَّ دَوْرَضَ کو فصوص
 ذکر کیا کیونکہ ان کے علاج سے اطباء عاجز ہیں عیسیٰ کے زمانہ میں طبابت کا چرچا بہت تھا اس لئے انکا معجزہ اُسی
 قسم کا ہوا وہ سب بن منبہ نے نقل کیا ہے کہ بعضے اوقات میں مسیح علیہ السلام ایک دن میں پچاس ہزار بیمار کو چنگا
 کئے ہیں جس میں طاقت چلنے کی رہتی وہ خود حاضر ہوتا جس میں طاقت نہیں تو اسکے یہاں عیسیٰ آپ تشریف لے
 اور علاج تمام اقسام کی بیماریوں کا دوا سے کرتے تھے باین شرط کہ آپ پر ایمان لائے وَاحْيِ الْمَوْتِیَ بِاِذْنِ اللَّهِ
 اور جلاتا ہوں مردے کو اللہ کے حکم سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام چار شخص کو
 زندہ کئے عاذر اور بوڑھیا کا لڑکا اور داروغہ کی بیٹی اور سام بن نوح انہیں کے تین شخص زندہ ہو کے باقی رہے
 اور ان کو اولاد ہوئی مگر سام بن نوح عاذر عیسیٰ علیہ السلام کا معاجب تھا بیمار ہوا اُسکی بہن عیسیٰ کو کہلا بھیجی اچھا

یہ سن نشان نبوی ہو گا اگر تم یقین رکھتے ہو یعنی میں نے یاروں کو چلے کر تا ہوں اور مرد و کمزور زندہ اور غیبی
 خبریں جو کہتا ہوں تم عداوت کر کے مانو تو میری رسالت اور تصدیق کی نشانیاں ہیں وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 مِنَ التَّوْرَةِ ادر سچ بتا ہوں تو ریت کو جو مجھ سے پہلے کی ہو یعنی میرے آگے جو توریت نازل ہوئی ہو اسکی
 تصدیق کرتا ہوں کیونکہ ایک نبی کا دوسرے نبی کی تصدیق کرنا ضروری ہے وَلَا جُنَاحَ لَّكَ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكَ
 ادر اس واسطے کہ حلال کر دوں تمکو بعض چیز جو حرام تھی تمہارے لیے موسیٰ کی شریعت میں بعض چیزیں جو حرام تھیں تمکو
 حلال کیا ہوں وہ سب بن مہدی نے کہا جو موسیٰ کی جو شریعت تھی عیسیٰ اسی پر تھے بیت المقدس کی طرف نماز میں موقوف
 ہوا کرتے اور شنبہ کی تعطیل کرتے مگر چند اشیاء جو بعضوں کی عتوبت کی واسطے حرام ہوئیں تھیں انکو حلال کئے
 جیسی چربی اور اونٹ کا گوشت اور بعض قسم کی مچھلی اور کئی اڑتے ہو جانور جو موسیٰ پر حرام تھے عیسیٰ انکی حلیت
 لے آئے بعض کہتے ہیں عیسیٰ توریت کے ہست احکام کو نسخ کئے اور شنبہ کی تعطیل موقوف کر کے اتوار کو تعطیل کئے اور
 قبلہ کی جہت بھی بدل دئے احوال عیسیٰ نے توریت کے بعض احکام کو نسخ کئے اس پر کوئی یونہی کہہ سکتا کہ اس
 صورت میں عیسیٰ توریت کے مصدق نہیں کیونکہ انکے بعض احکام جو اس وقت کی مصلحت کے لئے ہوئے تھے انکا خلاف
 کرنے سے توریت کی تصدیق میں خلل نہیں ہوتا توریت کی تصدیق یہی ہے کہ اعتقاد کرنا اس میں جو باتیں ہیں تمام
 ہیں تمام حق ہیں وَجَدْتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اور آیا ہوں تم پاس نشانی
 لیکر تمہارے رب کی سو ڈرو اللہ سے اور میرا کہاؤں ان اللہ رکھو وَرَبِّكُمْ فَاعْبُدُوهُ بیشک اللہ ہے
 رب میرا اور رب تمہارا سو اسکی بندگی کرو رسول جتنے ہوئے سب اس بات میں متفق ہیں کہ یہاں کا خلاف نہیں کہ
 رب سب کا اللہ ہے اسکی اطاعت کرنا احکام بیلانا سنا ہی سے باز آنا لازم ہے هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
 یہ سیدھی راہ ہو یعنی اللہ کی توحید فلما احسن عیسیٰ منہم انکفر جب معلوم کیا عیسیٰ نے انکا کفر
 یعنی بنی اسرائیل عیسیٰ کے قتل کا ارادہ جو کئے تھے سو آپکو جب معلوم ہوا ابن جریر نے سدی روایت کیا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے حب عیسیٰ علیہ السلام کو بنی اسرائیل کی دعوت کا حکم کیا بنی اسرائیل نے آپ کو شہر سے لے
 عیسیٰ اور انکی ماں مریم دونوں زمین پر گشت کرنے لگے ایک قریے میں جا کے ایک شخص کے یہاں آئے
 اُس نے انکی ضیافت کیا اور سلوک و مدار کیا اُس شہر کا حاکم بہت ظالم تھا لوگوں پر اکثر تعذیب کرتا

ثَلَاثُ اَرْبَاعٍ
 وَرَدٌ

غرض عیسیٰ جسکے گھر میں تھے وہ شخص ایک روز بڑی جنگی سے گھر میں آیا مریم اُس شخص کی عورت کے پاس جو بیٹھے تھے پوچھے کیونکر یہ اشوسر آج بہت خفا ہے بولی اس شہر کا حاکم مقرر کیا ہے کہ اُسکو اور اُسکے لشکر کو بستی والوں سے ہر روز ایک شخص ماری سے کھانا کھلاوے اور شراب پلاوے اگر یہ کام بچانہ لایں سزا دیتا ہے آج ہمارے پاس ہے ہر پاس تو کچھ نہیں دیکھنے کیا کرتا ہی مریم کہ تم گھر سے نہ ہونا میں اپنے لڑکے کو یہ بات کہتی ہوں وہ دعا کرے گا تو تمھاری مراد برآدگی پھر عیسیٰ سے اُس کا ذکر کئے عیسیٰ کہے اس خیال سے بار آو کیونکہ اُس میں بہت سی قباحتیں ہیں مریم کہے اس شخص کا ہم پر کیا احسان ہے البتہ اُن کا بدلہ لایا جائے تب عیسیٰ کہے اُسکو فرماؤ کہ وہ گستاخ اور گھڑے تمام پانی سے بھر کے رکھیں اور آپ دعا لے پھر دیکھوں میں پانی جو تھا گوشت اور روٹی ہو گیا اور گھردن میں پانی جو تھا شراب ہو گیا بادشاہ لوگوں کو لیکے آیا کھانے کے فراغت پایا شراب جو پیا بہت بہتر تھی پوچھنے لگا کہ یہ کہا کنی شراب ہے گھروالا بولا فلاں جگہ کی ہے بادشاہ بولا میر بیان اُسی جگہ کی شراب آتی ہے پر ایسی نہیں تیرے سرے جگہ کا نام لیا اُسکی بات میں اختلاف ہونے سے بادشاہ ڈرا کہ پوچھا اُس نے کہا کیا کہ میرے بیان ایک لڑکا رہتا ہے وہ اللہ سے جو دعا مانگتا ہے قبول ہوتی ہے اُن گھردن میں پانی تھا اُسکی دعا سے شراب ہو گیا بادشاہ کا ایک لڑکا جو اُسکو نہایت عزیز تھا اور چاہتا تھا کہ اُسکو اپنا ولی عہد کرے فقار اوہ مر کے تھوڑے دن گزرے تھے بوجہ پانی کو شراب کرے البتہ مرد کو زندہ بھی کر لیا عیسیٰ کو بلوا کے کہا میرے فرزند کو زندہ کر دے عیسیٰ کہے اُسکو میں زندہ کروں تو تمھارے لوگوں میں فرساد ہو گا بادشاہ بولا اُس سے کچھ اندیشہ نہیں عیسیٰ کہے میں اُسکو زندہ کر دوں تو مجھے اور میری ماں کو چھوڑ دو ہمارا دل جہاں چاہے وہاں جاوے گئے بادشاہ نے قبول کیا پھر عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے دعا کی وہ لڑکا زندہ ہوا بادشاہ کے لوگ کہنے لگے بادشاہ آپ جیتے تھے ہکو کھا گیا اُسکی موت کی دن جو نزدیک ہوئے چاہتا ہے کہ اپنے فرزند کو جانشین کرے وہ بھی ہکو کھا جاوے گا وہ سب اس اندیشے سے جنگ کی خاطر مستعد ہوئے عیسیٰ یہ کام ظاہر ہوا کر کے اُنکے بھی دشمن بنکر دے قتل کے ہوئے بعضہ کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام جب بنی اسرائیل دعوت شروع کئے یہود کو معلوم ہوا کہ مسیح کی بشارت جو دئے تھے وہ یہی ہے اُن پر شاق ہوا آپ کے ایذا کے درپے ہوئے اور قتل کا ارادہ کئے تب عیسیٰ نے مدد چاہی قَالَ کہا عیسیٰ نے مَنْ اَنْصَارِی الٰہی اللہ کو کوئی ہے کہ میری مدد کرے اللہ کی راہ میں قَالَ الْحَوَارِیُّونَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللہ کہا حواریوں نے

ہم میں مدد کرے والے اللہ کے لئے اللہ کے دین کی اعانت کرنے والے سدی نے عمل کیا ہے جب عیسیٰ علیہ السلام اس شہر سے نکلے تو دیکھے ایک جگہ بارہا شخص مچھلی کا شکار کر رہے ہیں شمعون و یحییٰ بن زبیدی اُن سے کہے تم کیا کرتے ہو بولے مچھلی کا شکار کرتے ہیں عیسیٰ فرمائے میرے ساتھ چلو تا لوگوں کو شکار کرے بولے تم کون ہو فرمایا میں عیسیٰ ہوں مریم کا بیٹا اللہ کا بندہ اور رسول وہ بولے کچھ نشانی بنا دو فرمائے پہنراور دو عاکٹے میرے شمعون نے جال جو ڈالا تھا اُس میں اسقدر مچھلیاں جمع ہوئیں کہ جال بٹ گیا اور یہ لوگ جال نہ کھینچ سکیں دو سر گشتی وادوں کو اُتار کے واسطے بنائے اور دو زن کشیان مچھلی سے بھر گئیں یہ دیکھتے دے ایمان لائے اور عیسیٰ کے ہمراہ ہوئے عطا سے منقول ہے کہ انہوں نے عیسیٰ کو پہنچنے کے لئے لوگوں کو لے کر تھی آخر حواریوں کی سپرد کئے دے دھوبی اور رنگریز کا کہہ گئے تھے انکا جو دھری ایک روز عیسیٰ کو کہا تمہکو سفر درپیش ہو ہے وہاں جا کے نوٹنے کو دن دن لگینگے رنگنے کے کپڑے بہت جمع ہیں تم اُن کو رنگ د جس کپڑے کو جو رنگ منظور ہے اسیر میں اُسی رنگ کا نشان کر دیا ہوں یہ کہہ کے آپ سفر کیا عیسیٰ تمام کپڑوں کو ایک ہی گھرے میں ڈال کے رکھے اور فرمائے اللہ کے حکم سے جو رنگ مطلوب ہو وہی رنگ ہو و عرض جب دھری پھر کرایا تو پوچھا کپڑے رنگے ہو عیسیٰ علیہ السلام فرمائے ہاں رنگا ہوں پوچھا دے کہاں ہیں فرمائے اُس گھر میں ہیں بولا کیا سب اکہ ہی رنگ ہیں ذب کے خراب کیا فرمائے نہیں پھر اُس میں سے کپڑا کوئی لال کوئی پیلا کوئی ہرا کوئی سیاہ جو اُسکو منظور تھا نکال دئے وہ چور اور اُسکے تابعدا یہ دیکھے عیسیٰ پر ایمان لائے حواری کی معنی میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں حواری کی معنی مصاف اور حواص اور بعض کہتے ہیں حواری مشتق حور سے ہوا سکی معنی سفید اُن کے کپڑے سفید رہنے سے انکو حواری کہتے اور بعض کہتے ہیں و ذات کے دھوبی تھے کپڑے دھو کے سفید کرتے تھے اس لئے انکو حواری کہتے اور بعض کہتے انکے دل پاک مصاف رہنے سے انکو حواری کہتے بعد عبا اپنے معاوے میں جو مصاحب اور رازدان اور بارغا ہو اُسے حواری کہنے لگے چنانچہ بخاری اور مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر نبی کو حواری ہو کرتے ہیں میرا حواری زبیر ہے ءَامَنَّا بِاللّٰهِ ہِم یقین لائے اللہ پر وَاَشْهَدُ بِاَنَّکَ مُسْلِمٌ اور تو گواہ رہ کہ ہننے حکم قبول کیا گواہ رکھتے تاقیامت کے دن جو انبیا کو اہی دیکھے اُسوقت ایمان کی گواہی ادا کریں مَرَبَّنَّ ءَامَنَّا بِمَا اَنْزَلْتَ اِی رب ہننے یقین کیا جو تو نے اُتارا ہے اخیل

جو تو عیسیٰ پر اتارا اسکو ہم نے یقین کیا **وَاسْتَجَبْنَا الرَّسُولَ** اور ہم تاج ہوئے رسول کے یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے **فَالْتَبَا مَعَ الشَّاهِدِينَ** سو تو لکھ ہم کو گو اسی دینے والوں میں یعنی جو لوگ اللہ کی وحدانیت کی گواہی دیتے ہیں انکے ساتھ ہم کو بھی داخل کر یا دے جو تیرے انبیاء کی تصدیق کئے اور تیرے حکمو کو مانے انکے ناموں کے ساتھ ہمارا نام بھی لکھ اور ہماری گنتی انہیں میں کر اور انکو جو نعمتیں عطا کر لگا ہمکو بھی عطا کر فرما یا اور عبدعزیز ابن منذر اور ابی حاتم اور ابوشیخ و طبرانی اور ابن مردودہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اُس شام دین سے مروی ہے صلی اللہ علیہ وسلم میں اور آپ کی امت کیونکہ دے گواہی دیو گئے کہ انبیاء اپنی امتوں کو رسالت پہنچائے بعضے کہتے ہیں شام دین سے مراد انبیاء ہیں کیونکہ ہر نبی اپنی امت کی گواہی دیگا **وَمَكْرُؤًا** اور فریب کیا اُن کافر بننے یعنی بنی اسرائیل جنھوں کا کفر عیسیٰ نے معلوم کئے ہیں فساد کی خاطر مضمیٰ کوشش کرنے کو کر کہتے ہیں ان کا کر یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کریں سبب اسکا یہ ہے کہ عیسیٰ حارون کو ساتھ لیکے پیر جب شہر کو آئے تو انکو علانیہ دعوت کرنے لگے وہ الگ لوگوں کو لگا دئے تا فابوہاکے عیسیٰ کو مار ڈالیں۔

وَمَكْرًا لِلَّهِ اور فریب کیا اللہ نے مکر کی معنی جو ہم نے لکھا اللہ تعالیٰ کے حق میں اُس معنی کا ارادہ کرنا محال ہے اسلئے اُسکی تاویل یوں کیجئے کہ اللہ تعالیٰ اُنکے مکر کی جزا دیا اس تقدیر میں مکر کی جزا کو مکر بولا کیونکہ جزا اُسکے مقابل میں واقع ہوئی علم بلاغت میں اسکو مقابلہ اور ازواج کہتے ہیں بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اُن سے جو معاملہ کیا مکر مشابہت رکھتا تھا اسلئے اسکو مکر فرمایا بعضہ کہتے ہیں لغت میں مضبوط اور کامل تدبیر کو مکر کہتے ہیں بعد عرفین مکر اُس تدبیر کو کہے کہ جس سے اپنے غیر کو بدی پہنچا دے یہ معنی جب کہیں تو مکر کی تاویل کی احتیاج باقی نہ رہی اللہ تعالیٰ جو فریب دیا وہ یہ تھا کہ جس نے عیسیٰ کا قتل کرنا چاہا تھا اُسی کو اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کی شبیہ کر دیا سو اسکو قتل کئے گلابی نے ابی صالح سے اُسے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ عیسیٰ یہودیوں کی ایک جماعت کے پاس گئے وہ آکھو دیکھ کے گالیان دینے لگے عیسیٰ اُن کے لئے بد دعا کئے دے خنزیر بن گئے اس حالت کو دیکھ کے ایک شخص یہود انا م جو یہودیوں کا سردار تھا اندیشہ ناگ ہو کے یہودیوں سے مشورت کرنے لگا آخر یہودیوں نے اتفاق کیا کہ عیسیٰ کو مار ڈالیں دے سبکے نکلے تو جبریل عیسیٰ کو ایک مہر میں لیکے اور اُس کے سقف میں ایک روزن تھا اُس میں سے عیسیٰ کو لیکے آسمان کی طرف گئے یہود نے

تیرے دشمنوں کو تجھ پر مستطاب نہیں کرتا ابن جریر نے وہب بن خیر سے نقل کیا جو کہ عیسیٰ علیہ السلام میں ساعت
 کے بعد زندہ ہو کر آسمان پر گئے اور حاکم کی روایت میں آیا ہے کہ سات ساعت تک مردہ تھے بعد
 زندہ ہوئے اور ابن عساکر کی روایت میں آیا ہے کہ تین دن تک مردہ تھے بعد زندہ ہوئے بعض کہتے ہیں
 موت مراد نہیں ہے عیسیٰ سوتے تھے اس حالت میں انکو آسمان پر لے گیا یہ قول دین بن انس کا ہے بعض
 کہتے ہیں درافعت میں وادجوا ہے ترتیب کا فائدہ تو نہیں بخشتا آیت اس پر دلالت کرتی ہے
 کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ کے ساتھ یہ کام کر لیا کب کر لیا کیا کر لیا آیت میں مذکور نہیں اس کا بیان یل
 پر موقوف ہو دلیل سے ثابت ہوا کہ عیسیٰ زندہ ہیں امام دیش سے ثابت ہوا کہ عیسیٰ زمین پر آویگے وہاں
 کو نقل کریں گے بعد انکی وفات ہوگی بعض کہتے ہیں مراد یہ کہ انکی تہو میں مار دیا اور دنیا کے علایق اٹنے
 و در کرے گا کیونکہ آدمی ماسوی اللہ سے جب تک فانی نہ ہو معرفت الہی کے مقام پہنچا ممکن نہیں
 اور عیسیٰ آسمان پر جب گئے انکی حالت فرشتوں کی سی ہوئی کھانے وغیرہ کی کوجرات
 نہ رہی شہوت و غضب وغیرہ بڑے اخلاق سب جاتے رہے ان کی سوائے اور بھی کئی وجہ لکھے ہیں
 سبکو کہنے سے کلام بہت دراز ہوتا ہے لیکن آسمان پر انکا زندہ جانا وہی قول معتبر ہے وَدَافِعُكَ اِلٰی
 اور اٹھا لوں گا اپنی طرف لینے اپنی کرامت کی جگہ میں اور فرشتوں کے مقام میں وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِيْنَ
 کفر و ا اور پاک کروں گا تجھکو کافروں سے یعنی یہود کے درمیان سے تجھکو نکال لوں گا اور ان نجات دوں گا
 وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ اَتَّبَعُوْكَ فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِلٰی يَوْمِ الْقِيَمَةِ اور رکھوں گا تیرے تابعون کو منکون
 اوپر قیامت کے دن تک تابعون مراد مسلمان ہیں جو توحید میں عیسیٰ کے تابع ہو اور ان کے اقوال کی تصدیق کئے
 کافروں مراد یہود و نصاریٰ ہیں نصاریٰ اگرچہ مسیح کے تابعدار کہلاتے ہیں پر حقیقت میں اسکے دشمن ہیں اللہ کا
 شریک ٹھہراتے ہیں اوصاف جو انہیں نہیں اُن اوصاف سے انکو سراہتے ہیں اور اوپر کرنے سے مراد انکا غلبہ
 اور عزت اور نصرت اور قوی دلائل میں ابن عساکر معاویہ بن ابی سفیان سے اور ابن ابی حاتم اور ابن ماکر
 نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میری امت ایک
 جماعت ہمیشہ حق پر جنگ کریں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا امر آوے اور وہ حق پر ہی ہو دینگے بعد یہ آیت

یا عیسیٰ مانی تو فیک آئیہ لیجھے کہتے ہیں عیسیٰ تا بعد ازیں نصاریٰ مراد ہیں اور منکرین یہود ہیں یہودیوں کی ریاست جاتی رہی انکو نصاریٰ پر کبھی غلبہ نہوا اور نصاریٰ کی ریاست قیامت قریب ہوئی تک باقی رہیگی اور قول برابرا سے محبت کا اذکار نامراد ہے ثُمَّ اِلٰی مَن جَعَلْهُ پھر میری طرف ہو کر مگر پھر آئیہ لیجئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے دونوں فرق جو عیسیٰ تابع ہیں اور جو ان کے منکر ہیں آخرت میں سب میری پاس جمع ہو دیں گے فَاَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا لَكُمْ مِنْهُ پھر فیصلہ کرو گھٹا تم میں جس بات میں تم اختلاف کہتے ہو لیجئے اَمِنْ جَوْعِی کے منکر ہیں اور جو عیسیٰ کو حد زیادہ بڑھا دئے ہیں اور انہیں جو عیسیٰ کو انکی حد پر سہاڑتے ہیں۔

فَاَمَّا الَّذِیْنَ اَلْفَرُوا سو مجھ کا فر ہوئے لیجئے یہود اور نصاریٰ میں جو کافر ہوئے فَاَعَذَّ بَاہُمْ عَذَابًا مَشِدَّ یُذَاقِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَۃَ پھر ان کو عذاب کرو گھٹا سخت عذاب دنیا میں اور آخرت میں دنیا کا عذاب کا قتل اور سبی در ذلت اور آخرت کا عذاب دوزخ میں جلاؤ وَمَا لَکُمْ مِّنْ نَّصِیْرٍ اور کوئی نہیں انکا مددگار لیجئے وہ جو اللہ کے عذاب سے بچے وَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اور دوسے جو ایمان لئے لیجئے عیسیٰ پر اور انکی تصدیق کئے اور انکو اللہ کا بندہ اور رسول بولے وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ اور عمل نیک کئے فَیُوَفِّیْہُمْ اُجُوْرَہُمْ

سو انکو پورا دیگا انکا حق لیجئے انکے اعمال کی پوری جزا اپنے فضل و رحمت دیکھا وَاللّٰہُ لَا یُحِبُّ الظَّٰلِمِیْنَ اور اللہ دوست نہیں رکھتا ظالمین کو لیجئے کافروں پر رحم نہیں کرتا اور انکو خوبی سے یاد نہیں فرماتا ذٰلِکَ مَثَلُ عَلَّیْکُمْ مِّنَ الْآیٰتِ وَالذِّکْرِ الْحَکِیْمِ یہ پڑھ سناؤ میں ہم تمکو آیتیں اور ذکر حکم لیجئے عیسیٰ اور مریم کے لئے اخبار اور دوسرے حقے دے ہیں جو ہم تمکو ای محمد خبر دئے اور سو آیتیں تیری نبوت پر دلالت کرنے والی ہیں کیونکہ ان اخبار کو نہیں جانتا مگر جو شخص کتاب میں پڑھا ہے تو اُمی ہے آیتہ انکو تو کہنے سے ثابت ہوا کہ وہ وحی سنا ہے جو تجھ پر ہم نے نازل کیا یا آیات سے قرآن کی آیتیں اور ذکر حکیم سے قرآن مراد ہے اس تقدیر پر حکیم معنی حکم ہو گا گویا یون کہا قرآن حاکم ہے لیجئے احکام اس سے مستفید ہوا کرتے ہیں یا حکیم معنی محکم ہے لیجئے مضبوط ذکر کر کہ میں غل نہیں آتا لیجئے کہتے ہیں ذکر حکیم سے لوح محفوظ مراد ہے وہ سفید موتی کی تختی ہے عرش سے معلق کتب الہی تمام سنی لکھے ہوئے ہیں اِنَّ مَثَلَ عِیْسٰی عِنْدَ اللّٰہِ کَمَثَلِ اٰدَمَ بیشک عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک حبشی مال آدم کی اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یون روایت کئے ہیں کہ نجران کی وفد

بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اُمینین و شخص شیدا اور عاقب انہم تھے بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کو کہنے کے سماع
تم کیونکہ کہتے ہو حضرت جو ہے وہ کون ہے تو کہنے عیسیٰ آپ انکو اللہ کا بندہ کہتے ہو اسکی شان اللہ کے بالا ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہاں اللہ کا بندہ وہی ہے جسے اللہ کا بندہ بنائی اللہ عزوجل جو تو بیان کچھ اور آپ کے پاس
چلے گئے پھر جبریل میرا آیت لیکے اترے اپنے عیسیٰ کو بن جائیگا یہاں کرنا آدم کی پیدائش سے شبیر کو نوا حق تعالیٰ نے
آدم کو بن باپ اور راج پید کیا خلق اللہ من ثر آپ بنایا اسکو اپنے آدم کو مٹی سے تم قال کہ ممکن فیکون
پھر کہا اسکو ہو جا وہ ہو گیا اپنے عیسیٰ کو بن باپ کے بنا، اجنبانہن آدم کی پیدائش میں سے عیب ہے کیونکہ آدم کے
جسد کو مٹی سے بنایا بعد کن کے ایک ماہ سے وہ زندہ بن گیا فیکون استبدال کا نظام یا ضعیف کان کی جگہ میں حکایت
حال کے اراد سے لایا الحق میں ربک حق بات ہی ترے رب کی طرف سے یعنی مثال عیسیٰ کی جو عیسیٰ بن
کیا وہی حق بات ہے اللہ کی طرف سے فلا تکلن من الممتن من میر قومست رہ شک الو ن من یہ نہ خطاب اگر
بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کو ہی لیکن اس سے آپ کی امت مر او ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شک ہرگز نہ ہوگا
فمن حاکمک فیدہ پھر جو کوئی جھگڑا کرے تیرے سے اس بات میں عیسیٰ کی صفت جو بیان کیا من بعد مسا
جاء لک من العسلہ بعد اس کے کہ پہنچ چکا تھو کہ ہم اپنے دلیل جو عیسیٰ کی عبودیت پر دلالت کرتی ہو قتل اعداؤ
نذع ابناء نا و ابناء کم تو کہہ اسی محمد او بلاوین ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے و نساء نا و نساء کم
اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں وانفسنا و انفسکم اور اپنی جان اور تمہاری جان تم بتھل پھر مبالغہ
سے دعا کریں فنجعل لعنت اللہ علی الکذبین اور لعنت ذالین اللہ کی جھوٹوں پر بحران کے انصاف
کی جماعت جو آئی تھی عیسیٰ کے باب میں اصرار کرنے لگی تب بنی مصلی اللہ علیہ وسلم انکو یہ آیت پڑھ کے سنائے اور
مباہلے کیواسطے انکو بلائے دے کہ آج کے دن ہکو جہلت دو کل آگے ہم جواب دیونگے جب وہاں گئے وہ
اپنی جگہ پر آگے مشورت کرنے لگے اور عاقب کو جو اُمینین صاحب تدبیر تھا کہ اسی عبد المسیح تو کیا ہوتا ہے عبد المسیح
تھو یقین ہوا ہے کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اگر ہم مباہلہ کریں تو ہم سب ہلاک ہو دیں گے اگر تمکو اپنے انصافیت پر
باقی رہنا ضرور ہے تو ان سے رخصت لیکے اپنے شہر کو جاؤ غرض دوسرے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئے آپ حسین رضی اللہ عنہ کو گود میں لئے ہوئے اور حسن رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کے آئے آپ کے

پیچھے بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا اور اگلی میٹے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو ایسا فرماتے تھے کہ میں
 دعا کروں تو تم آمین کہو نصاریٰ کے آسمان سے یہ دیکھ کے اپنے لوگو کو کہا ان لوگوں کے چہرے ایسا معلوم ہوتا ہو کہ
 اگر وہ اللہ سے چاہیں کہ پہاڑ جو سے اُکھڑا دے تو اللہ تعالیٰ اُسکو اُکھاڑ دے تم ان سے مباہلہ مت کرو اگر کرو گے
 تو ہلاک ہو گے اور قیامت تک کوئی خزانہ زمین پر نہ رہیگا تب بے بابہ انعام ہم مباہلہ نہیں کرتے آپ اپنے
 دین پر رہو ہم اپنے دین پر رہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مباہلہ نہیں کرتے ہو تو اسلام لاؤ مسلمانوں
 لئے جو حکم ہے تم بھی وہی ہے اور ان پر جو حکم ہے تم پر بھی وہی ہے وہ اسکو بھی نہ مانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے میں تم سے جنگ کروں گا کہ عربوں سے جنگ کرنیکی طاقت نہ ہو نہیں لیکن ہم صلح کرتے ہیں کہ ہم سے جنگ کرنا
 و ہمارے دین نہ ہو نہ پھر ناہم ہر سال دو ہزار جوڑے درختیں اونٹ اور چوہنتیں گھوڑے دیا کریں گے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم ان سے صلح کئے اور فرمائے میرا جی جس کی دست قدرت میں ہو اسکی قسم اہل بخران سے
 عذاب قریب پہنچ چکا تھا اگر وہ مباہلہ کرنے تو بندہ اور سوار ہو جاتے اور بابان میں اُنیر آتش سلگ جاتی اور بخران
 میں کوئی باقی نہ رہتا یہاں تک کہ درخت پر پرندہ بھی نہ رہتا اور برس تمام ہونیکے آگے نصاریٰ تمام ہلاک
 ہو جاتے بچوں کو اور عورتوں کو مباہلے میں ضم کر لیا فایہ یہ ہے کہ اُس میں اپنی سچی خوب ظاہر ہوتی ہو اور اپنی
 بات کی مضبوطی نکلتی ہو کیونکہ اپنے عزیزوں کی خرابی کوئی نہیں چاہتا جب انکو مباہلے میں شریک کریں تو یقین معلوم
 کہ آپ جی پہنے اور ضم نطبان پر آدرب قراہتوں میں بچے اور عورتیں سب زیادہ عزیز رہتے ہیں اس لئے
 ان کو مخصوص ذکر کیا یا ان کے عزیز ہونیکی دلیل یہ ہے کہ ان پر کچھ مشکل آن پڑی تو آدمی اپنی جان دیتا ہی نہیں گا
 مصدر ابہتال ہو ابہتال کے دو معنی ہیں ایک تو مباہلہ کے ساتھ دعا مانگنا دوسرا کسی پرست کرنا پہلی معنی اس
 لینا اولیٰ ہے کیونکہ دوسری معنی لیون تو تکرار ہوتی ہے اور جانیں سے ابہتال تھا اس لئے مباہلہ کہے اور وہ جو
 فرمایا لعنت ذالین اللہ کے جموں نوں پر مراد اس سے یہ ہے کہ کہنا اللہم العن الکاذب فی امر عیسیٰ یعنی یا اللہ
 کو اسکو جو عیسیٰ کی بابت میں جھوٹا ہے اس آیت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر بڑی دلیل ہے کیونکہ قطعاً
 ثابت ہوا کہ نصاریٰ مباہلہ نہ کئے اگر نہ کئے یا اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت نہوتی تو البتہ مباہلہ
 کرتے اِنَ هَذَا الْقِصْصُ الْحَقُّ بَشِکْ یہ جو ہی ہی ہے خبر تحقیق یعنی عیسیٰ وغیرہ کا احوال جو ہم

بیان کئے سو یہ سچ خبر ہے وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ اور کوئی الہ نہیں سوا اللہ کے ایسے عیسیٰ الہ نہیں جیسے
نصاری کہتے ہیں اور بت بھی الہ نہیں جیسے مشرک کہتے ہیں وَإِنَّ اللَّهَ أَهْوَا الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اور تحقیق اللہ
بیشک وہی ہے نہ بہت حکمت والا یعنی قدرت اور حکمت میں کوئی اسکی برابر ہی نہیں کر سکتا پھر وہ اگر کیا
بتاؤں اسے نصاریٰ کی حماقت کی طرف اشارہ کیا کہ دے ایک مخلوق کو جبین علامات حدوث کے ظاہر میں
اور عدم سے وجود میں آیا اور غفلت کی حالت میں جو ان سے کھاتا پیتا تھا مٹا موتا سوتا جلتا اے کہتے ہیں

فَإِنْ تَوَلَّوْاْ أَجْرًا كَبِيرًا دین لینے اگر نصاریٰ ایمان نہ پھیریں اور اسکو قبول نہ کریں تَوَلَّوْاْ اللَّهُ عَلَيْهِ
بِالْمُنْذِرِينَ مقرر اللہ کو معلوم ہیں فساد کرنے والے لینے دے جو اللہ کے غیر کی بندگی کرتے ہیں اور لوگوں کو
اللہ کے غیر کی عبادت کے لئے دعوت کرتے ہیں اُنکو اللہ جانتا ہے اُن کو آپ سزا دیو یَا قُلُوبَ الْاَهْلِ الْكِتَابِ

تَعَالَوْاْ اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ تُوکھ اے محمد اُمّیؐ تو الہ او ایک سیدھی بات پر تیار اور تمہارا
درمیان کی اس آیت کے نازل ہونیکا سبب مفسرین یون کہتے ہیں کہ بخران کے نصاریٰ یہ کہتے ہیں کہ یہودی سے
ملکے ابراہیم علیہ السلام کے حق میں بحث کرنے لگے نصاریٰ کہے ابراہیم نصرانی تھے اور ہم انہیں کے دین پر
ہیں اور یہود کہنے لگے ایسا نہیں بلکہ یہودی تھے اور ہم انہیں کے دین پر ہیں رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم
فرمائے تم دونوں فریق ابراہیم کے دین سے بری ہو ابراہیم حنیف تھا مسلمان اور میں ابراہیم کے دین پر
ہوں تم میری پیروی کرو یہود کہے یا محمدؐ تمہارا یہ ارادہ ہے کہ جیسے نصاریٰ عیسیٰؑ کو رب ٹھہرائے ہیں ہم بھی
منکو دہیں کہنا اور نصاریٰ کہے یا محمدؐ تمہارا یہ ارادہ ہے کہ جیسے یہود عزیرؑ کو کہے ہم بھی دہیں کہنا یہ
آیت اُتری یعنی ایک حق بات کو کہ جس پر توریت اور انجیل اور قرآن سب متفق ہیں اختیار کرو اس

بیان فرماتا ہے اَلَا تَعْبُدُ اِلَّا اللَّهَ کہ بندگی نہ کریں ہم مگر اللہ کو وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا اور شریک
نہ ٹھہراؤ میں اسکا کسی چیز کو وَلَا يَخْذُ بَعْضُنَا بَعْضًا اَزْ بَابٍ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ اور نہ پکڑیں آپس میں
ایک ایک کو رب سوا اللہ کے اللہ تعالیٰ اس آیت میں تین چیز فرمایا ایک تو عبادت نہ کر مگر اللہ کو دوسرا
اُس کا سا جمعی کسیکو نہ ٹھہرانا تیسرا آپس میں ایک ایک کو رب نہ پکڑنا سوا اللہ کے یہی تینوں چیزوں کو نہ کرنا
کیونکہ نصاریٰ یہ تینوں فعل اختیار کئے ہیں اللہ کے غیر یعنی مسیح کی عبادت کرتے ہیں اور اللہ کے ساتھ غیر کو شریک

کئے گئے کہ وہ تین ذات قدیم کو ثابت کرتے ہیں باپ میا روح القدس اور کہتے ہیں اقنوم کلمہ کا مسیح کی
ناسوت میں حلول کیا اور اقنوم روح القدس کا مریم کی ناسوت میں حلول کیا یہ دونوں اقنوم کی ذات
مستقل ہوتی تو باپ کی ذات سے مفارقت کر کے عیسیٰ اور مریم کی ناسوت میں حلول کرنا ممکن نہ ہوتا اور
کیا ایک کو رب جو پڑے اُس کا بیان یہ ہے کہ وہ جن حرست میں اپنے احوال اور رہبان کی اطاعت کرتے
ہیں وہ ہماری مانند بشرین تو انکی اطاعت ایسی چیز میں کرنی جو اجتہاد سے نفوذ نہ رکھتی ہو گویا انہیں کو رب
ٹھہرانا مثلاً اللہ تعالیٰ نے خنزیر کا کھانا حرام کیا ہے نصاریٰ اپنی کتاب کے برخلاف اُسکے حلیت کا حکم کئے
میں ترمذی نے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی اُخذوا اجارہم و رہبانہم اربابا من دون اللہ
عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بولے یا رسول اللہ ہم تو انکی عبارت نہیں کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے وہ تمہارے لئے چیزوں کو حلال کر دیتے تھے اور حرام تو تم انکا کھانا مانتے تھے یا نہیں بولا ہاں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ عبادت یہی ہے یعنی اُس امر میں انکی بات ماننی انکو رب ٹھہرانا جو
بعض کہتے ہیں کہ وہ انکو سجدہ کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ نصاریٰ کا مذہب یہ تھا کہ جو ریاضت اور جہاد
میں کامل ہو اُس پر اثر لاہوت کا ظاہر ہوتا ہی پھر وہ شخص مردوں کو زندہ کرنے اور اندھے اور کوڑی کو
درست کرنے پر قادر ہوتا ہے اس صورت میں وہ انکو اگرچہ رب نہ کہے پر ربوبیت کی معنی جو میں انکے حق میں
ثابت کئے ذرہ بھی شور جبکہ وہ یقین جانتا ہو کہ نصاریٰ کا عقیدہ بہت فاسد ہو گا قُلْ اَوْ اَمْرًا مِّنْ عِندِ رَبِّكَ
تَوْفَّقُوا لَاشْهَادٍ وَّ اَيُّهَا الْمُتَمَلِّكُونَ تم کہو کہ گواہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات کہتے ہیں یا اہل الکتاب نے
فَاِنْ يَرَوْهُم مَّا نَزَّلَتِ التَّوْرَةَ وَلَا يَخْلُفُ الْاَمْنُ بَعْدَ اَيِّهَا کی کتاب تو تم کیون جھگڑتے ابراہیم پر اور تیری ہی تورات اور ان
اگر اُسکے بعد ابراہیم تھا کہ میں بھی کر کے کیون جھگڑتے ہو تورت اور انجیل تو ابراہیم کے بعد اترے ہیں پھر ابراہیم
تمہارے دین پر کیونکر ہو گا یہ دو نصاریٰ جو کہتے تھے کہ ابراہیم علیہ السلام اپنے دین پر تھے انکے رد میں فرمایا
کہ تورت نازل ہونے کے بعد یہودیوں کا دین نکلا اور نصرا نیوں کا دین انجیل کے بعد یہ دونوں کتابیں تو
ابراہیم کے بعد نازل ہوئیں ابراہیم کا انکے دین ہونا کیونکر بنے اہل تاریخ کہتے ہیں کہ ابراہیم کے اور موسیٰ کے
درمیان دو ہزار سال کا فاصلہ اور موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان دو ہزار برس کا فاصلہ تھا بعض کہتے ہیں

کہ ابراہیم در موسیٰ کے درمیان با سو یکہتر برس موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان یکہزار چھ سو تیس سال کا فاصلہ ہے ابن اسحق کہتے ہیں ابراہیم اور موسیٰ کے درمیان با سو پینسٹھ سال تھے موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان یکہزار نو سو بیس سال انگریز کے بعض ورخین لکھتے ہیں ابراہیم علیہ السلام کا تولد عیسیٰ علیہ السلام کے تولد کے یکہزار نو سو چھیانوین سال آگے تھا موسیٰ کا تولد عیسیٰ کے تولد کے یکہزار نو سو ایکہتر سال کے آگے تھا اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ کیا تم نہیں سمجھتے میری بات جو غلط ہے اگر یوں کہے کہ دین اسلام اور قرآن بھی ابراہیم کے بعد پیدا ہوئے تم کہتے ہو کہ ابراہیم حنیف مسلم تھا یہود و نصاریٰ جو استراض وادھوا تھا تم پر بھی وہی اعتراض وارد ہوتا ہے جو اس اعتراض کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے کہ ابراہیم حنیف مسلم تھا تو ریت و انجیل میں یہ مذکور نہیں کہ ابراہیم یہودی یا نصرانی تھا هَآءِذْ نَاخِیْکُمْ فِیْہِمْ اَنْتُمْ یٰہُوْدَیْ اَنْتُمْ یٰنَصْرَآئِیْ اَنْتُمْ یٰمَکْرُکُمْ فَیْمَا لَکُمْ بِہِ عَلَیْمٌ سنئے ہو تم لوگ جھگڑ چکے جس بات میں کچھ خبر تھی یعنی موسیٰ اور عیسیٰ کی شان جو تمہاری کتابوں میں لکھی ہوئی ہے اور اسکایان میں کو معلوم تھا اس میں جھگڑے اور دعوائے کہ ہم ان کے دین پر ہیں فَلَمَّا تَخَاجَوْْنَ فِیْمَا لَیْسَ لَکُمْ بِہِ عَلَیْمٌ اب کہہ بن جھگڑتے ہو جس بات میں کو خبر نہیں یعنی ابراہیم یہودی تھا یا نصرانی کر کے تمہاری کتابوں میں مذکور نہیں اس میں کاہی کو جھگڑتے ہو وَاللّٰہُ یَعْلَمُ اور اللہ جانتا ہے ابراہیم کس دین پر تھا وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ اور تم نہیں جانتے مَا کَانَ اِبْرَآہِیْمُ یَہُوْدِیًّا وَّلَا نَصْرَآئِیًّا نہ تھا ابراہیم یہودی اور نہ نصرانی وَلٰکِنْ کَانَ حَنِیْفًا مُّسْلِمًا لیکن تھا ایک طرف کا حکم بردار حنیف اسکو کہتے ہیں جو تمام دینوں کو ترک کر کے ایک ہی راست دین کو اختیار کرے بعض کہتے ہیں حنیف وہ جو اللہ کی توحید کرے اور انھیہ دیوے اور نماز میں کعبہ کی طرف متوجہ ہو وَمَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اور نہ تھا شرک والوں میں مشرکین سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں وہ شرک میں کو نہ یہود اللہ کے لئے جسم ثابت کرتے ہیں اور غیر کو ابن اللہ کہتے ہیں اور نصاریٰ مسیح کو ابن اللہ کہتے ہیں یہاں ایک اشکال ہے اسکایان یہ ہے مسلمان جو کہتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کا دین اسلام تھا اس سے کیا غرض ہے آیا اصول یعنی عقاید میں موافق تھا یا فروع یعنی فقہی مسائل میں اگر کہیں کہ موافقت اصول میں تھی تو یہ بات میں اسلام کے ساتھ مختص نہیں بلکہ موسیٰ اور عیسیٰ اور دوسرے تمام انبیاء کا عقیدہ متفق ہے عقاید مختلف ہونا ممکن نہیں اگر کہیں کہ موافقت فروع میں تھی تو لازم آتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو شریعت مستقل ہو بلکہ

ورد ۳۴

ارادہ اُس کا یہ ہے کہ تمہارے دین میں خلل ڈالے اور تمہارے ملک میں فساد بچاؤ اور سلطنت کو تباہ کر
ہم خیر خواہی اُنکو اطلاع کرتے ہیں کہ آپ اُنکو اگر پکڑ کے ہمارے دہ کو لے کر آئیں تو ہم ان کو سزا دیں گے ہمارے بات کی دلیل یہ ہے
کہ وہ جب بادشاہ کے حضور میں حاضر ہوتے ہیں تو دوسرے کی مانند سجدہ نہیں کرتے اور لوگ جیسا ادب کرتے
وہیسا ادب نہیں کرتے کیونکہ آپ کے دین اُنکو ایسا ہے جیسا کہ نبی نے مسلمانوں کو طلب کیا جب وہ آئے اور وہ اسے رکھ کر
ہو کے پکارے اللہ کے جتنے والے نیک اذن جانتے ہیں جیسا کہ نبی نے یہ سُننے کہا اُس شخص کو کہو کہ وہی خدا پھر کیا ہے
جعفر دوسرے دفعہ وہی ندا کہے جیسا کہ نبی بولا آؤ تم کو اللہ کا امان اور دہمہ عمرو بن العاص کو یہ سُننے سے بہت رنج ہو گیا
اپنے رفیق کو کہا تو سنا دے اپنے اللہ کے جتنے والے کہتے ہیں اور دیکھو بادشاہ اُن کو کس طرح جواب دیتا ہے جو غرض جعفر اور
بقیہ جو جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کئے عمرو بن العاص جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کیا معزور ہیں بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے جیسا کہ نبی نے جعفر
پوچھا لو کہ جیسا سجدہ کرتے ہیں تم جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کیا معزور ہیں بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے جیسا کہ نبی نے جعفر
ہم جن ایام میں بت پرستی کیا کرتے تھے اس وقت مخلوق کو سجدہ کرتے تھے اب اللہ تعالیٰ نے سچے رسول کو ہمارے پاس بھیج
رسول نے حکو فرمایا کہ ملاقات کی وقت السلام علیک کہیں جو بہشت والوں کا متحد ہے جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کیا معزور ہیں
توریت انجیل میں ایسا ہی ہے جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کیا معزور ہیں بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے جیسا کہ نبی نے جعفر
میں کیا بولا تمہاری قوم کے لئے مکتوب میرے مانگتے ہیں تم کیا کہتے ہو جعفر کہ تمہیں بادشاہ تمہارے پاس کتاب اللہ ہے
تمہارے روبرو زیادہ بات کرنا اور کسی پر زیادتی کرنا لائق نہیں حکم کرو تا اُن دونوں سے ایک شخص میرے
بات کرے اور دوسرا خاموش رہے عمرو بن العاص نے جعفر کو کہا کیا مانگتے ہیں سو کہو جعفر جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کیا معزور ہیں
سے پوچھو ہم صاحب ہیں یا کسی کے غلام اگر ہم غلام ہیں اور اپنے صاحب کو بھاگ کے آئے ہیں تو ہم کو اُنکے حوالے
کرنا جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کیا معزور ہیں بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے جیسا کہ نبی نے جعفر
بچے جعفر کہے اُن سے پوچھو کیا ہم کسی کا خون ناحق کر کے بھاگ کر آئے ہیں جو ہم کو اُن کے بدلے میں مارنے کو طلب کرتے ہیں
عمرو بولا کسی کا خون تو کیا کرنا ہو گا ایک قطرہ نہیں بیٹے ہیں جعفر کہے پوچھو کیا ہم کسی کا مال ناحق لیکے آئے ہیں جو ہم سے
مطالبہ ہے جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کیا معزور ہیں بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے جیسا کہ نبی نے جعفر
تب جیسا کہ نبی نے سجدہ نہ کیا معزور ہیں بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے جیسا کہ نبی نے جعفر

ابا س بن کو بھونڈ کے دوسرا دین اختیار کئے اس لئے ہمارے قوم والے روانہ کئے ہیں تاکہ ہمارے ذمہ بن کر دیون بخاشی نے لئے بوجھاتم کیا دین اختیار کئے ہو جعفر کے پہلے ہم جس دین پر تھے وہ شیطان کا دین تھا اللہ سے منکر تھے بتھرون کی بوجھ کرتے تھے اب اللہ کا دین یعنی اسلام اختیار کئے ہیں اللہ کا رسول اُس دین کو اور ایک کتاب کو مریم کے بیٹے کی کتاب کی موافق لایا بخاشی بولا اے جعفر تو بڑی بات بولا اور حکم کیا ناقوس بجاؤ پھر ناقوس کے بجنے سے قیس اور اسبغاری کے تمام جمع ہوئے بخاشی نے لئے کہا تعین اللہ کی قسم ہے جس نے عیسیٰ پر غیب نازل کیا تم عیسیٰ کے اور قیامت کے درمیان ایک بنی ہو گا کر کہ پائے ہو یا نہیں وہ کہے ہاں عیسیٰ ایک نبی کی بشارت ہے میں اور فرمائے ہیں کہ جو اُس نبی پر ایمان لا دینگا وہ میرے برابر مان لایا اور جو اُسکا منکر ہو گا وہ میرا منکر ہو بخاشی نے جعفر کو کہا وہ شخص ملک کس چیز کا امر کرتا ہے کہے ہمارا اللہ کی کتاب پڑھنے سناتا ہے خوب کاموں کا امر کرتا ہے بُرے کاموں سے منع کرتا ہے یہ حکم کرتا ہے کہ مسایہ سے درست چلو اور قرابتی سے سلوک کو دہتم پر ہر رکھو اور حکم کرتا ہے کہ رے اللہ کی عبادت کرو اس کا ساجھی کسی کو نہ ٹھہرو بخاشی بولا کتاب وہ جو پڑھنا مجھ کو سناؤ پھر سورہ عنکبوت اور روم پڑھنے سنائے بخاشی کے آنکھ سے آنسو بہے بولا کیا خوب باتیں ہیں اور بھی کچھ پڑھو تب سورہ کہف پڑے عمرو بن العاص بخاشی کو غصہ دلانے بولا کہ وہ عیسیٰ کو اور انکی مان کو بد بولتے ہیں بخاشی جعفر کو بوجھا علیکی حق میں تم کیا کہتے پھر سورہ مریم پڑھنے لگے جب عیسیٰ اور مریم کا ذکر آیا تو بخاشی اپنی مسواک سے ابک بنگال کر بولا مسیح کی شانیں یہ لوگ جو کہے اُس سے اس تنکے کے برابر بھی وہ بڑھکے نہیں بعد جعفر کی طرف متوجہ ہو کے بولا جادتم کو میرے ملک میں امان ہے کوئی ٹکڑا بد بولے یا ایذا دیوے تو اُسکو زنا دنگا بعد بولا تم خوش رہو مت ڈرو ابراہیم کے جتنے والوں کو آج کے دن کچھ اندیشہ نہیں عمرو بن العاص بخاشی سے بوجھا ابراہیم کے جتنے والے کون لوگ ہیں کہا یہ جماعت والے اور انکا صاحب ہو اُسکے پاس سے آئے ہیں اور جو اُسکے تابع ہیں اور مشرک اُسکے منکر ہوئے اور ابراہیم کے دین پر آپ ہیں کر کے دعویٰ کئے پھر بخاشی نے عمرو بن العاص اور اُسکے رفیق کو جو ہدیہ لا کر دئے تھے پھیر دیا اور بولا تم یہ جو لائے ہو رشوت ہے میں نہیں لو بنگا اللہ نے مجھے سلطنت رشوت لیکے نہیں دی جعفر کے پیر ہم اُسکے پاس اُٹھے اور وہاں بہت آرام سے رہے اُس روز ہمارا جھکڑا جبراہیم کے دین پر ہوا اُسی پر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا ان اولی الناس بابراہیم الایہ

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ عَنْ آيَاتِهِمْ لَخَوَفْتُمْ وَلَوْ أَنَّ كُنتُمْ فَاعِينَ

سے جلد دین ہو دو معاف بن جیل اور خدایہ بن الیمان اور عمار بن ابی سہر رضی اللہ عنہم کو اپنے دین میں ملو کر کے کہ

نہ یہ آیت اُتری اپنے یہودی چاہتے ہیں کہ تمہو دین پیچھے کہ فرما دین و مَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ

اور نہیں راہ بھلاتے مگر آپ کو کیونکہ مومن تو انکی بات قبول نہیں کرتے و سے اس آیت سے آپ گنہگار

ہیں و مَا يَشْعُرُونَ اور نہیں سمجھتے اپنے اس کام کا وبال جو اپنے ہو گا اور انکو . . . انہ عذاب دیکھا سوا سکی

سمجھ ان کو نہیں یا اهل الكتاب لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ أَنْتُمْ تَسْتَفْتُونَ اِی کتاب

تم کیوں منکر ہوتے ہو اللہ کی نشانیوں اور تم دیکھتے ہو آیات مراد قرآن ہے بعض کہتے ہیں اسے توریت

انجیل مراد ہیں ان سے کافر ہونا یہ ہر کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت جو انہیں مذکور ہے وہ انہی دین جب

اخفا کئے تو اسکے منکر ہوئے اور تم دیکھتے ہو لینے جانتے ہو کہ وہ نبی برحق ہے اور تنہائی میں اس بات کا اقرار

کرتے ہو یا اهل الكتاب لَمْ تَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَالْبَاطِلِ اِی کتاب الوکیون ملائے ہو صحیح میں غلط اس کا

بیان یہ ہے یہود و نصاریٰ کو معلوم تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور آیک دین حق ہے لیکن

ظاہر میں اسکا انکار کرتے تھے اور لوگوں کو شک شبہ میں ڈالتے تھے کیونکہ حق کو چھپانا بدون اُس کے تمام نہیں

پھر توریت کی عبارت میں اپنی طرف سے کچھ ملا دیکے لوگوں کو سنا دیتے تھے وَ تَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَ أَنْتُمْ

تَعْلَمُونَ اور چھپاتے سچی بات جا کر لینے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نفی جو توریت میں ہے اسکو چھپاتے ہو اور

وہ اللہ کا رسول ہے اور اسکا دین حق ہے کہ تم جانتے ہو محض حسد اور دشمنی سے یہ کام کرتے ہو وَ قَالَتْ

طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ اور کبھی ایک جماعت اہل کتاب کی ابن جریر نے سدی روایت کیا ہے خبر کے

یہود بارہ عالم ملے مشورت کئے کہ ہم محمد کے دین میں مسیح کو داخل ہونا اور شام کو منکر ہر کے کہنا کہ ہم محمد کا

دریافت کئے تو معلوم ہوا کہ وہ نبی نہیں جب ہم ایسا کرے تو جو لوگ اُن کے تابع ہیں شک میں پڑ جائیں گے

اور کہیں گے یہ لوگ مسیح کو ہمارے ساتھ تھے اب جو پیچھے گئے اسکا کچھ سبب ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اپنی

کی خبر دی ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے

ہیں کہ عبد اللہ بن الصیف اور عدی بن زید اور طاہر بن عون ابن میں کہنے لگے ہم جہکے مسیح کو محمد پر اور ان کے

اصحاب پر جو نازل ہوا اُس پر ایمان لانا شام کو منکر ہو جانا مسلمانوں کو شبہ ہو جائیگا اور ہماری مانند
 سے بھی منکر ہو جائیگا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت واللہ واسع عليم تک نازل کیا مجاہد اور کلبی کہتے ہیں کہ یہ
 آیت قبلہ کی شان میں نازل ہوئی قبلہ کی جہت جب بدل گئی تو یہودیہ بہت شاق ہوا کعب بن الاشرف
 واکعب کے مقدمہ میں جو محمد پر نازل ہوا اُس پر تم ایمان لائیو اور صبح کو اسی جہت کی طرف ناز پڑھو اور شام
 کو منکر ہو کے اپنے قبلہ کی طرف منہ کر دو گے کہیں گے یہ لوگ اہل کتاب ہم سے زیادہ دانا ہیں چاہئے کہ ہم بھی
 دوسری توجہ ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے ذریعہ آگاہ کر دیا اور یہ آیت نازل کیا
امِنُوا بِالَّذِي اُنْزِلَ عَلٰی الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا وَجِهَ النَّهَارِ ان لوگوں کو جو کچھ آتا مسلمانوں پر اول دن ہر چیز
 جو اول دیکھتے ہو اسکو وجہ کہتے ہیں نہ کہ کو بھی اسی لحاظ سے عرب کہتے ہیں اس جگہ وجہ سے دن کا ابتدا امر او
وَ الْاٰخِرَ وَاٰخِرَہٗ اور منکر ہو جاؤ آخر دن اُگلے یزجنون شام سے پھر جاؤ یہ ہم یہ شبہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول
 مسلمانوں کو شک ہو جاؤ کیا اور دوسے اپنے دین پھر جاؤ گے یہود نے جب یہ تجویز ٹھہرائی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اُس پر مطلع کیا اُنکا داؤن نہ پڑا اور مسلمانوں کو کچھ ضرر نہ ہوا اگر اللہ تعالیٰ اس بات کی خبر
 نہ دیتا تو ممکن تھا کہ بعض لوگ جنکے دنوں میں ایمان مضبوط نہیں ہوا تھا شک میں پڑیں وَلَا تُؤْمِنُوْا اِلَّا بِمَنْ
تَبَعَ دِيْنَکُمْ اور یقین نہ کرو مگر اسی کا جو چلے تمہارے دین پر تب مفسرین کا اتفاق ہو کہ یہ جملہ یہود کے
 قول کا تہ ہے لیکن اسکا حاصل معنی دو طور سے بیان کرتے ہیں بعض کہتے ہیں حاصل یہ ہے کہ تم تصدیق نہ کرو مگر
 اسکی بات پر کہ جو توریت کی شریعت پر چلے جو کوئی توریت کے کچھ احکام کو بدل یوے اسکی بات نہ مانو بعض
 کہتے ہیں حاصل یہ ہے کہ ہم جو کہے مسلمانوں کی بات سچ کو مان لیکہ شام کو منکر ہونا سو یہ ایمان نہیں ہے مگر ان
 نے جو تمہارے دین یہودیت کے تابع تھے گویا یوں کہ ہم یہود ہو جو کرتے ہیں اُس سے غرض یہ ہے کہ ہمارے
 تابعدار جو ہیں اپنے دین پر قائم رہیں قُلْ اِنَّ اللّٰهَ یُکَذِّبُ اللّٰهَ تو کہہ اے محمد بیشک ہایت وہی ہے جو وہ ہدایت
 اللہ کی ہے لیکن اللہ جو دین مقرر کرے وہی دین حق ہے معاد م کیجئے سابق کے جملہ کی معنی دو طور سے
 کہے پہلی معنی پر یہ جملہ یہود کے قول کا جواب ہوا اس کا بیان یوں ہے یہود کا غرض یہ تھا کہ ہم جس دین پر
 وہی دین حق ہے تو انکو یہ دین جواب دیا یہود کا دین حق نہیں ہوا مگر اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ اُس دین

چلنے امر کیا تھا اور اسکی متابعت فرض جب اللہ تعالیٰ انہیں فرما دے کہ وہ سب دین پر چلو اور اسکی متابعت لازم
 کر دیا تو نئے دین پر چلنا فرض ہوا اگرچہ وہ پہلے دین کے برخلاف ہو کیونکہ دین حق نہیں ہوتا مگر اللہ کے حکم سے
 پر جو دین بنا دے وہی دین حق ہے دوسری معنی پر اس جواب کا بیان یوں ہے کہ ایت وہی ہے جو اللہ سے
 پہلے اس ہدایت کو دکھادیا اسکو تم مگر فریب دفع کو دے دو گے تو نفع نہ دیگا اِنَّ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
 لَا يٰۤاَتِيْكُمْ اَوْ يٰۤاَتِيْكُمْ لَعَنَ رَبُّكُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّكُمْ كُنْتُمْ اَوَّلَ الْاٰمَةِ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّكُمْ كُنْتُمْ
 سَوَآءٌ اَبَدًا اَسَآءٌ ابَدًا مَعٰی س جلد کی یوں ہوگی اسی محمد کی امت نہیں مگر کسی کو جیسا تمکو مگر
 نہیں کہ یہ دم سے بجا چکا رہے کہ یہ تمہارے رب فضل کو دیکھ کے لینے اللہ تعالیٰ تمکو جو فضیلت دیا اس کو دیکھ کے
 جگہ اگر بن کہ ہم فضل ہیں سن اور کبھی اور مقابل سے ہی معنی مروی ہے یا معنی یوں ہے اُسے امت محمدیہ دین کی امت
 اور دلیل جو ملی سکے وہ ملی ہیہا تک کہ قیامت کے دن جبکہ پاس جھگڑیں یہ معنی فراموش منقول ہے یا معنی یوں
 ہے اسی یہود آیا اس سبب کہ کسی کو شرعی جیسی تمکو ملی ہے تم محمد کے تابع ہونے کا انکار کرتے ہو یا اللہ کے پاس
 تم سے محبت کر چکے کہ تمکو جو قرأت ابن کثیر کی اس قول کی تائید کرتی ہے اُس نے اُن بولے ہنرہ استفہام نہ
 کہہ کے پڑھتا ہے یعنی کہتے ہیں یہ جملہ بھی یہود کے کلام کا تمہ سے اور قل اِنَّ الْاٰهٰدٰی ہدی ہدی اللہ کا جملہ اُن کلام میں
 مستتر ہے اب معنی یوں میں کہ یہود آپس میں کہتے ہیں کہ تم یقین نہ کرو کہ کسی کو جیسا تمکو بلائیے علم اور
 حکمت اور کتاب اور معجزے اور یقین نہ کرو کہ تم سے اللہ تعالیٰ کے پاس جھگڑیں کہہ نہ تمہارا دیں اُن کے دین
 بہتر ہے یہ قول مجاہد سے منقول ہے اس آیت میں اور بھی تاویلین ہیں لیکن عوام اُنکو سمجھ سکیں اس لیے ہم نے ذکر
 نہیں کیا قُلْ تَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰهِ اِنَّ الْفَضْلَ بِيْدِ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنۢ يَّشَآءُ بِيْكَ بَرَّآی اللّٰہ کے ہاتھ
 ہے دینا ہی جس کو چاہے وَاللّٰهُ وَاٰمِعٌ عَلَیْہِ اور اللہ انجائش والا ہے خبردار یہود کو گمراہ نہ تھا کہ جو
 اُن کو ملا سو کسی کو نہ ملے گا اسکے رد میں یہ فرمایا کہ فضل اللہ کے ہاتھ ہے فضل کی معنی لغت میں زیادتی اور
 اُسکا اکثر استعمال احسان کی زیادتی میں ہے بعد عرف میں کوئی شخص غیر پر احسان کرے تو اُسکو فضل
 کہتے ہیں اس جگہ فضل سے مراد ثبوت ہے یا ایمان اور ہدایت کی توفیق اللہ کے ہاتھ ہے یعنی اللہ اُسکا مالک
 امیر فادر ہے دینا ہے جسکو چاہے لینے ثبوت یا ہدایت استحقاق سے نہیں ملتی محض اس خالق کے ارادے پر

مَوْفِقٍ بِمُحَقِّقٍ بِمُخْتِمٍ مِّنْ لِّسَانٍ خَاسٍ كَرَاهٍ بِإِنْفِائِهِ بِلَانِيٍّ سَجْدَةٍ رَّحْمَتٍ سَهْبَةٍ
 نَزَاهَةٍ بِوَدْنٍ اِسْلَامٍ يَا قُرْآنَ وَاللَّهِ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اور اللہ بڑے فضل والا ہے وَمِنْ
 أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ لَيَقْطَارَ بِوُدِّهِ إِلَيْكَ اور بعض اُنہیں وہ ہے کہ تو اُس پاس امانت
 رکھے دُخیرِ مال کا تو او اکرے تجھ کو وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ لَيُنَارِكُ بِوُدِّهِ إِلَيْكَ اور بعض اُنہیں وہ ہے
 کہ اگر تو اُس پاس امانت رکھے ایک دینار پھر نہ دے تجھ کو یہ آیت یہود کی شان میں نازل ہوئی اللہ تعالیٰ فرماتا
 کہ اُنہیں امانت دے ابھی ہیں اور دغا باز بھی امانت دار جو میں اُن کے پاس مال بہت سا بھی رکھیں تو خیانت
 نہیں کرتے جیسے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ اُن کے پاس ایک فرسخی گیارہ سو سونے کے اوقیہ امانت
 رکھا انھوں نے اُس کو جب مانگا تو دیکھ دئے اور بعض دغا باز ہیں جیسے نِجَاح بن عازر ایک شخص نے ایک
 دینار اُس کے پاس رکھا جب مانگا تو اُس نے اُسکا اِنکار کیا تبھے کہتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ کے شان میں
 نازل ہوئی نصاریٰ میں اکثر امانت دار ہیں بہت مال ہو تو بھی خیانت نہیں کرتے اور یہود میں اکثر خائنین
 تھے مال بھی ہو تو اس میں خیانت کرتے ہیں اَلَا مَادُمْتُ عَلَيْهِ قَائِمًا مَرَجِبٌ تَكَرَّرَ اُسکے بار بار
 کھرا لینے امانت رکھ کر اُسکے پاس بچنے کے آگے مانگے تو دیکھا اگر وہاں سے بچنے اور مانگنے میں کچھ دیر کرے
 تو مکر ہو جائیگا ابن عباس کہتے ہیں اُس پر قائم رہے یعنی اُس سے مانگنا اور مجھ کو تار ہے ذَلَّلْتُ يَهْلِيْلِي
 یہود یہ خیانت جو کرتے ہیں اُسکا سبب بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّاتِ سَبِيلٌ اسوۃ
 کہ اُنہوں نے یہود کہہ رکھا ہے نہیں ہم پر جاہلون کے حق کا گناہ یعنی یہود کا عقیدہ یہ تھا کہ عربوں کا مال ہم کو
 کھانا دے اُس میں گناہ نہیں کیونکہ وہ ہمارے دین پر نہیں ہماری کتاب میں اُنکی کچھ حرمت نہیں
 ہمارے دین کا جو خلاف کرے اُس پر ظلم کرنا دے اُسے حسن اور ابن جریج اور مقاتل کہتے ہیں کہ جاہلیت میں
 عربوں کے اور یہود کے درمیان معاملہ تھا عرب اسلام لائے بعد اپنے مال جو یہود پر باقی تھے سو مانگے تو وہ
 کہنے لگے تمہارا کچھ حق ہم پر نہیں اور تم کو تمہارا قرض دینا لازم نہیں کیونکہ تم ہمارا دین چھوڑ دے ہو ہمارے
 اور تمہارے درمیان جو عہد تھا سو ٹوٹ گیا ہے اور کہتے تھے کہ قریت میں ایسا ہی لکھا ہے اللہ تعالیٰ
 نے اُنکو جھٹلایا اور فرمایا وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ اور جھوٹ بولتے ہیں اللہ پر

جانتے تھے یہود جو کہتے ہیں کہ یہ بات کتاب اللہ میں ہے سو مجھ سے دے جانتے ہیں کہ ہم جو کہتے ہیں اب اللہ تعالیٰ یہود کے رد میں فرماتا ہے بَلَىٰ اِیْسٰہِیْن بَلْکَہُ یُودُ پُر انکا مال کھانے میں گناہ ہی لیکن مَنْ اَوْفٰی بِعَقْدِہٖ وَاَتٰی کَانَ اللّٰہُ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ جو کوئی پورا کرے اپنا اقرار اور پرہیز کرے تو بیشک اللہ پیار کرتا ہے پرہیزگاروں کو لیکن وہ اقرار جو اللہ تعالیٰ نے توریت میں یہود سے لیا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر ایمان لانا اور امانت ادا کرنا اُسکو پورا کر نیکی اور گناہوں پر ہیز کر نیکی اور نیک عمل کر نیکی تو اللہ تعالیٰ انکو چاہیگا اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ بِعَمَلِہِہُمُ اللّٰہَ وَاَیْمَانِہُمُ مِّنْکُمْ اَلِیْسَ لَہُمْ خِزِیۃٌ کرتے ہیں اللہ کے اقرار پر اور اپنی قسموں پر تھوڑا مول لینے اللہ کی امانت اور جموٹی قسم پر حقیر چیز بدل لیتے ہیں اُس آیت کی شان نزول عبدالرزاق اور سعید بن منصور اور امام احمد اور عبد بن حمید اور بخاری و مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المذکور ابن ابی حاتم اور بیہقی شعب اللہ بن یمن ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مسلمان کا مال غارت کو نہ کو جو کوئی جموٹی قسم کھاوے تو اللہ سے لینے وقت اللہ اس پر غصہ ہوگا اس کی تصدیق پر اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ اَلٰیہِہٖ اَبْنُ مَسْعُوْدٍ کہتے وقت اشعث بن قیس کنزی رضی اللہ عنہ آئے اور لوگوں سے پوچھے ابو عبد الرحمن لینے ابن مسعود کیا کہے پھر لوگ یہ حدیث بیان کئے کہ اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ کہے وہ سچ کہتے ہیں واللہ میرے قصہ میں یہ آیت نازل ہوئی میرے اور میرے چچے بھائی کے درمیان ایک کنواں تھا وہ میرے حق سے منکر ہوا میں اُسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا آپ مجھ سے پوچھے تیرے دعویٰ پر دو گواہ ہیں میں بولا نہیں اُسکو بولے کیا تو قسم کریگا میں بولا یا رسول اللہ وہ قسم کھا کے میرا مال لے لیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مسلمان کا مال غارت کرنے کو جو کوئی جموٹی قسم کھاوے تو اللہ سے لینے کی وقت اللہ پر غصہ ہوگا پھر یہ آیت نازل ہوئی اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ اَلٰیہِہٖ لَفِظِ بَخَارِی کا ہے بعضوں کی روایت میں چچے بھائی کے عوض یہودی مذکور ہے اور کنوے کے عوض زمین ہے امام احمد نے عدی بن عمیر سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت امر القیس کنزی کے اور حضرت عت کے ایک شخص کے قصہ میں نازل ہوئی اور اشعث کے قصہ کے مطابق قصہ ذکر کیا ہے اُسکے آخر میں یہ زیادہ کیا

امر و القیس کہے یا رسول اللہ جاسپ حق جان کچھ چھوڑ دیوے تو اُسکو کیا ہو آپ فرما لے اُسکو بہشت ہے
 امر و القیس نے کہا یا رسول اللہ آپ شاہد رہو میں اُس دعوے سے باز آیا مسکم اور ابو داؤد اور ترمذی ابی
 بن جہر رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی قصہ روایت کیا ہے لیکن ان دونوں شخص کا نام ذکر نہ کئے اور کہے کہ دو
 آئے تھے ایک حضرموت کا اور ایک بنی کنذہ کا اور بخاری نے عبد اللہ بن ابی اونی رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے کہ ایک شخص یا زار بن کچھ اسباب لایا اور قسم کھا با کہ اس کا مول اتنا ٹھہرا ہے قسم تحض اس نے کھایا
 کہ ایک مسلمان کو فریبتیے تب یہ آیت نازل ہوئی آپ نے جویر نے عکرہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت ابواخ
 اور کنانہ بن ابی العقیق اور کعب بن الاشرف اور حبی بن اخطب کے قصے میں نازل ہوئی یہ لوگ یہود کے
 رئیس تھے تو بیت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں جو ہند تھا اُسکو بدل دیکے اُسکے خلاف لکھ دئے اور قسم
 کھائے کہ یہ اللہ کے یہاں ہے تامل اور رشوت جو انکو ملتی تھی موقوف ہووے معلوم کیجئے کہ یہ اختلاف
 اس آیت کی شان نزول میں جو وارد ہوا فی الحقیقت اُمین تعارض نہیں شاید کہ ان تمام کے مقدمہ میں وہ
 نازل ہوئی ہو اُولَئِكَ لَاسْتَخْلَقُوا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اٰيَاتٌ مِّنْ قَبْلُ لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِوا عَنْ ذٰلِكَ لَآتِيَنَّهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ اور نہ بات کریگا اللہ کو
 يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اور نہ نگاہ کریگا انکی طرف قیامت کے دن وَلَا يَنْفَعُهُمْ اُوْرْثَتُهُمْ يَا كَرِيْمٌ
 انکو بچنے کا ہونے وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ اور انکو دکھ کی مار ہے معلوم کیجئے سابق کے احادیث سے
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت مخصوص کسی کے مقدمہ میں وارد ہوئی لیکن لفظ اِنَّ الدِّينَ لِشِرْتُوْنَ کا عام ہے
 تو اعتبار اسی عموم کو ہے پھر تو اُس میں تمام چیزیں جو اللہ تعالیٰ نے امر کیا اور روئے جنکی معرفت کے دلائل
 نص کیا اور عہد و میثاق جو انبیا کی معرفت سے لیا اور روئے جو انسان اپنی ذات پر لازم کر لیتا ہے
 داخل ہوئیں اور یہ سب عہد آہی ہیں جنکو وفا کرنا لازم ہے دنیا کی متاع حقیر حاصل کرنے کو جو لوگ
 جھوٹو قسم کھاتے ہیں انکی جزا پانچ چیزیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرمایا انہیں کی چار چیزیں اُس شخص کے
 ثواب اور عزت سے محروم رہنے پر دلالت کرتی ہیں اور ایک چیز انکو سخت عذاب ہونے پر دلالت
 کرتی ہے پہلی جزا تو یہ ہے کہ اُنکو آخرت میں حصہ نہیں اس میں اشارہ ہے اس بات پر کہ وہ شخص
 آخرت کی منفعت سے محروم رہیگا دوسری یہ کہ اُس سے خدا تعالیٰ بات نہ کریگا بات نہ کرنا

کہنا یہ ہے اس سے کہ اللہ تعالیٰ اُس پر نہایت خفا ہو گیا یا اللہ تعالیٰ مقربوں سے جو کلمے کلام کو
 ہر وقت نہ کر لیا تیسری یہ کہ اُنکی طرف نگاہ نہ کر لیا یعنی مہربانی کی نگاہ جو تھی انکا تذکرہ نہ کر لیا
 لینے گناہوں سے پاک نہ کر لیا یا اُنکی شان نہ کر لیا اور اخیر کی تینوں چیزوں میں اشارہ یہ ہے کہ
 وہ آخرت کی عزت سے محروم ہیں یا بخوبی انکا عذاب سخت ہے اس میں اشارہ یہ ہے کہ وہ
 فقط ثواب سے محروم نہیں بلکہ سخت عذاب میں گرفتار ہو دیئے گئے امام احمد اور ابن مہدی اپنے مسندین
 اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہم میں غوس
 اُن گناہوں بن شمار کرتے تھے جنکو کفارہ نہیں کسی نے اُنسے پوچھا میں غوس کیا ہے تو کہے قسم کھا کے
 کسی کے مال کو غارت کرنا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے ابن حبان اور طبرانی اور حاکم حارث
 بن البرص سے روایت کئے ہیں کہ ابنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اہم میں دو نون
 جبرون کے درمیان فرماتے تھے جو بھوٹہ قسم کھا کے اپنے مسلمان بھائی کا مال ڈبو دیکو تو وہ اپنی جگہ دوخ
 میں تیار کیا بعد فرمائے جو لوگ حاضر ہیں یہ بات سنا دیوین اُنکو جو موجود نہیں دو بار یا تین بار یہ
 فرمائے حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے بیہقی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جھوٹی قسم شہرون کو دیران کر دیتی ہے مالک اور ابن سعد اور مسلم اور یسافی
 اور ابن ماجہ نے ابی امامہ ایاس بن ثعلبہ حارثی رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی اور حاکم جابر بن عتیک
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی مسلمان کا حق ڈبو دیکو
 اللہ تعالیٰ اُس کے لئے دو بیخ لازم کرتا ہے اور بہشت اُس پر حرام کرتا ہے صحابہ عرض کئے یا رسول
 اگر وہ درزی سی چیز ہو تو آپ فرمائے اگرچہ وہ بیلو کی ایک چھری ہو تین بار اسکو کہے عبد الرزاق
 نے ابی سدید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جھوٹی قسم کھانی
 رحم کو بائج کر دیتی ہے اور لوگوں کا عدو کم کرتی اور گھروں کو دیران کر دیتی ہے بخاری اور مسلم
 نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تین شخص
 ہیں اللہ تعالیٰ اُنسے بات نہ کر لیا اور اُنکی طرف نگاہ نہ کر لیا اور اُنکو سخت عذاب ہے ایک شخص

جس نے قسم کھا کے مسلمان کے مال کو ڈبو دیا دوسرا وہ شخص جو عصر کے بعد قسم کیا کہ میں اس چیز کو اتنی ہی قیمت سے لیا ہوں لیکن اتنی قیمت سے نہیں لیا تھا مول بڑھا کے بولا تیسرا وہ شخص جس کے پاس افرود پانی تھا حاجت مند کو نہیں دیا اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرمایا آج کے دن اپنے فضل سے تجھ کو بخش کر دینا جیسا کہ افرود پانی کو کہ جس بن تیرے ہاتھ کام نہیں کئے تھے منع کیا تھا وَأَنَّ مِنْهُمْ اَفْرِيقًا يَلْوَنَ السِّنَمَ بِالْكِتَابِ اور میک انہیں لینے، ہل کتاب میں ایک جماعت میں موروں میں اپنی زبان کتاب پڑھنے میں اس جماعت مراد کعب بن الاشراف اور مالک بن الصیف اور حبی بن الخطیب وغیرہ بن قیون کا لفظ تیرے مشتق ہے لی کی معنی لغت میں مورا اور نیڑھا کرنا عرب کہتے ہیں لویت یہہ لینے اسکے ہاتھ کو مورا اور تنبر کی معنی بھی کرتی ہیں کہتے ہیں لوی لسان لینے اپنی زبان کو تغیر کیا اور پھر اس اصل کے دیکھتے آیت میں دو تاویل میں ایک یہ کہ خدا کے پاس سے جو آیتیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت میں نازل ہوئی تھیں انکو بدل دیے اپنی طرف سے دوسری آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں بندہ عاصی کہتا ہے کہ شاید یہ وہ کے یہاں تو ریت پڑھنے کا کوئی مخصوص لہجہ تھا سو اسے اپنے دل سے عبارت خاطر خواہ بنا کے تو ریت پڑھنے کی مانند اسکو بھی پڑھتے اسی پر فرمایا کہ زبان کو مورتے ہیں اور بعض کہتے ہیں زبان کو مورتے لینے لفظ جو موجود ہے اسکی اعراب غیرہ کو بدل کر پڑھتے ہیں معنی بدلجاتی لَتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ تا تم جانو کہ وہ کتاب میں ہے یعنی تا غیر معلوم ہو کہ آپ جو پڑھتے ہیں وہ اللہ کی کتاب میں ہے جو انکے نبی پر نازل ہوئی وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ اور وہ نہیں کتاب میں لینے وہ بات جسکو وہ کتاب میں ہے کہتے ہیں کتاب اللہ میں نہیں۔

وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ اور کہتے ہیں وہ اللہ کے یہاں سے ہے اور وہ نہیں اللہ کے یہاں کا اوپر کی آیت میں جو فرمایا تھا وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ اُسی کی تائید میں یہ جملہ فرمایا تا اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ وہ کنا یہ جھوٹ نہیں بولتے بلکہ صراحتہ کہتے ہیں وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ اور بولتے ہیں اللہ پر جھوٹ جانکر مَا كَانَ لَشَرِّ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ کسی بشر کا کام نہیں کہ اللہ اسکو

وہے کتاب اور حکم پیغمبری مَقَاتِل اور فحاک کہتے ہیں کہ یہ آیت نجران کے نصاریٰ کے شان میں نازل ہوئی۔ وہ کہتے تھے کہ حکو عیسیٰ نے کہا کہ آپ خدا ہی انکی رو میں یہ آیت نازل کیا اس تقدیر پر بشر سے عیسیٰ اور کتابت بخیل مراد ہیں ابن عباس اور عاص کہتے ہیں کہ یہ دیون میں سے ابو رافع قرظی اور نجران کے نصاریٰ سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا یا محمد تم جانتے ہو کہ ہم تم کو رب بولیں اور تمہاری بندگی کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے معاذ اللہ کہ میں امر کروں اللہ کے سوا کسی کی بندگی کرو اللہ تعالیٰ نے مجھے ایسا بتا کے اسطے نہیں بھیجا اور نہ اس کا امر کیا تب یہ آیت نازل ہوئی اس تقدیر پر بشر مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کتابت مراد قرآن شریف ہے عبد بن حمید حسن بصری سرسل روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ہم آپس میں جو سلام کرتے ہیں آپ کو بھی وہی سلام کرتے ہیں آپ کو سجدہ کیون نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایسا مت کرو لیکن تم اپنے نبی کی اکرام کرو اور جس کا حق ہے وہ اُسی کو دو کیونکہ اللہ کے سوا کسی کو سجدہ کرنا جائز نہیں اسی پر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا بشر آدم کی اولاد کو کہتے ہیں اسکا مفہو نہیں واحد اور جمع کے مقام میں یہی لفظ مستعمل ہے حکم سے شریعت کے احکام کو جاننا مراد ہے اور نبوت سے مراد وہ مرتبہ جو اسکو حاصل ہوتا ہے ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ پھر وہ کہے لوگوں کو کہ تم میرے بندے ہو اللہ کو چھوڑ کر اس آیت کی معنی یہ ہے کہ کوئی شخص نبی ہو کے لوگوں کو بولنا کہ تم اللہ کو چھوڑ کر میری بندگی کرو ممکن نہیں کیونکہ انکو مقام نبوت کا ہونا جب تک انکو اللہ تعالیٰ کی کمال معرفت حاصل نہ ہو اللہ کی معرفت کے بعد الوہیت کا دعویٰ کر نیکی انکو طاقت نہیں وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّاتٍ و لیکن کہتے ہیں تم ربانی ہو جاؤ ربانی اسکو کہتے ہیں جو عالم باعلیٰ ہو اور بعض کہتے ہیں ربانی وہ ہے جو لوگوں کو اول آسان علوم پڑھائے بعد بھاری علوم پڑھائے اور بعض کہتے ہیں ربانی وہ جو علم میں چیر برٹھے ہے جسے عالم کو کہتے ربانی وہ جسکو دل کی بنیائی اور لوگوں کو تعلیم کرنیکی قیادت ہو ربانی نسبت رب کی طرف اس نسبت میں الفاظ اور نون اسوا اسطے زیادہ کئے تاکہ اس صفت کے کمال پر دلالت کرے یا مبالغہ کے لئے بِنَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَذَرُسُونَ اس سبب تم کتاب سکھلاتے ہو اور اس سبب کہ تم پڑھتے ہو یعنی تم جو علم سکھاتے ہو اور علم پڑھتے ہو اس کے

سب سے تم ربانی ہو جاؤ اس سے معلوم ہوا کہ علم کا جاننا اور اُسکا پڑھنا اور پڑھانا آدمی کو ربانی کرتا ہے جسے علم پڑھا اور پڑھایا اور اُسکا غرض حق تعالیٰ کی معرفت اور عمل کرنی ہو تو اُس نے علم کو ضائع کیا اور اپنی محنت برباد دیا وَلَا یَاْمُرْکُمْ اَنْ تَتَّخِذُوا الْمُلُکَ وَالنَّبِیْنَ اَزْیَابًا اور یہ حکم نہیں کرتا کہ تمہارا فرشتہ کو اور بنیو کو رب قریش اور صابی کہتے تھے فرشتے اللہ کے میشان میں اور یہود کہتے ہیں عزیز کو ابن اللہ ہے اور نصاریٰ کہتے ہیں مسیح علیہ السلام ابن اللہ ہے اِیَاْمُرْکُمْ بِالْکُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ کیا تم کو کفر سکھایا گیا بعد اسکے کہ تم مسلمان ہو چکے یہ استہمام تعجب اور انکار کی راہ کرتے ہی بھنے بنی یہ حکم نہیں کرتا ہے وَ اِذَا اخَذَ اللّٰهُ مِیْثَاقَ النَّبِیِّیْنَ اور جب کہ لیا اللہ نے میثاق بنیو کا میثاق مصدر ہے اسکی معنی عہد اور اقرار جو قسم کے ساتھ مضبوط کئے ہوں اس مصدر کی اضافت اُسکے فاعل کی طرف یا مفعول کی طرف ہے فاعل کی طرف اضافت کریں تو وہ میثاق ہے جو انبیاء سے لیا ہے مفعول کی طرف اضافت ہو تو وہ میثاق ہے جو لوگوں سے لیا گیا اسطے لیا اسی اضافت کے نظر کرتے آیت کی تاویل میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے میثاق انبیاء سے لیا اسطور پر کہ ان کے بعد جو بنی ہو اسکی تصدیق کریں اور اپنی امت کو جتاویں کہ اُس بنی پر ایمان لائیں اور اُسکی مدد کریں یہ قول سعید بن جبیر اور حسن اور طاووس کا ہے بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انبیاء سے میثاق مخصوص اس بات کا لیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاویں اور انبیاء اپنی امتوں سے بھی میثاق لئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوں تو اُن پر ایمان لاویں یہ قول علی اور اکثر مفسرین کا ہے اور بعضے کہتے ہیں میثاق انبیاء اور انکی امت ہر ایک سے لیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاویں لیکن آیت میں فقط انبیاء کا ذکر کیا کیونکہ امت اُنکے تا بعد از میں متبوع سے عہد لیویں تو تابع کا عہد بھی اس میں داخل ہوتا ہے یہ قول ابن عباس کا ہے بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب سے عہد لیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا اور اس حکم مضاف مصدر ہے تقدیر یوں ہے وَ اِذَا اخَذَ اللّٰهُ مِیْثَاقَ اَوْلَادِ النَّبِیِّیْنَ اور اولاد نبیین سے بنی اسرائیل مراد ہیں اولاد نبیین کو نبیین بولا تم کی راہ سے کیونکہ بنی اسرائیل کہتے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نظر کرتے نبوت کے مستحق ہم ہیں کیونکہ ہم اہل کتاب ہیں اور انبیاء ہمارے زمرے سے تھے

لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَوْ تَوَمَّنْتُمْ
بِهِ وَلَقَدْ لَعَنَّاهُ اس جہ لما آتینکم کے لام میں دو قرأت ہیں ابن عامر لما لام کی کسر سے پڑھا ہے
دوسرے قاری لما لام کی فتح سے پڑھتے ہیں دونوں قرأت میں میم کو تخفیف ہی ہے لام کی فتح کی قرأت
پر لام تاکید کا اور قسم کا قرایہ ہے اور ما موصولہ شرطیہ ہے اور لَو تَوَمَّنْتُمْ کا جملہ قسم کی جواب اور شرط کی
جزا کی قائم مقام ہے اس وقت معنی یوں ہوگی کہ جو کچھ میں تمکو دو لکھا کتاب اور حکمت پھر آوے تم
پاس رسول کہ سچ بتا دے تمہارے پاس والی کو تو اس پر ایمان لاؤ گے اور اسکی مدد کرو گے
یعنی انبیاء سے یہ ميثاق لیا کہ اگر میں تمکو کتاب اور حکمت دوں پھر ایک رسول تمہارے پاس والی کو
سچ کرتا سو آوے تو اس پر ایمان لانا اور اسکی مدد کرنا لام کی کسر کی قرأت پر معنی یوں ہوگی میں
تمکو کتاب اور حکمت دینے کے سبب پھر بعد رسول اسکو سچ بتانے والا آنے سے تم سے ميثاق لیا کہ اس پر
تم ایمان لانا اور اسکی مدد کرنا رسول سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں انکے پاس والی
کو سچ بتانا اس طرح سے ہے کہ اللہ تعالیٰ انکی صفت اگلے انبیاء کی کتابوں میں لکھ دیا اور انکے حالات کی شرح
کیا جب آپکی صفات اور احوال انکی کتابوں کے مطابق ہو تو آپ ان کو سچ کئے آپ پر ایمان لانا لازم
ہو ميثاق کی تفسیر میں جو بیان کئے اسکے دیکھتے رسول سے مطلق کوئی رسول بھی ہو سکتا ہو قال فرمایا
اللہ اَقْرَرْتُمْ وَاَخَذْتُمْ عَلٰی ذٰلِكُمْ اٰصْرِيْ کیا تم نے اقرار کیا اور لیا اس شرط پر میرا ذمہ قال
اَقْرَرْتُمْ بولے انبیاء نے اقرار کیا یعنی رسول پر ایمان لانا اور اسکی مدد کرنا قبول کئے قال فَاَشْهَدُوا
وَ اَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِيْنَ فرمایا تو اب شاہد ہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہد ہوں اس جملہ تاکید
کے لئے اور ان کے ڈرائیکے واسطے فرمایا کیونکہ جب انکو معلوم ہو کہ ایک کا شاہد دوسرا ہے اور ان سب کا
شاہد اللہ ہے تو اقرار سے بدل جانے کا اندیشہ کریگے یہ ميثاق اس وقت میں لیا جب آدم کی ذریت کو
ان کے صلب نکالا اور انبیاء امین چراغوں کے مانند چمکتے تھے فَمَنْ قَوْلِيْ بَعْدَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ
الْفٰسِقُوْنَ پھر جو کوئی پھر جاوے اسکے بعد تو وہی لوگ ہیں بے حکم یعنی اس اقرار کے بعد جو کوئی
محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لاو اور مدد نہ کرے تو وہ اللہ کے حکم سے اور اسکی اطاعت سے

خارج ہے اَفْعِلْ دین اللہ یَبْعُوْنَ اب کچھ اور دین اللہ کے دین کے سواے دعوئے تھے ہو اَفْعِلْ کے
لفظ میں ہمزہ جو ہے انکار اور تنجی کے واسطے ہے یعنی جبکہ اللہ تعالیٰ سب سے ميثاق لے چکا اور اہل کتاب
اُس بات کی معرفت حاصل ہونے کے بعد کیا دوسرا دین دعوئے تھے ہن وَكَلَهُ اَمْلَكُمْ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا اور اُسکے حکم میں ہے جو کوئی آسمان میں اور زمین میں ہے خوشی سے یا
زور سے اَسْلَمَ کا لفظ مشتق ہے اسلام کی معنی عاجز اور حکم بردار ہونا طوع کی معنی سہولت مطیع
و منقاد ہونا اور کرہ وہ جو شقت اور نفس کے جبر سے ہونا ہے طوعاً اور کرہاً ایمان جو لائے اُسکی
تاویل میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں ماسوی اللہ جتنے موجودات ہیں تمام ممکن ہیں اللہ پیدا کیا تو پیدا
ہوتے ہیں نابود کیا تو نابود ہوتے ہیں تو سب اپنے وجود و عدم میں اُسکے عاجز اور فرمانبردار ہو اور بعض
کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے باز رہنے کی کسی کو طاقت نہیں خوشی سے ہو یا جبر سے سبکو اُسکے
حکم پر چلنا ہے مسلمان جو صالح ہیں دین کے حکموں کو خوشی سے بجالاتے ہیں اور جو انکی طبیعت سے تعلق رکھتا ہے
جیسے مرض اور فقر اور موت اس میں اپنے نفس کو زور سے اللہ کا مطیع کرتے ہیں اور جو کافر
ہیں دین کے امور میں اللہ کے مطیع نہیں ہوتے پر دوسرے کاموں میں جبر سے مطیع ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ
کی قضا و قدر کو دفع کرنا انکی طاقت نہیں بعض کہتے ہیں مومن اللہ پر ایمان لائے ہیں خوشی سے
ایمان اُکوفیا منکے دن نفع دیا اور کافر موت کی وقت زور سے لاتے ہیں لیکن وہ ایمان اؤ کو نفع
نہیں دیا بعض کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی الوہیت کے سب خلق مطیع ہیں طوعاً اور اُسکے تکالیف اور آلام
کے مطیع ہیں کرہاً بعض کہتے ہیں ميثاق کے روز سب ایمان لائے لیکن مومن طوعاً ایمان لائے اور کافر
کرہاً بعض کہتے ہیں آسمان و لے تمام طوعاً ایمان لائے اور زمین و لے بعض طوعاً ایمان لائے اور
بعض تو ار کے اندیشے سے کرہاً ایمان لائے وَ اَلَيْسَ يُنْجَعُونَ اور اُسکی طرف پھر جاوے یعنی
قیامت کے دن سب کا مرجع اللہ تعالیٰ کی طرف ہے طہرانی اوسط میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کسی غلام یا جانور یا بچے کی خو بری ہو جاوے تو اُسکے
کان میں یہ آیت پڑھو اَفْعِلْ دین اللہ تبعون الایہ یونس بن بکر نے کہا ہے جانور اگر شرارت کرتے

اُسکے کان بن یہ آیت پڑھنے سے عاجز ہو جاتا ہے **قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ** تو کہہ اسی محمد ہم ایمان لائے
 اللہ پر اللہ تعالیٰ ہی کو کہے مگر وہ کہتے ہیں کہ اللہ کا یہ حکم حق کو پہنچانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی نہیں
 بعد ازاں کو جمع کیا لفظ فرمایا کیونکہ قرآن جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اسی طرح
 ہر موعظہ کے حکم میں تابع بھی اصل میں کسی طرف نہیں صریح ہوا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی تعلیم کیواسطے اشارہ کیا کہ
 اپنی ذات کو جمع کے معنی سے کہیں جیسا سلاطین بات کرتے ہیں **وَمَا اَنْزِلْ عَلَيْنَا** اور جو
 کچھ اتر ابراہیم پر یعنی قرآن اور سنت **وَمَا اَنْزِلْ عَلٰی اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ**
وَالْاِسْبَاطَ اور جو اتر ابراہیم پر اور اسمعیل پر اور اسحاق پر اور یعقوب پر اور اسباط یعنی
 یعقوب کی اولاد پر **وَمَا اَوْفٰی مُوسٰی وَعِیْسٰی وَالتَّیْمُوْنَ مِنْ نِّعَمٰی** اور جو ملا موسیٰ
 اور عیسیٰ کو اور بنیوں کو اپنی رب کی طرف **لَا تَنْزِقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِنْہُمْ** ہم جدا نہیں کرتے
 انہیں کسی کو اس میں تعریف ہے یہود و نصاریٰ کو جو بعضوں پر ایمان لاتے ہیں اور بعضوں سے منکر
 ہیں **وَنَحْنُ کَذٰلِکَ مُسْلِمُوْنَ** اور ہم اسی کے حکم پر ہیں یعنی اسکی توحید کرتے ہیں خالص اسکی عبادت
 کرتے ہیں اور اسکا ساجھی کسی کو نہیں ٹھہراتے **وَمَنْ یَّبْتَغِ غَیْرَ الْاِسْلَامِ دِیْنًا فَلَنْ یُّقْبَلَ**
مِنْہٗ اور جو کوئی چاہے اسلام کے دوسرے دین تو اسے ہرگز قبول ہوگا یعنی یہ صحیح اور مقبول اللہ کے پاس میں اسلام
 اسکے سوا اور دین جو حق تمام منسوخ ہوئے اللہ کے پاس اب مقبول نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ جو دین کا حکم کرے اور
 اسے رافضی ہو ہی نہیں صحیح ہو **وَمَنْ یُّؤْمَرْ بِالْاِخْرِیْ مِنَ الْخَیْرِ** اور وہ شخص آخرت میں خراب ہے یعنی اسکو ثواب ملے گا۔
 اور اسکو عذاب ہوگا **کَیْفَ یُہْدٰی اللّٰهُ قَوْمًا کَفَرًا وَّابَعَدَ اٰیْمَانِہُمْ** کیونکہ گمراہ دیا
 اللہ ایسے لوگوں کو کہ منکر ہو گئے بعد ایمان لانے کے لفظ **یُہْدٰی** کا استفہام ہے اسکا معنی
 جھوٹ ہے یعنی نہیں ہدایت دیتا اللہ یہ آیت نازل ہوئی شان میں حارث بن سیدہ انصاری اور
 طعمہ بن اہرق اور حجاج بن الاسلم وغیرہ بارہ شخص جو ایمان لائے مگر ہو گئے اور مدینہ سے
 بھاگ گئے کہہ کو گئے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ آیت یہود کی شان میں اتاری
 مے بنی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئی قبل کہا کرتے تھے کہ غفر لک، بنی مبعوث ہو گا حسب

قبول ہوگی انکی توبہ وَاُولَئِكَ هُمُ الصَّالُونَ اور وہی ہیں راہ بھولے یہ آیت
یہو کی شان میں نازل ہوئی وے موسیٰ پر اور اُن کے بعد کے انبیاء پر ایمان لائے
عیسیٰ کے اور انجیل کے منکر ہوئے بعد کفر میں بڑھ گئے لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور
قرآن کے منکر ہوئے معلوم کیجئے سب علماء کا اتفاق ہے کہ جو توبہ کرے تو اُسکی توبہ اللہ
قبول کرتا ہے اس آیت میں جو فرمایا توبہ نہیں قبول کرتا اوسکی تاویل میں اختلاف ہو حسن
اور عطا اور قتادہ کہتے ہیں کہ وہ توبہ قبول نہ ہوگی جسکو آدمی نزع کی حالت میں کرتا ہو ابن
عباس کہتے ہیں توبہ اُنکا مقبول نہیں جو مرتد ہوئے اور اپنے پاس کو ظاہر میں ایمان لائے
باطن میں کفر یہی رہے ابو العالیہ کہتا ہے یہ وے لوگ ہیں جو کفر کی حالت کے گناہ سے
توبہ کئے لیکن اپنے کفر سے توبہ نہ کئے بعض کہتے ہیں پہلی آیت میں فرمایا جو بگ مرتد ہو وینگے اپنے
لعنت ہے مگر جب توبہ کریں تو اُنکا توبہ مقبول ہے اس آیت میں خبر دیا کہ وے لوگ توبہ کر نیکی بعد
بھی کافر ہیں تو اول کا توبہ مقبول نہیں فقال نے اسی وجہ کو ترجیح دی ہے اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا

وَمَا تَوَاوَلُوْهُمْ كَقَارِطٍ فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّلٌّ اِلَیْهِمْ وَلَوْ اَنۡتَدٰی دِیَارُہُمْ
تحقیق جو لوگ منکر ہوئے اور مر گئے منکر ہوئے تو ہرگز قبول نہوگا ایسے کسی زمین بھر کر نہ اگرچہ ملا بہ کچھ آخرت میں کفار
کا مالک ہو سکا لیکن جو فرمایا بسبب فرض و تقدیر یعنی فرض کر قبائلیت کے دین کے پاس میں بھروسہ نہ ہو اور وہ اپنی غلطی و اسطے
دینا چاہتا ہے تو مقبول نہوگا بعض کہے کافر دنیا میں ہیں کہ نوابختی آیت کے اور کفر بر جاؤ وہ خیر اکونع نیکی اُولَئِكَ لَہُمْ عَذَابٌ
اَلِیْمٌ انکو لینے وے جو کفر پر ہوئے انکو دکو کی مار ہے وَمَا لَہُمْ مِنْ نَّصِیْرٍ اور
کوئی نہیں اُنکا مددگار یعنی مدد کر کے انکو عذاب چھڑا وے بخاری اور مسلم وغیرہ
انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
یہ ست کہ دن سب کم عذاب والے کافر کو اللہ تعالیٰ فرمایا گاتیرے پاس زمین پر جتنی چیزیں تھیں
سب چیریں ہو دین اور عذاب سے بچنے کو وہ سب مال دیو کر کے بھکو کہیں توبہ لے میں دیا تو وہ ہو گیا کہ ان البتہ اللہ تعالیٰ کا
جب آدم کے صلب میں تھا اس سے بھی آسان ایک بات تمہیں میں چاہتا تھا کہ میرا سا بھائی ٹھہرا تو نہ ہو نہ مانا نہ کر پری ہا۔

الجزء الرابع

ع

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ہرگز نہ پاؤ گے ہم یہی کہ جب تک خرچ
 کرو کچھ ایک جس سے محبت رکھتے ہو یعنی بڑے حد کو نہ پہنچو گے اور برابر رہو گے جب تک اپنا
 بہتر مال جس سے دل بہت لگا ہے اللہ کی راہ میں نہ خرچ کرو تجارتی اور مسلم النبی رضی اللہ عنہ
 وہ آیت سنئے ہیں کہ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ مدینہ کے انصار میں بڑے مالدار تھے انکے ایک باغ تھا
 اس کا نام بیرھا اُس باغ سے بڑی محبت رکھا کرتے وہ باغ مسجد کے روبرو تھا رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اُس میں جایا کرتے اُس کا پانی بہت بہتر تھا اُسکو پیا کرتے جب یہ آیت نازل ہوئی ابو طلحہ
 کھڑے ہو گئے عرض کئے یا رسول اللہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ اور
 بیرھا باغ نبی میرے جی کو بھایا ہے میں نے اُس باغ کو اللہ کی راہ میں دیا اُسکی خوبی اور اللہ
 تعالیٰ کے پاس میرے لئے وہ باغ ذخیرہ رہنا مجھکو امید ہے آپ کی مرضی اُسکو کس مصرف میں
 رکھنا ہو سو وہاں رکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے واہواہ واہواہ یہ بہت فائدہ
 کا مال ہے اُسکو اپنے چھیرے بھائیوں کو دو پھر ابو طلحہ رضی اللہ عنہ وہ باغ اپنے چھیرے بھائیوں
 میں بانٹ دے وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ اور جو چیز خرچ کرو گے
 سو وہ اللہ کو معلوم ہے یعنی اگر پاک اور حلال مال اللہ کی راہ میں دو گے تو اللہ تعالیٰ اُسکو
 نیک جزا دیگا اگر پاک اور حلال ہو تو اُسکو اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ
 حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِیْلَ سب کھانکی چیزیں حلال تھیں بنی اسرائیل پر یہ آیت نازل ہونے کا
 سبب یہ ہے یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہے تم کہتے ہو میں ابراہیم کی امت پر
 ہوں ابراہیم تو ادنیٰ کا گوشت اور دو دھ نہیں کھاتے تھے تم اُسکو جو کھاتے ہو تو ابراہیم کی
 امت پر نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ابراہیم علیہ السلام پر وہ حال تھا یہودی کہے
 ہم جسکو حرام جانتے ہیں وہ نوح اور ابراہیم کے وقت سے آج تک حرام ہیں تب اللہ تعالیٰ
 یہ آیت نازل کیا اور کہہ دیا سب کھانکی چیزیں ابراہیم پر اور اسرائیل کی اولاد پر حلال تھیں
 اَلَا مَا حَرَّمَ اِسْرَءِیْلُ عَلٰی نَفْسِهٖ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَنْزِلَ التَّوْرَةُ مگر جو حرام کرنا

اسرائیل نے اپنی جان پر توریت نازل ہونے کے آگے اسرائیل لقب ہے یعقوب بن الحنن بن
 ابراہیم کا یعقوب علیہ السلام اپنے پرکون سی چیز حرام کئے تھے اس میں اختلاف ہے مقاتل اور کلبی
 کہتے ہیں یعقوب علیہ السلام بہت بیمار تھے نذر کئے اگر اس بیماری سے مجھ کو شفا ہو تو مرغوب غذا
 ترک کرو لنگا اور نٹ کا گوشت اور دودھ ان کا بہت مرغوب تھا بیماری سے شفا ہوئی پس ان
 دونوں کو اپنے حرام کئے اسکو طبری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کیا ہے یعنی
 کہتے ہیں یعقوب علیہ السلام رگون کو اپنے پر حرام کئے کیونکہ وہ اردن شہر میں تھے اپنے بھائی عیسیٰ
 بھاگ کر بیت المقدس کی راستہ لئے راہ میں فرشتہ بصورت انسان نمود ہوا یعقوب قوی مسک
 اسکو چور تصور کر کے کشتی کرنا شروع کئے فرشتہ آپکی ران دابا اور آسمان پر چلا گیا یعقوب کو
 عرق النسا کی بیماری بہت شدت ہوئی تمام شب دروسے بیقرار رہتے سو نذر کئے اگر مجھ کو اس
 بیماری سے شفا ہوگی تو رگ نہ کھاؤ ننگا صحت ہوئی بعد گوشت کھائے تو اُس میں کی رگین چکر کاں دیتے
 انکے بعد انکی اولاد بھی ویسا ہی رگین نکال کے کھایا کرتے تھے قُلْ فَأْتُوا بِالْحُكْمِ فَاتْلُوْهَا
 اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ تو کہہ لاؤ تو رات اور تم پڑھو اگر سچے ہو یعنی تم سچے ہو تو توریت اگر
 اُس میں بنا دو پھر وے تو رات نہیں لائے تا اپنی قلعی نہ کھل جائے فَمِنْ اَفْتٰى عَلٰى اللّٰهِ
 الْكِذْبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ پھر جو کوئی باندھے اللہ پر
 جھوٹ اُسکے بعد تو وہی ہیں بے انصاف یعنی جب دلیل سے معلوم ہوا کہ حرمت اُسکی
 یعقوب علیہ السلام کی طرف سے ہوئی اُسکے پہلے حرام نہ تھے تو اس کا خلاف جھوٹ باندھنے
 والا عذاب کا مستحق ہے قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فَاَتَّبِعُوْا مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا تو کہہ سچ
 فرمایا اللہ نے سواب تابع ہو جاؤ دین ابراہیم کے جو ایک طرف کا تھا یعنی اللہ تعالیٰ جو خبر دیا
 بنی اسرائیل پر سب کھانے حلال تھے مگر اسرائیل علیہ السلام جو اپنے پر حرام کیا وہی خبر
 سچ ہے یہود جو کہتے ہیں جھوٹے ہیں اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس دین کی عوت کرتے ہیں وہی
 حق ہے ابراہیم کا دین وہی تھا تم اپنی یہودیت چھوڑ کے دین اسلام کو قبول کرو وَمَا كَانَ

مِنَ الْمُشْرِكِينَ اور نہیں لینے ابراہیم شرک کرنے والا اس میں قریض ہے یہود کو کہو ۷۱ اللہ کا
 ساجھی ٹھہرانے میں اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ
 پہلا گھر ٹھہرا لوگوں کے واسطے یہی ہے جو مکہ میں برکت والا اور نیک ہے چنانچہ لوگوں کی اس آیت کی شانِ اول یہ ہے کہ بیت
 جو اپنا قہر کتبہ سے افضل ہے اور اس کی بنا کتبہ سے پہلے دنیا کی ہر گاہ اور ان کی قہر گاہ اور مشرک کی جگہ ہی مسلمان افضل ہے
 اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا پہلا گھر جو فرمایا اُس سے مراد عبادت گاہ ہے کتبہ پہلی مسجد ہے جسکی بنا اللہ تعالیٰ
 کی عبادت کی واسطے ہوئی بخاری اور مسلم ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت میں بولامین نے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم سے پوچھا کون سی مسجد زمین پر پہلے بنا ہوئی آپ فرمائے مسجد حرام میں نے پوچھا اسکی
 بعد کونسی تو فرمائے مسجد اقصیٰ میں نے پوچھا دو دنوں مسجد وکی بنی کتنے روز کا فاصلہ تھا فرمایا
 چالیس سال کا کتبہ کی بنا کس وقت ہوئی اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کتبہ پہلا گھر ہے جو زمین
 پر بنایا یا پہلی ولایہ البتہ میں عبد اللہ بن عمر سے مرفوع روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو آدم
 علیہ السلام کے پاس بھیجا اور کتبہ بنا لیا حکم کیا آدم اسکو تیار کئے بعد حکم ہوا کہ اسکا طواف کرو اور انکو
 کہے تم پہلے انسان ہو اور یہ پہلا گھر ہے انسانوں کے لئے بعض کہتے ہیں اسکو آدم کے آگے فرشتے بنائے تھے
 وہب بن منبہ سے منقول ہے کہ اسکو شیث بنائے حافظ عسقلانی نے کہا ہے آدم اسکو پہلے بنا نا چاہے
 وہی قول معتبر ہے انکے بعد ابراہیم علیہ السلام اسکو بنائے بعد بنی جرہم اور علقمہ بھی بنائے بعد قریش
 اسکو دو دروازہ تھے ایک ہی دروازہ کے زمین پر تھا سو اسکا زینہ بند کئے اور جنوب کی جہت میں
 ساتھ ساتھ کے قریب طول میں کم کر کے بنائے اور اوپر سقف کئے بعد ابن الزبیر اسکو توڑ کے ابراہیم
 قواعد پر اسکو بنائے ان کے بعد حجاج بن یوسف نے کچھ تغیر دیا اور جنوب کی جہت کی دیوار توڑ کے
 قریش کی بنا کے موافق کیا پشت کی طرف کا دروازہ بند کیا اور زینہ بند کیا جیسا قریش کے وقت تھا
 اسکے بعد شبہ کی شب شعبان کی بیسویں تاریخ مسجد اکبر دارا بنجالیں مہجری میں مسجد الحرام میں بانی کی
 سیل بڑی شدت آئی سو جنوبی دیوار جو حجاج بن یوسف نے بنایا تھا قائم گر پڑی شرقی جانب کی دیوار جسے عمر
 دروازہ ہے آدمی دیوار اور غربی جہت کی پتائی دیوار مناجح ہوئی شمالی دیوار فقط باقی تھی سو اس

بھی غل آیا سلطان نراودخان بن سلطان احمد خان عثمانی نے تعمیر کا حکم فرمایا اور بہت نمایاں روانہ
 کیا سو جامدئی اٹلانی کی وٹوین کو سستہ ایکڑ تارچا لیس تھری مین دیو این جو باقی عین سبکو توڑ کے مشتبہ
 کے دن اسی عینے کی پھیوین کو نئی بنا شروع کئے مسجد کے مینار آوزدرد وڑے وغیرہ منایع ہوئے
 سب کی مرمت کئے ذی القعدہ کی میوین کو اسی سال میں فراغت پاگعبہ کی بنا جو اب موجود ہے سلطان
 مراد خان کی ہے مقتدین کے تاریخون میں جو ان کے مسجد کی بنائی ہوئی کہتے ہیں اب بنا جو موجود ہے محل کی
 سو عوام کو اسکی اطلاع نہ رہنے سے ایسا ہی کہتے ہیں بات غلط ہے واللہ اعلم اور کہ نام کہہ کا ہے بعض
 کہتے ہیں کعبہ جس کعبہ ہے اس کعبہ کا نام کہہ ہے تمام شہر کا نام کہہ ہے اور مبارک کہا کیونکہ وہاں لوگوں کو بہت
 نفع اور خوبی ہے جو کوئی حج یا عمرہ بجا لاوے یا طواف کرے یا اعتکاف بیٹھے یا نماز گزارے تو اسکو
 بڑا ثواب ملتا ہے چھانچے لوگوں کو ہدایت و لاکیا واسطے کہ وہ مومنوں کا قبلہ ہے نماز کی جہت واسطے
 اسی سے راہ پاتے ہیں یا جنت میں جانے کے لئے وہ راہ ہے کیونکہ جو اسکی جہت طرف متوجہ ہو کے
 نماز پڑھے وہ مومن ہے جو مومن ہو وہ بہشت میں جائیگا فیلہ ایلٹ بکیت اُس میں نشانیاں ظاہر
 لینے کعبہ کی حرمت اور فضیلت پر بہت سی نشانیاں ظاہر ہیں اب ان نشانوں سے ایک نشانی بیان فرماتا
 مقام ابراہیم کہڑے ہوئی کعبہ ابراہیم کی ہے مقام کا لفظ ترکیب میں یا مبتدا ہے اسکی خبر محذوف ہے
 اب تقدیریون ہوگی مہنا مقام ابراہیم لینے کہن نشان یوں مقام ابراہیم ہے یا خبر ہے اسکا مبتدا محذوف
 اب تقدیریون ہوگی اعدہ مقام ابراہیم لینے ایک ان نشان یوں مقام ابراہیم ہے یا بدل پڑھا ہے
 آیات کا بدل بعض من کل مقام ابراہیم سے مراد پتھر ہے جسپر ابراہیم علیہ السلام کے دونوں پاؤں کے
 نشان ہو اُس پر نشان اٹھینکا سبب یہ ہے کہ جسکی بنا جب بلند ہوئی اور ابراہیم علیہ السلام ضعف کے
 سبب پتھر اٹھا نہیں سکے تب اس پتھر پر کھڑے ہوئے انکے دونوں پاؤں پتھر میں دھس گئے یہی قول
 مشہور ہے جیسے کہتے ہیں ابراہیم علیہ السلام شام سے مکہ کو جب آئے لگے تو سارہ آپسے قسم لیا کہ جو
 و بنین آما وہاں نہ اترنا جب مکہ میں آئے اسماعیل علیہ السلام کی بی بی کہے آپ اتر کے اپنا سر دوسرے
 نہیں اترتے تب انہیں دیکھتے پتھر اٹھانکے راجنی طرف رکھی اُس پر پاؤں رکھے اور آپ کا دوسری طرف

دھوئی بجز بائیں طرف رکھ کے بائیں طرف دھوئی اور اُس پتھر پر آپ کے پاؤں کا نقش اٹھا لیجئے کہتے ہیں
لوگوں کو حج کے واسطے آنکی بڑا جو کئے اُس پتھر پر کھڑے ہو کے کئے سواپ کے قدموں کے نشان اُس پر اٹھ
اور پھر اُس میں کھٹون تک دھسا اور وہ پتھر دشمنوں کے ہاتھ سے بچ کے آجک رہنا اللہ تعالیٰ کی
قدرت کا ملہ اور ابراہیم علیہ السلام کی نبوت پر دلالت کرتا ہے وَمَنْ دَخَلَ كَانَ آمِنًا
اور جو کوئی اندر آیا اُس کو امن ملا یہ بھی ایک نشانی ہے اُس کے نشانیوں سے عرب جنگ کرتے اور
لوٹتے تھے جب کوئی حرم میں آجاوے تو وہ اپنی جان اور مال کا امن پاتا تھا یا امن ملتا تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی شخص دو حرم سے لیٹے کہ اور مدینہ سے کسی ایک میں مرے
قیامت کے دن اس سے اٹھیں گے اس حدیث کو ابو داؤد طیالسی اپنی مسند میں اور بیہقی شعب الایمان میں
عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں اسحق بن راہویہ اپنی مسند میں اور بیہقی شعب الایمان میں
رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں طبرانی معجم کبیر اور اوسط میں اور بیہقی شعب الایمان میں جابر رضی اللہ
عنہ سے روایت کئے ہیں دارقطنی اپنی سنن میں حاطب بن ابی بلتعہ کی حدیث سے روایت کیا ہے
ان تمام روایتوں میں ضعف ہے مگر سب طریقوں کے دیکھنے حدیث کو قوت ہوتی ہے اسی لئے
جلال الدین نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اللہ صاحب نے اُسکی نشانیوں سے دونشانی پر اقصا کیا کیونکہ
ان دونوں کا ذکر کرنا کافی ہے اُنکے سواے اور بھی نشانیاں موجود ہیں پرندہ کعبہ کی اوپر سے
پہنیں اُرتا وہاں جب پہنچتا ہے دامن یا بائیں طرف ہو جاتا ہے اور وہاں کے درندے حرم میں فحشا
وکیجے تو پہنیں پکڑ لے اگر شکار کا پیچھا کرے شکار حرم میں آجائے تو اُس سے باز آتے ہیں اور کوئی پرندہ
کعبہ پر نہیں بیٹھتا مگر کبوتر باہر ہوتا ہے تو شفا حاصل ہونے کو وہاں بیٹھتا ہے اور اُس پر بیٹ نہیں کرتا
اور جو حرم کی حرمت کو توڑتا ہے اللہ تعالیٰ اُسکو جلد سزا دیتا ہے اور جو جبار اُس سے بد ارادہ کرتا ہے
تو اللہ تعالیٰ اُسکو ہلاک کرتا ہے تفسیر علماء و متقدمین اپنے مشاہدے کو ذکر کئے ہیں کہ کعبہ سے کوئی
پرندہ نہیں اُرتا ان کے بعد کے علماء لکھے ہیں حلال جائز اس پر نہیں اُرتا فاسق جائز ہے چیل
اکبر سے اُڑتے ہیں کبوتر اس پر نہیں بیٹھتا مگر باہر ہو تو لیکن ہمارے زمانہ میں نقشہ یہ ہے چیل ابابیل

وغیرہ اُسکے اوپر سے اُڑتے ہیں کبوتر کی مگرئی جب وہاں پہنچتی ہے تو پھوٹ کے داغنے اور بائیں طرف
 ہو گئے اُڑتی ہے مگر بجے کبوتر اوپر سے گزرتا جاتے ہیں اکثر کبوتر جنتی واسطے لکھے اوپر جا کے بیٹھے ہیں بندہ
 عاصی اُسکا سبب ایسا سمجھتا ہے اول کے لوگ کعبہ کی نہایت حرمت کرتے تھے اس لئے جانور بھی کوئی
 اُسپر سے نہیں گزرتا تھا انسان اکثر المخلوقات کے اُسکی تعظیم میں قصور کرتے ہیں تو جانور بھی اُسکی
 تعظیم میں قصور کرتے ہیں اس لئے اب جانور وہ تعظیم نہیں کرتے جو سابق میں کرتے تھے واللہ اعلم بالصواب
 کہتے ہیں یہ جملہ اگرچہ ظہر میں خبر ہے لیکن معنی میں امر ہے گویا معنی یوں ہے جو وہاں جاوے تو اُسکو ان
 دیوے اور اس سے دیل لیتے ہیں کہ اگر کسی نے حرم کے باہر جنایت کیا اور حرم میں جا کر پناہ لیا تو اُسکو
 وہاں قتل نہ کرنا خواہ یہ قتل قصاص کا ہو یا زنا کا حد یا روت کا پر اُسکو کھلنے پینے سے روکنا تا باچار
 ہو کر باہر نکل آوے شافعی کہتے ہیں وہاں قتل کرنا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن خطل کو قتل
 کئے اور آیت کو ظاہر ہے جو خبر ہے حل کرنا ممکن ہے پر اُسکو امر لینا خلاف قانون ہے امن ثابت ہونے

کوئی ایک وجہ امن پایا جانا پس وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيلًا
 اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اُس گھر کا جو کوئی پاوے اس تک راہ اس آیت سے اللہ تعالیٰ نے
 بندوں پر حج فرض کیا اسلام کے پانچ رکن میں حج بھی ایک رکن ہے اُسکی فرضیت کا منکر کافر ہے
 بخاری اور مسلم وغیرہما عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے اسلام کی بنیاد پانچ چیز پر ہے گو اہی دینا کوئی سیدہ تین سو اللہ کے اور محمد اللہ کا رسول اور
 نماز پڑھنا اور زکوٰۃ دینا اور حج کرنا اور روزے رمضان کے رکعت حج کی معنی اصل میں قصد کرنا شرع
 میں بیت اللہ کی زیارت کا مخصوص طور پر قصد کرنا بیت گھر کو کہتے ہیں اُسبیر الف لام لاکے البیت کہے تو
 بیت اللہ مراد ہے اُسکی فرضیت کی واسطے اللہ تعالیٰ نے وہاں پہنچنے کی استطاعت ہونا شرط کیا جسکو
 استطاعت نہیں اُسپر حج فرض نہیں استطاعت کی معنی راہ و راہلہ یعنی توشہ اور سواری کر کر جو حدیث میں
 آیا ہے اُس حدیث کو ترمذی اور ابن ماجہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کئے ہیں لیکن
 اُسکی سندین ابراہیم بن یزید خوزی ہے وہ ضعیف ہے اور حاکم نے اس کی حدیث سے روایت کیا

اسکی سند میں بھی علت ہو اور دارقطنی اور حاکم قتادہ سے وہ انس سے روایت کیا ہے اس میں علت ہے اور ابن ماجہ نے ابن عباس سے مرفوع روایت کیا ہے اسکی سند بھی ضعیف ہے اور دارقطنی نے انسکو علی اور ابن مسعود اور عائشہ اور جابر اور عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے ان تمام روایتوں کی سندیں ضعیف ہیں لیکن سب طریقوں کو جمع کرنے سے اسے اصل ہونا معلوم ہوتا ہے فقہا کہتے ہیں استطاعت دو قسم کی ہے ایک استطاعت خروج ادا کرنیکی دوسری استطاعت غیر سے کروانیکی خود ادا کرنیکی استطاعت یہ ہے کہ جو اسے تکمیل کا خرچ اپنا اور اپنے اہل و عیال کا ہونا اور سواری ہونا اور دو مرتبے کے اندر کوئی شخص رہتا ہے تو اسکو سواری ہونا شرماہنیں اور سواری پر بیٹھنے کی طاقت ہونا اور راہ میں امن رہنا غیر سے حج کروانیکی استطاعت یہ ہے کہ خود حج کو جانے سے عاجز ہے لیکن غیر کو پیسے دیکھ کر اسکا حج تو حج کر داتا فرض ہو و من کفر فان الله يحذركم عن العلمين اور جو منکر ہوا تو اللہ پر واہنیں رکھتا لوگوں کی یعنی اللہ تعالیٰ حج جو فرض کیا ہے اسکو کوئی انکار کیا تو اللہ کا کچھ بگاڑتا ہنیں عالمین سے مراد جن اور انسان اور فرشتے ہیں سید بن المسیب کہتے ہیں یہ آیت یہود کے حق میں اتری و کہتے تھے حج کرنا فرض نہیں سدی کہتا ہے جسکو حج کی استطاعت اور حج نہ کر کے مر گیا تو وہ کافر ہے اسکی دلیل حدیث ہے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی جسکو ترمذی نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو زادواحد اللہ کے گھر کو جانے کا پاوے اور نہ جاد تو یہودی ہو کے مرے یا نصرانی یعنی یہودی یا نصرانی ہو کر مرنا اور حج ادا نہ کر کے مرنا دونوں برابر ہیں لیکن اس حدیث کی سند ہلال بن عبد اللہ ہے وہ مجہول ہے اور عمارت ضعیف ہے اور سعید بن منصور اور امام احمد اور ابو یعلیٰ اور دارمی اور بیہقی شعب میں ابی امامہ سے مرفوعاً روایت کئے ہیں کہ جس کو حج کرنے سے ظاہر حاجت یا ظالم حاکم یا سخت بیماری منع نہ کرے پھر وہ حج نہ کر کے مرے یا نصرانی ہو کر مرے یا نصرانی اس حدیث کی سند میں لینٹ بن ابی سلیم ہے وہ ضعیف ہے اور شریک ہے وہ کسی الحفظ ہے اور اس کو امام احمد نے کتاب الایمان میں سفیان ثوری کی طریق سے مرسل روایت کیا ہے اور سعید بن منصور اور بیہقی عمر بن الخطاب سے اس حدیث کے مثل موقوف روایت کئے ہیں اور اسکی سند صحیح ہے حافظ عسقلانی وغیرہ کہتے ہیں کہ ان طریقوں کے دیکھتے معلوم ہوا کہ اس حدیث کو اصل ہے ابن جوزی نے اس حدیث کو موضوعات میں جو داخل کیا سو

تھا کیا اور یہ حدیث اس شخص کے حق میں ہے جس نے حج کو باوجود استطاعت کے ترک کرنا حلال سمجھا یا
 اُسکے کرنے کو ذاب اور نہ کرنے کو گناہ نہیں سمجھا جسے کہتے ہیں یہ جملہ صلحہ ہے ماقبل سے تعلق نہیں اور
 و بعد ہے کافرون کو قل یا اهل الکتاب لیتقوا الله نایت اللہ تو کہہ اسی اہل کتاب کیوں منکر
 ہوتے ہو اللہ کی آیتوں سے اہل کتاب سے مراد یا انکے علمائین جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اُنکے پاس متعق
 تھی یا سب اہل کتاب ہیں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے مسکر میں مخصوص اہل کتاب کو خطاب کرنے میں
 اشارہ ہو کہ انکا کفر بہت قبیح ہے اگرچہ وہ کہتے ہیں کہ ہم توریت پڑائیں پر ایمان لائے ہیں پر وہ ان کتابوں
 منکر میں آیات سے نشانہ بن مراد ہیں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے والے تھے واللہ شہید
 علی ما تعلمون اور اللہ کے دیوہے جو کرتے ہو یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں پر مطلع ہے انکا
 بدلا دیگا قل یا اهل الکتاب لیتقوا الله عن سبیل اللہ من امن تبغوا عوجا
 تو کہہ اسی اہل کتاب کیوں روکتے ہو اللہ کی راہ سے ایمان لانے والے کو تم دھونڈتے ہو اُس
 میں کبھی یعنی اللہ تعالیٰ پر جو شخص ایمان لاتا ہو اُسکو اللہ کی راہ میں کبھی ہے کر کے کیوں پھیرتے ہو یہودی
 عادت تھی علماء نون کو شیعہ میں لانے کوئی ایمان لانا چاہا تو اُسکو روکنے اور کہتے توریت میں نبی کی
 جو مذکور ہے وہ صفت محمد میں نہیں اور کہتے موسیٰ کی شریعت قیامت تک باقی ہے کر کے توریت میں آیا
 اور کہتے اللہ کے احکام بھی کہیں منوع ہوتے ہیں وانتم تشککاء اور تم خبر رکھتے ہو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نفی توریت میں مذکور ہوئی اور دین اسلام کا پسند ہونا تم کو خوب معلوم ہے وما اللہ بغافل
 عما تعملون اور اللہ بخبر نہیں تمہارے کام سے یعنی تمہارے کفر اور جھٹلانے سے اور مومنوں کو فریب
 دینے سے اللہ غافل نہیں جزا دینے کا وقت آگیا تو جزا دیگا یا ایہا الذین امنوا اسی ایمان والو
 اس آیت کی شان نزول کو ابن جریر طبری نے زید بن اسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ شام بن قیس
 ایک یہودی تھا بوڑھا بڑا سخت کافر مسلمانوں سے بہت عداوت رکھتا سو ایک روز دیکھا چند
 لوگ اُدس اور خزرج کے باہم بھیکریات چیت کر رہے ہیں انہوں کی الفت اور دوستی اسکو بڑی
 لگی بولا سابق میں یہ لوگ باہم عداوت رکھتے تھے اب یہ سب آپس میں دوست ہونا بڑی بات ہے

اگر بنی قریظہ اوس اور خزرج باہم کئے ہمارے پر کمر بندے تو ہم کو اس شہر و نین رہنا دشوار ہوگا
پھر ایک یہودی اُسکے ساتھ تھا سو اُسکو بولا تو اُن میں جا کے بیٹھ اور بُعَاث کے جنگ کا احوال بیان کر اور
میتین اُس میں جو بنائے ہیں پڑھ سکے بُعَاث کا روز وہ تھا جس میں اوس اور خزرج کا جنگ ہوا تھا اور
فتح اوس کو ہوئی تھی وہ یہودی جا کے اُن کو اُس روز کا احوال بولا اور میتین پڑھنے لگا اوس اور خزرج
آپس میں فخریہ کرنے لگے آخر دونوں قبیلے والوں میں جھگڑا لگا اوس بن قبیلی اوسی اور جبار بن مخر
خزرجی اپنے کڑ گون پر آ کے لڑنے لگے ایک بولا تم چاہتے ہو تو اُس جنگ کو آج کے دن ہم تازہ کرتے
ہیں پھر دونوں قبیلے دسے تیز ہر کے کہنے لگے دینے کے باہر جنگ کو چلیو اور تیار بادے پھر اوس اور
خزرج کے درمیان جاہلیت میں جو دعویٰ تھا اُس دعویٰ کے واسطے حربے پاس جمع ہونے لگے یہ خبر رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ چند ہاجرین کو جو وہاں موجود تھے لیکے انصار پاس تشریف لگے اور کہے
اسی مسلمانو تمہارے درمیان میں موجود ہوتے پر کیا تم جاہلیت کے رسوم اختیار کرتے ہو تم کو اللہ تعالیٰ اسلام
کی عزت دیا اور جاہلیت کے عہدین توڑا اور تمہارے میں الفت ڈال کیا پھر جیسے تھے ویسے ہی کافر
بیتے ہو دیکھو اللہ سے ڈرو تب انصار سمجھے کہ یہ شیطان کا فساد تھا دشمنوں کو اُنکے تھے پھر ہتیار ڈال دیکے
روئے لگے اور ایک کے ایک لگے اور سب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آئے اس پر اللہ تعالیٰ

یہ آیت نازل کیا **إِنْ لَّطِيعُوا فِرْقَانًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ**

کُفْرًا اِنْ اُفِرْمَ مَا نُوْكَ بَعْفَ اِہلِ کِتَابِ کِی بَات تُو پِہِر دِیْنِکَ اِنْمَا اِیْمَانِ لَاسِ یَحْجَ کَافِر و کِیْفَ

نُفْرُوْنَ وَاَنْتُمْ تُنٰتِلٰی عَلَیْکُمْ ءَایٰتِ اللّٰهِ وَفِیْکُمْ رَسُوْلٌ وَاَنْتُمْ کُفْرُوْا اِنْ لَّطِیْعُوْا فِرْقَانًا مِنَ الَّذِیْنَ اُوْتُوْا الْکِتٰبَ یَرُدُّوْکُمْ بَعْدَ اِیْمَانِکُمْ

تم پر بڑھی جاتی ہیں آیتیں اللہ تعالیٰ کے اور تم میں اُسکا رسول ہے اللہ تعالیٰ اپنی سرزنش کے واسطے یہ

فرماتا ہے کہ تمہارے پاس کفر کا دخل ہونا نہایت بعید ہے کیونکہ اللہ کے آیتیں لینے قرآن جو مجھڑ ہے

اُسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھ سکے سنا تے ہیں اور اللہ کا رسول لینے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے

میں موجود ہے تم کو وعظ و نصیحت کرتا ہے اور تم کو کچھ شبہ ہو تو اُسکو دفع کرتا ہے وَمِنْ لَّعَظِمٍ

بِاللّٰهِ فَقَدْ هَدٰی اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ اور جو کوئی مضبوط پکڑے اللہ کو پھر وہ پہنچا سیدھے

لوگوں کی آسپر غرض ہوتے ہیں جسے دین اسلام مضبوط کرنا تو بڑے خوف سے نجات پایا بیٹھے کہتے ہیں اس
 مراد قرآن ہے کیونکہ جو اس کے احکام پر چلیگا تو اسکو نجات ہوگی مسلم نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہما سے قدیر غم کی
 حدیث میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں تمہارے میں دو گران چیزیں ہیں جو تم کو
 ایک کتاب اللہ ہے وہ اللہ کی رسی ہے جو اس کی پیروی کریگا ہدایت پایا جو اسکو ترک کیا تو گمراہ ہوا دوسری
 چیز میرے اہل بیت ہیں الحدیث ترمذی اور دارمی علی مرقفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو خدا سے غریب فتنے ہو گئے میں نے کہا یا رسول اللہ اس فتنے سے نکلنے کی کوئی
 راہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ اللہ ہی اس میں تمہارے قیل کی اور بعد کی خبر ہے اور تم آئین
 چلنے کا حکم ہے وہی فصل ہے یہودہ ہنن جو ستمگارا اسکو ترک کریگا اللہ اس کے پُرزے پُرزے کریگا اور جو
 اس کے غیر میں سیدھی راہ طلب کریگا اللہ اسکو گمراہ کریگا وہی اللہ کی مضبوط رسی ہے وہی پکی نصیحت ہے
 وہی سیدھی راہ ہے وہی ہے جو اس کی سب سے خواہش ہاں نفس میل ہنن کرتے اور زبان اس سے مخلوط ہنن
 اور علم اس سے سیر ہنن ہوتے اور بہت بار اسکو تکرار کرنے سے کہتے ہنن ہوتا اور اس کے عجائب ہنن ہوتے
 وہی ہے جات اسکو سننے تو چپ نہ رہ سکے کہہ دئے کہ ہم نے سنا ہے ایک عجب قرآن سمجھتا نیک
 سو ہم اس پر ایمان لائے جو اس کی بات بولا تو سچ بولا اور جو اس پر عمل کیا تو ثواب پایا اور جو اس میں کا حکم کیا
 تو اہل کیا اور جو اس کی طرف دعوت کیا تو سیدھی راہ پر چلا ترمذی نے کہا اس حدیث کی سند میں مہول
 شخص ہے اور اس کی سند میں حارث اعور ہے اس میں مقال ہے اس حدیث کو ایک شاہد بھی ہے طبرانی نے اسکو
 معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اسکو حاکم ابن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی
 روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے یہ حدیث ان اللہ کی مضبوط
 رسی ہے اور گھلا نور ہے اور شفاء نافع ہے اس کے پکڑنے والے کی خاطر پناہ ہے
 اس حدیث حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے حافظ عسقلانی نے کہا کہ اس کے سند میں ابراہیم بن جریجر
 ضعیف ہے ولا تقربوا اور بھٹ نہ جاو لینے اسلام لا بعد آپس میں جدائی نہ کرو جیسا اہل کتاب
 یا جیسا تمہارے میں پیش از اسلام کے بھٹ تھے واذا ذکرنا نعمت اللہ علیکم اذ كنتم اعداء

فَالْقَبِيلَةُ قَالُوا أَتَمْنَوْنَ صِلَةَ الْأَرْحَامِ مَا نَمْنُوهُ وَلَا وَاللَّهِ لَأَكْفِرَنَّ بَعْضُهُمْ أَمْرًا بِبَعْضٍ يَوْمَئِذٍ وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنْ أَمْرِ ذِي الْقُرْبَىٰ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ

آئیں میں دشمن بھرا لعنت وہی تھا کہ وہ لون میں اب ہو گئے اُسکے فضل سے بھائی یعنی اسلام نے آئیکے
قبل تھا کہ میں عداوت تھی آئیں میں جنگ کر رہے تھے اسلام کے سبب تمہارے ولوں میں محبت اور اخوت
کو ڈالا اب آئیں میں محبت اور اتفاق ہو گیا سب اکیٹھے ہوئے جیسا بھائی آس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اوس
وخرج کے درمیان پیشین از اسلام کے مخالفت وہی اسکی طرف اشارہ کیا اُنکا قصہ یہ ہے اُس اور خزیج
دو بھائی تھے انکی نافذ اور اُنکا باپ حارثہ بن عمرو بن عامر اوس کو ایک فرزند ہوا اُسکا نام مالک خزیج
کو بانج فرزند ہوئے اُن کے نام عمرو و عوف جنم کعب حارثہ انکی اولاد مدینہ میں ایک مدت رہی سب میں
دوستی تھی بعد اُنکا ایک شخص خزیج کے حلیف کو قتل کیا خزیج اُسکے بدلے میں ایک اوسی کو قتل کرنا چاہے
اوس نہ مانے کیونکہ اُنھوں میں دستور تھا حلیف کے بدلے میں افضل کو نہ مارنا پھر دونوں قبیلے و لون میں جنگ
مشرع ہوئی ایک سو میں سال تک باہم جنگ ہوتا تھا اخیر جنگ ہو اُسکا نام یوم بعاث ہے اُسکے
بعد اسلام لائے اور جنگ مٹ گیا اُون جنگوں میں اکثر فتح خزیج کو ہو اُکرتی تھی اوس عاجز ہو کے بنی قریظہ
لگے چاہے خزیج اُنکو دبا اور یہود سے چالیس شخص کو لیکے اپنے پاس گرو ڈالے مبادا اوس کی لگے نہ کرے
اوس کے چند قبیلے عاجز ہو کے خزیج میں مل گئے اور بعضے وطن چھوڑ کے خمیر کی طرف بھگ گئے بعد جو جنگ ہوا اُن
اُونس کے بہت لوگ مارے گئے اُونس جیسے قریش کے حلیف ہونا سو ظاہر کئے ہم کہ کو عمرے کی خاطر جا رہے
آئیں دستور تھا حج کو یا عمرے کو جائیکا ارادہ کرے تو جنگ موقوف رہتا اس جیلہ سے کہ کو آئے لیکن مطلب
حاصل ہونے سے پھر گئے بعد سوید بن صامت کہ کوچ یا عمر کے واسطے آیا آئیں بہت دانا تھا اُنکی قوم اُسکی
دانائی کے نظر کرتے اُسکو کامل کہا کرتے اُن دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے قبیلوں میں
جا کے اُنکو دعوت کیا کرتے تھے سوید کے آئیںی خبر سنیکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے پاس گئے اور اُنکو
اسلام کی دعوت کئے سوید نے کہا شاید تمہارے پاس وہی ہے جو میرے پاس ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمے تیرے پاس کیا ہے بولا لقمان کی حکمت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ کیا حکمت ہے
سو کہ وہ کچھ باتیں کہہ سنایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ خوب سخن ہے لیکن میرے پاس جو ہے

اس سے بہتر ہے کہ قرآن ہے اللہ تعالیٰ نے اسکو میرا پروردگار بنا لیا اور ہدایت واسطہ بنا لیا ہے
 پھر آپ کچھ آئین پڑھے اور اسکو اسلام کی دعوت کئے آئے انکار نہ کیا اور بلاشبہ خوب باتیں بنی پھر
 مدینہ کو گیا خزیج اسکو قتل کئے سویدی قوم والے کہتے تھے کہ وہ مسلمان نہ بنے بعد اوس کے قیدی بھاڑا اور
 النہس بن رافع بنی عبدالاشہل کے چند حواریوں کو اپنے ساتھ لیکے مکہ کو قریش سے علف کرنیکی خاطر آیا
 ان لوگوں میں ایاس بن معاذ بھی تھا انکے آپکی خبر سنئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لگے
 اور فرمائے تم جبکے آئے ہو اس سے بہتر بات میں مکہ بوتا ہوں تم اسکو مانو گے وہ کیا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں اللہ کا رسول ہوں اللہ تعالیٰ نے مجھکو بندوں کی طرف بھیجا ہے تاکہ دعوت
 کروں اور سب اس خدائے واحد لاشریک لہ کی عبادت کریں اور مجھ پر قرآن نازل کیا اور آئین پڑھا
 سنائے اور انکو اسلام کی دعوت کرے ایاس بن معاذ ان میں لڑکا کم سن بچا راعھا اے لوگو تم
 جس بات کیواسطے آئے ہو اس سے بہتر ہے ابالحیثونے زمین پر سے مٹی نکلراٹھا کر ایاس بن معاذ کے
 منہ پر مارا اور بلا خاموش ہو ہم اسکے واسطے بنیں آئے ہیں ایاس بن معاذ چپکا ہوا رہا اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اٹھکے چلا آئے اور وہ لوگ مدینہ کو گئے غرض خزیج کو فتح پر فتح جو ہوتی تھی اس سے
 غرض فتح کرنے لگے اور اوسین کی جو بینیتیں کہنے لگے اور بنی قریظہ اور بنی نضیر کی بھی جو کہنے اوس پر
 اپنا شریک کر کر جنگ پر مستعد ہوئے اوس کا سردار حنظل بن سہل تھا والد اسید بن حنظل رضی اللہ عنہ کا
 اسکو حنظل بن سہل کہتے تھے اور حنظل کا سردار عمر بن لہان بیاضی تھا بآث کے نزدیک جنگ شروع
 اول غلبہ خزیج کو ہوا پھر حنظل نے اوسین کو ہمت دیکے بھی مقابلے میں آیا اوسین کی فتح ہوئی بہت سے سوار
 جانین کے مارے گئے عمر بن لہان بیاضی بھی مارا گیا حنظل بھی زخمی ہوئے چند روز کے بعد مو اس روز
 کے جنگ کو بآث کا جنگ کہتے ہیں بآث بار موحده کے ضم سے اور عین جہلہ کے فتح سے اسکے اخیر میں
 نامور شدہ ہے بقیہ اسکو غنیمت سے بھی کہتے ہیں نام ایک جگہ کا ہے مدینہ کے پاس بقیہ کہتے ہیں نام قلعہ کا
 ہے جسکو اوسین نے بنایا تھا بقیہ کہتے ہیں نام زراعت گاہ کا ہے بنی قریظہ پاس مدینہ سے دو دین
 پر اس جگہ جنگ ہوئی اس جنگ کا نام یوم بآث ہوا یہ جنگ اصح قول پر ہجرت کے قبل پانچ سال کے تھا

اس جنگ کے بعد چند روز کے ایاس بن سہاذ جو کہ کو آیا تھا سو بھی مٹوا مرتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سنا تھا اوپر ایمان لائے کلمہ پڑھ کے جان دیا القصد خراج کے چند شخص حج کو آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عادت کے موافق ہر قبیلہ والے کو دعوت کرتے تھے سو عقبی پاس خراج سے ملے پوچھے تم کو تین خراج کہہ دی خراج جو یہود کو موالی بن کہے ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بیعت میں تم سے کچھ کہتا ہوں پھر دے بیٹھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو قرآن پڑھ سکھائے اور اسلام کی دعوت کئے مدینہ والے بت پرست تھے یہود میں ملے رہتے سو یہود اہل کتاب تھے یہود کے اور ان کے درمیان جنگ ہوتا تو یہود کہتے ایک بنی مبعوث ہونیکا زمانہ قریب پہنچا ہے وہ تو ہم سے تابع ہو کر ملک عادیارم کا ساقل کرینگے جب خراج کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوت دے آپس میں کہنے لگے یہود جو خبر دیتے تھے ایک بنی مبعوث ہوینوالا ہے سودہ یہی بنی ہے یہود کے آگے ہی ہم ایمان لانا تاوے ہمہر سبقت کرے پھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کئے اور ایمان آدیکے ہماری قوم میں بائیکہ گیر جنگ ہی ہم کچھ انکو دعوت کرتے ہیں اگر دے آپس کی عداوت کو چھوڑے اتفاق کرے اور ہمارا کھامانے تو تم ساعزیز شخص کوئی نہیں پھر اپنے شہر کو روانہ ہو دے چھے شخص نے ابو امامہ اسعد بن زرارہ نجاری اور عوف بن حارث بن رفاعہ نجاری اسکو عوف بن عفر ابھی کہتے اور رافع بن مالک بن العجلان اور قطبہ بن عامر بن جدیدہ و عقبہ بن عامر بن ابی ادجار بن عبد اللہ بن حباب یہ خراج کے قبیلہ والے تھے پھر اپنے شہر کو جا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا احوال بیان کئے اور انکو اسلام کی دعوت کئے انہیں اسلام کا چرچا ہوا انکا کوئی گھر نہ تھا مگر اُس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ ہو رہا تھا جب دوسرا سال آیا حج کے موسم میں انصار کے بارہ شخص آئے اسعد بن زرارہ اور عوف بن حارث بن رفاعہ اور معاذ بن حارث بن رفاعہ اور رافع بن مالک بن عجلان اور ذکوان عبد بن قیس اور عبادہ بن صامت اور عینید بن ثعلبہ اور عباس بن عبادہ بن نضلہ اور عقبہ بن عامر بن ابی اور قطبہ بن عامر بن جدیدہ یہ دس شخص خراج کے قبیلہ سے تھے اور اُن کے قبیلہ کے دو شخص ابو الحیثم بن الیہان اور عویم بن ساعدہ ان بارہ شخصوں میں پانچ شخص سال گذشتہ میں آئے سو میں

عرض یہ بارہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقبہ اولیٰ پاس چکے بیعت کئے اس بات پر کہ اللہ کا جھگڑا
 کسیکو نہ ٹھہرانا اور چوری نہ کرنا اور زنا نہ کرنا اور اپنی اولاد کو قتل نہ کرنا اور یتیم نہ کرنا اور یتیم کے کام میں رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کی نافرمانی نہ کرنا اگر اسکو وفا کریگے تو جنت میں جائیگے اگر کوئی گناہ کرے بعد دنیا میں اسکا حد جاری
 تو اسکا کفار ہو گیا اگر اسکو غنی کرے تو اسکا امر اللہ کی طرف ہو جائے تو عذاب دیو یا بخشتے یہ بیعت لینے کی وقت جہاد میں
 میرے لوگ مدینہ کو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکی تعلیم واسطے مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو ان کے
 ہمراہ روانہ کئے مصعب کے اسعد بن زرارہ کے گھر میں اترے نماز میں اہوں کو امام کرتے کیونکہ تب اوس اور
 خزرج ایک دوسرے کو امام کرنا مکروہ جانتے تھے اتفاقہ ایک روز اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ اپنے ساتھ مصعب
 عمیر رضی اللہ عنہ کو لیکے بنی عبدالاشہل اور بنی ظفر کے گھروں کی طرف گئے اور بنی ظفر کا ایک باغ تھا اس میں چائے
 دو نوں بیٹے لوگ جو مسلمان ہوئے تھے انکے پاس جاکے جمع ہو یہ کیفیت سعد بن معاذ اور اسید بن حنظلہ بنی اشہل
 کے سردار تھے اور ہنوز ایمان نہیں لائے تھے معلوم ہوئی سعد بن معاذ نے اسید بن حنظلہ کو کہا یہ دو نوں
 شخص جو ہمارے باغ میں آگے ہمارے نادان لوگوں کو بگاڑتے ہیں تم جاکے ان کو غصہ کرو اور تاکید کرو ہمارے
 باغ میں نہ آوے میرا خلیفہ بھائی اسعد بن زرارہ اسکے ہمراہ نہ ہوتا تو میں آپ جاکے منع کرتا ہر اسید بن حنظلہ
 اپنا حربہ لیکے انکے پاس چلے گئے اسعد بن زرارہ نے اسید آنا سو دیکھ کے مصعب کو کہا یہ شخص اپنی قوم کا سردار
 ہے تمہارے پاس آتا ہے فاقہ صدق اللہ فیہ یعنی اللہ کے دین کی راستی اسکو ظاہر کرو لینے ایسا سخن کر کہ اسکو
 ایمان کی ترغیب ہو مصعب کے اگر وہ میرے پاس بیٹھا تو میں اس سے باتیں کر دوں گا اسید آگے گایاں دینا کھڑے
 اور بولام آگے کیا ہمارے نادان لوگوں کو بگاڑتے ہو تمکو اپنی جان پیاری ہو تو یہاں سے نکل جاو مصعب کے
 تم بیٹھکے ہماری بات سنو اگر پسند آوے تو قبول کرو ورنہ پسند نہیں اسکو منع کرو اسید کہ تم رسی کی
 بات بولے اور اپنا حربہ نکال کے بیٹھا مصعب نے اسلام کی دعوت کی اور قرآن کی آیتیں پڑھکے سنائے مصعب اور
 سعد کہتے ہیں واللہ اس نے بات کر نیکی آگے اسکے چہرے کی چمکاٹ اور اسکی مامیت دیکھ کے ہم سمجھے کہ وہ
 اسلام لایا اسید کہ یہ بہت بہتر ہے بڑا نیا راتما ہے دین میں ملائے کیسا کرتے مصعب کے نکال کے تم پاک
 کہڑے پہنو اور کلمہ شہادت پڑھو دو رکعت نماز ادا کرو تو ہمارے دین میں داخل ہوے اسید نکالے پاک

پہننے اور کلمہ شہادت پڑھے اور دو رکعت نماز ادا کئے بعد کہ اب ایک شخص وہ تھا راتاج ہوا تو اسکی قوم کا کوئی شخص تمھاری متابعت پس پا نہو گا وہ شخص سعد بن معاذ ہے میں جا کے انکو بھیجا ہوں پھر اپنا حربہ لیکے سعد بن معاذ پاس آئے سعد اپنی قوم کی مجلس میں جو بیٹھے تھے اسید کو دیکھ کے کہنے لگے واللہ اسید کا چہرہ جاؤقت جو تھا سواب ویسا نہیں جب اسید آئے تو سعد پوچھے تم جا کے کیا کرے اسید کہے میں اُن دو نون کی بات میں کچھ برا نہیں دیکھا اور اُن کو یہاں مت آد کر کے تاکید کیا دے بولے تمھاری مرضی نہیں تو ہم یہاں نہیں آتے لیکن یہ سننا ہون بنی عارضہ سعد بن زرارہ کو قتل کرنے آتے ہیں اسعد بن زرارہ تمھارا خلیفہ ہے کر کے نکو حقیر کرنا چاہتے ہیں سعد بن معاذ نے بنی عارضہ کی بات سُنکے غصہ سے جلد حربہ لیکے نکلے جا کے دیکھے تو دسے دو نون خاطر جمی سے بیٹھے میں سعد سمجھ گئے کہ اسید نے اُنکی بات مجھے سنانے ایسا کہا نہیں سعد انکو گالیان دئے اور اسعد بن زرارہ کو کہے تجھ کو میرے سے قرابت نہوتی تو یہاں سے توجھ سنے نہ جانا کیا تم ہمارے گھر میں آکے ہماری مرضی کے برخلاف باتیں کرتے ہو سعد بن معاذ آتے سو دیکھ کے اسعد بن زرارہ نے مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو کہے یہ اپنی قوم کا سردار ہے وہ تمھارا تابع ہوا تو اسکی قوم میں کا ایک شخص بھی خلاف نہ کریگا غرض مصعب سعد بن معاذ کو کہے تم یہاں بیٹھکے ہماری بات سُنو اگر مرضی موافق ہو تو اسکو قبول کرو ورنہ تو ہم تمھاری مرضی کے خلاف نہ کریگی سعد بن معاذ کہے تم انصاف کی بات کہے اور حربہ گاناکے بیٹھے مصعب نے اسلام کی دعوت کئے قرآن کئے آیتیں پڑھکے سنانے مصعب اور اسعد کہتے ہیں واللہ ہم اُنکے چہرے کی چمکات اور ملایت دیکھ کے سخن کر نیکے قبل سمجھے کہ وہ اسلام لائے پھر سعد کہے اس دین میں ملنا چاہے تو کیا کرنا مصعب کہے ہمارے پاک کپڑے پہنا بعد کلمہ شہادت پڑھنا اور دو رکعت نماز ادا کرنا سعد ہمارے اسلام لائے اور دو رکعت نماز پڑھے اور حربہ لیکے اپنی قوم پاس گئے اسید بن حضیر بھی ساتھ ہوئے لوگ انھوں کو آتے دیکھ کے کہے واللہ سعد کا چہرہ یہاں جاتے وقت تھا سو نہیں دکھتا پھر سعد اپنی قوم کے پاس جا کے کھڑے ہو سکے پوچھے اسی عبداللہ تم مجھ کو اپنے پاس کیسا سمجھتے ہو کہ تم کو اپنا سردار سمجھتے ہیں اور عقل میں افضل ہیں اور مبارک نفس کے سعد کہے تمھارے مردوں اور عورتوں سے بات کرنا مجھ پر حرام ہے جب تک تم اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان نہ لاؤ پھر وہ دین

نہیں گذرا کہ بنی عبد الاشہل کے مفروضہ ذوق تمام مسلمان ہو گئے بعد صعب اسعد بن زرارہ کے گھر میں رہے
 لوگوں کو دعوت کرنے لگے انصار کا کوئی گھر نہ بچھا جس میں مرد اور عورت مسلمان نہ ہوں مگر بنی انیسہ
 زید اور بنی خطہ اور بنی دابل اور بنی واقف پہ قبیلے والے ایمان نہیں لائے کیونکہ انہیں ابوقیس بن الاصلت شاعر
 تھا اور لوگ اسکے مطیع تھے سو انکو اسلام لانے نہیں دیا یہاں تک کہ خندق کا جنگ ہوا غرض صعب بن چند
 روز پہلے کے کو گئے اور انصار جو ایمان لائے تھے انہیں کے ساتھ تنھیں اپنی قوم کے مشرکوں کے ساتھ حج کو آئے
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کئے ایام تشریق کے اوسط دونوں میں عقبی پاس آپ کے ہم ملاقات
 کرینگے کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بھی اس جماعت میں تھے سو کہتے تھے جب ہم حج سے فراغت پائے اور وعدہ
 کی رات پہنچی ہمارے ساتھ جابر کا والد عبد اللہ بن عمرو بن حرام بھی تھا وہ ایمان نہیں لایا تھا ہم اپنی بات اپنے
 قوم کے مشرکوں سے چھپاتے تھے سو جابر کے والد کو کہتے تھے تم ہماری قوم کے رئیس اور بڑے اشراف ہو تم دونوں میں جلیلا
 ہکو بہت بد دیکھتا ہے بہتر ہے کہ تم اسلام لاؤ عبد اللہ اسلام لاکے ہمارے ساتھ حاضر ہوئے اس شب کو ہم اپنی اسباب
 پاس سوئے جب رات تہائی ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کیواسطے جاہم اپنے بھونوں پر دیتے
 اور سر کہتے ہوئے نکلے تاہم اسے ساتھ کے مشرکوں کو معلوم نہ ہوئے پھر ایک ایک شخص نکل کے جاتا عقبہ پاس جمع ہوتا
 ہم ستر آدمی تھے ہمارے ساتھ دو عورتیں بھی تھیں ایک تو ام عمارہ نسیبہ بنت کعب دوسری ام مہنیہ اسماء بنت
 عمرو بن عدی بن خلف پھر ہم سب پہاڑ کے درے میں انتظار کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
 لائے آپ کے ہمراہ آپ کے چچا عباس بن عبد المطلب بھی آئے عباس ان ایام میں اپنی قوم کے دین پرستے لیکن رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو شرط عہد ہوتا ہے اسکو مضبوط کر نیکی خاطر حاضر ہوئے تھے اول عباس بن عبد المطلب
 لگے اور خیرج کی جماعت سنو راوی کہنا یہ عربیوں اور خیرج سکو خیرج ہی کہا کرتے تھے اُٹھی اور عباس کی خیرج کی جماعت سکو
 ہمارے پاس ہو سکو معلوم ہم انکو اپنی قوم الون سے جو ہمارے دین پرستے تھے وہ اپنے شہر میں اپنی قوم کی محافظت میں تھے ہر ایک اسکو ہمارے
 پاس رہنے کی مرضی نہیں تھا ہمارے پاس جانا اور تم میں ملنے کے رہنا چاہتا ہے تمکو اتنی مضبوطی ہے کہ تم
 اس سے جو شرط عہد کرو گے سو اسکو نبھاؤ گے اور مخالفوں سے اسکو بچاؤ گے تو اس امر میں اقامہ کر دو
 اگر ان آئے بعد اسکو مخالفوں کے ہاتھ میں دیدینے اور اسکی رفاقت ترک کرنی ہو تو ابھی کہہ دینا

اپنی قوم میں وہ عزت اور قوت سے ہے ہم لوگ کہتے تھے جو بولے سو کچھ معلوم ہوا یا رسول اللہ آپ کیا فرما
ہو سو فرماؤ اور اپنے واسطے اور اپنے پروردگار کو واسطے جو جو شرط و عہد لینا منظور ہے سو لینا پھر صل
صلی اللہ علیہ وسلم اُنہی بات کہنے اور قرآن کے آیتیں پڑھنے اور اللہ کی طرف کی دعوت کہنے اور اسلام
پر ترغیب دینے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم سے بیعت سب اکتی لیتا ہوں کہ تم اپنے زن و فرزند
کی جیسی حفاظت کرتے ہیں میری بھی ویسا ہی کرنا برا بن معرو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست بک
کبڑ کر عرض کئے کہ تم ہے اسی کی جو اکبوسچا ہی کیا ہے ہم اپنی ویسی ہی حفاظت کریں گے یا رسول اللہ ہم سے بیعت
لیو واللہ ہم سب اسی میں مردی ہماری بزرگوں سے جلی آتی ہے برا بن معرو بخن کر رہے تھے کہ ابو العیشم بن النہان
اُن کے سخن کے آڑ ہو کے کہے یا رسول اللہ ہمارے اور یہود کے درمیان شرط و پیمان تھا اب کچھ انکا شرط توڑنا
پڑیگا اگر ہم انکی شرط توڑیں اور اللہ تعالیٰ آپ کے غلبہ یا تو آپ اپنی قوم میں چلے جاویں گے اور کچھ چھوڑ دیکے صل اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تبسم کر کے فرمائے میرا خون سو تمھارا خون ہے اور میری حرمت سو تمھاری حرمت ہے تم جس سے
جنگ کرو گے میں اُن سے جنگ کروں گا اور تم جس سے صلح کرو گے تو میں اس سے صلح کروں گا برا بن معرو کہے
یا رسول اللہ ہاتھ دراز کرو میں بیعت کرتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمھارے میں سے
بارہ شخصوں کو نقیب مقرر کرو تا وہ اپنی قوم کا کفیل رہے پھر خزیج کے نو شخص اور اُدس کے تین شخص کو
نکالے بنی نجار کا نقیب سعد بن زرارہ اور بنی سلمہ کا نقیب برا بن معرو اور عبد اللہ بن عمرو بن حرام
اور بنی ساعدہ کا نقیب سعد بن عبادہ اور منذر بن عمرو اور بنی زریق کا نقیب رافع بن مالک اور
بنی الحارث کا نقیب عبد اللہ بن رواحہ اور سعد بن الربیع اور بنی عوف کا نقیب بنی الخزرج کا نقیب
عبادہ بن العاص یہ نو شخص خزیج کے اُدس کے تین شخص اسعد بن حضیر بنی عبد اللہ شہل کا نقیب
اور سعد بن خثیمہ بنی غنم کا نقیب اور رفاعہ بن عبد المنذر بنی عمرو بن عوف کا نقیب بعض رفاعہ کے عوض
ابو العیشم بن النہان کو ذکر کئے ہیں بعض روایتوں میں آیا ہے وہ بارہ شخص کو جو چنے جبریل علیہ السلام
کے اشارے سے تھا غرض جب ان بارہ شخصوں کو نکالے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نقیبوں کو
فرمایا تم اپنی قوم کے کفیل ہو جیسا حارثی عیسیٰ بن مریم کے کفیل تھے اور میں اپنی قوم کا کفیل ہوں

ہم بن عباد بن قتادہ کی روایت میں ہو کہ جب تمام لوگ بیعت کرنے پر متفق ہوئے عباس بن عبادہ بن فضلہ
 انصاری کہے اسی خراج کی جماعت اس شخص کی بیعت جو کرتے ہو کس بات کی بیعت ہو سو سمجھے ہو یہ بیعت تمام
 کالے گورے آدمیوں تک تمام عرب عجم سے جنگ کرنے کی ہو اگر تم اپنا مال سب خرچ ہو گیا اور عہدہ لوگ رہ گئے
 کر کے اس شخص کی رفاقت ترک کر کے اسکو دشمن کے سپرد کر دینا اور تو ابھی چھوڑ دو کیونکہ اس وقت چھوڑ دینا بخیر آخرت
 کی رسوائی ہو اگر تمکو اعتماد ہو کہ تمہارے تمام مال خرچ ہو جاوے اور اس شراب مارے جاوے تو بھی اسکی رفاقت
 نہ چھوڑ گئے تو اسکی بیعت کرو واللہ وہ دینا اور آخرت کی خوبی ہو عباس بن فضلہ یہ جو کہتا اسواٹھا بیعت
 بکی ہو وہ یا اسن کی بیعت موقوف کر کے عبداللہ بن ابی بن سلول کو بھی اپنا شریک بنانا تا بیعت مضبوط ہووے
 انصار کہے ہم انکو اختیار کئے اگرچہ ہمارا تمام مال خرچ ہووے اور اشراف لوگ رب مار پڑے پھر کہے یا رسول اللہ
 ہم اس عہد کو دفارے لئے کیا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمکو جنت ہو کہ اپنا ہاتھ دراز کر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ دراز کئے سب اول برابن معروڑ بیعت کئے ان کے بعد دوسرے لوگ بیعت
 کئے بعضی کہتے ہیں اول اسد بن زرارہ بیعت کئے بعضی کہتے ہیں اول عیثم بن النہان جب بیعت فرغت
 ہوئی شیطان عقبہ پر ایسے بڑے آواز سے بکا کہ ہم اتنا برا آواز نہیں سنے باہل الجبابہ ہل لکم فی مذمم
 والعبادۃ معدۃ اجتماع علی حکم یعنی اسی جبابہ نے مذمم کی ساتھ صایون نے تمہارے جنگ کی خاطر جمع ہوئے
 ہیں تم اسکا بندوبست کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ ارب العقبہ ہو مینا اذیب کا ہو بعد فرما
 اسی عدو اللہ کیا تو سنتا تھا واللہ ہم تیرے لئے خالی کر دیتے ہیں اور لوگو کو فرمائے اب تم اپنے مقام
 چلے جاو جبابہ مناکے گھروں کو کہتے ہیں کفار قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مذمم کہا کرتے تھے اور
 اور سلمان کو صابی ارب العقبہ شیطان کا نام ہے العقبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گون کو جب نصرت
 عباس بن عباد بن فضلہ کہے قسم ہے اسکی جو آجکے رسول برحق کیا اگر حکم کرتے ہیں تو ہم سویر ہی منادالون
 تواریکے آتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مجھے اسکا امر نہیں ہے لیکن تم اپنے فرود گاہ کو جاو
 پھر ہم اپنے ٹھکانے پر آکے سورہ صبح ہوئی قریش کے چند عمدہ شخص ہمارے پاس آکے کہنے لگے اخی خراج
 کی جماعت ہم سنے ہیں تم ہمارے آسامی کو بیان نکال کے لیجاتے ہو اور ہمارے جنگ کرنے کی خاطر بیعت ہو

عرب کے کسی قبیلے سے جنگ کرنا ہمارے پاس بدہنیں جو تم سے ہے راوی کہتا جو یہ سن سکے ہمارے ساتھ واکم مشرک
 قسم کئے کہ بات بالکل ہوئی نہیں اور ہم جانتے نہیں دے سچ بولے کیونکہ انکو ہماری بیعت سے اطلاع نہ تھی اُن
 ہم آپس میں ایک کو ایک دیکھنے لگے پھر وہ لوگ اُٹھے اُن میں حارث بن ہشام بن المغیرہ مخزومی بھی تھا
 اسکے باذن میں نئے نفل تحین کہتے ہیں لوگ جو بائیں کرے اُنہیں میں بھی گویا داخل ہوں کر کر معلوم ہے
 کہ اسلئے میں عبد اللہ بن عمرو بن حرام کو کہا اسی ابو جابر تم ہمارے عمدہ لوگوں میں ہو قریش کا یہ جو
 نفل حبیبہ پہنچا ہے تم بھی کیوں نہیں پہنچتے حارث نے یہ سن سکے اپنے باذن سے نفل نکال کر میرے روبرو ڈالا اور
 قسم دینے لگا کہ تم اسکو پہنچو ابو جابر بولے اُس جوان کو تو نے شرمندہ کیا اُسکے نفل اسکو پھیر دے
 میں بولا یہ میرا کیا کیونکہ مجھے نیک خالی ملی اللہ چاہے تو میں اُسکا لباس عین لوں گا پھر قریش اُٹھے عبد اللہ
 بن ابی بن سلول پاس جا کے اسکو بھی پوچھے اُس نے بولا واللہ یہ بہت بڑا کام تھا اگر ہوا رہتا تو میری
 قوم نمکدا اطلاع کرتی مجھکو یقین ہے کہ یہ بات نہیں ہوئی پھر قریش چلے گئے اور انصار مدینے کو روانہ ہوئے
 قریش اس بیعت کی خبر معلوم کر کے مسلمانوں کو اول سے زیادہ ایذا دینے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے اللہ تعالیٰ نے تمکو بھائی دئے اور تمہارے امکن واسطے ٹھکانا کیا تم مدینے کو ہجرت کو دستِ اول
 ابوسلمہ بن عبد اللہ مخزومی ہجرت کئے اُن کے بعد عامر بن ربیعہ اُنکے بعد عبد اللہ بن محبس پھر توجاعین نکلنے
 بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کئے آپکے سبب اوس اور خزرج کے قبیلوں میں دوستی اور اتحاد ہوا
 فساد مٹا سو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے انصار اللہ کی احسان کو یاد کرو جو تمکو اسلام سے مشرف کیا اسلام
 قبل تم آپس میں دشمن تھے سو دوستی کر دی وَلَکُنْتُمْ عَلٰی شِقَاقِ حُرٍّ مِّنَ النَّارِ فَانْقَضَتْ کُفْرُ
 مِنْهَا اور تم کفار پر ایک الگ کے گروہ کے پھر تمکو خلاص کیا اس سے لینے تم اپنے کفر کے باعث
 دوزخ سے قریب تھے تمہارے اور اسکے درمیان موت ہی تھی کَذٰلِکَ یُبَيِّنُ اللّٰهُ لَکُمْ اٰیٰتِہٖ
 لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ اسی طرح کہوتا ہے اللہ تمہارے نشانیاں شاید تم راہ پاؤ وَلَکُنْتُمْ مِّنْکُمْ
 اُمَّةٌ یَّدْعُوْنَ اِلٰی الْخَیْرِ وَیَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَیَنْہَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ اور چاہئے
 تم میں ایک جماعت بلائی نیک کام کی طرف اور حکم کرتی رہے پسند بات کو اور منع کرتی رہے ناپسند

اس آیت میں اللہ تعالیٰ تین چیز کی تکلیف دیا ایک دعوت کرنا نیک کام کی طرف دوسرا حکم کرنا معروف کا تقبر انہی کرنا منکر سے نیکی کی دعوت میں سب اصلا اور افضل اللہ کی وحدانیت اور اُسکے صفات اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ثابت کرنیکی دعوت ہر معروف اُسکو کہتے ہیں جو کتاب سنت کے موافق رہے منکر اُسکو بولتے ہیں جو کتاب و سنت کے موافق نہ ہو خیر کی دعوت عام ہے اُسین امر معروف اور نہی منکر داخل ہو گئے لیکن اُنکے بیان میں مبالغہ کر نیکے لئے پھر ذکر کیا علما کہتے ہیں امر معروف اور نہی منکر فرض کفایہ ہے اُسکا حکم سب پر ہے لیکن ایک شخص بھی اُسکو بجا لاوے تو سب کے ذمہ سا قہ ہوتا ہے اس تقدیر پر من کا لفظ جو نیک میں ہے بعض کا ہے یعنی تمام امت اُسکے مکلف نہیں بلکہ تھوڑے من بعض کا ہونے پر بھی ایک دلیل ہے امر معروف اور نہی منکر کا مخاطب نہیں مگر وہی شخص جسکو انا علم اور اُنکے قائم کرنے کا علم حاصل رہے جو جابل ہے وہ خطا کر نیک معروف کو منکر سمجھینا کا اندیشہ ہے بعضی کہتے ہیں من بیانہ ہے معنی یوں میں تم است ایسی ہو جو نیک کام کی دعوت اور امر معروف اور نہی منکر کرتے ہو

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اور وہی پیچھے مراد کو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں امر معروف اور نہی منکر کے باب میں مبالغہ کیا مسلم اور ترمذی اور ابن ماجہ ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی تم سے منکر چیز دیکھے تو اُسکو اپنے ہاتھ سے تعمیر دیوے اگر طاقت نہیں رکھتا ہے زبان سے تعمیر دیوے اگر یہ بھی مقدور نہیں رکھتا ہے تو دل سے تعمیر دیوے یعنی دل میں کہے کہ یہ بد کام ہے مجھکو اُسکے دفع کرنیکی طاقت ہوتی تو میں دفع کرتا اور یہ یعنی دلمین انکار کرنا اضعاف ایمان ہے اور ترمذی نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قسم ہے اُسی کی میری جان جسکی دست قدرت میں ہے چائے کہ تم نیک کام کا امر اور بد کام سے منع کرتے رہنا نہیں تو ایسا ہو گا اللہ تقیر عذاب بھیجیگا پھر تم دعا مانگو تو تمہاری دعا مستجاب نہوگی ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریبہ ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جبان اپنی صحیح میں ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ اسی کو تم یہ آیت پڑھتے ہو یا ایہا الذین امنوا علیکم انفسکم لا یغفرکم من قبل اذا اہتدیتم اور میں رسول اللہ

۳۷۹
ورد

امر معروف اور نہی منکر کے
ما ویش

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوں فرماتے تھے لوگ جب کسی ظالم کو دیکھ کے اُسکا ہاتھ نہ پکڑ لیں گے اُسکو
ظلم سے منع نہ کر لیں گے تو عنقریب اللہ تعالیٰ سب پر مذاب بھیجے گا امام احمد اور ترمذی اور ابن حبان
اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
جو شخص ہاتھ جوڑے اور بڑوں کی توقیر اور امر معروف اور نہی منکر کرے تو وہ شخص ہمارے میں بہن
اس باب میں احادیث بہت سی آئی ہیں علی کرنے والے کو یہ اس پر اب معلوم کیجئے جو چیز فرض ہے اُسکے
لئے امر کرنا بھی فرض ہے اگر مذہب ہو تو اُسکے لئے امر کرنا منکر کرنا بھی ہو تو اس سے نہی کرنا بھی
واجب ہے وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ مِنْ
انہی طرح جو چھٹ گئے اور اختلاف کرنے لگے بعد اسکے کہ پہنچ چکے انکو صاف حکم نوں چھوٹ گئے انہی پر دو نصاریٰ وہیں اکثر مفسرین کا قول
اختلاف جو کئے ہو اللہ کے ان اسکے امر وہی میں کیجئے کہتے ہیں تفرق اور اختلاف دونوں ایک ہی معنی سے ہے تا کہ
واسطے دونوں کو ذکر کیا کیجئے کہتے ہیں تفرق آپس کی عداوت اور اختلاف دین کے احکام میں مخالفت کرنا
مراد ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں اللہ تعالیٰ مومنوں کو کشتیں جماعت کو لازم کر نیکا حکم کیا اختلاف اور تفرق
منع کیا اور خبر دیا اول کے لوگ ہلاک نہیں ہوئے مگر دین کے کاموں میں بھگڑا فساد کرنے سے بچ گئے ہاں اللہ تعالیٰ
مسلمانوں کو تفرق و اختلاف سے منع کیا جیسے اہل کتاب تفرق و اختلاف کئے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور
حاکم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو چھوٹ کے ایک ہتر فرقتے ہوئے
اور نصاریٰ کے بہتر فرقتے ہوئے میری امت بہتر فرقتے ہوگی ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور
حاکم نے بھی اُسکی تصحیح کی ہے امام احمد اور ابو داؤد اور حاکم معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمایا اہل کتاب اپنے دین میں جو چھوٹ ڈالے سو بہتر ملت ہوگی بہت چھوٹ ڈالیں گی بہتر فرقتے ہوگی دس
دو بیخ میں جائیگے مگر ایک فرقہ دے اہل جماعت ہیں اس مضمون میں بہت احادیث صحیح سندوں سے ثابت ہوئیں
معلوم کیجئے اس اختلاف سے دینی عقاید کے اصول میں انکا اختلاف مراد ہے فقہی فروعات کا اختلاف مراد نہیں
تہتر کی قید جو فرمائے اسے یا کثرات ان بدعتی فرقوں کی مراد یا معین عددی مراد ہے اس تقدیر پر اس میں
اعتراض ہے کہ اہل فرقوں اصل فرقے جو ہیں انکو اعتبار کئے تو چھ فرقے ہیں - حرویہ اور قدریہ اور جہمیہ

اختلاف تفرق کے معنی میں ہے

اور مرجیہ اور شیعہ اور جبریتہ اگر ان فرقوں کے فروع فرقتے جو ہر فرقے میں کئی فرقے ہوئے ہیں اعتبار کے تو ہنتر
 سے بڑھ جاتے ہیں اسکا جواب یہ ہے یہاں ان فرقوں کے فروع مراد ہیں لیکن ایک فرقے کے فروع میں جس فروع کو
 دوسرے فرع کے ساتھ زیادہ مخالفت ہو اسکو علاحدہ لینا اور جن فروع میں مخالفت زیادہ نہیں انکو ایک ہی فرع
 شمار کرنا اس بخلاف سے فرقوں کی کثرت کو اس میں عدد کی طرف پھیر سکتے ہیں مثلاً شیعہ کے بائیس فرقے ہیں ان میں
 سے جس فرقے کو اپنے دوسرے فرقے کے ساتھ بہت مخالفت ہو اسکو علاحدہ فرقہ شمار کرنا جسکو اپنے دوسرے فرقے کے ساتھ
 تھوڑی مخالفت ہو دونوں کو ایک ہی لینا اور بھی یہ سب فرقے ایک وقت میں مجتمع ہونا لازم نہیں بلکہ کوئی ایک
 وقت میں اسقدر ہونا کافی ہے معلوم کیجئے ہر فرقہ اپنے کو ناجی اور دوسروں کو گمراہ سمجھتا ہے لیکن یہ گمان باطل
 ہے کوسا سنے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ناجی فرقہ وہ جس پر میں اور میرے اصحاب ہیں اس سے
 ظاہر ہوا جو فرقہ اس طریقہ پر ہو وہ گمراہ ہی صحابہ کے طریقے کے خلاف پہلا فرقہ جو نکاح و ریا تھے جن سے
 علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ جنگ کے معلوم ہوا یہ فرقہ گمراہ ہی ایسا ہی شیعہ کا فرقہ نکاح و صحابہ کا جو طریقہ تھا
 اس کے برخلاف ہوا تو معلوم ہوا کہ وہ گمراہ ہی اسی پر قیاس کیجئے بعضہ کہتے ہیں آیت میں لوگوں سے اس امت کے
 اہل بدعت مراد ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہے کوسا سنے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کو خطاب کیا تم اگلے امتوں کی
 سی آپس میں اختلاف نہ کرنا تو یہاں دو امت ہو ایک مشبہ دوسرا مشبہ باس سے اہل بدعت مراد لیون تو
 مشبہ مشبہ بہ دونوں کا ایک ہی ہونا لازم آتا ہے یہ بات بعید ہے واللہ اعلم **وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ**
عَظِيمٌ اور ان کیواسے بڑا عذاب ہے یعنی جو لوگ تفرق و اختلاف کئے ان کو آخرت میں بڑا عذاب ہوگا اختلاف
 کرنے والوں کے لئے اس جگہ میں سخت وعید ہے اور مومنین اسکو نہ کرنا کر کے تہدید ہے ابو داؤد نے ابوذر رضی اللہ
 عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو جماعت مقدار ایک بالیش کے بھی ہو تو اس نے
 اپنی گردن اسلام کا گردن بندھا **يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ** جس دن سفید ہونگے بعض
 منہ اور سیاہ ہونگے بعض منہ اس دن سے قیامت کا دن مراد ہے کس کے منہ سفید اور کس کے منہ سیاہ
 ہونگے اس میں اختلاف ہے ابن عباس کہتے ہیں اہل سنت و جماعت کے منہ سفید اور اہل بدعت و ضلالت
 کے منہ سیاہ ہو گئے خطیب روایت مالک بن انس و یحییٰ بن عمر رضی اللہ عنہما ہے اور ابو النضر السجری کتاب اللہ

ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایسا ہی مرفوع روایت کئے ہیں ترمذی اور ابن ماجہ رحمہ اللہ الرزق اور امام احمد اور اسحاق اور ابو یعلیٰ اور طبرانی اور ابن المنذر ابو غالب سے روایت کئے ہیں کہ ہمارا فرقہ بیٹے خارج کے سرکاری کو کاٹ کے دمشق کی مسجد کے سیر میون کچاں نصب کئے ابوامامہ رضی اللہ عنہ اٹھو دیکھو کہ کہے یہ دو چیز کئے بدترین مقتولین ہیں آسمان نیچے یہ لوگ جھکو قتل کئے ہیں و بہترین مقتولین ہیں بعد آیت پچہم یوم تضرع جو تلوذوہ آلاء میں ہے ابوامامہ کہ کیا اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تم سے ہر تو کہے نبی علی اللہ علیہ وسلم اکیا یاد دہا رہا یا جہا رہا یا کما رہا یا شین ستارہ انکی خبر نہ دیا بعضے کہتے ہیں نبی نہ سفید ہونگے اور کافروں کے منہ سیاہ اور بعضے کہتے ہیں مخلصوں کے منہ سفید منا قون کے منہ سیاہ ہونگے یہ منہ کا سفید اور سیاہ ہونا یا حقیقت میں وہی رنگ ہوا سفیدی خوشی اور فرحت اور سیاہی سے غم مراد ہی ہوا معنی حقیقی ہے اس کے صحیح ہونے پر ثانی معنی جو تجازی ہے اسکو اختیار کرنا اولیٰ بنین فاما الذین اسودت وجوہہم سودے جو سیاہ ہو ان کے منہ کفر تم بعد ایمانکم فذوقوا العذاب بما کنتم تکفرون آیاتم کافر ہوے ایمان میں اگر سو اب چکو عذاب بدہ اس کفر کر نیکا اپنے جگہ منہ سیاہ ہیں اٹھو سہر زلف کے واسطے یہ کہنیدے اس آیت کی شان سے یہ معلوم ہوا کہ وہ لوگ ایمان لانے کے بعد کافر ہوئے ہیں سو عکسہ کہتا ہے ان سے اہل کتاب مراد ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے قبل آپ پر ایمان لائے تھے جب مبعوث ہوئے تو کافر ہوئے اور انکار کئے بعضے کہتے ہیں پچہم وہ لوگ ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مرتد ہوئے حسن بصری منقول ہے کہ یہ منافق ہیں زبان سے ایمان لائے اور دل سے انکار کئے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایمان سے یشاق کے روز کا ایمان مراد ہے اس روز سب ایمان لائے دنیا میں موجود ہوئے بعد جو لوگ اپنے اس ایمان باقی رہے اور علی خالص اللہ کے لئے کئے قیامت کے دن ان کے منہ سفید ہوں گے جو لوگ دنیا میں موجود ہوئے کافر ہوئے ان کے منہ سیاہ ہونگے بعضے کہتے ہیں وہ مرد یہ ہیں جو علی رضی اللہ عنہ پر خروج کئے آپ ان کو قتل کئے بعضے کہتے ہیں اس سے مراد یہ ہے اے لوگ بیٹھے قدر یہ مرجعہ مراد ہیں کہتے ہیں ایمان کے بعد کافر ہونے سے وہ جماعت تھلنا اور اعتقاد میں انکی مفارقت کرنی مراد ہے واما الذین ابغضت وجوہہم ففی سرحۃ اللہ ہم فیہا خلدون اور جو منہ ان کے سفید ہوئے سورحت میں میں اللہ کی

وہ اُس رحمت میں ہمیشہ رہیں گے اس جگہ رحمت سے جنت مراد ہے اُسکو رحمت کہا کیونکہ وہ اللہ کی رحمت کی جگہ ہے اور رحمت کی لفظ لانے میں بھی ایک اشارہ ہے کہ مومن کی تمام عمر اگرچہ اللہ کی طاعت میں گزریے لیکن جنت میں جانا محض اُسکی رحمت اور فضل پر قلیل آیت اللہ مثلاً ہا علیک بالحق یعنی یہ آیتیں جو وعدہ وعید میں آئے حکم میں اللہ کے ہم پڑھ سنا تے ہیں بحکم تحقیق اپنے انکی دعویٰ تجھ پر ایتنا ہوتی ہے وَمَا اللَّهُ بِرُحِيمٍ ظَلَمَ لِلْعَالَمِينَ اور اللہ نہیں چاہتا ظلم جہان والوں پر جیسے کسیکے بے جرم عذاب نہیں دیتا اُس سے ظلم ہونا محال ہے کیونکہ وہ سبکا مالک علی الاطلاق ہے اُس پر کوئی چیز واجب نہیں جو اپنی ملک میں تصرف کرے وہ ظلم نہیں اُسی طرف اشارہ کرنے کو فرمایا وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اور اللہ کا ہر کچھ آسمانوں و زمین میں وَلِلّٰهِ تَرْجِعُ الْاُمُوْر اور اللہ کی طرف رجوع ہی ہر کام کی لینے مومن کا فرط طبع اور عاصی سب کا مرجع اللہ ہی جو حساب کی استعناق رکھتا ہے اُسکو ویسی جزا دیگا کہ تم خیر امت سے اَخْرَجَتْ لِلنَّاسِ تم ہو بہتر سب امتوں سے جو پیدا ہوئی ہیں لوگوں میں اس آیت کی شان نزول یہ ہے مالک بن الصیف اور وہب بن یہود اور ذون یہود یوں تھے عبد اللہ بن مسعود اور ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور سالم مولیٰ ابی حذیفہ رضی اللہ عنہم کو کہے ہم تمہارے سے افضل ہیں اور ہمارے دین سے بہتر ہے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا لفظ کنتم جو آیا ہے یعنی اُسکو کان تامہ لینے ہیں اس قول کے مطابق تم ترجمہ کیا اور یعنی اس کان کو ناقصہ کہتے ہیں تب معنی یوں ہوگی تم تھے بہتر سب امتوں میں یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں تم بہتر تھے یا گذشتہ امتوں کے پاس تم بہتر امت ہو کر متصف تھے یا تم لوح محفوظ میں بہتر امت ہو کر لکھا تھا تم کو کہ جو خطاب کیا اُس میں اختلاف ہے عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور فریابی اور امام احمد اور نسائی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن المنذر اور طبرانی اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ کو ہجرت کئے حاکم اس حدیث کی تصحیح کی اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند جید ہے ضحاک کہتا ہے صحابہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کئے اور لوگوں کو دعوت کئے عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اللہ تعالیٰ چاہتا تو فرماتا انتم خیر امت اسوقت ہم سب داخل ہوتے لیکن کنتم خیر امت فرمایا

سو یہ مخصوص ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لئے اور جو ان کے مانند کام کرے اسکو ابن ابی حاتم
 اور ابن جریر طبری سدی کی طریق سے روایت کئے ہیں حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا اسکی سند منقطع
 فرمایا اور عبد بن حمید اور بخاری اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور حاکم نے ابوہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں اُعمد ان نے بیان میں اس آیت کے کینم خیر امت ازجت لہنا میں فرما سکے
 الناس واسطے ماس کے دے ہیں جو لے آئے ہیں انکو گلوں میں زنجیر ڈال کے یہاں تک کہ داخل ہو اسلام میں
 یعنی بعضے لوگ جو بعض کو طوق زنجیر کر کے لے آئے ہیں پھر آئے بعد اسلام لاتے ہیں و لانے والے بہت بہتر
 لوگ اور ان سے دوسروں کو بہت نفع ہوتا ہے ابن جریر طبری اور زجاج وغیرہ مفسرین کہتے ہیں اس جگہ
 اگرچہ خطاب صحابہ کو ہے لیکن حکم سب امت کے واسطے عام ہے اسکی دلیل حدیث ہے مجز بن حکیم وہ اپنے باپ سے
 وہ اس کے دادا سے یعنی معاویہ بن حیدر روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کی بیان میں
 فرمائے کہ تمہارے سے ستر امت پور ہوئے ان سب میں تم بہتر آدمی ہو اللہ تعالیٰ کی پاس یہ حدیث
 حسن صحیح ہے اسکو عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر
 ابن ابی حاتم اور طبرانی اور حاکم روایت کئے ہیں ترمذی نے کہا وہ حدیث حسن ہے اور حاکم نے کہا
 کہ وہ صحیح ہے اسکو ایک شاہد ہے قتادہ سے مرسل جس کو طبری نے روایت کیا ہے کہ ایک روز رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پشت کعبہ کو لگا کے بیٹھے تھے سو فرمائے قیامت کے دن ہم سے ستر امت پوری ہوگی
 ہم سب کے آخر اور سب بہترین اسکے رجال ثقیلین امام احمد نے علی رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت
 کیا ہے اس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میری امت کو خیر امت کیا عسقلانی
 اور سیوطی کہے اسکی سند حسن اس قول کی معارض عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث نہیں ہوتی
 جسکو امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ترمذی روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 لوگوں میں بہتر میرے قرن کے لوگ ہیں انکے بعد جو اُنسے لگے ہوئے آئے انکے بعد جو ان سے
 لگے ہوئے آئے پھر بعد تو ایسے ایک لوگ ہو گئے انکی شہادت قسم پر جلدی کرتی ہے اور انکی قسم شہادت پر
 جلدی کرتی ہے اور بخاری اور مسلم وغیرہ عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے لوگوں میں بہتر میرے قرن والے ہیں اُن کے بعد جو اُن سے لگے ہوئے اُنکے
 بعد جو اُن سے لگے ہوئے اُسے عمران رضی اللہ عنہ کہتے ہیں مجھ کو یاد نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قرن
 کے بعد دو قرن کو ذکر کئے یا تین قرن کو اُنکے بعد ایک قوم ہوگی بے طلب گو اہی دیگی خیانت کریگی اُمین اُمین
 نذر کریگی اُسکو وفاء نہ کریگی اور اُن میں موہا بن ظاہر ہوگا اس حدیث میں قرن جو مذکور ہے اُس سے مراد ایک وقت
 لوگ جو ہوتے ہیں دسے سب جبکہ دسے تو ایک قرن ہو بنی سلی اللہ علیہ وسلم اپنا قرن دسے فرماتے اُس سے مراد صحابہ
 ہیں یہ احادیث اوپر کے احادیث کو معارض نہیں ہوتے کہ اس آیت میں یہ امت بہ نسبت دوسرے امتوں
 کے بہتر رہنے کا بیان ہے اور اُن احادیث میں نے اُس کے لوگ باکدگیر بہتر ہونے میں ہے تو اس امت میں سب
 افضل صحابہ ہیں صحابہ میں بھی سب افضل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اُن کے بعد عمر رضی اللہ عنہ اُنکے بعد عثمان
 رضی اللہ عنہ اُن کے بعد علی رضی اللہ عنہ اُن کے بعد باقی عشرہ مبشرہ یعنی ابو بلیدہ بن الجراح اور زبیر بن العوام
 اور طلحہ بن عبید اللہ اور سعد بن ابی وقاص اور عبدالرحمن بن عوف اور سعید بن زید رضی اللہ عنہم اُنکے بعد اہل بدر
 اُنکے بعد اہل جعیۃ الرضوان اُن کے بعد دوسرے صحابہ اُن میں بھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کو گئے ہیں
 دسے افضل ہیں اُن سے جو جہاد کو نہ گئے اور جو زیادہ محبت مشرف ہوئے افضل ہیں اُن سے جو اتنی محبت
 میں نہیں رہے ان احادیث کو آپس میں افضل ہونے پر جو جس کے اُسکی دلیل بخاری اور مسلم کی بعض
 روایتوں میں خیر امتی قرنی کر کر آیا ہے یعنی میری امت میں کے بہتر لوگ میرے قرن والے ہیں تا موقوف
 بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ حکم کرتے ہو ابھی بات کا اور منع کرتے ہو بری بات اس جملے میں
 امت کی بہتری کا سبب بیان کیا کہ دسے امر معروف اور نہی منکر کرتے ہیں سابق کے امتوں میں بھی لوگ یہ کام
 کرتے تھے لیکن اس امت کے اُس کام کو بہت جد و کد سے بجا لاتے ہیں بیان اسکا یوں ہے امر معروف اور نہی
 منکر کبھی دل سے ہوتا ہے کبھی زبان سے کبھی ہاتھ سے بہت قوی اُس میں وہ جو جنگ سے ہو کیونکہ اُس نے
 اپنی جان کی پروا نہ کی کہ اذیتناک جگہ میں اُسکو ڈالا سب سے بڑا امر معروف دین حق اور ایمان ہے اللہ پر
 اور اُسکے رسول پر اور سب بد منکر اللہ کی ساتھ کھڑے جہاد میں اپنے پر بڑی شجاعت اُٹھانی اور غیر کو بڑی منفعت
 پہنچانی اور اُسکو بڑی مغرت سے بچانا ہے اُس سے سب جہاد بری عبادت اور بڑا امر معروف ہوا دوسری

یہ حدیث صحابہ

شریعتن کے نسبت ہمارے شرع میں یہ دعا بہت قوی ہے تو دے لوگ دو مسکرتوں سے بہتر ہو گیا ہے
عہد او تو مینون باللہ اور ایمان لانے ہو اللہ پر اس جگہ رسول پر ایمان لائے کہ ان کو کیا کہنا کہ اللہ پر
ایمان لانے کو رسول پر ایمان لانا لازم پڑا ہے کیونکہ اللہ پر ایمان لانا حاصل ہونا جب تک رسول کی تعلیق
ہو رسول کی تعلیق کوئی نہ کر گیا جب تک وہ اپنے دعوے کے موافق معجزہ نہ بناوے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت
تو معجزے سے ثابت ہوئی اب اللہ پر ایمان لانے کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ضروری معلوم کیجئے حق یہ
تھا ایمان کو مقدم کرنا لیکن اس آیت میں امر معروف اور نہی منکر کو اول ذکر کیا اس واسطے ایمان لانے میں سبب
کے مومن شریک ہیں یہ امت بہتر ہوئی نہیں مگر امر معروف اور نہی منکر کرنا سبب تو انکی خیریت کی موثری
امر معروف وہی منکر ہوئی ایمان شرط ہو کیونکہ ایمان ہو تو طاعت بھی مقبول نہیں و کوئے آمن اهل الکتاب
لکان خیر الہم اور اگر ایمان لاتے اہل کتاب تو انکو بہتر تھا یعنی یہود و نصاریٰ دین اسلام کو
قبول کرتے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتے تو بہتر تھا ایمان جو بہن لائے سو محض حب ریاست اور
عوام اپنے تابع رہنے کے لئے تھا ایمان لاتے تو دنیا میں عزت اور آخرت میں بہت ملتی مٹتی المؤمنون
کوئی بن ان بن ایمان پر لینے چند اہل کتاب مومن ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام اور سلمان فارسی و نجاشی
والکثرھم الفاسقون اور اکثر انکے فاسق ہیں لینے کفر میں سخت ہیں یا دے باوجود کفر کے
اپنے دین کے احکام کو بھانپتے لاتے فسق و فجور کیا کرتے ہیں لکن یضیو کلمہ الا اذی دے تمہارا کچھ نہ بگاڑ
مگر ستانا مقابل کہتا ہے یہود کے سردار اپنی قوم والوں کو جو ایمان لائے تھے جیسے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کو
ایذا دینی اور طعن تشنیع کرنی شروع کئے تب اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی تسلی کے واسطے یہ آیت نازل کیا کہ اے مومن
یہ یہود تمہارا کچھ نہ بگاڑے مگر زبان طعن و تشنیع کرنی اور کچھ دھکی دینی وان یقاتلوا کذبوا کذباً
ثم لا یضر وناہ اور اگر تم سے لڑینگے تو تم سے پیٹھ دینگے بھراؤ نہ دھوگی یعنی اگر یہود کسی وقت
تم سے جنگ کریں تو ہزیمت پا کے بھاگیں اور تم پر انکو فتح نہوگی بلکہ فتح تمہیں کو ہے اس آیت میں غیب کے
چند باتوں کی خبر دی گئی ایک تو یہ کہ مومنین کو ان سے کچھ ضرر نہ پہنچے گا دوسری بات اگر دے مسلمانوں
سے لڑینگے تو شکست پائینگے تیسری ہزیمت کے بعد انکو قوت و شوکت نہوگی بوجہ اس آیت کے ینزلون

ظہور میں آئے نبی قرظ اور بنی نصیر اور خیبر وغیرہ کے جنگوں میں یہود نہریت بائے بعد ان کو شکست پہنچی
جب جنگ یاریست کا خیال کئے ہیں تو ذیل و خوار ہوئے ہیں انکی مخالفت سے سلمان کا کچھ نہیں بگڑا کئی یوں
شکے یہود تو یوں ہی ہیں لیکن نصاریٰ کا حال ایسا نہیں کیونکہ یہ آیتیں مخصوص یہود کے لئے ہیں شان نزول کو دیکھنے
سے معلوم ہوتا ہے امام رازی نے ایسا ہی کہا ہے بندہ عاصی کہتا ہے نصاریٰ کی بھی شکست لڑ گئی اور تسلیم اور قسطنطنیہ
ہنکے والی ہونے سے انکے راجہ کو قیہ کا لقب تھا ان کی اختیار سے جاتا رہا جزیرہ قبول کئے یا وجود کثرت کے بہت بار
مسلمانوں کے ہاتھ سے ہزیمت اٹھائے بالکلیہ شکست لڑنے کا وقت ہنوز نہیں پہنچا ہے جب قت پہنچے گا تو انشا اللہ
ظہور ہو ویکاً ضربت علیہم الذلۃ آیت مآ تقفوا، رسی گئی ان پر ذلت جہان ہو کہ بیٹھے یہود جہان میں
تو ذیل میں ذلت یہ ہے کہ انکو قتل کرنا، ان کے اہل و عیال کو بندہ میں لانا اور مال غنیمت کرنا جیسے کہتے ہیں ذلت
یہ کہ انکو با و شاہ یا رئیس شکست والا نہیں جس شہر میں یہودی ہے تو رعیت اور بے زور ہی اگر لاجبلی من
اللہ سوائے اللہ کی رسی کے بیٹھے کسی حالت میں انکو پناہ اور خلاص نہیں مگر اللہ کی رسی کو بڑے بیٹھے اسکے عہد کو
قبول کرے وحبلی من الناس اور لوگوں کی رسی کے یعنی مسلمانوں کے عہد کو قبول کرے حاصل یہ ہے یہود کو جو
حالات میں ذلت ہے مگر اللہ کے عہد کو اور مومنوں کے عہد کو قبول کریں تو اسوقت ذلت نہیں عہد کو رسی کہا
کیونکہ عہد سبب ہوا خلاصی اور خوف نہ رہنیکا جیسی رسی سبب ہوتی ہے خلاصی کی یہ رسی کیا ہے سو انہیں اختلاف
بیٹھے کہتے ہیں جل اللہ سے اسلام اور جل الناس سے ذمتی ہونا اور جزیرہ دینے کو قبول کرنا مراد ہے بیٹھے کہتے ہیں
دونوں عہد سے ذمتی ہونا مراد ہے اور انکو دو جبل سے تعبیر کیا کیونکہ یہود مومنوں سے جو امان لیتے ہیں وہ
امان اللہ کے حکم سے ہے امام فخر الدین رازی کہتا ہے یہ دو نون بات یہ ہے پسند نہیں میں کہتا ہوں ذمتی کو جو
امان ملتا ہے دو قسم کا ہے ایک وہ جو اللہ تعالیٰ انکو نص کر دیا وہ جزیرہ لینا دوسرا وہ جو امام کی تجویز پر ہے کہ ان
ذمتی اور کی کر سکتا ہے جل اللہ سے پہلی قسم اور جل الناس سے دوسری قسم مراد ہے و باقی اعصاب من اللہ
اور کہا لائے غفۃ اللہ کا یعنی یہود انکے غفۃ میں پڑے و ضربت علیہم المسکنۃ اور مارے گئی ان پر
محتاج یعنی ان پر محتاجی کا خیمہ مارے ہیں وے اس میں پڑے ہیں باہر نکل نہیں سکتے مسکن کا حکم بہ نسبت اکثر کے
اکثر پر محتاج فقیر ہو گئے ہیں حسن بصری کہتا ہے مسکن سے جزیرہ مراد ہے بیٹھے کہتے ہیں مسکن یہ غرض ہے

یہود اگر یہ غنی مالدار ہو اپنے تین مسکین محتاج نمود کرتے ہیں ذلک یا تم کا نوا کفریوں یا نیت اللہ ف
 قتلون الا نبیاء یخیر حق یہ اس واسطے کہ وہ منکر رہے ہیں اللہ کی آیتوں سے اور قتل کرتے رہے پیغمبر
 کو ناحق یعنی یہود پر دولت اور محتاجی و اللہ تعالیٰ کا غضب جو نہا ان کے کفر سے اور ناحق انبیاء کو قتل کرنے سے
 ہوا ذلک بما عصوا و کانوا یعتدون یہ اس سے کہ وہ بے حکم ہیں اور حد بڑھتے ہیں یعنی یہود پر یہ
 بلا جاتی انکی نافرمانی اور اللہ کے احکام کو توڑنے کے سبب آئی لیسوا سوءا سے سب برابر نہیں ہیں اسحق اور
 ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور بیہقی دلائل میں اور ابن عساکر ابن عباس رضی اللہ عنہما
 روایت کئے ہیں کہ جب عبد اللہ بن سلام اور ثعلب بن سعید اور اسید بن سعید اور اسعد بن عبید وغیرہ یہود ایمان
 لائے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کئے اور اسلام کی رغبت کئے یہود کے احباب کہنے لگے محمد پر ایمان نہیں
 لگے جو ہماریں بگڑے ہوئے تھے اگر وہ بگڑے نہوتے تو اپنے بزرگوں کا دین کا ہی کو چھوڑتے تب اللہ تعالیٰ
 یہ آیت نازل کیا اس جملہ کی لگاؤ میں دو قول ہیں ایک یہ ہے لیسوا سوءا ایک پورا جملہ ہے اور میں اہل کتاب
 امتہ آہ صلاحہ و جملہ ہے یون کہنے والے اُسکے بیان کئے سوءا پاس وقف کرتے ہیں اب معنی آیت کی یہ ہو گئی
 اہل کتاب جنگا ذکر پہلے آیا کہ تھوڑے ان کے مومن اور اکثر فاسق ہیں کو سب برہنیں لے لیتے ہیں معنی یون ہیں
 یہود اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت جو اللہ کے حکم پر قائم ہیں دو نون برابر نہیں دوسرا قول لیسوا سوءا
 بعد کے کلام سے مربوط ہے اُس قول پر سوءا کے پاس وقف نہ کرنا من اهل الکتاب امتہ قائمہ یتلون
 آیت اللہ اناء الیل وھم یسجدون اہل کتاب میں ایک فرقہ ہے حق پر کھڑا ہوا پڑھتے ہیں آیت اللہ کی
 رات کے ٹھہریوں میں اور وہ سجدہ کرتے اس جملہ کو پہلے جملے کا بیان ڈالے یا اسکا متعلق گردانے دو نون
 قول پر برابری بیان کرنے کے واسطے دو فرقوں کو ذکر کیا جائے ایک فرقہ وہ جو اللہ کے حکم پر ثابت دہرا
 فرقہ جو اللہ کے حکم پر قائم نہیں لیکن یہاں ایک ہی کو ذکر کیا دوسرے کو چھوڑ دیا کیونکہ عرب کے کلام کا وجہ ہے
 گا ہے ایک شے کو میان کرتے ہیں اُسکے ضد کو چھوڑ دیتے ہیں تا عقل سے اسکو سمجھ لیں اس آیت میں قائمہ
 جو مذکور ہوا اُسکے معنی میں ابن عباس ایسا کہے ہیں کہ وہ سیدھی راہ پر ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم پر کھڑے ہیں اُسکے
 حکم کا خلاف نہیں کرتے اور اُسکو نہیں چھوڑتے بعضی قائمہ کی معنی عبادت کہتے ہیں اور کیا متاثر ہے کتاب اللہ

اور سجدہ کرنے سے نماز پڑھنا مراد ہے اس نماز سے نماز تہجد مراد ہے ابن عباسؓ ایسا ہی مروی ہے بعضہ کہتے ہیں
 عشا کی نماز ہی کیونکہ یہود اس وقت نماز نہیں پڑھتے امام احمد اور نسائی اور ترمذی اور ابو یعلیٰ اور ابن جریر اور
 ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی سند حسن سے روایت کئے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ایک شب عشا کی نماز کی تاخیر کئے بعد مسجد میں آئے اور دیکھے لوگ نماز کی انتظار میں ہیں سو فرما
 کوئی دین والا نہیں جو اللہ کو اس وقت ذکر کرتا ہو سو گھر سے ابن جریر اور طبرانی کی روایت میں یوں آیا ہے
 کہ اس نماز کو اہل کتاب سے کوئی شخص نہیں پڑھتا وہ یہ آیت نازل ہوئی تھی سو اس میں اہل کتاب لایہ اللہ تعالیٰ
 اس امت قایمہ کی دوسری صفیں کہتا ہوں یَوْمَنُؤْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَیُؤْتُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ
 وَیَهْتَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَیُؤْتُوْنَ عَنِ الْخَيْرَاتِ ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر اور حکم کرتے
 ہیں پسند بات کو اور منع کرتے ہیں ناپسند سے اور عبادی کرتے ہیں نیک کاموں میں وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِیْنَ
 اور وہ لوگ ایسے وہ جو ان صفات سے موصوف ہیں نیک بخون میں ہیں بد فریق کے صفیں یہ ہیں کہ وہ
 اللہ کے حکم سے خوف ہیں شب کے عبادت نہیں کرتے اللہ سے منکر ہیں اُس کے صفات میں الجاد کرتے ہیں اور پچھلے دن
 ایسے قیامت کے دن کو انکار کرتے ہیں اور نیک کاموں میں سستی کرتے ہیں وَمَا یَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ فَلَنْ یُکْفُرُوا
 اور جو کرینگے نیک کام سو اسکی ناقدر شاسی نہ کئے جائیگی یغیا کی ضمیر امت قایمہ کی طرف پھرتی ہے یعنی جو نیک کام
 کرینگے اُس کے ثواب سے محروم نہ ہونگے اللہ کی جزا دیگا وَاللّٰهُ عَلَیْہِ بِالْمُتَّقِیْنَ ۵ اور اللہ کو خبر ہے
 برہیزگاروں کی اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوا لَنْ یُعْزِیَ عَنْہُمْ اَمْوَالُہُمْ وَلَا اَوْلَادُہُمْ مِنَ اللّٰهِ شَیْئًا
 مقرر وہ لوگ جو منکر ہیں اُن کے کام نہ آویں گے اُن کے مال اور نہ اولاد اللہ کے آگے کچھ لینے کا فرما بنا
 مال دیکھے اللہ کے عذاب سے بچنا یا اپنی اولاد کی اعانت سے بچنا چاہے تو ہونہیں سکیگا یہ آیت سب
 کفار کے لئے عام ہے بعضہ کہتے ہیں ان کفار سے بنی قریظہ اور بنی نضیر مراد ہیں کیونکہ اُن کے سردار مال کی
 طمع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی پر کمر باندھے سو ان کو فرمایا تمہارے مال اور اولاد کا تم نہ
 آئیگے بعضہ کہتے ہیں قریش کے کافروں کے حق میں نازل ہوئی ابوہل بڑا مالدار تھا اور مال پر فخر کرتا تھا اس
 جگہ مخصوص مال اور اولاد کو ذکر کیا کیونکہ آدمی اپنے پرکی بلا کو مال خرچ کر کر کبھی دفع کرتا ہے اور کبھی اپنی

استعانت سونے دونوں چیزیں اللہ کے عذاب نہ بچا گئے اور اُولَئِكَ اصْحَابُ النَّارِ فَمِنْهَا خَلَدُوا
اور دوسے دوزخ کے لوگ ہیں وہ اس میں رہ پڑے اپنے دوزخ سے کبھی انکو بھٹکا رانا ہو گا مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ
فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رَجُلٍ فِيْهَا ضَرْأٌ اَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ فَاَهْلَكَهُ
جو کچھ کفار خرچ کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اسکی مثال جیسی ایک باوا میں بالامار گئی تھی ایک لوگو کی
اجھوٹ اپنے حق میں برا کیا تھا پھر اُسکو باور دے گئی حاصل معنی آیت کی یہ ہے کہ کفار نیک سون بنان خرچ
کرتے ہیں اُس سے اُنکو گمان ہو کہ وہ کام آویجا جیسی کھیتی کسکو ہوتی ہے تو اُسکو امید رہتی ہے کہ اپنے کام کی
جب کافر خرچ کرتے ہوں ضرورت کیوقت کام نہ آیا تو گویا کھیتی جل گئی سو اُنہم اور فسوس کے کچھ نہ ملا باقی
کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کفار کو انعام اور اولاد کچھ کام نہ آئے اس سے احتمال ہو کہ کسی دل میں
خیال آوے کہ شاید کفار اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچتے ہیں جیسا غریبوں سکینوں کو خیرات دیتے ہیں مسافر
بناتے ہیں اسکے سوائے نیک کے بہت کام کرتے ہیں شاید یہ انکو نفع دیوے سو اس خیال کو دفع کرنے کو ہم
آیت نازل کیا حاصل اس آیت کا یہ ہے کفار جو مال خرچ کرتے ہیں اگرچہ نیک کام میں ہو آخرت میں اُنکو
نفع نہ دیگا یہ حکم سب کافروں کے حق میں ہے کیونکہ مال جو دے خرچ کرتے ہیں یا دنیا کے منافع کے واسطے
یا آخرت کے منافع واسطے دنیا کے منافع کے جو دیتے ہیں وہ آخرت کے لئے کام نہیں آتا کافر کا کیا ذکر
بھی دنیا کے نفع کے واسطے دیوے تو اُسکو آخرت میں نفع نہیں دیتا اگر کافر آخرت کی منفعت دے دیتا ہو تو
اُسکو نفع نہ دیگا کیونکہ کفر اسکے تمام نیک اعمال کو باطل کر دیتا ہے بعضے کہتے ہیں یہ آیت ابوسفیان اور
اور دوسرے مشرکوں کی شان میں اتری جو اپنا بہت سا پیسا بدر اور احد وغیرہ میں خرچے صر کا تجربہ
بالا لینے ہوا اور ٹھنڈا ہوا کہ وہ اکثر مفسرین اور اہل لغت کا قول ہے بعضے کہتے ہیں صریحاً ہمو کہ
کہتے ہیں دونوں قول پر تمثیل صحیح ہے کہ واسطے سردی ہو یا گرمی افراد سے ہوئی تو کمیت کو جلا دیتی
وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ اَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُوْنَ اور اللہ نے اُن پر ظلم نہیں کیا پر وہ اپنے جی پر ظلم
کرتے ہیں جمع کی ضمیر اس جملہ میں جو ہے پیسا خرچ کئے سو کفار کی طرف بھرتی ہے لینے کفار جو نفقہ دے
اللہ تعالیٰ نے اُسکے ثواب کے ضائع نہیں کیا بلکہ انکا کفر اُسکو باطل کیا کھیتی والوں کی طرف ضمیر کو پیرے

سبحی صحیح ہے یعنی اللہ تعالیٰ انکی کھیتی ظلم کر کر ضایع نہیں کیا بلکہ وہ عذاب کے مستحق ہو کر اپنے پر ظلم کئے
 یَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِلطَانَةِ رَبِّكُمْ دُولًا لَّوْ نَكْمُ خَبَالًا اِی ایمان والو
 نہ ٹھہراؤ بھیدی اپنے غیر کو وہ کمی نہیں کرتے تمہاری خرابی میں اکثر مفسرین کہتے ہیں اس غیر سے یہود
 مراد ہیں کہ واسطے کہ ان آیتوں میں اول سے آخر تک خطاب یہود کی ساتھ ہے تو غیر سے وہی یہود مراد
 ہیں سیکو تا یہ کہتے ہیں حدیث جبکہ ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے روایت کیے ہیں کہ چند مسلمان تھے انکو یہود کے ساتھ سابق میں قرابت اور دوستی تھی اسلام کے بعد
 محبت اور اتحاد کے دیکھتے مسلمان ان سے اپنے کاموں کی مشورت کیا کرتے اور اپنے دل کا بھید ان سے
 کہتے اللہ تعالیٰ اُس دوستی سونی کیا اور اس آیت کو نازل کیا قاتلہ کہتا ہے اس سے منافق مراد ہیں
 وہ مسلمان کے لباس اپنا بھگل بتاتے دوستی نمود کرتے مسلمان انکو پیچھے بھجھ کر اپنے بھید ان سے ظاہر کرتے
 وہ جا کے یہود کو اُس رائے سے خبر دیتے بھرا اللہ انکو اس سے منع کیا اسکی دلیل واذا القوم قالوا امنا
 کا بکلمہ ہے سو یہ بھجھ دلائی کرتا ہے غیر سے مراد منافقین ہیں کہ وہ واسطے کہ یہ منافقین کی صفت ہے
 بعضہ کہتے ہیں اس سے سب کفار مراد ہیں کہ واسطے کہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو اپنے غیر کے نہیں بھیدی نہ کرنا
 اگر کر منع کیا تو وہ علی العموم کافروں کو اپنا بھیدی نہ کرنے کی اپنی ہولی اسکے بعد کی آیت منافقوں کے ساتھ
 فمخض ہونا اول آیت کے عموم کہ منع نہیں کرتا کہ واسطے کہ اصول فقہ میں ثابت ہوا آیت کا ابتدا عام
 اور اسکا آخر خاص ہو تو آخر کا خصوص ابتدا کے عموم کو مانع نہیں بطانہ اصل میں لباس کو کہتے ہیں جو
 بدن سے لگا رہتا ہے بعد اسکو اطلاق کئے مصاحب پر جو اسکے ساتھ لگا رہتا ہے اور واقف اسرار ہوا
 کرتا ہے خیال کی معنی فساد اور ضرر جو آدمی کو ماحق ہو کے عقل میں نقصان ڈالتا ہے اس جگہ (لایا لکم
 خبالاً) سے مراد یہ ہے کہ تمہارے درمیان بیز اور فساد ڈالنے میں قصور نہ کریں گے وَذُوَا مَا عَنِتُمْ
 او انکی خوشی ہے تم جب قدر تکلیف پاؤ لینے مگو ضرر پہنچاؤ تمہارا ہلاک ہونا اور مشقت میں پڑنا انکی مراد
 قَدْ بَدَّتِ الْبَغْضَاءُ مِّنْ اَفْوَاهِهِمْ نکل پڑتی ہے دشمنی انکی زبان سے لینے انکی باتوں سے انکی عداوت
 معلوم ہوتی ہے پیغمبر کی تکذیب کرتے ہیں اور اہل اسلام کو احمق اور نادان ٹھہراتے ہیں مذمت کرتے ہیں

بھگل کر دزدیر

وَمَا تَخْشَىٰ صُورُهُمْ أَكْبَرُ ۖ أُولَٰئِكَ سَيُنَازِلُونَ ۚ أُولَٰئِكَ سَيُنَازِلُونَ ۚ
 سے جو عداوت ظاہر ہوتی ہے اُس سے زیادہ ان کے دلون میں عداوت اور دشمنی سے قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ
 الْآيَاتِ ۚ إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ تحقیق ہم نے بتا دیا ہے اگر تم کو عقل ہے یعنی کفار کی دوستی نہ کرنا کر کے
 تم کو ہم کہہ دے تم کو سمجھ ہو تو تم اُن سے دوستی نہ کرو گے اللہ صاحب کافرون کو اپنا بھیدی نہ کرو کر کے
 حکم فرمایا اور ان کو بھیدی نہ کرنے کے چار سبب بتا دیے ہیں کہ ایک لایا لو تم کو خالاً دوسرا دود و اما غنم
 تیسرا قد بدت البعوض چوتھا قد بیا لکم الایات سے مجھے ہر ایک علیحدہ میں ماقبل کی صفت وغیرہ ہیں
 اِس آیت میں ایک فقہ کا مسئلہ نکلا وہ یہ کہ کافروں کو کار و خدمت پر مامور نہ کرنا اُن سے کنارہ کشی کرنا
 چاہئے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن ابی حاتم روایت کئے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ کو کہے یہاں
 حیرہ کے لوگوں سے لینے نصاریٰ سے غشی اور محاسب او کو آپ غشی گری میں داخل کرے تو بہتر ہے
 عمر رضی اللہ عنہ کہے اگر میں اُس کو اس کام میں داخل کیا تو مومنوں کے غیر کو میں نے بھیدی ٹھہرایا
 مَا نَنْتُمْ أَوْلَاءَ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ مُنِ تَمُوتَ لَوْ كُنْتُمْ
 دوستی رکھتے ہو اور وہ تم کو دوست نہیں رکھتے اور تم سب کتابوں کو مانتے ہو یا کالفاظ میں کہتے
 ہے اتم سے مسلمانوں کو خطاب اور اولاد سے اشارہ کفار کی طرف ہے لینے ای مومنو تم قرابت
 وغیرہ کے دیکھتے یہود سے دوستی کرتے میں اور وہ تمہاری دوستی نہیں کرتے کیونکہ تمہارا اور ان کے
 دین میں اختلاف ہے اور تم خدا کے سب کتابوں پر ایمان لاتے ہو اور وہ تمہاری کتاب پر ایمان
 نہیں لاتے اللہ تعالیٰ اس سے مومنوں کو سرشار کرتا ہے کہ وہ باطل پر ہوتے ہوئے تم سے اتنے کڑو
 ہیں جو تم حق پر رہے اُن سے اس قدر کڑوے نہیں چاہئے تم اُن سے زیادہ کڑوے رہنا و اِذَا
 لَقَوُكُمْ قَالُوا آمَنَّا اَوْ جِبْ تَم سے ملے ہیں کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں اوپر کی آیت کا نزول مفتین
 کی شان میں لیوین تو امان کی معنی ظاہر ہیں اس واسطے کہ منافقین ظاہر میں اپنے کو مومن کہلاتے تھے
 اگر یہود کی شان میں لیوین تو شاید امان سے موسیٰ کے دیش ایمان لانا مراد ہو وَاِذَا اخَلَوْا عِصْوًا
 عَلَیْكُمْ الْاَوَّلِ مِنَ الْغَيْظِ اور جب اکیلے ہوتے ہیں کاٹ کاٹ کھاتے ہیں تمہارا ٹھکانا دشمنی سے

یعنے وہ لوگ تمہارے روبرو تمہاری سی بات کرتے ہیں تمہاری غیبت میں بری عداوت ظاہر کرتے ہیں اور نہایت
 غصہ ہوتے ہیں اتنا غصہ آتا ہے کہ اپنی انگلیوں کو کتر لیں چنانچہ لوگوں کی عداوت میں غصہ ارض زاید ہوئے اور مطلوبت
 سے جاو تو انگلیاں کترنے میں غصہ والا یہ حرکت اکثر کرنے سے انگلیاں کترنا کثایت ہو ا غصہ سے اگرچہ انگلیاں
 زکترے یہ غصہ آیکا سبب ہے جو دے دیکھنے مسلمان آپس میں دوستی رکھتے ہیں اور سب میں اتفاق ہے اور اس اتفاق
 مسلمان کو قوت اور روز بروز ترقی ہے اور اس میں یہو بنیافق کی دولت اور رسوالی ہے اس لئے غصہ کھاتے ہیں اور
 انکو نہایت رنج ہوا کرتا ہے اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو کافروں کے مخالفت سے منع کیا اور تین چیز ذکر کیا
 کہ ہر ایک مین کا مسلمان کا اپنا عبیدی کافر کو نہ بنانے پر دالت کرتا ہے ایک تو یہ وہ کفو دوست نہیں کہتے
 دوسرے تمہاری کتاب نہیں مانتے تیسرے دل میں تم سے دشمنی رکھتے ہیں ایوں دوستی رکھنا اور اپنا عبیدی بنانا
 عقل کا کام نہیں فل مؤثق اعیطیکمؓ تو کہہ اے محمد تم مرد اپنی دشمنی میں یعنی تم مرے تک دشمن ہی رہو
 یہ بدعات ان پر اس سے عرض اسلام کو روز بروز ترقی ہونا اور اس سے انکو ذلت اور رسوالی ہونا مر
 ہے وہ کفر پر قائم رہنا مراد نہیں ان الله علیہ یدات الصدوقؓ اللہ کو معلوم ہے دلون کی بات
 تمہارے دلون میں جو خطرے آتے ہیں سب اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں تمہارے دلون میں جو عداوت ہے اللہ کو معلوم
 ہے صدور جمع صدق کی ہے اسکی معنی سینہ اس خطرے جو دلیں آتے ہیں اور خواہشیں جو نیکی سے پھرتے ہیں مراد
 ان تمسککم حسنة شوہم اگر تمکو کچھ بھلائی بری لگے ان کو اس جگہ حسنة سے دنیا کی منفعت مراد
 بیاضیت مراد نہیں پر قریب ہونا وان لصیکم سنیۃ یفرجوا بها اور اگر تمپر پہنچے برائی خوش ہوں اس
 سنیۃ سے دنیا کے کمزور مراد ہیں جیسا لوگوں کا جنگ میں مارا جانا کھانے پینے میں تنگی ہونا یہ جو بھی سابق
 منع کی طرف اشارہ کرتا ہے یعنی جب تمہاری دشمنی میں قصور نہیں کرتے تم کو واسطے ان سے دوستی بانٹنے
 وان تصدروا و تقوا لا یضرکم کیدہم شکینا اور اگر تم ٹھہرے رہو اور بچتے رہو کچھ نہ بگڑیگا تمہارا
 ان کے فریب سے یعنی انکی ایذا کو تم سہونگے اور اللہ سے ڈرو گے اسکے حکم کا خلاف نہ کرو گے تو کچھ تمکو ضرر نہوگا
 ان الله بما یعملون محیط جو کچھ دے کرتے ہیں سب اللہ کے بس میں ہے یعنی وہ جو تمہاری عداوت کرتے
 ہیں اول میں انض رکھتے ہیں سب اللہ کو معلوم ہے اسکی جزا دیگا ان آیون میں اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ سے

سند یہ نسخہ کا بیان
ہو و انصاری سے

کیا رہ گئی اخبار کرنے کو اور انکو مسلمان کی امور میں دخل نہ دینے کو مبالغہ بیان کیا کہ واسطے کہ انکو مسلمانوں کی
دینی عداوت ہو دے چاہتے ہیں مسلمانوں کا دین اٹھ جاوے اسکے واسطے اقسام کے حید کرنے میں مسلمانوں کو
علم حاصل کرو کر کے ترغیب دیتے ہیں جب کوئی علم کی طرف مشغول ہو تو کہتے ہیں تمہارے علوم اپنے علوم دینی حاصل
کرنے میں تم مشغول ہو تو تمکو معاش حاصل کرنیکی لیاقت نہیں ہوتی ایسا علم حاصل کرنا کہ جس سے فکر معاش ہو
ہمارے علوم تم حاصل کرو گے تو فکر معاش تمکو حاصل ہوتی ہے انکے فریب پر نادان مسلمان انہیں کا گاتہ بننا
یہ نہیں سمجھتے انکی غرض ہمارے دین کو ضائع کرنے پر ہے چاہئے کہ ان کے اس دامن میں نہ پھنسیں دین
کی مضبوطی کے واسطے علم حاصل کرنا معاش کی فکر نہ کرنا کیا واسطے معاش کا کفیل اللہ سبحانہ ہے انکے علوم حاصل
کرنے سے معاش نہیں ملتی واللہ تعالیٰ و اذ غداؤت من اہلک نبوی المؤمنین مقعد
للقتل اور جب فخر کو نکلا تو اپنے گھر کے لوگوں سے بھانے لگا مسلمانوں کو لڑائی کے ٹکانوں پر
اکثر مفسرین کہتے ہیں یہ قصہ جنگ احد کا ہے بعض کہتے ہیں یہ جنگ خراہ کا قصہ ہے بعض کہتے ہیں بدر کا ہے
یہاں قول ہی صحیح ہے کیونکہ بعد کی آیت میں ذہبت طائفان نکم ان تفسلا جو آیا اس میں سب علما کا اتفاق ہے
کہ وہ نہیں ہوا مگر احد میں مجاہد اور کعبی اور واقدری کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح ہی بی بی عائشہ
رضی اللہ عنہا کے مکان پر یادہ پانچلے احد کو پہنچے اور جنگ کے لئے صفین ایسی راست کئیں جیسا تیر کو راست کرتے
ہیں محمد بن اسحاق اور سدی نقل کئے ہیں بدر کے جنگ میں قریش کے اکثر عمدہ لوگ مارے پڑے اور انکی عیادت
خستہ حال تھی کو پہنچی بعد عبد اللہ بن ابی ربیعہ اور حکمر بن ابی جہل اور صفوان بن امیہ وغیرہ چند لوگ جکے جا
بند مارے گئے تھے مسلمانوں سے جنگ کرنیکی ترغیب ہر شخص اپنے مقدور موافق پیسوں کی کمک کیا ابو سفیان لشکر
ہو کے کئے سے نکلا انکی جماعت چہار شبہ کے روز عینین پہنچے پاس جو احد کے مقابل ہے آگے اتری آئے اترنے
کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ صحابہ مسورت کئے او عبد اللہ بن ابی بن سلول کو بلوائے اس
بھی تجویز کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو اسکے آگے کبھی نہیں بلوائے تھے پھر عبد اللہ بن ابی اور اکثر
انصار کچے مدینہ میں ہم رہنا ان سے جنگ کرنے باہر بخانا واللہ ہم جنگ کرنے جب مدینہ کے باہر گئے ہیں
تو ہمکو شکست ہوئی ہے اور جب شہر میں رہے ہیں مخالفین اندر آیا ہے تو شکست پایا ہے آپ جب بیمار

ساتھ ہوں تو البتہ ہکوفع ہوگی کفار کو دو نہیں چھوڑ دینا اگر رہے تو بری حالت سے رہے آخرنا امید ہو کر
 چلے جائیں گے اگر بستی میں آوے تو مرد سائے ہو کر مقابلہ کریں گے بچے اور عورتیں گھردن پر سے پتھرے پھینک
 ماریں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تجویز پسند آئی لیکن بعض صحابہ کہنے لگے یا رسول اللہ ہکو لیکے
 چلو نہیں تو دے گئے سمجھیں گے کہ ہم ڈر کے نہ آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں خود دیکھا کہ گائے بیچ
 ہوئے ہیں اسکا پیر خوبی سے کیا اور میری جماعت کے چند لوگ رجاٹنگے اور دیکھا میری تلوار کی دانٹ تو نا
 ہے اسکی تعمیر ہریت کیا اور دیکھا میں اپنا ہاتھ مضبوط بکتر میں کیا ہوں اسکی تادیل مدینہ سے کیا تھا
 مرضی ہو تو مدینہ میں رہو اگر وہ بستی میں آجاوے تو ہم ان سے جنگ کریں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 آئی مرضی مبارک یہی تھی شہر میں رہنا دے آجاوے تو انکو گلی کو بچون میں مار ڈالنا چند مسلمان جو بدر کے جنگ میں
 حاضر نہیں تھے سو مجھ ہوئے کہ ہکو لیکے میدان میں نکلتا اپنی شجاعت بتا دینا کجا بجد ہونا دیکھ کے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم دولت سر میں تشریف لیکے بکتر پہن ہتیار باندھ کے نکلے لوگ دیکھے آپ مسخ ہوئے ہیں
 نادم ہو کے ایک دوسر کو علامت کرنے لگا کہ تم کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کی وحی آتی ہے اگر
 بات نہ مانگے نکلنے کا جو اسرار کئے بہت بجا کئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کے غنہ
 کرنے لگے اور کہے آپ کی مرضی کے ہم تابع ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بنی کو بکتر پہنے بعد اسکو اتارنا لای
 نہیں جب تک جنگ نہ کرے پھر جمعہ کی نماز پڑھے بعد کوئی انصاری مواتھا سو اسکے جنازے کی نماز پڑھ کے نکلے
 شبند کے صبح کو شوال کی پندرہویں ہجرت کا تیسرا سال ادا پاس پہنچے اور عبد اللہ بن جبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ
 بیچاس تیر مارنے والو کو دیکھے پشت پر پہاڑ پاس کھڑا کئے اور تاکید کئے تم اس مقام کو چھوڑ کے ہرگز نہ نکلو اگرچہ
 ہم سب ریہ جائیں یا فتح یاب ہوں اللہ تعالیٰ نے اسی نعمہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اسی محمد تو یاد کر اس
 روز کا احوال جو تو نے اپنے لوگوں سے لینے بی بی عایشہ کے گھر سے نکل کر لڑائی کے موقع دیکھ کے مومن کو
 بھانے لگا واللہ یسمیع علیہم اور اللہ سنتا جانتا سزا دہنت طلاقین منکم ان تفشلا جب قصد
 کیا دو تو فرقہ نے تم میں سے کہ نامردی کریں واللہ و لیھما اور اللہ دگا رتھا انکا جب اللہ مدد کا ہوتو
 دے کا ہیو نامردی کریں علی اللہ فلیتوکل المؤمنون اور اللہ ہی پر جائے بھروسہ کریں۔

مسلمان ان دو فریق سے بنی سلمہ خراج کے قبیلے سے اور بنی حارثہ اسکے قبیلے سے جو لشکر کے سپہ سالار اور سپہ
پر تھے مراد ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد کا قصد کئے آپ کے ہمراہ ہزار آدمی تھے بعض کہتے ہیں نو
سو پچاس اور کھارتن ہزار تھے جب شرط کو پہنچے عبد اللہ بن ابی اسلول تین سو شخص کو اسکے تابع تھے
لیکر پھر گیا اور بولامیری بات نہ مانگے چھو کروں کی بات پر نکلے ہیں ہم مفت میں اپنی جان کو واسطے کھوئیں
ابو جابر نے انکی پیچھے دوڑے کہا تم کو خدا کی قسم ہے رسول اللہ کو چھوڑ کے کہاں جاتے ہو ابن اسلول بولا جنت
سو کھو معلوم ہو تو تمہارے شریک ہونگے انکو دیکھ کے بنو سلمہ اور بنو حارثہ کے دل میں بھی نامردی آئی چاہے
ابن اسلول کے ساتھ پھر جانا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو توفیق دیا سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوئے
اللہ تعالیٰ نے ان دونوں فرقوں پر جو بڑا احسان کیا اسکو ذکر کیا اور انکی تعریف کیا اور بولا کہ میں انکا
ولی یعنی مددگار اور محافظ اور انکے کام کا والی ہوں اور انکے دل میں ایک خطرہ جو آگیا تھا اس پر کچھ
مواخذہ نہیں کیا بخاری اور مسلم نے جابر رضی اللہ عنہ روایت کیا کہ یہ آیت اذ ہمت ط یقنن منکم ان تفتنوا
ہمارے حال میں نازل ہوئی دو طائفہ بنو حارثہ اور بنو سلمہ میں اسکا نازل نہ ہونا مجھ کو خوش نہیں دکھتا کیونکہ اللہ
نے فرمایا واللہ وایہما یعنی ابتداء آیت انکی کچھ منقصت معلوم ہوتی ہے لیکن آخرین جو کہا اس سے بڑی
منصبت نکلی ولقد نصرکم اللہ یبدن وانتم اذ لکم اور بیشک تمہاری مدد کر چکا ہو اللہ بد کی لڑائی میں
اور تم بے مقدور تھے بدر نام ایک قرعے کا ہر مدینہ سے چار منزل پر بدر بن مخلف بن نصر بن کنانہ یا بدر بن الحارث
وہاں رہتا تھا اس لئے اس جگہ کا نام بدر ہوا بعض کہتے ہیں وہاں ایک کنواں ہو اسکا نام بدر آذ لکم جمع
ذیل کی ہے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ذلیل تھے فرمایا کیونکہ وہ بے نسبت کا فرد کچھ کم تھے کیونکہ مسلمان تین
سو تیرہ شخص تھے ہتیار ہمراہ نہیں رکھتے تھے انکے ساتھ ایک گھوڑا تھا اکثر لوگ پیادہ یا تھے سواری کو
جانور نہیں تھے چند چند شخص میں ایک ایک اونٹ تھا باری سے اسپر بیٹھتے تھے ہمراہ مال اسباب کچھ نہیں تھا
مشرکوں کا حال اس کے برعکس تھا ہزار بھر لڑیا اقسام کی ہتیار سے آمادہ تھا ان کے ساتھ سو گھوڑا سوار
اونٹ تھے اسکا سبب یہ تھا مسلمان ابوسفیان کچھ قافلے کو جو تجارت کا مال لئے جاتا تھا غارت کر لیا
اراک سے روانہ ہوئے تھے اس قافلہ میں لوگ زیادہ نہ رہنے سے علی العہوم نکلنے کی حد انہیں دینے اور سمجھ

جنگ کی نوبت نہ پہنچے گی بخلاف کافروں کے کہ اپنے قافلے کو بچانے کے واسطے جنگ کے مستعد ہو کے آئے تھے اللہ تعالیٰ
 مسلمانوں کو فتح دیا **فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ** سو ڈرنے رہو اللہ سے شاید تم احسان مانو **إِذْ يَقُولُ
 الْمُنِفِكُونَ الْيُكْفِيكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُتَوَكِّلِينَ** جب تو کہنے لگا مسلمانوں
 کو کیا تم کو کفایت نہیں کہ بخاری مدد بھیجے رب تمہارا تین ہزار فرشتے آسمان سے اترے **بَلَىٰ إِنْ تَصَابِرُوا
 وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فِئَةٍ هَٰذَا أُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ** ۔
 البتہ اگر تم ٹھہرے ہو اور پرہیزگاری کرو اور دوسے آؤں تم پر اسی دم تو مدد بھیجے تمہارا رب یا پھر روزِ قیامت
 انشائی کئے ہوئے سے فرشتے مدد کیواسطے آئے ہوں کر کہ وعدہ جو کیا کس جنگ میں تھا سو اختلاف ہو اکثر منکرین
 اور اہل سیر کہتے ہیں بدر کے جنگ میں تھا اس قول پر **إِذْ يَقُولُ الْمُنِفِكُونَ كَاتِبُكُمْ** اللہ سے ہو گا اس
 سے موافق بدر کے جنگ میں فرشتے آئے یا نہیں سو اختلاف ہو بعض کہتے ہیں یہ مدد پہنچی ابن ابی حاتم قتادہ سے
 نقل کیا ہے کہ بدر کے روز یا پھر ہزار فرشتے آیا اور ربیع بن انس سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اول ہزار فرشتے
 مدد کے لئے بھیجے بعد بھی مدد بھیجا سو تین ہزار فرشتے ہوئے بعد بھی مدد پہنچی سو یا پھر ہزار فرشتے ہوئے بعض کہتے
 ہزار فرشتے نہیں آئے فقط ہزار فرشتہ جنگا ذکر سورہ انفال میں ہے وہی آئے ابن ابی حاتم نے شعبی سے روایت
 کیا ہے کہ بدر کے روز مسلمانوں کو خبر پہنچی کہ زبن جابر فہری مشرکوں کی مدد کرتا ہے یہ سننے سے مسلمانوں کو اندیشہ
 ہوا تب اللہ تعالیٰ نازل کیا **النَّيْكَامُ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ** سو کہ مشرکوں
 کی نہریت سننے سے مدد نہیں کیا اور مسلمانوں کی مدد کیواسطے یا پھر ہزار فرشتے بھی نہیں آئے فقط ہزار فرشتہ
 آیا بعض کہتے ہیں یہ وعدہ احد کے جنگ میں تھا عکرمہ اور ضحاک اور مقاتل کا یہی قول ہے لیکن یہ مدد آگامبر
 اور اللہ سے ڈرنے پر مشرود تھا دسے لوگ مہربان کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا خلاف کئے اس
 مدد نہیں آئی عجیب کہتا ہے احد کے روز بھی فرشتے آئے پر جنگ نہیں کئے لیکن بخاری اور مسلم سعد بن ابی وقاص
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ احد کے جنگ کے روز میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے دونوں بازو پر دو شخص کپڑے بہت سفید پہنے ہیں انکی طرف سے خوب سا جنگ کر رہے ہیں وہ
 دونوں شخص کو اس جنگ کے آگے اور اُس کے بعد کبھی میں نہیں دیکھا تھا وہ دونوں جبریل اور میکائیل تھے اس سے معلوم ہوا

شَیْءٌ اَوْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ اَوْ یُعَذِّبَهُمْ فَانَّاهُمْ ظَلُمُوْنَ تیرا اختیار کچھ نہیں یا اُنکو اللہ توبہ دیکو یا اُنہیں عذاب کرے کہ وہ ناحق پر ہیں اس آیت کی شان نزول میں اختلاف ہو صحیح قول وہ کہ احد کے جنگ میں اُتری بعضہ کہتے ہیں بیرمعوہ والون کے نفعے میں نازل ہوئی رعل اور ذکوان اور عَصِیہ اور بنی لُحَیّان کے قبیلے کے آگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہہ ہماری تمام قوم ایمان لائی امید ہے ہماری مدد کیو اسلئے چند شخص کو روانہ کرو آپ ستر شخص کو صفہ والون سے جو قمر آتھے روانہ کئے اور ابیہر منذر بن عمرو کو سردار کئے اور بیرمعوہ کو روانہ کئے وہ ہذیل کے شہر و نین ایک جگہ کا نام ہے کہ او عسفان کے مابین اُنکی روانگی صفر کے چھینے میں تھی سنہ چہار ہجری احد کے بعد چار مہینوں کے جب اُنکی سرحد میں داخل ہوئے عامر بن الطفیل نے دعا سے اُن تمام قاریوں کو قتل کیا اُن کے قتل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنایت رنج ہوا پھر آپ نماز میں ان قبیلے والوں کو بد دعا کرنے لگے اُسکو منع کرنے پر یہ آیت نازل ہوئی ابن اسحق اپنی معارف میں اور امام احمد اور مسلم اور ترمذی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد کے روز اپنے منہ پر سے خون پونچھتے تھے اور فرماتے تھے کیونکر بھلا پاگی قوم جو اپنے نبی کے منہ کو زخمی کیا اور اُسکے دانت توڑے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا لیس لک من الامر شیء امام احمد اور بخاری اور ترمذی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں دوسری رکعت کے رکوع سے سر اٹھاتے تو سمع اللہ من حمدہ کے بعد کہتے یا اللہ لعنت گرفتار کو فدانے کو ایک روایت میں آیا ہے لعنت کر صفوان بن امیہ کو اور ہیل بن عمرو کو اور حارث بن ہشام کو تب اللہ تعالیٰ لیس لک من الامر شیء کی آیت ظالمین تک نازل کیا امام احمد اور ترمذی اپنی روایت میں اُسکے بعد یہ بھی زیادہ کئے ہیں کہ بعد وہ لوگ توبہ کئے یعنی اسلام لائے اور امام احمد کی ایک روایت میں ان تین شخص کے ساتھ عمر بن العاص کا نام بھی داخل کیا ہے بخاری نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو بد دعا کرنا عادینا چاہتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے سو بعضے وقت سمع اللہ من حمدہ کے بعد کہتے یا اللہ نجات دے ولید بن الولید کو اور سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ربیعہ کو یا اللہ مضر کو خوب کھنڈل دے اور اس کو قحط یوسف کی قحط سالی کا

۱۰۰ فقط حدیث کا بیان
۱۰۱ اللہ و اللہ علیہ وسلم
۱۰۲ اللہ تعالیٰ

یہ بکار کے فرماتے اور خبر کی غازی میں لہجے وقت فرماتے یا اللہ لعنت کو خدا نے خدا نے عجب قبیلہ کو یہاں تک کہ
 اللہ تعالیٰ نازل کیا لیس لک من الامر شیء الا یہ مسلم کی روایت میں آیا ہو یا اللہ لعنت کریمان اور رعل
 اور ذکوان اور عصبہ کو ان روایتوں کے اختلاف کے سبب مفسرین شان و نزول میں اختلاف کئے ہیں ایک
 جنگ میں نازل ہوئی کر کے انس کی روایت میں تصریح ہے ابن عمر کی روایت میں کچھ تصریح نہیں ابو ہریرہ کی
 روایت جو جاری میں آئی ہے اس میں بھی کچھ تصریح نہیں مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ رعل و ذکوان
 وغیرہ قبیلے والوں کی شان میں نازل ہوئی لیکن مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے جو جاری کی روایت میں جو آیا ہے
 یہاں تک کہ اللہ وہ آیت نازل کیا سو میں ہے کیونکہ مسلم کی روایت میں ہے زہری نے کہا بعد میں کو پہنچا کہ جب
 یہ آیت نازل ہوئی لیس لک من الامر شیء الا یہ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے جو جاری کی روایت میں جو آیا ہے
 ترک کئے حافظ ابن حجر عسقلانی کہتا ہے اگر یہ روایت محفوظ ہو تو احتمال ہے کہ جنگ احد کی بعد چند روز
 کے یہ آیت نازل ہوئی حق بات یہ ہے کہ قصہ احد میں نازل ہوئی آیت کا سیاق بھی اسی پر دلالت کرتا ہے
 اس آیت میں او یتوب علیہم کا عطف او یکنہم پر ہے اس معطوف معطوف علیہ کی درمیان لیس لک من الامر
 شئی کا جملہ متعرضہ ہے معنی یوں ہے اے محمد تجھ کو ان کے امر میں کچھ دخل نہیں اللہ تعالیٰ ان کے امر کا مالک
 ہے چاہے تو ان کو ہلاک کرے چاہے تو ذلیل کر کے پھر جاوے بعد توبہ کرے اور اسلام لاوے تو ان کا توبہ قبول
 کرے اگر کفر پر ہی اصرار کرے تو ان کو عذاب کرے اللہ تعالیٰ ان کفار پر بد دعا کرنے سے منع کیا کیونکہ
 ان کو معلوم تھا یہ لوگ یا بنی اوداد مسلمان ہوگی سو ویسا ہی ہوا یا منع کیا تا بندے کی عاجزی ظاہر
 ہووے اور بندے کو اللہ کے ملک و ملک کے امراء میں دخل کرنا لائق نہیں سو معلوم کرے **وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ**
وَمَا فِي الْاَرْضِ اور اللہ کا مال ہے جو کچھ آسمان و زمین میں ہے یہ جملہ سابق کے جملہ لیس لک من الامر
 کی تاکید پر ہے اسے سمجھ کو کچھ اختیار نہیں اختیار اس کو جو یہ سب اس کی ملک ہے **يَخْضَعْنَ لِنِشَاءِ**
يَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بخشنے جس کو چاہے اور عذاب کرے جس کو چاہے بخشنا اس کا فضل و احسان ہے عذاب
 کرنا عدل ہے جو چاہے سو حکم کرے اس کے حکم کو کوئی توڑنے والا نہیں اور اس کے کام کو کوئی بگاڑنے والا
 نہیں **وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ** اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ**

اَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً اسی ایمان والوست کھا دوسو دوسے پر دونا سو کھانا مطلق حرام اور گناہ کبیر میں سے
دونا گناہ ہو اس جگہ دوسے پر دونا مت کھاؤ اگر کر جو فرمایا بیان واقع ہے کھائے کہ جاہلیت کا دستور تھا قرض کا
وعدہ ہو جاوے بیس یا نہ پہنچاوے تو قرض کو دونا کر کے پھر مہلت دیتے یہاں تک قرض دوسے پر دونا ہو جانا اللہ تعالیٰ
اُن کو اس سے منع کیا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ اور اللہ سے شایہ تمہارا بھلا ہو لینے اگر بھلا جانے
موتو سود کھانے سے باز آؤ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ اور جو اس آگ سے جو تیار ہوئی
کافروں کی واسطے یعنی تم ایسا کام نہ کرو کہ جس سے تم کو ان کے ساتھ داکے جہنم ابو عیضہ کہتے ہیں قرآن میں اتنی ہتھ
کی کوئی آیت نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ مومن کو برہنہ گاری نہ کرے تو اس تش سے جو کافروں کے لئے تیار ہے عذاب و عکا
کر کے ڈرایا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ مومن اگر سود وغیرہ کو جو حرام ہیں حلال جانے تو ان کے لئے
یہ تہدید ہے یعنی اللہ تعالیٰ جسکو حرام کیا ہو اسکو کوئی مومن حلال جانا تو کافر ہو ابھر کافروں کے لئے جو آتش
اُس میں جا بیگا وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ اور حکم مانو اللہ کا اور رسول کا شایہ تم پر رحم
ہو و سارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ اور دوڑو اپنے رب کی بخشش پر لینے جو چیزیں مغفرت کے سبب ہے
انکو بچا لانے میں سستی نہ کرو وہ چیزیں نیک اعمال ہیں جیسے اسلام اور توبہ اور فرشتہ ادا کرنا اور جہاد کرنا
اور امام کے ساتھ کبیر تحریمہ میں شریک ہونا وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْاَرْضُ اور جنت کی
طرف لینے دوڑو جنت کی طرف جیسا پھیلاو ہے آسمان اور زمین یعنی بہشت کی پہنائی اتنی ہے جیسے آسمان
اور زمین کی پہنائی ہے عرض کا ذکر کیا طول کہ نہ کہا کیونکہ عادت ایسی ہے طول عرض سے بڑھکر رہتا ہے
جب عرض اتنا ہو تو طول کو اس پر قیاس کر لیجئے اس سے عرض بہشت کی وسعت بیان کرنی ہی سمجھو
جو دگھٹا ہو آسمان زمین سے کوئی چیز بڑی نہ تھی اس لئے اُنکے ساتھ متشیل دیا ابن جریر ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے روایت کیا ہے کہ سات آسمان اور سات زمین کو اگر باہم جوڑ کے دیکھیں تو جعقدہ پہنا ہوگی
جنت کی اتنی پہنائی ہے بڑا اور حاکم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آیا اور بولا مجھکو خبر دو بہشت کی پہنائی آسمان اور زمین کے برابر ہو تو دوزخ کہاں ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو مجھکو بول رات ایسی جو ہر چیز کو تاریک کر دیتی ہے آتی ہے تو دن

کہاں رہتا ہو وہ بولا اللہ جہاں چاہے وہاں رہتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایسا ہی اسکو اللہ جہاں چاہے وہاں رکھے حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر نے طارق بن شہاب سے روایت کئے ہیں بولا جہودی آکے عمر رضی اللہ عنہ سے بوجھے تم جو کہتے ہو بہشت کی جہودی دوزخ میں ہے تو میری دوزخ کہاں ہے عمر رضی اللہ عنہ کہے شب آوے تو دن کہاں رہتا ہے اور دن آوے شب کہاں رہتی ہے تب دیکھے تو ریت میں بھی ایسا ہی ہے معلوم کیجئے اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ دوزخ اور بہشت اب موجود ہیں اور بہشت ساتون آسمان کے اوپر عرش کے نیچے ہی بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم اللہ سے مانگو گے تو فردوس کو مانگو کیونکہ وہ بہشتوں میں سب سے افضل اور اونچی ہے اس کے اوپر رحمان کا عرش ہے انس بن مالک رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ کسی نے اُن سے پوچھا بہشت آسمان میں ہے یا زمین پر انس کہے کوئی زمین و آسمان ہوگی جو بہشت اس میں ساوے وہ شخص پوچھا پھر بہشت کہاں ہے تو بولے ساتھ آسمان کے اوپر عرش کے نیچے فضاء بولا سلف کے علما کہتے تھے بہشت ساتون آسمان کے اوپر ہے اور دوزخ ساتون زمین کے نیچے حافظ جلال الدین السیوطی نے اتمام الدرایہ میں کہا ہے جنت ساتون آسمان کے اوپر رہنا آیات اور احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور دوزخ کس جگہ ہو سوا میں توقف کرنا ہو کہ اللہ تعالیٰ اسکو جانا ہو اسکی جگہ کی تعین میں احادیث جو وارد ہوئے ہیں ضعیف ہیں أَعْدَاتُ الْمُتَّقِينَ تیار ہوئی ہے واسطے پرہیزگاروں کے پرہیزگار وہ جو نیک کام کرتے ہیں اور گناہوں سے باز رہتے ہیں پرہیزگاروں کے چند صفات فرماتا ہو الَّذِينَ يَتَّقُونَ فی السَّكْرَةِ وَالْغُرَةِ وَوَعَدَ لَكُمْ فِيهَا مَا كُنْتُمْ يَكْفُرُونَ یعنی نیک کام میں اپنے مقدور موافق پیدا خرچ کرتے ہیں اس میں دین نہیں کرتے کیسی حالت میں ہو ثروت یا تنگدستی فراغت یا سختی خوشی یا غمی راحت یا محنت متقین جنت میں داخل ہونگی پہلی صفت سخاوت کو ذکر کیا کیونکہ اپنا مال بغیر کو دینا نفس پر بہت شاق ہو تا ہے علی الخصوص اسوقت کہ لوگوں کو پیسے کی بڑی احتیاج تھی جہاد میں اور فقیر مسکین کی خدمت میں عطا مال صرف کر دیتے تھے اس سبب سے سخاوت بڑی صفت ٹھہری بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مثال غنمی کی اور مال خرچ کر کے

کی دو شخص کے مانند ہر انپر لوہے کے بکتر ہیں ہر کسی سے چھاتی تک خچ کرنے والا جب خچ کرتا تو اس کے بدن پر بکتر کٹا وہ ہوتا ہے یہاں تک اس کے انگلیوں کو ڈھاکتا ہے یعنی اتنا دراز اور کٹا وہ ہوتا ہے کہ اس کے تمام بدن کو یہاں تک اس کے ہاتھ اور پانوں کے انگلیوں کو ڈھاکتا ہے بجلی جب کچھ دینا چاہتا ہے تو بکتر کی ہر کڑی اپنے جگہ پر چپٹ جاتی ہے وہ اس بکتر کو کٹا دہ کرنا چاہتا ہے بکتر کٹا وہ نہیں ہوتا اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے رزق اور نعمت کو بکتر سے تشبیہ دی سخی اللہ کی راہ میں کچھ خرچ کرنا تو اس کے نقصان بھی زیادہ اور کامل ہوتے ہیں محض کچھ خرچ کرنا چاہیے تو اس کی حرص اور بخل نقصان کا اللہ خرچ کرنے سے مانع ہوتے ہیں وہ سمجھتا ہے خرچ نہ کرنے سے اپنے نعمتوں کی کشائش ہوتی ہے پر اس سے کشائش نہیں ہوتی بلکہ اور تنگ ہو جاتے ہیں بخاری اور مسلم اور ابن جان اپنے جامع صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی صبح نہیں مگر وہ فرشتے اترتے ہیں ایک ہاتھ ہے اللہ اعط متفقاً علماً یعنی یا اللہ خرچ کرنے والے کو یہ دل دے دوسرا کہتا ہے اللہ اعط مہکتا متفقاً یعنی بخل کرنے والے کا مال تلف کر بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ نے کہا تو خرچ کر میں تجھ کو دو لگا طبرانی معجم کبیر اور اوسط میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جنت عدن کو اللہ تعالیٰ نے ہاتھ سے بنایا اور اوسین پہلو کو لٹکایا اور نہرین بہایا بعد اس کی طرف دیکھ کے فرمایا کچھ بول وہ بولی قد اخرج اللہ یعنی مومنوں کا بھلا ہوا اللہ تعالیٰ نے کہا وغزنی لایجا وزنی فیک بخل یعنی اپنی عزت کی قسم تیرے بچ بخل کو اپنا ہمسایہ نہ کرو لگا طبرانی نے اس حدیث کو دو طریق سے روایت کیا ہے انہیں سے ایک طریق جدید ہے ترمذی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور بیہقی جابر سے اور طبرانی اوسط میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سخی اللہ سے نزدیک بہشت سے نزدیک لوگوں سے نزدیک ہے اور دوزخ سے دور ہے بخل اللہ سے دور بہشت سے دور لوگوں سے دور ہے دوزخ سے قریب نادان سخی اللہ کے پاس بخل عابد سے زیادہ دوست ہے انکی سندین سید بن محمد وراق ہے وہ ضعیف ہے والکظیمین العقیظ اور دبا لیتے ہیں غصہ تیرے مومن کی دوسری صفت ہے یعنی انکو جب غصہ آدے ابوراسکو جابری

قدرت رہتے پر اسکو پی جاتے ہیں عبد بن حمید اور بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لیس الشدید بالعرفۃ ولكن الشدید الذی یملک نفسه عند الغضب یعنی
کوڑا بہن شستی کر کے گرانے سے نہیں لیکن کروا وہ شخص ہے جو مالک ہو اپنی نفس کا غصہ کے وقت امام احمد اور
بخاری ادب المفرد میں اور طبرانی کبیر میں اور مکام الاخلاق میں اور ابن ماجہ سنن میں یونس بن عبد بن
دینار کی طریق سے وہ حسن ابصریؒ وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم فرمائے اللہ تعالیٰ کے پاس کسی گھوٹ میں برا اجر نہیں غصے کی گھوٹ سے جسکو بندہ اللہ کے واسطے
پی جاتا ہے یہ لفظ ابن ماجہ کا ہے حافظ المنذری نے کہا ابن ماجہ کے رجال صحیح ہیں طبرانی
کی طریق کو حافظ سیوطی نے تححین کی ہے لیکن اسکی سند میں اور احمد کی سند میں علی بن عاصم ہے لوگ اسکا نام
کرتے ہیں حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا کہ وہ صدوق ہے کبھی خطا کرتا ہے ادب المفرد کے رجال ب صحیح کے
رجال ہیں ثقات امام احمد اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور بیہقی شعب الایمان میں
معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص غصے کو جاری رکھے
قدرت رکھتا ہو اسکو وبال لگا تو اللہ تعالیٰ اسکو علی رؤس النحالیق بلا کے کھیگا تیرا دل جتنے چاہتا ہو اتنے حور
لے آوے اوو اس حدیث پر سکوت کیا ہو اس کے پاس یہ حدیث صالح ہو اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن
ہے بندہ عامی کہتا ہے اسکی سند میں ابو مرحوم عبد الرحیم بن میمون ہے پہل بن معاذ سے وہ اپنے باپ معاذ
بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہو ابن معینؒ کہا ابو مرحوم ضعیف ہے ابن ابی حاتمؒ کہا اسکی حدیث
کھتے ہیں لیکن اس سے عمت نہیں پکڑتے بعض محدثین اسکی توثیق کئے ہیں ترمذی نے اسکی حدیث کو جو پہل سے
روایت کیا ہو تححین کی ہو ابن خزیمہؒ واکم وغیرہ اسکی حدیث کی تصحیح کئے ہیں امام احمد اور طبرانی مکارم الاخلاق میں ابن
ہبیب کی طریق سے وہ زبان بن فایدؒ وہ پہل بن معاذ سے بھی روایت کیا ہو ابن ہبیب کا حال معلوم اور
اور زبان بھی ضعیف ہو اس حدیث کی دوسری ایک طریق ہے اسکو طبرانی صغیر میں بقیہ بن الولید کی طریق
وہ ابراہیم بن ادیم سے وہ فروہ بن مجاہدؒ وہ پہل بن معاذ سے روایت کیا ہو بقیہ مدلس ہے غصے کے
سے روایت کیا ہو اگرچہ یہ دونوں روایت ضعیف ہیں لیکن متابعت کی صلاحیت رکھتے ہیں ابو داؤد نے

محمد بن عجلان کی طریق سے وہ سوید بن دہب سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی ترکے سے وہ اپنے
 باپ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے سو اس میں اللہ تعالیٰ اُسکو امن و ایمان سے بھر دیا کہا ہے اللہ تعالیٰ
 بلا لگا کر کے جلد جو پہلی روایت میں ہے اُسکو نہیں ذکر کیا ابن طاہر نے کہا کہ یہ صحابی وہی معاذ بن انس
 اُسکا لڑکا وہ سہل ہے انتہی اسکی سند میں سوید بن دہب جو ہر اُسکو ذہبی میزان میں کہا کہ وہ تابعی ہے
 محمد بن عجلان کے سوائے اس سے کوئی شخص روایت نہیں کیا ہے حافظ عسقلانی تقریب میں کہا کہ وہ مہمل ہے
 چھٹے طبقے والوں یعنی تبع تابعین میں عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن المنذر نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص غصے کو جاری کرنے پر قادر ہوتا ہو اُسکو دیا
 تو اللہ تعالیٰ اُسکو ایمان سے بھر دیا سیوطی نے جامع الصغیر میں اس حدیث کی تحقیر کی مگر یہ ہے
 لیکن اسکی سند میں عبد الجلیل الفسطینی ہے اپنے چچا سے وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے عبد الجلیل
 چچا مہمل ہے عبد الجلیل کو بن ابی حاتم نے ذکر کیا سو اسکی جرح اور تعدیل کچھ بیان نہیں کیا ذہبی میزان میں اس
 حدیث کو عبد الجلیل کے ترجمے میں وارد کیا ہے اور بولایا جاری نے کہا کہ اُس پر متابعت نہیں کی جاتی امام احمد
 اور بیہقی شعب الایمان میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کئے کوئی
 گھونٹ احب نہیں اللہ تعالیٰ کے پاس غصے کے گھونٹ کہ جسکو بندہ دبا لیتا ہے اس گھونٹ کو کوئی بندہ اللہ
 واسطے نہیں دبا لیا مگر اللہ تعالیٰ اسکے باطن کو ایمان سے بھر دیا سیوطی نے الدر المنثور میں کہا اسکی سند
 حسن ہے اور جمع الجوامع میں کہا کہ اُسکو ابن ابی الدنیا کتاب ذم الغضب میں نکالا ہے طبرانی کتاب المعجم
 میں موسیٰ بن عبد الرحمن الصنعانی کی طریق سے وہ ابن جریر سے وہ عطا سے وہ ابن عباس سے اور بھی مقابلہ فضائل
 سے وہ ابن عباس سے و کانظین الغبط کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ اسے مراد ایک شخص تجھ پر بدزبان
 کرے اور تو اُسکو رد کر نیکی قدرت رکھتے ہوئے اپنے غصہ کو دبا لے اور اُسکو رو نہ کرے اسکی سند
 بہت ضعیف ہے ابن عثیمہ کہا موسیٰ بن عبد الرحمن منکر الحدیث ہے ابن جان کہا وہ جال ہے حدیث کو وضع
 کرتا ہے ایک تفسیر وضع کیا ہے اُسکو ابن جریر سے وہ عطا سے وہ ابن عباس سے روایت کرتا و العظین عن
 الناس اور معاف کرتے ہیں لوگوں کو یہ متقین کی تیسری صفت ہے یعنی کوئی شخص اُن پر زیادتی نہ کیا تو اُسکو

معاف کر دیتے ہیں بدلائین لیتے حاکم نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جسکو خوش آتا ہے کہ گھر اسکا اونچا ہونا اور مرتبہ اسکا بلند تو اپنے پر کوئی شخص غلام کو سے تو اسکو معاف کرنا جو محدود کرے اسکو دینا اور جو دوستی توڑے اسکی دوستی جوڑنا حاکم کہا ہے اس کی سند صحیح ہے لیکن وہ سند منقطع ہے اس مضمون کے دوسرے احادیث بھی ہیں اللہ اس حدیث کو قوت دے تو قی سے ظہرانی نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے قیامت کے دن مادی پکارے گا جن کے اجر اللہ پر ہے وہ غصہ اٹھائے بہشت میں بیکوچہ دوسرے پکارے گا جسکا اجر اللہ پر ہے وہ اٹھ کے بہشت میں جا دے پوچھے وہ کہن : وہ جسکا اجر اللہ پر ہے تو فرماتے وہ جو معاف کرتے ہیں لوگوں کو پھر تیسرے بار پکارے گا تو اتنے ہزار آدمی اٹھکے بن حساب کے بہشت میں جائیگے اسکی سند حسن ہے بعضے عن ناس مراد باندی غلام ہیں یعنی باندی غلام کی تقصیر معاف کرتے ہیں وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۱۵ اللہ دوست رکھتا ہے نیکی کرنے والوں کو محسنین یا جس مراد ہے یعنی جو احسان کرنے والا ہو یا وہ لوگ جن کے او ساف مذکور کے معلوم کیجئے احسان دو قسم کا ہے ایک احسان اپنی ذات پر دوسرا احسان غیر پر جو احسان یا اسکو نفع پہنچانے سے یا اوس ضرر کو دفع کرنے سے نفع پہنچانے کی طرف اشارہ کیا اس جملہ میں (الذین یففقون فی السراء و الضراء) اور علم کا نفقہ یعنی لوگوں کو علم سکھانے میں مشغول ہونا اور گمراہوں کو ہدایت دینا اس میں نیک کاموں میں پیسا خرچہ بھی اسی میں داخل ہے ضرر کو دفع کرنا یا دُنیا میں ہے یا آخرت میں دُنیا میں ضرر دفع کرنا سو بدی کے مقابلہ میں بدی نہ کرنا وَالْكَافِرِينَ الْغِیْظُ مِنْ اَسْمٰی طَرْفَا شَارَہُ ہُوَ آخرت کا ضرر دفع کرنا غیر کے فتنے پر اپنے حقوق جو میں جنکا مطالبہ آخرت میں ہونا ہے اُس مطالبے سے دُنیا میں اسکو بری کر دینا وَالْعَافِیْنَ عَنِ النَّاسِ میں اسی کی طرف اشارہ ہے ہم جو تقریر کیے اس سے معلوم ہوا غیر کی طرف احسان کر نیکی سب قسم کو آیت جامع ہے ان تینوں خصلتوں میں غیر کی طرف احسان تھا اس لئے اللہ تعالیٰ اس احسان کے ثواب کے ذکر کیا اور بولا اللہ محسنین کو دوست رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کا بندہ کو دوست رکھنا ثواب کے سبب جو میں اعلا درجہ ہے سو اسکو کہدیا وَالَّذِیْنَ اِذَا فَعَلُوا اٰحٰثًا اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللّٰهَ فَاَسْتَغْفَرُوْا الَّذِیْنَ تُوْبُ بِہُمْ اَدْرٰکُ لوگ کہ جب کر بیٹھیں کچھ

کھل گناہ یا بُرا کرین اپنے حق میں تو یاد کرین اللہ کو پھر بخشش مانگیں اپنے گناہوں کی فاحشہ اس قول یا فعل کو کہتے ہیں جو نہایت بد ہو جائے کہا ہو اس جگہ فاحشہ سے زناہ اور اپنے پر ظلم کرنے سے وہ گناہ جو زنا سے کم ہو جیسا بوسہ دینا گلے لگنا یعنی کہتے ہیں فاحشہ سے گناہ کبیرہ اور اپنے پر ظلم کرنے سے گناہ صغیرہ مراد ہو اللہ کو یاد یعنی اُسکے وعید اور عقاب کو خیال میں لانا بخشش مانگیں یعنی گناہ سے توبہ کرنا اور اُس فعل سے باز آنا اور اپنے کئے پر پشیمان ہونا اور غم کرنا کہ پھر نہ کرو گناہ والذین اذا فعلوا کے جملہ کا عطف المتعین پر ہے یا الذین ینفقون پر ہے اِس آیت کی انتظام پہلی آیت کے ساتھ اس طور پر ہے کہ اللہ تعالیٰ اوپر فرمایا بخت متعین کے واسطے یہاں ہے اُنکے دو قسم ذکر کیا ایک جو طاعتوں پر مستعد ہیں اور عبادتوں میں مشغول رہتے ہیں الذین ینفقون سے اُنکے صفات ذکر کیا دوسرے لوگ گناہ کئے بعد گناہ سے توبہ کئے والذین اذا فعلوا فاحشہ سے اُنکی طرف اشارہ کیا اور فرمایا یہ فرقہ پہلے فرقے کے مثل ہے کیوں کئے گناہ توبہ کیا سو شخص اُسکے مثل ہے جو گناہ نہیں کیا یہی احتمال ہے اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں غیر کی طرف احسان کرنے کی ترغیب یا اب اس جملہ میں اپنی جان پر احسان کر نیکی ترغیب دیتا ہو گناہ گار اپنی گناہ سے جب توبہ کیا تو وہ اُسکی جان پر احسان عطا منقول ہو کہ یہ آیت ابو سعید نہبان التمار کی شان میں نازل ہوئی اُسکے پاس ایک عورت خرما خرید کرنے آئی و عورت حسین تھی نہبان اُسکو بولا یہ خرما بہتر نہیں گھر میں بہتر خرما ہے اُسکو لے چل جب گھر میں گئی اُسکو کھینچ کے گلے لگایا اور بوسہ دیا وہ عورت کہی تو اللہ سے ڈر پھر اُس نے اس عورت کو چھوڑ دیا اور پشیمان ہو کر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اپنی کیفیت عرض کیا تب یہ آیت نازل ہوئی اِس قصہ کو مقاتل بن سلیمان اپنی تفسیر میں ضحاک سے وہ ابن عباس سے روایت کیا ہو اور عبد الغنی بن سعید الثقفی اپنی تفسیر میں موسیٰ بن عبد الرحمن سے وہ ابن جریر سے وہ عطاء وہ ابن عباس سے مطول قصہ روایت کیا ہو حافظ عسقلانی نے کہا مقاتل متروک ہے اور ضحاک نے ابن عباس سے نہانین عبد الغنی اور موسیٰ دونوں ہاں ہیں اِس قصہ کو ثعلبی اور ہمدوی اور بادر دی اپنی تفسیرون میں بے سند دار کئے ہیں انتہی حاصل کلام اسکی سند نہایت ضعیف ہے اُس موسیٰ کا حال اوپر بھی مذکور ہوا ہے وَمَنْ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ اِلَّا اللّٰهُ اور کوں گناہ بخشتا ہو سوائے اللہ کے یہاں استغفار نفی کی معنی سے ہے یعنی اللہ کے سوائے کوئی گناہ نہیں بخشتا یہ جائز نہیں

واقع ہوا کہ عطف اور عطف علیہ کے درمیان اپنی رحمت کی وسعت بیان کرنے کو اس جملہ کو ذکر کیا گیا۔ اسے گناہ گار کو اُس کے فضل و احسان کے سوا کچھ پناہ نہیں اور گناہ سے توبہ کرنے والا اللہ کے پاس نہیں کیا شخص کے مانند اور اس میں اشارہ ہو کہ بندہ مغفرت مانگے مگر اسی کیونکہ گناہ گار کو عذاب دینا یا بخشا اسی اختیار میں ہے۔ مانگنا یا نہیں مگر اسی کے لئے یُغْفِرُ وَاَعْلٰی مَا فَعَلُوْا اور انہیں اپنے لئے پر یعنی انہی پر کام پر نیت نہیں ہے بلکہ اس سے پہلے اس جملہ کا عطف استغفار کے جملہ پر ہو گا۔ ہر اصرار کرنا استغفار کے لئے شرط ہے سو اگر زبان سے توبہ کرنا اور گناہ میں نہ رہنا ہے تب سے کہتے ہیں صراحت یہ کہ استغفار کرنا ابوداؤد اور ترمذی اور ابویعلیٰ اور برادر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اَصْرَمَنْ اسْتَغْفَرَ دَانَ عَادَى الْيَوْمَ مِائِينَ مَرَّةٍ یعنی اصرار نہیں کیا جسے توبہ کیا اگرچہ ایک دن میں اس گناہ کو ستر بار پھر اے کرے ترمذی نے کہا یہ حد غریب اسکی اسناد قوی نہیں ہزار نے کہا ہے اس حدیث کی سند میں ابوالنفیر ہے وہ کون ہے سو معلوم نہیں اسے ابو بکر کے نولی سے روایت کیا ہے وہ مولیٰ مجہول ہے حافظ عسقلانی نے کہا ہے اس حدیث کو ایک شاہد ہے اسکو طبرانی کتاب اللداعین ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے وَهُمْ يَعْلَمُونَ اور کہ جانتے ہیں یہ جملہ لیسوی کی ضمیر کا حال پر اسے یعنی دے جانتے ہیں کہ آپ برا کام کئے یا جانتے ہیں گناہ نہیں بخشا سو اللہ کے اَوْلَئِكَ جَزَاءُ هُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا اَلَمْ يَكُنْ جَزَاءُ نَّحْشٍ اُنْ کے رب کی اور باغین جگے نیچے بہتی نہریں رہ پڑے اُن میں توبہ کرنے والوں کی یہ جزا ہے توبہ سے دو چیز مطلوب تھیں ایک عذاب سے امن ہونا سو مغفرت میں رہیم اسکی طرف اشارہ کیا دوسرا ثواب ملنا سو (جَنَاتٍ تَجْرِي) سے اسکی طرف اشارہ کیا اللہ تعالیٰ متقین اور تابعین کا حال ذکر کیا گناہ پر جو لوگ مُصْرَبِينَ اور بے توبہ مرتے ہیں اُنکو بیان فرمایا کیونکہ یہ مقام ترغیب و ترہیب کا تھا اول سود کھانے والوں کو دُرِ ایا کہ تم باز نہ آؤ گے تو کافر دکن کے لئے جو مارے ہو تمکو تمکو وہ ملیگی پھر اُنکو اپنی گناہ سے باز آنے اور توبہ کرنے پر ترغیب دیا کہ اگر توبہ کری گے تو متقین کے ساتھ بہشت میں جائی گے ایسے مقام میں مُصْرَبُونَ کو بھی مغفرت کرو گا کر کے کہے تو اُنکو گناہ پر درغلانے اور انکی پیٹھ ٹھوکے سا ہوتا ہے سو اسے اُنکو ذکر نہ کیا اس سے لازم نہیں آتا کہ وہ بہشت میں نہ جائی گے

مفسر نے تفسیر کشاف میں لکھا ہے مومن کے تین حالت ہیں ایک متقی دوسرا تائب تیسرا گناہ پر
مصرحت متقی اور تائب کو ہی مقرر کو نہیں انتہی اسو اپنے معتزلہ کا مذہب ذکر کیا ہے وہ کہتے ہیں
مذہب گناہ کبیرہ کا توبہ نہ کر کے مراد بہشت میں نہ جائیگا مذہب اہل سنت کا یہ ہے جو مومن ہے
بہشت میں جائیگا اور کبیرے کا مرتکب اللہ تعالیٰ کے ارادے پر ہے چاہے تو عذاب دیوے اور اس کے
سزا کے دن تمام ہوئے بعد بہشت میں داخل کرے یا چاہے تو بن عذاب کے بخش دیوے آیات اور
احادیث اسکی بخشش کے باب میں بہت سے ہیں وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ اور یہ خوب مردہ
ہے کام کرنے والوںکی مغفرت اور جنت اللہ کے فرمان بردار بندوں کو ملنا انکا بہت خوب ثواب
ہے اس آیت سے استغفار اور توبے کی بڑی فضیلت بتے گئی احادیث بھی اس میں بہت وارد ہیں
مسلم اور ترمذی اور ابن ماجہ اور بیہقی نے ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اللہ تعالیٰ فرمایا ای میرے بند و تم رات دن گناہ کرتے ہو اور میں تمہارے
سب گناہ بخشتا ہوں سو میرے سے بخشش مانگو میں تمکو بخشو گا احادیث ابن ماجہ کی روایت میں
یوں ہے اے میرے بند و تم سب گناہ کرنا جو کہ جس کو میں عافیت دیوں سو میرے سے بخشش مانگو
میں تمکو بخشو گا اور تم سے جو چھو بھگیا کہ بخشنے کی میں قدرت رکھتا ہوں اور بخشش چاہیگا تو اسکو میں
بخش دو گا ترمذی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے اللہ تعالیٰ بولا اے آدم کے بیٹے جب تک تو میرے سے دعا مانگا کریگا اور میرے
امید رکھیگا تو میں تیرے گناہوں کو بخشو گا تیرے سے کچھ ہی ہو اور مجھکو پروا نہیں اے آدم کے لڑکے
تیرے گناہ آسمان تک بھر جائیگے پھر تو میرے سے بخشش مانگیگا تو میں تجھ کو بخش دو گا اور مجھکو پروا
نہیں ای آدم کے لڑکے اگر تو زمین بھر کے گناہ کر کر میرے پاس آئیگا پھر مجھ سے ملنے وقت میرا
شریک کسی کو نہ ٹھہرایگا تو زمین بھر کے مغفرت میں تجھ کو دو گا ترمذی کہا یہ حدیث حسن غریب ہے
امام احمد اور حاکم ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فرماتے ابیس نے کہا ای پروردگار تیری عزت کی قسم میں تیرے بندوں کے دھرم میں

دم ہے تک میں انکو اغوا دیتا رہو گا اللہ تعالیٰ فرمایا میری عزت و جلال کی قسم دے جب تک
میرے سے مغفرت مانگتے رہیں گے میں انکو بخشو گا حاکم کہا اسکی سند صحیح ہے ابو داؤد اور ترمذی اور
نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جبان اپنی صحیح میں علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث سننا تو مجھے اللہ تعالیٰ جس حدیث سے نفع دینا چاہتا تو نفع دیتا اور جب
سحابہ سے کوئی مجھکو حدیث بولتا تو میں اسکو قسم کھاتا وہ جب قسم کرتا تو میں اسکی تصدیق کرتا اور
ابو بکر رضی اللہ عنہ مجھکو ایک حدیث بولے ابو بکر سچ کہے بولے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سننا فرمائے جو بندہ گناہ کرے پھر اچھی طہارت کرے اور دو رکعت نماز پڑھے بعد اللہ سے مغفرت
مانگے تو اللہ اسکو بخشا ہے اُس پر یہ آیت پڑھے والذین اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم آتوا توبی
نے کہا یہ حدیث حسن غریبہ اور بعضے اسکو موقوف روایت کئے ہیں اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں میری جان
ہے اگر تم گناہ مکرے تو اللہ تمکو لیجاتا اور اُس قوم کو لے آتا جو گناہ کرتے پھر اللہ سے مغفرت مانگتے
سو انکو بخشنا اس حدیث کو مسلم ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے اور امام احمد عبد اللہ بن حنبل
رضی اللہ عنہما سے بھی روایت کئے ہیں ابو داؤد اور ترمذی نے بلال بن یسار بن زید سے وہ اپنے
باپ یسار سے وہ اپنے باپ زید سے مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کہیگا استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الہی القیوم و اتوب الیہ تو اسکو
بخشا جائیگا اگرچہ کافرون کے جنگ سے بھاگا ہو ترمذی نے کہا یہ حدیث غریبہ ہے حافظ عبد العظیم
منذری نے کہا اس حدیث کی سند جدید اور متصل ہے اس حدیث کو حاکم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے
روایت کر کے کہا یہ حدیث بخاری اور مسلم کے شرط پر ہے اس روایت میں اسکو تین بار کہنا اگر
ایا ہے اس حدیث کو امام احمد اور ترمذی نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کئے
ہیں انکی حدیث میں یوں آیا ہے جو کوئی اپنے بھجوتے پر آتے وقت استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الہی
القیوم و اتوب الیہ تین بار کہے تو اللہ تعالیٰ اسکو گناہوں کو بخشے گا اگرچہ دریا کے کھٹ کی مانند ہوئے

اور اگر چہ ستادوں کے خدادین ہو اور اگرچہ علاج کی ریتی کے شمار میں رہے اور اگرچہ دنیا کے
 دنوں کے شمار میں ہو وہ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا
 كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ہو چکے ہیں تم سے آگے دستور سو پھر زمین میں تو دیکھو کیا
 ہوا انجام مجھانے والوں کا اُحد کے روز جو قصہ روایا اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی تسلی کے واسطے اُسکا بیان
 نازل کیا تا مسلمانوں کے لشکر میں کچھ لغزش آئی سو اُس سے اُنکو ہر اس نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عادت
 اسی طور پر جاری ہوئی ہے کہ کافروں کو اول ہمت دیتا ہے جب وقت پہنچا تو ہماک کرتا ہر زمین میں
 پھرد کر کے جو کہا اُس سے مقصود گذشتہ امتوں کا احوال دریافت کرے اور معلوم ہووے کہ اُنکو کیا ہوا
 کیا لُذْ اٰيَاتٍ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَنُذْرٌ لِلْمُتَّقِينَ یہ بیان ہے لوگوں کے واسطے اور ہدایت
 اور نصیحت ڈروالو کو ہذا کا اشارہ قرآن کی طرف ہے یا امر و نہی اور وعد اور وعید جو سابق میں کرچکا
 بیان ہے لوگوں کے واسطے یعنی علی العموم لوگوں کے واسطے اور ہدایت ہے اور نصیحت ڈروالو کو یعنی
 گمراہی سے ہدایت ہے اور مخصوص پرہیزگاروں کے واسطے نصیحت ہی یعنی کہتے ہیں ہذا پر تین چیز کو
 حل کیا بیان اور ہدایت اور موعظت اور اُنکو داو عطف سے ذکر کرنا ان تینوں میں مغایرت ہونے کو
 متفق ہے سو تینوں میں فرق یہ ہے بیان ایک دلالت کو کہتے ہیں کہ جس سے حاصل تھا سو شبہ دفع
 ہوتا ہے ہدی راہ کو کہتے ہیں کہ جس راہ پر چلنے اور اس کے مخالف سے پرہیز کرنے مامور ہی اور
 موعظت کلام کو کہتے ہیں جس سے دین کے امور میں نالایق چیزوں کرنے کا زجر ہو ہدایت اور موعظت
 مخصوص متعین کو ہے کر کے فرمایا گیا واسطے ہدایت اور نصیحت انہیں کو فایده دیتے ہیں دوسرے کو
 نہیں دیتے وَلَا تَيْمَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ اوست
 نہو اور غم نہ کھاو اور تمہیں غالب رہو گے اگر تم ایمان رکھتے ہو یعنی ٹھوٹکت ہوئی کر کے جہاد
 سستی نکر دو اور تمہارے لوگ جو مارے گئے اُنکا غم کھاؤ کیونکہ دسے بہشت میں ہیں ابن جریر نے
 زہری سے روایت کیا ہے جب صحابہ کے بہت لوگ مار گئے جو زندہ تھے سوز غمی تھے اور اُنکو ہدایت
 غم ہوا سو اللہ تعالیٰ اُنکی تعزیت اور تسلی واسطے یہ آیت نازل کیا اَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ سے مراد یہ ہے کہ

۲۰
 آج کب فرمایا
 اور وہاں پر بھیج دیا

تمہاری شان بلند ہے کیونکہ تم حق پر ہو اور اللہ کا جنگ کرتے ہو آخر تمہیں کو فتح و نصرت ہوگی
 ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ جب تیرا انداز پہاڑ کے درے میں نہریت یا او خالہ
 بن الولید جو مشرکوں کے سوار و سکا سر خیل تھا اپنے سوار و کوٹیکے پہاڑ پر چڑھا جان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا اللہ تو مشرکوں کو ہمارے سے بلند ہونے مت دے یا اللہ ہر قوت نہیں
 مگر تیری پھر مسلمانوں کی ایک جماعت دوڑ کے پہاڑ پر چڑھ گئے اور تیرین مار کے کافروں کو نیچے اتار
 دئے سو اللہ تعالیٰ نازل کیا ولا تہنوا ولا تحزنوا انتم الاعلون یعنی تمہیں اوپے ہو ان کتم مومنین کا
 جلد یا ولا تہنوا سے متعلق ہے یعنی تم اگر سچے مومن ہو تو سست نہو گے کیونکہ ایمان سے دل قوی ہوتا ہے
 اللہ تعالیٰ پر اعتماد کرنا پڑتا ہے دشمنوں سے اندیشہ نہیں آتا یا انتم الاعلون سے متعلق ہے یعنی اللہ
 جو وعدہ کیا اور تمہارے غلبہ کی بشارت دیا اسکو سچ مانو گے تو تمہی کو غلبہ ہے ان یمسککم قرح
 ففقدتم القوم قرح مثله اگر تم نے زخم پایا تو وہ لوگ بھی پاچکے زخم و بیاہی یہ خطاب
 مسلمانوں کو ہے یعنی احد کی جنگ میں تمکو زخمین لگیں تو کیا ہوا بدر کے جنگ میں کافروں کو ایسے
 ہی زخمین لگیں تمہیں وہ کم زور نہیں ہوئے اور نامردی نہیں کئے تمکو سستی نہ کرنا اور غم نہ کھانا
 منرا و ار ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جنگ میں زخمین جو لگے سو یہ تھے کہ آپ کا چہرہ
 مبارک زخمی ہوا اور دانت ٹوٹے اور رخسار پر اور نیچے کے ہونٹھ کے اندر زخم لگے اور گردن کا پھوٹا عبد اللہ بن
 مسر سے وہ زہری روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ پر اس روز تلوار کے تیز زخم لگے مگر
 سب کی ضرر سے اللہ تعالیٰ آپکو بچایا حافظ عسقلانی نے کہا یہ مرسل قوی ہے اور تیز زخم جو بلا شتر
 زخم حقیقتہ مراد میں یا زیادتی کے دیکھتے مبالغے کی راہ سے کہا وَلَئِكَ الْاَيَاتُ الْمُبَدَّ او لھا
 بکین الناس اور سے دن بدلتے ہیں ہم لوگوں میں یعنی دنیا کے دن بدلتے آتے ہیں کبھی
 انکو فتح ہوتی ہے کبھی مسلمانوں کو بدر کے روز فتح ہوئی مشرکوں کے ستر آدمی مارے پڑے ستر آدمی اسیر
 احد میں کافروں کو غلبہ ہوا مسلمانوں کے ستر شخص زخمی ہوئے ستر شخص شہید ہوئے بخاری نے براہ
 بن عازب رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ احد کے دن پیادوں کے تیرا زچا س شخص کو ایک مقام

۴
 ستر کا نیچے زانو

کھڑا کئے انکا سر خیل عبد اللہ بن جبر رضی اللہ عنہ کو کئے اور سب کو ناکید کئے کہ اگر تم پر مذیہ لیکے اڑ جاؤں
یا ہم ان قوم کو ہزیمت دیکے کھنڈل دین تو تم اس مقام سے نہ نکلو جب تک میں نہ بولاؤں جب جنگ
ٹا اور اللہ تعالیٰ کا فردن کو ہزیمت دیا میں نے دیکھا انکے عورتیں کپڑے اٹھا کے جاگین سو ان کے پیڑیاں
اور بچہ دیکھتے ہیں عبد اللہ بن جبر کے ساتھ واسے یہ دیکھ کے کہنے لگے کیا دیکھتے ہو غنیمت لینے جلو عبد اللہ بن جبر
کہے کیا تم رسول اللہ صلی اللہ وسلم کی بات بھول گئے آپ تو فرمائے ہیں یہاں سے نہ نکلنا دے کہے واللہ ہم
غنیمت لینے جاگے جب اس مقام سے نکلے اُدھر آئے چو کڑی بھول گئے ہزیمت پا کے پھر اُسکی طرف اللہ
تعالیٰ اشارہ کر کے فرمایا والہ رسول یدعوکم فی آخرکم لینے اور رسول یکا تا غا پچھڑی میں سونبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ بارہ آدمی کے سوائے کوئی نہ رہا اور ہارس ستر آدمی موسیٰ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو بدر کے
میں کافرون کے ایک سو چالیس شخص بردست یا ب ہوئے ستر آدمی بند میں آئے تھے ستر آدمی قتل ہوئے
ابوسفیان آکے تین بار پکار کے پوچھا کیا ان لوگوں میں محمد ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو جواب
بعد تین بار پکار کے پوچھا کیا ان میں ابن ابی قحافہ ہے تو فرمائے جواب میں دیر تین بار پوچھا کیا ان میں ابن
فرمائے جواب میں دیو تب ابوسفیان اپنے لوگوں کی طرف چہرے کھائے قنون شخص ہارسے پڑے عمر رضی اللہ عنہ
رہ نہ سکے کہے اے عدو اللہ تو جھکو پکارا سب زندہ ہیں تجھکو بُرے دکنے واسے باقی ہیں ابوسفیان بولا
یہ روز بدر کے روز کے بدلے میں ہجرت کو نوبت ہے تمہارے مردوں کے ناک کان کئے رہینگے میں اُسکا حکم
نہیں کیا اور اُسکا کرنا محمد کو ناپ مذ بھی نہیں دکھا بعد رجز بولنے لگا اَعْلُیٰ اَعْلُیٰ اَعْلُیٰ اَعْلُیٰ اَعْلُیٰ اَعْلُیٰ
ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو جواب کیوں نہیں دیتے صحابہ عرض کئے ہم کیا جواب دینا
آپ فرمائے کہو اللہ اَعْلُیٰ وَاَجَلٌ لینے اللہ بہت غالب اور بہت بزرگ ہے ابوسفیان بولا لا اَعْرَضَیْ
لا عَرَضَیْ لَکُمْ لَیْنِے لَکُمْ عَرَضَیْ یُوْتَنَ ہے تمکو عزی نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو جواب دیو
کہے کیا جواب دینا فرمائے کہو اللہ مَوْتًا وَاَلَا مَوْتًا لَکُمْ لینے اللہ ہمارا رفیق ہے تمہارا رفیق نہیں وَلَکَیْلُکُمْ
اللہُ الَّذِیْنَ ءَاْمَنُوْا اور اسواسے کہ معلوم کرے اللہ جسکو ایمان ہے لینے اس جنگ میں
مسلمانوں پر نصیبت جو گزری اور کافرون کو غلبہ ہوا تا مومن اور منافق میں تفرق معلوم ہو چکا

۴۰
یعنی درجہ ہزیمت
ورنہ ہی ہزیمت

خالص تھا وہ اس شدت اور کثرت میں میرے کفاروں کے مقابلے سے نہیں ہٹے اور جنگا ایمان
خالص نہ تھا انکی قلبی کمل گئی اس آیت کے ظاہر نقطہ سے یوں نکلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ
علم حاصل ہونے کے لئے کیا اس سے لازم آتا ہے اللہ تعالیٰ کو حوادث کا علم ان کے ہونے پر ہونا ایسا ہی
کئی آیتیں آئی ہیں جیسا اس آیت میں ولما یعلم اللہ الذین جاہدوا انکم الایہ اور اس آیت میں حتیٰ انک
الجاہدین انکم والصابرین یہ تو اللہ تعالیٰ پر محال ہے کیونکہ اسکا علم قدیم اور ازلی ہے جس از وقوع کے
انکے حاصل ہے مستلزم اس کا جواب دینے میں دلائل قطعی سے ثابت ہوا اللہ تعالیٰ حوادث کو پیش از
وقوع کے جانتا ہے اس کے علم میں تغیر نامحال ہے لیکن علم کو ذکر کر معلوم کا ارادہ کرنا اور قدرت کو بولنا
مقدور کا ارادہ کرنا برعکس مجاز کے محاورے میں متہو ہے کہتے ہیں یہ خدا نے کا علم ہے یعنی اسکا معلوم ہے
یہ اسکی قدرت ہے یعنی مقدور ہے سو جو آیت اللہ کے تجدد علم پر دلالت کرے وہاں علم سے معلوم مراد ہے سطح
جو الفاظ وارد ہو گئے ہیں نگاہ کلی جواب ہے اس جگہ میں بعلم کے لفظ میں اور بھی چند وجہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے علم ظہری
یعنی سے ہے یعنی ناظر ہر ہو و مخلص منافق سے اور یمن کا فر سے دوسری وجہ مضاف محذوف ہے یعنی یمن
تا معلوم کرے اللہ کے اور لیا تقسیم اور شان کے لئے مضاف کو حذف کر کے علم کی نسبت اپنی طرف کیا تیسری
وجہ بعلم کی معنی یہ ہے تا حکم کرے اللہ امتیاز کا مومن و کافر میں حکم کے مقام میں علم کو ذکر کیا کیونکہ
حکم حاصل نہیں ہوتا مگر علم کے بعد جو تھی وجہ بعلم سے وقوع میں آنا مراد ہے یعنی تا مومنوں وہ وقوع
میں آنا جانے اس سے غرض یہ ہے واقع ہو گا سو جیسا جانتا تھا ویسا ہی وقوع میں آیا سو جائز کہ جو
خیر و قوع میں آتی ہے اسی پر جزا دیتا ہے معلوم جو موجود نہیں ہوا ہے اس پر جزا نہیں دیتا **وَيَجْزِيكَ اللَّهُ**
اور کرے تم میں بعضے شہید یعنی اسکو اللہ تعالیٰ اس کے کیا تا تم سے بعضوں کو شہادت کا مرتبہ مرحمت کرے
بعضے مسلمانوں کو بدر کے جنگ میں حاضر نہ رہنے سے نہایت حالی تھا انکو شہادت کی بڑی آرزو تھی سو انکا مقصد
حاصل ہوا شہدائے جہاد کی ہر مشق شہد سے ہر سکی معنی لغت میں حاضر ہونا اور کو اہی دنیا شرح میں مسلمانوں کو
جنگ میں ملکہ جاؤ انکو شہید کہتے ہیں کیا واسطے کہ رحمت فرشتے اس کے پاس حاضر ہوتے ہیں یا وہ شہید ہونے کے لئے
تعالیٰ اور ان کے فرشتے کو اہی دیتے ہیں یا وہ قیامت کے دن انبیا کے ساتھ گذشتہ امتوں پر گواہی دینے کو طلب کیا جاوے گا

وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ اور اللہ جہتا نہیں ناحق والو کو لینے کا فرد کو یا منافقوں کو بہرے جملہ عتقین کے درمیان معترضہ واقع ہوا ہے زمین اس بات کا اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرد کی نصرت حقیقت میں نہیں لیکن کبھی غفران کے نصیب کرنا ہوا ہے اور مومنوں کے امتحان اور پاداش کے واسطے وَلِيَحْصِلَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا اور اس واسطے کہ غفران کا ایمان والوں کو لینے اللہ یہ جو کیا سو مومنوں کو گناہوں سے نکھارنے پاک کے کیواسے کیا وَتَحْيَى الْكَافِرِيْنَ اور مٹا دے منکروں کو لینے کا فرد کو ہلاک کرے اس آیت کا مطلب یوں ہے دن بدست آتے ہیں چر کر کا فر غالب آئے منکوشہید کرے تو اللہ منکوں کو گناہوں سے پاک کرتا ہر اگر تم غالب آئے اگر قتل کرے تو اللہ تعالیٰ کا فرد کے نشانوں کو بتا دیتا ہے اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُدْخَلُوْا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جَاهَدُوْا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصّٰبِرِيْنَ کیا تم کو خیال ہے کہ داخل ہو جاؤ گے جنت میں اور اجماعی معلوم نہیں کیا اللہ نے جو لڑنے والے ہیں تم میں سے اور معلوم کرے ثابت کرنے والے احد کے جنگ میں ہزیت پاسے سو لوگوں کو اللہ تعالیٰ اس آیت میں عتاب کے تار لینے یہ خیال نہ کر کہ بن مجاہدہ اور بن صبر کے تم بیٹھے بیٹھے بہشت میں چلے جاؤ گے اور ثواب حاصل کرو گے بلکہ بہشت میں جائیں گے لوگ جیسے مار پڑے اور اپنی جان اللہ کی راہ میں دے اور زخم کے درد کو ہے اور دشمن کے مقابلہ نہیں ملے تم بھی جہاد کرو گے اور مشفقوں کو سہو کے تو بہشت میں جاؤ گے وَاَوْ يَعْلَمُ مِنْ جَوْهَرٍ اسکو وَاَوْ الصَّرْفِ اور وَاَوْ المِيتِ کہتے ہیں اسکے بعد ان پر شیدہ کے معلوم کو نصب یا ہے یعنی بہشت میں جانا اور جہاد پر صبر کرنے کو ترک کرنا دونوں جمع نہیں ہوتے اللہ تعالیٰ کا علم قدیم اور ازل ہونے میں سابق کی آیت وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ میں جو تقریر ہے اس جگہ بھی وہی تقریر ہے اور علم سے معلوم مراد ہے معنی یوں ہیں کیا تم کو بہشت میں داخل ہو جائیگا خیال ہو ابھی تمہارے جہاد صابر نہیں ہوا یا اسکی معنی یوں ہو جہاد جو تم پر واجب جسکے وقوع سے تم کو اجر ملتا ہو سو اللہ تعالیٰ معلوم نہیں کیا اگرچہ جو ہونا ہے اللہ تعالیٰ اسکو جانتا ہے وَلَقَدْ كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلِ تَلْقٰوْهُ فَقَدْ اٰتٰمُوْهُ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ اور مقرر تم آرزو کرتے تھے مرنے کی اسکی ملاقات سے پہلے سو دیکھا تم نے اسکو آنکھوں کے سامنے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ بد کے جنگ میں حاضر ہو سو لوگوں کو جو مرتبہ دیا سو سکے مجاہد آرزو کرنے لگے کہ اگر اب جنگ کا کام پڑے تو ہم اپنی جان دینے کو

دریغ فکر کیے ان کو جو فضیلت ملی ہم بھی حاصل کرینگے اللہ تعالیٰ انکی آرزو برآئے واسطے احد کا روز و پیش کیا
 مارنے والے جو تھے تن وہی نہ گئے اور جنگا ایمان راسخ قادی ثابت قدم کے جان بازی گئے اللہ کے مراد یا جنگ
 کیونکہ وہ موت کا سبب یا شہادت کی موت ہی لینے تم جنگ ہونے کی اور شہادت ملنے کی آرزو کرتے تھے اسکو اپنی نگاہ
 سے دیکھتے تھے جانی اور قرابتی مر کے سامنے پرسے اور تم کو لے لے ہر میت کھا و ما محمد اکابر رسول اور محمد
 تو نہیں مگر ایک پیغامبر ہے قَدْ حَكَمْتُ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ہو چکے پہلے اس سے بہت پیغامبر اپنے سابق کے
 پیغامبر جیسے مر گئے یا مار گئے اور اون پیغمبر و انکی امت جیسی اپنی دین پر قائم رہی ویسا ہی محمد بھی مر گیا یا مارا گیا
 تو تم کو بھی محمد کے بعد اسکے دین پر قائم رہنا ضرور ہے کیونکہ پیغمبر مبعوث ہونے سے غرض رسالت کو پہنچا دینی اور امت پر
 حجت قائم کرنی ہی رسول کا قدم میں ہمیشہ باقی رہنا غرض نہیں آفاہین مَاتَ اَوْ قُتِلَ اَفَلَا يَنْفَعُكُمْ عَلَى الْعَقَابِ
 پھر کیا اگر وہ مر گیا یا مارا گیا تم پھر جاؤ گے لے پاؤں لینے کافرن جاؤ گے اور اپنے اول کے دین کی طرف رجوع کر دو
 اس آیت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے گزر جاوین تو ان کے مرتد ہونے اور دین پھر جانے پر انکار ہی لینے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے گزرنے سے دین میں منفع نہ آئیگا اور مومن پھر جائیں گے اہل سیر کہتے ہیں انداز لوگ جنکو عبد اللہ بن جبر کے تابع کر کے قتل
 کیا واسطے کھڑائے تھے غنیمت کیلئے بے حکم ان مقام سے نکلے خالد بن ولید نے جو مشرکوں کے مینے کی فوج کا سردار تھا جگہ خالی دیکھ کر
 بن جبر غیر و جد شخص اس مقام میں جو کھڑے تھے انکو مار کے مسلمانوں کی فوج پر چڑھ کر مسلمان ہوا دہرے جگہ کے اپنی جان داخل ہو کر ہوا
 مسلمانوں کو شہید ہو گیا دشمن سمجھکے اُس میں آ پڑنے لگے اور مشرک عبد اللہ بن قمر نے پھر مار کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دانت را اور پھر
 لھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر چڑھا چا حضرت بکر بنہ ہوا تھے امیر جرہ و نہ تب طلحہ رضی اللہ عنہ کے بیٹھنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکی پشت پر
 رکھ کے پھر چڑھا اور فرما طلحہ اپنے کھنجر کو واپس لے کر اپنے ہتھکے کی اور مشرکوں کے دوسری چند عورتیں شہید و کچے ناکان کاٹ کے ہار بنا
 بہنیں وحشی نے حمزہ رضی اللہ عنہ کو شہید کیا کر کے ہتھکے اسکو اپنے بدن پر کا مالا اور پینچ نکال کے دی اور حمزہ رضی اللہ
 کا حکم چیر کے کلیجہ نکالی اور اسکا ایک تکتہ لیکے چابی اور نکل نہ سکی اسکو پینک دی اور عبد اللہ بن قمر رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کو مارینگے ارادے سے آیا مصعب بن عمر رضی اللہ عنہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 نشان اٹھائے تھے اُسکے مقابلے میں آئے ابن قمر نے مصعب کو شہید کیا اور سمجھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو شہید کیا ہوں پھر لوگوں میں جا کے کہہ دیا میں نے محمد کو قتل کیا کافرون میں نے کسی نے پکارا محمد مارے گئے

کہتے ہیں کہ یہ مذاہبیں کی تھی پھر لوگ تفرق ہو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو بلانے اور فرمانے کے لئے جہاد اللہ لینے اسی اللہ کے بندے میری طرف اور میری شخص تک اپنی پاس جمع ہوئے اور آپ کے نزدیک سے شکرین کو ہٹا دئے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اتنے تیرے کہ کان گشتے نوٹ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ترکش کے تمام تیر کو نکالی کر دیئے اور فرمائے تیروں کو بھینک میرے ماہی پ تیرے پر سے ذہین اور ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بڑے تیر انداز تھے انہو تیر چلائے کہ دو یا تین کہاں تیر نوٹ گئیں کوئی شخص تیروں کا گتہ لیجا تا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھے تو فرماتے تیر ابو طلحہ کو دے ابو طلحہ تیر مارتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر اٹھا کے ملاحظہ کرتے کہ ایسا تیر کہاں لگا اور طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کے مار کو اپنے اوپر لیا سو اٹھا ہاتھ شل ہو گیا اور قتادہ بن النعمان رضی اللہ عنہ کو مار گک کے اٹکی اکٹھ کا حد قد خراسے پر نکلی پڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دست مبارک سے اُسکو اُسکے گھر میں لگا دئے اکٹھ اول سے زیادہ بہتر ہوئی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پشت پر گئے ابی بن خلف الجمہی آپکا قصد کر کے آیا اور کہتا تھا لا تحوت ان نجنا محمد بنی محمد بنی بجا تو میں نہیں بجا لوگ عرض کئے یا رسول اللہ حکم ہو تو ہم اُسکو مار لیتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو جھوڑ دو تا وہ میرے پاس آوے ابی بن خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا تو کہتا میرے یہاں گھوڑا ہے تجھے اُسکو ہر روز چھے سیر دانا دیتا ہوں اُس پر بیٹھ گئے گھوڑا کو مارو لگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اشارہ میں تجھکو مارو لگا جب وہ نزدیک ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حارث بن النعمان رضی اللہ عنہ کے پاس سے حربہ لیکے اُسکو ایسا جھٹکے کہ ہم حضرت کے نزدیک سے سرک گئے جیسا اونٹ اپنی پشت جھٹکے تو گھٹی اڑ جاتی ہے اور حربہ اُسکے گردن پر مار زخم تو پوست ال لگی پر گھوڑے کی پشت سے جدا ہو کے زمین پر گر ا اور گالے پکارے پکارنے لگا کہتا تھا محمد نے مجھکو قتل کیا اُسکو اُسکے لوگ آکے اٹھا لینگے اور بولے اس زخم سے کچھ اندیشہ نہیں اس بار سے میں نہ بچو لگا اگر ربیعہ اور مضر کی تمام قوم کو یہ مار لگتا تو وہ سب جاتے محمد مجھکو قتل کر دینا لگا کر کے کہے بعد اگر محمد پر تمہو کہتے تو میں مرجانا پھر ایک روز جی کے مو نجاری ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دانت کی طرف اشارہ کر کے فرمائے اللہ کا سخت غضب ا اون قوم پر جو اپنے نبی سے یہ کہے اللہ کا سخت غضب ہو اس شخص پر جو رسول اللہ نے اللہ کی راہ میں قتل کیا تھی نجاری ابن عباس رضی اللہ عنہما

محمد بنی محمد بنی بجا تو میں نہیں بجا لوگ عرض کئے یا رسول اللہ حکم ہو تو ہم اُسکو مار لیتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو جھوڑ دو تا وہ میرے پاس آوے ابی بن خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا تو کہتا میرے یہاں گھوڑا ہے تجھے اُسکو ہر روز چھے سیر دانا دیتا ہوں اُس پر بیٹھ گئے گھوڑا کو مارو لگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اشارہ میں تجھکو مارو لگا جب وہ نزدیک ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حارث بن النعمان رضی اللہ عنہ کے پاس سے حربہ لیکے اُسکو ایسا جھٹکے کہ ہم حضرت کے نزدیک سے سرک گئے جیسا اونٹ اپنی پشت جھٹکے تو گھٹی اڑ جاتی ہے اور حربہ اُسکے گردن پر مار زخم تو پوست ال لگی پر گھوڑے کی پشت سے جدا ہو کے زمین پر گر ا اور گالے پکارے پکارنے لگا کہتا تھا محمد نے مجھکو قتل کیا اُسکو اُسکے لوگ آکے اٹھا لینگے اور بولے اس زخم سے کچھ اندیشہ نہیں اس بار سے میں نہ بچو لگا اگر ربیعہ اور مضر کی تمام قوم کو یہ مار لگتا تو وہ سب جاتے محمد مجھکو قتل کر دینا لگا کر کے کہے بعد اگر محمد پر تمہو کہتے تو میں مرجانا پھر ایک روز جی کے مو نجاری ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دانت کی طرف اشارہ کر کے فرمائے اللہ کا سخت غضب ا اون قوم پر جو اپنے نبی سے یہ کہے اللہ کا سخت غضب ہو اس شخص پر جو رسول اللہ نے اللہ کی راہ میں قتل کیا تھی نجاری ابن عباس رضی اللہ عنہما

روایت کیا ہے کہ اللہ کا فضل بہت بڑا ہے اس پر جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم قتل کئے اور اللہ کا فضل بہت
 ہوا اس پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کو خون آلود کیا اہل سیرکتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مارے گئے کر کے بات لوگوں میں اشتہار پائی بعدینے مسلمان کہنے لگے اس وقت ہم عبد اللہ بن ابی بن ہلول باہن
 و زار کے ہمارے ابو سفیان امان کیو تو مناسب دیکھتا ہے اور بعضے جنگ نہ کر کے بیٹھ گئے بعضے منافق کہنے لگے
 محمدؐ مار گئے ہیں تو تم اپنے اول کے دین کو اختیار کرو انس بن النضر رضی اللہ عنہ جو چاہتے انس بن مالک کے کہنے لگے
 اے لوگو محمد صلی اللہ علیہ وسلم مار گئے تو کیا ہوا محمدؐ کا رب نہیں مارا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد زندہ
 کیا کرو گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کام کیواسطے جنگ کئے اس پر ہم بھی جنگ کرنا حضرت بن امر پر مرے
 ہم بھی اسی پر مرنا بعد کہے یا اللہ میں عذر چاہتا ہوں ان کے مقولے سے یعنی مسلمانوں کے اور ایرا کرتا ہوں ان کے کام
 سے یعنی شتر کو کچ اور اپنی تو اور کھینچے جنگ کئے یہاں تک کہ مار گئے موسے بعد دیکھتے تو اپنے سر زخم سے زیادہ
 تھے انکو کوئی پہچان نہ سکے مگر اکی بن اکنی انھیں کو دیکھ کے پہچانی بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پتھر کی
 گئے اور لوگو کو بلوانے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اول جو پہچانے سو کعب بن مالک رضی اللہ عنہ تھے
 کہتے تھے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انھوں کو دیکھا خود کے پیچے سے چلتے ہیں میں نے جہاں کہ اے مسلمان
 دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اشارے سے فرمائے خاموش رہو پھر
 حضرت کے پاس جمع ہو گئے سو ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہوئی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم انکو ملامت کئے کہ تم کیا واسطے بھاگے کہ یا رسول اللہ ہمارا بپا آپ سے فدا ہیں ہم نے کہ آپ قتل
 اس لئے ہم بھاگے اس پر اللہ تعالیٰ فرماتے نازل کی واما محمد الا رسول الا یہ و من یقلب علی عقیبہ کلن
 یضی اللہ شکلیا اور جو کوئی پھر جاویگا اٹے پاؤں وہ نہ بگاڑیگا اللہ کا کچھ یعنی جو شخص دین سے پھر جائیگا اور
 مرتد ہوگا تو اللہ کا کچھ نقصان ہوگا اللہ سب غنی ہے و سیحری اللہ الشکیرین اور اللہ ثواب دیگا
 بھلا ماننے والوں کو یعنی دے جو اپنے دین پر ثابت رہے اور جنگ سے نہیں ہٹے اللہ تعالیٰ انکو شاکر
 بولا کہ اس واسطے کہ دے اللہ کی نعمت کا شکر جو ان پر تھا اسکو داکئے وہ ماگان لِنَفْسِ اَنْ عَوْنُ
 اَلَا بِاِذْنِ اللّٰهِ کِتَابًا مُّوجَلًّا اور کوئی جی مر نہیں سکتا مگر اللہ کے حکم سے لکھا ہوا مقرر غنی وقت یعنی اس وقت

اور تاکي غ سے نافع اور ابن کثیر اور ابو عمرو اور یعقوب قتل قاف کی قسم سے اور تاکي کسر ماضی مجہول کے
 صینے سے پڑتے ہیں ہم ترجمہ جو کئے ہیں پہلی قرأت پر اس قرأت پر ربیون قاتل کا فاعل ہو لینے کئی بنی کے ساتھ
 ہونے کے بہت بیان دشمن سے جنگ کئے اور زخم کھائے لیکن اس سے ایک کچھ سُستی اور ناقوانی نہ آئی اور دشمن کے دلیل
 ہوئے کیسوا سطلے کہ اللہ کی راہ میں اور اسکی اطاعت میں اور دین کی نصرت و تائید میں یہ زخم لگے ہیں بلکہ دشمن سے
 مقابلہ کرنے میں ویسے ہی شیر ہے اسی محمد کی امت تکو بھی ان گذشتہ لوگوں کی چلن اختیار کرنا اور جہاد میں مصروف
 اور شیر و کی مانند کافر و غیر محمد کرنا ضروری جو قاری قتل مجہول کے صینے سے پڑتے ہیں انکی قرأت بر قتل کا نائب فاعل
 ہے اوسین تین وجہ ہیں پہلی وجہ یہ کہ قتل کا نائب فعل ضمیر ہے بنی کی طرف پھرتی ہے عربیوں کثیر کا جملہ حال تحریر
 میں قتل پر وقف کرنا کیا واسطے وہ کلام تمام ہوا اب معنی یوں ہوگی کئی بنی مارے پڑا اور انکے ساتھ ربیان
 جو تھے اپنا بنی مار جانے سے کچھ سُستی اور ضعف اختیار نہیں کئے بلکہ جہاد میں ثابت اور دین کی نصرت میں قائم رہے تم بھی
 ویسی ہی رہا جائے دوسری وجہ قتل کا نائب فعل بنی کی ضمیر سے اور ربیون محذوف فعل کا نائب فعل ہے یعنی کئی بنی
 مار گئے انکے ساتھ بھی بہت بیان مارے پڑے تیسرے ضمیر بھی جو لوگ باقی تھے انکو سُستی نہ آئی تیسری وجہ قتل کا نائب فعل ربیون
 اور یہ جملہ کاین کی خبر سے لینے کئی بنی کے ساتھ بہت بیان مار گئے لیکن جو لوگ اترے سو اپنے بنی کی رفاقت نہیں چھوڑے
 سُستی نہیں اختیار کئے تکو بھی انکے طریقہ پر چلنا چاہئے اس آیت میں کنایہ ہوائی طرف جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کر کے
 سُکرست ہو اور جہاد ہاتھ کھینچے اور جو دلیل ہو کے ابو سفیان سے لینے عبد اللہ بن ابی منافق کو حاجتی کرنا چاہے ربیون جمع
 کی ہے ربی اس عالم کو کہتے ہیں جو خدا ترس ہو لیکن کہتے ہیں ربی تا بعد از ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ربیون
 کی معنی بہت جامعین یعنی کہتے ہیں ربیون ہزاروں صحابہ کہنا ہر ایک ربی ایک ہزار آدمی کو کہتے ہیں کئی کہا ہے
 ایک ربی کے دس ہزار آدمی ہیں واللہ یحب الصابین اور اللہ جانتا ہے ثابت رہنے والوں کو

ورد
 التسع الاول من القرآن

وَمَا كَانَ قَوْلُكَ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَأَسْرِفَانَا فِي أَمْرِنَا وَتَلَبَّثْنَا قَدْ آمَنَّا وَانْفِرْنَا عَلَى
 الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ اور کچھ نہیں بولے دے ربیون مگر یہی کہا کہ اے رب ہمارے بخش ہمارے گناہ اور جو ہم زیادتی ہوئی ہمارے کام
 میں اور ثابت رکھ ہمارے قدم اور مدد ہمکو منکر قدم پر فائز ہمارے اللہ تو اب اللہ تبارک و تعالیٰ اللہ نے انکو ثواب دینا
 کا لینے نصرت ہونا اور غنیمت ہونا اور عزت بڑھانا اور نیک نامی حاصل کرنا و حسن ثواب الاخر

ع

اور خوب ثواب آخرت کا اپنے جنت اور نعمتیں اور اللہ کی رضا و آخرت کے ثواب کو حسن کا فائدہ لگایا تا کہ انکی
 حمد و ثناء اللہ تعالیٰ کے پاس ہی مقصور رہے معلوم ہو وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ اور اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو یا تمہارا
 الَّذِينَ ءَامَنُوا اِنْ تَطِيعُوا الدِّينَ كَفَرُوا يَرْدُكُمْ عَلٰى اَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خِسِرًا
 اسی ایمان والو اگر تم کہا مانو گے کافروں کا تو ٹھک پھرو گے ابر یوں پر پھر جاؤ گے نقصان میں کافروں سے
 یہود و نصاریٰ اور ادھن یا منافق ہیں جو ایک دن ہزیمت کھٹکے کہنے لگے تم اپنے اول کے دین میں مجاہد محمد اگر نبی ہو تو اس کا
 نہ جاتے ابر یوں پر پھرتا ہوں لے پاؤں جانا اسے اول کا امر جو کفر اور شرک ہو اختیار کرنا مراد ہی ہے تم انکا کہا اگر مانو گے
 تو تمکو کافر بنا دے خسران جو کہا اُس میں دنیا اور آخرت دونوں کا خسارہ ہے دنیا کا یہ خسارہ ہے کافروں کے
 مٹے ہونا اور دشمنوں سے دلیل بنا آخرت کا خسارہ بہشت محروم ہونا اور دوزخ میں جانا بَلِ اللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ
 بکہ اللہ تمہارا مددگار ہے وَهُوَ خَيْرُ النَّصِيْرِ اور وہ بہتر مددگار ہے اپنے تم کافروں کا کہا اس واسطے مانتے
 ہو گے کہ دیکھو یہی مدد کرین دے تو اپنی ذات کو مدد کرنے سے عاجز ہیں لگو کیا مدد کرینگے تم اللہ کی مدد مانگو
 اسی کی مدد سے بہتر ہے سَنَقْلُكُمْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرَّعْبَ اب ڈالینگے ہم کافروں کے دل میں الرَّعْبَ
 میں کافروں کے مسلمانوں کو ہزیمت دے بعد اللہ تعالیٰ نے کافروں کے دل میں رَيْبٌ الایہ سبب ان لے لے ابو
 جاتے وقت پکار کے بولایا محمد تم جانتے ہو تو تمہارا ہمارا وعدہ سال آئندہ پر مدد میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمے افشاء اللہ بہتر نصیحت کہتے ہیں کفار کے کی راہ لے جدتھوڑا جا کے پشیمان ہو کر اور کہنے لگے ہم کیا برا کام کئے گئے
 اکثر لوگوں کو قتل کر کے خائے بھاگوں کو چھوڑ کے چلے جانا عقل کا کام نہیں پھر جا کے انکو ٹھکانے لگا دینا جب اس
 بات کا غم کئے تو اللہ تعالیٰ انکے دلوں میں رَيْبٌ لا انکو بھر کر آنے کی طاقت نہ ہوئی لیکن مفسرین کہتے ہیں کافروں کے
 دلوں میں ہزیمت پڑنی مخصوص احد کے دن ہی تھی صحیح بات یہ ہے کہ یہ ہزیمت مخصوص نہیں بلکہ عام ہے گویا یوں فرمایا
 جنگ میں ٹھک ہزیمت ہوئی کر کے غم نہ کرو آئندہ اللہ تعالیٰ کافروں کے دلوں میں رَيْبٌ ڈالے گا اور انکو تمہارے عاجز بنا دے گا
 اور تمہارے دین کو سبب ینوں پر غالب کرے گا پھر اللہ تعالیٰ نے اس وعدہ کو پورا کیا دین اسلام سبب ینوں پر غالب آیا
 بخاری وغیرہ کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے مجھ کو پانچ چیز عطا ہو میرے آگے کے کسی نبی کو عطا
 نہیں ہوئے تھے سو اُس میں کہا نصرت بالرب مسیرۃ فخر یعنی مجھ کو ایک مہینے کی راہ ہزیمت سے فتح ہوئی اس قول کو

تائید کرتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اُنہوں نے شریک ٹھہرایا
 کا جسکی آستے سزائیں اتاری یعنی انکی دلوں میں رعب ڈالنے کا سبب یہ ہو کہ وہ بتوں کو اللہ کا شریک
 ٹھہرا دیا وہم والنار اور انکا حکمانہ دوزخ ہے ویسے مثنوی الظالمین اور دوزخ بری آرمکا
 ہے بے انصافوں کی ولقد صدقکم اللہ وعدہ اور البتہ اللہ سچ کر چکا تم سے اپنا وعدہ محمد بن
 قرقطی سے منقول ہو کہا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ جنگ کے مقام سے اپنے گھروں کو آئے تو بعض لوگ کہنے
 لگے ہم پر یہ مصیبت کیا واسطے ہوئی اللہ تعالیٰ تو نصرت کا ہم سے وعدہ کر چکا تھا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت
 نازل کیا یعنی اللہ تعالیٰ نے نصرت اور عطا کا وعدہ جو کیا تھا اسکو سچ کر دیا پہلے مسلمانوں کی فتح ہوئی
 اذ یخسروا بآذینہ جب تم لگے اُنکو کانٹے اُنکے حکم سے یعنی اللہ کے ارادے اور اُنکے حکم پر
 تم کافروں کو ایمان قتل کرنے لگے یہاں تک کہ کافروں کی نشان بردار بنے عبداللہ کے قبیلے و
 گیارہ شخص قتل ہوئے دیکھو یہ کیسی فتح ہوئی حتیٰ اذ افسلتم و تنازعتم فی الامر و عصیت
 من بعد ما ارنکم ما یحییون یہاں تک کہ تم نے نامردی کی اور کام میں جھگڑا ڈالا اور بے حکمی کی بعد اُنکے
 کہ تمکو دکھا چکا تھا یہی خوشی کی چیز حتیٰ اذ اکی معنی یہاں تک کہ تم جو کہنے اس معنی پر کچھ تقدیر کر نیکی حاجت
 بعضے اسکی معنی یوں کرتے ہیں یہاں تک کہ جس وقت اس معنی پر جدا کی تقدیر کرنا ضروری تقدیر یوں کی حتیٰ
 اذ افسلتم و تنازعتم فی الامر و عصیت منکم اللہ انصر لہ یہاں تک کہ جس وقت تم نے نامردی کی اور کام
 جھگڑا ڈالا اور نافرمانی کی تو اللہ نے نصرت کو تم سے منع کیا نافرمانی اللہ سے ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 احد کو اپنی پشت پر لئے اور نہ نہ دینے کی جانب کی طرف کئے اور تیرا اندازوں کو پہاڑ کے در پر بٹھائے اور انکو
 جتا دئے کچھ ہی ہو تم اس مقام کو ہرگز نہ چھوڑو و بجکم اس جگہ کو ترک کئے کام میں جھگڑا ڈالے یعنی با یکدیگر
 کئے عبداللہ بن جبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تیرا انداز لوگ جو تھے مشرکوں کی ہزیمت دیکھ کے کہنے لگے یہاں
 کیا کرتے کھڑے ہو کے غنیمت پیدا کرنے چلو انکا امیر کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں سے جاؤ نہ کرنے کی
 جوتا کید کئے تھے کیا اسکو بھول گئے دے با یکدیگر مگر بھگڑنے لگے کوئی بولنا نہ جانا اور کوئی بولنا جانا آخر عبداللہ بن
 جبر کے ساتھ دس شخص سے کم رہ گئے باقی سب لوگ بچل گئے خالد بن ولید اور عکرمہ بن ابی جہل دیکھ کر کہ یہاں خالی

اس طرف سے جملہ کئے عبد اللہ بن جبراد ان کے ساتھ والہ کو قتل کر کے مسلمانوں کی بڑی جماعت کا قصد کئے
 مسلمان صنف باندھکے جو کمرے تھے انکی صف ٹوٹ کے مومن اور مشرک خلط ہو گئے اور جنگ کا شمار
 جو تھا بھول گئے اپنے لوگ پر آپ اچانک لگے فتح کے واسطے باد صبا جو چلتی تھی موقوف ہو کے دبوچنے لگی
 ابلیس کا راکھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو گونگے دو نہیں جین آگیا ایک جماعت نے بھاگ کے مدینہ کی راہ لی مِنْكُمْ مَنْ
 الدِّنْيَا كَوْنِي تَمِنْ مِنْ سَے چاہتا تھا دنیا لینے دے جو مقام چھوڑ کے غنیمت لینے دوڑے وَمِنْكُمْ مَنْ
 يُرِيدُ الْآخِرَةَ اور کوئی تم میں سے چاہتا تھا آخرت لینے دے جو عبد اللہ بن جبر کے ساتھ رہ کے
 مقام نہیں چھوڑے ثُمَّ صَرَ فَكَلَّمَهُمْ لِيُنَبِّئَهُمْ بِمَقَرِّكُمْ لِيُنَبِّئَهُمْ بِمَقَرِّكُمْ لِيُنَبِّئَهُمْ بِمَقَرِّكُمْ لِيُنَبِّئَهُمْ بِمَقَرِّكُمْ
 سے لینے تم ان سے نہریت پائے اس واسطے کہ تم کو ازاد سے لینے غلص کون ہے اور منافق کون ہے دنیا
 کون چاہتا ہے آخرت کون چاہتا ہے سو معلوم ہو کہ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ اور تحقیق اللہ وہ تم کو معاف کر چکا
 لینے تم سے یہ گناہ جو سرزد ہوئی رسول کے حکم کا خلاف کرنا اور کافروں کے منہ پر سے بھاگنا اللہ کو
 معاف کیا وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ اور اللہ فضل رکھتا ہے مومنوں پر اِذْ تَضَعُونَ
 جب چڑ سے جاتے تھے تَعْدُونَ کا صیغہ مشتق اصدا ہو اسکی معنی زمین پر دوڑ چلے جانا لینے تم نہریت پاکے
 نبرد گاہ سے بھاگنے چلے جاتے تھے وَلَا تَكُونُوا عَلَىٰ أَحَدٍ اور پیچھے نہ دیکھتے تھے کسی کو لینے اسے حواسی
 بھاگتے تھے ایک دوسرے کی طرف اتفات نہیں کرتا تھا وَالرَّسُولُ يَذْهَبُ فِيكُمْ فِيكُمْ اور رسول کا ہاتھ
 تھا پھاڑی میں لینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو پیچھے سے پکارتے تھے اے اللہ کے بند میری طرف آؤ جو
 آگیا اسکو بہشت ہے فَأَتَاكُمْ بِكُمْ عَمَّا بَغْتَمٍ پھر تم کو بلا کیا دکھ بعد دکھ کے آنا بکا صیغہ ثوب مشتق ہوئی کی معنی
 لغت میں جوع کرنا اور کام کرنے والے کو اس کے کام کی جزا جو دیتے ہیں اسکو ثواب کہتے ہیں پھر وہ کام نیک ہو یا
 اس جگہ ثواب کی اصل معنی مراد لیکو تو مطلب حاصل ہو لینے تمہارے بھاگنے کی یاداش دیا لیکن آنا بکا استعمال اکثر
 خیر میں ہوتا ہے شر میں نہیں ہوا اس تقدیر پر انکی عقوبت کو مجازاً ثواب کر کے کہا اس کو علم باغت میں ہم
 کہتے ہیں بندہ عامی کہتا ہے اس جگہ اگرچہ ظاہر کے دیکھتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ آنا بکا لغت عقوبت میں مستعمل ہے
 لیکن حقیقت میں وہ عقوبت نہیں تھی بلکہ آخرت کے نجات کی سبب تھی اس لئے آنا بکا اطلاق کیا بغیر میں بے لفظ

جو آیا ہے مع کی یا علی کی معنی سے ہر لینے غم غم کے ساتھ یا غم پر غم بعضے بے کو اس کے اصل معنی پر لکھتے ہیں اور ترجمہ یوں کرتے ہیں غم سے غم متصل ہے دو غم سے کیا مراد ہے بعضے کہتے ہیں پہلا غم وہ جو انکو فسخ ہوئی اور غلبت ہنیں ہی دوسرا غم انکو جو نہریت ہوئی اور لوگ مار پڑے بعضے کہتے ہیں پہلا غم انکو جو زمین لگن اور لوگ مار پڑے دوسرا غم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مارے گئے کر کے جو سے سوا اس غم نے اولیٰ غم کو بھلا دیا بعضے کہتے ہیں پہلا غم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا خلاف کئے اسکی جزا میں اللہ تعالیٰ نے انکو نہریت دی اور لوگ مار پڑے بعضے کہتے ہیں غم غم سے مخصوص دوسرا غم مراد نہیں بلکہ اسکی معنی یوں بہت سے غم علی الاطلاق ان پر وارد ہو کر لوگوں کا قتل ہونا اور زمین کھانا اور اسے مصیبت ہونی اور عذاب اترینکا اندیشہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مارے گئے کر کے سنا اور کافرا ثانی ان پر یورش کرتے ہیں اور ابوسفیان مدینہ میں گھس کے گھر دار کو تباہ کرتا ہے کر کے متفکر ہونا لکھنا لا تَعْرِضُوا عَلٰی مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا آصَابَكُمْ مَا اُودِاسِي نَدِ كُرُو جَوَاقِدَ سَ جَاوِے اور نہ جو سامنے آوے معلوم کیجئے لکھا کے لا میں دو قول ہیں پہلا قول لا ابی اصل معنی پر جو نفی ہے باقی ہے اور اس جملہ کا تعلق عفا عنکم سے ہر لینے اللہ کو وہ معاف کیا تا نکو دکہہ نہو اسکا جو فوت ہوئی اور نہ اسکا جو تکو پہنچا کیا واسطے اللہ تعالیٰ عفو کرنے سے ادا نہی سو جاتی رہی بعضے اسکی معنی یوں کرتے ہیں تکو غم ایسا ہوا جو تھا ہی اُودِاسی کو بھلا دیا دوسرا قول لا کا کلمہ زاید ہے صلہ کلام کے واسطے اب معنی یوں ہوگی تکو غم دکھا یا تا طول ہوا سپر جو فوت ہوئی اور اسپر جو تکو عقوبت پہنچی وَاللّٰهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ اور اللہ کو خبر ہے تمہارے کام کی لینے تمہارے سب کام نیک و بد اسکو معلوم شد اُنزلْ عَلَیْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمْنَةً نَّعَاسًا یَعْنٰی طَاقَةً مِنْكُمْ بَعْدَ غَمِّ پُر اُتار دیکھ کے بعد امن کو اور اُنکھ کر گھیر رہی تھی تم میں بعض کو یہ خطاب مومنوں کو ہر لینے اس خوف اور غم کے بعد تکو اللہ تعالیٰ نے اتنا بے فکر کر دیا کہ تکو فیز آتی شروع ہوئی فیز انا علامت بیفکری کی جو جسکو خوف ہر امن ہو تو اسکو فیز نہیں آتی بخاری ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں اور عین لوگوں میں تھا جسکو احد کے روز دیکھ گھیر رہی تھی میرے ہاتھ سے تو ارگتی جاتی تھی اور میں اٹھتا تھا امام احد اور حاکم کی روایت میں آیا ہے ابو طلحہ کہ احد کے روز میں سر اٹھا کے دیکھا جبہ پر نصیر پڑی اسکا بہہ حال تھا کہ دُعا لکے نیچے سر رکھ کے فیز سے

جسک رہا ہے ابن اسحق نے کتاب المغازی میں زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ہم پر نہایت خوف ہوا پھر اللہ تعالیٰ ہم پر نازل ہوا سوقت معتب بن قشیر اور ثناء لوکان لئامن الاشرشی ما قتلنا ہمنہا یعنی ہمارے ہاتھ میں کچھ امر ہوتا تو ہم ہان نہ مار جاتے اسکی بہت میں سنا اور مجھ پر نیند اس قدر غلبہ کی تھی کہ وہ بات مجھ کو خواب معلوم ہوتی تھی وَطَائِفَةُ قَدْ اَهْتَمُّمُ الْقِسْمِ اور بعضوں کو فکر پڑی تھی اپنے جی کی اس طاقت سے منافق مراد ہیں اللہ تعالیٰ مخلصون پر نیند بھی منافق پر نیند نہ آنے سے دے اپنے جان بچانکی فکر میں پڑے تھے یَطْوُونَ بِاللَّهِ عِشْرَ الْحَقِّ ظَنُّ الْجَاهِلِيَّةِ خیال کرتے تھے اللہ پر جھوٹے خیال جاہلون کے یعنی اللہ پر خیال کرنا ہے وہ نہ کر کے جھوٹے خیال کرتے تھے جیسا جاہلیت والے کرتے ہیں یَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْاٰمْرِ مِنْ شَيْءٍ کہتے تھے کچھ بھی کام ہے ہمارے ہاتھ میں استغناء کا کلمہ ہے اسکی معنی نفی کی ہے اور امر سے غفلت اور رفع مراد ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم غفلت و عدم ہم سے جو کئے تھے کچھ نہ ہوا شمر کون کو غلبہ ہے بعضی کہتے ہیں یہ استغناء انکاری ہے اور وہ مقولہ عبد اللہ بن ابی بن سلول کا ہے اُس نے اول کہہ دیا تھا مدینے سے نہ نکلا رہا تھا صلی اللہ علیہ وسلم جب اسکی بات کا خلاف کر کے مدینے سے نکلے اور لوگ شہید ہوئے عبد اللہ بن ابی بن سلول کو خنزیر کے بہتے مارے جانے کی خبر ہوئی اُس نے سنے کہ میں انکو منع کیا تھا میری بات مان مارے پڑے قُلْ تو کہہ ای محمد ان الْاٰمِرُ كُلُّهُ لِلَّهِ سب کام اللہ کے ہاتھ میں ہے فتح اور غلبہ نصرت اور شکست قضا و قدر سب اسکی اختیار میں ہیں جو چاہے سو کرے یَخْفَوْنَ فِي الْقِسْمِ مَکَالِیْبُدُو لَکَ چھپاتے ہیں اپنے جی میں جو تجھ سے ظاہر نہیں کرتے یہ جملہ حال پڑا ہے یعقولون کی ضمیر کا یعقولو لو کان لَنَا مِنَ الْاٰمْرِ شَيْءٌ مَا قَتَلْنَا هُمُنَا کہتے ہیں اگر کچھ کام ہوتا ہمارا تو ہم مار جاتے اس کی یہ جملہ سابق کے جملہ کا بیان ہے یعنی دلیں بات جو پوشیدہ رکھتے ہیں سو یہ ہی کہتے ہیں بلکہ اگر اختیار تو ہم محمد کے ساتھ نہ نکلتے اور مار جاتے یہ مقولہ معتب بن قشیر کا ہو قُلْ تو کہہ ای محمد لو کُنْتُمْ فِي مَوْقِعِکُمْ لَبَرَزَ الَّذِیْنَ کَتَبَ عَلَیْہِمْ الْقَتْلَ اِلٰی مَضِیْجِہُمْ اگر تم ہوتے اپنے گھروں میں البتہ باہر نکلتے جن پر لکھا تھا مارا ہی جانا اپنے پر اوپر اس آیت کا مطلب یہ ہوا نیشہ اور خدر کرنا قدر کے آگے

نفع نہیں دیتا اور تدبیر تقدیر کو دفع نہیں کرتی تم اگر اپنے گمروں میں رہتے تو بھی جن کی قضا آئی تھی تو
 البتہ گمروں سے نکل آتے اور مر کر گرنے کی جگہ ہے وہاں پہنچتے وَلَیْسَ لَیْکِی اللّٰهُ مَا فِی صُدُورِکُمْ
 اور اللہ کو آنا تھا جو کچھ تمہارے جی میں ہے یہ جملہ فعل محذوف کی علت ہے قَدِیرِیونَ جو وہم بصر کریم
 اعد لیسلی اللہ یعنی احد کے دن تکوافت نہیں دیا کچھ اسے تمہارے جی میں خاص ہے یا نفاق سوا اللہ کو
 آنا منظور تھا وَلَیْخَصَّ مَا فِی قُلُوبِکُمْ اور کھانا تھا جو تمہارے دلوں میں ہے یعنی نکست فایده
 یہ تھا کہ تمہارے دل نکسا و شبہ سوا یک صاف ہو جاوینَ وَاللّٰهُ عَلَیْہِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ اور
 اللہ کو معلوم ہو جی کی بات یعنی لوگوں کے دلوں میں جو پوشیدہ ہو وہ سب اللہ کو معلوم ہو اسکو آزمائش وغیرہ کی
 کچھ حاجت نہیں محض لوگوں پر ہوسن اور منافق کا حال کھل جائیکے واسطے یہ کیا اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَلَّوْا
 مِنْکُمْ یَوْمَ التَّقِی الْجَمْعِ اِنَّمَا اَسْتَنْزَلْہُمُ الشَّیْطٰنُ بَعْضُ مَا کَسَبُوْا مَقْرَجًا لَّوْکُمْ تَمِیْنٌ
 جسدن بحرین دو فوجیں سوائے دو گنا دیا شیطان نے کچھ انکے کریم یعنی احد کے دن فوجیں مسلمانوں
 کے اور مشرکوں کے جب مقابل ہوئیں تب تمہارے لوگ جو بھاگ گئے سوائے گناہ کی شامت سے شیطان
 انکو لغزش دیا لغزش یہ کہ جو انکے دلوں میں دوسو سو ڈالا اور غنیمت کے لالچ سے مقام کو چھوڑ کے
 نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا خلاف کئے بعضہ کہتے ہیں لغزش یہ تھی کہ شیطان انکو انکے
 گناہ جو سابق سرزد ہو گئے یاد دلایا پھر کہ تو بہ نہ کر کے اس حالت اللہ تعالیٰ کی ملاقات کرنا کر دہ جائے
 اور اپنے پاس قرار دئے کہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے تو ایسی طور سے کرنا کہ وہ راضی ہو بہتر ہے کہ اب
 یہاں سے چھپت ہونا عداوت کی راہ سے یا نفاق سے نہیں بھاگے اس آیت کے سیاق سے معلوم ہوا کہ لوگ
 نہیں بھاگے نفس الامر میں ایسا ہی ہے لوگ تین تفریق ہو ایک جماعت نے بھاگ کے مدینہ کی راہ لی اور باقی
 نہیں الیٰ انہیں کے شان ہیں آیت اُتری اور انکی تقصیر معاف ہوئی اور ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 گئے کر کے غم کھائے لیکن اپنے دین کے واسطے اور دشمن کو دفع کرنے کے لئے جان پر اٹھ کر مردانہ کوشش کئے اکثر
 اکثر صحابہ کا یہی حال تھا اور ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھی نہر میت کی ابتدا
 ایک دو شخص ساتھ تھے بعد معلوم ہونے لگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیات میں ایک ایک دو دو کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہونے لگے اس حالت کے دیکھتے روایتوں میں اختلاف ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کتنے شخص تھے بعض روایتوں میں آیا ہے کہ آپ کے ہمراہ فقط مقداد بن الاسود تھے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ طلحہ بن عبید اللہ اور سعد بن ابی وقاص تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ پانچ شخص تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ گیارہ شخص تھے اور ایک میں آیا ہے کہ بارہ شخص تھے اور ایک میں آیا ہے کہ چودہ تھے جہا جہین کے ساتھ اور انصار کے ساتھ ان کے نام بھی لکھے ہیں ابو بکر اور علی اور عبد الرحمن بن عوف اور سعد اور طلحہ اور زبیر اور ابو عبیدہ اور انصار کے ابو جہانہ اور مجاہب بن المنذر اور عاصم بن ثابت اور حارث بن الصمد اور سہل بن حنیف اور سعد بن معاذ اور اسید بن حضیر یہ نام واقف بھی لکھے ہیں اور بعض روایتوں میں سعد بن عبادہ اور مجاہد بن مسکہ کا نام بھی آیا ہے اور زیادہ بن السکن یا عمارہ بن زیاد بن السکن کا نام بھی آیا ہے اور عمر اور ابوطحہ بھی ہمراہ تھے کر کے صحیح میں آیا ہے وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ اور تحقیق اللہ انکو بخش چکا کیونکہ وہ نادم ہو اور توبہ کئے اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ بیشک اللہ بخشنے والا ہے تمہارا گناہ یا ایہا الذین امنوا لا تکلوا کالذین کفروا اسی ایمان والو تم نہو انکی طرح جو تم کو پہنچے یعنی عبد اللہ بن ابی بن سلول وغیرہ منافقین وَقَالُوا لَاخِوَانُنَا اور کہے اپنے بھائیوں کو یعنی انکو جو کفر اور نفاق میں ابن سلول کے شریک تھے یا انکو جو انکے بھائی تھے نسب میں لیکن مسلمان تھے اِذَا ضَلَلْتُ اَوْ اِنِّیْ اِلَیْهِ جِبْ جِبْ سَفَر کو نکلنے ملک میں یعنی تجارت کے واسطے یا اور کسی کام کے لئے کسی ملک میں سفر جاوین اور وہاں مر جاوین اَوْ کَانَ غَزًی یا ہوں جہاد میں اور مارے جاوین غزئی جمع غازی کا ہے لَوْ کَانَ اَعِنْدَنَا مَا نُوْا وَمَا قَتَلُوْا اگر رہتے ہم پاس نہ مرتے اور نہ مارے جاتے لِيَجْعَلَ اللّٰهُ ذٰلِكَ حَسْرَةً فِیْ قُلُوْبِهِمْ تاکہ دے اللہ اس سے افسوس انکے دلوں میں لیجیل میں کلام ایک مقدر جملہ سے متعلق ہے جس پر نفی و لالت کرتی ہے تقدیر یوں ہے لَا تَقُولُوْا مِثْلَ قَوْلِهِمْ لِيَجْعَلَ اللّٰهُ اٰیَةً یعنی اے مومنو تم منافقوں کے بات کی مانند نہ کہو تا اللہ اس قول سے منافقوں کے دل میں افسوس دے کیونکہ وہ منافق جب تمہارے دلیلیں تم نہ مرتے کر کے شبہہ اے اور تم انکی بات کو خاطر پر نہ لا کے اپنے سفر اور جہاد کو نہ چھوڑے تو منافق کا کمر ٹوٹ گیا اور

انکی بات کارگر نہوئی تو آخر دے افسوس کریگے جیسے کہتے ہیں اس کلام کی تقدیر یوں ہو انہم قالوا لو انک
 الکلام لیجعل اللہ ذلک الکلام حسرة فی قلوبہم یعنی منافق یہ بات کہے تا اس بات اللہ ان کے دلوں میں حسرت
 ڈالے اس تقدیر پر انکے دلوں میں حسرت آئیگی وجہ یہ ہے کہ سو شخص کے قریبی کہ جنکا ایمان قوی نہیں
 یہ بات جب سنیں تو انکی حسرت زیادہ ہوتی ہے کیونکہ انکا عقیدہ یہ تھا کہ اگر ہم کد کرتے اور انکو سفر
 اور جہاد سے سب کرتے تو وہ نہ مرتے ہم انکو بچاؤ کے منع کرنے سے و مارے گئے جب عقیدہ یہ پھرتا
 انکی حسرت البتہ زیادہ ہوگی مسلمان جو یہ عقیدہ نہیں رکھتے ہیں انکو اسکی موت افسوس نہیں ہوتا
 سو معلوم ہے منافق شہدہ ڈالا تو اسی حسرت ہوتی ہے واللہ یحیی و یمیت اور اللہ ہی جلاتا
 اور مارتا یہ ردی منافقوں کے قول پر یعنی کہہتے ہو کہ اگر نہ جاتے تو نہ مرتے ایسا نہیں کیونکہ امر اللہ کے
 اختیار میں ہے جلالتے اور مارتے والا صاحب وہی اللہ ہی اکثر مسافر اور غازی جج جاتے ہیں گھر میں
 بیٹھے والا مارتا ہے گھر میں پیچھے رہنا فائدہ نہیں دیتا واللہ یماکملون بصیرہ و اللہ تعالیٰ

۴۱
ورد

کام دیکھتا ہے وَلَکِنْ قُتِلْتُمْ فَمَنْ سَبَّحَ لِلّٰهِ اَوْ مَنَّمْ لِّمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللّٰهِ وَرَحْمَةٍ خَیْرٌ حَاجِّجُونَ
 اور اگر تم مارے گئے اللہ کی راہ میں یا مر گئے تو بخشش اللہ کی اور مہربانی بہتر ہے اس سے جو جمع کرتے ہیں یہ جہاد
 تم قتل ہو یا اللہ کی راہ میں نکل کے مرو گئے تو تمکو آخرت میں مغفرت ہوگی اور اللہ رحم کریگا یہ بخشش اور
 مہربانی دنیا میں زندہ رہنے سے اور دنیا کو حاصل کرنے سے بہتر ہے مغفرت اور رحمت کو نہ کہ جو لایا اس میں
 اشارہ ہے کہ ذرا اسی مغفرت اور ذرا اسی رحمت تمام دنیا سے بہتر ہے ابو داؤد نے ابی مالک شمری رضی اللہ عنہ
 سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ کی راہ میں نکل کے مر گیا یا مارا
 تو وہ شہید ہے یا اسکو گھوڑا اگر ایگیا یا اونٹ اگر ایگیا یا اسکو کیرا ایگیا یا اپنے بچھونے پر کسی طرح سے
 مر گیا تو وہ شہید ہے اسکی سند میں یقین بن الولید ہے جمہور اسکو ثقہ کہتے ہیں اور عبد الرحمن بن ثابت
 ابن ثوبان دمشقی ہے وہ صدوق ہے ابن المدینی اور ابو حاتم اور و حیم اور ابن معین اسکی توثیق
 ہیں ابو یعلیٰ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 جو حج کی واسطے نکلیگا اور مر جائیگا تو اللہ تعالیٰ اسکے لئے قیامت تک حج کرنے والی کا ثواب لکھیگا

علیہ وسلم کی ذات کے ہیں اور خبش مانگ لینے گناہوں کی جو حقوق الہی ہیں و کثا و زہم فی الاخری اور ان کے مشورت لے کام میں لینے اُنسے تجویز کیا کر بغوی نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سو زیادہ مشورت لیتا کسی کو میں نہیں دیکھی اور عبد الرزاق مصنف میں اور امام احمد اور حقی اور ابن حبان حدیث کے مقدمہ میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ اپنے اصحاب سے مشورت بہت کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو میں نہیں دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل کامل اور اصحاب رہتے پر اور وحی اُترنا اور انکی اطاعت تمام خلق اللہ پر بھلے برے امور میں فرض ہوتے ہوئے انکو مشورت کر نیک حکم اللہ تعالیٰ جو فرمایا اُس کے چند وجہ ذکر کئے ہیں پہلی وجہ مشورت کا حکم جو کیا صحابہ کی عزت و شان بتانے اور انکی محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہونے ہی مشورت نہ کرے تو انکی ہمت تھی شاید آزدہ ہوں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدخلفی کریں دوسری وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ عقل میں سب سے کامل تھے لیکن لوگوں کی عقل کو انہما میں ایک شخص کی راہی میں مصلحت کی ایسی بات آجاتی ہے جو دوسری عقل میں نہیں آتی علی الخصوص دنیا کے کاموں میں سلم نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں بھی ایک بشر ہوں جب تمہارے دین کے کاموں میں کچھ امر کروں تو اسکو اختیار کرو اور جب نکو امر کروں کچھ چیز کا میری رائے میں بشر ہوں اور عائشہ اور انس رضی اللہ عنہما کی روایت میں آیا ہے کہ آپ فرمائے اتم اعلم بامر دنیا کم یعنی تمہاری رائے کے کاموں کا علم تو زیادہ ہے بخاری ادب المفرد میں اور عبد اللہ بن احمد زوائد میں حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کئے ہیں کہ کوئی لوگ آپس میں مشورت نہیں کئے مگر اللہ تعالیٰ انکو بہتر چیز کی راہ بتا یا اسکی سند قوی ہے اُسکو مرفوع بھی روایت کئے ہیں لیکن وہ صحیح نہیں تیسری وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے مشورت لینے کی احتیاج تھی لیکن لوگ آپکی اقتدا کرنے اور مشورت کر نیکی سنت جاری ہوئے اللہ تعالیٰ ایسا حکم کیا یہ وجہ حسن بصری درغیان بن عیینہ سے منقول ہے جو صحیح وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ احد کے دن مشورت کئے بعضے تو نکلنے پر مجبور ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی نکلنے پر نہیں تھی جب انکی بات سنکے نکلے اور صورت ویسی ہوئی تو احتمال ہوا کہ انہیں مشورت نہ لیکو جب مشورت نہ لیکو تو انھوں نے خیال میں آدیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں اُس روز کا اثر ہونے باقی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے حکم کیا کہ اُن سے مشورت لیا کرنا معلوم ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دلیلیں اُسکا کچھ

باقی نہیں پانچویں وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے مشورت جو لیتے ہیں اپنی رائے اپنی اور معلوم کرنی منظور تھی بلکہ معلوم ہو کہ اپنی عقل کتنی ہے اور ان کا فہم کیسا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی مقدار رکھتے ہیں اس سے عقل کو کوش، اور فاضل و مفصل کو ان سے معلوم ہو گا تو ہر ایک کو اُس کے مرتبہ پر رکھیکے جتنی وجہ کے مشورت لینے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احتیاج نہیں لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے جب مشورت لیا کر ہر شخص اس مقدمہ میں بہتر اور مناسب بات کہنے کو واسطے معی کر گیا اور سب کے اروج بہتر بات نکالنے پر متفق ہو گئی ظاہر سب کے روح ایک بات پر متفق ہونا مقصد حاصل ہوئے پراحت کر تا ہوا اسی سر کے نظر کرتے نماز کو جماعت پر صلی اللہ علیہ وسلم اور جماعت نماز پر صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھنے سے افضل ہوا تا توین وجہ اللہ تعالیٰ مشورت لینے کا جب حکم کیا تو معلوم کہ اللہ تعالیٰ کے پاس اپنی قدر و منزلت ہو جب اُس کو جانے تو ذہد و تقویٰ میں جد و کد کرینگے تا اللہ کے پاس اپنی منزلت معلوم ہو جائے وجہ سلاطین کو کوئی فہم و پیش ہو تو مشورت نہیں لیتے مگر اسی جو غیر تمند اور عالی مرتبت اور بادشاہ کا مقدمہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورت لینے کا حکم ہوتا تو ان کے دلیلیں خطر اہوتا کہ ہم جو گناہ کئے اُس کو اگرچہ اللہ تعالیٰ اپنی فضل سے معاف کیا لیکن اب اللہ تعالیٰ کے پاس ہماری وہ منزلت باقی نہیں ہو اُس خطرے کو دفع کرینگے واسطے اللہ تعالیٰ نے مشورت لینے کا حکم کیا تا معلوم ہو کہ تم سے یہ نعرش جو سرزد ہوئی اُس کو معاف کر دیا اور تمہاری منزلت اللہ کے پاس جو تھی اُسین کچھ گھٹا و نہیں ہوا بلکہ تم توبہ حاصل جو کئے اُسکے کرنے سے تمہارا مرتبہ بالا ہوا سابق میں مشورت لینے کا حکم نازل نہیں تھا سو اب اس باب میں قرآن نازل ہوا اب سری بات سنئے کہ جب کسی مقدمے میں وحی نازل ہو چکی ہے تو اسین مشورت لینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جائز نہیں اس بات میں علما کا اتفاق ہے جس میں وحی نازل نہیں ہوئی ہے پھر وہ کیسا ہی مقدمہ ہو اسین مشورت لینا یا بعضی میں سو علما کو خلاف ہے بعضے کہتے ہیں تمام امور میں مشورت لینا بعضے کہتے ہیں فقط دنیوی امور میں اور بعضے کہتے ہیں فقط جنگ کے مقدمات میں اور ہر شخص اپنے قول کی دلیل ذکر کیا ہے اور دوسرے فرمادیں پر قبح کیا ہے بندہ عاصی کہتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو ملاحظہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سب امور میں مشورت نہیں لیتے تھے مشورت انہیں امور میں لیتے تھے جن میں مشورت لینے کی احتیاج نہ خواہ تعلق جنگ سے رکھے یا نہ رکھے دنیوی امور ہوں یا دینی کیونکہ بدر میں جنگ کرنے کے مقدمہ میں مشورت لیتے اور بدر کے اسیروں کے مقدمہ میں مشورت لیتے

اور احد کے جنگ کو نکلنے میں مشورت لئے اور حدیبیہ میں سید ہاکم کو جانا یا جو لوگ قریش کی کمک کیو جمع ہوئے
 میں انکے مقاموں پر جا انکو ہلاک کرنا کر کے مشورت لئے اور بنی عایشہ رضی اللہ عنہا کے ایک مقدمہ میں
 مقدمہ میں مشورت لئے اور بنی مصلی اللہ علیہ وسلم سے بات کر نیکی قبل صدقہ دیو کر کے آیت نازل ہوئی
 علی رضی اللہ عنہ سے مشورت لئے کہ کس مقدار میں کسے صدقہ لینا دیکھو ان امور میں بعضے جنگ کے مقدمات ہیں
 اور بعضے جنگ کے مقدمات نہیں اور بعضے دینی امور ہیں اور بعضے دنیوی تو معلوم ہوا مشورت لینا مخصوص نہیں
 معلوم کیجئے شاور امر کا صیغہ ہے وجوب پر دلالت کرتا ہے پھر یہ امر وجوب کا ہے یا استحباب کا اس میں اختلاف
 ہے بعضے کہتے ہیں مشورت لینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھا بعضے کہتے ہیں یہ امر استحباب کا ہے
 بیہقی نے امام شافعی رضی اللہ عنہ سے ایسا ہی نقل کیا ہے ابو نصر القشیری نے بھی اپنی تفسیر میں اسی بات کا حکم
 کیا ہے یہی قول راجح ہے شاور ہم کی ضمیر راجح ہے الذین آمنوا کی طرف لینے مومنوں سے مشورت لے ان
 صحابہ مراد ہیں لیکن سب صحابہ مراد نہیں بلکہ انہیں جو دانا اور عقلمند تھے مشورت کے لائق تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اصحاب میں ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے مثل کسی کو عقل و فراست اور دانا ئی نہیں تھی اس لئے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم انہیں سے اکثر مشورت کرتے بلکہ واحدی تفسیر وسط میں عمرو بن دینار سے روایت کیا ہے کہ ابن عباس رضی
 عنہما کہے وہ لوگ جن سے مشورت لینے کا حکم ہوا وہ ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما ہیں اسکو حاکم اور بیہقی بھی روایت کئے
 ہیں حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے امام احمد اور اسد بن موسیٰ فضایل صحابہ میں ابوعبید بن سفیان کتاب المغیر
 میں عبد الرحمن بن غنم سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو فرمائے مشورت میں تم
 دونوں جب ایک امر پر اتفاق کرو گے تو میں تمہارا کبھی خلاف نہ کروں گا حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند لا باس ہے
 اور عبد الرحمن بن غنم صحابی رہنے میں اختلاف ہے اور غنم غنی مجملہ کی فتح اور زون کی سکون امام محمد الدین رازی نے کہا ہے
 اس آیت میں اہل مشورت ابوبکر اور عمر کو مراد لینے میں اشکال ہے کہو گے کہ جو لوگ ہزیمت کھائے تھے اور انکی نفرش کو غنم
 اور انکے لئے مغفرت مانگنے کا امر کیا ان مشورت لوگ کہے امر کرتا ہے عمر تو ہزیمت کھائے مشورت لینے کے حکم میں داخل ہوئے لیکن ابوبکر
 ہزیمت نہیں کھائے تھے تو آیت کے حکم میں داخل ہونگے آیت ابوبکر کیسے مراد ہونگے بندہ عاصی کہتا ہے ہزیمت کھا
 سو لوگوں سے مشورت لینا کر کے آیت میں کچھ دلالت نہیں ابوبکر کی آیت میں لینے ان الذین تو را انکم

یوم النقی الجمان آیہ میں ہر میت کھائے سو لوگوں کی بخشش کی خبر دے دیا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نرم دلی بیان کیا اور بولا اگر تو نرم دل نہ ہوتا تو تیرے پاس سب منتشر ہوجاتے دو مہر بار تیرے پاس جمع ہوتے اس سے معلوم ہوا مغفرت مانگنی اور مشورت لینی ہر میت کا ہونے سے مخصوص نہیں بلکہ آپ کے پاس جو لوگ مجتمع ہیں ان سے مشورت لینا ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی انہیں میں سے تھے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے پھر اہل شوریٰ میں کیسے داخل ہونگے اور عمر رضی اللہ عنہ کو ہنر میں شمار کرنا صحیح نہیں کسوا سئل کہ ہر میت کھا کے مدینہ کی راہ لئے سو لوگوں میں آپ نہیں تھے بلکہ ابتداء ہر میت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دور پڑ گئے تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام معلوم ہوا آپ کے نزدیک آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک نہ رہنے سے لازم نہیں آتا کہ ہر میت کھاے عمر رضی اللہ عنہ جنگ میں موجود تھے اور اونکے اور ابوسفیان کے درمیان گفت و گو جو چلی اسکا قصہ صحیحین وغیرہ میں موجود ہے

فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ پھر جب ٹھہر چکا تو بھروسہ کر اللہ پر یعنی تجویز کر کے تو ایک بات جب ٹھہرا دیا بعد اللہ پر بھروسہ کر اچھا برا کرنے والا وہی صاحب اس سے غرض یہ ہے کہ بندہ تمام امور میں اللہ کے سوا دوسرے کسی چیز پر اعتماد نہ کرے اور مشورت لینے سے توکل میں خلل نہیں آتا تدبیر بالکل چھوڑ دینا توکل نہیں بلکہ اسباب کی رعایت کے ساتھ اللہ پر تفویض کیا جائے

اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ مقرر اللہ چاہتا ہے توکل والوں کو اِنْ مِثْلِيْ كَمَا اللّٰهُ فَلَا غَالِبَ لَّكَ اگر اللہ تمہاری مدد کریگا تو کوئی تم پر غالب نہوگا یعنی اللہ اگر تکو نفرت دیکھو اور دشمن پر غالب کرے تو کسی آدمی کی طاقت نہیں جو تم پر غالب آوے جیسا بدر کے روز نصرت دیا

وَ اِنْ يَّخْذْ لَّكُمْ مِنْ ذٰلَّذِيْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِيْ اور اگر وہ تمکو چھوڑ دیگا پھر کوئی ہے کہ تمہاری مدد کریگا اُسکے بعد یعنی اگر وہ تمکو مدد نہ کرے تو کوئی تمہاری مدد کرنے والا نہیں جیسا احد کے دن گذرا وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ اللہ پر بھروسہ سا جائے مومنوں کو کیا وہ تمام کام اللہ کے اختیار میں ہے اور اسکے فضا کو کوئی رو نہیں کر سکتا اور اس کے حکم کے آڑ کوئی نہیں آتا بندے کو ضرور ہے اپنے سب مومنین اللہ پر توکل کرنا دوسرے کا ٹیکہ کرنا کسی نے توکل کی سستی میں کیا

کہا ہے اَلتَّوَكُّلُ لَا تَعْنِي اَللَّهُ مِنْ اَجْلِ رِزْقِكَ وَلَا تَطْلُبُ لِنَفْسِكَ مِثْرًا غَيْرَهُ وَلَا تَعْلَمُكَ شَاہِدًا اِسْوَاهُ
 یعنی توکل نہ اسکو کہتے ہیں رزق کیواسطے اللہ کی ماحول مانی نہ کرنا اور اپنا مددگار اس کے سوا دوسرے کو
 نہ دھونڈنا اور اپنے عمل پر اس کے غیر کو شاہد نہ رکھنا مسلم نے عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت
 کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے میری امت سے ستر ہزار آدمی بہشت میں بن سائب
 کے جائیگے صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے وہ لوگ
 ہیں جو گل بہنیں دیتے اور بہنیں منتر کرتے اور جانور کی فال بہنیں لیتے اور اپنے پروردگار پر توکل کرتے
 عکاشہ بن حصین انھیں عرض کئے یا رسول اللہ آپ عا کیجئے کہ اللہ مجھ کو انہیں میں کرے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرماتے یا اللہ عکاشہ کو انہیں میں کر پھر دوسرا شخص کھڑے ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ آپ
 دعا کیجئے کہ اللہ مجھ کو بھی انہیں میں کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے عکاشہ تیرے پر اسکی
 نیکیا قولہ گل بہنیں دیتے یعنی بیماری دفع ہونیکے واسطے آتش کا داغ بہنیں دیتے ترمذی اور ابن ماجہ
 عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوں کہ فرماتے
 تھے ہم اگر اللہ تعالیٰ پر پورا توکل کر دگے تو تکو رزق پہنچا دیا جیسا پرندے کو پہنچاتا ہے صبح ہی غامی شکم غلام
 شلم کو آگھانا آتا ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَخْلُؤَ اَوْ يَنْبِيَّ كَا
 کام بہنیں کہ کچھ چھپا رکھے یغل کا لفظ غول سے مشتق ہے غول کا معنی اصل میں خیانت کرنا عرف میں غفیت
 کے مال کو خیانت کرنے کے تین کہتے ہیں یعنی بنی کی شان بہنیں جو غفیت میں خیانت کرے کیونکہ خیانت
 کرنا بہت بُرا اور ہلکا کام ہے ہر ت کا منصب نہایت جلیل اور بزرگ ہو نبوت اور خیانت دونوں
 جمع ہونا محال ہے اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابو داؤد اور ترمذی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 یوں روایت کئے ہیں کہ بدر کے جنگ میں ایک سرخ چادر گم ہوئی بیٹھے کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ہون بھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے ثعلبی اور
 داہدی متعلق ابو بکلی سے نقل کئے ہیں کہ یہ آیت احد کے تیر اندازوں کے حق میں اُتری جو مقام
 کو چمک کر نکلے اس خیال سے کہ غفیت جھکے ہا تو لگے شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی کو دیکھے

ہو کر نہ دیکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو جب پوچھے کہ تو تائید کئے پر بھی تم کو اسلئے مقام چھوڑ کے
 آئے تو کہے ہم وہاں لوگ چھوڑ کے آئے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایسا نہیں تم
 اسواسلئے آئے ہو کہ غنیمت ہم ہی کھا جائیگے سوائے سرزنش میں اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے جناب کی
 برائت میں یہ آیت اتری ابن ابی شیبہ اور ابن جریر صناع سے مرسل روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم چند شخص کو ظلیہ بھیجے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت کی تقسیم کئے سوطاہ
 والوں کو کچھ نہ دئے اسپر یہ آیت اتری اس قول پر بغل اپنی حقیقی معنی پر نہ رہیگا تقسیم پوری نہ کرنا کہ مجاز
 فعل کہا آئے کے شان نزول میں اور بھی اقوال ہیں بڑے تفسیر وں میں انکا ذکر ہے وَمَنْ يَغْلُ يَاتِ
بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اور جو کوئی چھپا دیکھا وہ ماویگا اپنا چھپایا ہوا قیامت کے دن لینے غنیمت میں کی
 کوئی چیز کسی نے خیانت کیا تو قیامت کے دن بعینہ اُس چیز کو اپنی پشت پر اٹھا کے لے آئیگا تا کو کون
 میں اسکی فضیلت پوری ہوگا اکثر مفسرین کی یہی بات ہے بخاری وغیرہ کی حدیث جس کو ہم آئندہ
 لکھینگے اس پر دلالت کرتی ہے بعضہ کہتے ہیں اس چیز کی مثال دوزخ میں دھوکا اور خیانت کیا سوا اسکو تکلیف ہے کہ
 اسکو لے آجھو شخص اپنی پشت پر اسکا اٹھا لایگا جب اپنے مقام پر لایا تو وہ چیز پھر دوزخ میں گر جائیگی اور اسکو کچھ
 کی تکلیف دینگے ایسا ہی اسکو عذاب دینے رہینگے یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ابو سلم نے
 کہا ہے اسکا ظاہر مراد نہیں بلکہ اسکو بر سبیل تمثیل ذکر کیا اور اس سے اسکا وعید بہت سخت ہونا مراد
 ہے بندہ عامی کہتا ہے آیت کو بظاہر معنی پر عمل کرنے سے مجال یا اور کچھ قباحت لازم نہیں آتی اور
 حدیث صحیح بھی اس کو موید ہے پھر تاویل کرنیکی کیا حاجت ہو ثُمَّ تَوَفَّى كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ پھر
 پورا پایا دیکھا ہر کوئی اپنا کما یا لینے ہر کوئی جو عمل کیا ہے نیک یا بد اسکی جزا یا عذاب لگائی گئی نیک بدی کی جزا بد
 ملیگی وَهُمْ لَا يظلمون اور انپر ظلم نہ ہوگا لینے جسقدر بدی کیا ہے اتنی ہی سزا ملیگی زیادہ نہ ہوگی
 میں خیانت کرنے والوں پر اس آیت میں بڑا وعید سو بخاری اور مسلم ابوسریہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہمارے
 ہم سے لینے خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے وہ غول کا ذکر کئے اس کے بعد یہ آیت پڑھی کہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا
لِغِيظِكُمْ نہ دیکھو نہ تم سے کسی کو قیامت کے دن اپنی گردن پر اونٹ کو اٹھاتا ہے اور وہ اونٹ بھینا

یہ حدیث کا تفسیر ہے
 جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ میں تم سے لینے خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے
 وہ غول کا ذکر کئے اس کے بعد یہ آیت پڑھی کہ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا لَغِيظِكُمْ

پھر وہ شخص کہتا ہے یا رسول اللہ! غشی اپنے میری فریاد کو پہنچو میں کہو نکاح تیرے واسطے مجھ کو کچھ نہایت
 نہیں میں نے تو مجھ کو حکم پہنچا دیا تھا میں نہ دیکھو نکاح تم سے کسی کو قیامت کے دن اپنی گردن پر کمزور
 اٹھاتا ہے اور وہ ہنہاتا ہے مجھ کو بکار لگا یا رسول اللہ! غشی میں کہو نکاح تیرے چسکا سے کا مجھ کو کچھ
 نہیں میں تو حکم پہنچا دیا تھا میں تم سے کسی کو نہ دیکھو قیامت کے دن اپنی گردن پر میری اٹھاتا ہے
 اور وہ میانمیتا ہے مجھ کو بکار لگا یا رسول اللہ! غشی میں کہو نکاح تیرے چسکا سے کا مجھ کو کچھ اختیار نہیں
 تو مجھ کو حکم پہنچا دیا تھا میں تم سے کسی کو نہ دیکھو قیامت کے دن اپنی گردن پر جی اٹھاتا ہے جی بکار
 رہا ہے مجھ کو بکار لگا یا رسول اللہ! غشی میں کہو نکاح میرا کچھ اختیار نہیں میں مجھ کو حکم پہنچا چکا تھا میں تم
 سے کسی کو نہ دیکھو قیامت کے دن اپنی گردن پر مسکات اٹھاتا ہے دے اڑے ہیں مجھ کو بکار لگا یا
 رسول اللہ! غشی میں کہو نکاح میرا کچھ اختیار نہیں میں تو مجھ کو حکم پہنچا چکا تھا میں تم سے کسی کو نہ دیکھو
 اپنی گردن پر صامت یعنی سونا زوپا اٹھاتا ہے مجھ کو بکار لگا یا رسول اللہ! غشی میں کہو نکاح میرا کچھ
 اختیار نہیں میں تو مجھ کو حکم پہنچا چکا تھا یہ ترجمہ مسلم کی روایت کا ہے بخاری نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ
 عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت پر رکھتے تھے اس کا نام
 کرکرہ تھا مگر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ دونوں میں ہے پھر اس کا اسباب دیکھے تو ایک کل
 غنیمت سے خیانت کیا نکلی امام مالک اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ زید بن خالد
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص اصحاب خبیر کے دن موائسہ نماز پڑھنے کے واسطے
 ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تمہیں نماز پڑ لو یہ سننے سے
 لوگوں کے چہرے تغیر ہوئے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ شخص غنیمت کے ماں سے چوری کیا
 پھر اس کا اسباب کھول کے دیکھے تو یہود کے یہاں کے گھر سے نکلے جنگی قیمت دو درہم کی ہندگی مسلم اور ترمذی
 عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ خبیر کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب چند شخص آئے آتے
 کہتے کہ فلا نا شہید ہے فلا نا شہید ہے آخر جی ایک شخص پر گزرتے سو کہے فلا نا شہید ہے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے ایسا نہیں میں نے دیکھا اس کو ایک چادر یا ایک مکمل غنیمت میں کی خیانت کرنے سے دفع میں

کے غنیمتی نہایت غافل
 در آخر وہ کہیں غافل
 نہایت غافل

کے غنیمتی نہایت غافل
 در آخر وہ کہیں غافل
 نہایت غافل

بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اے اے عمر لوگوں میں جا کے مذاکرہ کرو کہ بہشت میں نہ جا بیگا مگر مومن بخاری
اور مسلم اور ابو داؤد اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ ہم خیبر کو گئے سو اللہ تعالیٰ نے خیبر کا فتح کروایا وہاں بہو غنیمت سوارو پانہین ملا فلفظ آہستہ
اور کھانا کبیرا ملا وہاں سے نکل کے وادی القریٰ کو آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غلام
تھا اسکو بنی جذام میں بنی ضیب کے قبیلہ کا ایک شخص جسکا نام رفاعہ بن یزید تھا ہدیہ دیا تھا جب ہم وادی
القریٰ میں آتے وہ غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ پر کاجا دکھاتا تھا کہ ایک تیرنگے
اس غلام کو لگا اسی میں اس غلام کی موت تھی سو مرگیا لوگ کہنے لگے یا رسول اللہ اسکو شہادت مبارک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یونہی قسم ہوا اسکی جسکے دست قدرت میں محمد کی جان ہو اسنے
غنیمت تقسیم ہانے کے قبل ایک دو پناہات کیا تھا سو آتش ہو کے اس پر پھپک رہا ہے لوگ گھبرائے
ایک شخص نعل کی ایک یا دو دال لادیا اور بولا اسکو خیبر کے دن میں نے لیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے یہ دو دال آتش کی ہے بخاری کی ایک روایت میں آیا ہے کہ اس غلام کا نام مدغم تھا ترمذی
اور نسائی اور ابن جان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک میں ابان رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو قیامت کے دن تین بات سے بُری رکھے آیکا تو بہشت میں جائیگا۔
ایک کبیرہ دوسرا غول تیسرا قرض یہ ترمذی ابن جان کی روایت کا ہے حاکم نے کہا یہ حدیث شیخین کی
بشرط پر صحیح ہے قتیہ غنیمت بن غول کیا اور غنیمت ہنوز تقسیم نہیں بائی تو جو اسباب دبا لیا ہو
بھیر دینا واجب ہے تقسیم کے بعد بھی امام کو ہی دینا واجب کر کے امام شافعی کہتے ہیں ثوری اور
مناہی اور لیث اور امام مالک کہتے ہیں اسکا پنجم حصہ امام کو دینا باقی فقرا میں باٹ دینا غنیمت میں
غول کرنا گناہ کبیرہ ہے امام نووی اس پر علما کا اجماع نقل کئے ہیں کھول اور ادراعی کہتے ہیں غول کرنے
والے کے اسباب کو جلا دینا امام احمد سے بھی ایک روایت ایسی ہی آئی ہے جمہور علما کہتے ہیں اس کے
اسباب کو نہ جلا نا پہلے قول والوں کی دلیل عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسکو امام احمد اور ابو داؤد
اور ترمذی صلح بن محمد بن زایدہ کی طریق سے روایت کئے ہیں کہا میں روم میں سلمہ بن عبد اللہ کے

سہرا تھا ایک شخص کے اسباب میں غنیمت کا مال جو دبا رکھا تھا سو کھاتا تھا عیسے سلم بن عبد القیوم
 عسے بوجھا اسکو کیا سزا دینا سالم کہے میں نے عبد اللہ بن عمر سے سنا کہ عمر رضی اللہ عنہ کہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے غول کیا سو شخص کو یا وگے تو اس کے اسباب کو جلا دو لیکن اسکی سند میں صالح
 بن زایدہ لیشی مدنی ہے وہ ضعیف ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث غریبہ میں بخاری سے بوجھا تو کہے صالح
 محمد منکر الحدیث ہے میں اس سے روایت نہیں کرتا انتہی ابو داؤد نے اس حدیث کو دوسری طریق سے
 موقوف روایت کیا اور کہا یہ اصح ہے اور اس حدیث کو ابو داؤد نے زہری کی طرح سے و عمرو بن عبسے
 اپنی روایت کے داؤد ابو عبد اللہ بن عمرو بن ابی اسفہان روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما نے
 غول کیا سو شخص کے اسباب کو جلائے اور اسکو مارے ابو داؤد دوسرے طریق سے اس حدیث کو
 موقوف روایت کیا ہو وہی راجح ہے ابن القیم نے کتاب الہدیٰ میں لکھا ہے بھٹے کہتے ہیں اسباب جلائے
 حکم منوع ہوا کیونکہ غول کے مقدمہ میں اکثر احادیث جو آئے ہیں ان میں یہ حکم نہیں بھٹے کہتے ہیں یہ
 تعزیر اور مالی عقوبات کے قسم سے ہر حکم کو امام مناسب جانے کرتا ہر تہذیب عاصی کہتا جب تعزیر کے باب سے
 ہو تو جن کے یہاں تعزیر میں مالی لینا درست نہیں ان کے پاس جلائے بھی روا نہیں تھا وہی کہتا ہر اسباب
 جلائی حدیث اگر صحیح ہو تو ہم کہیں گے شاید یہ حکم اس وقت تھا تعزیر میں مال لیا کرتے تھے جب یہ حکم منوع ہوا
 تو اسباب جلائے حکم بھی منوع ہوا ثُمَّ اَتَمَّنِ الشَّيْخُ رِضْوَانُ اللّٰہِ کَمَنْ بَاَعَ بِسَطْحٍ مِّنَ اللّٰہِ کیا ایک شخص
 تابع ہے اللہ کی مرضی کا برابر ہے اس کے جو کما لایا اللہ کا غصہ یعنی جو شخص اللہ کو دیتا ہے اور اسکی مرضی کا
 تابع ہوتا ہے برابر نہیں اس کے جو اللہ کی ناخوشی کا کام کرتا ہر سطر کی معنی بڑی شدت کا غصہ کہ جس سے
 سزا دو بیان اس سے مراد اللہ کی عقوبت نازل ہونا جسیر اللہ تعالیٰ ناخوش ہو و جوارہ جہنم
 اور اسکا حکمانا و فرخ ہے وَبَشِّرِ الصَّابِرِیْنَ اور کیا بڑی جگہ پہنچا اس آیت کی مراد میں اختلاف ہو گئی
 اور ضحاک کہتے ہیں اللہ کی مرضی کا تابع ہوا یعنی غنیمت میں غول نہیں کیا اللہ کا غصہ کما لایا یعنی غول کیا
 زجاج نے کہا ہے اعدین کا فرسلمانوں پر جب حملہ کئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو اپنے
 حملہ کرنے فرماتے فرماتے لو کہ حکم بجالا اور تمہارے نہ مانے جو حکم مانا وہ اللہ کی مرضی کا تابع ہوا اور جو حکم

دیکھنا کہ کمال لایا یعنی کہتے ہیں مرضی کے تابع ہوئے سو جابرین میں اور غصہ کمال سے سونا فقیر میں بعضے
 کہتے ہیں مرضی کا تابع ہوا جو ایمان لایا اور نیک عمل کیا اور غصہ کمال لایا جو کافر ہوا اور گناہ کا مرکب ہوا
 امام غزالی نے قاضی سے نقل کیا ہے کہ آیت میں ہے سب و جہنم مراد لینا صحیح ہے لیکن لفظ
 مخصوص وہی ہے کہ صحر کرنا صحیح نہیں کیونکہ لفظ عام ہے سب کو شامل ہوتا ہے جو نیک کام کرے
 اتبع رضوان اللہ من داخل ہے اور جو بد کام کرے بار بظن من اللہ کے حکم میں شامل ہے آیت کسی مخصوص
 مقدمے میں نازل ہونے سے اس کا عموم باطل نہیں ہوتا ہم دس جہت عند اللہ لوگ کئی درجے میں
 اللہ کے بیان میں جو اللہ کی مرضی کا تابع ہوا اور جو غصہ کمال لایا و سب اللہ تعالیٰ کے پاس برابر نہیں عمل کے
 دیکھتے ہر ایک کا مرتبہ مختلف ہے جو اللہ کی مرضی کا تابع ہوگا تو اس کو ثواب عظیم ہے اور جو اس کی مرضی کا
 خلاف کرے گا تو اس کو عذاب الیم ہے وَاللّٰهُ لَصَبِّحُ بِمَا يَكْفُرُونَ اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں یعنی
 اللہ تعالیٰ کے اعمال کا اور مرتبہ کا دانا ہے ہر ایک کو اس کے عمل کے برابر جزا دیگا لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُولًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ هَر آیتہ تحقیق اللہ نے بڑا احسان کیا ایمان والوں
 پر جو بھی ان میں رسول انہیں میں کا بَلَّوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهٖ بُرْہَان ہے اپنی آیتیں اس کی آیتوں سے
 قرآن مراد ہے و مِّنْ كَيْفِہُمْ اور پاک کرتا ہی ان کو یعنی ان کو انکی بد طبیعتوں اور بد اعتقاد اور بد اعمال سے
 پاک کرتا ہے و يُعَلِّمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ اور سکھاتا ہے ان کو کتاب اور کام کی بات کتاب قرآن اور
 حکمت سے سنت مراد ہے و اَنۡزَلَ مِنَ الْقُرْاٰنِ لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبٰیۡنٍ اور مقرر وے تو پہلے صریح گمراہ تھے
 یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے قبل وے بڑی گمراہی میں تھے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ کا
 بندوں کی طرف رسول کو بھیجنا اس کا احسان ہے کیونکہ رسول ان کو دین کی راہ بتاتا ہے اور اس میں نیک
 و شبہہ آوے تو اس کو دور کرتا ہے اس کے نور کی برکت سے انکی دلی مبائی قوی ہوتی ہے اپنے خالق کو پہچانتے
 دہن اور اس کی عبادت درست طور سے ادا کرتے ہیں پھر رسول سے جقدر نفع زیادہ ہو سنت بھی زیادہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے مومن کو نفع زیادہ ہوا سو سنت بھی زیادہ ہوئی آپ سے
 نفع زیادہ ہوا کیونکہ آپ کی بعثت میں دو امر ہائے گئے ایک منفعت جو اصل بعثت سے ہو دوسری منفعت جو

آپ کے صفات حاصل ہوئی اللہ تعالیٰ اس آیت میں پانچ صفت بیان کیا پہلی صفت کی طرف اشارہ کر کے فرمایا من الغیہم ایضہ انہیں کی جنس کا عربی انہیں میں پیدا ہوا اور انہیں میں بلا انہوں کو آپ کے احوال سے غور و قیمت تھی اور آپ کے تمام افعال اور اقوال پر مطلع تھے آپ پیدا ہونے سے سو وقت سے وفات تک معنی اور عفت سے رہے دنیا کی طرف التفات نہ کئے کذب و خیانت سے محفوظ رہے بعد جب نبوت کا دعویٰ کیا تو یقین ہوا کہ آپ اس دعویٰ میں سچے ہیں دوسری صفت کی طرف اشارہ کر کے کہا یتلو علیہم آیاتہ کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ آپ کسی سے علم حاصل نہ کئے اور کسی اہل کتاب کی صحبت میں نہیں رہے بعد چالیس سال کے دعویٰ نبوت کا کئے آپ علم و حکمت کے بانی ایسے ظاہر ہوئے کہ کسی انبیاء سے ظاہر نہیں ہوئے اور گذشتہ لوگوں کے قصے اور انبیاء کے احوال جو اہل کتاب کے بیان تھے سب کو بیان کئے جس کو عقل سلیم ہو وہ یقیناً سمجھ گیا کہ یہ دعویٰ استعجالی سے حاصل ہوا تیسری صفت کی طرف اشارہ کر کے کہا ویزکیہم کیونکہ جب نبوت کا دعویٰ کئے لوگ چاہئے مال متاع دیکھے اس دعویٰ سے باز رکھنا آپ اُس کو نہ مانے اور انکی ایذا کو پہچانے اور فقر و فاقہ پر صبر کئے اور اقسام کی مشقت و محنت کو اٹھائے پر اپنے دعویٰ سے باز نہ آئے جب آپکی اقتدار بزرگوں اور جزیرہ عرب کے تمام لوگ آپکے تابع ہوئے اور جزیرہ اور خراج حاصل ہونے لگا تو اپنے طریق سے منہ نہ تجاوڑ نہ کئے اور اپنے تین وزی راحت نہ دئے اور جب تک وہ رستہ پر نہ آئے انہیں نرمی اور نرمی کرنا نہ چھوڑے تو معلوم ہوا رسول سچے ہیں و صوغی نہیں جو تھی صفت کی طرف اشارہ کر کے کہا و علیہم الکتاب و الحکیمۃ کیونکہ آپ خدا تعالیٰ کے یہاں سے جو کتاب ملے آئے اس میں توحید اور تفسیر کی تقریر ہے اور حد و حد اور نبوت اور معاد کو ثابت کرنا اور عبادت کوئی شرح کرنا اور اعتبار بنیاد پر جو معلوم ہے اس پر کمالی نہیں ہوتا جب تک حقیقی کو نہ جانے اور نیک علی کریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کتاب کا اس میں اسی کا بیان ہے تو ہر عاقل سمجھتا ہے کہ آپ جو فرمائے سو حق ہے پانچویں صفت کی طرف اشارہ کر کے کہا و علیہم الذکر و النذر کیونکہ آپ کے آئینے قبل عربوں کا دین بہت ہی بدعاتوں کی پرستش و تعظیم تھا بعد از حق نقل کرنا اور ردی جنہیں کھانا ہر حضرت کی بعثت سے بعد از منور و مذکور سچے علم اور حکمت و عبادت میں اور ان پر سبقت لے گئے اور دنیا کے زینتوں کی طرف التفات نہ کئے رسول اللہ صلی

یہی مخالفت تمہارے قتل و نہریت کا سبب ہوئی ابن ابی شیبہ اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر
 اور ابن مردودینہ علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس آئے کہ تمہارے قوم لوگوں کو اسیر جو کی لینے بدر کے دن اُسکو اللہ تعالیٰ نے مکروہ جانا اب اگر
 اختیار دیا ہے کہ ان اسیر کو قتل کرے یا ان سے فدیہ لیکے چھوڑ دیوے اگر فدیہ لیکے چھوڑتے ہیں تو اتنے
 ہی لوگ تمہارے قتل ہو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو بلا کے یہ بات سنائے صحابہ عرض کئے
 یا رسول اللہ وہ ہمارے قرابتی اور بھائی ہیں ہم اُن سے فدیہ لیتے ہیں تاہم کو اپنے دشمن سے جنگ کرنے کا
 تقویت ہو اور ہمارے لوگ اس قدر شہید ہونا ہمارے برا نہیں دیکھتا سو احد کے جنگ میں بدر کے اسیر کو
 شمار میں ستر آدمی شہید ہوئے قتل ہوئے من عند الفسہم کی یہی معنی ہے یعنی یہ مصیبت جو تم کو آئی تمہارے فدیہ
 کرنے سے اور شہادت چاہنے سے آئی ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے اور اس حدیث کو مختصر روایت
 کیا ہے إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مقرر اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے چاہے کون فدیہ دیوے چاہے فتح
 نہ دیوے کبھی مشرکوں کو گھائل کرے کبھی نکو و ما اصابکم یوم التقی الجمعین فَاِذِ ان اللہ جو کچھ تم کو
 پہنچا جس دن بھڑن دو فوجیں سو اللہ کے حکم سے لینے احد کے روز تمہارے اور مشرکوں کی فوجیں جو بھڑن
 اور تمہارے لوگ زخمی ہوئے اور مارے پڑے سو رب اللہ کے ارادہ سے اور اُسکی قضا و قدر سے ہو اللہ
 تعالیٰ اس جملے کو مومنوں کے تسلی کی واسطے فرمایا جب انکو معلوم ہو گا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر سے ہے
 تو اللہ تعالیٰ کے حکم پر راضی ہو جائینگے وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ اور اس واسطے کہ معلوم کرے ایمان والوں
 وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا اور تا معلوم کرے جو منافق تھے لینے اللہ تعالیٰ تم پر یہ مصیبت جو لایا اس واسطے
 تھا مومن ثابت رہینگے اور منافق ٹل جائینگے تو مومن کون ہے اور منافق کون سو معلوم ہو گا اللہ تعالیٰ
 کا علم ازل میں ثابت ہے لیکن یہاں علم سے معلوم کا ارادہ کیا یا لوگوں کو علم حاصل ہونیکا ارادہ کیا نہ خدا
 ماضی کا صیغہ ہے باب مفاعلہ سے نفاق سے مشتق ہے نفاق کی معنی ظاہر میں ایمان لانا دلیلیں اُسکا خلاف
 رکھنا منافق اس شخص کو کہتے ہیں جو ایمان ظاہر کرے اور دل میں اسکا خلاف رکھے یہ لفظ اہل اسلام کی
 اصطلاح ہے جاہلیت میں عرب اسکو اس معنی میں استعمال نہیں کرتے تھے یہ لفظ اصل میں نفاق سے مشتق ہے

نقق سوراخ کو کہتے ہیں اسی سے نافقا بھی مشتق ہے جنگی جو اپنی بل کے دو سوراخ بناتا ہو ایک کو قاصداً کہتے ہیں دوسری کو نافقا کہتے ہیں قاصداً کی طرف سے اُسکو بڑا جانا چاہیے تو نافقا سے بھاگ جاتا ہے منافق بھی اپنے لئے دوراہ بنا رکھتا ہے زبان سے اسلام نمود کرتا ہو دین کفر رکھتا ہو ایک طرف میں گرفت کرے تو دوسری طرف بھاگتا ہے وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْادُ فَعُوْا اور کہا اُنکو کہ اُدُرُو اللہ کی راہ میں یا دفع کرو دشمن یعنی تمہارے دل میں ایمان کی محبت ہو تو ایمان واسطے اُدو اگر ایمان کی محبت نہ ہو تو دشمن کو اپنے اور اپنے اہل و مال سے دفع کرنیکی خاطر اُدو کیونکہ تم بھاگو گے تو دشمن تمہاری پیٹ چڑھیں گے یا معنی یوں ہیں اللہ کی راہ میں نہیں لڑتے ہو تو دشمن کو ہم سے دفع کرو کیونکہ لوگوں کی کثرت سے دشمن پر ہیبت ہوتی ہے یہہ جو آؤ کر کے کہا سو ابو جابر عبد اللہ بن عمرو بن حرام انصاری رضی اللہ عنہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد کی طرف نکلے تو آپ کے ساتھ ایک ہزار آدمی تھے جب شوط کو پہنچے عبد اللہ بن ابی بن سلول جو منافقوں کا سرخیل تھا اپنے ساتھ کئی آدمی کو لیکے بھگیا ابو جابر عبد اللہ بن عمرو بن حرام نے انکا پیچھا کر کر کہنے لگے اے لوگو اللہ سے ڈرو اور غنیمت سر پر پہنچا سو وقت اپنے بنی کو چھوڑ کے مت جاؤ اِسم کہتا ہے اُوکر کے کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لوگو کو جنگ کرنے آؤ کر کے بلاتے تھے قَالَ ابُو لَیْثُ مَنَافِقٌ لَوْ نَعْلَمُ فِتَاکَ لَا تَبْعُکُمْ اَلرَّکُومُ معلوم ہو لڑائی تو تمہارا ساتھ کریں اس جملے کے دو معنی ہوتے ہیں ایک یہ کہ آج کا دن جنگ ہو رہا ہے سو ہمکو معلوم ہو تو ہم جنگ کریں گے ہماری دانست میں جنگ نہ ہو گا دوسری معنی یہہ ہے ہمکو جنگ کرنیکی دُعا معلوم ہوتی تو ہم جنگ کرتے تم بے دُعا نکلے اپنے کو ہلاکی میں ڈالتے ہو اِن دونوں معنی سے اُنکو مراد کچھ ہی ہو اس سے اپنی شرارت اور بد ذاتی معلوم ہوتی ہے کیونکہ دنیا کے کاروبار میں ظن علم کے قائم مقام ہوتا ہے جنگ کے آثار اُس روز ظاہر تھے دشمن اپنے شہر کے پاس ڈیرا دیا تھا جہاد کرنا مومنوں پر فرض ہو چکا تھا جنگ نہ ہو گا کر کے خیال کرنا حماقت ہے اور اللہ کے حکم پر نکلے سو لوگو کو ہلاک ہونے نکلے ہیں سمجھنا نادانی ہے تو معلوم ہوا وہ یہہ جو کہے سو دل سے مومن تھے اُسی پر اللہ تعالیٰ نے انکا حال بیان کیا اور فرمایا لَهُمُ الْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ اَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْاِيْمَانِ وے لوگ اُس دن کفر کی طرف نزدیک ہیں

ایمان سے لینے دے منافق جس دن کہے اگر کو معلوم ہو لڑائی تو تمہارا ساتھ کریں اس سے انکی نزدیکی کفر کی طرف معلوم ہوئی کیونکہ دے ایمان سے دور پڑے اور دین سے پھر گئے اس دن کر کے فرمایا کیونکہ کفار دن کے آگے انکا نفاق عقی تھا دشمنی انکی ہر بہنیں ہوئی تھی کلمہ پڑھتے تھے کفر پوشیدہ رکھتے تھے یقولون یا فواہیم مالکس فے قلوبہم کہتے ہیں اپنے منہ سے جو نہیں انکے دلوں میں لینے منافق زبان سے کہتے ہیں ہم مومن ہیں لیکن انکے دلمیں ایمان نہیں بلکہ دلمیں کفر مبرا ہوا ہے مومن کی جال یوں نہیں رہتی اسکی زبان اور دل ایک ہی بات پر لیے تو یہ پر رہتا ہے واللہ اعلم بما ینکفون اور اللہ خوب جانتا ہے جو چھپاتے ہیں لینے انکا نفاق اللہ کو خوب معلوم ہے آخر اسکی جزا دیگا الذین قالوا لا خیائیم وقعدوا لوالحاحون ما قتلوا دے جو کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو اور آب بیٹھے ہیں اگر دے ہماری بات مانتے تو نہ مارے چاہیہ آیت عبد اللہ بن ابی ابن سلول وغیرہ منافقوں کی شانیں نازل ہوئی ہے یہ بات وہی ابن سلول کہا تھا یوں دے لوگ مراد میں جو جنگ میں شہید ہو انکو بھائیوں کہے نسب اور قرابت کی رو سے دین کی نظر کرتے نہیں اس تقدیر پر آیت کی معنی یوں ہوگی دے اپنے بھائیوں کے حق میں جو احد میں مارے پڑے کہے اگر دے ہماری بات مانتے تو نہ مارے چاہیہ یوں منافق مراد ہیں لینے دے منافق اپنے بھائیوں کو کہے یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جو مارے گئے اگر ہماری بات مانتے تو نہ مارے چاہتے اس آیت میں قعدوا کا جملہ ترکیب میں قالوا کی ضمیر حال پڑا ہے قعد کی تقدیر سے جنگ سے باز رہی اور پھر جانیکو بیٹھنا کہا جنگ کے واسطے نہ نکلے گھروں میں بیٹھا رہیں کیونکہ عبد اللہ بن ابی وغیرہ نکلنے میں شریک تھے پر اشارہ راہ نکل گئے اب اللہ تعالیٰ منافقوں کی رد میں فرماتا ہے قُلْ تَوَكَّلْ عَلَىَّ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُورُ الْرَحِيمُ اَعَنْ اَنْفُسَكُمْ الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اب ہٹا دیجئے اوپر سے موت اگر تم سچے ہو لینے تقدیر میں اللہ تعالیٰ جو کلمہ چکا ہے وہ ٹٹا نہیں موت کا وقت پہنچا تو گھر میں رکھے مر جاؤ گے اگر جنگ میں بیٹھنے کے سبب تم بچے ہو تو دوسرے سببوں سے موت چھوٹی ہے اور میں اپنے تئیں بجاؤں لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا اور نہ سمجھ جو لوگ مارے گئے اللہ کی راہ میں مروے یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اسکو جو خطاب کا اہل ہے اللہ کی راہ میں مارا جانا

یعنی دین کی تائید واسطے جان دینا یہ آیت احد کے شہدائے حق میں نازل ہوئی ابو داؤد اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو فرمائے کہ تمہارے بھائی ان احد میں جہاد کے لئے اٹھو اور اللہ تعالیٰ نے سب پرندوں کے شکم میں رکھا ہے بہشت کے ہنر و ن پر جاتے ہیں اور بہشت کے میل کھاتے ہیں اور سونے کے قنادیل میں جو عرش کے نیچے لٹکے ہیں شب با شب کرتے ہیں پھر لوگ جب اچھا کھانا اور بہتر بانی اور خوب مکان دیکھے سو کہنے لگے کون شخص ہمارے بھائیوں کو خبر کر گیا کہ ہم زندہ ہیں تا وہ جنت کو حاصل کرنے سے باز نہ رہے اور جنگ کرنے سے ہمت نہ ہارتے اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں انکو خبر کرتا ہوں پھر یہ آیتیں نازل کیا ولاتقبن الذین قتلوا آخر تک سعید بن منصور نے ابو الفی مریل روایت کیا ہے کہ احد کے جنگ میں مسلمانوں کے ستر آدمی شہید ہوئے ہاجرین کے چار شخص حمزہ بن عبد المطلب اور مصعب بن عمیر اور شماس بن عثمان اور عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہم باقی انصار کے لوگ تھے ابن اسحق نے بھی ایسا ہی کہا ہے ابن جہان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ احد کے دن انصار کے چونتیس شخص اور ہاجرین کے چھ شخص قتل ہوئے پہلی روایت میں مذکور ہو سو چار شخص یا پنجوان سعد بن ابی بلتعہ کا چھٹوان ثقیف بن عمرو اسلمی بنی عبد شمس کا طیف حب الدین طبری نے شافعی سے نقل کیا ہے کہ احد کے شہدائے بہتر شخص تھے اور مالک سے روایت کیا ہے کہ پیچتر شخص تھے امین انصار اکثر اور ہاجر چار تھے ابو الفتح یحییٰ نے شہداء احد کے نام ذکر کیا سو چھ یا شش شخص کو ذکر کیا ہے ہاجرین کے گیا یہ باقی انصار محمد بن اسحق جنگو ذکر کیا ہے ان تمام کو ذکر کیا باقی جو زیادہ کیا ہے وہ موسیٰ بن عقبہ کی یا محمد بن سعد کی یا ہشام بن الکلبی کی روایت سے ہوا اسکے بعد بھی جاریا با پنج شخص کو ابن عبد البر اور دمیاطی سے نقل کیا ہے تو سب سوتے زاید ہوئے بعضے کہتے ہیں یہ آیت بدر کے شہدائے حق میں نازل ہوئی حافظ جلال الدین سیوطی اور قاضی زکریا انصاری کہتے ہیں یہ قول غلط ہے کیونکہ بدر کے شہدائے حق میں سورہ بقرہ کی آیت نازل ہوئی ہے بعضے کہتے ہیں کہ یہ آیت بیر معونہ کے شہدائے حق میں نازل ہوئی ہے یہ بات بھی ضعیف ہے کیونکہ ان کے حق میں آیت جو نازل ہوئی تھی اسکی تہود منسوخ ہوئی بلکہ انھیں عند کربیم بلکہ زندہ ہے اپنے رب کے یہاں یعنی حضرت

قدس الہی میں انکو عزت اور مرتبہ ہے یہ تاویل ہے اس لئے کی کہ قرب مکانی اللہ تعالیٰ پر محال ہے
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا رُزِقُوْا مِنْهُ مِنْ قَبْلِ هٰذَا وَلَیْجَزَّ بِكُمْ الْغَنَاءُ ۚ ثُمَّ لَمَّا جَاءَ الْاٰیٰتُ الْاُولٰٓئِیْہِمْ اَنذَرُوْهُمْ یَوْمَ الْاٰخِرَةِ لَئِیْلَیْہِمْ اَنذَرُوْهُمْ یَوْمَ الْاٰخِرَةِ لَئِیْلَیْہِمْ اَنذَرُوْهُمْ یَوْمَ الْاٰخِرَةِ
 اللہ نے انکو تہادوت کا شرف دیا اور حیات ابدی انکو مرحمت کیا و لگاہ الہی میں مقرب ہیں بہشت کی
 نعمتیں کما تہ ہیں وَ لَیْسَ یُشْرِیْوْنَ بِالَّذِیْنَ لَمْ یَلْحَقُوْا بِہُمْ مِنْ خَلْفِہِمْ اَوْ رُحُوْشَ ۚ وَ لَیْسَ یُشْرِیْوْنَ بِالَّذِیْنَ لَمْ یَلْحَقُوْا بِہُمْ مِنْ خَلْفِہِمْ اَوْ رُحُوْشَ ۚ وَ لَیْسَ یُشْرِیْوْنَ بِالَّذِیْنَ لَمْ یَلْحَقُوْا بِہُمْ مِنْ خَلْفِہِمْ اَوْ رُحُوْشَ ۚ
 طرف سے جو ابھی نہیں پہنچے انہیں پیچھے سے لینے مومن بھائیوں کو دنیا میں جو چھوڑ کر آئے تھے وہ بھی
 شہید ہو کے اپنے سے ملنے کی خوشی کرتے ہیں اَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ وَ لَا ہُمْ یَحْزَنُوْنَ ۚ اَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ وَ لَا ہُمْ یَحْزَنُوْنَ ۚ اَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ وَ لَا ہُمْ یَحْزَنُوْنَ ۚ
 اُنپر اور نہ انکو غم یَسْتَبْشِرُوْنَ بِبَعْثِہِ مِنَ اللّٰہِ وَ فُضِّلَ خَوْفُہُمْ یَوْمَہِ مِنَ اللّٰہِ وَ فُضِّلَ خَوْفُہُمْ یَوْمَہِ مِنَ اللّٰہِ وَ فُضِّلَ خَوْفُہُمْ یَوْمَہِ مِنَ اللّٰہِ
 فضل سے وَ اَنَّ اللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ اور اس سے کہ اللہ ضائع نہیں کرتا مزدوری ایمان
 والوں کی اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں انکی خوش دہی مومن کے لئے تھی سو بیان کیا اس آیت میں وہ جو اپنے
 لئے خوشی کرتے ہیں کہا اللہ تعالیٰ اس آیت میں شہد کی حیات کی خبر دیا سو یہ چار وجہ پر ہوتی ہے پہلی
 یلعیا حیات حقیقی حیات حقیقی مراد ہو تو پھر کیا وہ حیات آخرت میں ہے یا فی الحال زندہ ہیں فی الحال زندہ
 ہیں تو وہ حیات روح کو ہے یا روح اور جسد دو نو کو پہلی وجہ حیات مجازی ہے یعنی انکا نام زندہ
 ہے یہ وجہ بعض معتزلہ کہتے ہیں لیکن حقیقت پر عمل جائز ہوتے پر مجاز کو اختیار کرنا خلاف قانون ہے
 دوسری وجہ یہ حیات انکو آخرت میں ہوگی اس قول کو کبھی وغیرہ ایک جماعت معتزلہ کی اختیار
 کی ہے یہ قول بھی ہمارے پاس باطل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بل ہم احیاء یہ لفظ دلالت کرتا ہے
 کہ وہ آیت کے نزول کے وقت زندہ ہیں اسکو آخرت پر عمل کرنا ظاہر آیت کا خلاف ہو اور آخرت
 میں مومن تمام زندہ رہیں گے شہد اکو مردے مت سمجھ کر کے بولنے کا کچھ فائدہ نہیں تیسری وجہ وہ فی الحال
 زندہ ہیں لیکن حیات فقط روح کو ہے دلیل انکی حدیث مسلم کی ہے جو مسروق سے روایت کیا ہے
 کہا ہم عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی معنی سے سوال کئے و لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ
 امواتا الا یہ عبد اللہ کہے ہم اس سے سوال کئے ہیں لینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو آپ
 فرمائے ارواح شہد اکے سبز پرندوں کے شکم میں ہے اُنپر زندوں کے لئے عرش کے نیچے قادیل آویزاں

عرب و اردو

ہیں اور وہ جنت میں جہان چاہے وہاں جا کے چرتے ہیں پھر آ کے اُس قنادیل میں رہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ
 انہیں نوہ ہوا اور پوچھا پھر کچھ جانتے ہو وہ عرض کئے ہم کیا جہان اور ہم تو بہشت میں جہان چاہے وہاں
 جا کے چرتے ہیں اللہ تعالیٰ کئی بار ان سے ایسا ہی سوال کیا جب دیکھے کہ پوچھنا چھوڑتا نہیں تب عرض کئے اے
 پروردگار ہم یہی چاہتے ہیں کہ تو ہمارا روح کو ہمارے جسد میں پھر ڈال تاہم تیری راہ میں دوسرا بار مجاہد
 اللہ تعالیٰ نے دیکھا کہ انکو کسی چیز کی حاجت نہیں انکو پوچھنا ترک کیا اس حدیث میں عبد اللہ جو مذکور ہوئے
 بعضے کہتے ہیں کہ وہ عبد اللہ بن عمر ہیں لیکن ابو سعید دمشقی اور حمید کہتے ہیں کہ وہ عبد اللہ بن مسعود ہیں
 صحیح ہے امام نووی بھی اسکو اعتبار کئے ہیں اہل سنت کے بعضے علماء کہتے ہیں کہ اس حدیث شہداء کے ارواح
 زندہ رہنا ثابت ہوا اور جو کہے ہمارا روح کو ہمارے جسد میں پھر ڈال اس سے جسد مردہ رہنا معلوم
 ہوا اس قول میں بھی اشکال ہے کہ چونکہ اہل سنت پاس روح باقی رہی ہے فنا نہیں ہوتی اگرچہ جسد فنا ہو جاوے
 اور روح شہداء کے زندہ ہیں کہنا کچھ انکی خصوصیت پر دلالت نہیں کیا جو تھی وجہ دے فی الحال زندہ
 ہیں روح اور جسد دو وزن کو حیات ماحصل ہے اسی قول کو اکثر محققین اختیار کئے ہیں آیت کا سیاق بھی
 اسی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ زندہ ہیں نہ زہی پاتے ہیں اور آسائش میں
 ہیں جب انکے اجسام زندہ نہ رہیں تو آسائش انکی پوری نہ رہی انکے اجسام کی حیات پر یہ بھی دلیل
 کہ زمین انکو نہیں کھاتی لیکن یہ حیات دنیاوی حیات کے مانند کہ جس سے جسد محتاج غذا وغیرہ کا
 تھا سو نہیں بلکہ یہ حیات دنیوی حیات فانی ہے مسلم کی روایت میں جو آیا ہمارے ارواح کو ہمارے
 جسد میں پھر ڈال اُس سے حیات دنیاوی مراد ہے اس سے جسد مردہ رہنے کی دلیل ہو نہیں سکتی
 الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا صَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ احْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا الْاَجْرَ
 عَظِيمَ جن لوگوں نے حکم مانا اللہ کا اور رسول کا بعد اسکے کہ لگے تھے انکو زخم جو انہیں نیک ہیں اور پھر
 انکو ثواب بڑا ہے بخاری نے عروہ سے روایت کیا ہے کہ نبی بی عایشہ رضی اللہ عنہا اس آیت کے بیان میں
 اسکو کہے تیرا باپ اور نانا انہیں لوگوں میں ہیں احد کے جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چہنچہ
 تھا سو پہنچا اور مشرک لوگ چلے گئے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اندیشہ ہوا کہ مشرک لوگ بھی اُن

لوگوں کو حکم کئے کہ انکا پیچھا کر دو ستر شخص مستعد ہو کے نکلے ابو بکر اور زبیر بھی امن تھے اسکا بیان ابن معاذی نے
 کہتے ہیں کہ ابوسفیان اور اس کے ساتھ والے اخص سے کوچ کر کے رو جا کو پہنچے سو آپس میں ملا مت کرنے لگے اور
 چرنے سے نادم ہوئے اور کہتے تھے تم نہ محمد کو مارے نہ انکے جو ان عورتوں کو پکڑے انکے لڑکوں کو مارے
 اور نہیں بھگورون گے سو ان کوئی باقی نہیں رہا پھر انکو جھوٹے چلا آنا بہت سچا ہوا اب جاکے ان کو متا مل کرنا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ارادے پر مطلع ہو کے چاہے کہ اس پر عیب ہو اور وہ مت معلوم کریں
 کہ مسلمانوں کو قیت اور شوکت بتا رہے ہیں پھر احد کے جنگ کے دوسرے روز یکشنبہ شوال کا ہوا لوگوں کو
 لوگوں میں منادی کروا دیا کہ ابوسفیان اور اس کے ساتھ والوں کا پیچھا کرنے بھاڑو یہ تاکید کئے کہ کل
 روز جو ہمارے ساتھ شریک تھا وہی آنا غیر نہ آنا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر اور عثمان
 اور علی اور طلحہ اور زبیر اور سعد اور عبدالرحمن بن عوف اور عبداللہ بن مسعود اور حذیفہ بن الیمان اور اب
 عبیدہ بن الجراح وغیرہ ستر شخص کو لیکے نکلے جا رہے تھے عبداللہ آکے عرض کئے یا رسول اللہ میرے والد
 عبداللہ بن حرام مجھکو گھر میں رکھ کے کہے تھے کہ مجھکو ساتھ لڑکیاں ہیں گھر میں مرد کی ذات کوئی نہیں
 میں اور تو دونوں کا جگ کو جانا مناسب نہیں اور میں جنگ کو نہ جانا ہرگز مجھکو گوارا نہیں تو گھر ہی میں بجا
 اس لئے میں جنگ کو نہ آیا اب مجھکو اجازت دیجئے حضرت انکو اجازت دے القصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مدینہ سے آٹھ میل پر حمرہ الاسد کو پہنچے وہاں معبد خراعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا یہ ہنوز
 ایمان نہیں لایا تھا لیکن خراہ کے قبیلہ والے تمام مومنین اور کافر سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 دوستی اور موافقت رکھتے تھے اور قریش وغیرہ کی کیفیات پر حضرت کو مطلع کرتے تھے پھر معبد نے عرض کیا
 یا رسول اللہ آپ کے ہمراہ لوگ جو مارے گئے ہمکو نہایت شاق ہوا پھر معبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نزدیک سے ٹھکرو حامین ابوسفیانؑ ملا وہاں دیکھا قریش لپٹ کے آئے پر مستعد ہیں اور کہتے ہیں ہم
 محمد کے ساتھ کے اکثر لڑکوں کو مار چکے ہیں پھر اب جاکے باقی لوگوں کو مار کر فراعنت پائینگے ابوسفیان نے
 معبد کو دیکھ کے پوچھا کیا خبر ہے معبد بولا محمد اپنے اصحاب کو لیکے تمہارے تعاقب کے واسطے آتا ہے بہت
 شکر ساتھ ہی کل کے روز جو لوگ حاضر نہیں ہوئے تھے وہ بھی تمام پشیمان ہو کے ساتھ میں انکو تمہارا

ملتے ہی نگو کھا جاوے ابوسفیان بولا تیرا راجہ کیا کہتا ہے معیلا واللہ تو اس مقام سے نہیں نکلے تک لکے سوا
 نمود ہوتے میں ابوسفیان بولا ہم تو انکو بچ دینا دے اکھیر نے جاتے میں معبد بولا ہرگز نہ ارادہ ست کرکئی
 جمعیت بہت بھاری ہے تم انکا مقابلہ ہرگز نہ کر سکو گے یہ کیفیت سننے سے ابوسفیان وغیرہ کو رعب
 اور اپنے ارادے سے باز آئے اور عبدالقیس کے قبیلے کے چند سوار جاتے تھے سو ان سے ابوسفیان نے
 پوچھا تم کہاں جاتے ہو کہے مدینہ کو بولا محمد کو میرا ایک پیام پہنچا دو میں عکا فہ میں تمہارے اہل اونیون پریش
 بار کروادو لگا کہے خوب بولا مدینہ کو جاؤ نیگے تو ایسا کہہ دو کہ ہم تمکو مستاصل کرنے کے خاطر اب آتے ہیں یہ کہے
 ابوسفیان کہہ کر روانہ ہوا اور عبدالقیس کے سواران حمرا الاسد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے ابوسفیان
 کا پیغام دے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے کہ حسبنا اللہ ونعم الوکیل پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دہان تین روز رکھے مدینہ کو مدحاکر بعض مفسرین کہتے ہیں یہ آیت بدر الموعدہ کے قصہ میں اتری اسکو بدر الضحی
 بھی کہتے ہیں اسکا قصہ یہ ہے ابوسفیان نے امد جاتے وقت پکار کے کہدیا کہ تمہاری مرضی ہو تو سال آئیڈ تمہارا مقابلہ
 بر میں ہو گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے انشاء اللہ بہتر ہے جب برس ہوا ابوسفیان قریش کو لیکے اظہار
 کے نوحی میں مجھ پیاس اتر ا اللہ تعالیٰ نے ابوسفیان کے دلیں رعب الا ابوسفیان نے بلٹنا جا ہا وہاں اسکو نعیم بن مسعود
 الاشجعی جو عمرہ ادا کر نیکی خاطر آیا تھا ابوسفیان نعیم کو بولا ای نعیم میں نے محمد سے وعدہ کیا تھا کہ اس سال درین
 مقابلہ کرنا اس سال قحط پڑا ہے لہذا جو مناسب نہیں برسات ہو کے ملک سرسبز ہو گا تو اوٹون کو جراتے اور
 انکا دودہ پیتے جائینگے لیکن محمد آوے اور ہم نہ آوین تو انکی لاف زیادہ ہوگی اگر انہیں کی طرف سے خلافت
 ہو تو ہماری بڑی خوشی ہے تو مدینہ کو جا کر دے نہ نکلے ہی تدبیر کر اور کہہ دے کہ ہم بڑی جمعیت آتے ہیں اور تمکو
 ان سے مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں یہ کام تو کیا تو میں تمکو دس اونٹ دیتا ہوں غرض نعیم نے اونٹ دینے کی
 ضمانت ہیل بن عمرو سے لیکے مدینہ کو گیا دیکھا لوگ جنگ کو نکلنے کی تیاری کرتے ہیں پوچھا کہاں جاؤ کہے ابوسفیان
 کا وعدہ تھا اسکو وفا کرنے جاتے ہیں نعیم بولا جب تم اپنی بستی میں تھے ان سے مقابلہ کر کے اب کیا وہاں جاتے
 ہووے تو بڑی جمعیت آتے ہیں مقابلہ جب ہو گا تو تمہارا کوئی شمع بچ کے نہ ایلگا بھنے لوگ یہ سنکے ہلکے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی نہ آوے تو یہی میں تنہا جاؤ لگا جو پاک مومن تھے جنگ کو نکلنے تیار ہوئے اور کہے حسبنا اللہ

بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
ملا اور یہاں سے واپس

و نعم الوکیل پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو لیکے نکلے اور بدر کو پہنچ کے لوگوں سے ابوسفیان کی خبر دیتے
کئے وے ڈرائیکے خاطر کہ ابوسفیان بڑی فوج لیکے آتا ہے مسلمان کہتے حسبا اللہ و نعم الوکیل پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بدر میں آئے روز انتظار کئے مشرکوں کوئی جنگ کو نہ آیا ابوسفیان مجھ سے اُنکے کو کھانا
جاہلیت میں معمول تھا برس کو ایک بار بدر میں ہاٹ جتا آٹھ روز تجارت کرتے سو مسلمان وہاں آٹھ روز
سے تجارت کر کے نفع پیدا کئے ایک کو دو نافع ملا مدینہ کو سلامتی سے انکر پہنچے الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ
کہا لوگوں نے تجھے مفسرین کہتے ہیں یہ آیت پہلی آیت کے ساتھ متعلق ہے اور الذین سے وہی لوگ ہیں جو
اللہ کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ماننے حرار الاسد کے غزوے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ہمراہ ہوئے اُنکے قول پر ناس سے مراد عبد القیس کی وفد جو ابن عباس اور محمد بن اسحق کا یہی قول ہے بعض
کہتے ہیں یہ آیت بدر الموحد کے غزوے کو جو لوگ نکلے انکی شان میں نازل ہوئی اس قول پر ناس تعیم بن مسعود شمعوی
تو لفظ ناس کا عام ہوا لیکن اس سے خاص ارادہ کئے ناس کا اطلاق شخص واحد پر کرنا درست ہوا کیونکہ ایک
شخص کچھ کام کرے یا کچھ بولے اور دوسرا اس پر راضی ہو تو اس فعل اور قول کی نسبت جماعت کی طرف
نیک ہوتا ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں فرمایا وَاذْقَلَمُ نَفْسًا یعنی اور جبکہ قتل کئے تم ایک شخص کو قتل
ایک ہی شخص تھا لیکن دوسرا اُس کے کام سے راضی ہونے سے قتل کی نسبت اُن تمام کی طرف کیا بعض کہتے ہیں
منافقین مراد ہیں منافق دیکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوسفیان کے وعدہ پر جنگ کی تیاری کر رہے ہیں تو اپنے
دوست و قرابتی کو جاننے سے منع کرنے لگے اور کہے کہ تمہارے شہر کو آئے تو تم اُسے مقابلہ کرنے سے اور بہت
لوگ تمہارے گھائل ہو اب تم وہاں جاو گے تو کوئی تم سے بچ کر نہ آئیگا إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ مقرر
لوگ تمہارے واسطے اکٹھے ہوئے ہیں اس ناس سے مراد ابوسفیان اور اُسکے ساتھ کے مشرک ہیں یعنی مشرکوں
نے تمہارے مقابلہ کیواسطے بہت لوگوں کو جمع کیا ہے فَاخْشَوْهُمْ سو تم اُسے ڈرو یعنی اُن سے جنگ کرنے
مت جاو تمکو اُنکے مقابلہ کی طاقت نہیں فَزَادَهُمْ ایماناً پھر انکو زیادہ ہوا ایمان یعنی اس بات پر مومنوں
کی تصدیق ہو یقین زیادہ ہوا وَقَالُوا احْسِبْنَا اللہ و نعم الوکیل اور بولے یعنی مومنوں نے جس ہے
ہکو اللہ اور کیا خوب کار ساز ہے بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ابراہیم

علیہ الصلوۃ والسلام آتش میں لے جاتے وقت جسنا اللہ ونعم الوکیل کہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جبکہ ان الناس قد جمعوا لکم تو آپ فرمے جسنا اللہ ونعم الوکیل وکیل وہ جسکی طرف اپنے تمام کام موقوف کر دیتے ہیں سمجھتے کہتے ہیں وکیل کی معنی کافی لینے بس سونے والا ہے کہتے ہیں وکیل کی معنی کنیل ہے کنیل اسکو کہتے ہیں جو کسی کاروبار کو اپنے ذمہ پر لیتا ہو اللہ تعالیٰ کو وکیل کہتے تو انکے اریاق اور مصالح کا کارساز اور انکے تمام امور کا مدبر ہوا دہی فاقملوا رزقہ من اللہ پھر چلے آئے اللہ کے احسان سے بھنے دشمن سے نہ ملے خیر و عافیت پھر کر آئے وفضل اور فضل سے لینے تجارت کا فائدہ جو بزرگے ہاٹ میں ملتا ہے کہتے ہیں نعمت دنیا کے منافع اور فضل سے آخرت کا ثواب کہہ کر یکتسبہم سوء کچھ نہ پہنچی انہیں برائی لینے انکو قتل کی اور زخموں کی کچھ ایذا اور محنت ہوئی واسمعوا ورضوان اللہ اور چلے اللہ کی رضا پر لینے خدا کی خشودگی لینے کہتے ہیں صحابہ کہنے لگے کیا اسمن ہکو جہاد کا ثواب ملے گا تو اللہ تعالیٰ نے انکو جہاد کا ثواب دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہو کر کے ان سے خوش ہوا واللہ ذو الفضل عظیمہ اور اللہ کا بڑا فضل ہے کہ انکو نکلنے کی توفیق دیا اور انکے دلون کو مضبوط کیا اور زیادہ کیا اور دین کے کامون پر انکو مصلابت دیا اور دشمن کے دلمین انکارعب دلا ائما ذلکم الشیطان یخوف اولیاءہ یہ نہیں ہے مگر شیطان کہ ڈراتا ہے اپنے دوستون کو ذلکم مبتدا ہے شیطان اسکی خبر ہے اور یخوف اولیاءہ کا جملہ متافہ ہے شیطنت کے بیان کے لئے یا شیطان ذلکم کی صفت ہے اور یخوف اولیاءہ کا جملہ خبری ذلکم کا اشارہ اسی ڈرانے والے اور مومنون کی ہمت ہٹانے والون کی طرف ہے شیطان مراد یا سوار ہیں جو آکے مسلمانون کو خبر دے یا نعم بن مسعود ہے انکی سرکشی اور کفر پر تردی کے دیکھتے انکو شیطان بولایا ابلیس اور جو لوگوں کو دلونین و سوسہ ڈالتا ہے یخوف اولیاءہ کے جملے میں تین وجہ ہیں پہلی وجہ یخوف کا مفعول ثانی اور حرف جو محذوف ہے تقدیر یون ہے یخوفکم باولیاءہ اس تقدیر پر معنی یون ہوگی ای مومنو شیطان تھو ڈراتا ہے اپنے دوستون دوسری وجہ یخوف کا مفعول اول محذوف ہے تقدیر یون ہے یخوفکم باولیاءہ لینے شیطان ڈراتا ہے تھو اپنے دوستون کا ان دونون وجہ پر اولیاءہ ابوسفیان اور اسکے ساتھ والے مشرک مراد میں تیسری وجہ اولیاءہ مفعول اول یخوف کا ہے اور مفعول ثانی محذوف یا متروک ہے معنی یون ہے شیطان ڈراتا ہے اپنے دوستون کو مشرک کے جنگ سے اسوجہ پر اولیاءہ سے مراد منافق ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نہیں نکلے اور تخویف جن سے

عرب مراد ہے جو شیطان نے منافقوں کے دلیں ڈالا فلا تخافوہم سوائے تم سے ڈرو ہم کی نصیر کا مرجع یا پناہ
 ہے یعنی شیطان کے دوستوں سے ڈرو نصیر کا یہ مرجع اس صورت میں ہو گا جو خوف اولیاء میں اوبکی دو وجہیں اختیار
 اگر وہ ان میں سے کسی ایک کو اس وقت اس نصیر کا مرجع ناس نانی ہے جو ان الناس قد جمعوا لکم میں مذکور ہو اپنے
 لوگ جو تمہارے واسطے اکٹھے ہو میں اُن سے مت ڈرو جنگ جس میں مت لیو وخافون ان کنتم مؤمنین اور مرجع
 ڈرو اگر ایمان رکھتے ہو کیونکہ ایمان کا مقتضایہ ہے اللہ ہی کو ڈرنا دوسروں سے نہ ڈرنا ولا یخزیک الذی
 یسارعون فی الکفر اور تجھ کو غم نہ آوے اُن لوگوں جو جلدی کرتے ہیں کفر میں لوگ سے کفار قریش
 مراد میں جیسے کہتے ہیں منافق اور یہود و مسلمان جیسے کہتے ہیں و چند لوگ ہیں اسلام لا بعد مرتد ہوئے آیت کا مفعول
 یون ہوا سے محمد جو لگ کفر کے کاموں پر جلدی کرتے ہیں اور سرے سے جنگ کرنے تو جینے آتے ہیں انکا غم نہ کر یا کفر
 میں جلدی کرنے سے مراد کافروں کی مدد کرنا یعنی جو لوگ کافروں کی نفرت و مدد کرتے ہیں انکا غم نہ کر انکم
 لن یضرکم واللہ شئیاً بیشک و نہ بگاڑینگے اللہ کا کچھ لینے دے بہ بخون کفر میں جلدی کرنے سے اپنا ہی
 بُرا کر لیتے ہیں اللہ کا اور اس کے دوستوں کا کچھ بگاڑ نہیں کرتے یرید اللہ الا یجعل لہم حظاً فی الآخرة
 اللہ چاہتا ہے کہ انکو فائدہ نہ آخرت میں لینے آخرت کے ثواب اُن کو محروم رکھے وَلَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ
 اور انکو مارے بڑی لینے انکو ثواب ملے پر بھی بڑا عذاب لَنَ الَّذِیْنَ اشْتَرُوا الْکُفْرَ بِالْإِیْمَانِ
 لَنُیْضِرُّوْا اللہ شئیاً مقرر جنہوں نے خرید کیا کفر ایمان کے بدلے دے نہ بگاڑینگے اللہ کا کچھ لینے منافق
 ایمان لا کر پھر اس سے جو بدل گئے اس سے اللہ تعالیٰ کا کچھ نقصان نہ کئے اپنی جی پر ظلم کئے وَلَہُمْ عَذَابٌ
 اَلِیْمٌ اور انکو دکھ کی مار ہو آخرت میں وَلَا یُحْسِبَنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوا اِیْمَانًا عَلٰی لَہُمْ خِیْرٌ لِّفَسَادِہُمْ اور
 یہ نہ سمجھیں منکر کہ ہم جو فرست دیتے ہیں انکو کچھ بھلائی ہے اُنکے حق میں لینے کافر یہ گمان نہ کریں کہ اللہ انکو
 ہمت دیا اور اُن کی عمر بڑی کیا سو اُنکے حق میں بہتر ہے اِیْمَانًا عَلٰی لَہُمْ لَیْزٌ اَدْوًا اِیْمَانٌ تَوْفِیْقٌ
 دیتے ہیں مگر اتنے واسطے کہ دے بڑھے جاوین گناہ میں لینے انکو ہمت دینا اور انکی عمر زیادہ ہونا اُنکے گناہ
 بڑھنے کے واسطے ہے وَلَہُمْ عَذَابٌ مُّہِیْمٌ اور انکو ذلت کی مار ہے آخرت میں مقاتل نے کہا ہے یہ
 آیت مکہ کے مشرکوں کی شاہین نامل ہوئی عطا کہتا ہے بنی قریظہ کے یہود کی شاہین اُتری بغوسی نے

ابن کبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے کون لوگ خیرین آپ فرمائے
 جسکی عمر دراز ہو اور اسکا عمل نیک رہے پوچھے کون لوگ بد میں فرمائے جسکی عمر دراز ہو اور اسکا عمل بد رہے
 مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ اور اللہ وہ
 نہیں کہ چھوڑ دینا مسلمانوں کو جو طرح پر تم ہو جب تک جدا کرے ناپاک کو پاک سے اس آیت کی شان نزول میں
 اختلاف ہو چکی ہے کفار قریش کہے یا محمد تم کہتے ہو جو شخص تمھاری مخالفت کیا وہ دوزخ میں جائیگا اور اللہ تعالیٰ
 اس پر غصہ ہو گا اور جو تمھاری متابعت کیا وہ بہشت میں جائیگا اور اللہ تعالیٰ اس سے خوش ہو گا بھلا تم پر کون
 ایمان لایگا سو بیان کر دیکھ یہ آیت نازل ہوئی تھی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 میری تمام امت کو مجھے بتلاے جیسا آدم کو بتلائے تھے میں نے معلوم کیا انکو جو میرے ایمان لائینگے اور جو منکر
 ہونگے یہ بات منافقوں کو معلوم ہوئی سو تمسخر سے کہنے لگے جو لوگ ہنوز پیدا ہوئے ہیں ان میں کون مومن اور کون کافر
 ہو گا کہ کے محمد زعم کرتے ہیں ہم تو موجود ہیں ہم سے کون مومن اور کون کافر ہے سو خبر دیو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو انکی بات پہنچی حضرت منبر پر کھڑے ہو کے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے فرمائے کیا لوگ میرے علم پر طعن کرتے ہیں واللہ
 قیامت تک جو چیزیں ہو نہا رہیں اُن سے پوچھو میں کہہ دیتا ہوں عبد اللہ بن حذافہ بھی کھڑی ہو کے پوچھے یا
 رسول اللہ میرا باپ کون ہے آپ فرمائے تیرا باپ حذافہ ہے پھر عمر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کے عرض کئے یا رسول اللہ دنیا
 باللہ ربنا وبالاسلام دینا وبالقرآن اما دیک بنیآپ ہماری تقصیر معاف کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم منبر پر سے اترے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا بَدَّهٗ عَامِی کہتا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 خطبہ پڑھے اور عبد اللہ بن حذافہ وغیرہ سوال کئے اور عمر رضی اللہ عنہ عذر خواہی کئے اُسین یا ایہا الذین امنوا
 لا تسالوا عن شئ یا ان تبدلکم توکم کی آیت نازل ہوئی کہ کے بخاری وغیرہ کی حدیث سے ثابت ہوا ہے بعض
 کہتے ہیں مومنین سوال کئے ہر گزشتہ ان ہونا تا اسے مومن اور منافق میں ہم تمیز کرے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت
 نازل کیا بعضے کہتے ہیں منافقوں کی ایک جماعت دعویٰ کی کہ اپنا ایمان بھی مومن کے برابر اللہ تعالیٰ احد
 جنگ میں انکا نفاق ظاہر کیا اور یہ آیت اُتار اس آیت کی سنی اور حکم میں بھی اختلاف ہوا بن عباس اور
 اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ انتم کا خطاب کفار اور منافق کو ہے معنی یوں ہے اسی منافق اور کافر وہ اب تم نفاق

اور کفر کی حالت میں جو وہ اُسی حالت پر اللہ تعالیٰ مومنوں کو جو چھوڑ دیا سو نہیں بلکہ غیث اور عیب کو جدا کر دیا یعنی کہتے ہیں خطاب مومنوں کو جو معنی یوں ہیں اسے مومنو اب جس حال پر تم ہو کہ مومن و منافق مخلوط ہیں مومن کون اور منافق کون سو معلوم نہیں کیونکہ ظاہر میں تو سب ایمان کا دعویٰ کر رہے ہیں سو اس حال پر تمکو اللہ نہ چھوڑے گا جب تک جدا نہ کرے مومن کو منافق سے پہلے جدا کرنا یا اس طرح سے ہے کہ پٹہ بنی کو صلی اللہ علیہ وسلم معلوم کر اوسے اور منافقوں کی حالت خبر دیکو یا ایسے مشقت کے کاموں کی تکلیف دیو کہ منافق انکو نہ کر سکے جیسا اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنا اور جان دینا ان چیزوں سے آزمائش کے تو قلعی کھل جاتی ہے پھر احدین ایسا ہی کیا مخلص ٹھہر گئے اور منافق سرک گئے وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ اور اللہ یوں نہیں کہ تمکو مطلع کر اوسے غیب پر معلوم کیجئے اوپر کے جملہ میں اللہ تعالیٰ وعدہ کیا کہ مومن کو منافق سے جدا کرنا دو طور پر ہے ایک آثار و علامات مقرر کرنا جس سے تمیز حاصل ہو غیب مطلع کرنا یہاں مطلع کیا سو پہلی طور سے کیا واسطے اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہو کہ غیب پر سو انبیاء کے کسی کو مطلع نہیں کرتا کبھی کے قول پر اس آیت میں خطاب کفار قریش کو ہے جو کہے یا محمد کون ایمان لاتا ہے اور کون ایمان نہیں لاتا سو کہو کہدو اس قول پر آیت کی تفسیر یوں ہوگی اے کافر اللہ تعالیٰ تمکو مومن کون اور کافر کون سو خبر نہیں دیتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی غیب کی بات نہیں جانتا عادت الہی ایسی جاری ہے کہ غیب کی خبر پر ہر کسی کو مطلع نہیں کرتا اب مومن کون کافر و منافق سے امتیاز کرنے کی کچھ راہ نہیں مگر امتحان ہے مومن جو ہے آفت و مصیبت پر صبر کرے گا اور ایمان پر ثابت قدم رہے گا اور منافق ہٹل جائے گا یعنی کہتے ہیں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی اللہ یوں نہیں جو محمد کو غیب کی خبر دیوے تا مومن کون اور کافر کون سو تمکو بتا دے وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَّشَاءُ لیکن اللہ برگزیدہ کرتا ہے اپنے رسولوں میں جسے چاہے یعنی اللہ تعالیٰ ہر کسی کو غیب پر مطلع نہیں کرتا لیکن اپنے رسولوں میں جسے چاہے اسکو پسند کر کے غیب کی خبروں پر مطلع کرتا ہے جب بنی کو غیب کی خبر پہ مطلع کیا تو بنی علیہ السلام خبر دیتا ہے کہ فلا نامومن ہے فلا منافق یا معنی یوں ہو بنی کو پسند کر نیکی بعد اس کے واسطے لوگوں کو شریعت کی تکلیف دینا ہر اس تکلیف میں مومن اور منافق کا حال کھل جاتا ہر اس آیت سے

ثابت ہوا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو غیب نے انی نہیں حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہیں مگر جس بات کی خبر شہرِ یاس ہے اتنا ہی معلوم ہے انبیا اولیا غیب کی کچھ خبر نہیں جانتے مگر وہی جو اللہ انکو وحی والہام یا نور فرستے معلوم کروا تا ہر اہل اسلام کا یہی عقیدہ ہے جو کوئی عقیدہ رکھے کہ اللہ کے سوا دوسرا کوئی غیب نے ان ہی نوہ کا فرستے لیکن یہاں ایک بات سمجھنے کی ہے بعض جاہل خیال کرتے ہیں کہ جو اس سے جقدر علم حاصل ہوتا ہے انبیا اولیا کو بھی اتنا ہی حاصل ہوتا ہے یہ پہل ہے کہ واسطے کہ پہنچے جو اسے اشیا جو درک ہوتے ہیں ہر شخص کے ادراک میں تفاوت رہتا ہے ایک شخص دو کی چیز کو مثلاً انسان ہر کر کے درک کرتا ہے دوسرا شخص بھارت ضعیف رہنے سے اُسکو نہیں دیکھتا آنکھ کی تیزی سے دور کی چیز کو دیکھنے والے کے تین تین نہ کہیں گے ایسا ہی کسی کا سامعہ تیز رہنے سے آہستہ بات کو سنتا ہے کسی کا کند رہنے سے پکار کر کرتے سوبات نہیں سنتا اللہ تعالیٰ انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام اولیا کی بھارت کو اتنی تیز کر دیا کہ جس سے انکو آسمان پر کا حال معاینہ ہوتا ہے ایسا ہی انکی سماعت کو بھی تیز کیا کہ جس سے ملکوت میں کلام جو ہوتا ہے اُسکو سنتے ہیں انکے درکات قوی ہونے سے محسوسات کو درک کرنا غیب نے انی میں شمار نہ کریں گے اور بھی انکی ہمت دنیوی امور کی طرف زیادہ مصروف نہیں رہتی ان کے دلون کو عوالم قدسیہ کمال انقال رہتا ہے اس لئے اموغنی انکے دلون میں ہمیشہ منتقل ہوتے ہیں پھر کسی نبی سے یا ولی سے استمداد ہم چاہے تو اُسکو اس امر کا مکاشفہ ہونا بعد انہیں اُسکو اُسکا ادراک یا اُسکا سامعہ قوی رہنے سے حاصل ہوتا ہے یا کشف کے رو ہوتا ہے ایسا نہ سمجھنا کہ مر گئے ہیں اور ان کے حواس اب باقی نہیں کیا واسطے کہ اہل سنت و جماعت کے پاس انبیا علیہم السلام حیات ہیں اور بھی موت ارواح فنا نہیں ہوتے بلکہ باقی رہتے ہیں اجسام کی آلائش سے مجر و ہونے کی جہت اور اوقات انکے دو چندان ہوئے پھر غیب کے باتون کا مکاشفہ ہونا بعد انہیں واللہ اعلم فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ سُوْمَ لَیْقِنَ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ پُر اور اُسکے رسولون پر یقین اللہ پر اور اوسکے رسول پر نزل ایمان لَاۤ اُوْفَاقُ کٰی مت جاو یا مطلب یوں ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت واضح دلائل سے ثابت ہو چکی بعد کچھ باقی نہیں رہا مگر اللہ پر اور رسولون پر ایمان لانا یا عرض یہ ہے کہ تم ایمان لانا اور جانا چاہئے کہ غیب اللہ ہی جانتا ہے اور رسول اُسکے برگزیدہ بند ہیں اللہ جس امر پر انکو مطلع کرتا ہے اُسکیکو جانتے ہیں اور جو وحی کرتا ہے

غیب میں انبیا اولیا

سیکھتے ہیں وَارِثٌ تَوَمَّنُوا وَتَقَوْا فَلَکُمْ اُجْرٌ عَظِیْمٌ اور اگر تم ایمان پر رہو اور بہتر کام
 پر تو تمکو بڑا ثواب دیا جائے وَلَا یَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ یُخَلِّقُوْنَ مِمَّا لَکُمْ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَیْرٌ لِّکُمْ
 اور نہ سمجھیں جو لوگ بخل کرتے ہیں ایک چیز پر کہ دی ہے اُنکو اللہ نے اپنے فضل سے یہ بہتر ہے اُن
 حق میں اپنے بخل کرنے والے یہ نہ سمجھیں کہ بخل اُن کے حق میں بہتر ہے بَلْ هُوَ شَرٌّ لِّکُمْ بَلْکَہُ یَہْمُ بِرَہْ
 اُنکے واسطے لینے دے لوگ بخل کرنا ان کے حق میں بُرا ہے سَیُطَوَّقُوْنَ مَا بَیْخُلُوْا بِہِ یَوْمَ
 الْقِیَمَةِ آگے طوق پڑیگا اُنکو جس پر بخل کیا تھا قیامت کے دن بخل کی معنی کنجوسی لینے اپنے پاس کی پونجی
 اُسکے حقدار کو دینا ایسا کام جس سے بہت ہوتا ہو اُسکو عربی میں بخل اور ہندی میں کنجوس کہتے ہیں
 انسان میں یہ صفت نہایت مذموم ہے یہ آیت اسکی مذمت پر دلالت کرتی ہے احادیث بھی اسکی
 مذمت میں بہت وارد ہیں مُسْلِم نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 تم ظلم سے ڈرو کیا واسطے ظلم ظلمات ہے قیامت کے دن اور شمع سے ڈرو کیا واسطے کہ شمع شمع آگے لوگ
 کو ہلاک کیا شمع اُنکو خون ہونے پر اور حرام کو حلال جاننے پر لایا ظلم ظلمات ہے لینے ظلم کرنا سبب پڑتا ہے قیامت کے
 دن اُس شخص کو تاریکی میں چلنے دوزخ میں جانیکا شمع شین کے ضم اور حاد ہلاک تشدید سے بخل کے ساتھ حرم
 ہونے کو کہتے ہیں ابو داؤد اور حاکم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک روز نبی صلی
 علیہ وسلم خطبے میں فرمائے تم شمع سے ڈرو اگلے لوگ ہلاک نہیں ہو مگر شمع سے شمع اُنکو بخل پر لایا سو بخل خبیث
 کئے شمع اُنکو گناہ پر لایا سو گناہ کئے حاکم نے اس حدیث کو مطول روایت کیا ہے اور کہا یہ حدیث صحیح ہے
 شرط پر ناسکی اور ابن جان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے راہ خدا میں نکلا سو غبار اور دوزخ کا دھواں دونوں ایک شخص کے
 انکم میں کبھی جمع ہونگے اور شمع اور ایمان دونوں ایک شخص کے شکم میں کبھی جمع ہونگے طبرانی معجم کبیر میں اور
 معجم اوسط میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 اللہ تعالیٰ جنت عدن کو اپنی دست قدرت سے بنایا اور آپ اُس میں پھل لگایا اور نہرین نکالا بعد اسی
 طرف دیکھو کہ کہا سخن کر جنت بولی مومنوں نے فلاح پائے اللہ تعالیٰ فرمایا میری عزت کی قسم کوئی بخل پیر

بیچ رہے تھے میرا سایہ ہوگا امام منذری نے کہا طبرانی اس حدیث کو دو طریق سے روایت کیا ہے انہیں سے ایک طریق کی سند جدید ہے ابن جبان ابنی صحیح میں ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تین شخص کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہو اور تین شخص پر غصہ رہتا ہو پھر پوری حدیث ذکر کر کے بعد میں اور اللہ تعالیٰ غصہ رہتا ہو دوسرے پر جو زنا کرے اور بغیل اور منکبہ پر ترمذی نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومن میں دو خصلت جمع نہیں ہوتے بغل اور بغی ترمذی نے کہا یہ حدیث غریبہ سو صدق بن موسیٰ کی طریق کے دوسری طریق سے الیٰ موسیٰ بنیٰ بندہ عامی کہتا ہے ابن معین اور نسائی وغیرہ نے صدق بن موسیٰ کی تصحیف کی ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں اس آیت میں بغل جو مذکور ہے اس سے اپنے ذمہ برحق جو واجب ہو اور اسکو ادا کرنا مراد ہو کیا واسطے کہ اگر بغل کرنے والے پر وعید شدید ہے ایسا وعید ہوگا مگر واجب کے لئے دوسری دلیل یہ ہے اللہ تعالیٰ بغل کی مذمت کیا اطلاق کو ترک کرنے سے مذمت نہیں کی ایسا چاہا ہے مال کا خرچ کرنا جو واجب ہے اس کے اقسام میں بیلا خرچ کرنا اپنی ذات کے کھانے وغیرہ میں دوسرا خرچ کرنا اپنے قریبی وغیرہ کے واسطے کہ جسکا خرچ چلانا اسپر واجب ہے تیسرا زکوٰۃ لگانا چوتھا دشمن لینے کفار مسلمانوں کے جان و مال کا قصد کر کے چڑھ آوے اور حاکم کو مال کی احتیاج ہو تو مسلمانوں پر واجب ہے اپنے مقدور موافق میں حاکم کے حوالے کرنا تاکہ وہ دفع کرے یا بچوان کوئی شخص قوت نہ ملنے سے جان کھدنی کی حالت کو پہنچا تو اسکی جان بچنے کی مقدار کا مال اسکو و بنا ان ابواب میں جو کوئی مال نہ خرچے تو وہ گناہ گار ہوا اللہ صاحب وہ جو فرمایا طوق پڑیگا اسکی تفسیر میں بھی اختلاف ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ وہ مال طوق ہنگے اسکے گلے میں پڑیگا آیت کا ظاہر اسی پر دلالت کرتا ہے احادیث بھی اسی بات کی تائید کرتے ہیں امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن خزیمہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو بندہ اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دیکھا اسکے لئے وہ مال شجاع اقرع ہنگے اسکے گلے میں طوق پڑیگا بعد اسکے بھوٹی پر یہ آیت پڑھے سیو قون یا بخلوا بہ شجاع شین کے ضم اور کسر سے سانپ کو کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں شجاع مضمون زر سانپ کو کہتے ہیں بعض کہتے ہیں ایک قسم کے سانپ کو کہتے ہیں اور اقرع وہ جو اسکی عمر زیادہ ہونے سے اسکے سر کے بال بھر جاتے ہیں یا اس کے نہر کی تیزی سے سر پر کی کھال نکل جاتی ہو

بخاری اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
 من اتاہ اللہ مالاً فلم یؤزکۃ مثلہ مالہ یوم القیمۃ شجاعاً اقرع لہ زبیبان یطوقہ یوم القیامۃ ثم یاخذ بہن
 ثم یقول انا مالک انا کثرک ثم تلا ولا تحسبن الذین یخلون الایہ یعنی جسکو اللہ تعالیٰ مال دیکو وہ اُس مال کی نگہ
 اور اکرے تو قیامت کے دن اُسکا مال شجاع اقرع کی صورت لیگا اس سانپ کو دو طرف زبیبہ ہر کے وہ سانپ
 طوق ہو کے اُسکے گلے میں پڑیگا اور وہ سانپ اس شخص کے منہ کے دو نوں طرف ڈسیگا اور کھلیگا میں تیرا مال
 ہوں میں تیرا گنج ہوں بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت پڑھے ولا تحسبن الذین یخلون الایہ زبیبہ
 معجو کی فتح سے کف کو کہتے ہیں جو سانپ کے منہ کے دو نوں جانب میں آتا ہے بعضہ کہتے ہیں دو سیاہ نقطوں کو
 کہتے ہیں جو سانپ کے دو نوں انکھ پر ہوتے ہیں یا اُسکے منہ کے دو نوں جانب میں ہوتے ہیں یا دو کھلیاں
 دو جانب میں رہتے ہیں لہٰذا منہ کے جانب کو کہتے ہیں یا خد میں ضمیر جو ہے شجاع کی طرف پھرتی ہے اور
 کی ضمیر شجاع کی طرف پھرتی ہے اسوقت ترجمہ یوں ہو گا وہ سانپ اس شخص کو اپنے منہ کی دو نوں جانب
 پکڑیگا یا ضمیر اس شخص کی طرف پھرتی ہے اسوقت معنی یوں ہوگی وہ سانپ اس شخص کے منہ کے دو نوں
 کو پکڑیگا بعضی کہتے ہیں بخل کرنے والوں کے گلے میں آتش کی طوق ڈالینگے اور بعضہ کہتے ہیں انہر قیامت کے دن
 جبر کرینگے کہ تم جو حق ادا نہیں کئے ہو اسکو دیو وہاں اُن سے اسکا ادا نہ ہو سکیگا اُس میں انکی توبیخ ہے کہ جب
 ممکن تھا اسوقت تم کیا واسطے نہیں دیئے اور بعضہ کہتے ہیں حقیقت میں طوق نہیں بلکہ یہ تمثیل ہے اُس سے
 یہ عرض ہے کہ اُس بخل کی گناہ اُنکو قیامت کے دن حاصل ہوگی کوئی چیز کسی کو لازم ہوتی ہے تو عرب کے محاورہ
 میں اسکو طوق سے تعبیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں فلانی چیز اُسکے گلے کی طوق ہوئی اہل ہند کے محاورہ میں بھی
 یہ تمثیل مستعمل ہے کہتے ہیں اعنت ابلیس کے گلے کی طوق ہوئی اور وہ اُسکے گلے کا ہار ہوا مجاہد مروی ہے
 یہ آیت یہوذا جبار کی شانیں نازل ہوئی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات کو پوشیدہ کئے اور آپ کی نبوت
 کا انکار کئے اس قول پر بخل سے علم کو چھپانا اور اسکو ظاہر نہ کرنا مراد ہے اور طوق پڑنے سے چھپانے کی گناہ
 اُنپر لادنا مراد ہے یا آتش کی طوق اُن کے گلے میں ڈالنا اس پر ابی ہریرہ کی حدیث دلالت کرتی ہو کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کئی کسی سے کچھ علم کا سوال کرے اور وہ باوجود جاننے کے اسکو چھپا دے

اللہ تعالیٰ اسکو آتش کی لگام دیگا اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ روایت کئے
 ہیں امام فخر الدین رازی نے کہا ہے کہ آیت دونوں فریق کے حق میں جو علم کا نخل کرتے ہیں اور جو مال کا
 نخل کرتے ہیں عام لینا اور وعید دونوں فریق کے حق میں ہونا بعید نہیں وَاللّٰهُ مِيرَاتُ السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضِ اور اللہ وارث ہے آسمان وزمین کا اسکی تفسیر میں دو وجہ میں پہلی وجہ یہ ہے آسمان
 زمین کے لوگ مال اور علم وغیرہ کئے حواریت ہوتے ہیں وہ سب اللہ کا ملک ہے پھر کیا واسطے اللہ کے ملک کو
 اسکی راہ میں خرچ نہ کر کے نخل کرتے ہو دوسری وجہ جو اکثر مفسرین کہتے ہیں یہ ہے کہ آسمان کے اور زمین کے
 لوگ تمام غائب ہونگے اور لوگوں کے ملک اسباب تمام رہ جائیگے تو اسکا مالک سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں بندے
 دعویٰ کرتے تھے یہ اپنا ملک ہے جب سب مر جاویں اور اس ملک دعویٰ کوئی باقی نہ رہا تو اللہ تعالیٰ ہی
 اسکا وارث ہو آیت سے مقصود یہ ہے کہ تمام ملکوں کی ملک باطل ہوگی اور اللہ کی ملک ہی باقی رہے گی
 گو یا سب کی میراث کا وارث اللہ ہی ہو پھر حصار اللہ ہوتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ نہ کر کے
 نخل کرنا حسرت و ندامت کا سبب وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ جَبَلٌ اور اللہ جو کرتے ہو سو جانتا ہو تم جو اللہ کی
 راہ میں دیتے ہو یا نخل کرتے ہو اسکی خبر اسکو دیگا لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ فَقِيرٌ
 وَنَحْنُ اَغْنِيَا۟ مقرر اللہ نے سنی انکی بات جنہوں نے کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم مالدار ہیں حسن بصری اور قتادہ
 اس آیت کی شان نزول کا سبب یہ کہتے ہیں کہ جب من والذی یقرض اللہ قرضاً حسناً کی آیت نازل ہوئی
 لینے کو سن وہ جو قرض دیتا ہو اللہ کو قرض نیک ہو دکنے لگے اللہ فقیر ہے ہمارے قرض مانگتا ہے اور ہم
 غنی ہیں انکے رو میں اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا حسن کہتا ہے جی بنی خطیب یہودی یہ کہتا تھا عکرمہ
 اور سدیی اور مقاتل اور محمد بن اسحاق کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی قینقاع کے یہود کو خط لکھ کر
 ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے بھیجے اس خط کا مضمون یہ تھا تم اسلام لاؤ نماز پڑھو زکوٰۃ ادا کرو
 اللہ کو قرض حسنہ دو ابوبکر صدیق یہود کے پاس بیت المدرا میں لینے انکی کالج میں گئے وہاں بیت یہود
 فخاص بن عازور کے پاس جو یہودیوں کا جڑ تھا جمع تھے اسکے نزدیک دوسرا ایک جبرسی تھا اسکا نام اشعج بن ابوبکر
 صدیق رضی اللہ عنہ فخاص کو کہے تو اللہ سے ڈر اسلام لاؤ اللہ تجھ کو خوب معلوم ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول

ورد
 غ

اللہ تعالیٰ کے پاس سے سچی بات لائیں اور وہ بات تمہاری قوت میں لکھی ہوئی ہے تو ایمان لا اور محمدؐ کا بعد
 کر اور اللہ کو قرض حسنہ دہشت میں جائیگا اللہ تعالیٰ تمہکو دونا ثواب دیگا فخاص بولا ای ابو بکر تم کہتے
 اللہ ہمارے مال قرض مانگتا ہے قرض نہیں مانگتا مگر جو فقیر ہے تم کہتے سوابت حق ہو تو معلوم ہوا اللہ فقیر ہے اور ہم
 غنی ہیں اور اللہ تم کو سود سے منع کیا اور تم کو سود دیتا ہے یعنی وہ جو اللہ کہا فیضاً غفلہ اضغافاً کثیرۃ اگر غنی ہوتا تو
 تم کو سود نہ دیتا ابو بکر رضی اللہ عنہ غصہ ہو کے فخاص کو زور سے طباخچہ مارے اور کہے واللہ اگر تمہارا
 درمیان ہمد نہ ہوتا تو ای عدو اللہ تیری گردن مارتا فخاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور کہا یا محمدؐ
 دیکھو تمہارے ملازم نے میرے ساتھ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پوچھے کیا وہ
 تم اسکو باکے ابو بکر کہے یا رسول اللہ یہ عدو اللہ ایک بڑی بات بولا کہا اللہ فقیر ہے اور ہم مالدار ہیں میں اللہ تعالیٰ
 کے حق کے واسطے غصہ ہوا اور اسکو طباخچہ مارا فخاص انکار کر بیٹھا اللہ تعالیٰ نے ابو بکر کی تصدیق اور فخاص کی تکذیب
 یہ آیت نازل کیا لقد سمع اللہ آلیہ اس آیت میں قالوا کو جمع کے صیغے سے لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکو متعدد
 لوگ کہے ہیں قصہ جو ہم بیان کئے اس سے معلوم ہوا کہ فخاص کہا تھا اس میں کچھ منافقہ نہیں شاید دوسرے بھی ایسا
 کہے ہونگے یا وہ کہا اور دوسرے اسکے قول کو پسند کئے پھر اس قول کی نسبت سب کی طرف کرنا صحیح ہے اور یہ قول
 جو صادر ہوا یا انکا اعتقاد ایسا ہی تھا یا مسخر کی راہ سے بولے بہر صورت بہت بڑی بات ہے عقلاً ایسی بات بولنا
 کافر کفر و ضلالت کی تردید میں یہ بول بیٹھے سَنَكُتُّ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْاَنْبِيَاءَ لِغَيْرِ حَقٍّ اب
 ہم کہہ رکھینگے انکی بات اور جو خون کئے ہیں بنیوں کے ناحق لینے یہود جو کہے اللہ فقیر ہے اور ہم مالدار انکی بات
 ہم اپنے علم میں یاد رکھینگے اسکو چپ نہ چھوڑینگے یا اس بات کو فرشتے انکے اعمال نامہ میں لکھ رکھینگے تا قیامت
 اسکی جزا ملے کیونکہ وہ بہت بڑی بات ہے اس میں اللہ کے اور رسول کے ساتھ کفر اور استہزاء اس کے ساتھ
 وہ بھی ہم لکھینگے جو انبیا کو ناحق قتل کئے ہیں بعضہ کہتے ہیں معنی یون ہے یہود جو کہے اور ان کے اسلاف
 جو کہے دونوں چیزیں ہم کہہ رکھینگے اور ہر ایک کو اس کے عمل کے مطابق جزا دیگے اس جگہ قتل کی نسبت ان
 طرف جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے کیا حالانکہ قتل بے ہنہ کے بلکہ ان کے آبا و اجداد کے کیا واسطے
 کہ ان کے کئے پر یہ لوگ راضی ہوئے تو بے گنجی قتل کرنے میں شریک ہوئے بعضہ کہتے ہیں معنی یون ہیں لوگ

بات جواب کہے اور اپنے اجداد کے گئے پر جو راضی ہو دو دن بات کو ہم کو رکھینگے اور اُسکی جزا لکھو گے
 اس آیت میں اللہ تعالیٰ فقر و غنا کی بات کے ساتھ انبیاء کے قتل کو جو ضم کیا سو آگاہ کرینگے واسطے کہ یہ پہلی
 گناہ نہیں جو یہود کے ہیں ایسے بہت سے کام اُن صادر ہوئے وہ لوگ انبیاء کے قتل پر جب جرأت کئے
 ہوں تو اُن سے یہ بات صادر ہو نا کچھ بعید نہیں و نقول ذو قوا عذاب الحریق اور کئی کئی جگہ
 جہنم کی ماریں اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرشتوں کی ربانی انوکھی گانہ دینا میں جو کہتے تھے کلمہ پڑھو یہاں ایک
 اشکال ہو اُسکی تقریر یہ ہے یہود کا اعتراض ایسا تھا کوئی کسی سے مال طلب کیا تو فقیر اور محتاج ہوا اللہ جب
 مال مانگا تو فقیر ہوا اللہ تعالیٰ پر تو فقیر کا اطلاق کرنا محال ہے معلوم ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے مال
 نہیں مانگا مال نہ مانگنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق میں قبح کرتا ہے اس اعتراض کا جواب کہیے وعید
 کرنا مناظرے کی این کا خلاف ہے اس اشکال کو امام فخر الدین رازی اپنی تفسیر میں لکھا ہے اور اس کا جواب
 ایسا کہتا ہے کہ اگر ہم اپنے اہل سنت جماعت کے اصول کے قواعد کو دیکھ تو یوں جواب دیں گے اللہ تعالیٰ جواب
 سو کرے اور جو ارادہ ہے سو حکم فرماوے اس صورت میں اللہ تعالیٰ باوجود غنی رہنے کے بندوں کو مال بچ
 کر کے تکلیف دینا کچھ بعید نہیں اگر ہم معتزلہ کے اصول کو رعایت کریں یوں جواب دیجئے اللہ تعالیٰ
 بندوں کے مصالح کی رعایت کرتا ہے اور اس تکلیف میں کئی مصلحتیں موجود ہیں ایک تو مال کو خرچ کرنے
 سے اسکی محبت دل سے نکل جاتی ہے یہ محبت دل سے نکلنے میں بہت منفعت ہیں کیا واسطے موت کی وقت
 اسکے دل میں مال کی محبت رہیگی تو اسکے روح کو مال چھوڑ جانا کیا بہت درد ہوگا دوسرا مال خرچ کرنا وسیلہ ہے
 سدا ثاب ہونے کا تمیز مال خرچ کرنے سے ماسوی اللہ کی محبت سے دل خالی ہوتا ہے جب قدر ماسوا اللہ کا جب
 دل سے کم ہوا اتنی ہی محبت اللہ کی اسکے دل میں قوی ہوگی یہ محبت سب سعاد توں کی اصل ہے اللہ تعالیٰ
 ان وجہوں کو قرآن میں مکرر ذکر فرما چکا باوجود ان وجہوں کو ذکر کرتے بھی وہ شبہہ وارد کرنا محض غنا
 کی راہ سے تھا اس لئے فقط وعید کو ذکر کیا جواب کی طرف متوجہ ہوا انتہی بندہ حامی کہتا ہے جواب ایسے
 مقدمہ سے دیا جائے کہ ضم اسکو قبول کرنے اہل سنت و جماعت کے اصول پر جواب دیکو یا معتزلہ کے طریق پر
 دونوں کو ضم جو یہودی میں قبول نہ کرے کہ یہ امام رازی کے جواب اشکال دفع نہیں ہوتا محض پہلے نفس

سوال میں سخن ہے قرض و بیکی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر کے واقف ہو اللہ قرض خواستہ جو کہا اس پر عزم نہیں ہے و بندہ جو ایک دوست کو قرض دینے سے مامور ہیں اس پر عزم نہیں ہے اگر پہلی شق پر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ تم اعتراض ہیں سے کرتے ہو اللہ کو قرض دینے سے اس کے بندوں کو عزم دینا مراد ہے قرض کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف مجاز ہو اگر دوسری شق پر ہو تو تمہارا اعتراض تمام نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ بندہ کی اسکی ضرورت کیوقت قرض دو کر کے امر کیا اس پر امر کرنے والے کا فقر و محتاج ہونا لازم نہیں آتا وہ جو کہ مال طلب کرنے سے فقیر و محتاج ہو یا یہ مقدمہ بھی مستمم نہیں ہو دے کے اعتراض کے دفع کی طرف یہاں متوجہ نہیں کیا و اسطے تمہارا مقدمہ کہ کوئی کسی سے مال طلب کیا تو فقیر و محتاج ہوا اسکو ہم قبول نہیں رکھتے قرض حسنہ دینے اور راہ خدا میں مال خرچ کرنے پر یہود کو توریت میں امر کر چکا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر واجب اعتراض کئے ان کی توہات پر بھی وہی اعتراض وارد ہوتا ہے یہود اسکا جواب دینگے ہمارا جواب بھی وہی ہے اب کلامی جواب دینے کی احتیاج نہ رہی ذلک بما قد مت ایدیکم یہ بدلہ اسکا جو تم نے مجھ سے اپنے ہاتھوں سے یہ عذاب جو تم کو دیگا بدلا اس اعمال کا ہے جو تمہارے نفس کیلئے ہیں کیونکہ تم اللہ سے اور اسکی آیات سے منحرف کئے اور انبیاء کے قتل پر اقدام کئے اس وجہ سے ہاتھوں سے انسان کی ذات مراد پر اکثر کاموں کا ارتکاب تھا انہیں سے بہت کام ہوتے ہیں اس لئے فعل کی نسبت ہاتھ کی طرف مجاز کیا وَاِنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَلّٰمٍ لِّلْعَبِیْدِ اور تحقیق اللہ ظلم نہیں کرتا بندوں پر یعنی اللہ تعالیٰ بن گناہ کے عذاب نہیں دیتا کیونکہ وہ ظلم اللہ تعالیٰ عادل ہو مقتضی عدل کا یہ ہے کہ گنہگار کو عذاب دینا اور نیک کردار کو ثواب اگر کہے ظلم مبالغے کا صغیر ہے کثرت و زیادتی کو چاہتا ہو اسکی سنی بہت ظلم کرنے والا ظلم کی معنی ظالم کے معنی سے خاص ہوئی خاص کی نفی ہے لہذا لازم نہیں ہوتی کیا واسطے بہت ظلم نہیں کرتا کہ تو معلوم ہوتا ہے کہ شاید تو ظلم کرتا ہو جواب یہ ہے ظلم کو عیب کے مقابلہ میں لایا بندے کو کثیر اور بہت ہیں تو مقابلہ کیا کثیر کو کثیر کے ساتھ یا جب ظلم کثیر کو نفی کیا تو اس سے ظلم قلیل بھی نفی ہوا کیونکہ ظلم ظلم نہیں کرتا مگر اپنے نفع کیواسطے بہت کو کہ جس میں نفع زیادہ ہے ترک کرے تو قلیل کو بطریق اولیٰ ترک کریگا یا ظلم کا صیغہ مبالغے کیواسطے نہیں بلکہ نسبت کیواسطے ہو یعنی اللہ تعالیٰ ظلم نہیں ہے جیسا عطار اللہ تعالیٰ اور بزرگ کہتے ہیں اپنے منسوب نظر کی طرف اور نقل کی طرف اور بزرگی طرف

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ مَعِدٌ إِلَيْنَا أَلا فَمِنْ رَسُولٍ حَقٍّ يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّاسُ
 جو کہے کہ مقرر اللہ نے ہمکو کہہ رکھا ہے کہ تم یقین نہ کریں کسی رسول کا جب تک نہ لاوے ہم پاس ایک نیاز جو کہ
 کھا جاوے گا۔ اَلَّذِينَ قَالُوا یہ جملہ سابق کے الذین کی نعمت ہے لیکن اللہ نے سنا اُنکو جو کہے اللہ نے ہم سے عہد کیا ہے
 ہمکو امر کیا کہ کوئی رسول کی ہم تصدیق نہ کریں جب تک نہ بتاوے یہ معجزہ کہ آگ آسمان پر اترے قربانی
 کو کھا جاوے لیکن جلد دو جیسا بنی اسرائیل کے انبیا کی وقت آگ قربان کو جلا دیتی تھی یہ معجزہ جو بتاوے تو اس
 صدق پر دلیل ہے کہ ہے کعب بن الاشرف اور مالک بن الصیف اور وہب بن یہود اور زید بن ^{الکلب}
 اور فحاص بن عازر۔ اوجہ بن اخطب جو یہودیوں کے سردار تھے اُنکے شانین یہ آیت اتری کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اُنکے کہے یا محمد تم کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے تین رسول کیا ہے اور اپنے پر کتاب اتارے
 توریت میں تو اللہ ہمکو ایسا کہہ رکھا ہے کہ کوئی شخص رسول ہون کر کے دعویٰ کرے اُسکو سچ نہ مانو۔
 جب تک وہ قربانی کو جلانے آتش نہ لاوے اگر تم رسول ہو تو آتش لے آو چہ یہ آیت اتری قربان
 کہ جس سے اللہ کی نزدیکی بندہ حاصل کرتا ہے پھر وہ نماز ہو یا روزہ ^{یا زکوٰۃ} اور کوئی نیک عمل اس طرح قربانی
 وہ قربان جسکو جلانے آتش آتی تھی بنی اسرائیل جب جانور کو قربانی کرتے یا جنگ میں غنیمت ملتی تو اُسکا کھانا
 اُنکو روا نہیں تھا سو اُسکو جمع کر کے چھوڑ دیتے سفید رنگ کی آتش جس میں دھواں نہیں آسمان پر سے آواز کرتی
 ہوئی اتر کے اس ذبیحہ کو یا غنیمت کو جلانے کے خاک کر دیتی قربان قبول ہونکی یہ علامت تھی اگر اگلی قربان
 یا غنیمت قبولیت میں نہ آوے تو وہ نہیں پڑے ہوتا آگ نہیں اُترتی عطا ہے۔ روایت ہے کہ بنی اسرائیل
 قربانی اللہ کے واسطے ذبح کر کے اُسکا پاکیزہ گوشت اور پوٹھا اور آنت پر کی پر بی لیکے گھر کے بیچ دھرتے
 اور سقف کو کھول دیتے اور گھر کے باہر گرداگر تمام لوگ کھڑے ہوتے بنی علیہ السلام گھر میں جاکے دعا مانگتا تو
 سفید رنگ کی آگ آسمان پر سے آواز کرتی ہوئی اُترتی اُس آگ میں دھواں نہیں رہتا پھر اُس قربان کو کھا جاتی
 یہود کے اس دعویٰ کو ردین ہمارے علماء کے دو قول میں پہلا قول جسکو سُدی نے کہا ہے کہ توریت میں شرط ایسا
 مذکور ہے لیکن اس شرط کے ساتھ دوسری بھی ایک شرط تھی کیا واسطے توریت میں ہے کوئی آگ تم سے کہے
 کہ میں رسول ہوں تو اُسکو سچ نہ مانو جب تک قربان کو کھانچا آگ نہ لاوے گی ان تک کہ مسیح اور محمد آجوتے

انبرایمان لے آو کیونکہ وہ دو ذون بن قربان کے آویگے واحدی نے کہا ہے مسیح علیہ السلام کی بیعت تک
 بنی اسرائیل میں یہی معجزہ باقی تھا مسیح کی وقت سے جاتا رہا یہود اور کافر کا شرط ذکر کئے بیچنے کے شرط کو چھپا دیا
 دوسرا قول یہ ہے کہ یہ شرط توریت میں اصلاً ذکر نہیں ہوا و جھوٹ بنکے کہ اسکے جھوٹ پر چند وجہ
 پہلی وجہ اگر یہ شرط صحیح ہوتی تو تمام انبیاء کا اس معجزے کو بتانا ضرور ہوتا اور تو ایسا نہیں کیونکہ موسیٰ علیہ السلام
 فرعون کو دوسرے معجزے بتائے قربان کا معجزہ نہ بتائے دوسری وجہ بنی کی سچائی کے واسطے معجزہ ضروری
 بنی جو معجزہ بتا دے تو مقبول ہو گا اور اسکی سچا ہٹ پر دلالت کر لیا خواہ وہ قربان ہو یا اور کوئی معجزہ
 پھر قربان کی تخصیص میں کچھ فائدہ نہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت معجزے جو آپکی سچا ہٹ پر دلالت کرتے
 سو صادر ہوئے تو آپکی نبوت یقینی ہوئی قربان کا معجزہ ظاہر ہو یا نہ دو ذون برابر میں تیسری وجہ ہم پہلے
 میں کیا توریت میں یون ہے نبوت کا دعویٰ کرنے والا کہتے ہی معجزے بناؤ تو اسکو نہ مانو مگر جب قربان
 کا معجزہ لاؤ تو اسکو قبول کر دیا توریت میں یہ کہ نبوت کا دعویٰ کرنے والے سے معجزہ طلب کیا جائے خواہ
 قربان ہو یا اسکا غیر اگر پہلی بات ہے کر کے کہیں تو باطل ہے کیونکہ اس تقدیر میں تمام معجزے بتلانا سچائی پر
 دلالت نہیں کرتا جب ان تمام معجزوں میں طعن کرنا اور قبول نہ کرنا روا ہو تو اس مخصوص معجزہ میں بھی
 طعن کرنا جائز ہوا اگر دوسری بات ہو کر کے کہیں تو وہ بات چاہتی ہے نبوت کا دعویٰ مطلق معجزے پر دلالت
 کرتا ہے مخصوص اس معجزے پر دلالت نہیں کرتا پھر اس مخصوص معجزے کو اعتبار کرنا لغو اور بے فائدہ ہوا اللہ تعالیٰ
 یہود کی رد میں فرماتا ہو قل تو کہ اسی محمد قد جاءکم رسول من قبلی بالبینات وبالذبی قلتم
 قلتم قتلتموہم ان کنتم صدقین تحقیق تم میں آچکے کہتے پیغمبر مجھ سے پہلے ہے نشانیاں لیکر اور یہ بھی
 جو تم نے کہا پھر کیوں قتل کیا تم نے انکو اگر تم سچے ہو یعنی سابق کے انبیاء نے مجھ سے بتائے اور تم جو طلب کرتے ہو لوگ
 آکے قربان کو کھانا بھی پایا گیا جیسا بھی اور زکریا وغیرہ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور تمہارے اسلاف انبرایمان
 نہ لاکے انکو قتل کئے تو معلوم ہوا وہ ان انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے معجزے جو طلب کئے استرشا یعنی طلب
 حاصل ہونے کے واسطے طلب نہیں کئے محض غنا کی راہ سے تھا کیونکہ انکو استرشا مطلوب ہوتی تو انبیاء کو بتاؤ
 قربان لائیکے قتل نہ کرتے اسی یہود تم اب جو ہو اپنے آباد اجداد کے کاموں پر راضی ہو جو کئے اسکو

کرتے ہیں پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قربان کا معجزہ جو طلب کرتے ہو لغت کی راہ سے کرتے ہو اسے شرابہ
کے واسطے نہیں جب ثابت ہو اغماطین یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود چندین معجزے
دیکھتے پر بھی قربان کا معجزہ طلب کرنا اسے شرابہ کے واسطے نہیں بلکہ لغت کی راہ سے ہو اللہ تعالیٰ کی حکمت مقتضی
ہوئی کہ ان کے سوال کو قبول نہ کریں اور وہ معجزہ نہ بتلاوے اب اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے
واسطے فرماتا ہے فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ
پھر اگر تمہکو جھٹلا دیں تو آگے تجھ سے جھٹلائے گئے بہت رسول جو اسے نشانیاں اور ورق اور کتاب حکیمانی
اگر یہود تمہکو نبوت و شریعت کے دعویٰ میں یا قربان لائے سو انبیاء کے قتل میں جھٹلا دیں تو غم نہ کھا کیونکہ
یہ جھٹلانے والے ہی ساتھ مخصوص نہیں بلکہ کافروں کی عادت یہی ہے انبیاء کو یا وجود معجزے بخلانے اور کتاب
لانیلے جھٹلاتے ہیں وہ انبیاء اس پر صبر کئے اور انکی ایذا کے تحمل ہو تو بھی صبر کر اور ان انبیاء کے طریقے پر مستقیم
رہ بیات جمع بنیہ کی ہے اسکی معنی دلیل اس جگہ مراد معجزے اور نبوت کے دلائل ہیں زبور جمع زبور کی ہے
زبور مطلق کتاب کو کہتے زجاج کہتا ہے کتاب کہ جس میں حکمت اور نصیحت ہو بعضے کہتے ہیں کتاب جس میں فقط حکم
بیان دیا گیا ہے کتاب کی معنی قرآن کی عرف میں وہ کہ جس میں شریعتیں اور احکام ہو زبور جب مطلق کتاب
کی معنی سے ہو تو اس پر کتاب المنیر کا عطف خاص کا عطف عام پر ہے کیونکہ زبور عام ہوئی اور کتاب منیر
بر نسبت خاص ہوئی اسکی شرف کے واسطے عمدہ ذکر کیا بعضی کہتے ہیں زبور سے صحیفے مراد ہیں اور کتاب المنیر
تقریب و انجیل و زبور ہے کُلُّ نَفْسٍ وَ اٰیٰةُ الْمَوْتِ ہر جی کو چھٹی ہو موت اس آیت سے بھی نبی صلی اللہ علیہ
تسلی مقصود ہے اور آپ کے دل پر غم جو آیا ہے اُسکو دفع کرنا سو اُسکو دو وجہ سے دفع کیا ایک یہ کہ جسکے معلوم ہو
آخر مرنا ہے تو اسکے دل سے غم و اندوہ نکل جاتا ہو دوسری وجہ یہ ہے اس دنیا سے گزر گئے بعد بھی ایک ٹھکانہ
کہ وہاں نیک بہت کون ہو اور بد بہت کون سو معلوم ہو جائیگا حق پر کون تھا اور ناحق پر کون سو عیان ہو گا اور
ہر ایک کو اُسکے عمل کی جزا ملے گی یہ دونوں وجہ جسکو یقین ہو تو اُسکے دل میں ہرگز غم کو جمال نہ رہیگی مرقوسی
کہ جب یہ آیت نازل ہوئی قُلْ يَتُوفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ صَاحِبُہ کہ یہ تو بنی آدم کے حق میں نازل ہوئی جن او چاہے
اور وجوش اور پرندوں کا ذکر کہاں تب یہ آیت نازل ہوئی اگر کوئی اشکال کرے کہ اس آیت کا عموم

چاہتا ہے کہ جو نفس ہو سو مرنا بہشت کے ورور لہ ان بھی نفوس میں لیکن دے نہ مر گئے اور بھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 فصنع من فی السموات ومن فی الارض انما من شاد اللہ یعنی پھر مر گئے جو میں آسمان میں اور جو میں زمین
 میں مگر جسکو اللہ چاہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جسکو استثنائاً دے نہ مر گئے اسکا جواب یہ ہے کہ اس مجموعہ کی
 نفس سے مراد تکلیف میں جو دار تکلیف میں موجود ہیں اس پر اسکے بعد کی آیت ولالت کرتی ہو و انما
 تو فون اجد کما یوم العیمة اور نکو پورا بد لہ نہ ملے گا مگر قیامت کے دن یعنی اعمال کی پوری جزا
 قیامت کے دن ملے گی یعنی جس دن سب قبروں سے جی اٹھیں گے یہی کیا سو اپنی نیکی کا ثمرہ پا لگا بدی کہا سو برائی کی جزا دیکھیگا
 اس جملہ میں اشارہ ہے کہ پیش از قیامت بھی جزا ملتی ہے لیکن پوری نہیں کیونکہ جو منفعت دنیائے مکتلف کو ملتی ہے
 غم و اندوہ کے ساتھ مگر رہتی ہے اسکی زوال و انقطاع کا اندیشہ رہتا ہے پورا ثواب نہ ملے گا مگر قیامت کے دن وہ
 خوشی ہے غم نہیں امن ہے خوف نہیں لذت ہے وحدہ نہیں سعادت ہے منقطع ہو نیگا اندیشہ نہیں عذاب میں بھی
 یہی بات جاری ہے دنیا میں درجہ لذتوں کا حصہ ہو سو نہیں بلکہ ہر دور کے ساتھ راحت بھی ملے گی پورا اور
 نزل راحت سے دار نہنے والا اسی دن ہو گا فمن زُحْرَجَ عَنِ النَّارِ وَاَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَتَدَنَا زُحْرَجَ
 سر کا دیا آتش سے اور داخل کیا بہشت میں اسکا کم بنائے اسکی مراد ملی انسان کی مراد ان امر کے سوا کچھ
 عذاب خاص پانا اور بہشت میں جانا جسکو یے دو وزن بات حاصل ہو تو اسکی مراد ابلی ترمذی نے سورۃ القم
 کی تفسیر میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں ہوتا
 کر رکھا ہوں اپنے نیک بندوں کے لئے ایسی چیزیں جھکو نہ کوئی آنکھ دیکھی اور نہ کوئی کان سنا ہے اور نہ کسی شے
 دلمین خطور کیا ہے تم چاہتے ہو تو پڑھو یعنی کسبات کی دلیل چاہتے ہو تو اس آیت کو پڑھو فلا تعلم نفس ما نحن
 اہم من قرۃ اعین جزاء بما کانوا یعملون اور بہشت میں درخت ہے سوا اس درخت کے سایہ میں سو برس
 چلتا رہے تو اسکا سایہ قطع ہو گا تم چاہتے ہو تو پڑھو (و ظلی مدود) اور کوڑے کی جگہ بہشت میں بہتر ہے دنیا
 اور جو اس دنیا میں ہو اگر تم چاہتے ہو تو پڑھو (فمن زُحْرَجَ عَنِ النَّارِ وَاَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَتَدَنَا زُحْرَجَ) و اما بحیۃ الدنیا الا شاع
 العزیز ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور مسلم کتاب الامارہ میں عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
 حدیث طویل روایت کیا ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جسکو دست آتا ہے و درج سے سر کرنا

اور بہشت میں جانا تو اُسکی موت آوے اُس حال میں کہ وہ ایمان لاتا ہے اللہ پوچھے دن پر اور لوگوں کے ساتھ
 وہ کرے جو اپنے ساتھ لوگ کر نیکو دوست رکھتا ہے وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ اور دنیا کی
 زندگی تو نہیں ہے مگر دغالی جنس ہے اس دنیاے فانی کی زندگی انسان کو فریب میں ڈالتی ہے اُسکو امید
 اب بہت روز رہو گا پھر وہ امید منقطع ہو جاتی ہے مال وغیرہ اسباب جس سے آدمی منفعت لیتا ہے اُسکو
 متاع کہتے ہیں اور بعضے گھر کے اسباب کو جیسے کھانا پانی دیکھ کنوڑہ چکی برس وغیرہ کو متاع کہتے ہیں غرور
 وہ جو انسان کو فریب میں ڈالتا ہے اور باقی نہیں رہتا اور بعضے کہتے ہیں غرور کی معنی باطل اس آیت میں
 اللہ تعالیٰ دنیا کو دغالی جنس کے ساتھ تشبیہ دیا جسکو خرید کرنے والا بہتر سمجھے فریب خرید کو تا ہے بعد اسکا عیب
 معلوم ہوتا ہے وہ ناکاری جنس رہتی ہے سعید بن جبیر نے کہا دنیا کی زندگی دغالی جنس ہونا فقط اُسکے لئے ہے
 آخرت کو چھوڑ کے دنیا کی طلب میں رہے جو کوئی آخرت کے طلب میں ہو تو اُسکے لئے دنیا خوبی کو پہچاننا تو شہر
 دنیا آنے سے ضائع ہوتا ہے اُسکے کئی وجہ ہیں ایک وجہ یہ ہے جسکے سب مرادین دنیا میں برآوے اُسکو غم اور
 فکر بھی بہت ہوتا ہے کیا واسطے زندگی کا بحر وسائین اور اُسکو ان اسباب منفعت اٹھانیکا علم نہیں جب دین
 یہہ دغذا ہوا تو عیش منقص ہوا دوسری وجہ یہ ہے کہ اکثر مرادین برآوے اسکی حرص زیادہ ہوتی ہے حقد
 حرص زیادہ ہوگی اسقدر دل کو بھی سخت بچ ہوگا آدمی سمجھتا ہے اپنے مرادین برآوے تو اپنی نفس خاموش ہوگی
 ایسا نہیں بلکہ اسکی خاموش زیادہ ہوتی ہے اور حرص بڑی ہے اور رغبت بہت ہو جاتی ہے قسیری وجہ یہ انسان
 کو دنیا جس قدر زیادہ ملیگی اتنا ہی آخرت سے جسکے برابر کوئی سعادت نہیں محروم ہوگا جو شخص ان تینوں
 وجہوں کو پہچانے گا تو اُسکو دنیا متاع الغرور ہونا معلوم ہوگا اسی پر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لین
 متہا قاتل سمہا لینے دنیا کو چھین تو نرم دکھتی ہے اور اسکا نہر قاتل ہے اور بعضے کہے ہیں الدینا ظاہر منظر
 السرور و باطنہا مطیہ الشرور یعنی دنیا کی ظاہر کو دیکھئے تو خوشی کے گمان کی جگہ ہے اور اُسکا باطن دیکھئے تو
 براؤن کی سواری ہے لَتَبْلُوْنَ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ اللہ کی قسم البتہ تم آزمائے جاؤ گے تمہارے
 مالوں میں اور جانوں میں یعنی تمہاری آزمائش مال سے اور جان ہوگی یہ جملہ ایک محذوف قسم کا جواب تقدیر
 یَدُنَّیْ وَاللّٰہُ لَتَبْلُوْنَ اسی لئے ترجمے میں ہم قسم کو ظاہر کئے آیت کا مطلب یہ ہے اللہ تعالیٰ تمہارے پر محنتیں اور بلا جو

نازل کرتا ہے تمہاری آزمائش کے واسطے ہے تا مومن اور غیر مومن معلوم ہو مال کی آزمائش یہ ہے کہ مال میں نقصان آنا یا اُسکے حقوق ادا کرنا جان کی آزمائش یہ ہے کہ مصیبت آنا یا رہونا اللہ کی راہ میں مارا جانا وعدہ واقارب کا مرنا اور تکلیفات شرعی ادا کرنا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ سب احوال آگاہ ہے آزمائش کا اطلاق ذات پر کرنا محال ہے اس صورت میں آزمائش سے مراد یہ ہے کہ اُسکے ساتھ معاملہ ایسا کرنا گویا کوئی آزمائش کرنا ہے تا مومنوں کو معلوم ہو اس آیت میں اللہ تعالیٰ مومنوں کو یہ خطاب کیا تا وہ مصیبتوں پر مبر کرنے

اور امتیر کو سچے آمادہ و تیل میں بکابک کچھ ایذا پہنچے تو نہ ڈگسکا وین وَلْتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا اور البتہ سنو گے اگلی کتاب لوگوں اور شرکوں سے ایذا بہت اگلی کتاب لوگوں سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں اور شرکوں سے عیسائیوں کا شرک آذنی کثیر اور جفر یا اس قسم کی ایذا ہے جو ان مینوں پر پہنچتی ہے وہ غریب کو اور سچ کو ان شکیتے تو اور اللہ کو تین میں کاتیر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چنی اللہ کا طعن کرتے تو اور جو جانتا تھا وہ ان کی برکت کو غریب سے تیرا تو آپ صبح کے لئے لشکر جمع کرتے تو اور مومن کی ہمت کھاتے تو اور ان تصدیق و استحقاق اذات ذلک من عزم اور اگر تم ٹھہرے ہو اور پرہیز گاری کرو تو مقرر ہے ہمت کا تم میں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مومن کو ہے یعنی اگر تم ان کی ایذا پر صبر کرو گے اور میرے ڈرو گے جس چیز کا امر کرتا ہوں اسکو بجا لاؤ گے اور جس چیز کو منہ کرتا ہوں اس پر ہیز کرو گے تو یہ عزم الامور ہے یعنی نیک تدبیر کہ جسکے کرنے میں خوبی ہے عقلند کو نہیں پہنچا کہ اسکو ترک کرے بھٹے کہتے عزم الامور کی معنی یہ ہے میں نے تمکو لازم کر دیا کہ اسکو البتہ کیا جاوے اس آیت کی شان نزول میں اختلاف ہے ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور فحاص بن ہدی کے درمیان قصہ جو جلا اور فحاص بولا اللہ فیر ہے اور ہم مالدار اور ابو بکر غصہ ہوئے یہ آیت نازل ہوئی حافظ عسقلانی نے کہا ہے اس کی سند حسن ہے عکرمہ اور مقاتل اور ابن جریج کا بھی یہی قول ہے عکرمہ سے روایت ہے کہا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فحاص بن عازر اسے جو بنی قینقاع کا رئیس تھا مدد چاہے اور خطوط لکھے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حوالے کئے اور کہے یہ خط لیجا کے اسکو دیو اور تاکید کئے تم وہاں جاؤ تو میں نہیں بولا سو کام کچھ مت کر مٹیو غرض ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تو ارکو حامل ڈال کے فحاص کے بیان کے خط دئے فحاص خط پڑھ کے کہا تمہارا ببا سعد رمتیج ہوا جو ہم سے مدد مانگا ابو بکر چاہے اسکو تو اسے گھائی کرنا

لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو تاکید کے غے یاد کر کر اُسکو نہ مارے تب یہ آیت نازل ہوئی اور عبدالرزاق
 معمر سے وہ زہری وہ عبدالرحمن بن کعب بن مالک سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت کعب بن الاشرف یہودی کے
 حق میں نازل ہوئی وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور صحابہ کی جو کرنا تھا معلوم کیجئے اس آیت میں مہر کر نیکا امر جو
 آیا ہے اُسکے دو تاویل ہیں پہلی تاویل یہ ہے کہ اگر کافروں کی طرف سے جان و مال کو کچھ نقصان پہنچے یا وہ
 کچھ ایذا دیں تو اُسکو سہنا اور ان سے مقابلہ اور جنگ نہ کرنا اس تاویل پر واحدی کہتا ہے کہ یہ حکم آیت استیف
 سے منسوخ ہوا فقال کہتا ہے یہ حکم نسخ نہیں بلکہ ظاہر یہ ہے آیت احد کے قہر کے بعد نازل ہوئی اس
 معقود کفار کے گندے باتوں پر مہر کرنا اور اکثر اوقات میں ان کے ساتھ مدار کرنا ان باتوں میں مہر کرنا
 ان سے جنگ کرنے کو منافی نہیں امام فخر الدین الرازی کہتا ہے واحدی کا قول ضعیف ہے فقال جو کہا سو بات تو
 ہے تذہ عامی کہتا ہے اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کی حدیث جسکو بخاری وغیرہ روایت کئے ہیں اس میں آیا ہے کہ
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن عبادہ کی بجائے پرسی کے واسطے گئے راہ میں ایک مجلس تھی وہاں عبد اللہ بن
 رواہ رضی اللہ عنہ وغیرہ چند افراد اور مشرک اور یہود جمع تھے انہیں عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی تھا اور اس
 نہیں لایا تھا سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سخت باتیں کیا پر اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در گذرے
 اس حدیث کے آخر میں مذکور ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اہل کتاب کی زیادتی کو
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے امر کیا تھا معاف کر دیتے تھے اور انکی ایذا پر مہر کرتے اللہ تعالیٰ فرمایا ولتسمعن من الذین
 او تو الکتاب من قبلکم ومن الذین اشرکوا الذی کثیر الایہ اور فرمایا و کثر من اہل الکتاب لو یردوکم من
 بعد ایماکم کفار احد من عند انفسہم الایہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عفو کر نیکا امر جو اللہ تعالیٰ انکو کیا تھا
 اُسکی بجا لاتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کافروں کے جنگ کا اذن دیا مہر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدر کا
 جنگ کئے اور اسین قریش کے سردار مار گئے عبد اللہ بن ابی بن سلول اور اسکے ساتھ کے مشرک اور بت پرست
 بولے یہ امر یعنی اسلام نہ دین آیا اب اسلام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کرنا سو اسلام لائے
 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عفو کی یہ آیت پیش از غزوہ بدر کے نازل ہوئی تھی اُسکے بعد فقال کا حکم ہوا یہ بات
 کرتی ہے اُسکے نسخ پر لیکن نسخ سے یہ مراد نہیں کہ عفو کا حکم بالکل منسوخ ہوا بلکہ یہ غرض ہے عفو جو لازم اور

فرض تھا سو قوف ہوا جنگ کرنے کی اجازت ہوئی دوسری تاویل یہ ہے مہر سے مراد کافروں کی جنگ
 مہر کرنا اور انکار کرنے میں اور شرک کے رسوم مٹانے میں اسکا اندیشہ نہ کرنا وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ
الَّذِينَ آوَوْا إِلَيْكُم لْبَيْتِهِ لِلنَّاسِ وَلَا تَقُولُوا اور جب اللہ نے اقرار کیا کتابوں
 سے کہ البتہ تم اسکو بیان کرو گے لوگوں کے پاس اور نہ چھپاؤ گے کتاب والوں سے یہود و نصاریٰ کے علماء
 میں عہد لینے سے اللہ تعالیٰ انکو تدریت میں جو نہایت تاکید کے ساتھ فرمادیا تھا کہ اسکو نہ چھپانا لوگوں میں
 علانیہ کہنا مراد ہے ضمیر لبتینہ کی اور لاگتہ نہ کی کتاب کی طرف پھرتی ہو کتاب میں یعنی تدریت میں
 میں محمود علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعت وغیرہ جو ہے اسکو تم بیان کرنا اور نہ چھپانا بعض کہتے ہیں انکے ضمیر
 بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف پھرتی ہے یعنی بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعت جو تمکو معلوم ہے اسکو نہ
 ابن کثیر اور ابوبکر اور ابو عمر و لیبینہ اور ولا بکتونہ یا رثناہ تھانیہ سے قراوت کہتے ہیں غایکے صیغہ برہنہ
 البتہ دے اہل کتاب اسکو بیان کریں گے اور دے اسکو نہ چھپا دیں گے جو لوگ خطاب کے صیغہ سے قراوت کہتے
 ہیں سو انکا بنی علیہ السلام ميثاق لینے وقت جو لوگ حاضر تھے انکو خطاب ہو فَقَبِلُوا وَعَرَأَ ظُهُورُهُمْ
 مہر چھپانے یا وہ اقرار اپنے پیٹھ کے پیچھے لینے اس اقرار پر ثابت نہ رہے اور اسکو عمل میں نہ لائے اور
 اسکی طرف التفات نہ کئے وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا اور خرید کیا اسکے بیلے مول توڑا یعنی انکے ثمن
 نے دنیا کی توڑی منفعت کی طمع سے حق بات کو پوشیدہ کئے کیونکہ انکو اندیشہ ہوا کہ اگر حق بات کہہ دیں تو اپنی
 عزت اور آمدنی جاتی رہیگی فَبَشِّرْ مَا يَشْتَرُونَ سو کیا بڑی خرید کرتے ہیں یعنی یہ چھپانا انکے جتن بہت بڑی
 چیز ہے معلوم کیجئے اس آیت کی ظاہر کے دیکھتے اگرچہ یہود و نصاریٰ کے علماء کے متعین مخصوص ہے لیکن اسکے حکم میں
 اس امت کے علماء بھی داخل ہیں کیونکہ انکو بھی اللہ تعالیٰ قرآن جو اشرف کتب الہی ہے دیا جو شخص ظالم حاکم کو
 خوش کرنے یا اسکو احانت کرنے یا اپنے مٹن منفعت ملنے یا اور کسی اندیشہ سے حق بات کو چھپایا یا اپنا علم دوسروں
 کو معلوم نہ ہونیکے غل سے نہ بولا تو اس عید میں داخل ہو گا قنادہ کہا اللہ تعالیٰ نے علماء سے یہ اقرار لیا ہو
 جسکو کچھ معلوم ہو تو دوسرے کو سکھاؤ اور علم کو پوشیدہ رکھنا ہلاکی کا سبب ہے مروی ہے کہ حجاج بن یوسف نے
 جویرا ظالم امیر تحاسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو کہنا بھیجا تمہاری طرف سے مجھکو بہت سی باتیں پہنچی ہیں جن بصری کے

تمام باتیں جو تجھ پہنچے ہیں وہ میں نہیں بولا ہوں اور تمام باتیں جو بولا وہ سب تجھ کو نہیں پہنچی حجاج براہین سامعون
 تم کہتے ہو نفاق جبکہ ہم سنتے تھے اب گہڑی باندھ کے تو اریکرمذہ ہوا ہے حسن بصری کہے ہاں میں یہ بات بولا ہوں
 حجاج بولا یہ باتیں جو تجھ کو پسند نہیں تم کیا واسطے کہتے ہو حسن بصری کہے اللہ تعالیٰ نے کتاب والوں سے عہد لیا ہے کہ
 اسکو لوگوں کے پاس بیان کرو اور اسکو مستحجابا واسطے میں بولا ابوداؤد اور ترمذی ابوجہ اور
 ابن حبان اپنی صحیح میں اور بیہقی سنن میں ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرمائے کوئی کسی علم سے سوال کیا جاوے اور وہ شخص جان کے اس علم کو چھپائے تو قیامت کے دن اسکو آتش کی لگام
 دینگے ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور حاکم نے اسیکے مثل روایت کیا ہے اور کہا کہ سند اسکی صحیح ہے
 شیخین کی شرط پر اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
 روایت کیا ہے ابویعلیٰ اور طبرانی نے کبیر میں اور اوسط میں ابن عباس سے روایت کیا ہے حافظ عبد العظیم
 منذری نے کہا ہے ابویعلیٰ کی حدیث کے تمام راوی ثقہ اور متحج بہ ہیں صحیح میں اور طبرانی کی سند جید ہے
 اس حدیث کو ابن ماجہ نے ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے اس حدیث کو طبرانی عبد اللہ بن مسعود اور
 طلق بن علی سے ابن ماجہ انس بن مالک سے عقیلی جابر اور عائشہ سے ابن جوزی عمرو بن عبدسے بھی روایت
 کئے ہیں اور جابر بن عبد اللہ اور عبد اللہ بن عمر وغیرہ سے بھی مروی ہے اکثر طرق اس حدیث کے ضعیف ہیں
 لیکن سبکو جمع کر کے دیکھیں تو حدیث کو قہر بیت ہوتی ہے طبرانی نے اوسط میں ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائے مثال اس شخص کی جو علم سیکھتا ہے پھر اسکو بیان نہیں کرتا ایک شخص
 کے مانند ہے جو خزانہ جمع کرتا ہے اور اسکو خرچ نہیں کرتا اس حدیث کی سند میں ابن السیثم سے اور
 بن اسامہ نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ جاہل سے علم سیکھنے کا عہد نہیں لیا جبکہ اہل علم
 سکھانے کا عہد نہیں لیا یعنی اللہ تعالیٰ نے اول عالموں سے سکھانیکا عہد لیا بعدہ جاہلوں سے سکھنے کا عہد لیا اس اثر کی
 طریق میں حسن بن عمارہ ہے وہ ضعیف ہے ابن ابی حاتم نے ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 اہل کتاب سے اگر اقرار نہ لیا ہوتا تو میں انکو کوئی حدیث نہ کہتا اور یہ آیت پڑھی واخذ اللہ میثاق الذین
 او تو الکتاب لیسننہ للناس لآیہ لا تخشبن الذین یفرحون بما آتوا نہ سمجھو کہ جو لوگ خوش ہوتے ہیں

ضعیف ہے

اپنے کئے پر وِجِبُونَ اَنْ يَّجْذِبُوا اِيْمَاكُم لِيَفْعَلُوْا اور دوست رکھتے ہیں تعریف بن کئے پر فَلَاحُ
 حَسْبَنَّهُمْ مِّمَّا زَكَّيْنَا مِنَ الْعَذَابِ سَوْءٌ جان کر دے خلاص ہیں عذاب سے وَاَكْمَرْنَا عَذَابُ الْيَعْنَبِ
 انکو دکھا کی مار ہے لا تحسبن کو عام اور جزہ اور کسائی تار ثناء فتانہ سے خطاب کے صیغہ پر پڑتے ہیں باقی
 قرآن لا تحسبن یا رثناة تھانیہ سے غایب کے صیغہ پر پڑتے ہیں اور فلا تحسبنہم کو ابن کنیر اور ابو عمر یا رثناة تھانیہ
 اور بار موحده کے ضم سے جمع غایب کے صیغہ سے پڑتے ہیں باقی قرآن رثناة فتانہ اور بار موحده کے فتح سے
 واحد مخاطب کے صیغہ سے پڑتے ہیں جو لوگ دو دو کو خطاب کے صیغہ سے پڑتے ہیں انکی قرأت پر لا تحسبن
 اور فلا تحسبنہم کا خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے یا جو شخص خطاب کا اہل ہو اسکو خطاب ہے
 لینے ای محمد تمت سمجھو یا اے سننے والے تم مت سمجھو جو لوگ غایب کے صیغہ سے پڑتے ہیں تو لا تحسبن
 کی ضمیر مومنوں کی طرف پھرتی ہے لینے مومنین نہ سمجھے ان لوگوں کو جو خوش ہوتے ہیں فلا تحسبنہم کو جمع غایب
 کے صیغہ سے جو پڑتے ہیں انکی قرأت میں فلا تحسبن کا فاعل ہم ہے اور مفعول محذوف ہو مسمی یون میں بن جائے
 مومنین ان لوگوں کو جو خوش ہونے ہیں خلاص عذاب سے حاصل مضمون آیت کا یہ ہے جو لوگ اپنے کئے
 پر خوش ہوتے ہیں یعنی اپنی مکرو فریب پر اور حق کو چھپانا اور اپنی عیب کو مخفی رکھنا اور کھولنے کو کھرا بنانا
 اور دے جو دوست رکھتے ہیں تعریف بن کئے پر کیونکہ دے لوگ اقرار کو نہ نبھائے اور حق کو ظاہر نہ کرے
 اور سچی بات نہ کہے یہ بد بیان انہیں رہتے پر اپنے تین خوب ہوں کر کر نمود کرتے ہیں ایسے لوگ عذاب
 میں گرفتار نہ ہونگے کر کے مت سمجھو بلکہ انکی جگہ دوزخ میں ہے معلوم کیجئے یہ آیت پہلی آیت کے تحت میں داخل
 ہے سوال کتاب غیرہ کے اذیتوں سے یہ بھی ایک ایذا ہے کہ دے لوگ اپنے مکرو فریب پر اور دغل فصل
 خدش ہوتے ہیں اور اپنے تین راست باز اور دیانت دار سمجھنا کر کرار د کرتے ہیں انکی ایسی جان وطن
 دلیسے سے مسلمان کو ایذا ہوتی ہے سو اس ایذا پر بھی صبر کر تیکہ حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہوا اس
 آیت کی شان نزول میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں منافقوں کے حتمین نازل ہوئی بخاری اور مسلم نے
 ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں چند منافق تھے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنگ کو نکلتے تو
 حصے نہیں نکلتے اور اپنے بیٹھنے پر خوش رہتے جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آتے تو دے آچکے با

حاضر ہو گئے اپنے نہ آئینکا عذر بتاتے اور اس پر قسم کرتے اور بن کئے پر تعریف دوست رکھتے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور بعضی کہتے ہیں یہود کے حق میں نازل ہوئی جو حق بات کو چھپا کے اسکا خلاف کہتے تھے بخاری اور مسلم۔ علقمہ بن وقاص روایت کئے ہیں کہ مروان اپنے دربان کو بولا ای رافع تو ابن عباس کے پاس جا کے پوچھا اگر ہر آدمی اپنے کئے پر خوش ہو وے اور بن کئے کی تعریف دوست رکھے تو ہم سب کو معذب ہونا لازم آتا ہے ابن عباس کہے تم اس آیت سے کاہنیکو سوال کرتے ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہود کو بولا کہ کچھ پوچھے وے اسکو چھپا کے اُسکے برخلاف کہے اور ایسا نمود کئے کہ ہم جو بیان کئے اس پر کوشا ہوا کہنا اور اپنے کئے پر اور حق چھپانے پر نازان اور خوش ہوئی بعد ابن عباس یہ آیت پڑھے واذ اخذ اللہ ميثاق الذين اوتوا الكتاب اور یہ پڑھے ويفرحون بما اوتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا ابن ابی حاتم تابعین کی ایک جماعت روایت کیا ہے کہ یہ آیت یہود کے حقین نازل ہوئی جو کہ ہم پہلی کتاب الے اور ناز و بندگی والے ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا اقرار نہ کئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی شاید آیت ان تمام لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہو یا مخصوص کسی کے مقدمہ میں نازل ہوئی لیکن اسکا عموم ہر شخص کو جو کچھ نیک کام کر کے اس پر خود مہنی کی راہ سے نازان ہوتا ہے اور اپنے میں نہیں سوچتا ہر لوگ تعریف کرنا کر کے خوش ہوتا ہوا شامل ہے امام فخر الدین رازی نے اس آیت کی شان نزول میں پچھے قول ذکر کر کے ان قولوں کی تفصیل کے بعد کہا اس آیت کو ان تمام مقدموں پر حل کرنا اولیٰ ہو کیا ہے ان تمام قولوں کا خلاصہ ایک ہی بات ہے کہ انسان لائق نہیں ہو کام کرے اور اس پر خوش ہو وے اور لوگوں سے توقع رکھے کہ وے اپنی کو نیک چلن اور استقامت اور زہد اور اللہ کی طرف رجوع ہے کر کے تعریف کریں انتہی اللہ تعالیٰ جس بات کی مذمت کیا ہم لوگ اس میں گرفتار ہیں دنیا حاصل کرنے کے اقسام کے مکر و حیلے کرتے ہیں اس پر لوگ اپنے کو دیندار اور حق گو اور بے طمع ہے کر کے تعریف کرنے کو دوست رکھتے ہیں وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اور اللہ کو ہر سلطنت آسمان و زمین کی اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے پھر جو آسمان و زمین کا مالک ہو اور منہ پانی اناج و اناگھانس بات وغیرہ سب اسکی قدرت میں ہوں اسکو سزاوار ہے جو چاہے سو کرے کافرو کو

عذاب دیوے مومنوں کو نجات بخشے اِن فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِلَافِ السَّیْلِ
وَالْفَقَارِ لَا یَتْلٰوِی الْاَلْبَابِ : مقرر آسمان وزمین کا بنانا اور رات و دن کی جگہ
اسمین نشانیاں ہیں عقل والوں کو اس آیت کی شان نزول کا سبب ابن ابی حاتم اور طبرانی جعفر بن ابی
المغیرہ کی طرف سے وہ سعید بن جبیر سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں قریش
یہود کے پاس آکے پوچھے موسیٰ کیا معجزہ لائے یہود کہے عصا اور ید بیضا احديث پھر قریش کہے ہمارے
واسطے صفا پہاڑ کو سونے کا بنا دو تب یہ آیت نازل ہوئی حافظ عسقلانی نے کہا اس حدیث کے رجال تمام
ثقة ہیں مگر حاکمی کہ اسمین لوگوں کو سخن ہے اور حسن بن موسیٰ اسکو حدیث سے یعقوب کے وہ جعفر بن ابی
المغیرہ سے وہ سعید بن جبیر سے مرسل روایت کیا ہے یہ مرسل روایت ہی معتبر ہے اس روایت میں
بھی ایک اشکال ہے کیونکہ یہ سورہ مدنی ہے اور قریش مکہ میں تھے وہ سوال کیسا کئے حافظ ابن
حجر عسقلانی نے اس اشکال کے جواب میں کہا شاید یہ سوال ہجرت کے بعد کئے ہوں علی الغصہ من سلع
حدیبیہ کے زمانے میں انتہی آیت کی منی یوں ہے اے لوگو تم مائل کر کے دیکھو اور جو مجموعہ آسمان
زمین کو کیسا پیدا کیا ہوں اور تمھارا رزق اور معاش انہیں رکھا اور رات دن کی گردش لگا دیا کبھی
تورات برصتی ہے اور کبھی دن بڑھتا ہے دن جو رکھا ہوں اسمین محنت مزدوری
کر کے معاش کی فکر کرے اور رات کو آرام لیوے سوائے عقلندہ اسکو دیکھ کر تفکر
کرو اور عبرت پکڑو ابن حبان نے عبد الملک بن سلیمان کی طرف سے وہ عطا سے روایت کیا ہے کہ ابن
ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عبید بن عمیر مکے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کے یہاں گئے ابن عمر بی بی
کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بہت عجیب امر جو دیکھی ہو وہ کہو بی بی بہت روئے
اور کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سب کام عجیب ہی تھے ایک شب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم تشریف لے آئے اور میری چادر کے اندر آئے یہاں تک کہ آپ کے بدن کا پوست
میرے پوست کو لگا بعدہ فرماتے اے عائشہ آکل شب اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے مجھے اجازت
دو گے میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں آپ کا تقرب چاہتی ہوں اور مجھکو آپ کی خوشی منظور ہے آپکو اجازت

دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشکر شک میں سے بانی کیے وضو کئے یا فی زیادہ خرچ کئے بعد نماز کو کھڑے ہو کے قرآن پڑھتے تھے اور روتے تھے یہاں تک کہ اشک سے پہلو تر ہوئے بعد اٹھے اور اشکی حمد و ثناء کئے بعد ہاتھین اٹھائے یعنی دعا مانگنے لگے اور آپ روتے تھے اشک سے زمین تر ہوئی اسین بلال صبح کی نماز کے واسطے بٹانے آئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روتے دیکھ کر کہا یا رسول اللہ کیا آپ روتے ہیں اللہ تو آپ کے اگلے اور پچھلے گناہ سب معاف کر چکا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا بلال کیا میں شکر نہ کروں بعدہ فرمائے میں کیوں نہ روں گا اللہ تعالیٰ ان راتوں میں یہ آیت نازل کیا ہے اِن فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بَعْدَ فَرَمٰی وِیْلَہٗۤ اِسْکُوْا اِسْ اٰیۃً کُبْرٰی پڑھا اور اسین دھیان کیا تلمبی علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب کو اٹھے تو مسواک کرتے بعد آسمان کی طرف دیکھ کر پڑھتے اِن فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلَا یَہِیۡجَارِی اور مسلم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شب میں انبی خالہ ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر کے لوگوں سے ایک ساعت باتیں کر کے آرام کئے جب پھیلی شب ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ بیٹھے اور آسمان کی طرف دیکھ کر فرمائے اِن فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلَا یَہِیۡجَارِی ایک روایت میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر شیار ہو کے ہاتھ لے لیں اور ال عمران کے آخر کے دس آیتیں پڑھیں

اَلَّذِیۡنَ یَذْكُرُوْنَ اللّٰہَ فِیۡمَا مَآ وَ قَعُوۡدًا وَّ عَلٰی جُنُوۡبِہِمْ دے جو یاد کرتے ہیں اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور کروٹ پر لیٹنے دے لوگ ہمیشہ یاد آہی میں رہتے ہیں اور سب حالتوں میں اللہ کا ذکر کرتے ہیں یہاں تین حالتیں ذکر کیا کہ اسطے کہ اکثر انسان ان تین حالتوں سے خالی نہیں رہتا لیٹنا بھی کئی طرح کا ہوتا ہے کروٹ جت ادھ سے یہاں کروٹ لیٹنے کو ذکر کیا کہ اسطے کہ ادھ سے شرفا اور عرفا مذموم ہے لوگ بھی اکثر اسطے سے لیٹے نہیں کروٹ لیٹنا بہ نسبت جیت زیادہ ہے کیونکہ پہلو دھین اور پشت ایک ہی ہے تو البتہ کروٹ کا وقت زیادہ ہوا جت سے اغلب کے دیکھتے کروٹ کہا اور اہل طب کہا کرتے ہیں جت لیٹنا فکر کرنے کو مانع ہوتا ہے پہلو پر لیٹنا اسکو

مانع نہیں یہ مقام تو تفکر کرنے کا تھا اسلئے اسکو ذکر کیا اور بھی پہلو پر سونا مستغرق غیظ کو مانع ہوتا ہے
 تو اس وضع سے سونے والا جلد ہوشیار ہوتا ہے ہوشیار ہوا تو اللہ کا ذکر کر لگا لیکن کہتے ہیں مراد ذکر سے
 نماز ہے یعنی نماز کھڑے ہو کے پڑھتے ہیں اس سے عاجز ہو تو بیٹھ کے پڑھتے ہیں اس سے بھی عاجز ہو تو لیٹ
 مقصود یہ ہے دے لوگ نماز کو کسی حالت میں ترک نہیں کرتے جیسا بنے ویسا گزارتے ہیں بندہ عا
 کہتا ہے پہلے قول والے ذکر کو عموم پر حل کئے دوسرے قول والے ذکر سے مخصوص نماز کو لئے عموم پر حل
 کرنا اولیٰ ہے ذکر کے فضائل میں احادیث بہت وارد ہوئے ہیں امام احمد اور ابو داؤد و اور ابن ابی
 الدنیا اور نسائی اور ابن حبان اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائے کوئی شخص کہیں بیٹھ وہاں اللہ کا ذکر نہیں کیا تو اس شخص کو اللہ یہاں
 نقصان ہے اور کوئی شخص کہیں کروٹ لیٹو وہاں اللہ تعالیٰ کا یاد کیا تو اس شخص کو اللہ تعالیٰ
 کے یہاں نقصان ہے اور کوئی شخص کہیں چلا اور اس چلنے میں اللہ کی یاد کیا تو اس شخص کو اللہ کے
 یہاں نقصان ہے ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم عبد اللہ بن بکر رضی اللہ
 عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ شرایع اسلام مجھ پر بہت ہوئے سو کچھ ایسا
 فرما دو کہ میں اسکو پکڑ رکھوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تیری زبان ذکر الہی سے ہمیشہ
 تر رہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن و غریبہ اور حاکم نے کہا اسکی اسناد صحیح ہے مسلم نے عایشہ رضی اللہ عنہا
 سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلتوں میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا کرتے تھے امام شافعی
 اس آیت ہمارے لیٹھ کے نماز پڑھے تو کروٹ لیٹا واجب ہونیکی دلیل پکڑتے ہیں پھر کروٹ لیٹے تو
 صرے اشارہ کرنا مگر کروٹ لیٹنے کی طاقت نہ ہو تو چٹا لیٹا اسکو تائید کرتی ہے حدیث جسکو بخاری
 اور اصحاب السنن عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ مجھکو بوا سیر تمی میں رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کا سوال کیا حضرت فرمائے کھڑا ہو کے نماز پڑھ اگر طاقت نہیں تو بیٹھ کے
 نماز پڑھ اگر طاقت نہیں تو کروٹ لیٹے پڑھ ابو حنیفہ کے پاس بایر کو بیٹھا متحذر ہو تو چٹا لیٹا
 افضل ہے کروٹ لیٹا تو بھی جائز ہے وَتَقْلُوبُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو زمین و آسمان کے مخلوق میں سے پیدا کیا ہے اور تم کو زمین و آسمان کے مخلوق میں سے لوٹاتا ہے اور تم کو زمین و آسمان کے مخلوق میں سے لوٹاتا ہے اور تم کو زمین و آسمان کے مخلوق میں سے لوٹاتا ہے

کرتے ہیں پیدائش میں آسمان اور زمین کے رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا يَا طَلَا اے رب ہمارے
 تو نے یہ عبت نہیں بنایا لفظ رَبَّنَا قول معذوف کا متولہ ہے یعنی آسمان و زمین کی پیدائش میں تفکر کر کے کہتے ہیں اے
 رب ہمارے تو نے یہ عبت نہیں بنایا بلکہ اس میں تیری وحدانیت پر اور کمال قدرت پر دلیل ہے اور اس میں کئی حکمتیں
 رکھا ہے سُبْحَانَكَ قَدْحًا عَذَابِ النَّارِ تو پاک ہے عیب سے سو ہو چکا دوزخ کے عذاب سے یعنی ہم تیری
 کی تصدیق کئے اور توجہ اور دوزخ جو تیار رکھا ہے اس کا اقرار کئے اب ہو دوزخ سے بچا معلوم کیجئے
 اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں دعا کرنیکی کیفیت بندوں کو تعلیم کی سودا کرنے والا اول اللہ تعالیٰ
 کی حمد و ثنا کر کے بعد دعا کرے سن لیجئے اپنی خاطر کسی چیز کے حاصل کر نہیں صرف کر نیکو اور اس چیز کو
 دلیں پھر آنے کو فکر کہتے ہیں یہ فکر انسان میں ایک قوت ہے جس کے سبب انسان عیولات کو معلوم
 سے حاصل کرتا ہے اس قوت کو عقل کے مطابق جاری کر نیکو فکر کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا جس چیز کی
 صورت ذہن میں کسی وجہ سے حاصل نہ ہو تو اس میں تفکر کرنا ممکن نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 تم اللہ تعالیٰ کے نعمتوں میں تفکر کرو اللہ تعالیٰ کی ذات میں تفکر مت کرو اسکو طبرانی وغیرہ ابن عمر
 رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں ابن عباس وغیرہ سے بھی ایسی ہی روایت مرفوعہ وارد ہوئی
 ہے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک میں تفکر کرنے کو منع فرمائے گا واسطے کہ اللہ تعالیٰ کسی صورت سے
 متصف ہونے سے منزہ ہے اسکو تصور کرنا بھی محال ہوا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے خبر دیا کہ
 وہ آسمان و زمین کے پیدائش میں تفکر کرتے ہیں دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ صنایع عجیب اور بدایع غریب
 و ولایت رکھا ہے تا اس خالق کی کمال قدرت کا نمونہ ہو اور سمجھے کہ انکو ایک خالق ہے قادر مدبر حکیم
 رَبَّنَا اِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّاسَ فَتَدَاخِرْنِيْہِ اے رب ہمارے جسکو تو نے دوزخ میں ڈالا
 تو مقرر اسکو تو نے رسوا کیا وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ اَنْصَارٍ - اور گنہگاروں کا کوئی نہیں مددگار
 آخری ماضی کا صیغہ ہے باب افعال سے اسکا مجرور خزی ہے خزی کی معنی امانت اور ذلت
 اور فصاحت اور بے عزت کرنا اہل قبلہ سے گناہ کبیرہ کا مرتکب جو ہو وہ مومن نہیں کر کے معتزل
 اس آیت سے دلیل لیتے ہیں کبیرہ کا مرتکب دوزخ میں پڑا تو اسکو اللہ تعالیٰ اخرا کیا سو یہ بات

اس آیت سے ثابت ہوئی مومن کو اخرا نہیں کر کے اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا ہے یوم
لا یخزی اللہ النبی والدین امنوا معہ یعنی اس دن رسوا نہ کرے گا اللہ تعالیٰ نبی کو اور انکو جو اس نبی کے
ساتھ ایمان لائے ان دونوں آئیو کو جمع کرنے سے لانہ ہو گا نہ کبیرہ والا سون نہیں اس اعتراض
کے کئی جواب ہیں پہلا جواب یوم لا یخزی اللہ النبی کی آیت اخرا مطلق ہو نیکو مقتضی نہیں بلکہ مومن تک
ساتھ جس حال میں ہو گا اس عالمین اسکو اخرا نہیں اس حالت میں اخرا ہونا دوسری حالت میں اخرا
ہو نیکو منافی نہیں اخرا کی ایک حالت عدم اخرا کی ایک حالت ہے دونوں میں تناقض نہیں امام ہادی
نے اسی جواب کو پسند کیا دوسرا جواب اخرا مخصوص ہے اسکو جو دوزخین سدا رہے گناہ کے
موافق دوزخین جا کے نکلا تو اسکو اخرا نہوا یہ قول سعید بن المسیب اور ثوری اور قتادہ کا ہے تیسرا
جواب دوزخین گیا سو شخص جانیکی حالت میں اسکو خزی ہو و ہاں جب نجات پایا تو اسکی خزی دفع
ہوئی آیت کی معنی یوں ہیں جسکو تو نے دوزخین ڈالا اسکو رسوا کیا کیا واسطے دوزخین ڈالا اور اس
عذاب دیا اسکو تا یہ کہ جاتی ہے حدیث جسکو ابن جریر طبری اور حاکم نمرود بن دینار سے روایت
ہیں بولا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما عمر کے ارادے سے آئے پھر میں اور عطا کے انکے پاس
میں نے پوچھا کیا دوزخین گئے بعد نہ نکلیں گے یعنی مومن جابر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم
خبر دے کہ وہ کفار میں نہیں کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انک من تدخل النار فقد اخرجتہ جابر کے
سے جب جلایا تو اس سے بڑھ کے کوئی خزی ہے اس سے کم چیز میں خزی ہے ابن جریر طبری
نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور بولا دوزخین گیا تو جانے سے اسکو خزی ہوئی اگرچہ بعد اس
نکلے اس تقدیر پر خزی سے ہٹک اور فضیحت مراد ہوگی چوتھا جواب خزی کی معنی اہانت اور
ہلاک اور ابعاد اور شرمندگی اور خجالت بھی ہے جو شخص دوزخین جا گیا تو اسکے مناسب
کی خزی اس میں مراد ہوگی اس میں سے نکلے تک مومن کو شرمندگی اور خجالت ہے حاصل جواب
اخرا کا لفظ مشترک ہے مشترک لفظ کو نفی اور اثبات دونوں میں ملے حل کرنا صحیح نہیں پھر
اس سے حجت پکڑنا ساقط ہوا معتزلہ جیسے ان دو آیتوں سے اپنے مذہب پر دلیل پکڑتے ہیں

ایسا ہی مرجیہ گناہ کبیرہ والا مومن دوزخین نہ جانے پر اس سے دلیل لیتے ہیں کہ واسطے کہ صاحب
 الکبیرہ مومن ہے مومن کو خزی نہیں دوزخین جانا خزی ہے تو چاہئے کہ صاحب کبیرہ دوزخین نہ جائے
 معتزلہ کو جو جواب دئے اسکو مائل کرنے سے ان کا جواب بھی نکلی آتا ہے منکرین شفاعت و ما
 لفظا ملین من انصار سے فاسقون کو شفاعت نہونے پر دلیل لیتے ہیں کہ واسطے کہ شفاعت بھی ایک نوع
 کی نصرت ہے جس نصرت کی نفی جب کیا تو اسکے نوع کی نفی بھی ثابت ہوئی بیضاوی اسکے جواب میں
 بولا نصرت اسکو کہتے ہیں کسی چیز کو قہر وغلبے سے دفع کرنا شفاعت میں قہر نہیں بلکہ عاجزی ہے نصرت
 کی نفی کرنے سے شفاعت کی نفی لازم نہیں آتی امام رازی اسکے چند جواب دیا ہے پہلا جواب قرآن لیت
 کرتا ہے مطلق ظالم کافر ہے جیسے اس آیت میں فرمایا والکافرون ہم الظلون کافرون کا مدعا
 کوئی نہونے سے مومن کے لئے شفاعت ہونا لازم نہیں آتا کافر اپنے کو شفاعت اور مدد کرنا لاکو
 نہیں کر کے خفیہ ہو جاتے ہیں اسی کو تائید کرتی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وے قیامت کے دن
 کہیں گے فما لنا من شافعیں ولا صدیق حمیم یعنی ہمارا کوئی سفارشی نہیں اور نہ کوئی دوست محبت
 کرنا لاکو دوسرا جواب شفاعت اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہوگی جب اذن سے ہوئی تو شفیع نصرت پر
 قادر نہیں ہوا اگر اذن کے بعد جب اذن ہوا تو نصرت پر بالاستقلال قادر نہیں ہوا تیسرا جواب یہ
 آیت عام ہے شفاعت کی ثبوت کے دلائل خاص ہیں مرہدم ہے عام پر رتبنا اِنَّا سَمِعْنَا مَنَادًا
 یَا دِیُّ لِلْایْمَانِ اَنْ اٰمِنُوْا بِکُمْ فَاٰمَنَّا اسی رب ہمارے ہم نے مقرر سنا کہ ایک پکارنے
 والا پکار رہا ہے ایمان لائیکو کہ ایمان لاؤ اپنے رب پر سو ہم ایمان لائے ابن عباس وغیرہ اکثرین
 کہتے ہیں اس پکارنے والے سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں محمد بن کعب القرظی نے کہا پکارنے والے
 سے قرآن مراد ہے کیا واسطے ہر شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات نہیں کیا لیجئے جب نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہو تو آپ کے پکارنے کو بھی نہیں سنا بخلاف قرآن کے اسکو ہر کوئی سنتا
 اور سمجھتا ہے ایمان لائیکو تو فتن جب اسکو اللہ تعالیٰ دیا تو اسکا پہلا ہوا اسکو واسطے کہ قرآن رشد
 اور ہدایت اور اقسام کے دلائل پر جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر دلالت کرتے ہیں شامل ہو جو شخص اسکو

سنا اور سمجھا اور ایمان لایا تو گویا قرآن اسکو ایمان کے واسطے پکارا و بِنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا
 ہمارے اب بخش ہکو ہمارے گناہ وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا اور دُعا بپ دہماری بُرائیاں دُوب سے
 کبیر اور سیئات سے معاف فرما دین یعنی کہتے ہیں دونوں کی ایک ہی معنی ہے تاکید کے واسطے ذکر کیا
 کہ واسطے کہ دعا میں حاج اور مبالغہ کرنا مذکور ہے یعنی کہتے ہیں جو ہم کر چکے ہیں کو بخش اور جائزہ ہم سرزد ہونے دے گا یعنی کہتے ہیں
 غفران لایا تو کی جو توبہ کرنے کی بخشش ہے یا ہم کو غفران ہوگی جو طاعت سے محو ہو جائیں وَتُوفِّىَ مَعَ الْأَبْرَارِ اور موصوف
 ہکو نیکوں کے ساتھ یعنی ہکو ابرار کے زمرے میں داخل کر ابرار انبیا اور صالحین مراد ہیں اسکی معنی یہ ہے
 کہ وہی جس عمل پر مرہم ہکو بھی اسی عمل پر مارتا کہ ہم قیامت کے دن انکے درجہ میں رہیں یا معنی یوں ہیں ہکو انکے بعد
 میں رکھ کے مَارَبَّنَا وَآلِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ اسی رب ہمارے اور دہکو جو وعدہ دیا تو اپنے رسولوں
 پر رسولوں کی زبان پر یا رسولوں کی تصدیق پر ثواب دینے کا وعدہ جو کیا ہے اسکو دے اگر کوئی کہے اللہ تعالیٰ وعدہ کا
 نہیں کرتا پھر وعدہ کو پورا کر نیکی طلب کسو اسلئے کرنا اسکا جواب یہ کہ وعدہ پورا ہونیکے جو اسباب ہیں انکے محافظت کی
 توفیق طلب کرتے ہیں یا اپنی عاجزی اور فروتنی اور بندگی ظاہر کرتے ہیں یا آپ اس اکر ام کے مستحق ہونا یعنی
 اپنے تئیں اسکے مستحق ہونیکے لیاقت کا سوال کئے وَلَا تَحْزَنْ نَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ اور رسوا کر ہکو قیامت کے دن
 یعنی ہلاک اور فنیعت مت کر اور اس دن ہماری اہانت نہ کر إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِعَادَ مقرر تو خلاف نہیں
 وعدہ اس آیت طاعت کی توفیق اور معصیت سے عصمت طلب کینکی توفیق مقصود ہے گویا یوں کہ ہکو طاعت کی توفیق دے
 جب توفیق دیا تو اس توفیق کو باطل کر نیکی اور ہکو ہلاکی اور رسوائی میں ڈالنے کے کام سے بچا ابو علی جابر نے
 عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عار اور تخریب یعنی رسوائی ابن ادم کو قیامت کے دن
 اللہ تعالیٰ کے روبرو دکھائے ہو سو وقت اس مرتبہ میں ہوگی کہ وہ بندہ اپنے کو دوزخ میں ڈالنے کیو امر ہوگی
 آرزو کرے گا بعض کہتے ہیں لا تَحْزَنْ نَا کا سوال اسواسلئے ہے بعض آدمیوں کو گھمندا رہتا ہے کہ آپ نیک کام میں ہیں
 قیامت کے دن ظاہر ہوگا کہ وہ نیک کام پر نہیں تھا پھر اسکو موقف میں حسرت اور مذمت ہوگی سو وہ حسرت و
 مذمت زایل ہونیکا سوال کئے فَاَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ پھر قبول کی انکی دعا انکے رب نے یعنی جو مانگے سو دیا
إِنِّي لَا أَصْنَعُ عَلَىٰ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ یہ اللہ تعالیٰ کا مقولہ ہے یعنی اللہ

فرمایا مقررین ضایع نہیں کرتا محنت کسی محنت دے گی تم میں مرد ہو یا عورت سعید بن منصور اور عبد الرزاق اور
ترمذی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور حاکم ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت ہیں کہ نبی
فرمایا یا رسول اللہ ﷺ نے ہجرت میں تو کچھ ذکر کیا سو میں نہیں سنی تب اللہ تعالیٰ فاجاب لہم بہم کی آیت آخر
تم نازل کیا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے بعض میں بعض تھا کہ بعض سے ہے یعنی تم آپس میں ایک
ہو مرد و عورت پیدا ہوتا ہے عورت مرد پیدا ہوتی ہے یا مرد و عورت سب صلیبیں ایک ہی دم اور وحی علیہا الصلوٰۃ والسلام
یکلے میں یا دو نو میں کمال اتحاد اور اتصال ہو یا دین اور لغت اور ولات میں متحد ہیں یا معنی یوں ہے طاعت کو ثابت ہے اور
معصیت برحقانے نے حضور ابراہیم علیہ السلام کے ہاں فالذین ہاجروا و اخرجوا من ديارهم بھرحو لوگ انہیں
سے چھوٹے اور نکالے گئے ایسی ہجرت و اودھانی سبیل اور سائے میری راہ میں و فتلو اوقتلوا
اور لڑے اور مارے گئے ہیں یعنی مہاجرین اپنے گھر دار کو اور عورت چوں ترک کر کے نکلے اور اسلام لائے مشرکوں نے انہیں
جو جو ایذا دی سو وہ ہے ان بھادریہ ض ہو تو دشمن لڑے اور جنگ میں شہید ہوئی سبیل اللہ تعالیٰ کی طاعت
انکے دین پر تابہ کرین اور اسکی رضا سی میں نکلنا مرد ہو یا عورت مہاجر ہو جن جو مکہ سے حبش کی طرف اور مدینہ کی طرف ہجرت
میں لاکھڑے ان عظماء متبائہم اللہ دھانپو گا یعنی محو کر دے گا ان انکے برائیاں یعنی گناہان و لا دخلہم
جنت تجری من تحتها الابرار و با من عند اللہ اور اللہ انکو داخل کرو گا باغونہیں جنکے نیچے
بہتے ندیاں بدلا اللہ کے ہاتھ سے یعنی لکھ گناہ جو بخش اور انکو بہشت میں داخل کیا سو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و احسان انکو
بدلادیا واللہ عند الحسن الثواب اور اللہ ہی یہاں ہوا چھا بدلا اللہ تعالیٰ انکو بدلا دیا محض اسکا فضل و
کرم تھا سو اسکی تاکید کیو اسطے اس جگہ کو ذکر کیا ابن جریر اور ابوالشیخ اور طبرانی اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان
عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرمایا تھی
اول داخل ہو گا سو زمرہ مہاجرین فقر اکا سو کو لوگ میں جو سب ایمان بچے تھے انکو حکم کچھ کر دو تو سنتے اور اطاعت
کرتے تھے انہیں سے کسی کو حاکم کے پاس کچھ حاجت رہتی تو وہ میں انکے دلیلیں دے جاتی برنہ اتی اور اللہ تعالیٰ فاجاب
لو انکما تو ایسی زینت اور راستگی کے ساتھ اگلی اللہ تعالیٰ کا ایسی میر بند و جہیری امین لڑے اور مارے گئے اور میری راہ میں
گئے اور میری راہ میں کوشش کے تم بہشت میں جاوے گا لوگ بن حساب بن عذاب بہشت میں بیٹے تھے اگر اللہ تعالیٰ کو

اور کہے اسی رب سے ہم رات دن تیری تسبیح کرتے ہیں اور تیری پکڑ لے کر یا کرتے ہیں یہ کوئی گنہگار نہ ہو سکتا
 وہی اللہ تعالیٰ فرمایا یہ میرے بند ہیں جو میری راہ میں لڑائی کئے اور میری راہ میں سائے گئے پھر فرشتہ انکے پاس
 دروازہ نہیں جاکے کہیں گے سلام علیکم یا صبرتم فعم عقبی الدار یعنی تمہاری پیروی کے بعد جو تم صبر کئے سو تمہارا پیچھا کر گیا
 حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے لَا يَغْتَرُ نَكَ تَقَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي النَّارِ دیکھو فریب کو انا جانا کا دور
 کا شہر و نین اس آیت کی شان نزول یہ کہ کافر فراغت میں تھے تجارت کرتے اور خوشی سے گذران کرتے اٹھا ایسا حال
 بعض مسلمان کہنے لگے دیکھو اللہ کے دشمن کس نعمت اور فراغت میں ہیں اور ہم سختی میں گرفتار ہیں مگر اللہ تعالیٰ ہم پر کس نازل
 لایعزناک کا خطاب اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہہ چکے ہیں لیکن اس سے امت مراد ہے کہ واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہی
 فریب نہیں کھاتے اسکی معنی یوں ہے اے سننے والے تم کو فریب دیکھنی کافر فراغت میں ہیں انکی طرف مت دیکھاؤ
 مت ہو متاع قلیل ثم ما ولیکم جہنم ویدس المہاد یہ فائدہ ہے تھوڑا سا پھر اٹھا کھانا دوزخ ہو اور کیا
 آرام کی جگہ ہے یعنی دنیا دوزخ ہو اس کے نعمتیں رہنے والے نہیں اور یہ عیش و فراغت کس دن دوزخ میں پڑیں گے
لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا بَنِيَهُمْ حُلُمًا نَّزَلَ اللَّهُ سَدًّا رَیْبَیْكَ اَنِیْنِ مَہَانِی اللہ کے
 انکو باغ میں جگے نیچے ہتی ندیان خُلْدِیْنِ فَمَہَانُ نَزَلَ اللَّهُ سَدًّا رَیْبَیْكَ اَنِیْنِ مَہَانِی اللہ کے
 یہاں سے یعنی اللہ کے فضل و کرم سے مہان آیا تو اس کے لئے چیزیں مہیا جو کرتے ہیں اسکو نزل کہتے ہیں و ما
عِنْدَ اللَّهِ خَیْرٌ لِّلْآبَرَارِ اور جو اللہ کے یہاں ہے سو بہتر ہے نیک بختوں کو یعنی فضل و نعمت خیر و
 کرامت اللہ تعالیٰ نے اپنے مطیعوں کے لئے جو آمادہ رکھا ہے بہتر ہے کافروں کے دنیا کے نعمتوں سے
وَ اِنَّ مِّنْ اَہْلِ الْکِتَابِ لَمَنْ یُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ مَا اَنْزَلَ اِلَیْکُمْ وَ مَا اَنْزَلَ عَلَیْکُمْ اور تحقیق کتاب
 والوں میں بعض دے بھی ہیں جو ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور جو اتر اتر تھاری طرف یعنی قرآن اور جو
 اتر انکی طرف یعنی تورات انجیل زبور وغیرہ خَاشِعِیْنَ لِلّٰهِ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ آگے لائیں تو
بِآیَاتِ اللّٰهِ مَثَنًا فَاَکْبِلَا خرید نہیں کرتے اللہ کی آیتوں پر تھوڑا مول یعنی یہود کے روسا اپنی سیات
 اور آمدنی اور رشوت جائیکے اندیشے سے اپنے کتب کی تحریف کرتے ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 صفات چھپاتے ہیں ویسا کہ نہیں کرنے اُولٰٓئِکَ لَہُمْ اُجْرُہُمْ عِنْدَ رَبِّہُمْ انکو انکی مزدوری

انکے رب کے بیان اِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ بیشک اللہ تعالیٰ شباب لیتا ہے حساب بن جبریل وغیرہ
 متعدد و طریقوں سے روایت کئے ہیں جنکا خلاصہ یہ ہے جس کا بادشاہ جکانام اصحہ تھامرا جبریل علیہ
 آکے اسکی موت کی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو لیکے بقیع کے میدان
 تشریف لائے اور فرمائے تمہارے بھائی نجاشی پر نماز پڑھو پھر نماز خانہ پڑے منافقین کہے دیکھو نماز
 پڑھتے ہیں جس کے نصرانی پر جسکو کبھی دیکھے نہیں اور نہ وہ انکے دین پر ہے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل
 کیا جسے کہتے ہیں نجران کے چالیس آدمی کی شانیں نازل ہوئی انہیں حبشی تریس آدمی اور رومی آدمی
 تھے دسے سب عیسیٰ علیہ السلام کے دین پر تھے سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے جسے کہتے
 ہیں عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ وغیرہ اہل کتاب ایمان لائے ان سب کی شانیں نازل
 یا ایہا الذین امنوا اصبروا اے ایمان والو صبر کرو لینے اپنے دین پر تم ثابت رہو سختی ہونے سے
 اسکو مست چھوڑ دو یا ثابت رہو طامتون پر یا فرایض کو ادا کرنیں یا بلاؤں پر و صابروا اور سختی
 تباہ لینے کفار کے مقابلہ میں مضبوط رہو جنگ کے سختیوں کو ہوا اگرچہ اوپر صبر کرو کر کے جو فرمایا ہیں
 یہ بھی داخل تھا لیکن جنگ کی سختی بہت شدت رہتی ہے اسلئے اسکو ذکر کیا و صابروا اور لگے
 لینے جہاد کے واسطے مستعد رہو مرا بھلی کی اصل معنی با یکدیگر گھوڑے بندھے رکھنا اور دونوں طرف کے
 لوگ لڑائی کے مستعد رہنا بعد اسکو گھاٹہ باندھکے دشمن کو دفع کرنے لوگ جو رہتے ہیں اس میں استعمال کئے
 اگرچہ گھوڑا نہ باندھا ہے اور اپنے تین کسی کام پر ملازم رکھنے کو بھی باندھتے ہیں اس جگہ رباط کیا مراد
 اس میں اختلاف ہے جسے کہتے ہیں گھاٹوں میں دشمن کو دفع کرنے رہنا اسکو تاید کرتی ہے وہ جو بجاری
 اور مسلم اور برترمزی اور بیہقی شعب الایمان میں پہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے فی سبیل اللہ ایک دن رباط کرنا دنیا سے اور جو اس میں ہے بہتر
 امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور طبرانی اور بیہقی سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک دن رات کا رباط ایک مہینے کے روزے اور شبیداری
 بہتر ہے اگر وہین مرا تو عمل جو کرتا ہے اسکے لئے وہ عمل جاری رہتا ہے لینے اسکا ثواب ہمیشہ جاری

رہتا ہے اور اسکا ذوق اسپر جاری رہتا ہے اور قن سے بیٹھے فقہ قبر سے امین رہتا ہے طہرائی کی روایت میں یہ بھی زیادہ کیا قیامت کے دن شہیدوں کے ساتھ اٹھتا ہے رباط کی فضیلت میں بہت سی وارد ہوئے ہیں جنکا ذکر ترغیبات کے کتابوں میں مذکور ہے بعضے کہتے ہیں ایک نماز کے بعد دوسری نماز کی انتظاری کرنا اسپر دلالت کرتی ہے وہ جو ابن المبارک اور ابن جریر اور ابن المنذر اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں داؤد بن صالح کی طریق سے روایت کئے ہیں اُسے کہا ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے مجھے کہا نگو معلوم ہے یہ آیت کس بابت میں نازل ہوئی میں بولا نہیں کہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا جنگ تھا جس کے واسطے طہرائی ہو لیکن نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ابن مردویہ نے دوسری طہرائی سے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے یوں روایت کیا ہے کہا ایک روز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے میری طرف متوجہ ہو کے کہے یا ابن ابی یہ آیت یا ایہا الذین امنوا اصبروا والایہ سن بات میں نازل ہوئی سو تجھکو معلوم ہے میں نے کہا نہیں ابو ہریرہ کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا جنگ نہیں تھا جس کے لئے طہرائی ہو لیکن یہ آیت نازل ہوئی ایک قوم کے حق میں جو مسجد کو آباد کرتے تھے نماز کو اسکے وقت پر اور اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوئے بیٹھے تو انکے شانہ میں نازل ہوئی اصبروا یعنی پانچ نمازوں پر ثابت رہو صابر واینے اپنی نفس و ہوا پر سختی تلاؤ ورا بطوا یعنی مساجد میں گئے رہو آتام مالک اور امام شافعی اور ابو امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے آیا میں نگو خبر نہ دیوں اس سے جو کہ اللہ تعالیٰ گناہوں کو مٹھ کر تا ہے اور مرتبوں کو بلند کرتا ہے مشقت کے وقت وضو کامل کرنا اور ڈکون کو مساجد کی طرف زیادہ کرنا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا فذلکم الرباط فذلکم الرباط فذلکم الرباط یعنی رباطا یہی ہے اسکو تین بار فرمائے احتمال ہے کہ رباط سے دونوں معنی مراد ہو کیا واسطے رباط مشتق رباط ہے ربط کی معنی باندھنا ہے جو شخص کسی امر پر مصیر کیا اور اسکو لازم کر لیا تو وہاں رباط کہتے ہیں یہ لازم کر لینا خواہ جہاد میں ہو یا دنیا میں یا دوسرے کسی نیک کام میں وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ اور ڈرتے رہو اللہ سے شاید تم کو

ثلاثہ اربعہ و
وثن القرآن ثلاثہ
قراو بط

پہنچ یعنی تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو اسکے ماسواً بری ہو تو تمہارا بھلا ہو گا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ اس سورۃ میں علوم کے اصول اور فروع کے بہت سی قسمیں بیان کیا ہے اصول کا بیان کیا سو اپنی توحید اور عدل اور نبوت اور معاد کا ذکر کیا فروع کا بیان کیا سو تعلق جن تکالیف اور احکام سے تھا جیسے حج اور جہاد بیان کیا بعد سورت کا ختم ایسی آیت پر کیا جو تمام آداب مشقی ہو اسکی تقریر ایسی ہو انسان کچھ احوال و قسم کے ہیں ایک فقط اسے تعلق کھتا ہے دوسرا اسکے اور غیر کے درمیان مشترک ہو پہلی قسم میں صبر ضروری ہو دوسری قسم میں مصابہ صبر کے تحت میں کئی انواع داخل ہیں پہلا توحید اور عدل اور نبوت کی معرفت کے واسطے نظر اور استدلال کی مشقت پر اور مخالفوں کے شبہ و گمراہی کے واسطے جواب استنباط کرنیکی مشقت پر صبر کرنا دوسرا واجبات اور منہوبات و اگر نیک صبر کرنا قیسر امنیات باز رہنے کی مشقت پر صبر کرنا چوتھا دنیا کی سختیاں اور آفتیں جیسے مرض اور فقر اور قحط اور خوف پر صبر کرنا اصبر و اجر فرمایا اسکے تحت میں سب اقسام داخل ہونے ہیں اور ہر قسم کے تحت میں انواع ہیں کہ جنکی انتہا نہیں مصابرت اسکو کہتے ہیں اپنے اور غیر کے درمیان برائیاں جو پڑتی ہیں اسکو سہنا اسکے تحت میں گھر والے اور ہمہمایہ اور قرابت دار اور ذات بھائیوں سے کچھ بد خلقی ہو تو اسکو سہنا اور کوئی شخص بدی کیا تو اس سے بد لانا اسکی تحت میں اپنے نفس پر غیر کو ایثار کرنا اور ظالم سے عفو کرنا اور امر معروف نہی منکر اور جہاد اور مظلین کے شبہ دفع کرنیکے واسطے مباحثہ کرنا اور انکے شہوں کا جواب دینا اور انکے دلوں سے دے شبہ دفع کرنیکے واسطے سعی کرنا یہ سب مصابرتیں داخل ہیں پھر انسان اگرچہ صبر اور مصابرت کے واسطے تکلیف کرے لیکن اسکی ذات میں بد اخلاق موجود ہیں و باعث ہوتے ہیں برے کاموں پر و شہوت اور غضب اور حرص ہو انسان اسکو مجاہد سے عاجز کر نہیں اپنی تمام عمر مشغول نہ رہ سکتا تو صبر اور مصابرت اس سے ہنوگی اسکے واسطے را بطو فرمایا یہ فعلو نہیں کا ایک فعل تھا انسان جو فعل کرتا ہے اسکے لئے غرض اور باعث رہنا ضروری ہے تو اس مجاہد میں بھی غرض اور باعث ضرور ہوا وہ باعث اللہ تعالیٰ کا ڈر ہے تا فلاح حاصل ہو اسکے لئے فرمایا و اتقوا اللہ لعلکم تفلحون فخر الرازی ایسی ہی تقریر کیا ہے اس سورت کی فضیلت میں بیضاوی وغیرہ حدیث جو ذکر کئے ہیں کہ جو شخص

سورت ال عمران پڑیگا تو دوزخ کی بل پر اسکی ہر آیت پر امان ملیگ سو اس حدیث کو حفاظ الحدیث موضوع کہتے ہیں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے ہر ہر سورہ کی فضیلت میں ایک طویل حدیث موضوع بعضون نے روایت کیا ہے سو اس میں یہ بھی ہے ابن السنی کتا بہن عمل الیوم واللیلہ کے اور ابو نعیم اور اور ابن عساکر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر شب ال عمران کے آخر کے دس آیت پڑھا کرنے نئے دارمی نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے موقوف روایت کیا ہے ال عمران کے آخر کو جو شخص شب کو پڑھیگا تو اسکے لئے اس شب کا قیام لکھا جائیگا اور طبرانی ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص جمعہ کے دن پورے ال عمران پڑھا جاتا ہے پڑھے تو آفتاب غروب ہوئے گا اس شخص پر اللہ اور اسکے ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے

سورة النساء مدنیہ وہی مائت و ست و سبعون آية

سورت النساء مدنیہ میں نازل ہوئی اسکے ایک سو پتر آیت میں خطیب شریعی کہا اسکی تین روایتیں لکھے ہیں اور

سورة ہزرتیں حرف میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ

الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ جس نے بنایا تو کو ایک جان سے یعنی آدم

علیہ السلام سے وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا اور اسی جان سے بنایا اسکا جوڑا اللہ تعالیٰ اوم علیہ السلام

پر نیند ڈالا سو گئے بعد انکی بائیں طرف کی جھوٹی پسلی سے حوا کو پیدا کیا آدم ہوشیار ہو کے اسکو

دیکھے اپنے سر کے پاس بیٹھی ہے بوجھے تو کیا ہے بولی میں عورت ہوں کہے تو کیا واسطے پیدا ہوئی ہے

بولی تا تو میرے سے آرام پکڑے پھر دو نوہن محبت اور الفت ہوئی حوا کس وقت پیدا ہوگا اس میں

اختلاف ہے کعب الاخبار اور وہب بن منبہ اور ابن اسحق کہتے ہیں کہ آدم بہشت میں جائیکے قبل

پیدا ہوا ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ آدم بہشت میں گئے بعد حوا وہیں

بہشت میں پیدا ہوئی وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا کَثِيرًا وَنِسَاءً اور کعبہ یعنی اللہ تعالیٰ ان دونوں

سے یعنی آدم اور حوا سے بہت مرد اور عورتوں کو اسحق بن بشر اور ابن عساکر ابن عباس

شیخ الحدیث نے تصحیح کی
حاشیہ پر لکھا ہے
ایات ۱۷۶
آیات ۳۴۵
۱۵۸۹۱ حروف

رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ آدم علیہ السلام کو چالیس بچے ہوئے ہیں لڑکے اور بیس لڑکیاں
 اللہ تعالیٰ مردوں کو کثرت کی وصف کر کے اکتفا کیا عورتوں کی وصف نہیں کیا اس واسطے کہ حکمت
 مقتضی ہے عورتیں بہت ہونا کیا واسطے اللہ تعالیٰ مردوں کو ایک عورت سے زیادہ اپنی صحبت میں رکھنا
 جائز رکھا جب مرد بہت ہوں تو عورتوں کی کثرت بھی ضرور ہونی اور انکو کثرت سے وصف کرنے میں
 اشارہ ہے کہ حال مردوں کا اتم و مکمل ہے اور انکو ظہور و اشتہار لائق ہے اور عورتوں کو لائق پوشیدگی
 اور گم نامی و انقباض اللہ الذی تَسَاءَلُونَ بِہِ وَالْأَرْحَامِ اور ڈرتے ہو اللہ سے جگا واسطے
 دیتے ہو آپس میں اور خبردار رہونے والوں سے بچنے تم کسی سے اعانت چاہتے یا اپنے پر اسکو ہمارے
 کرنا چاہتے ہو تو اسکا واسطہ دیتے ہو عرب کہتے تھے اسلک باللہ یعنی اللہ کا واسطہ دیکے تجھے
 مانگتا ہوں انشدک باللہ یعنی اللہ کا واسطہ دیکے مجھکو قسم دیتا ہوں الارحام میں دو قرأت میں اکثر
 قاریان ہم کے فح سے پڑھتے ہیں لفظ اللہ بے عطف ڈالک اسوقت معنی یون ہوگی تم ڈرو اور خبردار
 ہوناتے والوں سے یعنی اسنے قطع دوستی مت کرہ حمزہ المکرم کے کسر سے پڑھنا ہے یہ کی ضمیر پر
 عطف ڈالک اس قرأت پر معنی یون ہوگی ڈرو اللہ سے کہ جس کا واسطہ اور رحم کا واسطہ دیتے
 ہو یہ بھی عرب کی عادت تھی اللہ کا اور رحم کا واسطہ دیا کرتے اور کہتے اسلک باللہ وبالرحم یعنی
 اللہ کا اور رحم کا واسطہ دیکے تجھے مانگتا ہوں ارحام جمع رحم کی ہے اسکی معنی قرابت اصل میں رحم
 بچہ دان کو کہتے ہیں سبب اکبری رحم سے یعنی سے رحم کو قرابت میں استعمال کئے جاتے کہتے ہیں
 رحم شوق رحمت سے ہی کیا واسطے قرابت کے سبب ایک دوسرے پر رحم کرتا ہے ہر بان
 ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے نام کے ساتھ رحم کو ضم کرنے سے رحم کا حق بڑا معلوم ہوا اور اسکو
 قطع کرنا بڑا گناہ ہے بخاری اور مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
 علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ کو اور پچھلے دن کو مانتا ہے تو اپنے رحم کو وصل کرے بخاری اور
 مسلم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جس کو اپنی
 رزق کی کٹیش ہونا اور اجل میں تاخیر ہونا یعنی عمر دراز ہونا دوست ہو تو اپنی رحم کو وصل کرے

عمر بڑی ہونا جو کہ اس سے مراد طاعت کی توفیق اور گناہ سے محفوظ رہنی اور اس کا نام نیکی سے یاد کرنا مراد ہے گو یا وہ نہیں مرا بعضے کہتے ہیں قضا و طور کی ہے ایک قضا و مبرم جو ام الکتاب اور علم الہی میں ہے اس قضا کو بدل نہیں دوسری قضا و معلق جو فرشتے کو عمر کا علم ہوتا ہے اس میں بدل جائز ہے کیا واسطے فرشتے کو معلق حکم ہوتا ہے یعنی فلا شخص اگر اپنی رحم کو وصل کرے گا تو اس کی عمر مثلاً سو برس کی ہے اگر قطع کرے گا تو اس کی عمر ساٹھ برس کی اس وصل اور قطع کر نیک علم اللہ تعالیٰ کے پاس رہتا ہے کہ اس میں بدل نہیں بخاری اور مسلم عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے رحم عرش سے لٹکی ہے کہتی ہے جو شخص مجھ کو وصل کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو وصل کرے اور جو مجھ کو قطع کرے اللہ تعالیٰ اس کو قطع کرے امام احمد اور بزار سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ رحم شجرہ ہے رحم سے یعنی مشتق ہے رحم کے اسم سے جو اس کو قطع کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت کو حرام کرے گا احمد کے رجال ثقہ میں إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا مقرر اللہ ہے تم پر مطلع رقیب اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اس کی معنی وہ جو اپنے مخلوقات سے غافل نہیں بعضے کہتے ہیں نگاہ بان کہ جس سے مخلوقات کا کوئی امر پوشیدہ نہیں اس جملہ کو جو ذکر کیا اس میں اشارہ کیا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سارے اسرار پر مطلع ہے جو شخص ایسا ہو تو اس کو دُرُ نَازِلٌ هُوَ وَأَتُوا إِلَيْكُمْ أَمْوَالُهُمْ اور دے دے اور یتیموں کو ان کے مال ابن ابی حاتم سعید بن جبیر سے ثعلبی اور واحدی مقاتل اور کلبی سے روایت کئے ہیں کہ آیت بنی غطفان کے ایک شخص کی شانیں نازل ہوئی اس کو بھتیجا تھا بہت سامان اس کا اسکے چچا کے پاس تھا لڑکا بالغ ہو کے اپنے مال کی درخواست کیا چچا نے اس کو نہیں دیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فریاد کیا تب یہ آیت نازل ہوئی مقاتل اور کلبی کہتے ہیں کہ اسکے چچا نے اس کے کہا ہم اللہ کی اور اسکے رسول کی اطاعت کئے اور حوٰب الکبیر سے ہم اللہ کی پناہ لیتے ہیں اور اس کا مال اسکے ذمہ کر دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما سے جو شخص اپنی نفس کی نخل سے بچے گا اور اپنے پروردگار کی اسطوریہ اطاعت کرے گا تو وہ بہشت میں جائے گا غرض وہ لڑکا اپنا سامان فی سبیل اللہ خرچ کر دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اجر ثابت ہو گا

باقی رہ گئے صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ گناہ کیسے رہی تو فرمے اس لڑکے کو اجر ملا اور اُسکے باپ پر گناہ رہ گیا بندہ عامی کہتا ہے شاید باپنے مال و جد شرعی سے جمع نہیں کیا تھا یا اسکے حقوق ادا نہیں کیا تھا اسلئے اس پر گناہ رہ گیا اس آیت میں دے ڈالو کر کے حکم جو ہے میتوں کو اولیا اور وصیا کو ہر تاجی جمع یتیم کی ہے یتیم اس لڑکے کو کہتے ہیں باپ اسکا مر جاوے لغت کی رو سے یتیم کا اطلاق بچے پر اور بالغ پر ہوتا ہے لیکن عرف میں بچے کو یتیم کہینگے جب بالغ ہوا تو یتیم کی اطلاق اس پر سے جاتی رہی فقہاء کے پاس بھی یتیم اسکیو کہتے ہیں معلوم کیجئے یتیم کی اطلاق نابالغ پر جب ہوئی جب تک کہ یتیم ہے یعنی بالغ نہیں اُسکا مال اسکو دینا جائز نہیں جب بالغ ہوا اور مال دینے کا لائق ہوا تو وہ یتیم نہیں بھرا اس آیت میں طبع کے بعد انہی یتیم کی اطلاق جو کی سوا اصل لغت کے نظر کرتے ہو یا میتی کا وقت قریب رہنے سے مجازاً ان پر اطلاق یتیم کا کئے تا اُنکی حالت پر رحم کرے بعضے کہتے ہیں امر زمان مستقبل کو بھی متبادل ہوتا یہاں امر اسی قبیل کا ہے یعنی میر بچے جو اب یتیم ہیں وہ بالغ ہوئے بعد اُنکے مال انکو دیا لو و لا تُبَدِّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ اور بدلنا لو گند اٹھڑے سے لینے تمہارے مال جو طلال پاک ہیں اُسکو جھوٹے یتیم کا مال جو تمہیں حرام ہے نہ لو سعید بن السبب اور نخعی اور زہری اور سدی کہتے ہیں میتوں کے اولیا جتنے یتیم کا جید مال لیکے اسکے در عوض اپنا ردی مال اسکو دیتے بعضے تو اسکی بکری فرسہ ہوتی آپ لیکے اُسکے بدل اپنی دہلی بکری دیتے کوئی اسکا جید درم لیکے اپنا کھوٹا درم اُسکے بدل دینا اور کہتا بکری کے بدل بکری ہے درم کے بدل درم سو اس تبدیل سے نہیں ہوتی وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ إِلَى أَمْوَالِكُمْ اور نہ کھاؤ اُنکے مال اپنے مالوں کے ساتھ یعنی اپنے مال کے ساتھ اُنکا مال ملا کے نہ کھاؤ مال کھانا جو بولا اس سے سب تعارف کہ جس سے اُنکا مال تلف ہو مراد ہے لیکن مال سے بڑی غرض کھانا ہوا اسلئے کھانگو ذکر کیا اِنَّهٗ كَانَ حَوْثًا كَبِيرًا بے شک وہ یعنی یتیم کا مال کھانا بڑا گناہ ہے وَ اِنْ خِفْتُمْ اَلْاَكْثَظَاطَ فِی الْیَمٰحٰی فَاَنْکَلُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ مِثْلٰی وَثَلٰثَ وَرُبَّعَ اِذَا رَوَّضْتُمْ كَرَانِیْہَا

نہ کرے یتیم لڑکیوں کے حق میں تو نکاح کرو جو تمکو خوش آوین عورتیں دو دو اور تین تین اور چار چار بخاری اور مسلم وغیرہ عروہ بن الزبیر سے روایت کئے ہیں کہا میں نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کی

عرض کو پوچھا تو بی بی نے فرمایا اے میرے بھائی یہ یتیم لڑکی ہے اپنے ولی کے پاس رہتی ہے ولی کو اسکے مال میں شرکت رہتی اس لڑکی کا مال اور جمال اس ولی کو خوش لگتا تو اسکو آپ نکاح میں لانے کا قصد کرتا اور اسکے مناسب مہر جو غیر شخص نکاح میں لاوے تو دیتا ہے نہیں دیتا سو یتیم لڑکیوں کو انکا بڑا مہر جو ہوتا ہے دیکھ نکاح کرے تو بہتر ہے نہیں تو انکو نکاح کرنے کی ہنسی ہوئی انکے سوا دوسرین عورتیں تو خوش آویں یعنی کم مہر پر راضی ہو دین تو انکو نکاح کر دہی بی بی عایشہ نے فرمایا ہے پھر لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے بعد فتویٰ طلب کیا تو اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا یستفتوکم فی النساء قل اللہ یفتیکم فیہن وما یتلی علیکم فی الکتاب فی یتامی النساء اللاتی لا تو ترہنن ما کتب لہن وترغبون ان تنکھن من سو اللہ تعالیٰ یہ نازل کیا یتیم لڑکی خوبصورت مال دار ہو تو اسکو نکاح کرنے کی رغبت رکھتے ہو اور اسکا مہر پورا دیتے ہو مال اور جمال نہ رہنے سے ناپسند ہو تو اسکو ترک کر کے دوسری عورت کو نکاح کرتے ہو سو پسند نہ رہنے کیوقت جیسا اسکو ترک کرتے ہو رغبت کے وقت اسکو نکاح نہ کرنا مگر اسکا بڑا مہر دیکھ یہ تفسیر جو عایشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہوئی اس سے ان ختم میں جو شرط ہے اور فائز کو اما طلب جو جزا ہے اس کا ربط حاصل ہوا یعنی یتیم لڑکی کو نکاح کرنے سے اسکے حقوق تم سے ادا نہیں ہو سکتے تو دوسرین عورتیں جو تمہارے پسند ہوں نکاح کر لو ثنی وثلاث ورباع ان صیغون معنی میں تکریر ثنی کی معنی دو وثلاث کی معنی تین تین رباع کی معنی چار چار ان الفاظ کو اختیار کیا کوسلے کہ جمع کو جمع کے ساتھ مقاید کرے تو احاد کی تقسیم احاد پر کر نیک فایده بخشا ہی اس جگہ خطاب تو جمع کو تھا مگر برداج ہوئی تاہر شخص ان اعداؤ سے جس قدر جمع کرنا چاہتا ہی جمع کرے عوب و عجم کا عرف اسی پر جاری ہے مثلاً ایک جماعت کو کہے کہ یہ ہزار روپے تم اپنی مرضی موافق دو دو اور تین تین اور چار چار تقسیم کر لو ہر شخص اسقدر لے گا اگر اس مقام میں مفرد لفظ لاؤ تو بے معنی ہو جانا ہے وثلاث ورباع میں عطف جو آیا ہے اذ کی معنی سے ہی یعنی دو دو یا تین تین یا چار چار امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے ایسا ہی ثابت ہوا آپ اسکی معنی میں فرمائے ہیں او ثلاث اور رباع بعضوں نے کہا ہے اوائل سے ہر شخص کو اپنے واسطے ان اقسام سے کسی قسم کو اختیار کر نیک فایده بخشا اگر دو پر فادہ ہو دو کو

نکاح کو کرے تین پر قادر ہو تو تین کو کرے چار پر قادر ہو تو چار کو کرے ہر شخص کو چار عورتوں سے افرد نکاح کرنا جائز نہ ہونے پر امت کا اجماع ہوا مگر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہر کہ ایک چار عورتوں سے افرد نکاح کرنا جائز ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں جو انکی دلیل دوسری آیت سے مستفاد ہوتی ہو امام شافعی اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور نخاس کتابنا سنخ و منسوخ میں اور ابن حبان اور حاکم اور دارقطنی اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ عیدان بن سلمۃ الثقفی اسلام لایا اسکے نکاح میں دس عورتیں تھیں سو اسکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم امر کئے ان چار عورتوں کی رکھ کے باقی سبکو چھوڑ دے اس حدیث کی سند میں کلام ہے ابن ابی شیبہ اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور نخاس کتابنا سنخ و منسوخ میں قیس بن الحارث رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں اس نے کہا میں اسلام لایا سو میری نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں میں آکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا حضرت فرمائے ان چار عورتیں اختیار کر باقی دوسروں کو چھوڑ دے معلوم کیجئے اس حدیث کے اکثر روایات اس کے صحابی کا نام قیس بن الحارث کہتے ہیں بعضے روایتوں میں الحارث بن قیس کر کے آیا ہے عروہ بن مسعود اور صفوان بن امیہ اور نوفل بن معاذ رضی اللہ عنہم اسلام لائے انکے نکاح میں چار عورتوں سے افرد تھیں سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکو طلاق دینے کا حکم کئے اس حکم میں بعضے رافضیوں کو خلاف ہے و اما عورتیں نکاح کرنا جائز ہونے پر آیت سے دلیل لیتے ہیں اجماع کا خلاف ہونے سے انکا قول قابل حجت نہیں معلوم کیجئے حرک چار عورتوں حرہ کو نکاح کرنا جائز ہے غلام کو دو عورتوں سے افرد نکاح کرنا جائز نہیں شافعی ائمہ فقہاء کا یہی مذہب ہے ربیعہ اور مالک کے روایت ہے کہ اسکو چار عورتیں جائز ہیں اس آیت کے عموم سے دلیل لیتے ہیں امام شافعی جواب دے کہ یہ آیت احرار کے واسطے مختص ہے کواصلے کہ اس آیت کے اخیر میں کہا او مالکت ایانکم غلام تو کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا تو معلوم ہوا یہ حکم احرار کا ہے عبید کا نہیں فان خضعت لک لعتد لک اوقاحدہا پھر اگر دو گے برابر نہ رکھنے کو تو ایک ہی لینے دو تین چار عورتیں نکاح کرنے سے انکو انصاف سمجھنا تا تم سے ہونیکا اندیشہ ہو تو ایک ہی عورت کو نکاح کرو اوق ما ملکک ایما نکم یا جو اسے ہاتھ کا مال ہے یعنی اپنی ملک کی لوندی ہو تو اسکو اپنی تصرف میں

کہو ایک نکاحی بی بی اور چند لونڈیوں کا حکم برابر کیا کدو اسے کہ بی بی غورتون کے حقوق کے نسبت
 کرتے بندیوں کے حقوق وہ نہیں اور انکو قسم بھی نہیں ذلک اذنی الالاقولوا یہ تم میل کرنے
 سے نزدیک ہو یعنی غورتون کی تقلید کرنا ایک نکاحی پر اکتفا کرنا یا لونڈی کا رروائی کرنا تمہارے
 بہتر ہے کیا واسطے افراد بیدیان ہو تو تم سے ایک ہی کی طرف میلان ہونا اور دوسروں کی حق تلف
 کرنیکا اندیشہ ہے لہذا لو اجمع مضارع ہے عال یعول عولا کا ماخوذ ہے عال المیزان یعول عولا یعنی
 میل کیا یا ماخوذ ہے ہو عال فی الحکم سے یعنی جو رو ظلم کیا اس جگہ میل سے مراد ممنوع میل ہے جو مقابل
 عدل کے ہے مفسرین ایسا ہی کہتے ہیں ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن جہان اپنی صحیح میں عائشہ رضی اللہ
 عنہا سے مرفوع روایت کئے ہیں کہ ان لا تعولوا کی تفسیر ان لا تجروا یعنی تم ظلم نہ کرو لیکن ابن ابی حاتم
 نے کہا رفع اسکا خطا ہے عائشہ پر موقوف ہونا صواب ہے سعید بن منصور اور ابن ابی شیبہ مصنف میں اور
 عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہا سے اسکی تفسیر ان
 لا قیلوا سے کئے ہیں عکرمہ اور مجاہد اور ضحاک سے بھی ایسی ہی تفسیر آئی ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ
 مروی ہے کہ انھوں اسکی معنی ایسی کئے کہ لا کثر عیالکم یعنی تمہارے عیال بہت ہو اس تقدیر پر وہ مشتق
 عال الرجل عیالہ یولہم یعنی انکا خرچ دیا کیا واسطے کہ جسکے عیال بہت ہو اسکو ان کا خرچ چلانا لازم
 پڑتا ہے سو کثرت خرچ سے کثرت عیال کا کنایہ ارادہ کیا اصمعی اور کسائی سے جو ائمہ لغت ہیں عال
 کی معنی اکثر عیالہ منقول ہے ابن ابی حاتم نے زید بن اسلم سے روایت کیا ہے اس نے کہا ان لا تعولوا
 کی معنی ان لا یكثر من تعولوا ہے یعنی بہت ہووے لوگ کہ جنکا تم خرچ چلاتے ہو انہری نے عبد الرحمن
 بن زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ اسنے اسکی تفسیر لا کثر عیالکم سے کی ہے اسکیوتاؤد کرتی ہے
 قراوت یحییٰ بن مغرب کی اسنے الاقولوا پر مٹا ہے اسکا اشتقاق عال الرجل سے ہے یعنی اسکی عیال
 بہت ہوئے عیال سے مراد عورتیں ہیں حرہ عورت اگر ہو تو انکا خرچ انکے حال کے مناسب یا پڑیگا
 بخلاف لونڈیوں کے اور پھر لونڈیوں کو صاحب کسب کرنیکی تکلیف دےکتا ہے جب کسب کریں تو
 آپ بھی کھاؤ نیگی اور صاحب کو بھی کھلاؤ نیگی بخلاف حرہ کے اور بھی باغی کو پالنے سے عاجز ہو تو

بیچ سکتا ہے بخلاف حرہ کے اسکو چھوڑ نہیں سکتا نامہ البیضا دی جو بولا اگر اولاد مراد لو تو بھی ہو سکتا ہے
 کیا واسطے کہ لونڈیوں کو اولاد کم ہو سکتی تھنہ ہے بہ نسبت نکاح کے کیا واسطے لونڈیہین عزل جائز ہے
 انتہی سوا سباقین اشکال ہے کیا واسطے لونڈی اپنی ملوکہ ہے یا غیر کی لونڈی اسکے نکاح میں ہے دونوں سے
 عزل کرنا حرام نہیں زوجہ حرہ بھی اون سے تو عزل حرام نہیں اگر اون ہنیں دے تو اس میں دو وجہ
 ہیں اصح وجہ میں عزل حرام نہیں احادیث میں عزل سے نبی جو وارد ہوئی ہے کہ تہت تنزیہ پر محمول ہے
 اصغر تہن اولاد کم ہو نیکا مظنہ بنتا نہیں ہم یہہ جو بولے اس سے ثابت ہوا امام شافعی رضی اللہ عنہ جو
 تفسیر کی تابین سے بھی مروی ہے امام شافعی آپ متفرد ہوںے اور اسکی تفسیر عرب کی لغت کے محاورے
 کے مخالف نہیں امام شافعی یراجعون نے اعتراف جو کیا ہے نہیں سے کیا ہو امام رازی اور زرخشری وغیرہ
 بدلائل اس کا بیان بسط سے کئے ہیں وَقَاتِلُوا النِّسَاءَ كَقِتْلَةِ نَحْلٍ اور دے ڈالو عورتوں کو
 انکے مہر خشن کے صدقات صا و کے قح اور ذال کی ضم سے جمع مدقہ کی ہے مہر کو کہتے ہیں نخلہ کی معنی
 عطیہ کر کے عرب کہتے ہیں اور نخلہ کذا نخلہ یعنی اسکودل کی خوشی سے کچھ عوض اس سے
 لینے کا توقع نہ رکھکے دیا بعضوں نے نخلہ کی معنی (فریضۃ مسماة) کئے ہیں لینے معین حق جسکا دینا
 فرض ہے دے ڈالو کر کے خطاب جو ہے نکاح کرتے شوہر و ان کو ہے کلبی وغیرہ کہتے ہیں خطاب
 عورت کے اولیا کو ہے کیا واسطے جاہلیت کی عادت تھی رائد کو نکاح کر دیا تو ہر اس عورت کو
 نہ دیکے ولی آپ لیتا اس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوْهُ
هَنَسًا مہر یا ہ بھر اگر چھوڑ دین سکو اسین سے کچھ دل کی خوشی سے تو اسکو کھاؤ ورجا پچتا ہنسی اور
 مری اس کھانیکو کہتے ہیں بن امک کے حلق میں جاوے بعضوں نے کہا ہنسی وہ مزے دار ہو اور مری
 وہ جو کھائے بعد اسکا انجام بخیر ہو آیت کی معنی یہہ ہے عورتین خوشی سے اگر مہر خشن تو صحیح ہے
 پھر پورا مہر خشن یا تھوڑا کیا واسطے کہ ہر اسکی ملک ہو ولی کو اسین کچھ حق نہیں بخشنے کو ولی کی خوشی
 کی قید لگا یا کیا واسطے کہ شوہر کے اخلاق بد ہونے یا عورت سے بدسلوکی کرنے سے بیزار ہو کر مہر
 بخش دے تو اس کو کھانا مرغوب نہیں لیکن فقہا کا مذہب ہے عورت اپنے شوہر کو مہر بخش دے

عزل سے معنی ہے
 عورت کو بعد از نکاح
 و طلاق سے
 وقت سے
 انت خارج کر دینا
 نہ دال

طلب کی تو اسکو رد کرنا کیا واسطے کہ خوشی سے نہیں بخشی تھی شریح سے ایسا ہی مروی ہے ابن ابی
 شیبہ اور عبد الرزاق طریق سے محمد بن عبید اللہ الثقفی کے روایت کئے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ اپنے
 قاضیوں کو لکھ بھیجے عورتین و بیاہن رغبتہ اور مہبتہ یعنی خوشی سے اور ڈر سے سو جو عورت دیکھے
 بعد پھر لے لینا ارادہ کی تو اسکو پہنچاتا ہے مذہب شافعیہ اور حنفیہ کا یہ ہے کہ عورت کے بعد رجوع کرنا
 جائز ہے تو اسکو نہیں پہنچاتا مگر اگر اسے بخشے تو بھر لینا پہنچاتا ہے وَلَا تَزْنُ زَوَاژَ السُّنْهَاءِ أَمْوَالَهُنَّ الَّتِي جَعَلَ
 اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا اور مت پکڑو دے عقون کو اپنے مال کہ جس نے بنائی اللہ نے تمہاری گزران یہ خطاب کہ
 ہے اس میں مفسرین کو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مہیون کے اولیا کو ہے یتیم کو رشد حاصل ہوئے تک اسکا
 مال اُسکے ذمہ نہ کرنا اپنے پاس رکھنے بقدر ضرورت اُسکے لئے خرچ کرنا سعید بن جبیر کا قول یہی ہے
 کی اضافت اولیا کی طرف کی کیا واسطے کہ بالفعل مال انہیں کے اختیار میں لکھا ہوا ہے اور تصرف وہی میں
 بعض کہتے ہیں خطاب ہر شخص کو ہے اور سہا سے عورتین مراد ہیں یا مخصوص اولاد یا دونوں قرار دینے کہا اللہ
 مردون کو اپنے مال عورتوں کے پاس دینے سے منع کیا کیا واسطے کہ وہ سہا میں خودہ بی بیان یا میان یا
 مائیں ابن جریر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اپنے سفیہ لڑکے کو اپنے
 مال پر مصلحت کر اور اسکو مال سے کھلانے کا امر کیا ابن جریر وغیرہ طریق سے علی کے ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے اسکی تفسیر میں یوں روایت کئے ہیں تیرا مال جسکو اللہ تعالیٰ تجھے عطا کیا اور اس میں تیری گزران کھا
 اسکو اپنی عورت کے یا بچن کے حوالہ کر کے اپنی ضرورت کیوقت انکے پاس التجا کرنا سو ایسا مت کر
 لیکن اپنا پیسا اپنے پاس رکھ کے اُسکی اصلاح کر اور کھا کھا کر اور خرچ تو دیا کہ سفیہ کی معنی اخت میں
 سو جسکی عقل میں نقصان ہو خواہ امور دینی میں یا دنیوی میں کہ جس سے فقہا پاس مستحق حرج کا ہوتا ہے اسکو
 سفیہ کہتے ہیں دو سہری تفسیر پر کہ جسکو ہم ذکر کئے سفیہ سے یہ مذموم صفت مراد نہیں بلکہ خفت عقل اور
 قلت تمیز مراد ہے کہ جس سے خرچ چلانے کا دُصِغِب نہیں آتا قیامایا کے بعد الف سے قرادۃ عام
 وغیرہ کا ہے نافع اور ابن عامر اسکو قیما پڑھتے ہیں قاف کی کسر اور یا کی فتح سے تخفیف کے ساتھ اسکے بعدیم
 معنی دونوں کے ایک ہی میں اللہ تعالیٰ مال کو قیام بولا کیا واسطے آدمی کا بھاؤ اور معیشت بن مال کے نہیں

مال سبب قیام کا تھا اسکو مجازاً قیام بولنا سبب جو نام تھا اسکو سبب پر مبالغہ کیا اسلئے اطلاق کیا یعنی خود یہ مال تمہارا قیام ہے اللہ تعالیٰ اکثر جگہ قرآن میں لوگوں کو اپنے مال کی حفاظت کرنی اور اسکو بچایا افزہ خرچ دلنے سے منع کیا گیا واسلئے آدمی کا دل جب تک فارغ نہ ہو اس سے دینی اور دنیوی مصلحتوں کو حاصل کرنا ممکن نہیں جب تک مال نہ ہو دل کی فراغت حاصل نہیں ہوتی کیا واسلئے منافع حاصل کرنا اور مفرقین نہ کرنا بن مال کے ممکن نہیں اسلئے اسکی محافظت پر امر کرنا ہر امام شافعی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں بچہ بالغ ہو اسو سفید ہے تو اسکا مال اسکے حوالے نہ کرنا بالغ ہوا تب رشید تھا بعد ازاں میں پیسا طے سے سفید ہوا تو اسکو حجر یعنی اسکے مال میں تصرف کرنے سے اسکو قاضی منع کر دیا اور لوگ اس سے معاذ نہ کرنیکی منادی کر دانا ابو حنیفہ کے صاحبین پاس بھی سفید کو بچ کرنا ہر فتویٰ انہیں کے قول پر ہے امام ابو حنیفہ کہتے ہیں اسپر حجر نہیں شافعی کی دلیل یہ ہے کہ وہ سفید ہے کیا واسلئے سفید کی معنی لغت میں خفیف الوزن جو شخص مال کو بچا صرف کرے اور بیفادہ اسکو ضائع کرے تو اس شخص کو عقلمند و بک پاس کچھ وزن اور اعتبار نہیں رہتا ہے لوگوں کے آنکھ میں سبک ہو جاتا ہے تو اسکو سفید کہنا لازم ہوا جب سفید ہوا تو اس آیت کے حکم میں مذبح ہوا کیا واسلئے اعتبار عموم لفظ کو ہے نہ خصوص سبب فقہاء کے پاس سفید کون ہے سو اسکا بیان آتی روایت میں بیان کر گئے وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا اور کہلاؤ انکو اسپن یعنی اس مال میں اور پہناؤ اور کہو انکو بات معقول رزق کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر تو بے محنت و مشقت کے جو دینا ہے مراد ہے بندوں کی طرف نسبت کر تو مقرری خرچ جو معین وقت پر ہو مراد ہے یہاں اللہ تعالیٰ انہیں کا لفظ لا یا یعنی اس مال میں انہیں انہیں بولایا یعنی اس مال سے کیا واسلئے مہنا کہتا تو یہ معلوم ہوتا اس کے معنی المال میں سے کچھ کھانیکو دو لیکن لایق یہ ہے اسکے مال کو اسکے خرچ کی جگہ ٹھہرانا یعنی اس سے تجارت وغیرہ کرنا اور منافع جو حاصل ہوتے ہیں اس میں کھانے وغیرہ کا خرچ دینا عین المال کچھ خرچ نہ کرنا یتیم کے مال میں تجارت وغیرہ کرنا جو کہے سو امر مندوب ہے ولی پر لازم نہیں جس چیز کو شرع یا عقل نیک اندوخوب سمجھتی ہے اسکو سرورف کہتے ہیں اور جس چیز کو شرع یا عقل قبیح اور بد سمجھتی ہے اسکو منکر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ انکو خوب بات بولنے کا حکم کیا تا انکے دل خوش ہوں اس قول معروف

کیا بات مراد ہے مفسرین کو اختلاف ہے بعض نے کہا ابھی بات کہنا جو دلیلین تا ثیر کرے اور اسکی
سفارت زاین کرے بعض نے کہا انکے ساتھ نیک وعدہ کرنا عطا نے کہا اسکو ایسا بولنا جھکو نفع ملے
جھکو دو کا غنیمت ملی تو تجھے شریک کر دگا بعض نے کہا انکو دعا وینا ابن زید نے کہا یتیم جہے اگر اسکا
لفقہ تعمیر نہیں ہے تو اسکے لئے دعا کر اسکو کہہ جھکو اور جھکو اللہ عافیت دیوے اور جھکو برکت دیوے
بعض نے کہا ان سے ایسی بات کرنا کہ جس سے انکے دل خوش ہوں سو ولی سفیہ یتیم کو کہے تیرا مال میرے
پاس امانت ہے میں اسکا محافظ ہوں تو باغ ہوگا رشید ہوگا تو تیرا مال میرے سہر و کروں گا زباج نے کہا ان
دین کے باتوں کی تعلیم کرنا مصلحت کے چیزیں انکو سکھا، وَاَتَكَلَّمُوا النَّبِيَّ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النُّكَاحَ فَإِنْ
اَسْتَمْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ أَرْنَالِشْ کر و یتیموں کو یہاں تک پہچے نکاح کی عمر
یعنے بالغ ہو پھر اگر دیکھو انہیں ہوشیاری تو حوالے کر د انکو انکے مال بقوی نے کہا یہ آیت ثابت بن رفاع
اور اسکے چچا کے شاہن اتری رفاعہ کے اپنے لڑکے ثابت کو چھوڑ لیا لڑکے کا چچا آکے نبی صلی اللہ علیہ
سلم کو عرض کیا میرا بھتیجا جمعہ ماہ سے وہ سیر علاقہ میں ہے اسکے مال سے جھکو کیا حلال ہے اور اسکا مال
ذمہ کو وقت کر دوں تب بہت نازل ہوئی اللہ تعالیٰ فرمایا یتیموں سے آزمائش کرو یعنی وہ یتیم رہے
یا نہیں سوا امتحان کرنا تھا کہتے ہیں ہر شخص کے یتیم کی امتحان علیحدہ ہے تاجر کے لڑکے کی امتحان خرید و فروخت
کرنے میں اور قبت چکانے میں ہے زراعت کرنے والے کے لڑکے کی امتحان زراعت کے کاموں میں
اور اسکے کاموں کو اجورہ وغیرہ دینے میں ہے امیر کے لڑکے کا امتحان نوکر چاکر کو درماہ دینے
میں ہے عالم کے لڑکے کا امتحان کتب کی خرید میں ہے غرض ہر حرفے والے کے لڑکے کی امتحان اس
حرفے میں ہے لڑکی ہو تو اسکی امتحان تاگا کا تنے میں اور سیونین اور گھر کے اسباب کی محافظت میں
کھانیکے چیزوں کو چہے بلی سے بچانے میں ہے امتحان ایک بار لینا کفایت نہیں کرتا بلکہ چند بار لینا کہ
جس اسکے رشد کا ظن غالب حاصل ہو یہ امتحان کس وقت لینا اس میں ہمارے فقہا کو دو وجہ ہیں
ایک وجہ میں بلوغ کے بعد لینا لیکن اصح وجہ میں امتحان پیش از بلوغ کے ہے پیش از بلوغ کے امتحان
کس طور سے کرنا اس میں دو وجہ ہیں اصح وجہ میں لڑکے کے پاس کچھ پیسا دیکے کیسا مال بٹھاتا

نول کیسا چکا تا ہے دیکھنا جب معاملے کا عقد ٹھہرا اس وقت ولی آپ عقد کرنا دوسری وجہ میں خود
 اول کا عقد کرنا حاجت پر نظر کرتے اس کا عقد کرنا صحیح ہے ابو حنیفہ کے پاس نابالغ کے تصرفات ولی اذن
 دیا تو صحیح ہے نکاح کی عمر کو پہنچا جو بولا اس سے بالغ ہونا مراد ہے بلوغ و حیض ہوتا ہی ایک خروج
 نشی سے خواہ بیدار بہن نکلے یا خواہ بہن جسکو احکام کہتے ہیں دوسرا عمر پوری پندرہ برس کی ہونا اور
 عا نہ پر سخت بال نکلنا کا فرق فرزند میں بلوغ کی علامت ہے ان علامتوں میں مرد اور عورت دونوں
 مشترک ہیں عورت کی بلوغ کے پھر دو علامت افزہ ہیں حیض آنا یا حمل پڑنا ان علامتوں کے امکان کا
 وقت عمر پوری نون برس کی ہوئی بعد سے ہو ابو حنیفہ کے پاس عورت کی سن امکان بھی ہے لیکن مرد کی
 سن امکان بارہ برس ٹھہرائے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا یتیم بالغ ہوے بعد انہیں تم رشد دیکھو تو مال
 حوالے کر دو رشد سے عقل و ہوشیاری اور حجت سے مال خرچ کرنا مراد ہے امام شافعی رضی اللہ
 عنہ کہتے دین و مال کی اصلاح کو رشد کہتے ہیں دین کی اصلاح یہ ہے حرام چیز جسکے ترک ہونے سے عدا
 ساقط ہوتی ہے پرہیز کرنا مال کی اصلاح یہ ہے مال کی تہذیر کرنا یعنی ضائع کرنا مال کو دریا میں ڈال دینا
 اور معاملات وغیرہ میں غبن فاحش کا متعلیٰ ہونا یعنی صریح نقصان کرنا مثلاً روپے بکے مال کو دو
 روپے سے خرید کرنا اور حرام میں پیسا اڑانا ان سب کو تہذیر کہینگے مال کو نیک کاموں میں خرچ کرینگے
 جیسے صدقہ دینا اور مسجد یا مدرسہ بنانا اور جو اسکے مانند ہو تہذیر نہ کہینگے اصح وجہ میں نفیس کچھ ان
 میں جو اسکی مقدور سے افزہ ہو پیسا خرچ کرنے کو یا بھاری مول کے کپڑے پہنے کو یا باندیان بہت
 خرید کر کے ان سے متع لینے کو بھی تہذیر نہ کہینگے بیان کئے سورشد جس شخص میں ہند اسکو سفیہ کہینگے
 جب تک سفاہت باقی ہے مال اسکے حوالے کرنا صاحبین یعنی ابو یوسف اور محمد بن الحسن کا منہب
 بھی یہی ہے ابو حنیفہ کے پاس بالغ ہو کے رشید نہ ہو تو پچیس برس کی عمر ہوئی تک انتظار کرنا اسکے
 بعد اسکا مال اسکے ذمہ کر دینا غیر رشید بعد بلوغ کے کچھ تصرف کیا تو اسکے تصرفات ہمارے یہاں
 صحیح نہیں ابو حنیفہ کے پاس سفیہ اسکو کہینگے جو اخراجات میں اسراف کرتا ہے اگرچہ نیک کام
 ہو مثلاً مساجد بناتے ہیں صرف کرے اور بے غرض مال کو ضائع کرتا ہے یا غرض جسکو دیدار عقلاً

اعتبار نہیں کرتے ہیں اگر انا ہے مثلاً قال کچھ بیان بھائیوں کو کیا دیا ہے یا تمنا کرنا کرنا
 دینا ہے یا سیرتی قبت سے کہو تر مول یکے انکو آریا کرتا ہے فقط فاسق رہنے سے اسکا رشد نہ
 نہیں ہوتا ولا تاكلوهما اسرافاً اور مت کھاؤ انکو آرا کر یہ خطاب یمون کے والیوں کو ہے
 یعنی یمون کے مال کو ناحق تم مت کھاؤ ویدان ان یکذب اور جلدی سے کہ بڑے ہو جاؤ گے
 بڑے ہو کے مال سے نیکے اندیشے سے جلدی کر کر انکے مال کو خرچ نہ کیجو ومن کانت غنیا
 فلیستعفف ومن کان فقیراً فلیا کل بالمعروف اور جو کوئی ہے تو نکر تو جائے یا نہ
 اور جو کوئی ہے محتاج تو کھاوے موافق دستور کے یعنی دلی تو نکر ہے تو یم کا مال نہ کھاوے دلی محتاج
 ہو تو اپنا محتاج نہ لیوے۔ اللهم احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے عمرو بن شعیب سے اسے
 وہ اسکے دادا سے یقیناً عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے عرض کیا مجھ کو کچھ ملتا نہیں اور میرے پاس مال نہیں میرے پاس یتیم ہے
 اسکا مال موجود ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کل من مال یتیمک غیر مسرق ولا متاع
 ولا تعلق مالک بدار یتیم تیرے یتیم کے مال سے کھایا کر مگر اسراف نہ کر اور نہ اسکو اپنا اصل مال
 ٹھہرا اور اسکے مال سے تیرے مال کو مت بچا یا کر تجارتی نے عروہ بن الزبیر سے روایت کیا ہے کہ بنی
 عاصیہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یہ آیت ومن کان فقیراً فلیا کل بالمعروف یتیم کے مال کے والی
 کے حقین اتری فقیر ہو تو دستور کے موافق اس سے کھانا در عوض اسکے قیام کے اسکے مال پر عبد الرزاق
 اور سعید بن منصور اور ابن سعد اور ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن ابی الدنیا اور ابن
 جریر اور ابن المنذر اور یہی سنن میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں فرمائے
 اللہ تعالیٰ کے مالین اپنے کو یتیم کے والی کی منزلی میں ٹھہرایا ہوں اگر مجھ کو غنا حاصل ہو تو اس سے
 باز رہوں اگر محتاج ہوں تو دستور موافق لیون پھر مقدور ہو تو اسکو ادا کر دیون امام مالک
 اور سعید بن منصور وغیرہ قاسم بن محمد سے روایت کئے ہیں کہ ایک اعرابی ابن عباس کے پاس
 اور بولامیر سے علاقہ میں چند یتیم ہیں انکو اونٹان میں سوانکا دو دھکس قدر مجھ کو حلال ہے

ابن عباس کہے اگر تو گم گیا سو اونٹ کو دھونڈتا ہے اور غارش دایکو دھانکتا ہے اور عرض کی اصلاح کرتا ہے اور پانی پلانے کے دن انکو پانی پلاتا ہو تو انکا دودھ پیا کر مگر اسقدر کہ ان اونٹوں کے بچوں کو ضرر نہ ہو اور دودھ پھرنے میں مبتلا نہ کرے ابن عباس سے اور بھی روایتیں آئے ہیں اور یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے بعض کہتے ہیں یتیم کے والی کو اسکے مال سے اپنی محنت کے مقدار پیمایا لینا جائز ہے عایشہ اور عکرمہ اور حسن وغیرہ کا یہی قول ہے بعضوں نے کہا ہے لینا جائز نہیں مگر عند الحاح اس قول والو نہیں بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے محتاج ہو تو بقدر ضرورت لیوے لیکن مقدور ہو تو اسکو ادا کرنا یہی قول عبدیدہ بن عمرو اور سعید بن جبیر اور مجاہد کا ہے بعض کہتے ہیں ادا کرنا واجب نہیں بعض کہتے ہیں سونا روپا ہو تو اس سے کچھ لینا جائز نہیں مگر قرض کی طور انکے سوائے دوسرے چیزیں ہوں تو بقدر احتیاج کے لینا جائز ہے ابن عباس کے قولوں میں انکا اصح قول یہی ہے شعبی اور ابوالعالمیہ وغیرہ ایسا ہی کہتے ہیں مذہب شافعیہ کا یہ ہے ولی غنی ہے تو اسکو یتیم کے مال سے کچھ لینا مطلق جائز نہیں اگر فقیر ہے یا اسکے کاموں میں مشغول ہو تو اسکے کسب میں ٹوٹا پڑتا ہے تو لینا جائز ہے کس مقدار میں لینا اس میں خلاف ہے امام شافعی کہتے ہیں اپنے خرچ کے موافق لینا امام نووی نے کہا اصح قول پر حسیح اور اجرت مثل دونوں میں جو اقل ہے اسکو لینا اکثر اصحاب ہمارے اسکو اختیار کئے ہیں امام شافعی نے اسی پر فیض کیا ہے پھر مقدور ہو سے بعد جو لیا ہے اسکا بدل دینا لازم نہیں خفیعہ کا مذہب فتاویٰ قاضیخان میں ایسا کہتا ہے دمی یتیم کے کاموں میں پھرنے کے واسطے اسکے پیسوں سے جانور کرایہ کرنا اور اپنے خرچ کا پیمایا لینا ضرور ہو تو استحسانا جائز ہے نصیر نے کہا ہے دمی یتیم کے پیسوں سے اپنا کھانا کھانا اور اسکے کام کے واسطے اسکے جانور پر سوار ہونا جائز ہے فقیہ ابواللیث نے کہا یہ اس صورت میں صحیح محتاج رہے بعض کہتے ہیں کھانا اور اسکے جانور پر سوار ہونا جائز نہیں قیاس یہی ہے استحسان میں دمی محتاج ہے تو جب قدر یتیم کے مال میں محنت کرتا ہے اتنا کھانا دستور کے موافق جائز ہے انتہی

فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهَدُوْا عَلَيْهِمْ يَوْمَ هُمْ يَدْعُوْنَ

انبر انکونال بیتہ سواسن پر گواہ رکھنے کا امر وجوب اسلئے نہیں بلکہ ارشاد کا امر ہے یعنی خداوند
 کسی تعلیم واسلئے فرماتا ہے ولی کو اللہ تعالیٰ تعلیم کرتا ہے یتیم کے بھرخ کے بعد اسکا مال اسکو دیا جائے گا
 رکھوتا تہمت دفع ہو اور آئندہ پسا نہیں دیا کر کے دعویٰ کرے اور ولی پر ضمان نہ آوے گواہ موجود
 ہونگے تو پسا نہیں دیا کر کے دعویٰ کر نہیں سکتا اور ولی کی امانت ظاہر ہوتی ہے اس آیت میں دلیل
 ہے ولی مال دیدالنے کا دعویٰ کیا تو بن گواہ کے دعویٰ مقبول ہونگا شافعی اور مالک کا قول یہی
 ابو حنیفہ کہتے ہیں ولی کا قول مقبول ہوگا یعنی قسم کے ساتھ وکفی باللہ حسبیٰ اور بس ہے
 اللہ حساب لینے کو یا جزا دینے کو یا گواہی کو اس میں وعید ہے یتیم کے ولی کو اگر
 یہہتسیم کے مال میں تغلب تصرف بجا کرے گا تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ
 لے گا اور اوس کو سزا دے گا لِلْوَجَّالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
 وَالْأَقْرَبُونَ مردون کو بے حصہ اس میں جو چھوڑ مرین مان باپ
 اور ناتے والے تعلبی اور بغوی کہتے ہیں یہہ آیت اوس بن ثابت انصاری کی شانین نازل ہوئی
 وہ مر ایک جو رد چھوڑا جس کا نام ام کجہ تھا اسکے پیٹ سے تین لڑکیاں تعین سو میت کے چھبر
 بھائی ایک کا نام سوید دوسر کا نام عرفجہ تھا مال کے وارث بنے اسکی جو رد اور لڑکیوں کو کچھ
 نہ دئے کواسلئے کہ جاہلیت کا دستور تھا عورتوں کو اور چھوٹے لڑکوں کو کچھ حصہ نہیں بالغ مرد جو
 ہیں وہی وارث ہوتے اور کہتے وارث ہونگا مگر وہی جو جنگ کرے غنیت کو سیٹے ناموس کو دشمن
 بچاؤ اوس بن ثابت کی عورت ام کجہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئی اور کہی یا رسول اللہ اوس بن ثابت کے مرین لڑکیوں کو
 چھوڑا ہی میں اسکی جو رد ہوں میر پاس کچھ مال نہیں جو لڑکیوں کو کھلاؤں انہوں کا باپ اچھا مالدار تھا اسکا مال سوید اور
 لے لئے بھجھا اور اسکے لڑکیوں کچھ نہ دئے لڑکیاں میر پاس ہیں کجھی بھاتی اوپتی نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نو نکو بد پر چھے یا رسول
 اسکی اولاد گھوڑے پر سوار نہیں ہوتیں اور گرانی نہیں اٹھاتیں اور دشمن کو دفع نہیں کرتیں تب اللہ
 یہہ آیت نازل کیا لیکن اسبن کس قدر دینا اسکی تفصیل نہیں تھی اسلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور عرفجہ کو کھلا بھیجے اوس کا مال اسیلئے امانت رکھیو کیا واسلئے اللہ تعالیٰ اسکے لڑکیوں کو بھی حصہ

حکم کیا ہے لیکن کس قدر دینا سو بیان نہیں کیا مجھ کو اس کا بیان نازل ہو سکی انتظار ہو بعد اللہ تعالیٰ
یوحیکم اللہ فی اولادکم کی آیت نازل کیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو بلوا کے ام کجہ کو شن
اور لڑکیوں کو ثمن دیکے باقی کا مال سویا اور عجبہ میں تقسیم کئے حافظ عسقلانی نے کہا اس قصہ کو
ثعلبی اسکے بعد بغوی بن اسناد کے ذکر کئے ہیں سیوطی نے کہا ابو الشیخ بن حیان نے اپنی تفسیر میں
پورا قصہ ابن عباس سے روایت کیا ہو لیکن اسکی روایت میں مذکور ہے اوس بن ثابت مر کے
ایک لڑکا اور دو لڑکیاں چھوڑا ہو اور چھیرے بھائیوں کا نام خالد اور عطفہ کہا ہے اخیر میں کہا
عورت کو ثمن دے اور باقی اسکی اولاد کو دے لڑکے کو دو لڑکیوں کے برابر اس قصہ کو ابن
جریر طبری نے عکرمہ سے بھی روایت کیا ہو لیکن دونوں کے سیاق میں اختلاف ہو اُس نے کہا ہے
یہ آیت ام کجہ اور اسکی بیٹی کجہ اور ثعلبہ بن اوس اور سوید کی شانین نازل ہوئی دے انصار میں
تھے انہیں سے ایک اس عورت کا شوہر تھا اور ایک اسکی لڑکی کا چچا پھر اس عورت کی فریاد
وغیرہ مختصر ذکر کیا ابن ابی حاتم عکرمہ سے جو روایت کیا ہے سوا سمین کہا ام کلثوم اور بنت
کجہ اور ثعلبہ بن اوس اور سوید کی شانین نازل ہوئی باقی ابن جریر کی روایت کے مطابق ذکر
ہے ابن المذہب نے بھی اسکو عکرمہ سے ذکر کیا ہے عکرمہ کے بعض روایتوں آیا ہو کہ ام کلثوم اسکی
لڑکی ام کحلہ یا ام کجہ اور ثعلبہ اور سوید کی شانین نازل ہوئی میت کا نام اوس بن ثابت لڑکے
جو آیا اُسکے در عوض بعض اسکا نام اوس بن اٹھا کہے ہیں بعض اسکا نام اوس بن لکھا ہو بعض ثابت
کہے ہیں حافظ عسقلانی ام کجہ کو کاف کی ضم اور جیم کی تشدید سے ضبط کیا ہو حافظ سیوطی اسکو حاء
مہملہ سے ضبط کیا ہو مجد الفیر وزابادی نے بھی قاموس میں حاء مہملہ کی باب میں ذکر کیا ہو ام
جو مذکور ہوئی حاء مہملہ سے ہو اور اسکے بعد لام ہے وَلِلنِّسَاءِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
وَالْاَقْرَبُونَ اور عورتوں کو حصہ ہے اسمین جو چھوڑ مرین مان باپ اور ناتے والے یعنی
مردوں کو ہی نہیں بلکہ اسمین مرد اور عورت دونوں شریک ہیں مردوں کو جو میت کی
اولاد ہو یا اسکے عصبہ تو انکو میراث سے حصہ ہے اور عورتوں کو بھی انکے مانبا کے اور قرابت

مال حصہ ہے مِاقِلَ مِنْهُ اَوْ كَثْرَ لَضَمِيْنًا مَفْرُوضًا اس میں یعنی میت کے مال میں تمہارا
 مال ہو یا بہت حصہ مقرر کیا ہو یعنی ایک معین حصہ ہے کہ اس کا خلاف نہ کرنا اِنْ حَصَدْنَ کا بیان اُمَدًا
 آئندہ فرماتا ہے اس آیت میں دلیل ہے خطاب کے وقت سے بیان کی تاخیر کرنا جائز ہے اور یہ بھی دلیل
 وارث نے اپنے حصہ سے اعراض کیا تو اس کا حق ساقط نہیں ہوتا وَاِذَا احْصٰى الْقِسْمَةَ اُولُو الْقَرْبٰی
 وَالْيَتٰمٰی وَالْمَسْكِيْنَ فَارْزُقُوْهُمْ مِنْهُ اور جب حاضر ہوں تقسیم کے وقت ماتے والے اور
 یتیم اور محتاج تو انکو کچھ کہلاؤ اس میں سے یعنی ترکے کے مال سے انکو بھی کچھ دیو قربت والوں
 اس کچھ دے لوگ میں جنکو میراث میں سے کچھ حصہ نہیں یتیم کو مسکین پر مقدم کیا گیا واسطے کہ یتیم کی بے
 مقدری زیادہ ہوتی ہے حاجت بڑی رہتی ہے تو انکو صدقہ دینا افضل ہوا وَقَوْلُوا لَهُمْ قَوْلًا
 مَعْرُوفًا اور کہو انکو بات معقول امام رازی نے کہا قول معروف سے دینے کی منت نہ رکھے
 اور زبان سے غیر غلط نہ کہنی یا جنکو کچھ دیا ہے ان کو زیادہ دینے کا وعدہ کرنا اور جنکو کچھ نہیں دیا
 ہے اسے معذرت کرنی مراد ہے یہ آیت محکم ہے یا منسوخ اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں یہ
 آیت مواریث کی آیت سے منسوخ ہوئی یہ قول سعید بن المسیب اور قاسم بن محمد اور عکرمہ اور
 ضحاک اور قتادہ کا ہے مجاہد اور عطاء بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں
 مجاہد کی طریق کو نحاس نے اپنی نسخ میں روایت کیا ہے عطاء کی طریق کو ابو داؤد اپنی نسخ میں
 اور ابن ابی حاتم تفسیر میں روایت کئے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا کہ ائمہ اربعہ کا بھی یہی قول ہے
 بعض کہتے ہیں منسوخ نہیں بلکہ محکم ہے یہ قول ابو موسیٰ الاشعری اور حسن اور ابو العالیہ اور شعبی اور
 عطاء بن ابی رباح اور سعید بن جبیر اور مجاہد اور نخعی اور زہری کا ہے سعید بن جبیر اور عکرمہ اور
 مقسم ابن عباس سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا ابن عباس سے اصح روایت
 یہی ہے اوپر کے قول کے روایتیں ضعیف ہیں جو لوگ اسکو محکم کہتے ہیں انہیں اختلاف ہے مجاہد
 اور ایک فرقہ کہتی ہے کہ یہ حکم واجب ہے ابن حزم نے اسکو اختیار کیا ہو وجوب کو جس نے
 اختیار کیا اسکے پاس خلاف ہے بعضوں نے کہا وارث بالغ ہو یا بچہ دونوں کے حصوں میں سے

کچھ دینا واجب ہو تو آپ دیو کچھ ہو تو اسکی طرف سے اسکا ولی دیو بعضے کہتے ہیں وارث
 بالغ ہو تو مال دینا واجب کچھ ہو تو ولی یا وصی دینا پیدائش کا حصہ ہے محکو اس میں کچھ دخل نہیں اگر محکو کچھ دخل تو
 تو البتہ محکو دینا چھے بڑے ہونگے تو سمجھ کر تمہارا حق دیوینگے دے لوگ کہتے ہیں قول معروف سے
 یہی مراد ہے حسن اور نخی کہتے ہیں پیسے اور اسباب کی تقسیم میں یہ دینا ہے زینات اور غلاموں وغیرہ
 کی تقسیم ہے تو اس میں کچھ نہیں اچھی بات بولنا کافی ہے اور ایک جماعت کہتی ہے یہ حکم مذہب ہے
 در صورتیکہ ورثہ بالغ ہوں وارث بالغ ہو تو دینا مستحب بھی نہیں یعنی نے کہا یہی قول اولی ہے
 امام رازنی نے کہا فقہار امصار کا یہی قول ہے سعید بن منصور اور عبد بن حمید اور بخاری اور ابو داؤد
 کتاب النسخ و منسوخ میں اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی طریق سے سعید بن جبیر
 کے روایت کئے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا بعضے لوگ کہتے ہیں یہ آیت منسوخ ہوئی
 واذا حضر القسمة اولو القربى الآية واللہ منسوخ نہیں لیکن لوگ اس پر عمل کر نہیں تھا وں لینے پہل لگا کر
 کئے وے دو والی ہیں ایک والی ہے وارث ہوتا ہے وہی کھلاتا اور پہناتا ہے دوسرا والی ہے
 جو وارث نہیں وہی کہتا ہے بات بہتر سو بولتا ہے یہ یتیم کا مال ہے میرا اس میں کچھ نہیں اس روایت سے
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستحب ابن عباس بھی اسکے اسباب پر گئے ہیں کیا واسطے فرض ہوتا تو لوگ
 جن سے صحابہ مراد ہیں اس پر عمل کرنے میں تھا وں نہ کرنے آیت کی معنی میں بعضوں نے کہا ہے
 قسمت وصیت مراد ہے وصیت کے وقت قرابتی جکو میراث نہیں اور یتیم اور مسکین حاضر ہوتے
 وصیت کرنے والے کو اللہ تعالیٰ نے امر کیا کہ ان لوگوں کو بھی کچھ دو اور اسکے ساتھ لے لے بھی
 کر و اس قول کو تائید کرتی ہے روایت ابن عباس کی جکو عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابو داؤد
 کتاب النسخ میں اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی اسما بنت عبد الرحمن بن ابی بکر
 الصدیق اور قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق سے روایت کئے ہیں کہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر
 اپنے والد عبد الرحمن کا ترکہ تقسیم کیا سو گھر میں کسی مسکین کو اور قرابت والے کو نہیں چھوڑا مگر
 اپنے باپ کی میراث سے کچھ دیا اور یہ آیت تلاوت کی واذا حضر القسمة الآية اس وقت

عائشہ رضی اللہ عنہا زندہ تھیں قاسم نے کہا ابن عباس کو میں یہ ماجا ہوا ابن عباس کہے مطلب کے
 نہیں پہنچا یہ حکم وارث کو نہیں یہ آیت وصیت میں ہے میت انکو کچھ دینے کی وصیت کرنا حافظ
 عقدا نے کہا عبد الرزاق کی روایت کی سند صحیح ہے وَلِخِشِّ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ
 ذَرْبَةً ضِعْفاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً چاہئے درین
 دے لوگ کہ اگر چھوڑیں اپنے پیچھے یعنی اپنی موت کے پیچھے اولاد ضعیف تو ڈرتے ہیں انپر سوچا ہے
 درین اللہ سے اور کہیں بات راست یعنی جسکی اولاد ضعیف ہو تو وہ اپنی موت کے بعد اولاد کو ضرر
 پہنچنے کا اندیشہ رکھتا ہے ویسا شخص ڈرا چاہئے یہ حکم کسکو ہو سو مفسرین کو خلاف ہے بعضوں نے کہا
 یہ حکم انکو ہے جو مریض کے پاس جتے ہیں اسکی تباہ حالت دیکھکے کہتے ہیں ایسے وقت میں اپنی جان
 کی بھلائی کا خیال رکھو تیرے وارث کچھ کام نہ آئینگے خیرات کر باندی غلام کو آزاد کر سوا یہی
 ترغیب دینے سے انکو اللہ تعالیٰ نے منع کیا اسکی اولاد کی بہبودی نظر میں رکھنے کا امر کیا اس
 قول پر معنی یوں ہوگی تم اپنی اولاد ضعیف بھوکے محتاج رہنا جیسی مکروہ جانتے ہو بیمار کی اولاد پر
 بھی اسبات کا خیال رکھو اسکو ایسی ترغیب مت دو جس سے اسکی اولاد محروم ہو حاصل
 اسکا یہ ہے تو اپنے نفس کے واسطے یہ بات مکروہ جانتا ہو تو اپنے مسلمان بھائی کیواسطے بھی
 اسکو مکروہ جان بعضوں نے کہا خطاب اسکو جسکی موت کا وقت پہنچا اور ارادہ کیا کہ وصیت
 کرے تو لوگ اسکے پاس جو جمع تھے اسکو کہے تو اپنی اولاد کے واسطے مال رکھ اور اسکو
 وصیت کرنے سے مانع ہوتے ہیں بعضوں نے کہا خطاب بیمار کو ہی ہے اسکو زیادہ پیسو کو
 خرچ کر نیکی وصیت سے منع کیا اس توجیہ پر اگر ثلث سے افراد وصیت نہ کر نیکی حکم کے
 قبل یہ آیت نازل ہوئی ہے تو اس آیت سے وصیت جو ترکے کو مستغرق نہو مراد ہر اگر ثلث
 سے افراد وصیت کر نیکی حکم کے بعد یہ آیت نازل ہوئی ہے تو اولاد کی بہبودی کے واسطے
 ثلث سے بھی کم دینیکی وصیت کرنا مراد ہوگی اسی پر نظر کرنے اکثر صحابہ ثلث سے کم کی
 وصیت کئے ہیں ہمارے فقہا بھی کہتے ہیں ثلث سے کم دینے کی وصیت کرنا افضل ہے بعضوں نے

کہا یہ خطاب یتیم کے اولیا کو ہے یعنی جو شخص اپنے بعد اپنی اولاد تباہ ہو ٹیکا اندیشہ رکھتا ہے تو وہ شخص غیر کے یتیم لڑکے کا مال ضائع کرے اندیشہ کرے اس توجہ پر آیت سے غرض حق اور ترغیب ہے اس بات کہ یتیم کے مال کی احتیاط اور محافظت ایسی نہ کرے کہ اپنی بعد اپنی یتیم لڑکی کی محافظت جیسی کرنا چاہتا ہو اللہ تعالیٰ اس میں فاتحہ اللہ کا جملہ ذکر کیا سو پہلے جملہ کی تقریر کے واسطے ہی گویا یوں کہا اور یہ حکم جو گذرا اسکے بجائے میں احتیاط کرو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور بات کرو تو قول سدید کہ قول سدید سے حق اور راست اور سید ہی بات مراد ہے مرتضیٰ کے پاس بیٹھے والوں کی راست بات یہ ہے کہ اس کو قسٹ سے کم صدقہ دینے کی اور باقی مال ورثہ کو چھوڑنے کی تاکید کرنا وصی کی اور یتیم کے ولی کی راست بات یہ ہے کہ اپنے بچوں کو جیسی لطف و مہربانی کی بات کرتے ہیں یتیم لڑکوں سے بھی ویسی ہی بات کرنا انکو ایذا نہ دینا میراث تقسیم کر لینے والوں کی راست بات یہ ہے کہ حاضرین سے سخن نیک اور ملایم کرنا اِنَّ الَّذِیْنَ یَاکُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتٰمٰی ظُلْمًا اِمْا یَاکُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِہِمۡ نَارًا مَّقَرَّجًا لَّوْک کھاتے ہیں مال یتیموں کے حق دے نہیں کھاتے اپنے پیٹ میں مگر آگ مقاتل بن حیان کہتا ہے یہ آیت عطفان کے ایک شخص کے حق میں نازل ہوئی جس کا نام مرثد بن زید تھا اپنے بھائی کے لڑکے کے مال کا ولی ہو اس کو کہا گیا تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا یتیم کا مال ناحق جو شخص کھاتا ہے تو اپنے حکم آتش اٹا رہی قیامت کے دن آگ ہو جائیگی جو کھاتے ہیں سکو آگ بلا سو اعتبار یوں کہ ہر معلوم کیجئے کہ یہ آیت اور پر گزری سو آیت (وَلَا تَاکُلُوْا اَمْوَالِہُمْ الِی اَمْوَالِہُمْ اَنْہُمْ کَانَ حَیۡوًا کَبِیْرًا) نازل ہوئے بعد لوگ یتیموں کا کھانا پانی علاحدہ کر دیئے کہ جس سے تصدیق ہونے لگے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا (وَاَنْ تَخْلَطُوْا فَاٰخٰذُکُمْ) اس کا بیان امین و ردین مذکور ہوا بعضوں نے خیال کیا ہے کہ (وَاَنْ تَخْلَطُوْا) کی آیت ان دونوں آیتوں کو نسخ کی یہ بات غلط ہے کیا واسطے کہ یہ آیتیں یتیم کا مال ناحق نہ کھا جانے میں وارد ہوئی ہیں اور وہ آیت یتیموں کے مال کی اصلاح اور ان پر احسان کرینہیں وارد ہوئی ہے پھر کیسا نسخ کرتی وَ سَیَصْلُوْنَ سَعِیْرًا اور مغرب پڑنے کے بعد کئی آگ میں ابن ابی شیبہ ابو یعلیٰ اور طبرانی اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور ابن ابی حاتم ابی بزرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

کہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قیامت کے دن ایک قوم اپنے قبروں کی بھیگی سو
 انکے مودن سے الگ زبانہ مارتی رہیگی صحابہ کہے یا رسول اللہ دے یوں لوگس میں فرمائے
 کیا تم نہیں دیکھتے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الذین باکون اموال الیتامی ظلما انما یاکون فی بطونہم نار
 لیضے دے لوگس میں جو یتیموں کا مال ناحق کھا جاتے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے
 ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابی سعد الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اپنی اسرا کی شب کی بھوکہ خبر دے سو گئے میں ایک قوم کو دیکھا انکے ہونٹ اٹھکے ہونٹ کی
 طرح ہیں اور ان پر ایک شخص موکل ہے کہ انکے ہونٹوں کو پکڑ کے انکے ہنہ میں آتش کا پتھر
 ڈالتا ہے تو وہ پتھر شکم میں جا کے انکے اسفل سے نکلتا ہے و جلاتے پلاتے ہیں میں بولا یا جبریل یہ
 کون ہیں تو کہا یہ لوگ ہیں جو یتیموں کا مال ظلم سے کھا جاتے ہیں حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے چار شخص ہیں
 انکو بہشت میں داخل نہ کرنا اور اسکے نعمتیں انکو نہ چکانا اللہ تعالیٰ پر حق ہے شراب پینے پر ممانعت
 کرنا والا اور سود کھانے والا اور یتیم کا مال ناحق چٹ کر نیوالا اور والدین کی نافرمانی کرنے والا حاکم
 نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے حافظ المنذری نے کہا اسکی سند میں خثیم بن اراک ہے وہ مشرک
 ہے بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور نسائی اور ترمذی اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم سات چیزوں سے جو ہلاک کر نیوالے ہیں دور ہو انا بخلفہ
 یتیم کا مال کھا جانے کو ذکر کیا عمرو بن حزم کی حدیث میں جبکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں وارد کیا
 ہے اور عمیر لیشی کی حدیث میں جبکو طبرانی کبیر میں بسند حسن روایت کیا ہے سو یتیم کا مال کھانا
 اکبر کبار اور اعظم کبار ثابت ہوا ہے یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ
 الانثیین کہہ رکھتا ہے لکو اللہ تمہاری اولاد میں مرد کو حصہ برابر دو عورت کے یہ آیت
 کس کی شانیں نازل ہوئی اسین اختلاف ہے ابن سعد اور ابن ابی شیبہ اور احمد اور ابوداؤد
 ترمذی احمد ابن ماجہ اور مسدد اور طحاوی اور ابن ابی عمر اور ابن منیع اور ابن ابی اسامہ اور ابی

اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور ابن جبان اور بیہقی اپنی سنن میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت
 کئے ہیں کہ سعد بن الربیع کی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کے عرض کی یا رسول اللہ
 یہ دونوں سعد بن الربیع کے لڑکیاں ہیں انکا باپ آپ کے ساتھ احد کے جنگ میں شہید ہوا ان
 لڑکیوں کا چچا اس کا سبب لے لیا انکے لئے کچھ نہ چھوڑا انکو کوئی نکاح نہ کر لیا مگر مال رہے تو ان
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اسکا حکم کرے گا تب یہ آیت نازل ہوئی یو صیکم اللہ فی اولادکم پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکے چچا کو بلوا کے کہے سعد کے لڑکیوں کو دولت دے اور اسکی عورت
 کو من باقی جو رہا سو تیرا ہے اوپر مذکور ہوا کہ یہ آیت ام کجہ اور اسکے لڑکیوں کی شانیں نازل
 ہوئی اسکے شوہر کا نام آؤس بن ثابت انصاری تھا اس قصہ کو واقعی نے کلبی کی طریق سے
 ابن عباس سے روایت کیا ہے یہ دونوں شخص بالاتفاق ضعیف ہیں ام کجہ کے قصہ میں وارد ہو
 ابو نعیم اور ابو موسیٰ طریق سے عبد اللہ بن محمد بن عقیل کے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے بھی وارد
 کیا ہے لیکن شوہر کا نام نہیں ذکر کیا یہ طریق بھی ضعیف ہے ابو داؤد نے اسی عبد اللہ بن محمد کی طریق
 سے جابر بن عبد اللہ سے ذکر کیا سو عورت کا نام ذکر نہیں کیا اسکے شوہر کا نام ثابت بن قیس کہا
 ابو داؤد نے کہا کہ یہ روایت خطا ہے صحیح یہ ہے کہ اسکا نام سعد بن الربیع ہے انتہی بعضوں نے
 کہا ہے آؤس بن ثابت یہ حسان بن ثابت کا بھائی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شاعر تھا لیکن یہ
 صحیح نہیں ہوتی کیا واسطے اگر حسان کا بھائی ہوتا تو اسکا وارث حسان ہوتا عرفط اور سدید نہ ہوتے ام
 کجہ کے اور اسکے شوہر کے اور اسکی لڑکی اور وارثوں کے نام میں روایات کا بہت اختلاف ہے روایات ضعیف
 رہنے سے وہ قابل حجت نہیں اگر قصہ صحیح ہو تو دونوں کی شانیں نازل ہونیکو کجہ مانع نہیں عبد بن حمید اور بخاری اور
 مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی سنن میں
 طریق متعدد ہے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ میری بیوی پر کسی کی بیوی صلی اللہ علیہ وسلم
 اور ابو بکر رضی اللہ عنہ پیادہ پانی سلکے گھر دکن احاطے میں تشریف لے آئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو
 دیکھ کے پانی منگو اگر وضو کئے اور میر پر وہ پانی چھڑکے میں ہوشیار ہو کے کہا یا رسول اللہ میں پانی کو کس طرح سے

بائنات اللہ کا یہ آیت نازل کیا یو صیکم اللہ فی اولادکم معلوم کیجئے یہ مذکور آیت نازل ہوئی کر کے ابن حنیفہ کی روایت جو محمد بن المنکدر سے جابر سے آیا ہے ترمذی اور حاکم محمد بن قیس کی طریق سے محمد بن المنکدر سے بھی ایسا ہی روایت ہیں عبد بن حمید اور ترمذی بخاری بن آدم کی طریق سے اور اسماعیل بن اسحق بن اسحاق کی طریق سے دونوں ابن عیینہ سے وہ محمد بن المنکدر سے بھی ایسی ہی روایت کیا ہے لیکن مسلم نے عمرو القاسم سے اور نسائی محمد بن منصور سے و دونوں سفیان بن عیینہ سے وہ محمد بن المنکدر سے روایت کیا ہے کہا میراث کی آیت سیفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکالہ نازل ہوئی ابن خزیمہ نے عبد الجبار بن العلاء ابن عیینہ روایت کیا سو کہا آیت میراث کی ان امرؤ ملک لیس لہ ولد نازل ہوئی اسکی ایک روایت میں ہے کالہ کی نازل ہوئی بخاری قتیبہ اور ابن المدینی اور الحنفی کی طریق ابن عیینہ سے روایت کیا سو اس میں آیت نازل ہوئی کر کے کہا ایک روایت میں آیت فرائض کی نازل ہوئی کر کے کہا پر آیت کو ذکر نہیں کیا مسلم نے سفیان الثوری سے وہ ابن المنکدر سے روایت کیا سو بھی آیت میراث کی نازل ہوئی کر کے کہا آیت کو ذکر نہیں حافظ عسقلانی کہا ابن المنکدر سے محفوظ یہی آیت ہے اور بولوا ابن عیینہ کی روایت میں آیت کو جو ذکر کیا ہے وہ ابن عیینہ کا نام ہے مرجع اور آیت کی نازل ہوئی سو اس میں بھی ابن عیینہ کے راویوں کو اضطراب و مبالغہ وغیرہ ہیں ابن جریر کی روایت میں یو صیکم فی اولادکم کی آیت نازل ہوئی کر کے جو آیا ہے وہ ہم کو کیا دایم آیت بن ربیع کے لڑکیوں کی شانین نازل ہوئی ہے جابر کے مقدمہ نازل ہوئی سیفتونک قل یفتیکم فی الکالہ کی آیت کیا ہے جابر کو تب ولد والد نہیں کالہ وہی شخص جس کو ولد اور والد ہو حافظ عسقلانی انکو رو کیا اور بولوا کالہ کی تفسیر میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مال موروث کا نام ہے اور بعض کہتے ہیں ارث کا نام ہے اس اختلاف کے نظر کرتے کالہ کی تفسیر ولد اور والد نہ ہونی معین نہیں ہوئی تو پھر اس سے دلیل پکڑنا صحیح نہ ہوا بخاری کی روایت میں آیا ہے سیفتونک قل اللہ یفتیکم کی آخر آیت ہے جو نازل ہوئی یہ آیت جب اخیر میں نازل ہوئی تو اس سے دلیل لینا صحیح نہ تھا ہر یہ کہ میراث کی آیت سے یو صیکم اللہ فی اولادکم کی آیت مراد ہے سعد بن الربیع کے لڑکیوں کی شانین نازل ہونا اس کو مانع نہیں کیا واسطے دونوں کے مقدمہ میں نازل ہوئی رہے یہ بھی احتمال ہے کہ اس آیت کی ابتدا ان لڑکیوں کے مقدمہ میں نازل ہوئی ہو اس کے آخر لینے وان کان رجل یورث کالہ

جابر کے قصہ میں جابر جو کہ یوسف علیہ السلام کی اولاد کے گھرانے میں سے تھا اور اس کی آیت نازل ہوئی اس کے کلام کی آیت جو یوسف علیہ السلام سے متصل ہے مراد لے انہی موصوفہ عامی کہتا ہے جابر کے وارث ان کے ہماری کیونکہ بہنو کے سوا کوئی ذوی الفروض نہیں تھے یوسف علیہ السلام کی اولاد کم کی آیت میں اعیانی اور عاتی بہنو کے میراث کا ذکر نہیں وان کان رجل یورث کلامہ ولہ اخ او اخت میں بہن اور بھائی جو مذکور ہیں ان سے اخیانی بھائی اور بہن مراد ہوئیں سب کا اتفاق ہے جابر کی شانیں یہ آیت اگر نازل ہوئی ہو تو اس میں بہنو کی میراث کا ذکر نہ رہنے سے ان کے غرض کو مفید نہیں سوال کے مطابق آیت نازل ہونا بعید ہے اس سے یقیناً معلوم ہوتا ہے آیت المیراث سے یستفتونک قل اللہ یفتیکم مراد ہے جابر رضی اللہ عنہ کلام کے میراث کی تقسیم کا استفتا کرنا اس پر یستفتونک کر کے نازل ہونا اور ان کے وارث بہنان رہنا دلیل میں ہے کہ مراد جابر کی یہی آیت ہے یہ آیت اخیر میں نازل ہوئی کر کے جو آیا اس کو منافی نہیں کیا واسطے اس کا اخیر ہونا امر سببی ہے یعنی میراث کی آیتوں میں یہ اخیر آیت ہے اس کی تائید کرتی ہے حدیث جکوفسائی نے ابی الزبیر کی طرح سے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں جابر ہوا میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میں نے کہا یا رسول اللہ میں اپنی بہنو کے لئے ہتھالی مال کی وصیت کرتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے احسان کر میں نے کہا آدھے مال کی وصیت کرتا ہوں کہے احسان کر بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لیجا کے پھر آئے اور فرمائے تو اس جاری میں نہیں مرنے والا اللہ تعالیٰ آیت نازل کیا اور میرے بہنو کو دو ہتھالی دینے کو بیان کیا جابر کہتے تھے یستفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلامہ کی آیت نازل ہوئی اوپر کی حدیث جابر کی ایک ہماری تھی اور یہ حدیث دوسری ہماری میں تھی کہ کہنا بعید ہے اس حدیث میں اور اس حدیث میں کچھ منافات نہیں مگر جابر اپنے مال کی تقسیم کس طور سے کر لیا سوال کر کے اپنے بہنو کو اس قدر دینے کی وصیت کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گئے بعد یہ آیت نازل ہونے سے تشریف لا کر ان کے بہنو کا حصہ بیان کئے واللہ اعلم معلوم کیجئے اوپر گزری سو آیت للرجال نصیب مما ترک الابدان مالا یقولون مالا کی یہ آیت تفصیل ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کو فرمایا

دو لڑکیوں کا حصہ ہے تو پھر دو لڑکیوں کو بھی دو غلٹ دینا اس آیت سے ثابت ہوا تیسری حالت
 میں فقط لڑکوں کو چھوڑا ہے تو ایک لڑکا ہو تو اسکو پورا مال دیجے اگر زیادہ ہو تو انہیں علی السوۃ تقسیم کرے
 لڑکا ہو تو اسکو پورا مال دینے کا حکم آیت کھننے کا بیان یہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لذلک مثل
 حظ الانثیین اس جملہ سے معلوم ہوا مرد کا حصہ عورت کے دو برابر ہے بعدہ فرمایا وان کانت واجدۃ
 فلها النصف اس سے معلوم ہوا فقط لڑکا ہو تو اسکو دو نصف ہر ان دونوں کیون کو جمع کرنے سے
 معلوم ہوا ایک لڑکے کا حصہ پورا مال ہے اگر اُسکے ساتھ لڑکے اور بھی ہوں تو سبکو علی السوۃ تقسیم
 کر دیجئے اولاد کے ساتھ دوسرے حصہ ارشاد الدین اور احد زوجین کو ان کا حصہ جابقی مال میں اوپر کی تقسیم کے مطابق تقسیم کر دیجئے
 معلوم کیجئے اس آیت کا عموم چار صورتیں تخصیص پابست پہلی صورت حر و عبد میں تو ارث نہیں تو سہری صورت
 جو عدا قتل کیا ہو اسکو حصہ نہیں تیسری صورت کا فرسلمان کا وارث نہیں تاکہی تصدیق حدیث ثابت ہو اسی اس پر کتب اجماع مسلمانہ
 کا وارث ہوتا ہو یا نہیں اس میں اختلاف ہے معاذ اور معاویہ اور شرح القاضی اور شعبی کہتے ہیں
 وارث ہوتے ہیں جمہور کہتے ہیں وکبھی وارث نہیں ہوتے مسلمان مرتد ہو کے ہوا ہو یا اسکو قتل کر کے
 تو مال جو بیوت کے زمانے میں حاصل کیا ہے اسکا کوئی وارث نہ ہو گا بلکہ بیت المال میں داخل
 کر دیئے اسلام کی حالت میں جو کسب کیا تھا شافعی کے پاس وہ بھی بیت المال میں داخل کرنا ابو حنیفہ کہتے
 وہ مال اسکے مسلمان وارثوں میں تقسیم کرنا چوتھی صورت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کسی کے مال
 کے وارث نہیں ہوتے اور انکے مال کو بھی کوئی وارث نہیں ہوتا نہ نبی اکرم محمد بن کا یہی ہے انکی
 دلیل حدیث مشہور ہے لا نورث ماتر کنا صدقۃ ہم وارث نہیں کئے جاتے جو چھوڑ جاتے ہیں وہ صدقہ
 ہے اس مسئلہ میں شیعہ کو خلاف ہے ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے متروکات
 کی تقسیم کرنا اور دوسرے صحابہ انکے قول کی تسلیم کرنا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم وہ حدیث کہتے تھے
 سو اسکے مقرر ہونا اور فاطمہ اور عباس اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہم دعویٰ سے باز رہنا صحابہ
 اجماع پر دلالت کرتا ہے اجماع کا خلاف جو کہ اسکا قول مردود ہے ولا یؤتیہ لیکل
 واحد منہم ما للصدیق مما تروا ان یمان لہ و لکما اور بیت کے مان باپ کو

ہر ایک کو دو توہین چھٹا من مال سے جو چھوڑنا اگر میت کو اولاد ہے اب اللہ تعالیٰ مان باب کو حصہ کس قدر دینا ہے سو شروع کیا اور فرمایا انکے تین حالت ہیں پہلی حالت انکے ساتھ اولاد توہین تو مان کو ایک سدس ہے یعنی چھٹا حصہ اور باب کو ایک سدس ہے معلوم کیجئے ولد کا اطلاق لڑکا اور لڑکی دونوں پر ہوتا ہے میت کو لڑکا ایک ہے یا افراد اور اسکے ساتھ لڑکی بھی رہے یا نہ سب حالتوں میں وہی سدس سدس دیونگے اگر لڑکا نہیں فقط لڑکیاں ہیں تو اس تقدیر میں مان کو وہی سدس ہے لیکن باب کو سدس جو اسکا فرض ہے اسکے روئے باقی رہا سو مال بھی اسکو دیونگے مثلاً ایک لڑکی ہے تو لڑکی کو نصف اور مان کو سدس اور باب کو سدس دیئے ایک سدس جو باقی ہے وہ بھی عصوبت کی راہ سے باب ہی کو دیئے فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَةُ آبَاؤُهُ فلا قید الثالث پھر اگر اسکو اپنے میت کو اولاد نہیں اور وارث ہیں اسکے مان باب انکی مان کو ثلث ہے یعنی تہائی اس جملے میں والدین کی دوسری حالت کی طرف اشارہ کیا وہ میت کو اولاد نہ ہونا تو اس تقدیر میں مان کو ثلث ہے باب کو کس قدر سو بیان نہیں کیا کیا واسطے میت کو مان کے سوائے کوئی نہیں سو آیت ظاہر ہوتا ہے جب اسکو کوئی نہ ہو تو پورا انہیں کو دیئے مان کا حصہ جب ثلث ہو تو لانہم آیا باب کو باقی دینا جیسا اولاد میں مرد کو عورت کے دو برابر حصہ تھا یہاں بھی ویسا ہی باب کو مان کے دو برابر ہوا پہلی آیت میں باب کا فرض سدس تھا یہاں دو ثلث جب لیا تو سدس تو اسکا فرض ٹھہرا باقی عصوبت کی جہت سے لیا اس سے ثابت ہوا اگر مان نہیں فقط باب ہے تو سارا مال لگا کیا واسطے عصبہ ہے عصبہ اسکو کہتے ہیں کہ جسکو حصہ مقرر نہیں اگر ذوی الفروض اپنے جتنے حصہ مقرر ہیں انکے ساتھ ہی تو انکے حصہ جاتے باقی لگا دوسرا کوئی نہیں ہے تو پورے مال کا وارث ہو گا معلوم کیجئے مان باب کے ساتھ میت کا شوہر یا جو رہے تو اس صورت میں شوہر یا جو رو کو اسکا حصہ دئے بعد جو باقی رہتا ہے اسکا ثلث مان کو دیونگے باقی باب کو ائمہ اربعہ اور محدث کا مذہب یہی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں شوہر یا جو رو کو اسکا حصہ دیئے مان کو کل مال کا ثلث دیئے باقی جو ہو باب کو دیئے کیا واسطے کہ وہ عصبہ ہے میت کو عورت دو مان باب تو

سروق بھی ابن عباس کی موافقت کرتا ہے اگر شوہر ہے تو جہور کی موافقت کرتا ہے تاہم ان کا حسبہ
 افرود ہوا فان كان له اخوة فلامية الشدس پھر اگر اسکو بیعت کو بجایان ہو تو اسکی
 مان کو سدس یعنی چھٹا حصہ ہے یہ ابوبن کی تیسری حالت ہے میت کو بجایان اور بہنان ہو تو مان کو
 سدس ہے اخوة جمع اخ کی ہے اخ بجائی کو کہتے ہیں لیکن اس جگہ اخوة کا لفظ بجایان اور بہنان دو وزن کو
 شامل ہے جمع کا لفظ لائے سے معلوم ہوا کہ بجایان یا بہنان تین ہوں تو مان کو سدس ہے اس بات پر سب
 مجتہدون کا اتفاق ہے بجائی یا بہن ایک ہو تو مان کو سدس نہیں بلکہ ثلث ہے اس میں بھی سب کا اتفاق
 ہے اگر دو ہوں تو اس میں فقہاء کو اختلاف ہے اکثر صحابہ کہتے ہیں تین کا حکم جو ہے دو کا حکم بھی وہی
 ہے عمر اور عثمان اور علی اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا مذہب یہی ہے ائمہ اربعہ اور جہور فقہاء کا بھی
 مذہب ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں دو ہوں تو مان کو سدس نہیں بلکہ وہی ثلث ہے ابن جریر اور
 حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں روایت کئے ہیں جسکا حاصل یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما عثمان
 رضی اللہ عنہ کے پاس جا کے کہے تمہاری قوم کی زبان میں دو بجائیوں کو اخوة نہ کہینگے سو دو بجایان
 ہوں تو مان کو ثلث سے سدس کی طرف نہ پھیرنا عثمان رضی اللہ عنہ فرمائے میرے آگے ایک بات
 ٹھہر گئی اور ملکونین جاری ہوئی اور لوگ اُسکے موافق تقسیم کئے ہیں سو میں اسکو رد کر نیکی طاعت نہیں کرتا
 حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے جواب کا حاصل یہ ہے اس حکم پر سابق اجماع ہو چکا ہے
 میں اسکا خلاف نہیں کہہ سکتا سن لیجئے بعض مفسروں نے کہا اس اختلاف کا منشا یہ ہے اقل جمع دو ہی
 یا تین اس میں علما کو اختلاف ہے قاضی ابوبکر الباقانی کہتا ہے اقل جمع دو ہی جہور علما کہتے ہیں اقل جمع
 تین ہے اس اختلاف کے نظر کرتے بعضوں نے دو کو جمع کا حکم کیا بعضوں نے اسکو رد کیا
 حکم دیابتدہ عامی کہتا ہے اگر اقل جمع کا لحاظ اس اختلاف کا منشا ہوتا تو
 جہور کو لازم پڑتا دو اخوة سے مان کا حجب نہ کرنا سو معلوم ہوا کہ اصل جمع کے
 لحاظ سے یہ اختلاف نہیں بلکہ تشنہ پر جمع کے لفظ کی اطلاق مجازاً جائز ہے
 یا نہیں مجاہد اخوة کے لفظ کا اطلاق اخوین پر مجازاً جو کئے ہیں اس سے

معلوم ہوا کہ وہ جائز ہے اسکو تائید کرتی ہے وہ جو حاکم اور بیعتی روایت کئے ہیں کہ زید بن ثابت نے
 دو بھائی سے مان کی حجب کرتے تھے لوگ کہے یا ابا سعید اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فان کان لہ اخوة ماتم دو بھائی
 سے کیسا محبوب کرتے ہو تو کہے عرب اخون کو اخوة بولتے ہیں یہہ ولالت کرتی ہے کہ اخون کا لفظ اخوة پر
 اطلاق کیا جاتا ہے ابن عباس کے قول سے ثابت ہوا کہ یہہ اطلاق حقیقی نہیں تو لازم ہوا کہ وہ مجاز ہے اصل
 لفظ میں تو حقیقت نھی یہاں حقیقت پر حمل نہ کر کے مجاز پر جو حمل کئے ہیں کیا واسطے اسکے نظائر میں جمع سے
 متنیہ مراد لئے ہیں اس جہت یہاں بھی اسی پر حمل کئے واللہ اعلم یاد رکھئے میت کو باپ سے اور اخوة باپ
 ہی وارث ہوگا اخوة محبوب ہوگے با این ہمہ مان کے حق میں تو ماؤالنے کا دل لے گا اسکا وارث بھی
 باپ ہی ہوگا مثلاً میت والدین اور تین بھائیوں کو چھوڑ کے مر تو مان کو سدس دیگے باقی پانچ سدس
 باپ لیکر چھوڑ دیتا کہ مذہب یہی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں یہہ سدس جو مان کا تھا اخوة کو
 ملے گا مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصِي بِمَا أَوْ دَيْنٍ یہہ وصیت کے پیچھے جو دلو امرایا قرض کے یعنی اولاد
 اور والدین کو یہ حصے دینا جو کہ اس وقت دیگے دین ادا کر کے وصیت جاری کئے بعد کچھ بیچ رہا ہو تو اسے
 کیا واسطے کہ ترکہ سے اول میت کی تجہیز و تکفین کر گئے اسکے بعد دیندار کا دین بھیر گئے تمام مال دین
 کھپ گیا تو نہ وصیت جاری ہوگی نہ ورثہ کو کچھ ملے گا اگر دین نہیں یا دین ادا ہو کے کچھ باقی رہا تو میت کی
 کو کچھ دینے کی وصیت کیا ہے تو مال باقی جو رہ گیا ہے اسکے ثلث میں وصیت جاری کر گئے باقی کو دین میں
 تقسیم کر گئے ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور عبد بن حمید اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن
 المنذر اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیعتی علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں فرماتے تم ہمہ آیت
 پڑھتے ہو (من بعد وصیت یوصی بہا و دین) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دین کو پیش از وصیت کے
 ادا کئے یعنی اس آیت میں وصیت مقدم رہنے سے یہہ نہ سمجھو کہ وصیت دین پر
 مقدم ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دین کو اول ادا کر دئے ہیں اس حدیث
 کی سند میں عارض الا عور ہے وہ اگرچہ ضعیف ہے لیکن استکمال جامع
 معتقد ہوا ہے کہ دین وصیت پر مقدم ہے معلوم کیجئے اس مجاہد

اگر چہ تعلق میں وصیت دین پر مقدم لیکن اذکار لفظ جو اباحت کے واسطے ہے لائق حکم میں
مقدم نہیں کیا واسطے اذکار لفظ ترتیب کے واسطے نہیں بلکہ دو چیز میں سے ایک کے واسطے رہتا ہو گیا
یوں کہ ان دونوں میں سے ایک کے بعد ورثہ کا حق دنیا خواہ مفرد ہو یا ایک دوسرے کے ساتھ
مفوم ہو تو میں باوجود مقدم رہنے کے اللہ تعالیٰ اسکو لفظ میں مؤخر ذکر کیا کیا واسطے کہ دین میں غیر کا
حق میت کے ذمہ پر باقی رہتا ہے قرعہ خواہ میت کے پاس مال دیکھا تو کسی طور سے اپنا حق لیکھا وارث کو
بھی حذر کا حق پہنچانے میں کچھ الگ نہیں بخلاف وصیت کے مفت غیر کو مال دینا ہے اسکو ادا کرنا
ورثہ پر شاق ہوتا ہے مگر تاکہ اسکو ادا کرنے میں ہستی کرے سوا اہتمام اور انکی ترغیب اسے اسکو
مقدم کیا اس امر کی تاکید واسطے اذکار کے لفظ سے ذکر کیا تا معلوم ہو کہ ادا کرنے میں دونوں برابر ہیں
اباؤکم و ابناءؤکم لا تدنؤن ایتام اقرب لکم نفعا تمہارے باپ اور بیٹے کو معلوم نہیں
کون اپنے شتاب پہنچتے ہیں تمہارے کام میں یہ جملہ وارثوں کے حصوں کے بیان میں اور فریضہ من اللہ
کے درمیان معترضہ واقع ہوا ہے اسکو ذکر کر نیکیا فائدہ یہ ہے جسے جب مختلف ذکر کیا اور عرب کی
عادت میراث بانٹنے میں جو تھی اسکے برخلاف حکم کیا تو لوگوں کے دونوں میں خطرہ ہو گا کہ تقسیم
پر ہوتی تو بہتر تھی سو اس مسئلے کو دفع کرنے یہ فرمایا یعنی تمہارے وارث خواہ تمہارے اصول ہوں
تمہارے فروغ انہیں سے دنیا میں اور آخرت میں کون نکو زیادہ کام آئیو لا ہے سو تم کو معلوم
نہیں پھر اللہ جیسی تقسیم کرنے کا حکم کیا ہے اسکے موافق عمل میں لاؤ اپنی
خواہش کے موافق ایک کو دیکے دوسرے کو محروم نہ کیجو جہاں کہتا ہے نفع سے دینی نفع مراد ہے
یعنی کہتے ہیں اخروی نفع مراد ہے ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے
ہیں ابا اور ابناء سے جو اللہ تعالیٰ کا زیادہ مطیع ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے پاس اسکا مرتبہ
بلند ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ بعض مومن کو بعضوں کے لئے شفیع کیا ہے اس اثر کا مطلب یہ ہے
کوئی شخص سمجھتا ہے آخرت میں اپنا والد اپنے کو نفع دیکھا کوئی سمجھتا ہے اپنا لڑکا اپنے کو نفع دیکھا سو یہ
بات نہیں بلکہ جو شخص اللہ کا زیادہ مطیع ہوا اسکا مرتبہ بلند ہو گا بلند مرتبہ والا اپنے والد کی یاد لوگا

شفیع ہو گا اسکو تاہم کہتی ہے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
 جنت میں کوئی شخص گیا تو اپنے والدین اور عورت اور بچوں کو چاہیگا تو کہینگے دے میرے مرتبہ کو
 اور عل کہ نہیں پہنچے پھر وہ شخص کہیگا اسی رب میں نے عمل جو کیا سو اپنے اور انکے لئے کیا ہوں پھر
 حکم ہو گا اسکے لوگوں کو اسکے ساتھ لاحق کر دو سب کو طے نے بیضاوی کے حاشیہ میں کہا اس حدیث
 کو طبرانی کبیر میں اور ابن مردودہ اپنی تفسیر میں روایت کئے بندہ عاصی کہتا ہے طبرانی اسکو صغیر
 میں بھی روایت کیا ہے اسکی سند میں ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن بن غزوان ہے وار قطنی نے کہا
 متروک ہے حدیث کو وضع کرتا جو ابن عدی نے کہا اسنے ثقات سے یہ اعلیٰ کو روایت کرتا ہے
 اور وضع حدیث سے متہم ہے واللہ اعلم بحسنہ کہتے ہیں یہ جملہ معترضہ نہیں بلکہ آیت کی معنی کے ساتھ
 تعلق رکھتا ہے معنی یوں ہیں تمہارے باپ اور بیٹے جو تمہارے وارث بنتے ہیں انہیں نیکو کون دینا
 آخرت میں تمہارے بہت کام آئیگا سو تم نہیں جانتے کوئی سمجھتا ہے باپ بہت کام آئیگا لیکن بیٹا
 کام آتا ہے کوئی سمجھتا ہے بیٹا کام آئیگا لیکن باپ کام آتا ہے اگر حصہ کی تقسیم تمہارے اختیار پر
 چھوڑ دین تو جو مستحق ہے اسکو تم نہ کیے جو مستحق نہیں اسکو دو گے اس لئے اللہ تعالیٰ نے جو صلحت
 جانا اسکے موافق تقسیم کیا فَرِیضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا حصہ باندھا اللہ
 کا ہے مقرر اللہ خبر دار ہے حکمت والا فریضہ کا لفظ مفعول مطلق ہے یوصیکم اللہ کے جملے کا
 اسکے مفعول کو تاکید کر نیکی واسطے لایا ہے کیا واسطے کہ یوصیکم سے مراد یفرض اللہ علیکم ہے یعنی
 فرض اور معین کیا تم پر فرض کرنا کر کے یا مفعول مطلق ہے فعل محذوف کا اسکی تقدیر یوں ہے
 فرض اللہ ذلک فریضہ یعنی فرض و مقدر کیا اللہ تعالیٰ اس تقسیم کو فرض کرنا یعنی اس حکم کو بجالانا
 تم پر فرض و واجب ہے اسکے برخلاف جو تم کرتے تھے سو فقط اپنی نفسانیت کی راہ سے کرتے تھے
 اللہ سب معلومات کا علیم ہے اس تقسیم کے مصالح و منافع کا بھی عالم ہے اور وہ حکیم ہے امر کرے گا
 مگر اسی کا جو بہتر اور پسندیدہ ہو وَلَکُمْ نِصْفُ مَا تَرَکَ اَزْوَاجُکُمْ اِنْ لَکُمْ بَنُونَ
 وَلَکُمْ اَزْوَاجُکُمْ اِنْ لَکُمْ بَنُونَ وَلَکُمْ

رکھتا ہے یا بالواسطہ جو بواسطہ ہے وہ اقبال نسب کے سبب کرتے ہی بازوجیت کے بغیر تین قسم ہوتے ہیں پہلی قسم اقبال جو اقبال نسب کے سبب سے ابتدا حاصل ہوتا ہے وہ اشرف اعلیٰ ہے یہ اقبال نہیں ہوتا مگر ولادت سے اللہ تعالیٰ اس قسم کی قرابت والوں کا حصہ اول بیان کیا دوسری قسم اقبال جو زوجیت کے سبب سے ابتدا حاصل ہوتا ہے سو اس کا رتبہ پہلے سے کم ہے اسکو اسکے بعد ذکر کیا میسر ہے قسم اقبال جو غیر کے واسطے سے حاصل ہوتا ہے اس اقبال کو کلام کہتے ہیں پہلی قسم کے نظر کرتے اس قرابت میں تھوڑا فاصلہ پڑا ہے اللہ تعالیٰ اس قسم کو اوپر کے قسموں کے بعد ذکر کیا کلام اسکو کہتے ہیں اس میں صحابہ کو اختلاف ہے اکثر صحابہ اور جمہور فقہاء کہتے ہیں جسکو والدین اور ولد ہو وہ کالم ہے یہی قول ابو بکر الصدیق اور علی اور ابن مسعود اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا ہے عمر اور ابن عباس سے بھی ایک روایت ہے صحیح مختار قول یہی ہے بعضے کہتے ہیں کلام جسکو ولد نہیں یہی قول عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے طاؤس نے بھی اسی کو اختیار کیا کلام وصف وارث کی ہے یا مورث کی اس میں بھی اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں میت کے ورثہ جو زندہ ہیں انکی وصف ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قول یہی ہے جمہور فقہاء کا مختار بھی یہی ہے بعضے کہتے ہیں وہ میت کی وصف ہے یہ قول علی بن ابیطالب اور ابن مسعود کا اور ابن عباس کا ہے شاید یہ اختلاف اسکی حقیقت کے نظر کرتے ہو ورنہ عرب کے استعمال میں دو وزن کی صفت مستعمل ہے امام رازی نے کہا کلام اس آیت میں میت کی وصف ہے جو اولاد اور والدین کو نہیں چھوڑا حاصل آیت کا یہ ہے کوئی مرد یا عورت مر جاوے اور اسکو اولاد اور والدین نہ ہو مگر ایک ہی بھائی یا ایک ہی بہن ہے تو اسکو ایک سدس دیئے اگر ایک سے زیادہ ہو تو ان میں اسی ثلث کو بانٹ کے دیئے اوامرۃ کا عطف رجل پر ہے اس عطف کے نظر کرتے (ولد) اخ او اخت میں دلہ اور لہا کہنا تھا لیکن عرب کا محاورہ ہے جب دو اسم ذکر کر کے ان کے بعد ان دو وزن کی خبر ذکر کرنا چاہے اور دو وزن کا حکم ایک ہی رہے تو کبھی دو وزن کی طرف اضافت کرتے کبھی ایک ہی کی طرف اس قاعدہ کے برسر یہاں ولہا اخ او اخت کہتے ہیں

اخ اوخت کہے دو وزن صحیح ہیں لیکن مرد کو شرف تھا اس لئے ولہ اخ اوخت فرمایا یاد رکھئے اس غلام
 اخت سے بھائی یا بہن اخیا فی مراد ہے اس پر سب مفسرین کا اتفاق ہے اخیا فی بھائی اور بہن اسکو کہتے
 بہن میت کی اور اس بھائی یا بہن کی والدہ ایک ہی اور باپ دو وزن کا مختلف اس جگہ اخیا فی بھائی
 یا بہن مراد لئے کیا واسطے سورے کے آخرین آیت جو آتی ہے اسین ایک بہن کو نصف اور دو بہن
 کو دو ثلث اور بہن بھائی مملوٹ ہوں تو مرد کو عورت کے دو برابر دینے کا حکم کیا ہے تو معلوم ہو
 وہاں بھائی بہن سے جو مراد ہیں یہاں وہ مراد نہ ہونا اس لئے وہاں حقیقی یا علاتی بھائی اور بہن
 مراد لئے اور یہاں اخیا فی کو کیا واسطے وہاں لحاظ باپ کا تھا باپ کا حصہ انکو دیا یہاں لحاظ ماں کا
 ہے ماں کا حصہ ثلث تھا سو انکو دیا ماں کے حصہ سے بڑے انکو دینیکا کوئی وجہ نہیں اخیا فی بھائی
 بہن کا حکم جو مذکور ہو اس پر سب مجتہدین کا اجماع ہے کہتے ہیں اخیا فی بہن دو ہوا اس سے زاید ثلث
 میں شریک ہو گئے انہیں مرد کا اور عورت کا حق برابر ہے مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِي بِهَا وَدَيْنِ
 بعد وصیت کے جو ہو چکی ہے یا دین کے غَيْرِ مَضْطَرِّ جباردنگا نقصان نہ کیا ہو غیر کے لفظ کو
 کیا واسطے یوصی کے فاعل کا حال واقع ہوا ہے یعنی وصیت جو کرنا ہے اس سے ورثہ کے ضرر کا قصد
 ہونا اگر ضرر کا قصد کیا ہے تو گناہ گار ہو گا مثلاً کہا یہ مال جو ہے وہ فنا کرنے کی ودیعت ہو یا اپنے پر فغانے
 کا استعدا دین ہے حالانکہ حقیقت میں اسکی ودیعت یا دین نہیں تھا یا بولا فغانے پر میرا قرض جو باقی تھا
 سب مجھکو وصول ہوا حالانکہ وصول نہیں ہوا تھا اسکے مانند جس سے ورثہ کو ضرر پہنچے ابو داؤد
 اور ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کوئی مرد یا کوئی عورت اللہ کے عین سے
 امت کرنا ہو جب تک اوقات پہنچا تو دینہ ضرر کی وصیت تو اسکے لئے دوزخ ہے ترمذی کہا اس حدیث کی سند حسن ہے نہ ضعیف
 اس حدیث کو شہر بن جو شبنے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہو نسائی اور ابن عدی کہتے
 ہیں کہ وہ قوی نہیں احمد اور یحییٰ بن معین اسکی توثیق کئے ہیں عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں بھی اسکو
 روایت کیا ہو اسکی روایت میں یوں ہے آدمی ستر برس تک اہل خیر کا عمل کرتا رہا وصیت کر نہیں ظلم
 کیا تو اسکا ختم بد عمل ہو ا وہ دوزخ میں جا لگا اور آدمی ستر برس تک اہل شر کا عمل کرتا رہا وصیت

انصاف کیا تو اسکا ختم نیک عمل پر ہوا وہ بہشت میں جا لگا امام احمد اسکو اپنی سند میں عبد اللہ
 سے اور ابن ماجہ بھی عبد الرزاق کی طریق سے ایسا ہی روایت کئے ہیں ابی عبد اللہ بن ابی شیبہ
 ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور دارقطنی اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 میں کہے وصیت میں اضرار لینے غیر ضرر پہنچانا گناہ کبیر سے ہو اور یہ آیت پڑھتے غیر مضار روایت
 من اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو مرفوع بھی روایت کیا ہے عقبی نے کتاب الصغافین کہا عمر بن المغیرہ
 المصیفی کے سوا وہ سہرا کوئی اسکو رفع نہیں کیا ہے یہ بھی نے کہا اسکا وقف ہی صحیح ہے اسکا
 رفع ضعیف حافظ عسقلانی نے صحیح الباری میں کہا اسکو معید بن منذر موقوف روایت کیا ہے اسکی سند
 صحیح ہے اور نسائی مرفوع روایت کیا ہے اسکے رجال ائمہ میں بندہ عامی کہتا ہے نسائی نے اسکو
 کتاب التفسیر میں روایت کیا ہے شاید اسکے نسخے مختلف ہیں کیا واسطے جمال الدین الزلیعی تخریج میں
 ہدایہ کے کہا ہے کہ نسائی اسکو موقوف روایت کیا ہے اور ابن خلدی اپنی اطراف میں ایسا ہی کہا
 ابن ماجہ نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی
 اپنے وارث کو میراث پہنچنے سے بھاگے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت سے اسکی میراث
 کو قطع کر لگا اسکو عبد الرحیم بن زید العمی نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے عبد الرحیم ترمذی
 ہے اور اسکا باب ضعیف ہے ہمارے فقہا کہتے ہیں وصیت ثلث مال میں صحیح ہے اور مستحب وصیت
 ثلث سے کم رہنا اور وارث کی واسطے نہ رہنا اگر ثلث سے افزو کی وصیت کیا یا وارث کو وصیت
 کیا تو ورثہ کی اجازت پر موقوف ہو گا جسکو وارث نہیں وہ شخص ثلث سے افزو کی وصیت کرنا
 باطل ہے کیا واسطے وہاں حق مسلمان کا تعلق بکڑا وہ وصیت نافذ نہ ہو گی ابو حنیفہ کے پاس یہ وصیت
 صحیح ہے اور موسیٰ کو پورا مال دیے معلوم کیجئے وصیت کبھی واجب ہوتی ہے جیسی زکاۃ وغیرہ
 حق اللہ یا کسی آدمی کا حق اسکے ذمہ پر رہے اور اسکے شہود نہیں ہیں تو وصیت کرنا اس پر
 واجب ہے اور کبھی مندوب ہوتی ہے مثلاً فقیر کو دنیا کہ جس سے کثرت اجر کا ارادہ ہو اگرچہ
 ملل کم ہو اور عیال بہت ہے اور کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسی اسکے عکس میں اور کبھی مباح

ہو تو ہے جہاں کہیں اسکے دونوں امر مستوی رہے مثلاً غنی کو مال دینے کی وصیت کیا اور کچھ حرام
ہوتی ہے جیسی مصیبت میں یا ورثہ کو ضرر پہنچانے اکثر فقہاء اضرار کو گناہ کبیرہ میں شمار کئے ہیں اور ثلث سے
زیادہ مال کی وصیت کو بھی بعضوں نے حرام کہا ہے اور اسکو اضرار میں داخل کرتا ہے بخاری اور مسلم
وغیرہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ وہ اتنا بیمار پڑے کہ قریب المرگ ہو
بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکی عیادت کے واسطے تشریف لے گئے سعد عرض کئے یا رسول اللہ میرے
پاس بہت سامان ہے ایک لڑکی کے سوا میرا کوئی وارث نہیں اس مال میں سے دو ثلث کی وصیت
ایا میں کروں حضرت فرمائے نہیں وکچھ نصف کی کروں تو کہے نہ وہ کہے ایک ثلث کی تو کہے
ہاں ثلث کی کرو اور ثلث بہت ہے تو اپنے وارثوں کو غنی چھوڑنا بہتر ہے فقیر ہو کر لوگوں کے پاس مانگہ
پسار کے بھیک مانگتے پھرنے سے اس سے معلوم ہوا کہ ثلث سے افراد مال کی وصیت ممنوع ہے یہ
فقہاء ابو سعید امتی نے کہا کہ ثلث سے افراد کی وصیت کرنا مکروہ ہے ہمارے جمہور فقہاء اسکو
اختیار کئے ہیں ابن جریر شمی تحفہ میں کہا جس نے حرام بولا سو اسکا قول ضعیف ہے اگرچہ اس وصیت سے
ورثہ کی حرمان کا ارادہ کرے کیا واسطے حرمان کے ارادے کو یہاں کچھ تاثیر نہیں ثلث مال کی وصیت کرنا
میت کا حق ہے حرمان کا قصد ثلث میں کچھ تاثیر نہیں کرتا اس سے زیادہ کی وصیت کیا تو نافذ ہوگی مگر
ورثہ کے اذن سے ورثہ جب اذن دیکو تو حرمان کی نسبت اسکی طرف ہوتی شمس الرملی نے کہا یہی قیل معتد ہے
وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ کہہ رکھا ہے اللہ نے اور اللہ سب جانتا ہو قیل والا لفظ وصیتہ کا
یا مفعول مطلق یومیکم کا ہے یعنی اللہ تعالیٰ انکو اسکا امر کرتا ہے امر کرنی یا مفعول بہ غیر مضارع کا اسوقت
یون ہوگی وصیت کیوقت ورثہ کا ضرر نہ کرنا قُلْ حَدِّدُوا لِلّٰهِ حُدُودَ الْبَاطِلِ کہہ رکھا ہے اللہ کی میں ملک
کا اشارہ یا نزدیک جو مذکور ہوا اسکی طرف ہے یا سب احکام جو سورے کے اول سے جہاں تک مذکور
ہوئیں ان کا نام حد و درکھا کیا واسطے شریع کے احکام بنبرہ حد اور احاطے کے ہیں اس سے تجاوز کرنا
مکلف کو جائز نہیں وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْ جَنَّاتٍ جَزَىٰ مِنْ عَمَلِهِ الْاَفْخَارُ
خِلَافِ يَنْ فِيهَا اور جو کوئی حکم پر چلے اللہ کے اور اسکے رسول کے تو داخل کرے اسکو باغ نہیں

جنگے نیچے بہتی ندیاں سدا رہے انہیں بے غصہ مفسرین کہتے ہیں اللہ کی اطاعت اور ایسا ہی نافرمانی سے
 مختص ہے ان چیزوں جو اس صورت میں مذکور ہوئیں اکثر محققین کہتے ہیں یہ حکم عام ہے ان تکالیف کو اللہ
 اونے سوائے دوسرے سب تکالیف کو شامل ہے کیا واسطے لفظ عام ہے سب تکالیف کو شامل ہوتا ہے
 مخصوص تکالیف کے بعد اسکو ذکر کرنا اسکے عموم کی تخصیص کو مقتضی نہیں وَ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُنْظَرُ
 اور یہی ہے بڑی مراد ملنی وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ اور جو کوئی نافرمانی کرے اسکی اور اسکے
 رسول کی وَيَعْلَمُ جُذُوعَهُ اور درگزرے اسکے حدوں يَدْخُلُهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا راضی کہ
 اسکو آگ میں رہ پڑا اسین وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ اور اسکو ذلت کی مار ہے معلوم کیجئے یہ جگہ کا
 لفظ دونوں آیتوں میں یا مضمومہ اور خارجہ کی کسر سے مضارع غائب صیغہ باب افعال سے قرأت
 حاصم وغیرہ کی ہے نافع اور ابو جعفر اور ابن عامر دونوں جگہ مذخرفون کی ضم سے جمع متکلم من الغیر کے
 صیغہ سے پڑھتے ہیں اس قرأت پر اسکی معنی یوں ہوگی داخل کر گئے ہم اسکو اس قرأت پر اول کے جگہ
 غائب کے صیغہ سے ذکر کر کے اسکو متکلم کے صیغہ سے جو ذکر کیا اسکو بلاغت والے التفات کہتے ہیں متغیر
 کہتے ہیں من گنہگار دوزخین ہمیشہ رہنکی اس آیت میں دلیل ہے اس کا جواب یہ ہے عصیان یہاں
 شرک مراد ہے اور بھی آیت دلالت کرتی ہے اللہ تعالیٰ کے حدود کو تعدی کرنا سبب خلونار کا ہے
 یہ تعدی متحقق نہوگی مگر جو شخص اعتقاد کیا کہ یہ قسمت حکمت و مصلحت کے رو سے نہیں جو شخص ایسا اعتقاد
 کیا تو کافر ہو ابن توبہ کے اسی اعتقاد پر مواتو البتہ وہ مغلذ فی النار ہوگا جو شخص یہ احکام و تکالیف کو
 حق مانا اور انکو قبول کرنا فرض سمجھا مگر شومی نفس سے اسپر علی نہیں کیا تو اسکو اللہ تعالیٰ کے حدود
 تعدی کیا کر کے نہ بولے وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ اَنْ
 يَمْنَعَهُ اور جو کوئی بدکاری کرے تمہاری عورتوں میں تو شاہد لاؤ انہر چار مرد اپنوں میں فاحشہ
 نسبت میں قبیح کو لینے بدکار کو کہتے ہیں بے غصہ کہتے ہیں جو فضل یا قول کہ اسکی قبیح دوسرین غلیظ ہو اور
 زبان پر لانا اسکا بد ہو اسکو فاحشہ کہتے ہیں اس جگہ فاحشہ سے زنا مراد ہے اسپر سب مفسرین کا
 اتفاق ہے زنا کی قبیح بڑی رہنے سے اسکو فاحشہ کہے نساکم سے یا حرہ عورتیں مراد ہیں لینے

باندیوں کا یہ حکم نہیں یا جو روان یا مومن عورتیں مراد ہیں شاید لایکا خطاب شدہ ہو کہ ہے
یا اس شخص کو جو عورت پر زنا کی ہمت کیا ہے یا خطاب حکام کو ہے یعنی زنا کے ثبوت کیو اسلے
چار شخص کی شہادت کیوے شہود عادل مرد و موثر ہے فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي
الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَخْلُجَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا پھر اگر وہ گواہی دیں
تو ان کو بند رکھو گھر و نہیں یہاں تک تمام کرے انکو موت یا کر دے۔ اللہ انکی کچھ راہ تمام کرے
انکو موت کی معنی یہ ہیں ملائکہ انکی عمر تمام کرے یا انکو موت پھر کیوے بعض مہرین مفسرین کہتے ہیں
یہ حکم اول اسلام میں تھا عورت زنا کی تو اسکو گھر ہی میں قید کرتے اسین حکمت یہ ہے عورت باہر
پھری تو اسکو مردوں سے آشنائی ہوتی ہے اور زنا کا سبب بنے پھر سے باہر نکلنے نہ دو تو دھکڑ
نہیں ملتا بعد یہ حکم منسوخ ہوا اسات پر مفسرین کا اتفاق ہے لیکن اسکے نسخ میں اختلاف ہے بعض
کہا اسکا نسخ آیت جلد کی ہے جو سورہ نور میں نازل ہوئی الزانیہ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة
جلدة بعضون نے کہا اسکا نسخ حدیث ہے عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کی جسکو عبد الرزاق اور ابان
شافعی اور طحاہی اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور عبد بن حمید اور دارمی اور مسلم اور ابو داؤد و
ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن الجارود اور طحاہی اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بخاری
اور ابن جبان روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی جب نازل ہوتی تو حضرت کو کرب و
بیقراری ہوتی چہرے کا رنگ بدل جاتا ایک روز حضرت پر وحی نازل ہوئی اس سے جب افاقہ ہوا
فرمائے خدا عنی یعنی میرے سے لولینی حکم جو بیان کرتا ہوں اسکو سنید اللہ تعالیٰ نے عورتوں کی
راہ کیا شیب یعنی بیاہتی کو تو تازیانے مار کے پتھر سے سنگسار کرنا اور اگر لینی کنواری کو تو تازیانے
مار کے ایک برس تک شہر بدر کرنا بعضے کہتے ہیں یہ آیت اس حدیث منسوخ ہوئی اور حدیث سورہ
نور کی آیت منسوخ ہوئی لیکن یہ قول شافعی کے قواعد کے موافق نہیں کیا واسلے اس سے قرآن کا نسخ
سنت اور سنت کا نسخ قرآن سے ہونا لازم آتا ہے شافعی اسکو روا نہیں رکھتے ابوسلیمان الخطیب
نے کہا آیت اور حدیث منسوخ نہیں کوا اسلے کہ اللہ تعالیٰ انکی کچھ راہ ہوئی تک گھروں میں

۴۷
ورد

دھکڑ وین ۱۲

بند رکھنے کے حکم کو مقید کیا تو انکی راہ ہوئی مجھ سے عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کی حدیث سے
 اس اجمال کی تفصیل کی اسکی ناسخ نہیں ہوئی اور جلد کی آیت کے عموم کو تخصیص کی بکر کو سوجہ دینے
 پر سب علما کا اتفاق ہے اسکو شہر بدر کرنا واجب ہی یا نہیں اسین فقہا کو اختلاف ہی شافعی اور
 اکثر فقہا اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ وہ واجب ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ وہ واجب نہیں امام مناسب
 سمجھا تو بطور تفسیر کے شہر بدر کرے ثیب کو رجم کرنا واجب ثیب مراد محسن ہے رجم کے باہین
 محسن اسکو کہتے ہیں عاقل بالغ رہنا اور عورت کے جسکے ساتھ نکاح کا عقد صحیح ہوا ہے وہی کرنا
 ایسے محسن کو رجم کرنے پر صحابہ اور فقہا کا اجماع ہے بے خواج اور معتزلہ اسکو انکار کرتے ہیں محسن
 کو اول جلد سے مار کے بعد رجم کرنا یا فقط رجم کرنا اسین بھی اختلاف ہی علی رضی اللہ عنہ سے دونوں
 میں جمع کرنا ثابت ہوا ہے عبادہ کی حدیث جو گدزی اسپر دلیل ہے احمد اور اسحق اور داؤد اور ابن
 کا مذہب بھی یہی ہے شافعی اور جمہور کہتے ہیں محسن کو فقط رجم کرنا جلد سے نہ مارنا عبادہ کی حدیث
 میں جلد و ن کا حکم جو تھا سو نسخ ہوا اسکو اسطے کہ غادیہ اور جہنیہ وغیرہ کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 فقط رجم کا حکم کئے جلد و ن کا امر نہیں کئے تو معلوم ہوا کہ وہ واجب نہیں وَالَّذَانِ يَاتِفِفُهَا
 مِنْكُمَا فَاذْوَمَا فَاِنْ قَابَا وَاصْلَحَا فَاَعْرِضْ عَنْهُمَا رَنَ اللّٰهُ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيْمًا
 اور جو دو کرنے والے تم میں سے کرین وہی کام تو سناؤ انکو پھر اگر توبہ کرین اور نیک چلن اختیار
 کرین تو انکا خیال چھوڑو مقرر اللہ توبہ قبول کرتا ہے مہربان اللذان متنبہ الذی کا ہے ان
 سے مرد و عورت مراد ہیں سعید بن جبیر اور سدی کہتے ہیں پہلی آیت میں ثیبہ عورت کا حکم بیان
 فرمایا اس آیت میں بکر مرد و عورت کا حکم ذکر کیا اس سے معلوم ہوا ایذا کا حکم مرد و عورت
 دونوں میں مشترک ہو اور قید کا حکم فقط ثیبہ عورت کے لئے ہے حسن بصری کہتا ہے اس آیت کا نزول
 پہلی آیت کے قبل ہے معنی یون میں مرد ہو یا عورت جو ناکرتے ہیں انکو سنا پھر توبہ کرے اور بکر
 کام سے باز رہے تو ان کا خیال چھوڑ دینا اگر توبہ نہ کرے اور اپنے کام میں اصرار کرے تو عورت کو
 قید کر رکھنا ایذا سے مراد انکو سخت یا تین کرنا بے حیابے غیرت کہنا بے رحمی کہتے ہیں انکو گالی دینا

ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں مرد زنا کیا تو اس کو زبان سے سخت کہتے تھے اور چہون سے مارتے تھے ان سے اعراض کرنا یعنی انکا خیال چھوڑنا جو بولا اسے انکو ایذا نہ دینی مراد ہے یعنی جب کہ دونوں زنا سے توبہ کریں اور نیک چلن اختیار کریں تو انکی ایذا سے باز رہنا اس آیت کا حکم بھی منسوخ ہو نہیں مفسرون کو اتفاق ہے معلوم کیجئے ابو مسلم الاصفہانی کہتا ہے کہ یہ دونوں آیتیں منسوخ نہیں بلکہ پہلی آیت یعنی واللہ انی یا تین الفاحشۃ سے سخافات یعنی عورت عورت سے بد کام کرنا جبکو طبق زنی اور چپٹ بازی کہتے ہیں مراد ہے چپٹ باز عورتوں کو تو تک جس کرنا دوسری آیت یعنی واللہ ان یا تینہا منکم سے لواطت مراد ہے لواطت کرنا تو کو زبان اور ہاتھ سے ایذا پہنچانا اسکو مؤید ہے قول مجاہد کا جس کو ابن جریر وغیرہ روایت کئے ہیں اسنے کہا واللہ ان یا تینہا سے لواطت مراد ہے سورہ نور کی آیت سے زنا مراد ہے جو مرد و عورت کے درمیان ہوتا ہے اسکا حکم کر کو سوجلد سے ہیں اور شیب کو رجم کرنا ہے اور بولا ایسا سے ان آیتوں میں کسی آیت کی نسخ کا دعویٰ کرنیکی احتیاج نہیں رہتی لواطت پر بھی فاحشہ کا اطلاق آیا ہے اتاتون الفاحشۃ وانتم تبصرون کی آیت اسپر دلالت کرتی ہے طہرانی نے دلت بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے السحاق بین النساء زنا نہیں یعنی چپٹ بازی عورتوں کی انکے درمیان زنا ہے اور بولا پہلی آیت میں من نساکم کا لفظ عورتوں کی تخصیص پر دلالت کرتا ہے اور دوسری آیت میں منکم کا لفظ مردوں کی خصوصیت پر دال ہے اور بولا واللہ ان مرد اور عورت تغلیب کے قاعدہ پر لینا درست نہیں کیا واسطے عورتوں کا حکم پہلی آیت میں فرما دیا دوسری آیت میں بھی اسکو مراد لینا ایک شئی کو ایک ہی جگہ میں مکرر لانا ہے اہل بلاغت کے پاس یہ تکرار فبیح ہے اور بھی اللہ تعالیٰ نے او یجعل اللہ لہن سبیلا فرمایا اسے رجم اور جلد مراد لینا صحیح نہیں کیا مراد رجم اور جلد میں انکی کچھ راہ نہیں ہوئی بلکہ ان پر تو نا پڑا اسین سبیل علیہن ہے سبیل لہن نہیں جسی اس آیت میں ہے لہا ما کسبت علیہا ما اکتسبت اور بولا ہم کہتے ہیں انکی راہ کر دینے سے نجات

انکی شہوت منقضی ہو نیکو اللہ تعالیٰ سہل کرنا مراد ہے انتہی فخر رازی کا میلان بھی اسکی قول کے طرف ہے بندہ عاصی کہتا ہے اسکا قول باطل ہے کیا واسطے کہ فاحشہ سے اس جگہ نہ مراد ہوتی ہے سب مفسرون کا اتفاق ہے اسکا اطلاق لواطت پر ہونے سے اس جگہ بھی وہی مراد ہونا لازم نہیں چپٹ باری پر زنا کا اطلاق جو آیا ہو مجازاً ہے اگر حقیقت ہوتا تو سورہ نور کی آیت پر نظر کرتے چپٹ باری کو بھی سو جلد سے مارنا لازم ہوتا اسکا تو کوئی قائل نہیں مجاہد کا قول جو نقل کیا اول اسکی سند کو دیکھا جاتے صحیح ہے یا نہیں بر تقدیر ثبوت اسکا قول شاذ ہے قابل حجت نہیں کسی آیت کی نئی تائید جسکو متقدمین ذکر نہیں کئے ہیں استنباط کرنا جائز ہے کہ اہل اصول جو کہتے ہیں اس تائید کی صحت پر دلالت نہیں کرتی کیا واسطے کہ نئی تائیدیں جہاں قدیم تائیدیں کو جو جمع علیہ بطل تھیں تو نئی تائیدیں استنباط کرنا جائز ہیں لیکن نئی تائیدیں جو جمع علیہ بطل کرتی ہیں سو اس قبیل کی تائیدیں حدیث کرنی جائز نہیں پہلی آیت میں عورتوں سے مثلاً و ردو سری میں مردوزن بکر مراد لینا جیسے سعید بن جبیر و ردی ہم نقل کرتے ہیں کہ عورتوں سے جو اس نے زعم کیا باطل کرتا ہے تفصیل کے مقام میں اسطور کی نگریر لانا عین بلاغت ہے اور صحیح ہے سبیل سے رجم اور جلد مراد ہونا بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا ہے عبادہ بن الصامت کی روایت جسکو مسلم روایت کیا ہے اس پر دلالت کرتی ہے عبادہ بن الصامت کی حدیث کو ایک شاہد ہے جسکو امام احمد نے سلمہ بن الجحج رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میرے سے لو میرے سے لو اللہ تعالیٰ انکے لئے راہ کیا بکر بکر سے کیا تو سو جلد سے مارنا اور ایک سال شہر بدر کرنا شیب شیب سے کیا تو سو جلد سے مارنا اور رجم کرنا اسکی سند حسن ہے اور عبد بن حمید صحیح سند سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انکی سبیل یہ ہے جوئی رجم شیب سے اور جلد سے بکر کو ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول حکم میں حدیث مرفوع کے ہے یہی نے مجاہد روایت کیا ہے اسنے کہا سبیل سے حد مراد ہے قتادہ بھی ایسا ہی کہا جب شارع سے اور صحابہ سبیل کی تفسیر رجم اور جلد سے وارد ہو تو اسکے مقابلہ میں قیاس کرنا فاسد ہے کسبک لفظ کو لازم اور علی سے متعدی کرنے سے جعل کے لفظ کا تعدیہ بھی ویسا ہی ہونا لازم نہیں دیکھو علی کا لفظ مفعول

ہے صلی کو اس سے متعدی کرنے سے مغرت کی سنی کا فایہ نہیں بخشا سبیل کی یہ تفسیر کرنے سے قریب
 کا نسخہ خبر احاد سے نہیں ہوا جیسا قبضے کہتے ہیں بلکہ اجمال کی تفصیل ہوئی جس کا بیان ہم اوپر کئے ہیں
 اس احاد میں انکی راہ نہیں ہوئی جو بولا موسلم نہیں کیا واسطے جو ان عورت کو علی الخصوص شدت
 شہوت کے وقت میں قید کرنے سے قتل کرنا اسکو خوب دکھتا ہے یہ سبیل دنیا میں ہونا ضرور
 نہیں آخرت کی سبیل دنیا کی سبیل افضل ہے اسکو رجم کرنے سے یا جلدے مارنے سے طہارت اور
 سبیل اخروی حاصل ہوتی ہے کہ جس سے نجات ملتی ہے عورت مساحقہ کرنا اور مرد لواطت کرنا اگرچہ
 گناہ کبیرہ ہیں لیکن انکے ثبوت کیواسطے چار شاہد ہونا کر کے کسی صحابہ ثابت ہوا اور کوئی مجتہد اس پر
 علی نہیں کیا چار شاہد رہنا مخصوص زنا کیواسطے ہے چار شاہد لانا کر کے جو بولا اس سے معلوم ہوا
 سے زنا ہی مراد ہے فریابی اور ابن المنذر اور نحاس اپنی کتاب النسخ میں اور بزاز و طبرانی مجاہد کی
 طریق سے روایت کئے ہیں کہ لواطت یا تین الفاحشہ کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے عورت
 جب زنا کرتی تو اسکو گھر میں قید کرتے مگر گئی تو مگر گئی جی توجی یہاں تک کہ سورہ نور کی آیت نازل ہوئی
 علی اور عطا اور عکرمہ بھی ابن عباس سے ایسی ہی روایت کئے ہیں ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے
 روایت کیا ہے کہا ابتداء اسلام میں عورت کا زنا چار مرد عادل کی شہادت کے جب ثابت ہوتا تو
 اسکو قید کرتے اسپر کچھ حد نہیں تھی اگر اس عورت کو شوہر رہتا تو عورت کے پاس مہر جو دیا تھا لے لیتا اور
 اسی مہر سے اسکا خرچ چلاتا طلاق نہیں دیتا اور اس عورت کے جماعت بھی نہیں کرتا یہاں تک مہر جاوے
 آن دلائل سے معلوم ہوا کہ یہ آیت مساحقہ کے مقدمہ میں نازل نہیں ہوئی مساحقہ کرنے والیکو قید بھی
 کر نیکا کوئی مجتہد قائل نہیں دوسری آیت لواطت کے مقدمہ میں نازل ہوتی تو صحابہ اسپر عمل کرتے
 اسکے حد میں اختلاف نہ کرتے باوجود شدت احتیاج کے صحابہ اس آیت سے حجت پکڑنا دلیل
 ہے کہ یہ آیت لواطت میں نازل نہیں ہوئی ابن ابی الدنیا اور اسکی طریق بہت ہی پسندیدہ
 محمد بن المنکدر سے روایت کئے ہیں کہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 کہہ بھیجے کہ میں نے عرب کے بعض نواحی میں دیکھا ایک مرد دوسرے مرد کو نکاح کرتا ہے جیسے عورت کو

کھاج کرتے ہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھا کہ جمع کئے لو گئے اسکا حکم پوچھے علی رضی اللہ عنہ فرمایا کہ گناہ جسکو کوئی نہیں
 کی مگر ایک صفت یعنی لوط علیہ السلام کی امت کو اللہ تعالیٰ کیا کیا سوتم سب جانتے ہو میری راہیں ہو کہ اسکو انش جونا پیر کی راہ
 اسی پر متفق ہوئی ابو بکر رضی اللہ عنہ اسکو انش میں کیا حکم کو زندہ رکھنا لوطی انش میں جلانا چار غلیفوں سے ثابت ہوا
 ابو بکر الصدیق اور علی بن ابیطالب اور عبد اللہ بن الزبیر اور ہشام بن عبد الملک بھنے اہل علم کہتے ہیں
 لواطت کرنے والے کا حکم زنا کا حکم ہے محسن ہو تو رجم کرنا محسن نہ ہو تو سوجد سے مارنا یہی قول سعید
 بن المسیب اور عطاء بن ابی ریح اور حسن بصری اور قتادہ اور یحییٰ کا ہے قوری اور ازاعی بھی ایسا
 کہتے ہیں ابن الزبیر سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے یہی نے عطا سے روایت کیا کہ ابن الزبیر
 پاس سات شخص کو لواطت کئے سولے آئے انہیں سے چار شخص محسن تھے سوا کو رجم کئے اور تین
 شخص غیر محسن تھے سوا کو رجم نہ کئے شافعی کے دو قول ہیں اظہر قول یہی ہے اور ابی یوسف اور
 محمد بن الحسن سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں شافعی پاس اس قول پر مفعول کو سوجد سے اور ایک
 سال تک شہر بدر کرنا ہے پھر مفعول مرد ہو یا عورت محسن ہو یا غیر محسن فقہا کی ایک جماعت کہتی ہے
 لوطی محسن یا غیر محسن دونوں کو رجم کرنا سعید بن جبیر اور محمد بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا ہی روایت
 کئے ہیں شعبی سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے زہری بھی یہی کہتا ہے امام مالک اور احمد اور اسحاق
 کا یہی قول ہے اور علی رضی اللہ عنہ بھی لوطی کو رجم کئے کر کے ابن ابی شیبہ اپنی مصنف میں روایت
 کیا ہے ابن ابی شیبہ اور بیہقی بسند صحیح ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ شہر میں بلند
 جگہ کو ن سی ہے سو اس پر سے لوطی کو آٹا پھینکا بعد اسکو سنگسار کرنا شافعی کے ایک قول
 میں لوطی کو خواہ فاعل ہو یا مفعول قتل کرنا انکی دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے
 جسکو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں اور امام احمد اپنی مسند میں اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور
 ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن ابی الدنیا کتاب دم الملائہ میں اور ابو یعلیٰ اور عبد
 دونوں اپنی مسندوں میں اور ابن جریر تہذیب الآثار میں اور ابن الجارود کتاب المنتقی میں
 اور دارقطنی اپنی سنن میں اور حاکم مستدرک میں اور بیہقی سنن میں اور ضیاء مقدسی کتاب النخبة میں

روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لو ط کی قوم کا عمل کرتا ہوا کسی کو تم پاؤ گے تو فاعل اور مفعول دو نو کو قتل کرو اس حدیث کی صحت میں اختلاف ہے ابن الجارود اور حاکم اور ضیاء مقدسی اور ایک جماعت محدثین کی اسکی صحت کے قائل ہیں اور ایک جماعت اسکی صحت میں کلام کرتے ہیں اس حدیث کو ابو ہریرہ اور جابر اور ابی موسیٰ اور ابو ایوب اور عثمان رضی اللہ عنہم کے روایتوں سے مرفوع شواہد بھی وارد ہوئے ہیں لیکن انکے اسانید میں مقال ہے ابن عباس کی حدیث کی صحت میں حافظ جلال الدین سیوطی نے ایک رسالہ تصنیف کیا ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں لوطی پر نہیں اس پر تفسیر ہے پھر اسکو آتش سے جلانا یا بلند مکان پر سے اونڈھا پھینک کے شکار کرنا یا عدا مارنا یا مکر تک اسکو قید کرنا اس اختلاف سے معلوم ہوا کہ یہ آیت لوط کے مقدس میں نازل نہیں ہوئی اگر نازل ہوئی تو البتہ اسپر عمل کرتے نفس موجود ہوتے ہوئے یہ اختلاف نہ کرتے تو معلوم ہوا اسکو لوطیت کا حکم ٹھہرانا باطل ہے اگر کہے صحابہ غرض یہ تھی لوطی پر حد قایم کرنا ہے یا نہ کرنا اس آیت میں اسکا کچھ ذکر نہیں اس لئے اس آیت کی طرف رجوع نہیں کئے اسکا جواب یہ ہے لوطی کی یہ تفسیر نفس سے جب ثابت ہو تو اس پر حد قایم کرنے میں اختلاف کرنا بجا ٹھہرتا ہے اگر تفسیر سخت سست جسکو بولو کر کے امر کرے تو اسپر حد قایم کرے کیوں اسے اختلاف کرنا نفس صریح خلاف ہوتا ہو واللہ اعلم انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم توبه قبول کرنی اللہ پر نہیں ہے مگر انکی جو برا کرتے ہیں نادانی سے پھر توبہ کرتے ہیں جلد سوا انکو اللہ تعالیٰ معاف کرتا ہی معلوم کیجئے معتزلہ کہتے ہیں توبہ قبول کرنی اللہ تعالیٰ پر عقلاً واجب ہے اور اس آیت سے دلیل لینے ہیں کیا واسطے کلمہ علی کا وجوب پر دلالت کرتا ہے معلوم ہوا کہ اسکی توبہ قبول کرنی واجب ہے اہل سنت کہتے ہیں اللہ تعالیٰ مالک و مختار ہے جو چاہئے کرے اسپر کوئی چیز واجب نہیں لیکن اللہ تعالیٰ مومنوں کا توبہ قبول کرنا وعدہ کیا اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں خلاف آنا محال ہے تو اس روئے توبہ قبول کرنی گویا واجب ہوئی کیوں واسطے اس نے جس چیز کی ایجاب غیر کی طرف سے اسپر نہیں تھی سو اپنی ذات پر واجب ٹھہرا

تو علی کے لفظ کا اطلاق کرنا صحیح ہوا ابو حیان کہتا ہے اس جگہ دو معنایں محذوف ہیں ایک
 بندہ اسے دوسرا خبر سے اس جگہ کی تقدیر یوں ہے اتما قبول التوبۃ مترتب علی فضل اللہ یعنی توبہ قبول
 کرنی مترتب نہیں ہے مگر اللہ کے فضل پر اس تقدیر میں علی اپنے اصل معنی پر باقی ہے التوبہ جو فرمایا
 اس گناہ مراد توبہ قبول کرنا جو جہالت سے قید کیا سو اٹھا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے جو شخص جانے کہ گناہ پر اقدام کرے لگاتار
 مقبول نہیں ہیں یہ سب معنیوں کا پہلے گناہ دانہ سے کرنا جانے دو طرفت میں مقبول ہوتا اس بات پر است کی جامع بلکہ عرت کے
 معاویہ میں ہے اعتدالی کرنے کو جہالت کہتے ہیں عبد الرزاق اور ابن جریر قنادہ سے روایت کیے
 ہیں کہا جس چیز سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوتی ہے اسکو جہالت کہتے ہیں خواہ عمدہ ہو یا بلا عمدہ
 اور بولا اس بات پر سب صحابہ رضی اللہ عنہم کا اتفاق ہے عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر
 ابو العالیہ سے روایت کئے ہیں بولانی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کہتے تھے بندہ جو گناہ کرتا تو
 جہالت ہے عبد بن حمید اور ابن جریر وغیرہ مجاہد سے روایت کئے ہیں کہا جو شخص اللہ تعالیٰ کی
 نافرمانی کیا تو وہ جاہل ہے ابن جریر نے کلمی کی طریق سے ابی صالح سے روایت کیا ہے اس
 کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر میں کہتے تھے جو شخص بُرا کام کرے وہ جاہل ہے
 اس نے جہالت بُرا کام کیا ان تمام کے کلام سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی جسے کی اسکو جاہل کہیں گے
 اور اسکے کام کو جہالت بولیں گے عاصی کو جاہل کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ثواب و عقاب ملنے کا علم جو
 شخص کو تھا اسکو استعمال میں نہیں لایا جب استعمال نہیں لایا تو جاہل اور وہ دونوں مساوی
 ہوئے اس لئے اسکو جاہل کہے خواہ اسکو گناہ سمجھ کر کیا یا گناہ نہیں سمجھا بعض کہتے ہیں اسکو جہالت
 کیا واسطے اس نے لذت فانیہ کو لذت باقیہ پر اختیار کیا اس لئے جاہل ہو بعض کہتے ہیں معصیت
 اسکو لانے والی چیز کا جہل ہے کیا واسطے اس نے معصیت کی قباحیت اور اسکی بری عاقبت کو نہیں
 جاننا وہ گناہ معصیت ہونیکا جہل نہیں سو جو شخص گناہ کرتا ہے اس گناہ کی حالت میں جاہل
 ہو اسے نفعانی اس پر غالب ہونے سے اسکا کمال علم مسلوب ہوتا ہے توبہ کو مشتتاب کرنا کہا
 اس مشتتاب کرنے سے حضور موت مراد ہے یعنی ملک الموت کو اور موت کے چول کو مشتتاب کرنا کہنے

قبل توبہ کیا تو وہ توبہ قبول ہوتا ہے موت کے ہول کو معاینہ کئے بعد توبہ کیا تو وہ توبہ مقبول نہیں
مفسرین کا اس بات پر اتفاق ہے امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان
بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مقرر
اللہ تعالیٰ بندے کے توبہ کو قبول کرتا ہے جب تک غرغہ نہ کرے ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے
اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے غرغہ اسکو کہتے ہیں بیماری کے منہ میں پانی یا اور کوئی پتلی چیز ڈالے تو
اسکے حلق کے اندر غرغہ کر کے نکم میں نہ اُترے اور اسکو گلنے کی قدرت نہ رہے دم حلق میں جتا کر
اسوقت یہ حالت ہوتی ہے اس حالت کو پہنچنے کے قبل تک توبہ کوئی مقبول ہے اس مدت کو قریب
بولا کیا واسطے جو آنے والی چیز ہے سو قریب اور عمر انسان کی اگرچہ دراز ہو وہ قلیل ہو اور
اسکی موت قریب انسان کو لازم ہے ہر آن موت کا وقت آئنی انتظار میں رہے اسی واسطے
کہتے ہیں گناہ سے مفارقت کرتے ہی توبہ کرنا اُس پر فرض ہے تاگناہ پر اصرار کرنے والوں میں
داخل ہو دے یہاں اللہ تعالیٰ شروع میں انما التوبۃ علی اللہ کا جملہ فرما بعد اذ لک یتوب اللہ
علیہم آہ کا جملہ فرمایا سو پہلے میں اعلام ہے اسپر کہ اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرنی اپنے پر جو لازم کیا ہے
بعد لزوم احسان و تکریم کا ہے لزوم استحقاقی نہیں دوسرے جملہ میں توبہ قبول کرنے کی
خبر دیتا ہے اور بھی پہلے جملہ سے توبہ کی توفیق مراد ہے یعنی توبہ کی ہدایت اور اسکی ارشاد اور نصرت
اعانت کر لیتا ہے تاکہ جو اللہ تعالیٰ کی عظمت اور قہر کو نظر میں نہ لاکے جہالت سے گریٹھا ہے پھر جلد
توبہ کرتا ہے اور گناہ پر اصرار نہیں کرتا ہے اُس سے باز آتا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے
دوسرے جملے میں اشارہ ہے بندہ کہ جسکی شان ایسی ہو وہ توبہ کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو قبول کرتا ہے
وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا اور اللہ سب جانتا ہو حکمت والا یعنی جانتا ہو کہ اس شخص نے شہوت اور چاہت
غالب آنے سے گناہ کیا حکمت والا یعنی ایسی صفت کا بندہ جتنا توبہ یہ کیا تو اسکے توبہ کو قبول کرنا کرم
کا مستحق ہے یا اپنے بندوں کے دون کی تصدیق و یقین کو جانتا تھا سو اپنی حکمت کے مقتضائے اپنے
توبہ کو قبول کیا وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ اور اپنی توبہ مقبول نہیں کرنے

بُرے کام حتیٰ اِذَا احْضَرُوا حُجَّتَهُمُ الْمَوْتَ قَالَ اِنِّیْ قَبِلْتُ الْاَنَ یٰہَا نَکِ جَبِ سَاخِیْنَ اَلِی
 ایسی کسی کی موت کہنے لگا میں نے توبہ کی اب وَلَا الَّذِیْنَ یَمُوتُوْنَ وَهُمْ کُفَّارٌ اور نہ اُنکی جو
 مرتے ہیں کفر میں اُولَئِکَ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ الْاَلَمِ مَاہ اُنکے واسطے ہم نے تیار کیا ہے دُکھ کی یا
 اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرنے کا شرط بیان کیا اب اس آیت میں جنکی توبہ قبول نہیں اُنکا ذکر نہیں
 کیا سو اُنکے دو قسم کیا پہلی قسم وہ لوگ جو گناہ پر اصرار کرتے ہیں موت کا وقت جب حاضر ہو گیا
 سکرات لگی اور ملک الموت کو دیکھا اور اپنے جسد سے روح کو نکلتے پایا پھر ایسی حالت میں توبہ کیا تو
 اُسکی توبہ قبول نہیں معلوم کیجئے موت کا وقت قریب ہونا توبہ قبول ہونے کو مانع نہیں بلکہ احوال
 کہ جنکو مشاہدہ کرنے سے آخرت کے امور اس پر منکشف ہوئے اور معرفت اللہ تعالیٰ کی ضروری ہوئی
 اور تکلیف ساقط ہوئی سو یہ حالت توبہ قبول ہونیکو مانع ہے فرعون کی ایسے ہی وقت میں ایمان
 لانے سے توبہ مقبول ہوئی دوسری قسم کفار ہیں وَلِلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اُنکی طرف اشارہ کیا یعنی
 کفار جو اپنے کفر پر مرتے ہیں آخرت میں و توبہ کرے تو اُنکی توبہ مقبول نہیں کہ واسطے کہ آخرت
 میں تکلیف اٹھ گئی اور عذاب کہ جسکا وعدہ تھا اسکو معائنہ کئے اس آیت سے بدعتی مذہب کا فرقہ
 جنکو وعید یہ کہتے ہیں اپنے مذہب پر دلیل لیتے ہیں اور کہتے ہیں یہاں اللہ تعالیٰ وَلِلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ
 وہم کفار کے جملہ کو وَلِلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ السَّیِّئَاتِ جملہ پر عطف کیا معطوف تغایر معطوف الیہ کا رہتا ہے تو معلوم
 ہوا پہلا طایفہ کافرون کا نہیں وہ منافق ہیں یا فساق مومنین منافق اور کافرون دونوں شائع
 یکسر حکم میں مساوی ہیں تو ثابت ہوا کہ یہ طایفہ فساق مومنین کا ہے بعد جب دونوں فریق کے
 حق میں بولا اُولَئِکَ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا تو معلوم ہوا یہ وعید فساق اور کفار دونوں کے حق میں
 ہے اسکا جواب یہ ہے کفار یا منافق جو کفر پر مرتے ہیں وغیرہ ان کافروں منافق کے
 جو موت کو معائنہ کر کے توبہ کرتے ہیں اسقدر تغایر معطوف اور معطوف الیہ میں عطف کے واسطے
 پس ہے اسی پر سعید بن جبیر نے کہا ہے یہاں جملہ یعنی اِنَّا التَّوْبَةُ اہ مومنوں کی شان میں ہے دوسرا
 جملہ یعنی وَلِیْسَ التَّوْبَةُ کَا مُنَافِقُوْنَ کے حق میں ہے یعنی منافق یا کافروں کے معائنہ کی وقت توبہ کرنے

تیسرا جہ یعنی دلائل الذین یوتون کا کافرون کی شان میں ہے یعنی کافر جو اپنے کفر پر مرتے ہیں اور اصلاً توبہ نہیں کرتے ابن المنذر نے عکرمہ کی طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ (الذین یوتون) مراد اہل الشریک ہیں یعنی اہل الشریک جو معانہ موت کے وقت توبہ کرتے ہیں ابن المنذر اور ابن جریر وغیرہ علی بن ابی طلحہ کی طریق سے ابن عباس سے روایت کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اول اس آیت کو نازل کیا بھلا اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ولیفعلما دون ذلک لمن یشاکم کو نازل کیا سو جو شخص کفر پر ہوا تو اسکی مغفرت حرام اللہ تعالیٰ کی توحید کو اپنی مشیت پر رکھا مغفرت سے مایوس نہیں کیا اس قول پر یہ آیت عقاب معین کے حق میں نازل ہوئی لیکن اسکا حکم دوسری آیت سے منسوخ ہوا اور یہ بھی احتمال ہے کہ (الذین یوتون) انبیاء سے مراد فاسق مومن ہیں وہ حصہ موت کے وقت توبہ کرے تو انکا توبہ مقبول نہیں انکے بعد اللہ تعالیٰ نے کافرون کو ذکر کیا کفر نہایت قبیح تھا اور فاسق مومن کا کفر کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے پاس بہت حقیر و ذیل تھا اس لئے اس کے حق میں وعید ذکر کیا اور فرمایا (اولئک اعدنا لهم عذاباً الیم) اولئک اسم اشارے کا لفظ ہے اسم اشارہ جاری مجری ضمیر کے ہوتا ہے ضمیر کا مرجع اقرب مذکور کی طرف ہوتا ہے اسم اشارے کی مرجع بھی اسیکی طرف ہونا اقرب مذکور تو کفار ہیں اولئک کا اشارہ بھی انہیں کی طرف ہوا اور یہ عذاب مخصوص کافرون کے لئے ہوا کیا واسطے کفر کے سبب زیادہ عقوبت اولئک کے مستحق ہوئے اب وعید یہ کو اس آیت میں کچھ محبت نہ رہی یا ایہا الذین امنوا لا یحل لکم ان تریوا النساء کزہا ای ایمان والو حلال نہیں تمکو کہ وارث ہو عورتوں کو زور بنوعی نے نقل کیا ہے کہ جاہلیت میں دینے کے لوگوں کا دستور تھا مرد مر کے عورت کو چھوڑا تو اس عورت کا میندر بیٹیا اس مرد کے عصبیات کوئی شخص آکے اس عورت پر یا اس کے خیمہ پر اپنا کپڑا ڈالنا پھر وہ شخص اس عورت کا مالک ٹھہرتا پھر اول کا شوہر جو مہر دیا تھا اسی مہر پر اکٹھا کرنا بغیر مہر کے نکاح کرنا یا دوسرے نکاح کر دینا یہ شخص جو مہر دیا اسکو آپ ہی لیتا یا کسی کو نکاح نہ کر دیکے چپ ڈال کھتا تا وہ عورت تنگ ہو میراث وغیرہ اپنے اول کے شوہر سے کچھ لی ہے تو دیکے اس کے نیچے سے چھوٹتی یا وہین مر جاتی چارو ڈالنے کے قبل وہ عورت نکل جا کے اپنے لوگوں میں ملی تو وہ عورت اپنی ذالیت کی فحشا

رہتی اسلام کا دور آئے بعد بھی ان میں ایسا ہی دستور جاری تھا ابو قیس بن الاسلم انصاری
 رضی اللہ عنہ موالس کی عورت کبیشہ بنت معن انصاریہ پر اس کا مندر مینا جس کا نام حصین یا قیس بن
 ابی قیس تھا چادر ڈال کے اسکا مالک بنا لیکن اسکو نکاح نہ کر کے اسکو ضرر ہونا کر کے کھانا کپڑا نہ دیکے
 اس کو تنگ کیا کبیشہ آکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ ابو قیس موالس کا لڑکا ہے
 نکاح کا مالک ہوا وہ مجھکو نہ کھانا دیتا ہے نہ میرے پاس آتا ہے اور نہ مجھکو چھوٹا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمے اللہ تعالیٰ کا امر ہوے تک تو اپنے گھر ہی میں بیٹھی رہ بھرا اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا
 ابن جریر وغیرہ متعدد طریقوں سے اس قصے کا مضمون روایت کئے ہیں اسکے اصل کو بخاری اور
 مسلم اور ابوداؤد اور نسائی اور بیہقی اپنے سنن میں اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم
 طریق سے عکرمہ کے روایت کئے ہیں اس نے کہا اس آیت کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے
 کوئی شخص مر گیا تو اس شخص کے والد یا اپنی عصبہ اس عورت کے مستحق ہوتے چاہے تو آپ اس کو نکاح کرتے
 چاہے تو دوسرے نکاح کر دیتے چاہے تو کسی کو نکاح نہیں کر دیتے یہی لوگ اسکے مستحق رہتے عورت کے
 لوگوں کو کچھ اختیار نہیں انکی شان میں یہ آیت نازل ہوئی وہ جو کہے اس عورت کا نام کبیشہ تھا لڑکی
 معن بن عاصم اوس کی اور اس کے شوہر کا نام ابو قیس بن الاسلم تھا موالسکو ابن جریر وغیرہ
 ابن حرج کی طریق سے عکرمہ سے وہ ابن عباس ایسا ہی روایت کئے ہیں بھی طبری ابی امامہ بن ہبل بن
 روایت کیا اس نے اپنے والد سے روایت کیا کہ ابو قیس بن الاسلم جب موالس کا لڑکا چاہا اپنی میندرا کو آپ نکاح کر کے گیا
 جاہلیت کا دستور ایسا تھا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا اس آیت کی سند حسن کی معنی میں
 دو قول ہیں ایک معنی عورتوں کے ذات کے وارث ہونے یعنی انکو جبر سے میراث میں مست لوشان نزول
 کے احادیث جو ہم ذکر کئے اسی پر دلالت کرتے ہیں بعضے کہتے ہیں عورت کے مال کے وارث مست ہو
 جب وہ عورت اسیر ارضی ہو لفظ کرہ کا مصدر ہے معنی سے اسم فاعل کے یا مفعول کے حال پر
 یہ ثون کی ضمیر کا فاعل کی معنی یوں ہو گی جس حال میں کہ وہ عورتیں اسکو کارہ ہیں مفعول
 کی معنی یوں ہو گی جس حال میں کہ تم انہیں جبر کرتے ہو کہہ با کے کاف میں دو قرأت ہیں

حمزہ اور کسائی اور خلف کاف کی ضم سے پڑھتے ہیں باقی کے قراکاف کی فتح سے دونوں کی مثنیٰ
 ایک ہی ہیں ماقط الدین النسفی نے کہا کہ ہا کا قید لگانے سے گڑہ نہ ہو تو جائز ہونا مراد نہیں کیا
 ایک شی کو ذکر سے تخصیص کرنی اسکے ماعد کی نفی پر دلالت نہیں کرتا وَلَا تَقْضُوا هُنَّ لِيَنْدَبُوْنَ
 بَعْضِ مَا يَتِمُّوْنَ اور مت روکو انکو تاکہ لیلو ان سے کچھ اپنا دیا ابن جریر وغیرہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ مرد نے اپنی عورت سے ناخوش ہوتا اور اس کی صحبت بیزار
 ہوتا تو ہرجوئی تمی اسکو چیر دینے کے واسطے اسکو مار دھاڑ کرتا تا بیزار ہو کے ہر چیر دے اللہ تعالیٰ
 انکو اُس سے منع کیا اور بولا جیسا جبر سے اُن کو میراث میں لینا حلال نہیں نکاح کے بعد انکو روک کے
 اُن سے کچھ ہرجو دئے تھے چیر لینا بھی روا نہیں ابن جریر نے زید بن اسلم سے روایت کیا ہرجو وہ بولا
 مکہ میں قریش کی عادت تھی کسی شریف عورت کو نکاح کرتا عورت اُسکی موافقت نہیں کرتی تو اُس عورت
 سے مفارقت کرتا اس شرط پر کہ دوسرے شوہر کو اپنے بے اذن نکاح نہ کرنا اس بات کی گھاپڑی ہوئی
 اس پر گواہ رکھنے جب عورت کو کوئی منگنی کیا تو اگلے شوہر کو کچھ پیسا دیکے راضی کی تو اُس کو نکاح
 کی اذن دیتا نہیں تو اُسکو مانع ہوتا اس صورت میں بھی خطاب شوہر دن کو ہے بعضو کہتے ہیں یہہ
 خطاب میت کے اولیا کو ہے ابن جریر نے عکرمہ کی طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہو
 کہ میت کے اولیا عورت کو میراث میں لیتے پھر اسکو نکاح کرنے سے مانع ہوتی ہرجو اول کے شوہر پاس
 لی تمی اسکو چیر دی تو اسکو اذن دیتے اسے اللہ تعالیٰ نے انکو منع کیا اِلَّا اَنْ يَّاتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ
 مُّبَيِّنَةٍ مَّكَرَجٌ گرین فاحشہ صریح اوپر کے حکم سے اس کو استثنا کیا اور بولا ان عورتوں کو مکر کے ارادہ
 روکنا اور ان سے پیسا لیکے چھوڑنا کسی وقت میں یا کسی سبب سے حلال نہیں مگر ان سے
 فاحشہ صریح ہو تو اُن سے روک کے پیسا لینا حلال ہے اس فاحشہ سے زنا مراد ہے یہی قول حسن اور
 ابی قتاہرہ اور سدی کا ہے یہہ حکم باقی ہے یا منسوخ ہوا اس میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں وہ حکم
 منسوخ نہیں باقی ہے بعضے کہتے ہیں وہ حکم منسوخ ہوا عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن المنذر
 عطاء الخراسانی سے روایت کئے ہیں اس نے کہا عورت سے فاحشہ صریح ہو تو اس کو ہرجو دیا تھا

لے لیکے اس کو نکال دینا اور بولا حد و وجب نازل ہو تب یہ حکم منسوخ ہوا یعنی کہتے ہیں فاحشہ سے نشوونما
یعنی عورت شوہر کی نافرمانی کرنا برے اخلاق سے پیش آنا اور مرد کو اور اسکے لوگوں کو ایذا پہنچانا
مراد ہے یہ قول ابن عباس سے اور قتادہ اور مخاک سے مروی ہے ابن عباس کہے اس سے نشوونما
جب ہونے لگا تو شوہر کو اس سے فدیہ لینا حلال ہوا معلوم کیجئے عورت سے پیسا لیکر فسخ کر بیجا حکم
اگرچہ منسوخ نہیں لیکن اسکو جیسے وہی تکمیل حاصل کرنا اور روکنا اور ضرر پہنچانا جو اس آیت سے مفہوم ہوتا
ہے منسوخ ہوا کیا واسطے ویمہ اربعہ کے یا اس اسکو ایسا روک کے پیسا لینا صحیح نہیں جتنی کہ ابن عباس
اور ابو بکر یا شتاء کی فتح سے پڑتے ہیں اسم مفعول کا صیغہ اس کی معنی ظاہر اور روشن کیا گیا بانی
قرآن شتاء کی کسر سے پڑتے ہیں اسم فاعل کا صیغہ اس کی معنی ظاہر اور روشن کرنے والا فتح سے جو پڑتے
ہیں اس کی وجہ یہ ہے بیان کرنا حقیقت میں فاحشہ کا فعل نہیں بیان کرنا اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اس لئے
مفعول کا صیغہ بولا فاحشہ یعنی زنا کی ثبوت چار شاہد سے ہوتا ہے سو فاحشہ شوہر کے جب سے ظاہر
ہوئی تو صیغہ مفعول کا درست ہوا کسر سے جو پڑتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے فاحشہ جب ثابت اور
ظاہر ہوئی تو بیان کی سبب پڑے پھر بیان کی نسبت اس کی طرف کرنا جائز ہوا مال دونوں قرآن سے
واحد ہے اسی لئے اردو کے مترجم نے اسکو صریح سے ترجمہ کیا ہے وَعَاشِيُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ
اور گدازان کرو انکے ساتھ خوبی سے اکثر لوگ عورتوں کے ساتھ بد سلوکی کیا کرتے تھے اس لئے
حسن معاشرت کا حکم کیا یعنی کہتے ہیں اس جملہ کی تعلق دو اقوال النساء صدقاتہن نخلتہ کے ساتھ
ہے یعنی عورتوں کا مہر پہنچا دو اور انکے ساتھ خوبی سے چلو معاشرت بالمعروف سے مراد وہا
سے انکے ساتھ بات کرنا شب کو انکے ساتھ لگے سونا کھانا کپڑا عادت کے موافق دینا مسلم نے
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفے کے دن
ممنزہ میں خطبہ جو پڑھے اس میں فرمایا عورتوں کے حق میں اللہ سے ڈرو کیا واسطے تم انکو
اللہ کے امان سے لئے ہو اور اللہ کے کلمہ سے ان کی فحش کو حلال کئے ہو ان عورتوں پر
تمہارا حق یہ ہے جس شخص کو تم مکروہ رکھتے ہو اس کو تمہارا بچھونا کھنڈلنے نہ دیو

اگر ایسا کریں تو انکو مارو لیکن سخت مار نہ رہے اور اُن کے لئے تمھارے پرکھنا کپڑا ہے دستہ کے موق
 فَاِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ اَنْ تَكُوْنُوْا شٰنِئًا وَيَجْعَلَ اللّٰهُ فِیْهِ خَیْرًا كَثِیْرًا ۚ بھرا اگر تم انکو مرو
 جانے لینے سے عورتیں نگو نہ بھادین تو شاید تم کو وہ جائے ایک چیز اور اللہ نے رکھی اس میں بہت غیبی
 یعنی اسے عورتیں نگو نہ بھادین اور انکی محبت سے تم بیزار ہو تو انکی بے اعتدالی کو سہوا وراں فراق
 ست کرو انکو طلاق نہ دو شاید اُن سے موافقت کرنے میں تمھارا جلا ہے عسیٰ ان نکر ہو کا جلا میں
 جزا کی علت تھی اسکو قائم مقام جزا کے کر کے جزا کو حذف کیا گیا یا تقدیر یوں ہے فان کرہتموہن
 فامبروا عسیٰ ان نکر ہو اہ خیر کثیر سے فرزند مراد ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے موافقت کرنے میں
 بچا پیدا ہو جاوے تو خلعی جو تھی جاتی رہی عورت مرد میں محبت اور رغبت پیدا ہوگی یا خیر کثیر سے خواہ
 مراد ہے کیا واسطے باوجود اس عورت سے نفرت ہو نیکے ثواب ملنے کے ارادے اس کے بے اعتدالیوں
 نظر نہ کیا اور اسکی بدخلقی اور ستانے کو سہا اور اُس کے ساتھ نیکی سے پیش آیا اسکو کھانا کپڑا دستور کے
 موافق دیا تو دنیا میں نیک نامی اور آخرت میں ثواب کمایا بعض کہتے ہیں آیت کی معنی یوں ہیں اگر
 تم انکی محبت سے بیزار ہو گے اور اُن سے فراق کر نیکی خواہش رکھو گے تو مفارقت کرو شاید اس مفارقت
 میں اُس عورت کا بھلا رہے کہ واسطے کہ وہ عورت اُس شوہر کے علاقہ سے نکلی بعد دو سر شرم کر
 بیاہ کہے اور دونوں میں موافقت ہو کے خیر کثیر ملے حسن اور مقابل سے ایسا ہی مروی ہے
 وَاِنْ اَرَدْتُمْ اَسْتِدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ ۚ اور اگر تم بدلنا چاہو ایک عورت کی جگہ
 دوسری عورت وَاَنْتُمْ اِخْدَاهُنَّ قَطَارًا ۚ فَلَا تَاْخُذُوْا مِنْهٗ شَیْئًا ۚ اور بچے ہو
 انہیں سے ایک کو دھیر مال تو پھیر نہ لو اُس میں سے کچھ قطار سے بہت مال مراد ہے قطار کو کہتے ہیں
 اسکا بیان سورہ ال عمران میں مذکور ہوا اس آیت میں (ان اردتم) جو فرمایا اس سے خطاب ہے ہر
 کو ہے زوج سے عورت مراد ہے پہلی آیت میں عورتوں سے فاحشہ صادر ہو تو اس کو روکنا جائز
 رکھنا تھا سو عورتوں سے فاحشہ اگر نہ ہو تو انکو ضرر پہنچانا حرام ہے کہ اس آیت میں فرمایا اور
 بولا عورت کو حلاق دیوے تو اسکو ہر جو دے جن اُس سے کچھ پھیر نہ لینا اگرچہ بہت مال بھی

مفسرین کہتے ہیں عورت مرد میں سوڑا عشرت اور نا اتفاقی جو ہوتی ہے یا مرد کی کھوٹائی ہو یا عورت کی مرد کی کھوٹائی ہے تو عورت سے کچھ لیکے فراق کرنا مکروہ ہے اگر کھوٹائی عورت کی ہے تو اس سے پیسا لیکے خلع کرنا حلال ہے عورت کی طرف سے کچھ کھوٹائی ہو مرد اس کی طرف خاشعہ کی ہمت باندھ سکے پیسا لے تو اس کی تہدید میں یہ آیت نازل کیا معلوم کیجئے اس آیت میں ہر بڑا باندھنا جائز ہونے کی دلیل ہے سعید بن منصور اور ابو یعلیٰ مسروق کی طریق سے روایت کئے ہیں کہا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ منبر پر چڑھ کر فرمائے اے لوگو عورتوں کے مہر کیا واسطے بڑا باندھتے ہو بتی ملی علیہ وسلم اور ان کے اصحاب جو تھے آپس میں مہر چار سو درم یا اس سے کم باندھتے تھے مہر بڑا باندھنے میں اللہ کے پاس عقدی یا کرمت ہوتی تو اس میں ان پر تم سبقت نہ لیجائے عورت کا مہر چار سو درم سے کوئی افرود کیا سو بھر میں تم سے نہ سنبو یہ کہہ کے حضرت عمرؓ سے اترے بعد قریش کی ایک عورت اڑھو کے کہی یا امیر المؤمنین عورتوں کا مہر چار سو درم پر افرود باندھنے سے آپ منع کئے تو فرمائے ہاں وہ عورت کہی کہی اللہ تعالیٰ جو فرمایا (وآتیتم احدہن قطاراً) آپ نہیں سننے عمر یہہہہہ کہے اللہم عقرانی یعنی یا اللہ مجھے بخشش لوگ سب عمر سے زیادہ فقیہ ہیں پھر آکے منبر پر سوار ہوئے اور کہے لوگو عورتوں کا مہر چار سو درم سے افرود باندھنے سے میں تم کو منع کیا تھا جو شخص اپنے مال سے قدر دنیا دوست رکھتا ہو دیکو الجبال الرامیٰ تخریج کشاف میں کہا اس کی سند قوی ہو حافظ السیوطی نے در المنثور میں کہا اس کی سند جید ہے بندہ عاجی کہتا ہے اس کی سند میں محمد بن اسحق ہے اس کی جرح و تعدیل میں محدثین کا اختلاف مشہور ہے اکثر متاخرین کے قرار داد پر اس کی حدیث حسن ہے عبد الرزاق اور ابن المنذر ابو عبد الرحمن نسلمی کی طریق سے روایت کئے ہیں اس نے کہا عمر رضی اللہ عنہ فرمائے عورتوں کے مہر بڑے مت باندھو تب ایک عورت کہی یا عمر یہہہہہہہ کہنا تو کہہ نہیں پہنچا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وآتیتم احدہن قطاراً من ذہب عمر رضی اللہ عنہ فرمایا عمر سے ایک عورت بحث کر کے غالب آئی ابو عبد الرحمن نسلمی کہا کہ ابن مسعود کی قرأت میں ایسا ہی ہے یعنی قطاراً من ذہب اس کی سند مقفل نہیں کیا واسطے ابن ابی حاتم یحییٰ بن معین سے روایت کیا کہ ابو عبد الرحمن نسلمی نے عمر رضی اللہ عنہ سے سنا نہیں زبیر بن بکاء نے موفقیات میں عبد اللہ بن

عورت سے مہر بڑا باندھنا جائز ہے
لے حدیث کا خلاصہ
فتاویٰ و مذاہن فیہ
اساتذہ علیہم السلام
میں غنیمت حاصل کی
لکھ ۱۱

طریق سے روایت کیا ہے بولا عمر رضی اللہ عنہ فرمائے عورتوں کا ہر چالیس آوقیوں سے زیادہ باندھنا
جس نے اس سے زیادہ باندھا تو اس نیا دتی کو میں بیت المال میں داخل کروں گا ایک عورت کہی
آپ کو یہ بہنیں پہنچا کیا واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاٰتِمُّواْ اٰهِنَ قَطَارِ اَتَبِ عُمَرُ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ
کہے عورت صواب کو پہنچی اور مرد نے خطا کی یہ سب روایتیں اوپر کی روایت کو تائید کرتے ہیں
یہاں خطبہ جو پڑھے اُس کو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے محمد بن یسیر کی طریق
سودہ ابو الجحافہ بن نسیب روایت کیا ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خطبہ پڑھا لیکن عورت کا نیک اس میں کو نہیں منی کہا کہ یہ صحیح
اور اسکو ابن جابر بنی صحیح میں اور حاکم مستدرک میں روایت کئے ہیں کم نے کہا اسکی سند صحیح بخاری کی شرط پر اور بولابن عمر
اور ابن عباس بھی اسکو روایت کئے ہیں اور بولا عمر رضی اللہ عنہ خطبہ پڑھا کہ اسکی صحت قطار ثابت ہے انتہی اور اسکو ابن جابر
بجھم مایہ امام احمد سند میں ابو داؤد ابی شیبہ اور عبد الزراق اپنی مصنف میں بھی روایت
کئے ہیں اور اسکو اسحق بن راہویہ اپنی مسند میں عطاء الخراسانی کی طریق سے روایت کیا ہے کہ عمر
رضی اللہ عنہ فرمائے عورتوں کے ہر بڑے مت باندھو پھر خطبہ ذکر کیا اُسکے آخر میں زیادہ کیا ہے
کہ اُسکے بعد عمر رضی اللہ عنہ ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا کو نکاح کئے سو ہر چالیس ہزار باندھے لیکن
یہ سند منقطع ہے کیا واسطے عطاء الخراسانی عمر سے نہیں سنا امام رازی نے کہا میرے پاس ہر زیادہ
باندھا جائز ہونے پر آیت دلالت نہیں کرتی کیا واسطے (ان آیتیں احداہن قطاراً فلا تخذوا
منہ شئاً) کو قطار دینا جائز ہونے پر دلالت نہیں جیسا یہ قول (لو کان فیہا آلتہ الا اللہ لافسدت
حصول الہد پر دلالت نہیں کرتا حاصل یہ ہے ایک شئی کو ایک شئی کی شرط کرنے سے وہ شرط
فی نفسہ جائز الوقوع ہونا لازم نہیں انتہی بندہ عاصی کہتا ہے (ان اردتم استبدال زوج کا جملہ شرط
ہے و ایتیم احداہن قطاراً کا جملہ شرط نہیں بلکہ حال واقع ہوا ہے اور ایتیم ماضی مثبت کا صیغہ ہے
حال پڑا وہاں قد کا لفظ مقدر ہے یہ حال ہر کثیر عطا کرنے پر دال ہے تو اُس سے جواز زیادت
مفہوم ہوئی ہم تسلیم کئے کہ و ایتیم تقدیر میں ان آیتیں کے ہے کیا واسطے جملہ شرطیہ کا حال پڑھنے سے
شرطیت اس میں بھی تعلق پکڑی لیکن ان کا لفظ موضوع اس شرط کے لئے ہے جس کی وقوع یا لا وقوع

جرم نہیں یہ ممکن نہیں مگر اسی شرط میں جو فی شخصہ جائز الوقوع ہے قیاس اس کا رد لوکان فیہا البتہ
 (اللہ) پر صحیح نہیں کیا واسطے استعمال لوکان مخالف ہے ان کی استعمال کو لوکی استعمال اُس مقام میں
 ہے جہاں شرط قطعاً منتفی ہوتا ہے سو وجود اکہہ کا قطعاً منتفی ہوتا ہے اسکا حاصل یہ ہے جس شرط
 کا وجود محال ہے وہاں تو کی استعمال ہی خلاف ان کے محال شرط میں اسکو استعمال نہیں کرتے مگر مجازاً
 جیسی اس آیت میں (قل ان کان للرحمن ولد فانا اول العابدین) وجود ولد کا رحمٰن کو محال ہے با این
 لفظ ان کا ایک فائدہ کیو اسطے مجازاً لے آیا وہ فائدہ ولد کی نفی ابلغ وجہ سے کرنا بخلاف اس جگہ کے
 مال کثیر مہر میں دنیا محال نہیں بلکہ انکی عادت تھی تو شرط جائز الوقوع ہوئی پھر مہر بڑا باندھنا بھی جائز
 اہل سان اس سے جواز کی دلیل لینا اسکی دلالت پر بڑی دلیل ہے معلوم کیجئے عمر رضی اللہ عنہ
 عورت کے قول کو تسلیم جو کئے اُس سے شیعہ عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں طعن کرتے ہیں اور کہتے ہیں عمر
 جب ایک عورت کے اعتراض سے بسر نہیں آئے اور اسکے جواب سے عاجز ہوئے تو امامت کے قابل
 کیسا ہون گے یہ طعن بجا اور عداوت ناشی ہے کیا واسطے عمر رضی اللہ عنہ کتاب اللہ سے نہایت
 ادب اور حتی الوسع تاویل کی طرف رجوع نہیں کرتے تھے حربن قیس اپنے چچا عیینہ بن حصن کو حضرت عمر
 پس ملاقات کیو اسطے لے آئے اُس نے کہا اہی عمر تم کو مال بہت ہیں دیتے اور تقسیم برابر نہیں کرتے
 اُس سے عمر رضی اللہ عنہ نہایت غضب میں آئے اسکو مارنا قریب تھا کہ اس میں حربہ لایا امیر المؤمنین
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاہلین) یعنی اختیار کر معاف کرنی
 اور حکم کرنیک کام کا اور کنارہ کر جاہلون سے مجرود اسکے بٹھمنے کے عمر رضی اللہ عنہ کا غصہ
 جاتا رہا ہے اسکے انتقام سے در گزرے غصہ کے وقت انسان اپنی اختیار سے نکل جاتا ہے وہی
 حالت میں باوجود اسی حکومت و اقتدار کے در گزرنا امر الہی سے انکو کمال انقیاد ہونے پر دلالت
 کرتا ہے ایسا ہی اس قصہ میں بھی اسکے قول کا رد نہیں کئے حالانکہ آیت میں اور ان کے قول میں
 مخالفت نہیں کیا واسطے آیت میں دلیل جواز کی ہے لیکن اسکے کراہت کو ماننے نہیں عمر رضی اللہ
 اسکے جواز کے منکر نہیں تھے بلکہ اسکے استحباب کی طرف اشارہ کیے وہ فرماتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم

رکھیں گا اور آپ کے اکثر بیویوں کا ہر اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر اصحاب کا ہر بہت کم مقدار تھا
 تم بھی ان کے ہر کی مقدار سے زیادہ مت باندھو عمر رضی اللہ عنہ یہ حکم جو کئے اس معذون کے احادیث
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہوئیں ایام احمد اور حاکم اور بیہقی سنن میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عورت کے جلا میں یعنی برکت سے اُس کے ہر کی
 تیسیر ہے یعنی ہر تھوڑا رہنا حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے مسلم کے شرط پر ذہبی نے بھی اس کے قول کو مسلم کا
 حافظ عراقی نے کہا کہ اسکی سند جدید ہے ابوداؤد اور حاکم اور بیہقی سنن میں عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے (خیر الصدق ایسر) ابوداؤد کی روایت میں
 آیا ہے (خیر النکاح ایسر) یعنی بہتر ہر کا وہ جو کم ہو یا بہتر نکاح کا وہ جو آسان ہو یعنی ہر کم ہو حاکم
 کہا یہ حدیث شیخین کی شرط پر ہے ذہبی نے بھی اُس کے قول کو مسلم رکھا ایام احمد اور حاکم اور بیہقی اور
 بزار عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے (اعظم النساء برکتاً
 ایسر ہن مدافاً) یعنی بڑی برکت والی عورت وہ جس کا ہر آسان اور کم ہو حاکم نے کہا یہ حدیث
 صحیح ہے مسلم کے شرط پر ذہبی نے بھی اُس کو مسلم رکھا حافظ زین الدین عراقی نے کہا کہ اسکی سند جدید ہے
 اور حافظ سیوطی بھی اس حدیث کی تصحیح کی ہے ان احادیث ثابت ہو کہ ہر تھوڑا باندھنا مستحب ہے
 آیت سے جو از جو نکلتا ہے اُس کے استحباب کو منافی نہیں تھی آیت نص نہیں کہ قطار جو دیا ہے ہر ہی ہو
 احتمال ہے کہ وہ ہر کے سوا افر و خشیش رہے اسکو پھیر لینے سے منع کیا عورت کو جو دیا ہے اسکو پھیر لینا
 شافعی اور حنفی دونوں مذہب کے رو سے جائز نہیں سو عمر رضی اللہ عنہ مومنوں کو اپنے اموال کی فحلت
 کیواسلے خیر خواہی سے منع کئے تا اپنے اموال کہ جس سے قوام ہے عورتوں کی رضامندی میں معروف نہ کرے
 اور منافقہ کے وقت اُسکو چھین بیٹھے جیسا علی رضی اللہ عنہ اہل کوفہ کو کہے اسی اہل کوفہ حسن کو نکاح
 کر کے مت دو کیا واسلے کہ وہ عورتوں کو بہت حلاق دیا کرتا ہے سو نکاح امر مستحب ہو چر لوگوں کی
 خیر خواہی کیواسلے اپنے فرزند حسن رضی اللہ عنہ کو نکاح کر دینے سے منع کئے ان امور کے نظر کرتے عمر رضی
 اللہ عنہ تہدیک واسلے فرمائے ہر افرود دیکھا تو چھین کے بیت المال میں رکھو گا امام مصلحت اور دفع فساد

نہایت پروردگار
خداوند

واسطے حکم کرے اور وہ حکم مستحب ہے اور کوئی شخص اسکو بجا نہ لادے تو ایام کو اسکی تفسیر کرنا جائز
ہیچتا ہے اسلئے ہتھ دیکو واسطے اسکا مال جبین کے بیت المال میں رکھو گا فرماے تفسیر میں جیسا جو
لینا مختلف ذہنوں سے ہے مجتہد اس کا حکم کرے تو اس پر کچھ طعن کی جگہ نہیں لوگ عمر سے افتد میں باعوت
صواب بولی اور مرد خطا کیا جو فرمائے تو افیع اور مضم نفی کی راہ سے تھا چنانچہ علی رضی اللہ عنہ سے
بھی ایسا کلام ثابت ہوا ہے ابن جریر اور ابن عبد البر محمد بن کعب روایت کئے ہیں کہ ایک شخص نے
علی رضی اللہ عنہ سے کوئی مسئلہ پوچھا آپ اسکا جواب دئے وہ شخص بولایا امیر المومنین اسکا جواب
نہیں بلکہ جواب یہ ہے علی رضی اللہ عنہ کے فرمائے تو نے صواب کہا اور ہم نے خطا کی اَنَا خُذُوا
بَهْتًا نَاوَا مِثْلًا مِثْلًا کیا لیا پاتے ہو ناحق اور صریح گناہ سے ہمزہ جو (اَنَا خُذُوا) میں ہے
انکار اور توبیخ کے واسطے ہے یعنی اسکا م کی بُرائی تکو معلوم ہے اور اسکی قبح شرع اور عقل کے رو سے
مبہر بیان ہے با این ہمہ کیا اسکو لیتے ہو بہتان لغت میں اسکو کہتے ہیں کوئی شخص کچھ کام نہیں کیا ہو
کیا کر کے جو ٹوٹنا کر کہنا اور باطل سخن کرنا کہ جس کو باطل کرنے سے آدمی ستیر ہو جاتا ہو اس اخیر
محاذ کرتے بہتان کی تفسیر ظلم اور ناحق سے کرتے ہیں بہتانا اور اثنا کو لقب جو ہوا حال کی جہت سے
اسکی تقدیر (مُبَاہِتِینَ اور اُمِیْنِ) ہوگی یعنی کیا اسکو لیتے ہو حال یہ کہ تم ظلم اور گناہ کو کرتے ہو ان
دونوں کو مفعول لہ ڈالین تو بھی صحیح ہے یعنی اسکو کیا ظلم اور گناہ کے واسطے لیتے ہو بعضہ کہتے ہیں اہل
جامعیت کی عادت تھی دوسری عورت کو نکاح کرنا چاہے تو پہلی عورت زنا کی کر کے امیر بہتان کرتے
اور اسکے جرمانہ میں مہر جودیتے تھے اسکے پاس سے چھین لیتے اسواسطے کہا کیا بہتان کر کے لیتے ہو
وَكَیْفَ تَاْخُذُوْنَ وَقَدْ اَفْضٰی بَعْضُكُمْ اِلٰی بَعْضٍ اور کیونکر اس کو یعنی اپنے دئے ہو کو
لیتے ہو اور پہنچ چکے ہو ایک دوسرے تک کیف کا کہ تعجب اور حیرت کے واسطے ہے یعنی تم کو جو سے
لیتے ہو حالانکہ وہ عورت اپنی نفس کو تیرے حوالہ کی اور تم اس کا مزہ لے چکا اب عقلند کا کام نہیں
جو دئے سو پھر یوے افغی کا لفظ ماضی ہے افغارسے اس کی معنی لغت میں پہنچا بیان افغارسے
نہراو کیا ہے سو اس میں اختلاف ہے لیکن کہتے ہیں وہ کنایہ جامع سے ہے یہی قول ابن عباس اور

مجاہد اور سدی کا ہے نہ جاج اور ابن قتیبہ اسی کو اختیار کئے ہیں امام شافعی کا مذہب بھی یہی ہے
 کیا واسطے شافعی کے پاس قبل و طہ کے طلاق دیا تو آدھا مہر پھر لینا چاہتا ہے بعضے کہتے ہیں انفا
 خلوت مراد ہے پھر و طہ ہو یا نہ ہو کبھی نے کہا عورت مرد و دونوں ایک چادر میں ہوئے تو انفا
 ہوا پھر اس سے جماع کرے یا نہ کرے فرما نے اسی کو اختیار کیا ہے ابو حنیفہ کا مذہب بھی خلوت
 صحیحہ جب ہوئی پورا مہر لازم ہو چکا وَ اَحْذَنْ مِنْكُمْ مَيْتًا قَا عَلِيًّا اور لے چکین یعنی وہ عورت
 تم سے عہد کا رُخا عہد لینے والا حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی یعنی اللہ عورتوں کے واسطے یا ان کے سبک تے تمہارے
 سے عہد لیا لیکن مبالغے کی واسطے اور عہد لینے کا سبب رتین ٹھہرنے اسلئے فعل کی اسناد عورتوں کی
 طرف کیا غلیظ کی معنی کا رُخا اور موٹا اور سطر اس سے عہد مضبوط اور قوی اور استوار اور اس عہد کا
 اس میں اختلاف ہے ابن ابی شیبہ اور ابن النذر ابن عباس سے روایت کئے ہیں کہ یشاق غلیظ
 امساک بمعروف یا تشریع باحسان مراد ہے عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جریر قادیان سے روایت
 کئے ہیں کہ اس نے بھی ایسا ہی کہا اور بولانا نکاح کے وقت یہ یشاق لینے کی عادت تھی شوہر کو کہتے
 تو جو نکاح کرتا ہے سو تجھ سے اللہ تعالیٰ کا عہد ہے کہ اسکو رکھنے کا ارادہ ہے تو دستور کے موافق
 رکھنا ہنن تو خرابی سے رخصت دینا ابن ابی شیبہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ وہ
 جب نکاح کر دیتے تو کہتے امساک بمعروف یا تشریع باحسان پر میں تجھکو نکاح کر دیتا ہوں ابن ابی
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں اپنے لڑکیوں کا یا کسی قرابت والی عورت کا
 نکاح باندھتے تو کہتے امساک بمعروف یا تشریع باحسان پر تجھکو میں نکاح کر دیتا ہوں مجاہد سے مروی ہے
 کہا یشاق غلیظ نکاح کا صیغہ ہے جس سے عورتوں کے فرج حلال ہوتی ہے اسکی دلیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 جو فرمے عورتوں کے مقدسے میں اللہ سے ڈرو کیا واسطے تم انکو اللہ کی امانت لئے ہو اور ان کے
 فرج کو اللہ کے کلمہ سے حلال کئے ہو وَلَا تَنْكِحُوا اٰمَانَكُمْ اَبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ اور نکاح میں نہ لاؤ
 جن عورتوں کو نکاح میں لائے تمہارے باپ اس آیت کی شان و نزول کو فرمایا اور ابن المنذر
 اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور بیہقی اپنی سنن میں عدی بن ثابت الانصاری سے یوں روایت کی ہے

کہ اُس نے کہا ابو قیس بن الاسلت انصاری صلح لوگوں میں تھا مرا اُس کا لڑکا قیس نے اسکی عورت کو نکاح کا پیغام کیا عورت کہی میں نہجھک اپنا لڑکا سمجھتی تھی اور تو اپنے قوم کے صلح لوگوں میں
 میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم پاس جا کے پوچھتی ہوں آپ کیا فرماتے ہیں پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 پاس آگے کہی ابو قیس مرا اور اُسکا لڑکا مجھکو نکاح کا پیغام کیا ہے اور میں اُسکو اپنا لڑکا سمجھتی تھی آپ
 کیا فرماتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ کا حکم ہوئے تک تو اپنے گھر میں جا کے رہ پھر یہ
 نازل ہوئی (ولانکھونا کلمح آباؤکم من النساء) یہی نے کہا یہ حدیث مرسل ہے سیوطی نے کہا ابن
 ابی حاتم نے عدی بن ثابت سے وہ انصار کے ایک مرد سے روایت کیا ہے ہذا عاصی کہتا ہے
 اس روایت پر بھی اُسکی سند متصل ہونا ثابت نہیں ہوتا کیا واسطے انصار کا مرد جو تھا وہ مجھول
 وہ مجھول صحابی ہی ہونا اُسکی روایت ثابت نہیں ہوتا حافظ عسقلانی نے اصحاب میں کہا اس روایت
 کی سند میں قیس بن الربیع ہے وہ روایت کیا ہے اشعث بن سوار سے یہہ دونوں ضعیف ہیں
 اور یہہ سند منقطع ہے سابق مذکور ہوا کہ ابو قیس بن الاسلت کی شان میں (لایحل کلم ان
 ترثوا النساء کرما) کی آیت نازل ہوئی اور اُسکے لڑکے کے نام میں اختلاف تھا کسی روایت
 میں قیس اور کسی روایت میں حصن کر کے مذکور تھا اور کسی میں اسکا نام حصن بر تقدیر صحت و منکر
 میں جمع یون کر سکتے ہیں مثلاً دو لڑکے تھے ایک لڑکا جاہلیت کی عادت کے موافق چادر ڈال کے
 مالک ہوا اس کو نفقہ نہ دینے سے وہ خریا د ہوئی تب (لایحل کلم ان ترثوا النساء) کی آیت نازل ہوئی
 بعد دوسرا لڑکا اسکو نکاح کا پیغام کیا تب یہہ آیت نازل ہوئی ابن جریر نے عکرمہ سے روایت کیا
 کہا کہ ابو قیس بن الاسلت اپنی باب اسلت کی عورت جس کا نام عبید تھا ضمہ کی بیٹی اور ابو
 بن خلف نے اپنے باب خلف کی عورت جو لڑکی تھی ابی طلحہ بن عبد العزی بن عثمان بن عبد الدار
 اور صفوان بن امیہ نے اپنے باب بن خلف کی عورت جس کا نام فاختہ تھا بیٹی الاسود بن الطلب
 بن اسید کی اور منظور بن ربیع نے اپنے باب رباب بن سیار کی عورت جس کا نام ملیکہ تھا بیٹی خارجہ
 کی نکاح کئے ان سبھوں کے مقدمے میں یہہ آیت نازل ہوئی لا کما قد سلف گرجو آگے ہو چکا

یعنی جاہلیت میں تحريم کا حکم نازل ہونیکے قبل باپ کی عورت کو نکاح کئے ہیں وہ معاف ہوں گے۔
 کچھ گناہ نہیں اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا۔ مقرر یہ عیانی ہے اور کام غضب کا
 اور بُری راہ ہے اِنَّہٗ کی ضمیر کا مرجع یا اس نکاح کی طرف ہر جو پیش ازہنی کا تھا یعنی یہ نکاح جس کو
 اللہ تعالیٰ حرام کیا ہے وہ تمہارے پاس بُرا کام تھا اور تم اسکو حقیر سمجھتے تھے میذرمان کو نکاح
 کوکے مینا جانا تو عرب اس لئے کہے کو مقتی کہتے تھے کیا واسطے باپ کی عورت مان ہوئی مان نکاح کرنا عربوں کے پاس نہایت قبیح تھا
 اسکو نکاح کرنا مان کو نکاح کرنے کے مانند تھا اس لئے کہے پاس قبیح تھا سوائے قحاشے نہ پایا کہ یہ نکاح تحريم کے آگے بھی تھا یا اس
 یا ضمیر کی مرجع نکاح کرنا ہی بعد تحريم کے یعنی یہ نکاح بھی بعد فاحشہ اور مقت اس تقدیر پر ماضی کا صیغہ اسوا لایا کہ وہ نکاح اللہ
 کے حکم میں اور اسکے علم پہلے میں ان صفوں کے مستحق تھا اس کو فاحشہ کہا گیا واسطے مان کو نکاح کرنا
 بہت قبیح گناہ ہے مقت کی معنی شدت بغض سو یہ نکاح کرنا اللہ تعالیٰ نہایت غضب میں آئیکا
 اور اُسکے کرنے والے سے کمال بغض رکھنے کا سبب اللہ تعالیٰ کا بندے سے بغض رکھنے سے مراد
 اسکو سخت عذاب میں گرفتار کرنا اور اسکو رسوا کرنا مراد ہے بُری راہ ہے کر کے فرمایا کیا واسطے
 اللہ تعالیٰ کے غضب کا سبب یہاں تین چیز ذکر کر گیا فاحشہ اور مقت اور سبیل کیا واسطے قبیح تین
 قسم کی ہوتی ہے ایک عقل کے نظر کرتے دوسرا شرع کے تیسرا عادتوں کے سوا اس میں
 تینوں قبیح جمع ہوئی ہیں فاحشہ سے عقلی قبیح کی طرف اشارہ ہے مقت سے عادی قبیح کی طرف
 اشارہ ہے ساء سبیل سے شرعی قبیح کی طرف اشارہ ہے جب تین بات اس میں جمع ہوئیں
 تو نہایت قبیح ہوا عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور حاکم اور بیہقی اپنی کتب میں
 برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں اس نے کہا میرا مامون مجھدا لیکے جاتا تھا
 سو دیکھ کے میں نے بوجھا کھان جاتے ہوئے کہے ایک شخص اپنا باپ مرے بعد اسکی عورت
 کو نکاح کیا ہے مجھکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم روانہ کئے ہیں کہ جا کے اسکی گردن ماروں
 اور اسکا مال لے لوں حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ابو حنیفہ اس آیت سے دلیل لیتے ہیں
 باپ جس عورت سے زنا کیا ہے اسکو بھی نکاح کرنا جائز نہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ

اس آیت میں باپ کی منکوحہ کو نکاح کرنے سے منع کیا نکاح عبارت ہے وطی کرنے سے و معلوم
ہو ابا باپ کی موطوہ کو نکاح کرنا منہی عنہ ہے موطوہ عام ہے خواہ نکاح سے ہو خواہ زنا سے
نکاح سے وطی مراد ہونا جو بولے کیا واسطے بعضی آیتوں میں نکاح کا لفظ آیا ہے اُس سے وطی مراد
ہی جیسی یہ آیت (واستلوا الیہا علی حتی اذا بطنوا النکاح) سو یہاں نکاح سے وطی مراد بعضی آیتوں میں نکاح کے لفظ سے عقدا
جیسی یہ آیت (فانکحوا مطاب لکم من النساء) نکاح سے مختلف معنی جو مراد ہو اُس کے نظر کرتے نکاح کا لفظ
مشترک ہر کہنا یا ایک معنی میں حقیقت دوسری میں مجاز ہو لہذا خلاف اصل اُس لئے دونوں میں قدر مشترک جو معنی ختم
مطاب اُسکو اختیار کئے جب قدر مشترک سے ہنی ہوئی تو ہر ایک قسم سے بھی ہنی ہوئی تو باپ کی
منکوحہ اور موطوہ دونوں سے ہنی ہوئی شافی کے پاس باپ کی منکوحہ کو نکاح کرنا حرام
زنا سے وطی کیا سو عورت کو بیٹا نکاح کرنا حرام نہیں کیا واسطے نکاح کا لفظ عقد میں حقیقت
ہے وطی میں مجاز ہے اکثر آیات اور احادیث اور عرب کا محاورہ اسی پر دلالت
کرتا ہے وہ جو کہے ضم کی معنی جو قدر مشترک ہے اُسکو اختیار کئے سو صحیح نہیں کیا واسطے ضم
جو وطی میں ہوا سو دونوں کے جسم میں مطاب اور ملاقات سے ہوا نکاح میں ضم جو ہوا
سوا یہ نہیں بلکہ اس میں ایجاب و قبول ہے دے آواز میں کہ جن کو بقا نہیں عقد سے
جسم کی مطاب اور ملاقات نہیں ہے تو معلوم ہوا ضم دونوں کی معنی میں قدر مشترک نہیں
اب ضرور ہوا ایک معنی میں حقیقت اور ایک میں مجاز لینا سو نکاح میں حقیقت لئے
کیا واسطے کوئی شخص کہا میں نکاح کیا ہوں تو اس سے عقد متبادر ہوتا ہے وطی متبادر نہیں
ہوتی وطی کا معنی لینے احتیاج قریبے کی ہوتی ہے تو معلوم ہوا کہ وطی میں اسکا استعمال
مجاز ہے اس سلسلے کے دلائل میں جا نہیں میں بہت سا کلام ہے اُسکو لکھنے کی یہ جگہ
نہیں حُرْمَتٌ عَلَیْکُمْ اَمْثَلُکُمْ حرام ہوئی میں تمہاری مائیں معلوم کیجئے حرمت
سے انکی ذات حرام ہونا مراد نہیں بلکہ اُس سے انکا نکاح حرام ہونا مراد ہے
امھات جمع ام کی ہے قیاس یہ تھا کہ اُس کی جمع امات ہونا لیکن خلاف قیاس

ہا بڑا کے اُمہات کہے اُمہات سے مراد وہ عورت جو تجھ کو جنی یا تجھ کو بچا ہے اسکو
 جنی اگرچہ کتنا بھی اوپر ہو اُس میں جتنے دادیان اور جتنے نانیاں ہیں سب داخل ہیں
 لیکن لفظ اُمہات کا اسکو حقیقتہً شامل ہوتا ہے یا مجازاً اُس میں اختلاف ہے و بَنَتْکُمْ
 اور تمہاری بیٹیاں بنت سے مراد وہ عورت ہے ولادت کی جہت سے اُس کا نسب
 تجھ کو پہنچے اگرچہ چند مرتبے رہے اس میں نواسی اور پوتری اور انہیں لڑکیاں
 سب داخل ہوئیں وَاُخْوَتُکُمْ اور تمہاری بہنیں اخوات جمع اخت کی ہے
 بہن کو کہتے ہیں اُن سے تیرے اصول میں یعنی ماں باپ میں جو عورت تیری شریک ہو
 مراد ہے خواہ سگی بہن ہو یعنی تیری اور اسکی ماں باپ دونوں ایک ہی ہیں اسکو
 اخت اعمیانی کہتے ہیں خواہ میذر بہن یعنی ماں دوہیں باپ ایک ہے اسکو
 علاتی کہتے ہیں یا ماں ایک ہی ہے اور باپ علیحدہ اس کو اخیانی بہن کہتے ہیں۔
 وَاُخْوَتُکُمْ اور تمہاری بھیمیاں عَمَات جمع عمہ کی ہے اس سے مراد وہ عورت
 ہے تیرے باپ کی شریک اُسکے اصل میں ہوگی اس میں باپ کی سب بہنیں یعنی اعمیانی
 اور علاتی اور اخیانی اور دادا کے تینوں قسم کی بہنیں اور اُسکے اوپر کے داداؤں کی
 بہنیں سب داخل ہوئیں نانا کی بہن بھی اُس میں داخل ہوگی وَخَلَّتْکُمْ اور تمہاری
 خالائیں خالات جمع خالہ کی ہے اُس سے مراد وہ عورت ہے تیری ماں کی شریک
 اُسکی اصل میں ہوگی اُس میں تیری ماں کے تینوں قسم کی بہنیں اور نانی کے اور دادی
 کے تینوں قسم کی بہنیں اور اُسکے اوپر کے نانیاں دادیاں کی بہنیں سب داخل ہوگی
 وَبَنَتْکُمْ اَلَاخِج اور بھالی کی بیٹیاں اس سے مراد عورت تیرے تینوں قسم کے
 بھائیوں کی اولاد میں ہو اور تیرے بھالی کی طرف اُس کا نسب پہنچے اُس میں بھالی
 کی بیٹیاں پوتیاں نواسیاں اگرچہ ساڑھوں ہوں یعنی اُن کے اولاد کی بیٹیاں سب
 داخل ہیں وَبَنَتْکُمْ اَلَاخِج اور بہن کی بیٹیاں اُس سے مراد عورت تیرے

متیون قسم کی بہن کی اولاد میں ہو سو بہن کی بیٹیاں پوتیاں نواسیان اگرچہ سافل
 ہو داخل ہیں یہ سات قسم کی عورتیں نسب کے سبب سے حرام ہوئیں انکی حرمت
 مؤید ہے کسی وجہ سے حلال نہیں ہوتیں وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ اور تمہاری
 تمہاری مائیں جو تمکو دودھ پلائیں وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ اور تمہاری
 بہنیں دودھ دینے سے اب اللہ تعالیٰ بیان فرماتا ہے اُن عورتوں کا جو نکاح حلال
 یعنی دودھ پلانے سے حرام ہے سو انہیں سے دو عورت کو ذکر کیا ایک اصل
 وہ دودھ پلانے والی دوسری اسکی فرع وہ دودھ پلانے والی کی لڑکی آں دو کو
 ذکر کر کے اشارہ کیا رضاعت نسب کے مثل ہے نسب سے جو عورتیں حرام میں رضاعت
 سے بھی وہ عورتیں حرام ہونگی اسی کو تائید کرتی ہے حدیث جسکو عبدالرزاق اور
 ابن ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے رضاعت حرام کرتی ہے جنکو کہ ولادت حرام کرتی ہے اور
 صحیحین میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ کی لڑکی کو نکاح نہ کرنے کی وجہ فرما
 اگر وہ میری ربیبہ میری پرورش میں ہوتی تو بھی حلال نہوتی کیا واسطے وہ میرے
 رضاعی بھائی کی لڑکی ہے مجھکو اور ابوسلمہ کو یعنی اس لڑکی کے باب کو ثویبہ دودھ
 دی ہے اس سے معلوم ہوا جو عورت نسب کے سبب سے حرام ہوتی ہے اسکی نظیر رضاعت
 سے حرام ہوتی ہے مرقعات کو انتہات جو بلا اس سے نکاح کی حرمت ثابت ہوتی
 اور انکو نظر کرنا حلال ہے اور اکیلی اُن کے ساتھ رہنا اور اُن کے ساتھ سفر کرنا
 درست ہوا ماون کے دوسرے احکام اُن میں جاری نہ ہو گئے جیسی میراث اور
 نفقہ وغیرہ معلوم کیجئے رضاعت سے حرمت ثابت ہونیکے لئے دو شرط ہیں پہلی شرط
 بچپن میں دودھ پینا اسکی انتہا شافی کے پاس دو سال میں اور ابو حنیفہ کے پاس اڑائی سال میں ہے
 مدت گزرنے بعد دودھ پینا تو حرمت ثابت ہونگی دوسری شرط تغزے سے پانچ بار پینا

کم پیا تو رضاعت ثابت نہوگی امام شافعی کے پاس یہ شرط ہے اور احمد سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہے
 ابو حنیفہ اور مالک اور دوسرے ائمہ کے پاس یہ شرط نہیں مطلق پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے
 وَأَمَّا نِسَاءُكُمْ أَوْرَاقُ تَحَارَسَ عَوْرَتُونَ كِي آبِ سُرَالِ كِي جِبْتِ سِ
 عورتین جو حرام ہیں انکو ذکر کیا سو بولا ساس حرام ہے یعنی کوئی شخص کسی عورت کو نکاح کیا تو
 اس عورت کی مان اس لڑکی کے شوہر پر حرام ہے اُس میں عورت کے تمام نایان اور دایا
 اگرچہ عالی ہوں داخل ہوئیں وَرَبِّبْتُكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي
 دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَوْرَاقُ تَحَارَسَ
 ربیب لڑکیاں جو تمہاری پرورش میں ہیں جن عورتوں سے تم نے صحبت کی پھر اگر تم نے
 صحبت نہیں کی تو تم پر گناہ نہیں رَبَّابِ جَمْعِ رَبِيبَةٍ كِي ہے اپنی عورت
 کی لڑکی جو دوسرے شوہر سے ہے اُسکو ربیبہ کہتے ہیں لڑکا ہو تو اس کو ربیب کہتے ہیں
 ربیب مشتق ہے کیا واسطے عورت کے خاطر اُسکے اولاد کی پرورش ہی شوہر اکثر
 کرتا ہے مجوعہ جمع ہے حبس کی گودہ کو کہتے ہیں بہان اُسے پرورش اور تربیت کرنی
 مراد ہے پرورش اور تربیت کو حجر کہے کیا واسطے بچے کی جو شخص پرورش کرتا ہے اُسکو
 اپنے گودہ میں بھانا ہے پھر پرورش کو استعارۃً حجر کہے ابو عبیدہ کہتا ہے فی حُجُورِکُمْ کِي
 معنی فی بیتکم کِي ہے یعنی تمہارے ربیب لڑکیاں جو تمہارے گمردن میں ہیں دَخَلْتُمْ بِهِنَّ
 جو بولا اُس سے جامع مراد ہے عقد نکاح مراد نہیں معلوم کیجئے ربیبہ کی حرمت کو واسطے
 اللہ تعالیٰ دو شرط ذکر کیا ایک تو وہ اُسکی پرورش میں ہو دوسری شرط اُسکی مان سے
 دلی کرنا سو عورت کو نکاح کر کے اُس سے وطی کئے بعد اُس عورت کی لڑکیاں اور اُسکی نواسیاں
 پوتیاں اگرچہ سافل ہو اُس شوہر پر حرام ہوتی ہیں خواہ لڑکیاں نسب کی جہت سے ہو یا رضاعت
 سے اگر عورت کو پیش از جماع کرنے کے طلاق دیا یا جماع کرنے کے گدے وہ مرگئی تو اُسکی لڑکی
 حلال ہے بخلاف ساس کے کہ وہ بحد عقد کے حرام ہوتی ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ ساس کی

حرمت کو مطلق ذکر کیا ربیبہ کی حرمت کو دخول کا قید لگایا ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا
یہی مذہب بعضوں نے دخول کے قید کو ساس اور ربیبہ دونوں سے لگاتے تھے عبد اللہ بن
الزبیر اور مجاہد کا مذہب یہی تھا ابن ابی شیبہ اور ابن جریر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے
بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اول یہی قول تھا بعد اُس سے رجوع
کئے عبد الرزاق اور سعید بن مسعود اور ابن ابی شیبہ اور ابن المنذر اور بیہقی اپنی سنن میں
ابن عمر و النبیانی سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص بنی شمع سے ایک عورت کو نکاح کیا
ہنوز اس سے وطی نہیں کیا تھا پھر اسکی مان کو دیکھا سو اس کے دل میں چچی اسکو طلاق
دیکے ادس کی مان کو نکاح کرنے کا فتویٰ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے چاہا آپ جواز کا مسئلہ
دئے اس نے لڑکی کو طلاق دیکے مان کو نکاح کیا اور اسکو اولاد بھی ہوئی بعد ابن مسعود
مدینہ کو آئے سو عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھے ایک روایت میں آیا ہے بنی صلی اللہ علیہ
وسلم کے اصحاب سے پوچھے دے سب کہے کہ وہ عورت حلال نہیں جب ابن مسعود کو نہ
کو مراجعت کئے اس شخص کو کہے کہ وہ لڑکی کی مان پر حرام ہے پھر وہ شخص اس سے مفارقت
کیا اس کو امام مالک طائین بھی روایت کئے ہیں لیکن انکی روایت مرسل ہے ربیبہ اس شعبہ
کی پرورش میں ہو نیکا قید جو آیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے ربیبہ پرورش میں نہ ہو تو نکاح
نکاح صحیح ہے عبد الرزاق اور ابن ابی حاتم بسند صحیح مالک بن اوس بن الحدان سے روایت
کئے ہیں اس نے کہا میری ایک عورت تھی مولیٰ اسکو میرے سے اولاد بھی تھی سو مجھکو برا
غم ہوا علی رضی اللہ عنہ مجھ سے ملے سو کہے تیرا یہ حال کیا واسطے ہے میں کہا میری عورت
مرگئی علی رضی اللہ عنہ کہے آیا اس کو کوئی لڑکی بھی ہے یعنی دوسرا شوہر ہے تو میں نے کہا ہاں یف میں تھی
علی رضی اللہ عنہ کہے کیا وہ لڑکی تیرے پرورش میں تھی تو میں نے کہا نہیں فرمایا اسکو نکاح کر میں کہا کیسا نکاح کرنا لگا
فرمایا (وہا بیکم الاتی فی حجرکم) علی رضی اللہ عنہ فرمادے تیری بہن نہیں تیری پرورش میں ہوتی تو
حرام ہوتی واد و ظاہری کا مذہب بھی یہی ہے لیکن ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء

وہ لڑکی اسکی پرورش میں نہ ہو تو بھی حرام ہے اور یہ قید غالب عادت کے نظر کرتے ہے کیا واسطے اکثر احوال میں یہ لڑکیاں اسی کی پرورش میں رہا کرتی ہیں اس کی پرورش نہ ہو تو بھی وہ حرام ہونے کی دلیل بعد جو اللہ تعالیٰ نہر مایا و فان لم تکنوا ذلکم فلا جلع علیکم کیا واسطے جناح مرتفع ہونے کو فقط عدم دخول پر معلق کیا تو معدوم ہو مجدد دخول جناح کے حصول کو مقتضی ہے پرورش میں ہو یا نہ ہو و حلیل ابناءکم الذین من اصلا بکم اور عورتیں تمہاری بیٹیوں کے جو تمہارے پشت سے ہیں حلیل جمع حلیلہ کی ہے عورت کو کہتے ہیں اس میں بیٹیوں کے عورتیں اور پوتے نو اسون کی عورتیں اگرچہ سا فل ہو داخل ہیں ان کی حرمت نفس عقد سے ثابت ہوتی ہے اصلا ب جمع صلب کی ہے وہ اصل میں نام ہے مٹی کا جو پشت میں شانے سے کمر کے منکے تک پہنچتی ہے سو پشت کو مجازاً صلب کہنے لگے مرد کی منی اس مٹی میں سے ہو کے انہیں میں آتی ہے اور اس منی سے بچہ منعقد ہوتا ہے اس لئے بچہ کو اسکی صلب کی طرف نسبت کرتے ہیں یعنی اسکی منی سے پیدا ہوا سو لڑکا صلب کا لڑکا کر کے قید لگانے سے متنبی لڑکا نکل گیا متنبی لڑکے کا حکم ابتداء اسلام میں صلبی لڑکے کے مثل تھا سو اللہ تعالیٰ یہاں قید کرنے سے متنبی لڑکے کی عورت نکل گئی وہ حرام نہیں معلوم کیجئے اس آیت کا ظاہر رضاعی لڑکے کی عورت حرام نہ ہونے پر دلالت کرتا ہے لیکن نسبت جو عورتیں حرام ہیں رضاع سے بھی وہی عورتیں حرام ہیں کر کے حدیث جو آئی ہے اس آیت کے عموم کو خاص کر دی سورضاعی لڑکے کی عورت بھی حرام ہے و ان جمعوۃ بنی الاختین اور جمع کرنا درمیان دو بہنوں کے یعنی دو بہنوں کو ملا کے اپنی طبیعت میں رکھنا حرام ہے پھر وہ دونوں اعیانی بہن ہو یا علاقائی یا اخیا فی نسب ہو یا رضا سے معلوم کیجئے دو بہنوں میں جمع کرنا تین وجہ برہوتا ہے پہلی وجہ ایک عقد میں

دو دن کو جمع کرے مثلاً کہے میں ہند کو اور اسکی بہن کو نکاح کیا یہ عقد فاسد ہو
نکاح دونوں کا منع نہین ہوتا اگر ایک بہن کو اول نکاح کیا بعد دوسری کو نکاح کیا
تو اس دوسری کا نکاح باطل ہے پہلی کو طلاق بائن دیا بعد دوسری بہن کو نکاح کیا
تو دوسری کا نکاح صحیح ہوگا دوسری وجہ ملک میں سے دو بہنوں کے درمیان
جمع کرنا یعنی دونوں کو مول لے کے ان سے وطی کرنا سو دونوں کو ملا کے وطی کرنا جائز نہین ایک
سے وطی کیا تو دوسری اس پر حرام ہوئی جب تک پہلی کو بیع یا ہبہ یا عتق یا کتابت سے
اپنے پر حرام نہ کرے دوسری سے وطی جائز نہین تیسری وجہ ایک بہن نکاح میں تھی دوسری
بہن کو خرید کیا تو اس باندی سے وطی کرنا جائز نہین جب تک منکوحہ بہن کو طلاق نہ دیوے
دو بہنوں میں جمع کرنا پہلی وجہ سے بالاجماع حرام ہے دوسرے دونوں وجہ سے جمع کرنا
بعضے سلف جائز رکھے ہیں ابن عباس سے ایسا ہی مروی ہوا ہے اور امام احمد سے بھی ایک
روایت ہے جمہور فقہاء کے پاس ان دونوں وجہ سے بھی جمع کرنا حرام ہے امام مالک اور امام
شافعی اور عبد بن حمید اور عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ اور ابن ابی حاتم اور بیہقی سنن میں طریق سے
ابن شہاب زہری کے روایت کئے میں اسنے قبصہ بن ذویب سے روایت کیا ہے کہا
ایک شخص عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے پوچھا دو بہنوں کے درمیان ملک میں سے
جمع کرنا جائز ہے یا نہین عثمان کہے ایک آیت اس کو حلال کرتی ہے اور ایک آیت حرام
کی ہے میں اسکو نہ کرو نکاح پھر وہ شخص وہاں سے نکلا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے
ایک شخص سے شاید وہ علی رضی اللہ عنہ تھے بلکہ پوچھا تو کہے مجھ کو اختیار ہو تو ایسا کرنے والے
سزا دو نکاح معلوم کیجئے دو بہنوں کو حبس جمع کرنا حرام ہے عورت کو اور اسکی خالہ یا اسکی
پہلی کو جمع کرنا بھی حرام ہے صحیحین وغیرہ میں حدیث اسکی نہی کی وارد ہوئی ہے جمہور فقہاء کا
مذہب ہے لا اَکَامَا قَدْ سَلَفَ مگر جو آگے ہو چکا یعنی نہی وارد ہو نیکی قبل جاہلیت کی عادت پر جو دور
بہنوں کو نکاح میں جمع کرتے تھے سو مٹا ہے اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَفُوًّا رَحِيْمًا مقرر اللہ ہے بخشنے والا مہربان

الجزء الخامس
ع

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ اور شوہر والی عورتیں محصنات جمع محصنہ کی ہر مشتق احصان
اسکی معنی لغت میں منع کرنا باز رکھنا محصنہ کی معنی منع کرنے والی باز رکھنے والی عورت بعد اسکو چھ معنی
میں استعمال کئے ایک حرہ یعنی بی بی جو آزاد ہو اور کیسی لڑکی نہ رہے دوسری عقیقہ یعنی ست رہنے
والی عورت اسکو محصنہ کہے کیا واسطے اُس نے اپنی فرج کو فساد سے باز رکھی بجا کام کرنے سے اپنی
تین منع کی تمیزی مسلمان عورت جو بھی شوہر والی عورت اس آیت میں محصنہ سے یہی اخیر کی معنی یعنی
شوہر والی عورت مراد ہو گیا واسطے یہاں محصنات کا عطف محرمات پر کیا تو معلوم ہوا احصان جو سب
حرمت کا سر مراد ہو نا حریت اور عفت اور اسلام کو حرمت میں کچھ تاثیر نہیں اس سے معلوم ہوا محصنات
شوہر والی عورتیں مراد ہیں یعنی شوہر والی عورتیں تمیز حرام میں شوہر سے بن مفارقت کئے کئے اسکو نکاح
کرنا حلال نہیں یہ ساتویں عورت ہے جو کسی سبب نظر کرتے حرام ہوئی لَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مگر جسے
مالک ہو جاوے تمہارے ساتھ یہ استثنای پہلے حکم سے یعنی شوہر والے سبب تمیز حرام میں مگر شوہر والی عورت
بند میں آوے اور اسکا شوہر دار الحرب میں ہو تو اس عورت کی استبراء کے بعد اس کے مالک کو اسے وطی کرنا
حلال ہو گیا واسطے بند میں آنے سے اس کے نکاح کا عقد ٹوٹ گیا استبراء کی معنی پاک ہونا یہاں استبراء سے
رحم پاک ہونا مراد ہے اسکو حمل ہو تو حمل وضع ہوئے تک اس سے وطی جائز نہیں حیض آنے والی ہو تو ایک حیض کے
مکمل ہونے کے بعد حیض نہیں آنے والی ہو تو ایک مہینہ گزرنے تک توقف کرنا اس آیت کی شان نزول کو مسلم
ابوداؤد وغیرہ ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے یوں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنین کے دن
فرج کی ایک ٹکری اوٹاس کی طرف روانہ کئے سودن من سے مقابلہ کر کے انہر فتح یاب ہوئے اور انکے کئی
عورتیں مسلمانوں کے ہاتھ لگیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اُسے وطی کرنے کو عیب جانے لگا واسطے ان سے
شوہر موجود تھے تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا حنین ایک جگہ کا نام ہے طایف اور مکہ کے درمیان بان
نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ہوازن میں جنگ ہوئی مسلمانوں کو فتح ہوئی اوٹاس الف کی فتح اور اوٹا
سکون طایف اور مدینہ کی درمیان الف ہی ایک اور جگہ کا نام ہے جو ہوازن کے شہروں میں معلوم کئے
ملک میں کو اشتباہ کیا جیسی کی ساتھ مخصوص باندی کسی مسلمان کو نکاح میں ہو اور اس باندی کو بیع سے یا مہر سے

مالک ہو تو بدو ن طلاق کے ملک میں سے اسکو وطی کرنا حلال نہیں اکثر صحابہ اور ائمہ اربعہ اور مجتہدین
فتہا کا یہی مذہب ہے ابن مسعود اور ابی بن کعب اور ابن عباس اور جابر اور انس رضی اللہ عنہم کہتے ہیں
مالک باندی بیچا یا مہبہ کیا تو اسکو طلاق ہو گیا استبراک کے مالک وطی کرنا حلال ہے کِتَابُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ
لَکُمَا اللّٰہ کا ہے تم پر یعنی ان تمام عورتوں کی حرمت کو اللہ تعالیٰ تم پر لکھ چکا ہے اسکا خلاف جائز نہیں
معنی یوں ہے تم اپنے پر لازم کرو اللہ کے لکے کو وَاحِلٌ لَّکُم مَّا وَرَاءَ ذَٰلِکُمْ اور حلال کیا گیا تو
جو ان کے سوا ہیں یعنی یہ عورتیں جنکی حرمت مذکور ہوئی ان کے سوا جتنے عورتیں ہیں انکی نکاح تم پر اللہ
تعالیٰ حلال کیا حل کی لفظ میں دو قرأت ہیں ابو جعفر حمزہ کسائی خلف حفص اعل ہمزے کی ضم اور
معلہ کی کسر سے ماضی مہول کے صیغے سے پڑے ہیں مذکور معنی اسی قرأت پر ہے دوسرے قرأت ہمزہ فاء
حاد و نو ن کے فتح سے ماضی معروف کے صیغے سے پڑتے ہیں انکی قرأت پر معنی یوں ہوگی اللہ تعالیٰ
حلال کیا تمکو جو ان کے سوا ہیں اس آیت کے ظاہر معلوم ہوتا ہے حرام عورتیں جو مذکور ہوئیں انکے سوا
تمام عورتیں حلال ہیں لیکن دوسری دلیل ان کے سوا بھی چند عورتیں حرام ہیں خالہ بھانجی میں بھی
جمع کرنا جائز نہیں جس عورت کو تین طلاق دے چکا ہو اسکو دوسرا شوہر نکاح کر کے طلاق دے نہ نکاح
کرنا صحیح نہیں عورت جو عدہ بیٹھی ہے اسکا عدہ تمام ہو تک نکاح کرنا حلال نہیں جسکے نکاح میں حرمت
ہو اسکو کسی کی باندی نکاح کرنا جائز نہیں جسکو حرہ عورت کے تین نکاح کر چکی طاقت ہو تو امام شافعی کے پاس کے تین
باندی کو نکاح کرنا صحیح نہیں جس کے نکاح میں چار عورت ہو تو پانچویں کے تین نکاح کرنا صحیح نہیں جس عورت کے علاوہ کیا ہے
اسکو نکاح کرنا صحیح نہیں اس آیت کا عموم اسے تخصیص پایا اَنْ يَّبْتَغُوا بِاَمْوَالِکُمْ مُحْصِنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ
یوں کہ طلب کرو اپنے مال کے بدست طلب کے نے یا نکاح میں لانے نہ مستی کھانے یعنی ان عورتوں کے سوا دوسرے
عورتیں تمکو اللہ تعالیٰ حلال کیا سو اس شرط پر کہ تم اپنا پیسا خرچ کر کے عورتیں طلب کرنا یہ خواہش احسان یعنی محنت کے
واسطے ہونا یا نکاح واسطے ہونا منع واسطے رہنا پیسا خرچ کرنا سو عورت کو ہر دیکے نکاح کرنا یا باندی لے لیکے
۱ بنی تہرہ میں لانا محسنین اور غیر مسافحین یہ دونوں بتبغوا کی ضمیر کے حال پر ہیں اس جگہ احسان یا عفت مراد کیا گیا
مراد غیر مسافحین منع سے مشتق ہر منع کی اصل معنی اندینا یہاں اس سے زنا یعنی چھینا لامر آدا زنا کو منع بولے کیا دیا

معنی یوں، جس عورت سے متعہ کرتے ہیں اسکو اسکی اجرت دیدالو معلوم کیجئے متعہ ابتداً اسلام میں مباح تھا بعدہ وہ منسوخ ہوا عمر رضی اللہ عنہ زمانہ میں اسکی حرمت پر صحابہ کا اتفاق ہوا بعد ابن عباس اسکے مطلق جو اس کے یا ضرورت کے وقت مباح ہونیکے قائل تھے ابن عباس اس بات سے باز آئے سو بھی ثابت ہوا یہ فقہار مکہ سے ابن عباس کے بھنے تابعین بھی جو زکے قائل تھے بعد تمام امت اسکی حرمت پر اجماع کئے اب اسکی حرمت میں کسی خلاف نہیں مگر شیعہ اسکے جو اہل پرین اور کہتے ہیں اس آیت سے متعہ ہی مراد ہو کیا واسطے اور یہی آیت میں عورت کو کہ پیسے طلب کرنا حکم کیا بعد بولا تمتع کے بعد انکی اجرت دو تو معلوم ہوا عورت کو وطی واسطے اجرت طلب کے ناجائز یہ یہ ہو گا مگر متعہ میں کیا واسطے نکاح مطلق میں حلیت حاصل نہیں ہوتی جب تک عقد نہ ہو اور ولی اور شاہدین اس پر نہ رہے ہوں فقط مال طلب کے نا حلیت کہ مفید نہیں ہوتا اس سے ثابت ہوا کہ یہ حکم متعہ کا ہی اور کہتے ہیں اس آیت کو نکاح حل کرے تو حکم کی تکرار لازم آتی ہے کیا واسطے سورت کے شروع میں کہہ دیا فاکموا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلاث ورباع بعد کہا و اتوا النساء حد فاقہن نخلہ یہاں بھی یہ حکم نکاح کا یہ تو حکم کی تکرار ہوتی ہے جب آیت کو متعہ پر حل کرے تو جدید فائدہ ہوتا جو جدید فائدہ ولی ہی تکرار سے اور کہتے ہیں اسکو ابی بن کعب اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی قرأت تاہد کرتی ہے انکی قرأت میں آیا ہے فما استمتعتم بہ منہن الی اہل مسمی فاؤنہن اجورہن یعنی جسکو تم ان سے اپنے کام لائے ہیں کسی مقرری وعدہ تک تو دو انکو انکے حق عبید بن حمید اور ابن جریر قنادہ سے روایت کئے ہیں اسنے کہا کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی قرأت میں ایسا ہی ہے اور ابو داؤد نے کتاب المصاحف میں سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے کہ ابی بن کعب کی قرأت میں ایسا ہی ہے عبد الرزاق عطا ہے روایت کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فما استمتعتم بہ منہن الی اہل مسمی کر کے پڑھے اور بولے ابی کی قرأت میں ایسا ہی ہے عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن الانباری کتاب المصاحف میں اور حاکم مستدرک میں طرق متعددہ سے ابی نصرہ سے روایت کئے ہیں اسنے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس سے استمتعتم بہ منہن فاؤنہن اجورہن کو پڑھا ابن عباس کہے فما استمتعتم بہ منہن الی اہل مسمی ابو نصرہ نے کہا ہم تو ایسا نہیں پڑھتے ابن عباس کہے واللہ اسکو اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی نازل کیا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور بولا مسلم کے شرط پر ہے اس قرأت سے ثابت ہوا کہ یہ حکم متعہ کا ہے اور کہتے ہیں اس آیت میں مجرور متنع پراجر

دینے کا حکم ہے استمتاع کی معنی تہذؤ اور انتفاع ہر نکاح میں اجر جو دیتے ہیں استمتاع پر موقوف نہیں بلکہ جو عقد پر ہے کیا واسطے مجرد عقد سے نصف مہر لائے ہو جاتا ہو معلوم ہوا کہ نکاح کو استمتاع نہ کہنیکے کیا واسطے استمتاع میں تہذؤ ہونا ضروری ہے مجرد نکاح میں تہذؤ نہیں تو معلوم ہوا کہ یہ حکم متعہ کا ہے اور کہتے ہیں ان مقتضابا ہوا شامل ہے اسکو جو عورت کو مال علی التابید طلب کے ہے یا سبیل توقیت یہہ دونوں قسم آیت میں جب داخل ہوئے تو یہہ آیت متعہ کی حلیت کو مقتضی ہوئی اور کہتے ہیں متعہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں حلال تھا اسکو حرام نہیں کئے مگر عمر رضی اللہ عنہ طحاوی نے روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو متعے ہونے لگے ایک عورتوں کا متعہ دوسرا حج کا متعہ اور میں ان دونوں سے منع کرتا ہوں کہتے ہیں جو شہی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حلال ہو وہ عمر کے حرام کرنے سے حرام نہیں ہوتی عبدالرزاق اور ابن المنذر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عمر کو رحم کرے متعہ نہیں تھا مگر رحمت کہ جس سے اللہ تعالیٰ نے امت محمد پر رحم کیا تھا اگر عمر اس سے نہ کرتے تو زنا کا محتاج نہیں ہوتا مگر شقی عبد الرزاق اور ابن جریر حکم سے روایت کئے ہیں کہ علی رضی اللہ عنہ کہے عمر متعہ سے نہ کرتے تو زنا نہ کرتا مگر شقی ثعلبی اپنی تفسیر میں ابی رجا العطار دی کی طریق سے روایت کی ہے کہ عمران بن حصین رضی اللہ عنہما کہے متعہ کی آیت کتاب اللہ میں نازل ہوئی اسکے بعد دوسری کوئی آیت اسکو نسخ کر نیکی نازل نہیں ہوئی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متعہ کا امر کئے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے متعہ کئے حضرت ہکمو منع نہیں کئے ان کے بعد ایک شخص نے اپنی راہی سے جو چاہا سو کیا اور کہتے ہیں اول اسلام میں متعہ جائز ہونے پر سب کا اتفاق ہے کسی کو اسکے جوازمین اختلاف نہیں بعد وہ حکم منسوخ ہوا یا نہیں سو اس میں اختلاف ہو اگر اس حکم کا نسخ ہوا ہے تو اسکا نسخ تو اس سے معلوم ہوا ہوتا یا اخبار احاد کو اس سے معلوم ہوا ہے تو لازم آتا ہے کہ علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم وغیرہما کا منکر ہونا اس حکم کے جس کا حکم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے ہونا تو اسے ثابت ہوا ہے ایسے حکم کا منکر کا فری تو معلوم ہوا کہ بات قطعاً باطل ہے اسکا حکم خبر احاد سے ثابت ہے تو بھی باطل ہے کیا واسطے متعہ کی اباحت تو اسے اجماع سے ثابت ہوئی ہے اسکا ثبوت یقیناً معلوم ہوا خبر احاد سے اسکو ہم نسخ کرے تو قطعی امر سے قطعی امر کو نسخ کرنا لازم آتا ہے یہہ باطل ہے

اور کہتے ہیں احادیث تم جو ذکر کرتے ہو اُمین خیر کے دن متعہ کی ہنسی کئے کر کے وارو ہے اور بعض روایتوں میں آیا ہے فتح مکہ کے دن اسکی اجازت دئے اور ایک روایت میں آیا ہے حجۃ الوداع میں اجازت یہ دونوں واقعے فتح خیبر کے بعد ہوئے ہیں تو معلوم ہوا خیبر کے دن متعہ کی ہنسی ہوئی کر کے روایت جو وارو ہے غلط ہے کیا واسطے مانع اپنے منوع پر کیسا مقدم ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ متعہ کے منوع کی احادیث جو ہیں اُمین تناقص ہے دے احادیث قابل حجت نہ ہے ہم اہل سنت جماعت کہتے ہیں اس متعہ کی نکل متعہ پر حل کرنا صحیح نہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ نے عورتیں جنکی وطی حرام تھی پہلے ذکر کیا بعد بولا و اصل مکم ماوراءکم یعنی حلال کیا ان کے سوا اس حلیت کو مطلق نہیں چھوڑا بلکہ اسکا ان بقضو ابواکم سے شرط لگایا تا معلوم کرے اُنکے دو عورتیں جو حلال ہیں سو مطلق حلال نہیں بلکہ بیس خارج کر کے انکو طلب کرنا یعنی گھر سے طلب کرنا یا بیس دیکھ پانڈی مول لینا اس شرط سے عورت کو عاریت لیکے یا بن بیس کے مفت وطی کرنا حرام ہوا بعد اس حکم کو پھر دو شرط سے معید کیا اور فرمایا محضین غیر مسافحین یعنی بیس خارج کر کے طلب کر کے مخصوص عفت واسطے ہونا یا مخصوص نکاح سے ہونا کہ جس سے وہ عورت اسکی دو جوڑو ہو اور غیر کی لگاؤ سے محفوظ رہے محض دھات نکالنے کی واسطے نہ ہووے اس شرط سے متعہ باطل ہو کیا واسطے اسین عفت منظور نہیں فقط دھات نکالنی غرض ہے وہ عورت ہر شے یار کے گلے لگتی ہے اور ہر وقت تازے مرد کے گود میں سوتی ہے بعد اللہ تعالیٰ اس حلال نکاح پر تفریع کر کے فرمایا فما استمتعتم بہ منہن فاتوہن اجورہن اس سے غرض یہ نکلی مہر دیکھ عورت کو جو نکاح کئے ہیں اس سے متعہ حاصل کرنے سے مہر لازم ہوا اگر وطی ہوئی ہے تو پورا مہر دنیا لازم ہو پیش از وطی طلاق دیو تو آدھا مہر دنیا ضرور ہوگا اس آیت کو اُسکے ماقبل سے قطع ابتدا کلام لینا اور اسکو متعہ پر حل کرنا عریت کے قواعد کے رو سے باطل ہے کیا واسطے اس جگہ کے شروع میں فا کا لفظ لایا فا کا لفظ لانا اپنے ماقبل سے قطع اور ابتدا کلام ہونے کو منع کرتا ہے بلکہ مابعد کو ماقبل سے مربوط کرتا ہے وہ جہ کہ تھے نکاح صحیح پر اسکو حل کرنے سے فائدہ جدید حاصل نہیں ہوتا سو بات باطل ہوئی کیا واسطے فائدہ جدید یہی ہے نکاح ہونے سے مہر ادا کرنا لازم ہوا خواہ پوری مہر لازم ہو یا آدمی مہر اوپر کے آیتوں میں مہر کو وقت لازم ہوتا ہے سو ذکر نہیں تھا

یہاں اسکو ذکر کیا یہ البتہ فائدہ جدید ہے نکاح کو استمتاع نہیں بولنے کر کے جو کہ موسلم ہے ہم یہ نہیں کہتے
استمتاع سے مراد نکاح ہے بلکہ استمتاع کی معنی انتفاع ہی کی ہے لیکن جب نکاح اُسے انتفاع حاصل کرنے کا
سبب ہوا اور نکاح کرنے سے ایک نوع کا انتفاع اسکو مل چکا اور فلتان کی عورت ہوئی کر کے بول لگا اُس
انتفاع کیواسطے آدھا حرج لگے لگا تو معلوم ہوا کہ مجرد نکاح میں استمتاع موجود ہے اور اصل مکم ماوراء ذلکم میں اگرچہ
نکاح متعہ داخل تھا لیکن بیچے کے قید نے اسکو نکاح دیا بیچے کے قید کو چھوڑ دیکے متعہ حلال ہے کہنا سچا ہے
ابی بن کعب رضی اللہ عنہ وغیرہ کی قرأت جو ذکر کئے ہیں اسکی صحت میں کلام ہے بر تقدیر ثبوت وہ شاذ
قرأت ہے قرأت شاذہ قابل محبت نہیں علی الخصوص نظم قرآنی کے خلاف ہو جو لوگ قرأت شاذہ
کو محبت غلطی گردانتے ہیں اُن کے قول پر بھی یہ قید لگانے سے متعہ پر آیت دلالت نہیں کرتی کیا
واسطے الی اجل مستحی کی تعلق استمتاع سے ہے عقد کے ساتھ تعلق نہیں متعہ میں مدت معین کی تعلق نفس عقد
کے ساتھ رہتی ہے استمتاع کے ساتھ نہیں رہتی معنی یونہی نکاحی عورتوں کے ساتھ ایک مدت معین تک
متعہ پاؤ گے تو انکا پورا حرام اور اگر دو اس قید کو افزود کر لیا فائدہ یہ ہے کہ ایسا نہ سمجھے پورا حرام اور اگر
کرنا لازم ہوا اگر نکاح کی پوری مدت تمام ہو گئی یعنی دونوں میں موت وغیرہ جب فراق ہوتا ہے تب حرام اور اگر بالیکہ مجرد نکاح کے طہر
ہوا اگر ہم مسلم رکھ کر یہ آیت منوع کے حکم میں ہے تو جو ہم کو کچھ غفل نہیں کیا واسطے متداول اسلام میں باج تھا بعد وہ حکم کتابت سے منسوخ ہوا
انکے نسخ میں متعدد احادیث و روایات ہیں کہ منسوخ ہوا جو ہم کہے اسکا بیان یہ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
والذین ہم لغیر وجہم حافظون الاعلیٰ ازواجہم او مالکیت ایماہم) اس آیت میں وطی حلال ہونیکے
سبب کو اللہ تعالیٰ نے دو چیز میں حصر کیا ایک نکاح صحیح دوسرا ملک یمین اس حکم کو سورۃ المؤمنین
میں ذکر کیا پھر تاکید واسطے سورت المعارج میں بھی اسکو ذکر کیا اُسکے بعد دونوں جگہ میں فرمایا
(فمن اتبعی وراء ذلک فاولئک ہم العادون) متعہ کی زندگی نہ زوجہ ہے نہ بندی کیا واسطے بند
رہتی تو اسکو بیع وغیرہ سے مالکانہ تصرف کرنا روا ہوتا حالانکہ بالاجماع وہ تصرف جائز نہیں معلوم ہوا
کہ وہ بندی نہیں زوجہ بھی نہیں کیا واسطے زوجہ ہوتی تو موت سے دونوں توارث ہوتا کیا واسطے
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (وکلکم نصف ما ترک ازواجکم الا یہ اور وحدت واجب ہوتی کسواسطے کہ اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے (والذین یؤفون منکم ویذرون ازواجاً یترکهن بالفہن اربعۃ اشہر وعشر) اور نسب ثابت ہوتا کیا واسطے حدیث مشہور میں آیا ہے الولد للفراش یعنی بچہ بچھونے کا ہے یعنی عورت کے ساتھ ملے بچھونے پر جو شخص سوتا ہے خواہ شوہر ہو یا صاحب اُسکے ساتھ بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے متعہ کے زنی میں یہ تینوں بات نہیں نہ اسکو میراث ہے نہ عدت اور نہ اسے نسب ثابت ہوتا ہے شیعہ کا بھی اس بات میں اتفاق ہے تو معلوم ہوا کہ وہ زوجہ نہیں جب یہہ دونوں امر یعنی زوجیت اور ملکیت اس میں نہ ہو تو اُس سے وطی کرنا حلال (فمن اتبعی وراء ذلک فاولیک ہم العادون) میں داخل ہوا اس سے ثابت ہوا کہ متعہ حرام ہے اُسکی حکیت کا جواز اس آیت سے منسوخ ہوا یہہ آیت از قبیل اخبار و اوصاف ہے احتمال نسخ کا اس میں ممکن نہیں اسکی تاکید کرتا ہے وہ جو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے کہ ابن ابی ملیکہ کہتا ہے میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو متعہ سے پوچھا بی بی نے فرمایا میرے اور تمہارے درمیان کتاب اللہ ہے یعنی اُسکا حکم پوچھنے کی احتیاج نہیں کیا واسطے کتاب اللہ میں اسکا حکم موجود ہے اور یہہ آیت پڑھی (والذین ہم لفروجہم حافظون الا علی ازواجہم او مالک ایمانہم فانہم غیر ملو من فمّن اتبعی وراء ذلک فاولیک ہم العادون) سو اللہ تعالیٰ جسکو نکاح کروا دیا یا نہ میں دیا اُن کے سوا دوسرے کو کوئی چاہا تو اُس نے حد سے تجاوز کیا یعنی اُنکے سواے متعہ وغیرہ سے لقرف کرنا صحیح نہیں حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی اور بولاشیخین کے شرط پر ہے امام محمد بن الحسن الشیبانی نے اپنی کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے اُس نے حد سے اُسے ابراہیم سے کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہے عورتوں سے متعہ کر نیکی رخصت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو ایک جنگ میں ہوئی تھی وہ اپنی مجردی کی شکایت کئے تھے بعد اسکو آیت نکاح اور میراث اور ہر کی منسوخ کی اسکی سند کے رجال سب ائمہ فقہاء ثقات ہیں عبدالرزاق اور ابن المنذر اور بیہقی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ متعہ منسوخ ہوا طلاق اور ہر اور عدت اور میراث اسکو نسخ کئے ابن عدی اور دارقطنی اپنی سنن میں ابی ہریرہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے نکاح اور طلاق اور عدت اور میراث مرد و عورت میں جو ہوئی متعہ کو حرام کئے حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند حسن ہے

اسحق بن راہویہ اور ابن حبان ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب
ثنیۃ الوداع پاس آتے چراغین دیکھے اور عورتیں روتیں سوئسکے بوجھے یہ کیا ہے لوگ کہے یا رسول اللہ
یہ وہ عورتیں ہیں جن سے متعہ کئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نکاح اور طلاق اور قدرت
اور میراث نے متعہ کو توڑا اسکی سند بھی حسن ہو لیکن ابو ہریرہ کی ان دونوں سند کے بعضے رجال میں
محدثین کو کلام ہے اس حدیث کو ایک شاہد ہو اسکو حافظ ابو بکر الخازمی نے اپنی کتاب الناسخ و منسوخ میں جا
بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک کی واسطے
نکلے شام کے قریب گھاٹہ جو ہے وہاں ہم جب پہنچے عورتیں آئیں ہم ان سے متعہ کر نیکی بات کئے اور کہے ہمارے
میں آنا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عورتوں کو دیکھ کے بوجھے یہ کون عورتیں ہیں ہم کہے یا رسول اللہ
ہم ان سے متعہ کئے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتنا غضب میں آئے کہ حضرت کے رخسار سرخ ہوئے اور خطبہ پڑھنے
کھڑے ہوئے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کئے اور متعہ سے نہی کئے پھر ان عورتوں کو ہم رخصت کئے ہم کبھی اسکی طرف حود
نہ کیے اس گھاٹہ کا نام ثنیۃ الوداع ہوا ابو داؤد اپنی کتاب ناسخ و منسوخ میں اور ابن المنذر اور غامس وغیرہ نے
عطا کی طریق سے اُسے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہو انھوں نے کہے (فما استمتع بہن
فا توہن اجورہن) کو یہ آیت منسوخ کی (یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقواہن لعدتہن) والمطلقات
یرجعن بانفسہن ثلاثہ قروا) والای میس من المحیض من نساکم ان ارجتم فدتہن ثلاثہ اشہر) ترمذی
وغیرہ محمد بن کعب القرظی کی طریق سے روایت کئے ہیں اُسے کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا متعہ
بہن تھا مگر ابتداء اسلام میں آدمی شہر میں آتا وہاں اسکا کوئی آشنا بہن نہ رہتا سوداں جتنے
رہتا اتنے دن تک نکاح کرتا تا اسکے اسباب کی محافظت کرے اور اسکے کاموں میں جین کرے یہاں
کہ یہ آیت نازل ہوئی الاعلیٰ ازواجہم او مالکت ایمانہم ابن عباس کہے ان دونوں کے سوئسکے نکاح
اور ملکیت کے سوا جو فرج ہو سو حرام ہے اسکی سند میں موسیٰ بن عبیدہ الربزدی ہر وہ ضعیف ہے عبد اللہ
اور ابن المنذر علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رمضان کا روزہ دوسرے تمام روزوں کو نسخ کیا
اور زکوٰۃ دوسرے صدقوں کو نسخ کی اور طلاق اور عدت اور شام کو نسخ کئے پھر بھی ضعیف ہے ابو داؤد اپنی کتاب الناسخ میں

اور ابن المنذر اور تھامس اور بیہقی سعید بن المسیب روایت کئے ہیں کہ میراث کی آیتیں متعہ کو نسخ کئے
معلوم کیجئے ان احادیثوں میں بعض احادیث اگرچہ ضعیف ہیں لیکن ان سب یقون کو جمع کرنے سے متعہ
کی حرمت ان آیتوں سے ہونا معلوم ہو اہم مسلم رکھے کہ سہ ضعیف روایتیں قابلِ محبت نہیں لیکن آیت
اسکا نسخ جب معلوم ہو تو ان احادیث کو محبت نہ کر دانے تو بھی ہکو کچھ خل نہیں وہ جو کہتے ہیں متعہ کو
عمر رضی اللہ عنہ حرام کئے سو بات غلط ہے عمر رضی اللہ عنہ اپنی طرف سے حرام نہیں کئے بلکہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے نہیں کئے ہیں کر کے نسخ کئے اسپر ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث دلالت
کرتی ہے جسکو ابن ماجہ اور ابن عساکر اور قدام اور ضیاء المقدسی کتاب سب المختارہ میں روایت کئے ہیں کہ
عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہو بعد ایکروز خطبہ پڑھے سو کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم متعہ کی اجانت تین دن تک
دئے بعد اسکو حرام کئے واللہ جو شخص متعہ کریگا سو مجھکو معلوم ہو گا اور محسن رہیگا تو میں اسکو جرم گردن
مگر اسنے چار شاہد لاوے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حرمت کے بعد بھی اسکو حلال کرے عاقط عقیلانی نے کہا
حدیث صحیح ہے ضیاء المقدسی نے بھی اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور بیہقی نے روایت کیا ہے کہ عمر رضی
اللہ عنہ منبر پر کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کر کے کہے لوگو کو کیا ہے نخل متعہ کرتے ہیں حالانکہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم اس سے نہیں کی ہیں متعہ کیا سو شخص کا مقدمہ میرے پاس آجیا تو میں اسکو جرم گردن کا بعضی بد
میں جو آیا ہے عمر رضی اللہ عنہ کہ متعہ کو میں حرام کیا ہوں سو اس سے غرض یہ ہے متعہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے زمانہ میں اول مباح تھا لیکن میں اس سے نہیں کرتا ہوں کیا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے
نبی کئے سو میرے پاس اسکی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہے عمر رضی اللہ عنہ کے اس خطبے میں متعہ حرام
ہو نیکی بڑی دلیل ہے کیا واسطے عمر صحابہ کے مجھے میں یہ خطبہ پڑھے صحابہ سب اپنے خطبہ کو مسلم رکھے کوئی
افیر انکار نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ اسکی حرمت پر سب اجماع ہوا کیا واسطے صحابہ جو سکوت کیے یا سب جانتے تھے
متعہ حرام نہیں لیکن عمر کے اندیشے سے سکوت کیا انکو اسکی حرمت اباحت کلام نہیں تھا اسکو کئے یا وہ کسی مرتضیٰ کے
اوپر کے دونوں بات یعنی اندیشے سے خاموش رہنا یا اسکی حرمت و اباحت کا انکو علم نہ رہنا دونوں باطل ہیں
کیا واسطے متعہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع میں حلال رہنا لیکن اندیشہ سے سکوت کرنا سو اس عمر کی اور دوسرے

تمام صحابہ کی تکفیر لازم آتی ہے کیا واسطے جو شخص جائز شرع میں متعہ حلال ہے بدون اس کے نفع کے میں اس کو حرام کرتا ہوں کہا تو وہ شخص کافر ہوگا اور جو شخص جائز انہوں خطا کئے اور کافر ہوئے سو سہبات پر تصدیق کیا تو وہ بھی کافر ہوا اس بات تمام امت کی تکفیر لازم ہوتی ہے واللہ تعالیٰ فرماتا ہے (کنتم خیر امت اخرجت للناس) دوسری قسم یعنی اس کی حرمت اور حلیت کا علم نہیں تھا اس لئے توقف کئے سو سہبات بھی باطل ہو گیا ^۱ ^۲ ^۳ ^۴ ^۵ ^۶ ^۷ ^۸ ^۹ ^{۱۰} ^{۱۱} ^{۱۲} ^{۱۳} ^{۱۴} ^{۱۵} ^{۱۶} ^{۱۷} ^{۱۸} ^{۱۹} ^{۲۰} ^{۲۱} ^{۲۲} ^{۲۳} ^{۲۴} ^{۲۵} ^{۲۶} ^{۲۷} ^{۲۸} ^{۲۹} ^{۳۰} ^{۳۱} ^{۳۲} ^{۳۳} ^{۳۴} ^{۳۵} ^{۳۶} ^{۳۷} ^{۳۸} ^{۳۹} ^{۴۰} ^{۴۱} ^{۴۲} ^{۴۳} ^{۴۴} ^{۴۵} ^{۴۶} ^{۴۷} ^{۴۸} ^{۴۹} ^{۵۰} ^{۵۱} ^{۵۲} ^{۵۳} ^{۵۴} ^{۵۵} ^{۵۶} ^{۵۷} ^{۵۸} ^{۵۹} ^{۶۰} ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰} ^{۱۰۱} ^{۱۰۲} ^{۱۰۳} ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶} ^{۹۸۷} ^{۹۸۸} ^{۹۸۹} ^{۹۹۰} ^{۹۹۱} ^{۹۹۲} ^{۹۹۳} ^{۹۹۴} ^{۹۹۵} ^{۹۹۶} ^{۹۹۷} ^{۹۹۸} ^{۹۹۹} ^{۱۰۰۰}

بچہ راہ جاتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم متہ نہی کئے بین دارقطنی کی روایت میں آیا ہے کہ علی ابداً بن عباس رضی اللہ عنہم عورتوں کے متہ میں کلام کئے علی رضی اللہ عنہ انکو کہے ایک امر تائید یعنی تو تائید آدمی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے نبی کئے ہیں سعید بن مسفور کے روایت میں آیا ہے کہ ابن عباس عورتوں کے متہ کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں کر کے فتویٰ دئے سو علی رضی اللہ عنہ سکے کہے کیا تجھکو معلوم نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے نبی کئے الحدیث معلوم کیجئے یہ حدیث سیئہ حدیث کے پاس ثابت ہر سب اسکو روایت کئے ہیں اُسکی صحت پر سب کا اتفاق ہے اہلبیت سے جو حدیث مروی ہے اور انکا وہ مذہب ہے اُس پر عمل کرنا شیعہ پاس لازم ہے یہی نے امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ان کے کہے نکاح متہ وہ بعینہ زنا ہے باوجود اُسکے اسپر عمل نہ کرنا ان کے قواعد کا خلاف ہے عبدالرزاق اور امام احمد اور مسلم سب سبۃ الجہنی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں بولابنی صلی اللہ علیہ وسلم کو متہ کی اجازت دئے پھر میں اور ایک شخص ملے نبی عامر کی ایک عورت پاس گئے وہ عورت گویا اونٹنی کی سی دراز گردن تھی یعنی جوان قوی ہیکل تھی پھر میں نے اُسکے پاس سوئی کی بات کئے اُس نے کہی تو مجھکو کیا دیگا میں بولا اپنی چادر دون گامیرے ساتھ کا شخص بھی اپنی چادر دوٹکا کر کے کہا میری چادر اُسکی چادر بہتر تھی اور میں بہ نسبت اُسکے جوان تھا میرے ساتھ وہ لڑکی چادر کو دیکھی سو چادر اُسکی پسند آئی اور مجھکو دیکھی سو میں اُسکے پسند پڑا مجھکو بولی تیری چادر مجھکو بس ہے پھر میں اس عورت سے ملے تین روز زنا بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم حکم کئے کسی شخص کے نزدیک متہ کیا سو عورت ہر دو اسکا خیال چھوڑ دینا مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ سبرہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فحش کے جنگ کو گیا وہاں ہندہ روز رہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں سے متہ کرنے کی اجازت دئے پھر اوپر کی روایت میں قصہ جو بولا اُسکے مثل بیان کر کے بولا اس عورت کے پاس سے میں نہیں نکلا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو حرام کئے مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے میں نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکن اور باب کے درمیان یعنی حجر اسود اور کعبہ کے دروازہ کے بائیں کمرے ہو گئے فرمائے اے لوگو میں نکو عورتوں سے استمتاع کرنیکی اجازت دیا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے اسکو قیامت تک حرام کیا ہے جس شخص کے پاس متہ کی عورت ہو تو اُسکی راہ کو مت جاو اور ان عورتوں کو کچھ دئے ہیں تو اُس سے نہیں

مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے کہ فتح ہوئے سو سال ہم مکہ میں داخل ہوئے بعد ہجو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
متہ کر نیکی اجازت دے پھر ہم ہنوز مکہ سے نکلے نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے نہی کئے مسلم
ایک روایت میں آیا ہے کہ عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے کہا مجھ کو ربیع بن بسرۃ الجہنی نے خبر دیا کہ اہل
والد یعنی بسرہ بن عبد بنی نے کہا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم متہ سے نہی کئے اور فرمائے اَلَا اَتَا حَرَامَ مَن
یُؤْکَمُ بِذَٰلِیْ یَوْمِ الْقِیَاسَةِ یعنی خبر دار بے شک متہ آج کے دن سے قیامت کے دن تک حرام ہو اگر
کوئی شخص ان عورتوں کو کچھ دیا ہے تو اُسکو نہ جبر لیوے ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور مسلم
سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ او طاس کے سال ہجو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عورتوں سے تین روز متہ کر نیکی اجازت دے بعد ہجو اُس کے بعد متہ سے نہی کئے یہی معنی نے ابو داؤد
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ متہ حلال نہیں ہوا تھا مگر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو تین
تک بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے نہی کئے ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں سالم بن عبد اللہ سے روایت
کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک شخص متہ سے پوچھا تو کہے حرام ہے وہ شخص کہا فلانا
شخص امین کلام کرتا ہے ابن عمر کہے واللہ مقرر وہ جانتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متہ کو
خیبر کے دن حرام کئے اور ہم زمانہ کرینگے یعنی متہ زمانہ ہم اُسکو نہ کرینگے اِن احادیث کے سوا
اور بھی احادیث اُس کے حرمت میں دو سر صحابہ ثابت ہیں لیکن ہم اختصار واسطے ان کو نہیں لکھے
علی رضی اللہ عنہ جو نقل کئے ہیں عمر رضی اللہ عنہ متہ سے نہی نہ کرتے تو زمانہ کرتا مگر شقی یہ روایت ہے
قابل حجت نہیں ابن عباس جو مروی ہے اُس کے ثبوت میں بھی قطری سند صحیح سے بھی یہ نقل ثابت ہو تو قابل رد
ہے کیا وہ یہ بے معنی کلام ہے کیا واسطے اسکی نہی شائع کی طرف سے ہو یا نہیں شائع کی طرف سے ہو تو اعتراض
شائع پر ہو یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر بلکہ اللہ تعالیٰ متہ سے نہی نہ کرنا مناسب تھا نہی کرنے سے لوگ زمانہ
پڑتے ہیں یہ کلام تو منکر کفر ہوتا بنی مرتضیٰ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم ایسا سخن کرنا باطل ہے اگر نہی شائع
کی طرف سے نہیں تھی لیکن عمر رضی اللہ عنہ اُس سے نہی کئے ہیں تو عمر کی نہی کو ان پر قبول کرنا لازم نہیں تھا اگر
اُسکو قبول کئے ہیں تو نہی نہ کر نیکی ارادہ کرنا خلاف عقل ہے اگر اُنکے قول کو قبول نہیں کئے ہیں تو ارادہ کرتا

مرسل روایت آئی ہے حسن کے مرسل حدیث ضعیف میں قابلِ حجت نہیں جنین کا ذکر جو آیا ہے علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں خیبر کے درعوض ایک راوی نے جنین کر کے کہا ہے وہ روایت شاذ ہے قابلِ حجت نہیں اوطاس کا ذکر سلمہ بن الاکوع کی حدیث میں آیا ہے جسکو امام احمد اور مسلم وغیرہ روایت کئے ہیں اس حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوطاس کے سال متہ کی رخصت تین دن تک دئے بعد اس سے نہی کئے سو اس حدیث میں تصریح نہیں کہ اوطاس کے جنگ کے روز یہ حکم ہوا حکم اس جنگ کے قبل یا بعد ہو کیونکہ شاہ ہے فتح مکہ رمضان میں ہجرت کے آٹھویں سال ہوا اسی سال کے ثوال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم جنین کا جنگ کئے کفار ہزیمت کے متفرق ہوئے انکی ایک جماعت اوطاس کی طرف جم ہوا زن کے ملک میں ایک مقام کا نام ہے بھاکی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکی تعاقب کرنے ابو عامر اشعری کے ساتھ فوج لے کر گری دیکے روانہ کئے پھر ابو عامر جا کے انکو ہزیمت دئے الغرض فتح مکہ کے سال کو عام اوطاس کہنا صحیح ہے انہوں سال فتح نہ کیلئے سال اوطاس کہنے کا وجہ بعد ہم بیان کریں گے تبو کہ کا ذکر جابر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کی حدیث میں آیا ہے جنکو ہم اوپر ذکر کئے لیکن ان حدیثوں کے سند ضعیف ہیں با این ہمہ ان ذکر نہیں کہ متہ اسی وقت حرام ہوا بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کو دیکھ کے غصہ ہونا دلالت کرتا ہے کہ اسکے قبل اسکی حرمت ہو چکی تھی لیکن جنکو اسکا علم نہیں تھا وہ متہ کئے تھے خیبر کی روایت علی رضی اللہ عنہ سے صحیحین وغیرہ میں ثابت ہے لیکن بعضی روایتوں میں آیا ہے نہی عن متہ النساء یوم خیبر وعن لحوم الحمر الاہلیۃ یعنی منع کئے عورتوں کے متہ سے خیبر کے دن اور شہری گدھوں کے گوشت سے اور بعضے روایتوں میں آیا ہے نہی عن نکاح المتعہ وعن لحوم الحمر الاہلیۃ زمن خیبر یعنی منع کئے نکاح متہ سے اور شہری گدھوں کے گوشت سے خیبر کے زمانہ میں پہلی روایت کے متہ کی نہی خیبر میں ہو صریح ہے دوسری روایت میں سہا کی تصریح نہیں کیا واسطے زمن خیبر کی تعلق مجموع دونوں چیزوں سے بھی ہوتی ہے اور فقط لحوم الحمر الاہلیۃ سے بھی ہوتی ہے اس روایت پر نکاح متہ کی نہی کا زمانہ حدیث میں مذکور نہیں سفیان بن عیینہ اور حمید دی وغیرہ متقدمین اور متاخرین کی ایک جماعت اسی روایت کو ترجیح دئے ہیں اور کہتے ہیں خیبر میں شہری گدھوں کے گوشت کی حرمت ہوئی متہ کی نہی اس میں نہیں ہوئی بلکہ دوسرے وقت یعنی فتح مکہ

ہوئی اب دو مقام باقی رہے ایک فسخ مکہ دوسرا حجتہ الوداع یہ اختلاف راوی کا ہے تمبرہ بن سبعا
فرزند ربیع جو اس حدیث کا راوی ہے اس سے اکثر لوگ فسخ مکہ کر کے روایت کئے ہیں اور بعض حجتہ
الوداع کر کے روایت کئے ہیں فسخ مکہ کی روایت ہی راجح ہو گیا واسطے وطن جھوڑ کے بہت دن ہوتے
اور عورتوں کی حاجت اسی میں تھی بخلاف حجتہ الوداع کے کہ یہاں لوگوں کے ساتھ لکھے عورتوں کی
تھیں اور خرچ کی تنگی بھی نہیں تھی اور عورتوں سے بچھڑ کے دن زاید نہیں ہوئے تھے کیا واسطے ذی القعدہ
یا پنج دن باقی تھے تب مدینہ سے نکلے ذوالحلیفہ میں آکے احرام باندھے بعد ذی الحجہ کی جو تھی کو مکہ میں داخل
ہوئے طواف الوداع وغیرہ مناسک سے فراغت پائے بعدہ بعضے محرم ہی رہے اور بعضوں کے ساتھ ہر یوم
تھی انکو عمر کیے اعمال ادا کر کے حلال ہو گیا حکم کئے یہ حلال ہو جانا انہیں شاق ہوا غرض پھر ذی القعدہ یعنی
ذی الحجہ کی آٹھویں کو حج کا احرام باندھ سکے منی کو نکلے اس سے معلوم ہوا حجتہ الوداع میں متعہ کی نہیں
بلکہ اسکے قبل فسخ مکہ میں ہوئی سب حدیثوں میں جو لوگ جمع کرتے ہیں دے کہتے ہیں متعہ مطلق
مباح نہیں تھا بلکہ سفر کی حالت میں حاجت واسطے مباح ہوا تھا امام شافعی اور بخاری اور مسلم وغیرہ
ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کے
ہمارے ساتھ عورتیں نہیں تھیں سو ہم اپنے تین خفی کرنا چاہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے حکوم منع کئے
پھر عورت کو کچھ دیکے چند روز تک اسکو نکاح کرنے کا اذن دئے ابن عبدالبر نے ہل بن سعد رضی اللہ
روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم متعہ کی رخصت نہیں دئے مگر جو دی سے لوگوں پر شدت
ہونے سے بعد اس سے بنی کئے ان حدیثوں سے معلوم ہوا رخصت نہیں ہوئی تھی مگر حاجت کے واسطے
حاجت جب دفع ہوئی تو اس سے بنی کئے اجازت کے بعد پہلے بار خیر میں اس سے بنی کئے بعد فسخ مکہ میں
اذن دئے تین روز کے بعد بنی کئے اور فرمائے قیامت تک اسکی حرمت باقی ہے اسکی اباحت مکرر ہونے
سے کچھ قباحت نہیں کیا واسطے اسکی اباحت ضرورت کی واسطے ہو کر تھی ضرورت دفع ہوئی تو اس
بنی کرتے تھے خیر کے سفر میں جذبان مشقت نہیں تھی اسکے فسخ سے سابق کی تنگی بھی دفع ہوئی اس لئے اس سے
بنی کئے بعد فسخ مکہ میں اجازت دیکے تین روز کے بعد اسکی حرمت کو موبد کر دئے فسخ مکہ میں اسکی حاجت

اذن جو ہا تھا شاید علی رضی اللہ عنہ کو اس سے اطلاع نہیں تھی کیا واسطے یہ اباحت فقط تین روز تک تھی یعنی ہوئی اس لئے خیبر میں جہنی ہوئی تھی اُسکی ذکر کئے یا اطلاع تھی لیکن اسکے بعد متاخرت کا حکم ہوا اس لئے اس اباحت کو اعتبار نہ کر کے خیبر کی ہنی کو ذکر کئے کیا واسطے اس میں دو چیز سے ہنی ہوئی تھی متہ اور گوشت خزاہن عباس رضی اللہ عنہما ان دونوں کی اباحت کے قابل تھے اس لئے انکے رو میں فرمائے کہ خیبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں سے ہنی کئے ہیں او طاس کے سال متہ سے ہنی کئے کر کے حدیث میں جو آیا ہے فتح مکہ میں ہنی کرنے کو منافی نہیں کیا واسطے فتح مکہ اور او طاس کا جنگ ایک ہی سال میں ہوا ہے فتح مکہ کے سال ہنی ہوئی کہنایا او طاس کے سال ہنی ہوئی کہنا دونوں میں کچھ فرق نہیں ہاں او طاس میں مباح ہے بعد حرام ہوا کہتا تو یہ بات صحیح نہ ہوتی لیکن سال فتح کو سال او طاس سے تعبیر کرنے کی کچھ وجہ ہونا ضرور ہے شاید سلم بن الاکوع او طاس کو گئے بعد اسکی ہنی کی خبر انکو ہوئی اس لئے عام او طاس کہے یا اس سال کے فتوح میں یہ اخیر فتح تھا اس لئے اُسکو ذکر کئے تو کہ میں ہنی کئے سو روایت بھی اُسکو منافی نہیں کیا واسطے وہاں فقط ہنی کئے اور غصے میں آئے شاید ہنی کی اطلاع بعضوں کو نہیں تھی اس لئے دے متہ کرنا چاہے تھے اُکو غصہ سے منع کئے حجۃ الوداع کی روایت جو آئی ہے راوی کا اختلاف ہے اس میں کون سی روایت راجح ہے ہم اوپر ذکر کئے حج الوداع میں لوگوں کا بہت جمع تھا سب کو اطلاع ہونا کر کے اس کی فقط ہنی ذکر کئے ہوئے دو سرے بہت احکام اس دن بیان کئے متہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء کو اختلاف ہے شافعیہ اور مالکیہ اور حنابلہ سے بعض کہتے ہیں اس میں زنا کی حد جاری کرنا کی محسن ہو تو اُسکو رجم کرگی محسن نہ ہو تو سولہ مار کے ایک برس تک شہر بدر کرینگے عمر رضی اللہ عنہ کے خطبے سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے ابو حنیفہ کے پاس اس میں حد نہیں فقط تعزیر ہے ائمہ ثلاثہ کے پاس اصح قول بھی یہی ہے کہ اس میں حد نہیں کیا واسطے صحابہ کے اجماع میں ابن عباس رضی اللہ عنہما جو شریک تھے انہوں نے اسکی اباحت کا فتویٰ دئے اس شہ سے حد دفع ہوا واللہ اعلم ولا جناح علیکم فیما تراءضیتُم بہ من بعد الفریضۃ اور گناہ نہیں لکھو اس میں جو ٹھہرا تو تم دونوں آپسکی رضا سے مقرر ہونے پیچھے یعنی مہر ٹھہر چکے بعد عورت رضا مند ہو پورا مہر یا تھوڑا مہر بخش دی یا مرد پورا مہر دئے بعد پیش از دخول طلاق دیا اور پورا مہر اُسکو چھوڑ دیا

آپس کی رضامندی سے مہر کے عوض کچھ بڑی قیمت یا کم قیمت کی چیز دیا تو کچھ مضایفہ نہیں جو لوگ
 پہلے جملہ کو متعہ پر حل کرتے ہیں وہ اس جملہ کی تفسیر میں یوں کہتے ہیں کہ وہ دو نوں کچھ پیسا دیکھ کر
 معین مدت تک رہنے کا عقد کریں پھر وہ مدت تمام ہو بعد اُنکو اختیار ہے چاہے تو اور چند روز رہے
 چاہے تو فراق کرے إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا مقرر اللہ ہے خبردار حکمت والا یعنی تمکو اللہ کا
 جن عورتوں کی وطی حرام اور جنکی وطی حلال کیا سب کو جانتا ہے اُس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں حکیم ہے یعنی
 حکمت کے مطابق نیکو امر اور نہی کرتا ہے اُسکے احکام کو قبول کرنا تمکو ضرور ہے وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ مِنْكُمْ
طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فُتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ اور
 جو کوئی نہ رکھتا ہو مقدور تم میں کہ نکاح میں لاوے بی بیان مسلمان تو جو ہاتھ کا مال ہے آپس کی تمہارے
 مسلمان لونڈیوں یعنی جس شخص کو مسلمان بی بی کے تین نکاح کر نیکی قدرت نہیں ہے تو اپنے مسلمان
 بھائی کی مسلمان باندی کو نکاح کرے طول طلا کی فتح سے لغت میں فضل اور زیادتی کی معنی سے ہر غنی کو
 بھی طول کہے کیا واسطے آدمی غنی ہو تو اپنے مراد میں حاصل کرتا ہر حکم فقر کی حالت میں حاصل نہیں
 کر سکتا یہاں طول سے بی بی عورت کو نکاح کئے تو اُسکو مہر اور کھانا کپڑا دینے کا مقدور رہنی مراد
 ہے محصنات حرم مراد ہے یعنی بی بی عورت کہ کسیکی باندی ہو فن مالکیت میں من بعض کے
 واسطے اور اسکا تعلق معدوم ہے تقدیر یوں فلتیر زوج مالکیت ایما نکم یعنی نکاح کرے کسی کو تمہارے
 باندیوں ایما نکم میں ضمیر مخاطب کی جو ہے اُس سے لوگ مراد ہیں ناکح مراد نہیں کیا واسطے اپنی لونڈی
 سے بن نکاح کے وطی حلال ہے اسکو نکاح کرنا جائز نہیں نکاح جائز نہ ہو گا مگر غیر کی لونڈی سے وہ
 غیر مسلمان ہونا ضرور نہیں بلکہ کافر ہو تو بھی اُسکی لونڈی کو نکاح کرنا جائز ہے فقیات جمع فتاة کی ہے
 فتی کا مونث ہر اسکی اصل معنی لغت میں جوان بعد اُسکو باندی غلام میں استعمال کئے باندی کو فتاة کہے اور
 غلام کو فتی کہے اگرچہ جوان نہ رہے اس آیت یہ معلوم ہوا حر یعنی کوئی صاحب غیر کی باندی کو نکاح کرنا
 جائز نہیں مگر دو شرط سے پہلی شرط اُس شخص کو بی بی عورت کو نکاح کر نیکی مقدور نہ ہونا دستور یہ ہے
 بی بی کو نکاح کرے تو مہر بہت دینا پڑتا ہے اور اُسکے کھائی کھلائی کے اخراجات بہت لگتے ہیں جس شخص

اُسکے اخراجات کی جہدہ برائی ہو نہیں سکتی وہ شخص باندی کو نکاح کرے تا مہر کم لگے اور کھانے پینے کا خرچ زیادہ نہ پڑے دوسری شرط نکاح نہ کرنے سے زنا ہو نیکا اندیشہ رہتا اس شرط کو اللہ تعالیٰ آئندہ ذکر کرتا ہے جابر اور ابن عباس اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور مسروق اور کحول اور عمرو بن دینار وغیرہ کا یہی قول ہے شافعی اور مالک اور احمد کا مذہب بھی یہی ہے علی اور حسن ابصری اور سعید بن المسیب سے ایک جماعت کہتی ہے جس شخص کے نکاح میں حرہ نہ ہو تو اُسکو باندی کا نکاح جائز ہے خواہ حرہ کو نکاح کرنے کی قدرت ہو یا نہ ہو ابو حنیفہ کا مذہب یہی ہے جو لوگ نکاح کی معنی وطی لیتے ہیں یعنی جو شخص حرہ کو وطی کر نیکی قدرت نہیں رکھتا ہے باندی کو نکاح کرے باندیوں کو بن ضرورت کے نکاح کرنے سے اللہ تعالیٰ منع کر نیکی چند وجہ میں پہلا وجہ یہ ہے بچہ حریت اور رق میں اپنی مان کا تابع ہوتا ہے والدہ حرہ رہی تو بچہ بھی حر ہوتا ہے اگر رقیق ہو تو بچہ بھی رقیق ہوتا ہے جو شخص کا بچہ غیر کا رقیق ہو تو میں اس شخص کو خفت اور نقصان دے دوسرا وجہ باندی اپنے صاحب کی خدمت کرنا اور اُسکے حقوق ادا کرنا شہر کے حق پر مقدم ہے اگر شوہر کو اس ضرورت کی کم کوئی پید ہو کہ اور صاحب اسکو اپنی خدمت سے نہ چھوڑے تو شوہر کا کچھ نہیں چل سکتا تیسرا وجہ ہر صاحب ملک ہوتا ہے شوہر کو معاف کرنا چاہے تو اسکو اختیار نہیں اور شوہر اسکو اپنی خوشی سے کچھ دیوے تو صاحب ہو جاتا ہے چوتھا وجہ صاحب چاہا تو اس باندی کو دوسرے کے پاس بیچ سکتا ہے جب بیچ دیا تو دوسرا صاحب اس باندی کو اور اس کے بچہ کو لیکے کسی دوسرے شہر کو لے جاکو تو جو رد بھی ہاتھ سے لگی اور بچہ بھی بچھا اس میں نہایت ضرر ہے اور بچہ پس باندی کو بیچنے سے طلاق ہو جاتا ہے اگرچہ شوہر کی مرضی اسکو طلاق دینے کی نہ رہے ان کے قول پر تو شوہر کی بہت ہی سبکی ہوئی یا تنجوان وجہ باندی صاحب کے پاس اکثر رہا کرتی ہے اپنے کام کی واسطے بازار کو لوگوں کے گھروں کو بھیجا کرتا ہے اجنبی مردوں میں بھرتی ہوتی ہے تو اندیشہ ہو کہ کسی سے لگاؤ ہو جاو یا صاحب ہی اس سے وطی کر بیٹھے تو شوہر کا نہایت ضرر ہوا ان اندیشوں پر نظر کرتے اللہ تعالیٰ باندیوں کے نکاح سے منع کیا مگر حاجت کے وقت اُسکی رحمت دیا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ محسنات کو مومنات سے جو قید لگایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ کے نکاح کی مقدور جھکو نہ رہے اور حرہ کتابیہ کی نکاح کی مقدور ہے تو اسکو باندی نکاح کرنا جائز ہے شافعی نے فقہ کا یہی قول ہے لیکن ابو حنیفہ اور اکثر فقہاء اور شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ یہاں بھی باندی

نکاح کرنا جائز نہیں ایمان کا قید جو ہے استجاب کے واسطے ہے کیا واسطے حرم خواہ مسلمان ہو یا کافر یہ دونوں کے واسطے خراج برابر ہے تو معلوم ہوا قید استجاب کے واسطے ہے اور فضیلت کو مومنات کا قید جو لگا یا اس معلوم ہوتا ہے باندی مسلمان ہو تو اسکو نکاح کرنا جائز ہے کتابیہ باندی کو نکاح کرنا صحیح نہیں خواہ شوہر یا غلام شافعی اور مالک کا یہی قول ہے کیا واسطے مسلمان باندی میں رقیہ کے سبب ایک ہی نقصان ہے بخلاف کتابیہ کے اُس میں دو قسم کا نقصان ایک کفر و سراق اس لئے کتابیہ باندی کو نکاح کرنا صحیح نہیں ابو حنیفہ کہتے ہیں کتابیہ باندی کو بھی نکاح کرنا جائز ہے مومنات سے اسکو قید جو کیا ہے وہ بھی مذکور کے واسطے ہے جیسا محضات میں تھا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاٰیْمَانِنَا اور اللہ خوب جانتا ہے تمہارا ایمان یعنی ظاہر حال سے مومن یا غیر مومن جو معلوم ہوتا ہے اُسکو تم اعتبار کرو باطن میں وہ مومن ہے یا نہیں اللہ جانتا ہے باطن پر مطلع ہو کے عمل کر نیکی تکلیف نکو نہیں دیا ہے بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضٍ بعض تمہارا بعض سے ہیں یعنی تم آپس میں ایک ہو کیا واسطے تم سب ایک ہی آدم سے پیدا ہوئے ہو ضرورت کے وقت باندی نکاح کرنے سے ننگ نہ سمجھو یہ کہنے کا وجہ یہ ہے عرب اپنے نسب سے فخر کرتے تھے باندی کے بچے کو بھی یعنی دو خدا کہتے تھے انکو اللہ تعالیٰ معلوم کر آیا کہ نسب سے تم جو فخر کرتے ہو لائق فخر کے نہیں کیا واسطے سب کے نسب کا سلسلہ آدم ہی کو پہنچتا ہے یا معنی یوں ہے تم سب کا دین ایک ہی ایمان لانے میں تم سب برابر ہیں ایمان سے بڑھنے کوئی فضیلت نہیں جب اس بڑی فضیلت میں سب برابر ہو تو دوسرے فضیلتیں جو اُس سے کم ہیں انکی طرف التفات نہ کرنا فَاَنْكَحُوْهُنَّ بِاِذْنِ اَهْلِهِنَّ پھر انکو یعنی لونڈیوں کو نکاح کر لو ان کے لوگوں کے حکم سے اُس حکم میں سب کا اتفاق ہے کہتے ہیں ایک کی باندی کو اُسکے صاحب کے بے اذن نکاح کرنا باطل ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ باندی کی نکاح کے جواز کو اُسکے صاحب کا اذن شرط کیا والا صاحب اذن نہ دیکو تو نکاح درست نہیں اس میں حکمت یہ ہے باندی صاحب کی ملک ہی نکاح کے بعد صاحب کے بہت سے منفعتیں جو اُس باندی سے تھے معطل ہو جاتی ہیں اس لئے اُسکے نکاح کو صاحب کا اذن شرط ہوا وَءَاْتَوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ اور وہ انکو انکی اجرت موافق دستور اجور جمع اجر کی ہے اس سے مہر مراد ہے یعنی انکا مہر دینے میں جیلے حوالے مست کرو یا ویسی باندیوں کا

مہر دینے کا جو دستور اس موافق دو معلوم کیجئے مہر جو دیتا ہے وہ مہر صاحب کا ملک ہی اسکو باندی کی طرف نسبت کیا اس واسطے کہ وہ اس کے بضع کی منفعت کی اجرت ہے **مُحْصِنَاتٍ غَيْرِ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مُتَّحِدَاتٍ** اخذ کیا ست والیاں نہ مستی نکالتیاں اور نہ بکرتیاں و مگر محصنات حال پڑا ہی فائز ہوں کی مفعول کی ضمیر کا غیر مسافحات اسی ضمیر کا دوسرا حال ہے لیکن انکو نکاح کر جس حال میں کہ دے ست والیاں ہوں نہ زنا کرتیاں اسکے ظاہر لفظ سے معلوم ہوتا ہے چھناں باندی کو نکاح نہ کرنا فقہا کہتے ہیں یہ شرط استعجاب کے واسطے ہے رانیہ کو نکاح کرنا جائز ہے اگرچہ باندی ہو لیکن ایسوں کو نکاح نہ کرنا مستحب ہے آحاد ان جمع خدان کی ہے خارجہ کی کسر اور دال جملہ کی سکون سے یار اور دوست کو کہتے ہیں اسکو عورت طرف اضافت کر کے عورت کا خدن جب کہے تو اس بار کو کہینگے جس کے ساتھ خفی زنا کرے حسن بصری نے کہا ہے مسافحات کو عورتیں ہیں جو شخص بوائے اسکے پاس جاتے ہیں اور اسے زنا کرتی ہیں ذات اخدان وہ جو ایک ہی بار سے لگتے ہیں دو سر کے پاس نہیں چا جا بلت میں عرب سانچے کو حرام جانتے تھے خدن سے لگنا جائز سمجھتے تھے اور اسکو زنا نہیں کہتے تھے ان کے پاس یہ فرق معتبر تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے دو وزن قسم کو ذکر کیا اور دونوں کی حرمت کا نض کیا **فَإِذَا أَحْصَيْتَ فَإِنَّ تِلْكَ بَعِثَتِ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصِنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ** پھر جب و قیدین آچکین سو اگر کرین بے حیائی کا کام یعنی زنا کرین تو انہیں وہ مار جو بیبیوں پر مقرر ہے احصن کو حمزہ اور کسائی اور خلف اور ابو بکر ہمزے کی اور صا و جملہ کی فتح سے باب افعال کے ماضی معروف کے صیغے سے پڑھے ہیں اسکی معنی یوں ہوگی جب و اپنی فریج کی محافظت کرین باقی قرآن ہمزے کے ضم اور صا د کے کسر سے ماضی مجہول کے صیغے سے پڑھتے ہیں اب اسکی معنی یوں ہوگی جب و نکاح میں آچکین محصنات اس جگہ کنواری ^{مسیان} مراد ہیں یعنی کنواری حرہ زنا کری تو اسکو سو جلد مارتے ہیں اور شافعیہ کے پاس ایک برس تک شہر بدر بھی کرتے ہیں سو باندی نکاح میں آئی بعد زنا کری تو اسکو کنواری بی بی کا آدھا یعنی پچاس جلد مارنا اور چھ مہینے شہر بدر کرنا محصنات کنواری حرہ مراد لئے گیا و انکاح والی حرہ کا حد رجم ہے اگر وہ مراد ہو تو لازم آتا ہے باندی کو آدھا رجم کرنا یہ تو باطل ہے کیا واسطے رجم تنصیف قبول

نہیں کرتا اس سے معلوم ہوا محصنات کنواری حرہ مراد ہے معلوم کیجئے باندی محصنہ ہو یا نہ ہو اس سے
 زنا صادر ہو تو اسکو پچاس جلد میں آیت میں اس کے حد کو احسان پر متعلق کیا سو احسان کو اس کے
 مارنے کی شرط واسطے نہیں ذکر کیا بلکہ اس واسطے ذکر کیا کہ نکاح سے حد مغلط ہوتا ہو لیکن باندی
 محصنہ یعنی مزدوجہ ہو تو بھی نکاح کے سبب اس کا حد مغلط نہیں ہوتا جیسے حرہ میں مغلط ہوتا ہے جب
 نکاح کے بعد حد مغلط نہ ہو تو پیش از نکاح کے بطریق اولی مغلط نہ ہو گا معلوم کیجئے یہ جملہ اوپر کے اور نیچے کے
 حکم درمیان معترضہ واقع ہوا ہے غیر مسافحات و لامتخذا ت اخذ ان کے مناسبت کیواسطے اس کا حکم ذکر
 فرمایا ذَٰلِكَ لِمَنْ حِشَى الْعَنْتِ مِنْكُمْ یہ یعنی باندیوں کو نکاح کرنا اس کو ہے جو تم میں در تکلیف
 میں پڑنے سے ذلک کا اشارہ باندیوں کو نکاح کی طرف ہی یعنی بیبیوں کے نکاح کا مقدور نہ رکھنے والا
 مومن باندی کو نکاح کرنا جو کہ اس وقت ہی اسکو نکاح نہ کرنے سے اندیشہ عنت کا رہے عنت کی
 معنی لعنت میں محنت اور مشقت یہاں اس سے زنا مراد ہے یعنی جس شخص کو شدت شہوت سے زنا میں پڑ
 کا اندیشہ ہے تو وہ شخص لوٹ کر نکاح کرے زنا کو عنت بولا گیا واسطے وہ سبب مشقت کا ہو کہ جس پر نبی
 یا اخروی سزا مرتب ہوتی ہے وَأَنْ تَصْبِي وَآخِرُ لَكُمْ اور صبر کرنا تو بہتر ہے باندی کو نکاح کرنا یا
 ہونیکے تین شرط بولا ایک تو حرہ کو نکاح کر نیکی مقدور نہ ہونا دوسری شرط باندی مومن رہنا تیسری
 نکاح کرنے سے زنا کا اندیشہ ہونا ان شروط کی رعایت کے بعد بھی باندی کو نکاح نہ کر کے صبر کرے تو بہتر ہے
 تا بچہ جو ہوتا ہی غلام نہ ہو وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے یہ جملہ گویا اوپر کے
 کلام کی تاکید واسطے ہے یعنی یہ نکاح نہ کرنا بہتر تھا لائق تھا کہ اس سے منع کرے لیکن اللہ تعالیٰ تمہیں
 کیا جو اسکو تمہیں مباح کیا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْتَدِيَ كُمُ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ
عَلَيْكُمْ اللہ چاہتا ہے کہ بیان کرے تمہارے واسطے اور چلاؤ تمکو اگلوں کی راہ اور متوجہ ہو دو تمہیں یعنی
 تمہارے گناہ بخشنے یا تباہ نہ تمکو وہ جو تمکو گناہوں سے منع کرتا ہی یا تم اس کے گناہ پر جو تھے اس سے اپنی
 طاعت کی طرف پھیرے یہ علاحدہ جملہ ہر احکام اوپر جو گزرے انکو بجا لانے کیواسطے اسکو کہا یعنی
 جس چیز میں تمہارے دین کی طریق اور تمہارے کاموں کی مصلحت ہے اللہ اسکو تمہارے لئے بیان کرتا ہو

تخلیل و تحریم میں اگلے پیغمبر و کنی جو راہ تھی اللہ تعالیٰ محکومہ راہ بتاتا ہے اگلے پیغمبر و کنی راہ بتاتا ہے جو بولا
اس سے بعض مفسرین کہتے ہیں نکاح جن عورتوں کا ہمہ حرام کیا اور جن کا نکاح محکوم حلال کیا اگلے
پیغمبر و کنی وقت بھی ایسا ہی حکم تھا بعض کہتے ہیں آیت یہ مراد نہیں بلکہ مراد ہے اگلے انبیاء کو
کے امور حبیباً بلکہ یا تکوینی و یا سہی بتلاتا ہے شریعتین اور تکالیف میں اگرچہ تمہارے اور ان کے درمیان
اختلاف ہے لیکن مصلحت کی راہ کے دیکھتے سب میں اتفاق ہے ریتوب علیکم سے مراد یہ ہے
تم صل و حرمت بتانیکے آگے تم سے یہ افعال جو صادر ہو گئے تھے ان سے اللہ تعالیٰ درگزر کرتا ہے تم معصیت
جو تھے اس سے اپنی طاعت کی طرف پھیرتا ہے یا مراد یہ ہے احکام جو گزرے ان میں تم سے
قصور ہو جاوے اور تم توبہ کرو تو اللہ تعالیٰ تمہارے توبے کو قبول کرتا ہے وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ
اور اللہ جانتا ہے حکمت والا یعنی تمہارے سب احوال اور دین و دنیا کی مصلحتیں تمام اللہ تعالیٰ
جانتا ہے اور تمہارے ساتھ جو معاملہ کرتا ہے اور ان کے بجالانیکا امر جو کرتا ہے اپنی حکمت کے رو سے کرتا ہے

وَاللّٰهُ يُرِيدُ اَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الشَّهَوَاتِ اَنْ تَمْلِكُوْا اَمْكِلًا
عَظِيْمًا اللہ چاہتا ہے کہ تم پر توبہ ہو و اور جو لوگ لگے ہیں اپنے مزوں کے پیچھے وے چاہتے ہیں تم
مڑ جانا بہت دور پہلے جملہ کی تاکید واسطے اس جملہ میں بھی توبہ علیکم کو ذکر کیا یہ لوگ جو اپنے شہوتوں
کے پیچھے لگے ہیں ان سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں بعض کہتے ہیں فقط یہود مراد ہیں و کہتے ہیں میندر بہن کی
بٹی کو نکاح کرنا جائز ہے بعض کہتے ہیں مجوس مراد ہیں و بہنون کو اور ہستیون کو اور ہنجیان کو نکاح کرنا
جائز ہے کہتے تھے جب اللہ تعالیٰ انکی حرمت نازل کیا مسلمانوں کو کہنے لگے خالہ اور چھپی تمہر حرام ہیں سو ان
بہنیوں کو نکاح کرنا حلال کہتے ہو بھائی کی اور بہن کی بیٹی بھی حلال ہونا تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا
بعض کہتے ہیں اس سے زانی لوگ مراد ہیں و چاہتے ہیں آپ صبی گناہ میں پھنسے ہیں تم بھی ویسے ہی
پھنسے رہو يُرِيدُ اللّٰهُ اَنْ يَخَفِّفَ عَنْكُمْ اللہ چاہتا ہے کہ تم سے بوجھ ہلکا کرے یعنی شرع کے
احکام تم پر سہل ہو وین یہ حکم جتنے شرعی احکام ہیں سب میں عام ہے کہ جن احکام کو اللہ تعالیٰ اپنے
فضل و احسان سے ہم پر آسان کیا اور بنی اسرائیل جیسی سختی والا تھا ہم پر نہیں ڈالا بعض کہتے ہیں تخفیف سے

باندی کو ضرورت کیوقت نکاح کرنا مراد ہے وخلق الانسان ضعیفاً بنایا گیا انسان کمزور
انسان شہوتوں سے اپنے کو تھام نہیں سکتا اور طاعتوں کی مشقت کو اٹھا نہیں سکتا یا عورتوں سے
اپنے کو روک نہیں سکتا عورت کو دیکھتے ہی اس کی عقل جاتی رہتی ہے اور اس سے صبر نہیں ہوتا یا
انسان کی خلقت ہی ضعیف ہے ابن ابی الدنیا اپنی کتاب التوبہ میں اور ابن جریر اور بیہقی شعب الایمان
میں صالح مری کی طریق سے روایت کی ہیں وہ قتادہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہہ سوف
میں آٹھ آیتیں اتریں وے آیتیں اس اُمت کے لئے جس پر آفتاب طلوع اور غروب کرتا ہے بہتر ہے یعنی تمام
دنیا ملنے سے انکو وے آیتیں بہتر ہیں پہلی آیت یرید اللہ لیبین لکم ویہدیکم سنن الذین من قبکم ویتوب علیکم
واللہ علیم حکیم ہے دوسری آیت واللہ یرید ان یتوب علیکم ویرید الذین یتقون الشہوات ان یتلوا
میللاً عظیماً تیسری آیت یرید اللہ ان یخفف عنکم وخلق الانسان ضعیفاً چوتھی آیت ان تعذبوا کبیراً
ما تنہون عنہ کفر عنکم سیراً لکم وندخلکم مدخلاً کریماً پانچویں آیت ان اللہ لیطلم مثقال ذرۃ الآیہ محسبین
آیت ومن یعل سواء اولیطلم نفسه ثم یتغفر اللہ الآیہ ساتویں آیت ان اللہ لا یغفران یشک بہ
یغفر ما دون ذلک الآیہ آٹویں آیت والذین آمنوا باللہ ورسولہ ولم یغفروا بین احدہم اولئک
سوف نوتیمم اجورہم الآیہ حافظ عسقلانی نے کہا صالح مری ضعیف ہے اور قتادہ کی روایت ابن عباس
منقطع ہے یا ایہا الذین آمنوا لا تاكلوا أموالکم ببینکم بالباطل اے ایمان والو نہ
مال ایک دوسرے کا آپس میں ناحق معلوم کیجئے اوپر کی آیتوں میں اپنی ذات میں نکاح سے جو تصرف
کرتے ہیں ذکر کیا اب مالوں میں تصرف کرنے کو ذکر کیا یا اوپر عورتوں کو مال سے طلب کرو کر کے فرمایا
اب مال پیدا کر نیکی راہ بتایا سو بولا غیر کے مال کو باطل سے نہ کھانا باطل حرام مراد ہے جو شرعین جائز
ہیں جیسے سود اور جوا اور غصب اور چوری اور خیانت اور جھوٹی شہادی یا جھوٹی قسم سے کسی مال
لینا اور اسکے مانند معلوم کیجئے غیر کے مال کو ناحق کھانا جیسا حرام ہے ویسا ہی دوسرے تصرفات بھی
اسکے مال میں حرام ہیں لیکن مقصود اعظم مال سے کھانا ہے اسلئے کھانیکو ذکر کیا بعضوں نے کہا اس
آیت غیر کے مال کو ناحق کھانا جیسا حرام ہوا ہے اپنے مال کو بھی ناحق کھانا حرام ہوا ہے جیسے شرابی

اور مذہبی بارہی وغیرہ میں مال منسحب کرنا حرام ہو اور معاملات جو شرعاً فاسد ہیں اُن معاملات سے
 مال حاصل کرنا بھی حرام ہوا الا ان تَکُونْ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْکُمْ مَکْرُہِہِ کہ سودہوا ایسی خوشی سے
 آپ کے حکم سے اسکو خارج کیا یعنی غیر کا مال باطل سے کھانا حرام ہے لیکن تجارت میں نفع جو ملتا ہے
 اسکو کھانا حلال ہے بشرطیکہ بائع مشتری دونوں کی خوشی سے بیع واقع ہوگا اور بیع میں شرط جو ہیں انکی
 رعایت کرے معلوم کیجئے ہبہ اور صدقہ اور وصیت مال جو ملتا ہے اسکا کھانا بھی جائز ہے لیکن مال کے
 اکثر تصرفات تجارت سے حاصل ہوتے ہیں اور رزق حاصل ہونیکا غالب سبب تجارت ہی اور اسکے کرنے میں
 کچھ تنگ نہیں اس لئے تجارت کو ذکر کیا بخلاف ہبے سے یا صدقہ وغیرہ سے مال لینے میں اکثر تنگ ہوتا
 ہے اس لئے اُنکو ذکر نہیں کیا ترمذی اور حاکم ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تاجر راست گو امانت دار ابنیا اور صدیقین اور شہد کے ساتھ رہنا
 ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تاجر راست گو امانت دار قیامت میں شہد کے ساتھ رہے گا
 اجتہاد نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے پاکیزہ
 کسب برون کا کسب دے تاجر کہ جب سخن کرے تو جھوٹ نہیں کہتے وعدہ کئے تو اسکا خلاف نہیں کرتے
 آپ خرید کرے تو اس چیز کی مذمت نہیں کرتے اور آپ بیچے تو اسکی تعریف نہیں کرتے انیر کی حق
 ہو تو اسکو دینے کیو اسطے چلے نہیں کرتے اسکا حق غیر پر ہو تو لینے کیو اسطے سختی نہیں کرتے اور حاکم
 رافع بن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تجارت قیامت
 دن فجار یعنی فاسقون میں اٹھینگے مگر جو اُن میں اللہ سے ڈرے اور نیک کام کرے اور راست
 کہے حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے امام احمد اور حاکم عبد الرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ سے روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تاجر وہی فجار ہیں یعنی فاسق ہیں صحابہ عرض کئے یا
 رسول اللہ کیا اللہ تعالیٰ سچا حلال نہیں کیا فرماتے البتہ درست کیا لیکن دے قسم کھاتے ہیں تو گناہ
 کرتے ہیں یعنی جھوٹ کھاتے ہیں اور بات کرتے ہیں تو جھوٹ کرتے ہیں حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے

لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ مَت مارڈالو اپنے جانوں کو یعنی آپس میں خون نہ کرو یعنی ایک دوسرے کا قتل نہ کرو
ایک دوسرے کو قتل نہ کرنے کو اپنے جانوں کو قتل نہ کرو فرمایا گیا واسطے تمام مسلمانوں کا دین ہی ہر سو
تمام ملکہ ایک جان ہو جب غیر کو قتل کیا تو اپنے کو قتل کیا صحیحین وغیرہ میں ابن عباس وغیرہ رضی اللہ
عنہم سے آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں خطبہ پڑھے سو اُس میں فرمائے لا تَرْحَمُوا
بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ یعنی تم مت ہر جاو میرے بعد کافران مارتے ہیں تمہارے بعض گردنوں
بعض کے کافران مت ہو یعنی کافران آپس میں جیسے خون کرتے ہیں تم ویسا مت کرو یا اپنی کو
آپ قتل کرنے کی یہی بھی آیت سے ثابت ہوئی خود اپنے کو مار لینا بھی حرام ہے بخاری اور مسلم ابی
ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص پہاڑ پر سے
اپنے کو گر اکے مار ڈالا تو وہ دوزخ کی آتش میں گر آیا جاوے گا خالد بن خالدؓ ایہا ابد یعنی ہمیشہ ہمیشہ
لاہنایت جو شخص زہر کھا کے اپنے کو مار ڈالا تو وہ زہر اُس کے ہاتھ میں رہے گا جہنم میں اُس زہر کے گھٹن
پتیا رہے گا خالد بن خالدؓ ایہا ابد جو شخص اپنے کو لوہے سے مار لیکے مر گیا تو دوزخ میں وہ لوہا اُس کے ہاتھ
میں رہے گا اپنے شکم میں مار لیتا رہے گا خالد بن خالدؓ ایہا ابد معلوم کیجئے ان تینوں لفظ کے معنی ایک ہیں تاکہ
واسطے لایا خلوا اُس کے حق میں جو آیا ہے یا تہدید کے واسطے ہے یا حلال جان کجے مارنے والے پر محمول ہے
اس نہی کے بہت حدیث آئے ہیں اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا مقرر اللہ تمہاراں ہی یعنی اللہ ابی
مہربانی سے جس میں مشقت ہو اُس سے نکونے کیا بعض کہتے ہیں اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل کو تو بکے واسطے
اپنے جانوں کو قتل کر نیک حکم کیا تم محبوں پر رحم کر کے ایسے نکالیف اور سختیوں کا امر نہیں کیا وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا وَاَوْ ظَلَمًا فَسَوْفَ نُصْلِيْهِ نَارًا جو کوئی یہ کام کرے زور اور تم
تو ہم ڈالینگے اُسکو آگ میں ذلک کا اشارہ یا قتل کی طرف ہے یا لوگوں کا مال ناحق کھانا اور قتل کرنا
دونوں کی طرف ہے یا سورت کی شروع سے یہاں تک جن چیزوں میں نہی کیا ہے ان سب کی طرف
اشارہ ہے عدوان اور ظلم کا قید جو کیا اس لئے کہ قتل کرنا کبھی حق پر ہوتا ہے جیسا قصاص میں قتل کرتے
ہیں اور مال لینا کبھی حق پر ہوتا ہے جیسی دیت لیتے ہیں اُسکو خارج کر نیکی کے واسطے اللہ تعالیٰ اس وعید کو

تقدی اور ظلم سے مقید کیا عدوان اور ظلم اگرچہ دونوں کی معنی قریب ہیں انکو مکرر لانے سے فائدہ بہت
عدوان ستم مراد ہے اور ظلم سے حق سے تجاوز کرنی اور جس چیز کا کرنا سزاوار نہیں اُسکے کرنے میں افراط
و زیادت کی کرنا مراد ہے یعنی کہتے ہیں عدوان غیر بر تقدی کرنا اور ظلم سے اپنی جان پر تقدی کرنا
اور اپنے کو عذاب کا مستحق کرنا فعلی مضارع کا صیغہ ہے اُسکا مصدر اصلہ ہواصلہ کی معنی آتش میں
جود تھا نصلیہ نارا سے عرض یہ ہے ہم قیامت میں اُسکو دوزخ میں ڈالنے اُسکی آتش سے جلائیے
وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا اور یہ اللہ پر آسان ہے معلوم کیجئے جتنے ممکنات ہیں اللہ تعالیٰ
کی قدرت کے نسبت کرتے سب برابر ہیں ان میں اُسکے پاس کوئی مشکل اور کوئی آسان نہیں ہوا
آسان ہے کر کے جو اللہ تعالیٰ فرمایا بندوں کے عرف کی لحاظ سے فرمایا یا تہدید میں مبالغہ کرنیکے واسطے
یہ فرمایا کہ کوئی شخص اس سے بھاگنے کی قدرت اور اُسکے حکم سے سرکشی کرنیکی طاقت نہیں رکھتا
إِنْ تَحْتَسِبُوا كِبَارِي مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرُ عَنْكُمْ سَبِيًّا تَكْفُرُ وَتَذَلُّكُمْ مَذَلًّا كَوْنًا
اگر تم جتنے رہو گے بڑے چیزوں سے جو تم ان سے منع کئے گئے ہو تو ہم نابود کر دیں گے تمہاری تفسیر میں اور داخل
کر دیں گے تمکو عزت کے مقام میں تحتنبوا مضارع کا صیغہ ہے اجتناب اُسکی معنی کسی چیز سے دور ہونا کبار جمع
کبیرہ کی ہر کبیرہ وہ گناہ جو بہت بڑی ہے مکفر مضارع کا صیغہ تکفیر سے ہے اُسکی معنی ستر کرنا دُعا ب
دینا یعنی ہم ان کے سببات کو یعنی صفات کو دُعا ب دیکھ گویا ان کو نہیں کیا اس سے معلوم ہوا گناہ
صغائر کو حسنات محو کرتے ہیں بخلاف کبار کے انکو محو نہیں کرتا مگر توبہ داخل کریم سے بہشت مراد ہے یعنی
تم کبار گناہوں پر ہمیز کرو گے اور طاعتوں کو بجا لاؤ گے تو تمکو ایسی جگہ میں رکھیں گے کہ تمکو دُعا ب
مذلل میں دو قراوت ہیں نافع اور ابوجہریم کی فتح سے بڑھتے ہیں باقی کے قرایم کی ضم سے بڑھتے ہیں
دونوں قراوتوں پر یا وہ طرف مکا کا صیغہ ہے اُسکی معنی داخل ہونیکی جگہ ہم اوپر ترجمہ کئے سو اسی
معنی پر ہے یا مصدر میمی ہے لیکن فتح کی حالت میں ثلاثی مجرد کا مصدر ہوگا دخول کی معنی سے اور ضم کی
حالت میں ثلاثی مزید فیہ کا مصدر ہوگا او خال کی معنی سے ثلاثی مجرد کا مصدر لیوے تو کلام کی تقدیر
ہوگی تَذَلُّكُمْ الْجَنَّةَ فَتَدْخُلُونَ مَدْخَلًا كَرِيمًا یعنی داخل کریں گے ہم تمکو جنت میں پھر تم بہشت میں جاؤ گے

عزت کا جانا ثلثی مزید فیہ کا مصدر لیوے تو دخول فیہ محذوف ہوگا اسکی تقدیر یوں ہوگی وند حکم الجنت
مرحلاً کریا یعنی داخل کریں گے ہم متکو جنت میں داخل کرنا عزت کا معلوم کیجئے اس آیت میں اللہ تعالیٰ ارشاد
کیا کہ گناہ دہ طور کی ہے کبیرہ اور صغیرہ علما کو اس میں دو قول ہیں ایک جماعت کہتی ہے جتنے گناہ ہیں
سب کبیرہ ہیں گناہ صغیرہ نہیں ہوتی لیکن بعضے گناہ کو صغیرہ جو کہتے ہیں اسے جو بڑے گناہ ہر اس کے
نظر کرتے ہی یہی قول استاد ابواسحق اسفرائینی اور قاضی ابوبکر اباقلائی اور امام الحرمین اور ابن القشیری
اور سبکی وغیرہ کا ہے اسی کو تاکید کرتی ہے وہ جو عبد بن حمید اور ابن حریر اور ابن المنذر اور طبرانی
اور بیہقی شعب الایمان میں متعدد طریقوں سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ
جس چیز سے اللہ تعالیٰ ہنی کیا ہے وہ کبیرہ ہے جمہور علما کہتے گناہ دو قسم پر ہیں بعضے کبیرہ ہیں بعضے صغیرہ
امام نوویؒ نے کہا آیات اور احادیث اسکو تائید کرتے ہیں امام غزالی نے بسط میں کہا کبیرہ اور صغیرہ میں
فرق نہیں کر کے کہنا فقہاء کو لائق نہیں انتہی غزالی کی غرض اس کلام یہ ہے آدمی شہادت دے کہ اس نے
عادل ہونا جو شرط ہے اس عدالت میں بعضے گناہ قح کرتے ہیں انکا مرتب مردود الشہادت ہے
اور بعضے گناہ عدالت میں قح نہیں کرتے انکا مرتب مردود الشہادت نہیں سبب پرفقہاء کا اتفاق ہے
ایسا فرق ہوتے پرفقیہ اسکو الحار کرنا بیجا ہے اسی فرق کے لحاظ کرتے بعضے کہتے ہیں دو نون فرقی
میں اختلاف فقط لفظی ہے پہلے قول والے اللہ تعالیٰ کی گناہ کو صغیرہ کہنا مناسب نہیں سمجھے کیا واسطے
اللہ تعالیٰ کی عظمت پر نظر کرتے اور اُس کے سخت عذاب کو دیکھتے گناہ چھوٹی ہو تو بھی بڑی ہو جمہور
اسکو لحاظ نہیں کئے کیا واسطے یہ بات سبکو معلوم ہے بلکہ آیات و احادیث کے رو گناہوں میں تفرقہ
جو آیا ہے اسکے لحاظ کرتے گناہ کو کبیرہ اور صغیرہ کہے بعضے علما کہتے ہیں یہ اختلاف لفظی نہیں بلکہ
معنوی ہے کیا واسطے دے لوگ گناہ صغیرہ ہونیکے منکر ہیں جمہور جو تقسیم کئے انکے قول کو وہ جو اللہ
فرماتا ہے (وکرہ الیکم الکفر والفسوق والعصیان) تائید کرتا ہے اس میں اللہ تعالیٰ گناہ کے تین مرتبے کیا ایک
کفر دوسرا فسق تیسرا عصیان اس سے معلوم ہوا بعضی گناہ فسق نہیں اور بھی فرمایا والذین یجتنبون کبائر
الاثم والفسوق الا لکم اس میں گناہ کے دو قسم کیا ایک کبائر دوسرے لکم اور اس آیت میں کہا

(ان تجتنبوا کیا رہا تہون عنہ کفر عنکم سیانکم) اس سے معلوم ہوا کہ گناہ دوہین ایک کبائر و سرکشیات اور صحیحین وغیرہ کے کئی احادیث میں آیا ہے کئی کئی گناہ ہی اور بھی صحیح حدیث میں آیا ہے ایک نماز دوسری نماز تک گناہ ہو گا کفارہ ہے جب تک کہ کبیرے سے احتراز کرے ابن عباس روایت جو منقول ہوئی قرطبی نے کہا ہے کہ وہ روایت صحیح نہیں ابن حجر بیہمی کہا کہ اُسکی سند منقطع ہے لیکن حافظ عسقلانی نے اسکو رد کیا اور بولا ابن عباس کی روایت جسکو اسمعیل قاضی اور طبرانی روایت کرتے ہیں وہ سند صحیح بخاری کی شرط پر ہے اور کہا ابن عباس جو کہے جس چیز سے اللہ تعالیٰ نبی کیا سو اسکو نبی خاص پر حل کرنا اولیٰ ہے یعنی نبی کہ جسکے ساتھ وعید ہو ابن عباس کی ایک روایت میں ایسا ہی آیا ہے اُسکے نظر کرتے ابن عباس سے مطلق جو آیا ہے اسکو اس مقدمہ پر حل کرنا انتہی حافظ عسقلانی دوسری روایت کو جو ذکر کیا اسکو ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جس چیز

پر اللہ تعالیٰ دوزخ کا وعید بتایا ہے وہ کبیرہ ہے حافظ عسقلانی نے کہا اُسکی سند اباس برہے یعنی ہمیں کچھ مضائقہ نہیں لیکن اس میں انقطاع ہے لیکن ابن ابی حاتم نے اُسکے مثل بھی دوسری روایت کہی ہے اُسکی سند متصل ہے اور اسکے رجال بھی ٹھیک ہیں ابن جریر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا کہ جس گناہ کی نتیجہ نارسے یا غضب یا لعنت یا عذاب ہے وہ کبیرہ ہے جو لوگ کبیرہ اور صغیرہ میں فرق کرتے ہیں انکے پاس اون دونوں کی تعریف میں اختلاف ہے ہمارے فقہاء کو اُسکی تعریف میں چند وجہ ہیں پہلی وجہ گناہ کبیرہ وہ جو حمد کو موجب ہو دوسری وجہ جس گناہ کے کرنے سے وعید شدید نص قرآن میں یا حدیث میں آیا ہے ردۃ اور اُسکے اصل میں مذکور ہے ثانی وجہ اکثر فقہاء کے کلام میں واقع ہوئی ہے اور کہ پہلی کی ترجیح کے طرف اکثر فقہاء کی میلان، لیکن کبائر کی تفصیل جو کہے ہیں اُسکے دیکھتے ثانی وجہ بہت موافق ہے انتہی تیسری وجہ جسکو امام الحرمین نے ارشاد میں ذکر کیا ہے یہ کہ جس گناہ میں اُسکے مرتکب ہونے والے کی بے پروائی دین میں معلوم ہوتی ہے اور اُسکے دیدار ہی کے ضعف پر دلالت ہو وہ گناہ حدیث کو ساقط کرتی ہے پہلی وجہ جو بولے اس پر اعتراض آتا ہے صحیح حدیثوں میں بہت سے گناہ کبیرہ کے ذکر ہیں لیکن اس میں حد نہیں سو تعریف جامع نہیں اُسکا جواب یوں کہتے ہیں جسکے کبیرہ ہونے پر حدیث میں

نہیں ہے اُسین اُس تعریف کو اعتبار کر گئے بندہ عاصی کہتا ہے یہ قید بڑھانے سے تعریف جامع نہیں
 کر کے جو اعتراض کیا ہے دفع نہیں ہوتا پھر حد ناقص کا ناقص رہا دوسری وجہ پر یہ اعتراض کئے ہیں کہ بعض
 گناہوں میں وعید شدید وارد نہیں ہوا لیکن وہ گناہ کبیرہ ہونا نص سے ثابت ہے یہ تعریف بھی جامع نہیں لیکن اس
 اعتراض کے جواب میں ایسا کہیں گے جسے کبیرہ ہونے پر نص نہیں وارد ہوا، اسکی یہ تعریف ہی مقیری وجہ اگر
 کہا کر کے سب اقسام کو جامع ہے لیکن بعض گناہ صغیرہ بھی اس میں داخل ہیں یہ تعریف مانع نہیں اسی سے
 امام نے اسکو کبیرہ کی تعریف نہیں ٹھہرایا بلکہ عدالت کو مسقط ہے کر کے کہا بعض گناہ کبیرہ کی تعریف کلی
 ہے جس گناہ کے کرنے پر وعید شدید وارد ہوا ہے یا اسکے کرنے سے حد ہی یا اسکے کرنے والے پر لعن وارد
 ہوا ہے یا اس گناہ کی سفدت اُن گناہوں کے مثل ہے یا اُس سے افراد ہے تو وہ کبیرہ ہے ابن عباسؓ اور
 جو مذکور ہوا اُن کے قول کی تائید کرتی ہے ان تعریفوں کے سوا اور چند تعریف ہیں لیکن یہ سب تعریفیں جو
 اصطلاح میں حقیقی حکیت ہیں وہ نہیں بلکہ سب تقریبی تعریف ہیں گناہ کبار کے تعداد میں بھی خلاف ہے
 ابن مسعودؓ آیا ہے کہ وہ تین ہیں اور انکی ایک روایت میں آیا ہے چار ہیں اور بعض کہتے ہیں سات ہیں کیا
 صحیح حدیث میں آیا ہے اجتنبوا سبع الموبقات الحدیث اپنی بچتے رہو سات ہلاک کرنے والیوں بعض
 کہتے ہیں دس ہیں بعض کہتے ہیں چودہ ہیں بعض کہتے ہیں پندرہ بعض کہتے ہیں ستر کے قریب ہیں طبرانی کی تفسیر
 میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے آیا ہے سات سو کے قریب ہیں ابن حجر البیہقی نے ایک بڑی کتاب کا نام دراج
 فی اقرار الکبار ہے گناہ ہیں جس میں حد یا وعید شدید یا لعن وارد ہوا، ان سبکو جمع کیا تو چار سو سینسٹ
 گناہ ہو صحیح یا حسن حدیثوں میں جن گناہوں کو کبیرہ کر کے نص وارد ہوا یہ ہیں شرک اللہ تعالیٰ کے ساتھ حاج
 مسلمان کو قتل کرنا زنا کرنا کفار کے جنگ سے بھاگنا سود کھانا یتیم کا مال ناحق کھانا محصنہ عورت پر زنا کی تہمت کرنا سحر
 سحر سیکھنا ناحق مسلمانوں کو بے آبرو کرنا جھوٹی شادی دینا جھوٹی قسم کھانا جسکو میں غوس کہتے ہیں جعلی لگائیا
 کے مال میں چوری کرنا جھوٹوبات کرنا شراب پینا بیت اللہ کو حلال سمجھنا یعنی وہ حرم نہیں حلال سمجھنا
 بیت اللہ میں الحاد یعنی ستم کرنا اللہ تعالیٰ کی رحمت ناما امید ہونا اللہ تعالیٰ کے مکر سے امن میں آنا والدین کی نافرمانی
 کرنا اپنے والدین کو کوئی شخص گالی دینے کا سبب ٹھہرنا وصیت میں غیر کو ضرر پہنچانا اللہ تعالیٰ بدگمان ہونا

پیشتر تنزہ یعنی پاکی کرنا ولا تَقْتُمُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى الْبَعْضِ آرزو مت کرو جس میں رنگ
 دی اللہ نے ایک ایک پر تمہیں اسکو کہتے ہیں جس چیز کا حاصل ہونا ممکن نہیں ایسی چیز ملنے کی آرزو کر یعنی اللہ تعالیٰ
 کسی چیز کی فضیلت دی ہو تو وہ چیز اپنے تئیں حاصل ہو نیکی آرزو مت کرو معلوم کیجئے سعادت کتنی مرتبے ہیں نفسانی اور
 بدنی اور خارجی سعادت نفسانی وہ ہے جس کا تعلق قوت علمیہ اور عملیہ کے ساتھ رہے جس کا تعلق قوت عملیہ سے وہ ذکاوت اور
 مزاج کی چالاکی اور علوم کی معرفت جس کا تعلق قوت علمیہ سے وہ عفت اور شجاعت اور حکمت عملیہ استعمال میں لازماً مجموع
 کو عدالت کہتے ہیں سعادت بدنی وہ ہے جس کا تعلق بدن کے ساتھ رہے وہ محنت اور خوبصورتی اور عمر کی درازی ہے
 سعادت خارجی وہ جس کا تعلق خارج رہے جیسو تکبخت اولاد ہونا قربت و اکہبت رہنا دوست اور مددگار لوگ کثرت
 رہنا اور مال داری اور ریاست اور اسکی بات سبکے پاس مقبول رہنا اور اسکا حکم سب نافذ ہونا اور سب پاس
 وہ دوست رہنا اور سب اسکو بہتر شخص کہنا یہ سب سعادت اور فضائل ہیں ان فضائل سے بعضے داد الہی ہیں اور بعضے کسب
 حاصل ہوتے ہیں لیکن عقلند تامل کیا تو سب حصول محض اللہ تعالیٰ کے فضل پر انہیں سعادتوں سے اللہ تعالیٰ ایک کو
 دوسرے پر فضیلت دیتا ہے پھر وسعت دین دینی رہے یا دنیوی آدمی جب دیکھتا ہے یہ فضائل اپنے مثل کے آدھی حاصل ہیں
 اور اپنے تئیں حاصل نہیں اس کے دکو برا لگتا ہے اسکی خاطر شوش ہوتی ہے اس سے دو حالت لاحق ہوتی ہیں ایک حالت
 اس سے یہ نعمت اٹل ہو نیکی آرزو کرنا پھر اس کے ساتھ اپنے تئیں وہ نعمت حاصل ہو نیکی آرزو کرے یا نہ اسکو حسد
 کہتے ہیں یہ آرزو حرام اور مذموم ہے کسواطع عالم کا مدبر اور انکا خالق اپنے ایک بند پر احسان کیا اور اپنے کچھ
 نعمتیں اسکو مرحمت کیا جب کسی شخص وہ نعمت اس سے زایل ہو نیکی آرزو کیا تو اللہ تعالیٰ پر اعتراض کیا اور جب نعمت اپنے تئیں
 حاصل ہو نیکی آرزو کیا تو اس کے دلیں یہ بات آئی کہ وہ شخص مستحق نہیں اور آپ اس نعمت کا مستحق ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے لئے
 پر حرف رکھا یہ حرف کھنا دلی سیاقی سبب ہے کہ جس سے اندیشہ کفر کا ہے پھر حسد جیسا دین کے فساد کا سبب ہے ویسا ہی یہاں
 فساد کا بھی سبب ہے کیا واسطے اسے الفت اور دوستی منقطع ہوتی ہے عداوت اور دشمنی پڑ جاتی ہے واسطے اللہ تعالیٰ
 اس سے ہنی کیا دوسری حالت غیر سے وہ نعمت زایل ہو نیکی آرزو نہیں کیا لیکن اپنے تئیں وہ نعمت حاصل ہو نیکی آرزو
 تو اسکو غبطہ اور منافقت کہتے ہیں عرب کے صحابہ و رین غبطہ کی جگہ میں حسد اور حسد کی جگہ میں غبطہ کو مجازاً استعمال کرتے ہیں
 یہ آرزو جائز ہے یا نہیں اس میں کلام فخر الدین رازی اپنی تفسیر میں کہا کہ اسکو بعضے لوگ جائز کہتے ہیں لیکن محققین کہتے ہیں

کہ یہ بھی جائز نہیں بندہ عاصی کہتا ہو حق بات جسکو امام غزالی وغیرہ محققین اختیار کئے ہیں اس میں یہ لوگ غلط ہیں
 میں ہو تو محمود ہے قرآن میں اللہ کا جو فرمایا فلینافس المتنافسون و صحیحین کی حد میں جو آیا ہے لاحد الا فی اثنتین الحدیث
 اسی قسم سے ہے اگر مصیبت میں ہو تو مذکورہ صحیحین کی حد میں لانا فواجب آیا ہو یعنی منافست کرو اسی قسم سے ہے اگر
 میں ہو تو مباح ہے امام غزالی احیاء علوم الدین میں کہتا ہے نعمت غیر کو جو ہو دینی ہو واجب جیسے ایمان نماز زکوٰۃ بیوہ
 حاصل ہونا کر کے غبط کرنا واجب کیا و اسے ایسے دینی امور حاصل ہونے کی آرزو نہیں کیا تو مصیبت پر راضی ہوا یہ تو
 حرام اگر وہ نعمت فضائل یعنی مذکورہ ہے جسے نیک کاموں میں مال کو خرچ کرنا تو اسکا منافست مذکور ہے اگر وہ نعمت
 چیزوں سے ہے یعنی مثلاً اپنے کو بہتر گھر ہونا تو اسکا منافست مباح ہے لیکن مباحات میں منافست کرنا فضیلت کو کم کر دینا
 اور زہد اور رضا اور توکل کا مخالف ہوتا ہو اور عالی مقامات کا حجاب پڑھنا یا اس میں گناہ نہیں لیکن نعمت احمی
 کبھی مفسدہ ہو جاتی ہے اور گناہ میں پھنستا ہے لِلرِّجَالِ لَصِیْبٌ مِّمَّا الْکَثْبُ مَا مَرَدُونَ کو حصہ ہے اپنی کمائی
 سے وَلِلنِّسَاءِ لَصِیْبٌ مِّمَّا الْکَثْبُ مَا اَوْعَدَ لَهُنَّ اَزْوَاجُهُنَّ مِمَّا کُنَّ یَرْجُوْنَ اس جملہ سے احوال و جو امور دنیا
 سے تعلق رکھتے ہیں یا جو امور اخروی سے تعلق رکھتے ہیں یا دونوں کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں مراد لینا ممکن ہے پہلی وجہ سے
 احوال و جو دنیا کے امور سے تعلق رکھتے ہیں مراد لیتو تو اس میں چند احتمال ہیں پہلی احتمال دنیا کی نعمتوں سے ہر فرق کو حصہ
 حصہ ہے انسان کو چاہے اللہ نے اپنے حصہ میں جو دیا اس پر راضی ہونا دوسری احتمال اللہ تعالیٰ نے ہر فرق کو میراث کا
 مقرر کر دیا ہے اس حصہ پر راضی ہونا اور اس پر اعتراض کرنا واجب یہ معنی ابن عباس رضی اللہ عنہما مروی ہے احتمال پر کتاب
 اصابت یعنی پانے کی معنی سے لینا حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ مرد کو عورت کے دو برابر حصہ دینا امر جو کیا اس میں کوئی آرزو نہ کر کے
 اپنے کو زیادہ حصہ رہنا تھا کسوا یہ حد کی بات اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے مصلحتوں کا خبردار ہے ان کے مرتبوں کی تفاوت کے
 نظر کر کے ان کے حصہ مقرر کیا تمہاری احتمال جاہلیت میں عورتوں کو اور بچوں کو حصہ نہیں دیتے تھے اللہ تعالیٰ اسکو مصلحت
 مرد ہو یا عورت بڑا ہو یا بچہ جسے حصہ مقرر کر دیا اس میں افزود ہونے کی آرزو کرنا مفید نہیں دوسری وجہ یعنی ان
 سے و امور جن کے تعلق آخرت کے احوال مراد لینا سو اس میں بھی چند احتمال ہیں پہلی احتمال ہر شخص کو ایک حصہ
 ثابت ہے کہ اسکو اللہ تعالیٰ اپنے لطف و کرم سے عنایت کرتا ہو تم اس کے خلاف کی آرزو مت کرو دوسری
 احتمال ہر شخص حسب قدر نیک عمل کرتا ہے اتنی جزا اسکو ملتی ہے اس پر حسد کر کے اپنے اعمال باطل کرنا نہ چاہئے

قتادہ نے کہا ہے ثواب و عقاب مرد و کموانکے اعمال پر جو ملتا ہے عورتوں کو بھی ویسا ہی ملتا ہے مردوں
 کو ایک نیکی کو دس نیکی ایک گناہ کو ایک ہی بدی جیسی ملتی ہے عورتوں کو بھی ویسا ہی ملتی ہے تفسیر اخیال
 مرد و کمو عورتوں کی عہدہ برائی کرنے سے اور انکو کھانا کھانا کھانا دینے سے یا مرد و جہاد کو جانے سے ثواب جو ملتا ہے عورتوں
 بھی اپنی فرج کی محافظت کرنے سے اور مردوں کی اطاعت کرنے سے اور گھر کے کام و صام کی سربراہی
 دینے سے ثواب ملتا ہے۔ تفسیر ترمذیہ اس جگہ سے یہ سب امور دینی اور اخروی مراد ہیں ان سب امور میں
 حد ذکرنا (حما) میں من جو ہے دونوں جگہ سبب و علت بیان کر نیکی واسطے ہر لینے مردوں کو سبب
 کے کچھ حصہ ہے اور عورتوں کو سبب کے کچھ حصہ ہے وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ اور مانگو اللہ سے
 اس کا فضل اس جگہ کا عطف و لا تفتنوا اسے جلد پر ہے گویا یون کہانم آرزوست کو ایک کا حصہ جو اللہ کو
 اسکے کسب پر عنایت کیا ہے تم اللہ تعالیٰ کا فضل مانگو کہ جسکے نعمتوں کے خزانے خالی نہیں ہوتے اسکے درگاہ کا
 امیدوار محرم نہیں جاتا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ فضل سے رزق مراد ہے یعنی کہتے ہیں فضل سے
 عبادت اور اسکے سوال سے عبادت کی توفیق کا سوال کرنا مراد ہے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ بندوں کو
 اپنا فضل مانگنے کا حکم نہیں کیا مگر اتنی ہی واسطے کہ انکو اپنا فضل عنایت کرے اور انہیں اشارہ ہو کہ بندہ عا
 اور طلب کرنے میں کچھ معین چیز کو طلب کرنا بلکہ اللہ تعالیٰ کا فضل کہ جس میں اپنی دنیا اور آخرت کی دستی
 ہو لکن ان الله كان بكل شئ عليم۔ مقرر اللہ ہر چیز کا انا ہے یعنی اللہ کہ ہر چیز معلوم ہے اس
 مانگنے والوں کی صلاح جس چیز میں ہے وہ اسکو عطا کریگا جو اسکے لئے مقدر نہیں کیا ہے اسکی آرزو کرنا
 آیت کی شان نزول کو عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ترمذی اور حاکم اور عبد بن منصور اور ابن جریر اور ابن المنذر
 اور ابن ابی حاتم نے بجا ہر کی طریق سے وہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے یوں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے عورتیں عرض کیں یا رسول اللہ مرد و جہاد کرتے ہیں ہم کیا واسطے جہاد کرنا ہم بھی شہید ہونگے اور انکو
 نہیں ہے مگر آدمی میراث تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کی اور عورتوں کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔
 ان المسلمین و المسلمات الایہ ترمذی کہا یہ حدیث مرسل ہے ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر کی طریق سے وہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک عورت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکے کہی یا بنی اللہ مرد کو

ہر چیز معلوم ہے اس
 کے لئے مقدر نہیں کیا ہے
 اسکی آرزو کرنا
 اس کی صلاح جس چیز میں ہے
 وہ اسکو عطا کریگا جو اسکے
 لئے مقدر نہیں کیا ہے اسکی
 آرزو کرنا

عورت کے دو برابر حصہ ہے اور دو عورت کی شہادت ایک مرد کے برابر ہے کیا اعمال میں بھی ایسا ہے
 عورت ایک نیکی کی تو اسکو آدھا ثواب ملے گا تب اللہ تعالیٰ یہ نیت نازل کی ولا تمنوا بعینہ آرزو نہ کرو
 کیا واسطے یہ میرا عدل ہے اسکو میں ٹھہرایا ہوں ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے علی
 ابی طلحہ کی طرح سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہہ ولا تمنوا ما فضل اللہ بعینکم
 علی بعض کی تفسیر یہ ہے آدمی آرزو نہ کرنا کہ کاش فلاں کا مال اور اہل محکو ہوتا سو اللہ تعالیٰ نے
 اس آرزو سے منع کیا لیکن اللہ تعالیٰ سے اسکا کچھ فضل مانگنا سعید بن منصور اور ابن المنذر عکرمہ سے
 روایت کئے ہیں اُسے کہا عورتیں جہاد کا سوال کئیں اور بولیں ہمکو آرزو ہے اللہ تعالیٰ ہمپر بھی جہاد
 فرض کرے مردوں کو جو ثواب ملتا ہے ہمکو بھی ملے تب اللہ تعالیٰ یہ نازل کی ترمذی ابن مسعود رضی
 عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم اللہ تعالیٰ کا کچھ فضل مانگو کیا واسطے اللہ تعالیٰ
 اپنے سے مانگنا دوست رکھتا ہے امام احمد انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے مسلمان آدمی اللہ تعالیٰ سے جنت کا سوال تین بار کیا تو جنت کہتی ہے یا اللہ اسکو داخل

کر مسلمان آدمی دوزخ سے تین بار بچا مانگا تو دوزخ کہتی ہے یا اللہ اسکو بچا دے وَلِكُلِّ جَعَلْنَا
 مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ اور ہر کسی کے ہم نے ٹھہراوئے وارث اُس میں جو چھوٹا
 مانا باپ اور قرابت والے ہر کسی سے مردان اور عورتان مراد میں موالی سے عصبہ مراد ہیں یعنی میت مرد
 یا عورت انکو وارث عصبہ میں دے وارث ہوتے ہیں اُس مال کے جو انکے مان باپ اور قرابت والے
 چھوٹے ہوئے ہیں اس تقدیر پر مان باپ قرابت والے امورث ہوئے تب جنون لکھا (خاترک) میں مامعنی
 من کے ہوا کی تقدیر یوں، خاتر کم المیت یعنی ہر سیکو ورثہ میں ان لوگوں سے جنکو میت چھوڑے دے ورثہ مانبا
 اور قرابت والے ہیں اس تقدیر پر مان باپ قرابت والے وارث ہو وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْكُمْ
 نَفْسِيَهُمْ اور جس سے باز رہا ہے تمہارا ہمد سو انکو پہنچاؤ انکا حصہ عقدت کو عاصم اور حمزہ اور کسائی اور
 عین اور قاف اور دال قبیون کے فتح سے بن الف کے ثلاثی مجرّد کے صیف سے پڑھتے ہیں اسکا مصدر قد ہوگا با
 کے قرا عا قدت عین کے بعد الف زیادہ کر کے ثلاثی مزید فیہ کے باب مفاعلہ کی ماضی کے صیغہ سے پڑھتے

اُسکا مصدر معاقدت ہے معاقدت کی معنی معاہدت اور مخالفت یعنی با یکدیگر عہد اور قول قرار کرنا اُن دونوں
قرأت پر اس فعل کا مفعول محذوف ہوا اسکی تقدیر پہلی قرأت پر عقدت حلفم یعنی باندھا ہے اُنکے عہد کو دوسری
قرأت پر اسکی تقدیر عاقبتہم یعنی با یکدیگر تم اُنکے ساتھ قرار کئے ہیں ایمان جمع بین کی ہے بین کی معنی یا ہاتھ
یا قسم دونوں معنی پر عقد کی نسبت بین کی طرف مجازاً ہے بین سے ہاتھ مراد لیو تو معنی یون ہوگی اور جس
عقد کے میں تمہارے ہاتھ اسکا حقیقی معنی یون تھا جس سے تم عقد کئے ہو کیا واسطے حقیقت میں شخص عقد کرتا ہے
اُسکے ہاتھ عقد نہیں کرتے لیکن عرب کی دستور فی عقد کے وقت ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑتے اور اُس عقد پر قائم
رہنے کا اور اُسکو بنجانیکا قول و قرار حکم کرتے اس لئے عقد کی نسبت ہاتھ ہی کی طرف مجازاً کرتے ہیں بین سے
قسم مراد لیو تو معنی یون ہوگی جس عقد کے میں تمہارے سو گند حقیقت میں عقد تو دسے لوگ کئے ہیں لیکن اسکی نسبت
سو گند کی طرف کیا کواصل عقد کا سبب قسم پھر اس لئے عقد کی نسبت قسم کی طرف کیا معلوم کیجئے اس جگہ
عقد سے کو ذرا عقد مراد ہوا اس میں مفسرین کو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مخالفے کا عقد مراد ہے مخالفے کی معنی با یکدیگر
دوستی کرنا وہ مشتق حلف سے ہے حارمہلم کی کسر سے دوستی کی معنی سے جا ملیت میں عرب کا دستور تھا دو شخص ملکہ
آپس میں قول و قرار اور قسم عہد کرتے کہ میرے اور تیرے درمیان کمال دوستی ہوئی میرا خون سو تیرا خون
تیرا خون سو میرا خون میرا خون معاف تو تیرا خون معاف ہے تیرا خون معاف تو میرا خون معاف ہو میرے
خون کا پتہ تیرے خون کا پتہ ہے تیرے خون کا پتہ میرے خون کا پتہ ہے میری تعمیر کے بدلے میں تو پیدا دینا
میرے تعمیر کے بدلے میں پیدا دوں گا اُس عقد کو مخالف کہتے ہیں اور یہ عقد کرنے والے کو حلیف کہتے ہیں اس
عقد کے سبب ایک دوسرے کا وارث ہوتا اس وراثت کا حکم ابتداء اسلام میں بھی تھا اس پر اللہ تعالیٰ
فرمایا فاتوہم فیصمیم یعنی پہنچاؤ انکو اُن کے حصے یعنی میراث میں انکو جو حصہ دینے کا ہے وہ انکو دیو ان
طبری ابن عباس وغیرہ سبھی روایت کیا ہے کہ یہ حکم عقد مخالفت کا تھا قادیان روایت کیا ہے انکو مال کا
چھٹوان حصہ دیتے تھے بعض کہتے ہیں اس عقد سے عقد موافات مراد ہے موافات کی معنی بھائی چارا
سوی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو تشریف لا بعد ہاجرین کے ایک ایک شخص کو انصار کے ایک ایک
شخص کے ساتھ بھائی چارا لگانے پھر اس موافات عقد سے با یکدیگر وارث ہوتے تھے اُس عقد سے موافات

مراد جو کہ اسکو بخاری نے اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے ابن عباس کہے والدین عاقدت ایماکم مہاجرین مدینہ کو آئے بعد مہاجرین انصاری کا وارث ہوتا تھا بھائی چارے کے سبب جو بنی ہاشمی علیہ وسلم انکے درمیان لگائے تھے انکا قرابتی وارث نہیں ہوتا تھا بھینے کہتے ہیں اس عقد سے بنی کا عقد ہے اپنے متبنی یعنی بے پالک کو میراث دیتے تھے سعید بن المسیب ایسا ہی مروی ہے آن تینوں قول میں مخالفت نہیں کیا واسطے یہ عقد سب خلف کہلاتے ہیں ان عقد کے سبب وارث ہوتے تھے ان قبیلہ پر یہ آیت منسوخ ہے اسکی ناسخ یہ آیت ہے والوالاء الاحرام بعضهم الی بعض فی کتاب اللہ ابن جریر طبری نے علی بن ابی طلحہ کی طریق سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص دوسرے سے عتق یعنی محالہ کرے بعد مر جاکو خود دوسرا اسکا وارث ہوتا بعدہ اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا والوالاء الاحرام بعضهم اولی بعض فی کتاب اللہ من المؤمنین والمہاجرین الا ان تفعلوا الی او یأیکم معروفہ یعنی یہ آیت پہلی آیت کہ نسخ کی ابن عباس کہے الا ان تفعلوا آہ سے مراد یہ ہے کہ مگر وصیت کرے اپنے دوستوں کہ جگہ سے محالہ کئے ہیں یعنی حلیف کو کچھ دینکی وصیت کیا تو اسکی وصیت جاری کیگا مگر نہ اسکو کچھ حصہ نہیں ابن جریر متعدد طریقوں سے علماء کی ایک جماعت ناسخ یہی آیت کر کے روایت کیا ہے حافظ شمس الدین کہتا ہے قول معتد ہے بخاری نے اپنی صحیح میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حلیف میراث کی ناسخ آیت وکل جملہ موالی ہے بخاری کی روایت کا ترجمہ یہ ہے ابن عباس کہے وکل جملہ موالی ہر کسی کے ہونے چہرہ اوئے موالی یعنی ورثہ والدین عاقدت ایماکم ابن عباس کہے مہاجرین جب مکہ کو آئے مہاجرین انصاری کا وارث ہوتا تھا اسکے ذورحم یعنی قرابت والے وارث نہیں ہوتے تھے سبب بھائی چارے کے جو بنی ہاشمی علیہ وسلم نے انکے درمیان لگائے تھے جب وکل جملہ موالی کی آیت نازل ہوئی وہ وارث ہونا منسوخ ہوا والدین عاقدت ایماکم فاتوہم نصیبہم یعنی انکو انکا نصیب دینا ہے جو اس سے نصرت کرنی اور رفادت یعنی پیسے سے اعانت کرنا اور خیر خواہی کرنی مراد ہے انکو دیتے تھے سویرا جاگلی انکے لئے وصیت کرنا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن جریر طبری اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور نحاس اور حاکم اور بیہقی سنن میں بھی روایت کئے ہیں اس روایت کے نظر کرتے نسخ قدبار

معاذ کو ہی میراث دیتے تھے عصبہ کو نہیں دیتے تھے جو حکم و لکل جملہ موالی سے منسوخ ہوا عصبہ کو بھی میراث میں شریک کرے بعد سورت الاحزاب کی آیت یعنی والوالارحام لعنہم اولیٰ بعض سے انکو میراث دینی بالکل منسوخ ہوئی اور نفرت اور رفاقت وغیرہ باقی رہی حافظ عسقلانی ایسا ہی کہا ہے بعضے کہتے ہیں آیت منسوخ نہیں بلکہ عقد سے مخالفت اور نصیب سے نفرت اور رفاقت وغیرہ مراد میں بعضے کہتے ہیں یہ آیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اور انکے فرزند عبد الرحمن کی شان میں نازل ہوئی عبد الرحمن ایمان نہیں لایا تب ابو بکر قسم کھائے کہ اسکو اپنی میراث نہ دوں گا عبد الرحمن ایمان لایا بعد اللہ تعالیٰ ام کیا کہ اسکو اسکا حصہ دوں اسکو ابو داؤد نے ام سعد بنت الربیع سے کہ جسکو ابو بکر رضی اللہ عنہ پرورش کرتے تھے روایت کیا ہے اسنے عقدت ایمانکم پڑھی اور شان نزول ایسا بیان کیا اس قول پر بھی وہ آیت منسوخ نہیں معلوم کیجئے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے مخالفت جائز ہے بخاری وغیرہ کی حدیث جو انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہاجر اور انصار کے درمیان مخالفت میر گھر میں کئے ہیں اسی پر دلالت کرتا ہے لیکن مسلم نے جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے حلف نہیں اسلام میں جو حلف جاہلیت میں تھا اسکی شدت کو اسلام نے زیادہ کیا انس کے قول میں اور اس حدیث میں ظاہر ہے دیکھتے منافات ہے لیکن دونوں حدیث میں ایسا جمع کرتے ہیں منفی وہ حلف ہے جو جاہلیت میں تھا باطل امر میں بھی اسکی نفرت کرتے تھے اور قبیلہ میں کا ایک شخص قتل کیا تو اسکا بدلہ سارے قبیلہ والوں سے لیتے تھے اور اس کو وارث کرتے تھے اس سے نہی کئے مثبت وہ حلف ہے جس میں مظلوم کی نفرت اور امور دینی پر قیام ہو اور اس کے مانند چیزوں میں عہد کرنا مستحب ہے معلوم کیجئے ابو حنیفہ کہتے ہیں ایک شخص ایک کے ساتھ عقد موالات کیا تو صحیح ہے پھر وہ شخص مر جاو عصبہ اور ذوی الارحام اسکا کوئی وارث نہ ہے تو وہ شخص اسکا وارث ہو گا اور اسکو مولیٰ الموالات کہتے ہیں اس پر اس آیت سے دلیل پکڑتے ہیں کیا واسطے اس آیت میں جسکے ساتھ مخالفت کیا تھا اسکو حصہ دینا حکم تھا بعد اولوالارحام لعنہم اولیٰ بعض کی آیت سے وہ حکم منسوخ ہوا یہ حکم منسوخ نہو گا مگر اس صورت میں کہ میت کو اولوالارحام موجود ہوں اولوالارحام موجود نہ ہوں تو مخالفت کا حکم اول جو تھا وہی حکم ہو گا

شافعی اور مالک کہتے ہیں مولی الموالک کہ حصہ بہنیں آیت منوع ہے منوع کا حکم ورثہ نہ ہونے سے عموماً
 اور ورثہ دو قسم کے ہیں ایک خاص دوسرے عام خاص ورثہ بہنوں تو علم ورثہ کو دینا عام ورثہ جماعت
 مسلمین میں انکے حصے کا وارث بیت المال ہے إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا مقرر اللہ
 ہر چیز پر حاضر شہید یا شاہد کی معنی سے ہر یعنی حاضر کہ کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں ہر چیز کے رب
 ہے یا مخبر کی معنی سے یعنی خبر دینے والا سو قیامت کے دن مخلوقات کے سب اعمال کی خبر دیگا اس جملے میں
 اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے والوں کو وعدہ اور اسکی نافرمانی کرنے والوں کو وعید ہے الَّذِينَ آمَنُوا
عَلَىٰ النِّسَاءِ مردانِ حاکم ہیں عورتوں پر تو اموں و اوکی تشدید سے جمع تو ام کی ہے تو ام اسکو کہتے
 ہیں جو اپنے کاموں پر ضابطہ رہے انکو درستگی کے ساتھ کرے کام کرے تو تدبیر سے کرے اور ادب
 سکھاوے مرد عورت پر قیم ہے یعنی اُسپر مُسَلِّط ہے جیسا حاکم اپنے رعایا پر مُسَلِّط رہتا ہے اس عورت کے کاموں کی
 درستی کرتا ہے اسکو ادب سکھاتا ہے اسکی محافظت کرتا ہے بُرے کام سے اسکو روکتا ہے اس آیت
 کی شان نزول کو ابو داؤد اپنے مراسیل میں اور ابن ابی حاتم اور ابن جریر وغیرہ باسناد متعددہ
 حسن بصری روایت کئے ہیں کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو طباخچہ مارا وہ عورت آکے بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس فریاد کی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے شوہر سے اسکا بدلہ لینا چاہے تب یہ آیت نازل
 ہوئی الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے شوہر کو بلو آکے یہ آیت اسکو پڑھ
 سنائے اور فرمائے میں نے ایک چیز کو چاہا اللہ تعالیٰ اس کے غیر کو چاہا ابن مردویہ علی رضی اللہ عنہ
 بھی اس کے مانند روایت کی ہے اسکی سند منقطع ہے اور اسکی سند میں محمد بن محمد الاشعث الکوفی ہے
 وہ منکر الحدیث ہے ثعلبی اور واحدی مقاتل سے نقل کئے ہیں کہ وہ انفاری سعد بن الربیع بن
 جوفتہا میں تھے اور انکی عورت حبیبہ بنت زید بن ابی زہریرہ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ
بَعْضٍ اس سبب کہ بڑائی دی اللہ نے بعض کو بعض پر بامین یا سبب یہ ہے بعض سے مردانِ دوسرے
 بعض سے عورتانِ مردان وَبِمَا آفَقُوا مِنْ أَمْرِ اور اس سبب کہ خرچ کئے انہوں نے
 اپنے مال یعنی ہر اور نفقے میں مردان عورتوں پر مُسَلِّط ہوئے دو سبب اللہ تعالیٰ بیان کیا پہلا سبب

یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر فضیلت دی مردوں کو یہ فضیلت چند وجہ سے ثابت ہے
 پہلے ان دونوں میں حقیقی صفات ہیں اور بعض شرعی احکام ہیں حقیقی صفات میں فضیلت جو
 اسکا بیان یہ ہے حقیقی فضیلتوں کا مرجع دو چیز کی طرف ہے ایک علم دوسری قدرت و قوت
 مردوں کو عقل زیادہ رہنے سے انکو علم بڑکے سے محنت اور قوت کے کام مردوں جو ہوتے ہیں
 عورتوں سے نہیں ہوتے اس سے ان کو قوت و قدرت بڑکے ہوئی ان دونوں سبب سے مردوں کو
 عورتوں پر فضیلت ہوئی عقل اور پیش اندیشی اور غم اور قوت اور علم اور لکھاؤ اور گھوڑ
 سواری اور سپاہ گری وغیرہ فضیلتوں کے کام مردوں سے ہی سربراہی پاتے ہیں شرعی
 احکام میں فضیلت جو کہے کیا واسطے انبیا اور علما انہیں میں میں امامت کبریٰ اور صغریٰ اور جہاد اور
 اذان اور خطبہ انہیں سے مخصوص ہے حدود اور قصاص کی شہود ایسا ہی امام شافعی کے
 پاس نکاح کے شہود فقط مرد کا ہونا ضرور ہے اور میراث میں انفراد حصہ اور عصہ ہونا قتل خطا
 میں اور قسامے میں دیت کے متحمل ہونا اور نکاح کے ولی ہونا اور طلاق اور رجعت انہیں کے اختیار
 ہونا اور مرد چار عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا بخلاف عورت کے کہ اسکو ایک مرد سے انفراد نکاح کرنا
 درست نہیں اور بچے کا نسب مردوں کی طرف ہی ہوتا ہے یہ سب شرعی احکام ہیں انہیں مردوں
 کو عورتوں پر فضیلت ہے مردوں کا عورتوں پر قیم ہونیکا دوسرا سبب یہ ہے فرمایا کہ مردان اپنے ہاتھ کا
 پیسا خرچ کر کے انکو لیتے ہیں مہر دیکے نکاح میں لاتے ہیں کھانا کپڑا دیتے ہیں انکو پیسا دینے والا
 البتہ انہیں اپنی حکومت چلاوے گا فالصلحت قنیت حفظ للغیب بما حفظ اللہ پھر
 نیک بختیں حکم بردار ہیں خبر داری کرتیاں ہیں غیبانے میں اللہ کی خبر داری اس آیت میں اللہ تعالیٰ
 نے بھلین برین عورتوں کو بیان کیا سو کہا بھلین عورتیں وہ ہیں جو قانات ہیں یعنی مرد کے فرمانبردار
 حافظات یعنی مردوں کی غیر حاضری میں اپنی خبر داری کرتیاں ہیں عورت کی دو حالت بیان کیا اسکو
 مرد حاضر ہے یا غیر حاضر حاضر ہے تو اسکی فرمانبرداری کرنا اسکی خدمت بجالانا غیر حاضر ہے تو
 اپنی خبر داری کرنا یہ خبر داری چند وجہ سے پہلی وجہ عورت کا اپنے کو زنا سے بچانا کیا واسطے

زنا کرنے سے شوہر کو عیب لگے گا غیر کے لطفے کا بچہ اسکی طرف منسوب ہو گا دوسری وجہ اسکے علی کی
محافظت کرنا گھر کے سبب کو جتن کرنا غیر سی وجہ گھر میں بجا بڑا کام ہونے دنیا جو تھی وجہ شوہر کے
راز کو مخفی کرنا کسی پر ظاہر ہونے دنیا بعض مفسرین کہتے ہیں قانات سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے
والیان اور حافظات مردوں کے حقوق ادا کرنے والیان مراد ہیں حقوق الہی شوہر کے حقوق پر مقدم ہیں احدی نے
کہا ہے اطاعت عام ہے خواہ اللہ تعالیٰ کی ہو یا شوہر کی معلوم کیجئے یہ کلام ظاہر میں اخباری لیکن اس سے عورت کو
اسکے شوہر کی اطاعت کا امر کرنا مراد ہے عورت جب اپنے شوہر کی اطاعت نکرے گی صالحہ ہوگی یا حفظ اللہ
میں باموصلہ ہے الذی کی معنی سے اسکی طرف پھر نیکی ضمیر محذوف ہے اور بار بار جارہ معنی سے ہے اسکی
تقدیریوں کر گئے یا حفظ اللہ لہٰذا اسکی معنی یہ ہے عورتوں پر شوہروں کے حقوق کی محافظت کرنا واجب ہے مقاب
میں اس کے جو اللہ تعالیٰ مردوں پر عورتوں کے حقوق کی محافظت واجب کیا ہر دنیا ان پر مقرر کیا اور ان کا بیچ
مستور موافق و میثاق اور ان کے درمیان عدل کرنے کا امر کیا بامین ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے اب اسکی تقدیر
یون ہوگی بحفظ اللہ آیا ہن مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہوا ہے اسکا مفعول محذوف ہے معنی یون ہوگی
وے عورتیں خبر داری کرتی ان ہن غیبانے میں انکو اللہ تعالیٰ محافظت کرے سبب سے یعنی حفظ الغیب انکو
میسر نہیں ہوا مگر اللہ تعالیٰ انکو اسکی توفیق دینے سے امام احمد اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر
اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی
علیہ وسلم سے بوجھے عورتوں میں بہتر کون ہے فرمایا بہتر عورت وہ ہے مرد جب حکم کیا اطاعت کرتی ہے جب
دیکھا تو خوش ہوتی ہے اور اپنے نفس کی اور اس کے مال کی خبر داری کرتی ہے یعنی وایتوں میں آیا ہے عورتوں
بہتر وہ ہے جب تو اسکو دیکھا تو تجھ کو خوش کرے اور جب تو اسکو امر کیا تو بجا لاؤ اور جب تو اس سے پوشیدہ
ہو اترے مال کی اور اپنے نفس کی خبر داری کرے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الرجال تو امون
علی النساء کی آیت کو قانات حافظات للغیب تک پڑے حاکم کہا یہ حدیث صحیح ہے مسلم کے شرط
ذہبی اپنے مختصر میں اس کے قول کو مسلم رکھا ہے بندہ عاصی کہتا ہے اسکی سند میں محمد بن عجلان ہے مسلم
اسکی حدیث کو متابعت میں لے آتا ہے اصول میں اس سے حجت نہیں لیتا حافظ مسفلانی نے فی کی حدیث کو

ذکر کر کے کہا کہ وہ حدیث حسن ہے ابو داؤد اور حاکم اور بیہقی مجاہد کی طرف سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا میں تم کو ایک بہتر گنج کی جستجو میں جمع کر رکھتا ہے خبر نہ دیوں کہجہ بہتر فرمائے وہ صالحہ عورت جب اسکو دیکھتا ہے خوش کرتی ہے اور جب اسکو امر کرتا ہے اطاعت کرتی ہے اور جب اس سے غائب ہو تو خرداری کرتی ہے ابو داؤد نے کتاب الزکاة میں الذین یمتثلون الذہب الفضلہ کی آیت نازل ہوئی سو حدیث میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے یہ حدیث اس کے پاس صالح ہوئی امام نووی خلاصہ میں کہا اسکی سند صحیح ہے لیکن بیہقی نے سنن میں اسکو روایت کیا سو سند میں ایک راوی زیادہ کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ابو داؤد کی سند میں انقطاع واقع ہے اسی معنی کی حدیث کو ابن ماجہ نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند ساقط ہے اور طبرانی نے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حافظ ابو الحسن نے کہا اسکی سند میں زریک بن ابی زریک ہے میں اسکو نہیں جانتا باقی کے رجال ثقہ ہیں بندہ عاصی کہتا ہے ابن جبان نے زریک بن ابی زریک کو اپنی کتاب ثقات میں ذکر کیا ہے اور طبرانی اسکو ثوبان غیر مسلم سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے یحییٰ بن جعدہ سے روایت کیا ہے ابن سب طرغون کو جمع کر کے دیکھتے ہیں یہ حدیث درجہ صحت کو پہنچتی ہے ابن جبان اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عورت جب پانچ وقت کی نماز پڑھے اور اپنی فرج کو عصمت رکھے اور اپنے شوہر کی اطاعت کرے تو بہشت میں جس دروازہ چاہتی ہے جاوے اس مضمون کی حدیث عبد بن عوف رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوع آئی ہے اسکو امام احمد اور طبرانی روایت کئے ہیں بزار اور ابن جبان اپنی صحیح میں ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے شوہر کا حق اسکی عورت پر یہ ہے کہ اگر شوہر کے بدن پر پھوڑا ہے عورت اسکو چاٹے یا شوہر کے نتھنے سے پیپ یا لعویچے اور عورت اسکو نکلے تو شوہر کا حق ادا نہیں کی امام احمد اور بزار نے انس بن مالک سے ایک طویل حدیث روایت کی ہے کہ جس میں کسی انصاری کا اونٹ بھڑک جا کے لوگوں پر حملہ کرتا تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کے مجروح کیا اسکو دیکھ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

سجہ کر سکی اجازت صحابہ چاہئے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک آدمی وہ سہ آدمی کو سجدہ کی
 صلاحیت نہیں رکھتا آدمی کو آدمی کا سجدہ کرنا درست ہوتا تو میں عورت کو اپنے شوہر کو سجدہ کرنا کہتا
 کیا واسطے مرد کا حق عورت پر بیعت، بڑا ہی اگر شوہر کو سر سے پاؤں تک چھوڑا رہے اور اس سے پیپ
 پانی بھی عورت اسکو چائے تو بھی شوہر کا پورا حق ادا نہیں کی حافظ المذہبی لکھا اس حدیث کی سند
 جید ہے حاکم نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 نیک بختی کے تین چیز ہیں عورت تو اسکو دیکھا تو بھگو خوش کرتی ہے اور تو اسے غائب ہوا تو اپنے نفس پر
 اور تیرے مال پر اسکو امین پاتا ہے اور جاؤ غریب چلو بھگو تیرے ساتھ والوں میں لیجا کے پہنچاتا
 ہے اور کشادہ گھر حسین مرافق یعنی آرام کی جگہ بہت ہیں بد بختی کے تین چیز ہیں عورت اسکو دیکھا
 تو برسی دکھتی ہے اور تیرے سے زبان درازی کرتی ہے اگر اس سے تو غائب ہوو تو اپنے نفس پر اور
 تیرے مال پر اسکو امین نہیں پاتا اور جاؤ ازرا یا لو اگر اسکو مارا تو بھگو تعب میں ڈالتا ہے نہ مارے
 تو ساتھیوں میں لیجا کے نہیں پہنچاتا اور تنگ گھر جسکے مرافق میں حاکم اور بیعتی معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائی سو عورت کو اپنے
 شوہر کے گھر میں جسکو شوہر مکروہ جانتا ہے بلوانا اور جہان جانیکو شوہر مکروہ جانتا ہے وہاں جانا اور اسکے امر میں
 کسیکی اطاعت کرنا اور شوہر کے دلو دیکھنا اور اسکے بھونے کو یعنی اسکے ساتھ ملے سونیکو چھوڑنا اور
 اسکو مارنا حلال نہیں اگر زیادتی شوہر کی ہے تو اسکے پاس کے اسکو راضی کرے پھر شوہر اسکی بات کو مانا
 تو خوب اور اللہ اس عورت کے عذر کو قبول کریگا اور اس عورت پر کچھ گناہ نہیں اسکی بات شوہر راضی
 نہیں ہوا تو عورت اپنے عذر کو اللہ تعالیٰ تک پہنچا دے حاکم نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے نسائی اور
 بزار اور حاکم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما جو عورت
 اپنے شوہر کی کہ جس شوہر کے بن اسکو استغاثی نہیں ہے شکر گزاری نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس عورت کی
 طرف نظر نہیں کرتا حافظ المذہبی لکھا نسائی اور بزار اس حدیث کو دو طریق سے روایت کئے ہیں انہیں
 سے ایک طریق کے رجال صحیح کے رجال میں اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے بخاری اور مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ

بہن بکلیج اور حمام
 پایکا نہ وغیرہ

سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں عورت کا شوہر حاضر ہو تو وہ عورت روزہ نہ رکھے مگر اسکی اجازت اور جب کا شوہر حاضر ہو وہ عورت اُسکے گھر میں کسیکو آنکی رخصت نہ کرے مگر اسکی اجازت سے بندہ عاصی کہتا ہے اس جگہ روزے سے سنت روزہ مراد ہے خلاف رمضان کے فرض روزہ کے کہ اُسکے رکھنے کے واسطے اجازت کسی کی درکار نہیں شوہر حاضر ہو تو اُسکے بے اذن گھر میں کسی کو آنکی اجازت نہ دینا جو کہ اس پر غرض نہیں شوہر غائب تو اجازت دینا بلکہ اس صورت میں اجازت نہ دینا تاکہ ہے حدیث میں قید جو لگا ہے غالباً دیکھ کر نظر کرتے ہیں طبرانی زبیر بن رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے عورت جب تک اپنے شوہر کے حقوق ادا نہ کرے اللہ تعالیٰ کا حق بھی وہ ادا نہیں کی سوا اگر اونٹ کی پشت پر بیٹھی ہے اور شوہر اسکو بلا دینے و طہی کی خواہش کرے تو اپنے نفس کو اس باز نہ رکھے حافظ انذری نے کہا اسکی سند جدید ہے ترمذی اور نسائی اور ابن حبان اپنی صحیح میں مطلق بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے شوہر نے اپنی عورت میں اپنے کام کو بلا دیا تو اُسکے پاس گیا چاہئے اگرچہ عورت تنور پر ہے یعنی روئی پکاتی رہے ترمذی اس حدیث کی حسین اور ابن حبان اسکی تصحیح کئے ہیں بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور نسائی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے شوہر جب اپنی عورت کو اپنے بچھونے پر بلا دے اور وہ نہ آوے اور شوہر غصہ سے شب کا ٹاؤ صبح ہوئی تک اُس عورت کو فرشتہ لعنت کرتے ہیں ابن ماجہ اور ابن حبان اپنی صحیح میں بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تین شخص میں انکی نماز ایک باشت بھی اُنکے سر پر نہیں جاتی پھر انہیں عورت کو ذکر کئے جو اپنے شوہر کو ناخوش کر کے شب گزارتی ہے ابن حبان اور ابن خزیمہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تین شخص کی نماز قبول نہیں ہوتی اور انکی کوئی نیکی آسمان پر نہیں جاتی پھر انہیں عورت کو شمار کئے کہ جب ہر اسکا شوہر ناخوش ہوتا ہی یہاں تک شوہر راضی ہو کہ طبرانی اوسط میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے عورت اپنے گھر کے باہر نکلے اور اسکا شوہر اُسکے نکلنے کو مکروہ جانتا ہو تو اس عورت پر ہر فرشتہ جو آسمان میں

اور ہر چیز کہ اس پرست وہ عورت گذرتی ہے سو آجمن و انسان سب اس عورت پر امت کرتے ہیں
وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَانْهَجِرُوهُنَّ فِي الْمَضْجِعِ وَاصْرَبْنَ بُوَهُنَّ وَأَمَّا
عورتوں کی بد خوئی کا ٹکڑ ہو جو ان کو بندد اور جبا کروا کر و انکو سونے میں اور مارو انکو عورت اپنے شوہر کی
اطاعت بچنے اور اسکی نافرمانی کرنے اور اسے نفرت اور عداوت پیدا کرنے کو نشوز کہتے ہیں نشوز سے خود
نشر مکان مرتفع کو کہتے ہیں عورت اپنے مرتبے سے اپنے کو بلند سمجھی اسلئے اُسکو نشوز کہے اس آیت سے مقصود
یہ ہے عورت نشوز کر نیکا نکو گمان ہو اسطور سے کہ اس عورت سے علامت نشوز کے نمود ہو تو اس عورت
کو وعظ کرو یعنی بند و نصیحت کرو نشوز کے علامت عورت کے حال شوہر پر ظاہر ہو جاتے ہیں خوا
قول سے ہو یا فعل سے مثلاً ہمیشہ اس سے بات ملائمت کرتی تھی یا جھڑک کے جواب نہیں دیتی تھی
اور بلوائے توجہ آتی تھی اور کسی کام کا امر کیا تو جلد اُسکو بجالاتی تھی اس آئین میں جب خلاف
ہوا سخت بات بولی یا جھڑک کے جواب دی یا جلد نہیں آئی یا حکم بجالانے میں سستی کی تو معلوم ہوا
اسکی چال بدلی اور وہ نشوز اختیار کی اس صورت میں اُسکو زبان سے نصیحت کی بات بولنا مثلاً اُسکو
کہنا اللہ تعالیٰ سے ڈر میرے حقوق تجھ پر لازم ہیں تو یہ اپنی ٹیڑھی چال چھوڑ میری اطاعت کرنا
فرض ہے ایسے باتوں سے اُسکو بند دینا وعظ قبول نہیں کی اور اپنی ٹیڑھی چال پرست کی اور اُسکا
نشوز متحقق ہوا تو اُسکو مضجع میں ہجر کرنا مضجع جیم کے فتح سے خوا بگاہ اور سونے کی جگہ کو کہتے ہیں مضجع
اُسکی جمع ہے خوا بگاہ میں ہجر کرنا یعنی اُسکے ساتھ ملنے کو یا اُس سے وطنی کر نیکو چھوڑنا ابن عباس
رضی اللہ عنہما کہے اُسکے طرف پیٹ پھر اُسکے سوو اور اُس سے بات نہ کرے معلوم کیجئے سونا اُسکے پاس
چھوڑا تو اُس پر یہ بات شاق ہوگی اور نشوز ترک کرگی اگر شوہر سونا ترک کرنے کو غنیمت سمجھے اور
نشوز نہیں چھوڑے تو اُسکو مارے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے اُسکو میواک سے یا اُسکے مانند کی
چیز سے مار مارے فقہا کہتے ہیں نشوز کی علامت اُس سے ظاہر ہو تو اُسکو فقط وعظ کرنا ہجر کرنا
اگر نشوز متحقق ہوا لیکن متکرر نہیں ہوا تو اُسکو وعظ کرنا اور ہجر کرنا اُس حالت میں مارنا جائز
ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں نووی کا مختار یہ ہے کہ مارنا جائز ہے اگر نشوز متکرر ہو وعظ اور ہجر کے

مارنا بھی جائز ہے امام شافعی رحمۃ اللہ عنہ کہے مارنا مباح ہے لیکن نہ مارنا افضل ہے جب مارا تو
 مار مباح ہونا کیا واسطے صحیح حدیثوں میں نص ہے کہ مار غیر مباح ہونا اگر سمجھا بدوین مباح مار کے نشوونہ
 چھوڑ گئی یا مارنا کچھ فائدہ نہ دیکھا تو ایسی صورت میں مارنا جائز نہیں مگر مار وہ جو سخت اور شدت سے
 ہووے یعنی اس مار کا درد بہت ہووے کہ جس سے تمیم مباح ہو نیکا اندیشہ ہے غیر مباح کو رو بانی
 فقہاء سے نقل کیا ہے کہ رومال لپیٹ کے مارنا یا ہاتھ سے مارنا کوبے سے اور لکڑی سے نہ مارنا جس کے
 منہ پر مارنا یعنی ہلچل وغیرہ یا مار کہ جس سے ہلاک ہو یا مار مباح مارنا جائز نہیں ایسا ہی بہت غریب مانا
 ہے مار کی طاقت نہیں رکھتی ہے تو اسکو مارنا جائز نہیں حرہ کو چالیں مار سے افرود اور باندی
 کو بیس مار سے افرود مارنا جائز نہیں تاجر کی صورت میں اس سے بات کرنا چھوڑ دیا تو تین روز سے
 افرود نہ رہنا کیا واسطے تین روز سے افرود کسی سے بات ترک کرنا حرام ہے ہان گناہ سے باز
 آنے اور اس کے دین کی صلاحیت واسطے بات ترک کرنا تین دن افرود ہو تو بھی جائز ہر شریک بات
 ترک کرنے میں اپنی نفس کی خط کا عرض بالکل نہ رہے بلکہ عذر شرعی واسطے ہے جیسو سق اور بدعتی
 سے کلام ترک کرنا مذکور معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ آیت میں اول وعظ ذکر کیا بعد ہجر کو بولابعد مال کا حکم کیا
 سو اس میں اشارہ ہے کہ اخف غرض حاصل ہو جاوے تو اشد پر اقدام کرنا جائز نہیں فَإِنْ أَطَعْتُمْ
 فَلَا تَتَّبِعُوا عَلَيْكُمْ سَبِيلًا پھر اگر وہ عورتیں تمہارے حکم میں آدین تو مت تلاش کرو ان پر الزام کی
 یعنی وعظ وغیرہ نہ ترک کر کے تمہاری طاعت قبول کریں تو انکو ایذا دینے کی راہ کو مت جاؤ مسلم
 نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے حجۃ الوداع کی مطول حدیث میں یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے عورتوں کے حق ادا کرنے میں اللہ تعالیٰ ڈرو کیا واسطے تم انکو اللہ کے امان سے لئے
 اور اللہ کے کلمہ سے ان کے فرج کو حلال کئے تمہارا حق ان پر یہ ہے کہ تم جسکو مکروہ جانتے ہیں اسکو تمہارا
 بھجونا نہ کھنڈنے نہ دیوے اگر دین ایسا کریں تو انکو مارو مارا ایسا جو مباح نہ ہو اور انکا حق تمہارے پر یہ
 ہے کہ انکو کھانا کپڑا دستور کے موافق دینا اس حدیث میں اللہ کے کلمہ سے کر کر جو مذکور ہوا اس سے
 فَانْكُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْمَاءِ الْيَمِينِ مراد ہے اس کلمہ سے عورتوں کو نکاح کرنا حلال ہوا یا کلمے سے

نکاح کا ایجاب و قبول مراد ہے بچھونا کھڈنے نہ دیکھنی شوہر جس کو اپنے گھر میں آنا مکروہ جانتا ہو اسکو
 گھر میں نہ بلو اور گھر میں بیٹھنے نہ دیکھو اور مرد ہو یا عورت اجنبی شخص ہو یا عورت کا محرم ترندی
 نسائی اور ابن ماجہ عمرو بن الاحوص رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں اُسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 جنتہ الوداع میں حاضر تھا سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کئے اور لوگوں کو پسند و نصیحت کئے
 پھر جنتہ الاحکام ذکر کئے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سنو تم عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلنے کی نصیحت کو
 قبول کرو ورنہ عورتیں تمہارے قیدی بنیں اس کے سوا کئے اور کسی چیز کے تم مالک نہیں مگر صریح بھیائی
 کریں تو پھر ایسا کریں تو ان کے ساتھ ملے سونا ترک کرو اور انکو مارو جو سخت مار رہے پھر تمہاری
 اطاعت کریں تو انکو ایذا دینے کا جیلہ مت دعوئہ صونو تمہارا حق تمہارے عورتوں پر اور تمہاری
 عورتوں کا حق تم پر ہے تمہارا حق تمہاری عورتوں پر یہ ہے تم جسکو مکروہ رکھتے ہو اسکو تمہارا بچھونا کھڈنے
 نہ دینا اور تم جسکو مکروہ رکھتے ہیں اسکو تمہارے گھر میں آنے نہ دینا نکاح حق تمہارے پر یہ ہے انکو کھانا کبڑا اچھی طور
 دنیا ترندی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے ترندی اور ابن حبان اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومنون میں اکمل وہ ہے جس کے
 اخلاق نیک ہوں تمہارے میں کے خوب لوگ ہیں جو اپنی عورتوں کے ساتھ خوبی چلتے ہیں نجائی
 اور مسلم وغیرہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلنے کی نصیحت قبول کرو کیا واسطے عورت پسلی سے پیدا ہوئی ہے پسلی کے
 اوپر بہت کجی رہتی ہے اگر تو اس پسلی کو سیدھی کرنا چاہا تو توڑ دیگا اگر چھوڑ دے گا تو ہمیشہ تیری
 رہگی سو عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلنے کی نصیحت کو قبول کرو و مسلم کی ایک روایت میں
 ہے عورت پسلی سے پیدا ہوئی ہے تیرے پاس ایک ہی طور پر سیدھی نہ رہگی اگر تجھکو اس سے
 فائدہ لینا ہے تو اسکی کجی کے ساتھ فائدہ لے اگر تو اسکو سیدھی کرنے جائے گا تو توڑ دیگا
 جسکو توڑنا سو اسکو طلاق دینا ہے اس حدیث میں عورت پسلی سے پیدا ہوئی جو آیا ہے اس میں
 ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کی طرف اشارہ ہے جسکو ابن اسحق کتاب المبتدایین روایت کیا

لکھا ہے کہ آدم علیہ السلام کے سوتے وقت انکی بائیں طرف کی چھوٹی پسلی سے حوا کو پیدا کیا حدیث
 کی معنی گو یا یونین عورتین اپنی اصل خلقت میں ٹیڑی چیز سے پیدا ہوئیں ٹیڑی چیز کو سیدھی
 کرنا دشوار ہے وہ جو فرمائے پسلی کے اوپر بہت کچی رہتی ہے سو ٹوٹنے کی معنی کی تاکید و اہم کو یہ کہ
 کسی چیز کو سیدھا کرتے ہیں تو اوپر کی جانب سے کرتے ہیں اسکی اوپر کی جانب ہی نہایت کچ ہے سیدھا
 کرے تو ٹوٹ جائیگی معلوم کیجئے عورت کو اسکی کچی پر چھوڑنا جو اس حدیث میں آیا ہے اس سے مباح
 امور مراد ہیں اگر وہ اجبات کو ترک کری یا گناہوں کی مرتکب ہوئی تو اسکو پند و نصیحت وغیرہ چاہیے
 اور پر اللہ تعالیٰ فرمایا ہے اسکو عمل میں لانا ابو داؤد اور ابن حبان اپنی صحیح میں معاویہ بن حنفیہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کئے ہیں بواہم نے کہا یا رسول اللہ تمہارے عورتوں کا حق ہم پر کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے تو آپ کھانا کھاؤ تو اسکو بھی کھلاؤ اور تو آپ کپڑا پہناؤ تو اسکو بھی پہناؤ اسکی منہ
 پر نہ مارو اور اسکو تعقیب نہ کرے اور اسکو گھر سے مگر گھر ہی میں تعقیب کرے یعنی اسکو قبح اللہ یعنی اللہ
 تیرا برا کرے کر کے نہ کہنا یا اسکو بری بات نہ بولنا گالیان نہ دینا تجھ نہ کرے مگر گھر ہی میں یعنی اس پر
 خفا ہوئے تو اسکے پاس نہ سو کے گھر ہی میں دوسری جگہ سوؤ گھر چھوڑ کے باہر نکل نہ جاؤ یہ حکم
 جو ہے ہجر کرنا مگر گھر ہی میں سونا لازم نہیں گھر میں نہ آوے تو بھی جائز ہے ابو داؤد اور نسائی اور ابن
 ماجہ اور عبد الرزاق اور ابن سعد اور احمد اور ابن المنذر اور ابن حبان اور حاکم اور بیہقی ایسا بن عبد اللہ
 بن ابی ذباب روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ کے بند یوں کو تم مت
 مارو پھر عمر رضی اللہ عنہ آکے عرض کئے ذر النساء علی ازواجہن یا رسول اللہ یعنی عورتیں اپنے مردوں
 پر فتوز شروع کریں اور ان پر چھو بائیاں ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کو ماری کی اجازت دئے
 بعد بہت سی عورتیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل پاس آکے اپنے مردوں کی شکایت کئے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو کہے بہت سے عورتیں ایک روایت میں آیا ہے نو عورتیں محمد کے اہل
 پاس آکے اپنے شوہر کی شکایت کئیں دے لوگ یعنی عورتوں کو مارنے والے تمہارے میں خوب آدمی ہیں
 ابن حبان اور حاکم اس حدیث کی تصحیح کئے اس حدیث کا راوی ایسا بن عبد اللہ جو ہی اسکو بخون نے

صحابی کہتے ہیں اور بعضے تابعین میں شمار کرتے ہیں حافظ عسقلانی نے پہلے قول کو ہی ترجیح دی ہے
 امام شافعی کہے اس حدیث میں عورتوں کو مارنے سے نہی جو کئے سو احتمال ہے کہ افضل اور اولیٰ کو یا
 کئے بعد مارے گا امر جو کئے اباحت کیواسطے کئے اور احتمال ہے کہ مارنے سے نہی کئے سو واضر ہو ان کی
 آیت نازل ہو نیکی قبل تھا آیت نازل ہوئی بعد اذن دے ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور بخاری اور
 مسلم اور ترمذی اور نسائی عبد اللہ بن زعفران رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے کیا واسطے تمہارے بعضے لوگ اپنی عورت کو ایسا مارتے ہیں غلام کو مارے گا ایک
 روایت میں باندی کو مارے گا پھر رات کو اسکے تھکے سوتے ہیں عبد الرزاق نے عائشہ رضی اللہ عنہا
 روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا بعضے لوگوں کو شرم نہیں اپنے عورت کو غلام کے
 تین مارے سا مارے ہیں دن کے پہلے پہر میں مارتے ہیں پچھلی پہر میں اسکے ساتھ ملے سوتے ہیں معلوم
 کیجئے اس حدیث سے غرض یہ ہے مرد اپنی عورت کے ساتھ خوبی سے رہنا پر ہاتھ نہ ڈالنا اپنی عورت کو خوب سا
 مار کے پھر تھوڑے وقت کے بعد اسکے ساتھ ہم بستر ہونا بھلے مانس کا کام نہیں اور نہایت قبیح ہے
 کیا واسطے ہم بستر ہونا نفس کی میلان اور عشرۃ کی رغبت کے ساتھ ہو تو مستحسن ہے مار کھائی تو اسکو
 شوہر سے نفرت رہتی ہے عیش حاصل نہیں ہوتا اس لئے ایسی حرکت مذموم ہو نیکی طرف حدیث میں اشارہ
 کئے اگر بن مارے کے راہ پر نہیں آتی ہے تو تھوڑا مار کہ جس سے کمال نفرت اسکو نہ مضایقہ نہیں ڈرے
 سے اپنا غرض نکلتا ہے تو مار کے نام کو نہ جاوے اِنَّ اللہَ کَانَ عَلِیْمًا کَبِیْرًا بے شک اللہ سب سے
 بلند بڑا اللہ تعالیٰ یہاں اپنے دو صفت بیان کیا ایک علی دوسری کبیر علی کی معنی بلند مرتبہ ایسا کہ وہ
 کی وصف اور عارفوں کی معرفت سے برتر ہے کہ جس بلندی سے مدح کے سب صفات کا مستحق ہوا
 کبیر کی معنی بڑا ایسا جو اپنی بڑپن پر سب مستغنی ہوا جسکی عظمت اور کبریائی کے رو برو سب چیز
 چھوٹے ہو جاتے ہیں ان دونوں صفت کو یہاں ذکر کرنا چھوڑ دے نہایت مستحسن ہوا پہلی وجہ یہ
 کہ ان کو یہاں ذکر کرنے سے مردوں کو عورتوں پر ظلم نہ کرنے کی ہتدید غرض ہے اسکا بیان یہ
 ہے کہ عورتان تمہارا ستم دفع کرنے سے عاجز ہیں اور اپنا حق تم سے حاصل کرنے کی قدرت

نہیں رکھتے تم ان کے اوپر مسلط ہین کر کے مغرور ہونا اور ان کے ایذا کے درپے نہ ہونا کیا واسطے
 اللہ تعالیٰ سب سے بلند بڑا اور سب پر قادر ہے ایک دن تم سے انکی ایذا کا بدلہ لے گا دوسری
 وجہ عورت ہن تمہاری اطاعت قبول کئے بعد تم اپنی قوت و قدرت پر نظر کرتے انکو ایذا
 دینے کی تابو میں مت لاؤ کیا واسطے اللہ تعالیٰ باوجود اپنے علو اور کبریائی کے کسی کو حق
 کے سوائے دوسری چیز کی تکلیف نہیں دینا قسری وجہ اللہ تعالیٰ باوجود اپنے علو اور
 کبریائی کے نکو تکلیف نہیں دینا مگر اسی کی جو تم طاقت رکھتے ہین تم بھی عورتوں کو اپنی محبت
 کی تکلیف نہ دینا کیا واسطے یہ محبت انکی اختیار میں نہیں جو تم ہی وجہ اللہ تعالیٰ باوجود اس بلندی
 اور کبریائی کے تم تو بے کئے تو توبہ قبول کرتا ہے گناہ بخش دیتا ہے اسکی یاد اش نہیں کرنا عورت
 جب اپنا نشوز چھوڑے اور تمہارے حکم میں آوے تو انکی خطا معاف کرنا گذشتہ خطا کا کینہ
 دل میں نہ رکھنا اللہ تعالیٰ کی قدرت و اختیار تمہرے بقدر ہے نکو اپنے زیر دستوں پر اتنی قدرت
 نہیں باوجود اس قدرت کے اللہ تعالیٰ جب معاف کیا تو تم معاف کریگے احق و اولی ہو یا بچوں
 وجہ اللہ تعالیٰ باوجود اس علو و کبریائی کے احکام تمہارے ظاہر حال پر جاری کیا تمہارے بلوں کا
 کا پروہ نہیں تو رہتا تم بھی عورت کے ظاہر حال پر اکتفا کرنا اس کے دلیں تمہاری دوستی یا دشمنی ہے سوائے
 کی محبت وجہ نہ کرنا **وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيكُمْ فَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيكُمْ فَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيكُمْ فَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيكُمْ**
 اور اگر تم ڈر کے مخالفت کو اون دونوں میں تو کھڑا کر دو ایک نصف مرد کو گو نہیں اور ایک نصف عورت کے
 لوگو نہیں معلوم کیجئے عورت نشوز کی تو اسکو سدھار کی راہ اللہ تعالیٰ بتایا کہ اسکو وعظ و نصیحت کرنا اور بھر کرنا
 مارنا اس پر بھی نشوز نہیں چھوڑی تو حاکم پاس قصہ مراغت بن صورت نہیں بنتی سوائے حکم و کر کیا ہمار فقہا کہتے ہین
 حاکم پاس جب مراغت کئے تو قاضی دیکھنا کہ نشوز کیواسطے ہے شوہر اسکا حق ادا نہیں کرتا ہر مشاخر کو نہیں
 دیتا یا اسکے پاس رہنے کے دن نہیں رہتا ہے شوہر کو اسکا حق ادا کرنے پر جبر کرنا یا شوہر اس سے بدخلق کرنا
 اور بے سبب اسکو ایذا دینا ہر مارتا ہے تو شوہر کو اس سے منع کرنا لیکن تعزیر نہ دینا منع کئے پر بھی نہ مانا
 عورت اسکو سزا دلوانا چاہی تو شوہر کے مال مناسب سزا دینا اگر شوہر عورت کی تعدی اور عورت شوہر کی

بیان کرے تو انکے پڑوس میں ثقہ شخص کوئی رہتا ہے تو اس سے دونوں کا حال دریافت کر کے جس سے
تعدی ہوتی ہے اسکو منع کرے سزا دینا مناسب دیکھتا ہے تو سزا دیو پڑوس میں کوئی ثقہ نہیں رہتا ہے
تو ثقہ کے پڑوس میں ان دونوں کو رکھ کے حال دریافت کرے جس سے تعدی ہو اسکو منع کرے باہین
بھی راہ پر نہ آوے تو دونوں کو جدا رکھنا بلکہ شوہر کی جڑات کو دیکھنے سے معلوم ہو کہ وہ عورت
پر زبردستی کریگا اور شدت سے مارے گا تو دونوں کو جدا رکھنا جب دونوں میں مخالفت بہت بڑھ گئی
اور شقاق ہو تو دونوں کی طرف سے دو منصف مقرر کرنا اس حکم کو بیان کرنے کو اللہ تعالیٰ
نے فرمایا فان خفتم ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں خفتم علمتہم کی معنی سے ہی یعنی جب تمکو یقین ہو کہ عورت
مرد آپس میں صدمہ رکھتے ہیں بعضہ کہتے ہیں خفتم ظننہم کی معنی سے ہی یعنی جب تمکو گمان ہو اپنی معنی ہی اولے
ہے کیا واسطے مار توڑ ہو کہ بعد آپس میں مخالفت آنا یقینی ہے لیکن آئندہ وہ شقاق باقی نہ رہنے کو
منصف کھڑا کرنا ہے شقاق کی معنی مخالفت مخالفت کو شقاق کہے کیا واسطے دو شخص میں جب مخالفت
ہوتی ہے تو ہر ایک ایک شق میں یعنی ایک جانب میں ہوتا ہے اور ایک دوسرے کا خلاف کرتا ہی بہنما کی
ضمیر زوجین یعنی مرد عورت کی طرف پھرتی ہے یعنی مرد عورت میں بیربر مرد نہ عورت ملایا کرتا
نہ اس سے درگزر تا ہے اور نہ اس سے فرقت کرتا ہی اور عورت بھی نہ شوہر کی فرمانبرداری کرتی
ہے نہ کچھ چھڑوتی دیکے اس سے جدا ہوتی ہے تو منصفوں کو کھڑے کرنا اللہ تعالیٰ جو فرمایا فابثوا احکما
یعنی تم منصف کھڑا کر دیہ حکم کس کو ہے بعضہ کہتے ہیں حاکمو کو اور جو انکی طرف سے حکم رانی کرتے ہیں انکو
ہے شافیہ ایسا ہی کہتے ہیں حکم کھڑا کرنا قاضی پر واجب اور بعضہ کہتے ہیں یہ حکم امت کے صلحا
لوگ پر ہے کیا واسطے فابثوا میں خطاب جمع کو ہے اسکو بعض پر حمل کرنا اولے نہیں بعضہ مفسرین
حنفیہ کے ایسا ہی کہتے ہیں اور بعضہ کہتے ہیں خطاب زوجین کو ہے لیکن تامل کرنے والے پر ظاہر ہے
عورت مرد دونوں منصف مزاج ہیں تو حکم مقرر کریں گے اور انکے قول پر راضی ہونگے اگر انکی مزاج
میں شرارت ہے تو نہ آپس کی رضامندی سے حکم کھڑا کریں گے نہ صلحا لوگ کا کہا مانیں گے انکی کجی کے
نظر کرتے حاکم حکم مقرر کرنا ضرور ہے حاکم جب مقرر کیا تو اسکے ڈر سے قبول کرنا ضرور ہوتا ہی اللہ تعالیٰ

فرمایا دو حکم رہنا ایک ہی حکم دو نون کی طرف سے ہو تو کفایت نہیں کرتا ہے شوہر کا حکم اُسکے لوگوں سے
 رہنا اور عورت کا حکم اُسکے لوگوں سے رہنا جو آیت میں مذکور ہے استحباب واسطے ہر نظر کرتے
 اس بات کے قرابت دلا کر اپنے قریب کے حال سے اگلی خوب رہتی ہے اگر اجنبی کو حکم کرے تو بھی جائز ہو
 حکم دو رہنے سے فائدہ یہ ہو کہ ہر ایک کا حکم تخلیہ میں اپنے بھی سے اس کا حال دریافت کرے گا
 اُسکی رغبت نکاح باقی رہنے میں ہو یا فرقت میں ہو معلوم کریگا یہ بات معلوم ہوئی بعد دو نون حکم بھی جمع ہو کر
 جو اصل ہے اُسکو عمل میں لا دیتا ہے دو نون حکم مرد و عورت کی طرف سے وکیل ہیں یا قاضی کی طرف سے ان دونوں
 کو ولایت ثابت ہوئی ہے اسہن امام شاہی رضی اللہ عنہ کے دو قول ہیں اصح قول میں دو نون حکم عورت
 کی طرف سے وکیل ہیں انکو وکیل کرنے پر دو نون کی رضا مندی شرط ہے شوہر اپنے حکم کو طلاق دینے کی یا کچھ
 میسا لیکر خلع کرنیکی اجازت دینا اور عورت اپنے حکم کو پسپا دیکے طلاق قبول کرنیکی اجازت دینا شرط ہے
 اگر اجازت نہ دے تو اپنی رائے طلاق وغیرہ دینا صحیح نہیں طلاق کے وکیل کو خلع کرنا جائز نہیں
 کے وکیل کو مفت طلاق دینا جائز نہیں ابو حنیفہ اور احمد کا بھی یہی قول ہے شافعی کے دوسرے
 قول میں انکو قاضی کی طرف سے ولایت ثابت ہو مرد و عورت کی رضا مندی شرط نہیں حکم کو طلاق یا خلع
 کرنیکی اختیار ہے مالک و اشعری کا یہی قول ہے ان یُریدَا اِصْلَاحًا یُوقِرُ اللّٰهُ بَیْنَهُمَا اگر یہ دو
 صلح چاہینگے تو اللہ ملاپ دیگا انہیں یریدَا اور بینہما کی تشبیہ کی ضمیر میں چار وجہ ہیں پہلی وجہ دو نون
 ضمیر کی مرجع حکمین کی طرف ہے یعنی دو نون حکم کا ارادہ عورت مرد میں دوستی کر دینا اور فساد
 مٹا دینے کا ہے تو اللہ تعالیٰ دو نون حکم میں توفیق دیگا انکے حق میں جو بہتر ہے اس پر دو نون حکم اکٹھا
 ہو گے دوسری وجہ دو نون ضمیر کی مرجع زوجین میں یعنی مرد و عورت دو نون کا ارادہ اصلاح
 کا ہے تو اللہ تعالیٰ مرد و عورت میں ملاپ دیگا تیسری وجہ یریدَا کی ضمیر کی مرجع حکمین بینہما کی ضمیر کی
 مرجع زوجین یعنی دو نون حکم اصلاح کا ارادہ کریگے تو اللہ تعالیٰ مرد و عورت میں ملاپ دیگا چوتھی وجہ
 اس کا عکس یعنی یریدَا کی ضمیر کی مرجع زوجین کی طرف بینہما کی ضمیر کی مرجع حکمین کی طرف یعنی مرد و عورت
 اصلاح کا ارادہ کریگے تو اللہ دو نون حکم میں ملاپ دیگا تا جس میں صلاح ہو اُسکو کرے اصلاح سے

۲
 عجمی نسخہ درست
 اور نسخہ ۱۱

میں

مراد دونوں میں کا جھگڑا مٹ جانا خواہ دونوں میں دوستی کروا دینے ہو یا دونوں میں فتنہ
 کروانے سے توفیق کی معنی لغت میں کیوں ہاتھ دینا اور مرد کو کرنا اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت کرتے
 اللہ تعالیٰ کی لطف مراد ہے کہ جسکے سبب اسکی طاعت کرنے پر مرد ہوتی ہے اسہیں اشارہ ہو کوئی کام
 اور غرض اللہ تعالیٰ کے بے توفیق حاصل نہیں ہوتا اِنَّ اللہَ کَانَ عَلِیْمًا خَبِیْرًا مقرر اللہ جانتا ہر گاہ
 یعنی دونوں میں طلب کر دیتے ہیں یا دونوں میں آتش افزوی کرتے ہیں سب کا علم اللہ کو ہر اس کی جگہ کو لانے
 سے غرض وعید ہے حکمین کو اور زوجین کو کہ وہ حق سے تجاوز نہ کریں شرع کے خلاف کی راہ کو نہ جان
 وَاعْبُدُوا اللہَ وَلَا تَشْرُکُوا بِہِ شَیْئًا اور بندگی کرو اللہ کی اور ملاؤ مت اس کے ساتھ کسیکو
 معلوم کیجئے جب اللہ تعالیٰ مرد و عورت چلن کیسی اختیار کرنیکی راہ بتا دیا اور آپس کے جھگڑے کو مٹانکی
 طور دکھلا دیا اب دوسروں کے ساتھ چلنے کی راہ کا بیان فرمایا سو اس کے ذل میں قسم ذکر کیا بعضہ میں
 حق اللہ میں اور بعضہ حق الناس میں پہلا قسم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا اور کسی کو اس کا ساجھی
 نکرنا بعضہ مفسرین اعباد و اکی تفسیر وحدہ اسے کرتے ہیں یعنی اللہ کو ایک جانو اس معنی پر ولا
 تشرکو اکا جملہ پہلے جملے کی تاکید ہو گا آخر یہ ہے عبادت کو بندگی کے معنی سے لینا اس کی توجیہ
 ولا تشرکو ابہ شئیًا کے جملہ سے استفاد ہوتی ہے اس تفسیر پر ہر ایک جملہ ایک علاحدہ فائدہ بخشتا ہے یہ مراد
 لینا اولیٰ ہر عبادت اسکو کہتے ہیں جس امر کو کرنا ہی خواہ وہ امر فعل ہو یا ترک فعل فقط اس کے کرنا کہ اللہ تعالیٰ کا
 حکم ہے اسہیں دل کے اور جوارح کے اعمال سب داخل ہوں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو ساجھانہ کرنا یعنی
 اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کو ایک جاننا اسکی عبادت کرنے میں دوسرے کو شریک نہ کرنا جب اسکی
 عبادت میں دوسرے کو شریک کیا تو مشرک ہو عبادت خالص اللہ کی واسطے نہ رہی و بِالْوَالِدَیْنِ
 اِحْسَانًا اور ماننا ہے نیکی کرو یہ جارح و رکا تعلق محذوف فعل سے ہر اسکی تقدیر یوں ہے و احسنوا
 بالوالدین احسانا یعنی ماننا ہے نیکی کرو نیکی کرنا یہ جملہ اگرچہ لفظ میں خبریہ لیکن اس امر مراد ہے یعنی
 تم ماننا ہے احسان کرو ماننا ہے احسان کرنا ذل میں قسم کا دوسرا قسم ہے کہ اللہ تعالیٰ
 جبکہ امر کیا ہے ماننا ہے ساتھ احسان کرنا کہ اللہ تعالیٰ اپنی عبادت کے ساتھ یہاں مقرر کیا ہے

کئی آیتوں میں بھی انکے احسان کو اپنی عبادت کے ساتھ مقرون کر کے ذکر کیا ایسا لے آنا
 دلالت کرتا ہے کہ والدین کا حق فرزندوں پر بہت بڑا ہے بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 روایت کئے ہیں کہ ایک شخص آکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ میں کس کے
 ساتھ بہت درستی سے چلنے کا حق ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے تیری مان میں پھر پوچھا
 اسکے بعد کون تو فرمے تیری مان پھر پوچھا اسکے بعد کون تو فرمے تیری مان پھر پوچھا اسکے بعد کون
 فرمے تیرا باپ بنی صلی اللہ علیہ وسلم مان کے حق کو تین بار فرمے اس سے معلوم ہوا کہ اس کا حق باپ
 تین برابر بڑھ کے ہر اسکی وجہ ہر ہے کیا واسطے حل او ۱۰ لادت اور دودھ پلانے سے شقین مان چ
 اٹھاتی ہے باپ انکو نہیں اٹھاتا مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم تین بار فرمے غم نفع یعنی ناک کئے صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ کسکی تو فرمے
 اس شخص کی جو اپنے والدین کو یا انہیں سے ایک کو بڑھا پے میں پایا اور بہشت میں ہنیں گیا
 اس حرمت کا حاصل یہ ہے والدین کے بڑھا پے میں انکی خدمت کرنا بہشت میں جانے کا سبب ہے
 جو شخص اس میں قصور کیا تو بہشت میں جانے سے محروم ہوا رحم نفع کی اصل معنی ناک کو مٹی لگی اس سے
 ذلیل خوار بے آبرو بے حرمت ہونا مراد ہے اسکا ترجمہ ناک کٹی کر کے ہم جو کے اسکی اصطلاحی معنی بھی
 وہی بے آبرو اور بے حرمت ہونی ہے مان باپ کی نافرمانی اکبر الکبار سے ہر کر کے صحیحین وغیرہ متعدد
 حدیثوں میں وارد ہوا ہے والدین کے ساتھ احسان کرنا یہ ہے کہ انکی خدمت میں حاضر رہنا انکے رویہ
 بات بیکار کے نکرنا ان سے بات سختی سے نہ کرنا انکے مطالب پر لانے میں سعی کرنا اپنی مقدور کے موافق انکا بیچ
 جھانے میں قصور نہ کرنا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ اور قرابت والوں سے یہ بھی محذوف حسنہ سے متعلق ہے یعنی قرابت
 والوں کی نیک کرد قرابت والوں کی نیک کرنا دس قسم میں کا تیسرا قسم ہے اس سے صمد رحم یعنی لگاوت جوڑنی مراد ہے
 رحم راکھی فتح اور حاد ہملہ کی کسر سے قرابت والوں کو کہتے ہیں خواہ اس قرابت وراثت ہو یا نہ ہو خواہ
 محسوسیت ہو یا نہ ہو والدین بھی قرابت والوں میں داخل ہیں لیکن لادت کی قرابت سب باتوں سے
 بہت نزدیک تھی دوسرے قرابتوں کے بہ نسبت اس کے خصوصیات بہت تھیں اس لئے انکے حقوق اور انکے

۴۰۵
 نفع صحت کا دین ہے
 یا رسول اللہ حق انکے
 میں ہے
 یا رسول اللہ حق انکے
 میں ہے

مقدم کیا بعد دوسرے قرابت والوں کو ذکر کیا قرابت والوں احسان کرنا یہ ہے انکے احوال دریافت کرنا انکے اغرضوں کو معاف کرنا جن کا خرچ چلانا واجب ان کے خرچ کو دینا انکی حاجت روائی کرنا اور انکو کچھ ضرورت پہنچانا تو اسکو دفع کرنا انکے ساتھ کسادہ پیشانی سے بات کرنا اور انکو دعا کرنا اسکا انکے حق میں جقدر اپنے سے نیکی ہو سکتی ہے کرنا اور جقدر اُنسے بدی کو دفع کرنی ممکن ہو دفع کرنا قرابت نزدیک ہونے سے اور دور ہونے سے انکے استحقاق کے مرتبوں میں بھی تفاوت ہوتا ہے بخاری اور مسلم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جس شخص کو اپنی رزق کی کٹ لیش ہونا اور اپنی عمر دراز ہونا خوش ہو تو اپنے سگوت کو جوڑے وَالْيَتَامَى اور یتیموں سے یتیموں احسان کرنا انہیں کا چوتھا قسیم ہے یتیم یعنی بچا جسکا باپ نہیں لے سکے ساتھ احسان کرنا کیا امر کیا کوسلے وہ دو طور کی عاجزی رکھتا ہے ایک تو بچپن دوسرا اسکا کوئی مشفق نہیں جو شخص ایسا ہو تو نہایت عاجز ہو ارحم کرنا یہ مستحق ہو اچھا یتیم سے نرمی کرے اُسپر لطف مہربانی بہت کرے اور اُسکے سر پر ہاتھ پھیرے اور اُس سے سلوک کرے یتیم کا نکاحا ہبان جو ہر اسکو یتیم کے مال کی محافظت کرنے میں مبالغہ ضرور ہے امام احمد اور بخاری اور ابو داؤد اور ترمذی سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں اور یتیم کا کافل بہشت میں ایسا رہینگے اور اپنے کلمہ کی انگلی اور بیچ کی انگلی سے اشارہ کئے ایک روایت میں یہ بھی زیادہ ہے اور ان دونوں انگلیوں میں کسادہ کئے یتیم کے کافل سے وہ شخص مراد ہے جو اسکی کفالت کرتا ہے اسکے کاموں کی سربراہی دیتا ہے اور اُسکا محافظ رہتا ہے انگلیوں سے اشارہ جو کئے اس مراد یہ ہے کافل کا مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ سے قریب دونوں مرتبوں میں تفاوت نہیں مگر اتنا ہی مقدار دونوں انگلیوں میں کسادگی ہے امام مالک اور مسلم انہیں کی طریق سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں اور یتیم کا کافل پھر وہ یتیم اسکا ہو یا غیر کا بہشت میں ایسا رہینگے امام مالک نے کلمہ کی انگلی اور بیچ کی انگلی سے اشارہ کئے یتیم اسکا ہو یعنی اسکی قرابت والا ہو مثلاً پوتا ہے یا بھائی یا بھتیجا اور اُنکے مانند جو کافل سے قرابت لکھتا ہے یا غیر کا یعنی کافل سے کچھ قرابت

ہنیں رکھتا ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص یتیم کو جو مسلمان والدین سے ہے اپنی کھانے پانی میں شریک کرے گا تو اللہ تعالیٰ اسکو البتہ بہشت میں داخل کریگا مگر ایسی گناہ کرے کہ اللہ تعالیٰ اس گناہ کو نہیں بخشتا ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے احمد اور طبرانی عمرو بن مالک القشیری رضی اللہ عنہ سے اسی کی مثل روایت کی ہے ابن ابی الحسن البیہقی نے کہا اُسکے رجال سب مجتمع بہم ہیں مگر علی بن زید اُسکی حدیث بھی حسن ہے اللہ اُس گناہ کو نہیں بخشتا جو آیا اس سے شرک مراد ہے امام احمد وغیرہ ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص یتیم کے سر پر ہاتھ پھراوے اور یہ ہاتھ ہنیں پھرایا مگر اللہ کے واسطے تو جتنے بال برہاتھ پھیرا ہر ہر بال کے واسطے اُسکو ایک ایک سنہ ہو اس حدیث کی سند میں کلام ہے وَالْمُسْكِينِ اور مسکینوں سے مسکینوں سے احسان کرنا پانچواں قسم ہے مسکین سے فقیر اور محتاج مراد ہیں انکو یتیموں کے بعد ذکر کیا کہ واسطے یتیم کو دو طور کی عاجزی تھی بخلاف مسکین کے اُسکو ایک ہی عجز کی عاجزی ہے بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو یہ عورت اور مسکین کو واسطے کوشش کرنے والا راہ خدا میں جہاد کرنے والے کی مثل ہے یا جو شخص تمام عبادت میں کھرا رہتا ہو اور تمام دن روزہ رکھتا ہو اُسکے مثل ہے مسکین سے احسان کرنا یہ ہے کہ اُسکو اپنے پاس کچھ ہو تو دیوے اگر اپنے سے کچھ دینا نہیں ہو سکتا ہے تو دوسرے کے پاس سے دینے کو کوشش کرے کچھ ہی نہیں ہو سکتا ہے تو اُسکو میٹھی بات کر کے چلا دے وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجَنْبِ اور قریب ہمسائے اور بعید ہمسائے جاردی القربى اچھوٹے ہیں قسم ہے جار الجنب ساتویں قسم ہے جار پڑوسی کو کہتے ہیں ذی صاحب کی معنی سے القربى اصل میں ہمسائے قریب کا معنی ہے قریب کے یا قریب کے الجنب بعید کی معنی سے جمہور مفسرین کہتے ہیں جاردی القربى سے قرابت الہمسایہ مراد ہے جار الجنب سے غیر قرابت الہمسایہ ابن جریر طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بسند صحیح ایسا ہی روایت کیا ہے یعنے کہتے ہیں جاردی القربى نزدیک رہنے والا پڑوسی اور جار الجنب دور رہنے والا پڑوسی مراد ہے یعنے کہتے ہیں جاردی القربى سے مسلمان پڑوسی جار الجنب سے اُسکا غیر یعنی کافر پڑوسی مراد ہے معلوم کیجئے ہمسایہ میں مسلمان کافر عابد فاسق

دوست دشمن پر کسی رہو بس نفع پہنچانے والا ضرر پہنچانے والا قربت والا اجنبی نزدیک رہنے والا
دور رہنے والا سب داخل ہیں پھر ان صفات کے دیکھتے بعضوں کو حق بعضوں سے بڑھتے ہوتا ہے اور
کے صفات سب جس میں جمع ہو گئے اُس کا حق بہت رہیگا جس قدر یہ صفات کم ہو گئے اُس قدر حق کم
ہو گا ایسا ہی نیچے نیچے کے صفات جس قدر جمع ہو گئے اُن کا حق گھٹے ہو گا غرض ہر ذی حقد اُس کے حال کے
موافق کا حق ادا کیا چاہئے کبھی دو حق یا اُس سے زیادہ متعارض ہو جاتے ہیں پھر اُن میں یا ترجیح
ہوگی یا تساوی ہم حقوق میں تفاوت جو بیان کئے اُس کو جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث تائید
کرتی ہے جس کو طبرانی نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے پڑوسیان تین ہیں ایک پڑوسی کا ایک ہی حق ہے وہ مشرک ہے اُس کو حق پڑوس کا
ہے ایک پڑوسی کے دو حق ہیں وہ مسلمان ہے اُس کو حق پڑوس کا ہے اور حق اسلام کا ہے ایک
پڑوسی کے تین حق ہیں وہ قربت والا مسلمان ہے اُس کو حق پڑوس کا اور اسلام کا اور رحم کا ہے پھر
کچھ ہمسایہ سے احسان یہ ہے کہ اُس کے ساتھ خوبی سے رہنا اُس کو حصہ بانٹنا بھیجنا اُس کو سلام کرنا
علاقات وقت کشادہ پیشانی رہنا اُس کی احوال پرسی کرنا اُس کو کسی چیز کی احتیاج ہو تو اعانت کرنا اُس کو
کسی قسم کی ایذا نہ پہنچانا کیا واسطے پڑوسی کو ضرر پہنچانا گناہ کبائر سے ہے پڑوسی صالح شخص ہو یا بدکار جس کے
واسطے خوبی کا ارادہ رکھنا معلوم کیجئے سب اقسام کے احسانات جو مذکور ہوئے صالح پڑوسی کو اُسے غرض ہو بدکار کو
نصیحت کرنا بُرے کاموں کا ترک ہو تا ہی تو اُس کو منع کرنا امر معروف و نہی منکر کے مرتبوں کے موافق اُس کی
نصیحت میں دریغ نہ کرنا نرمی یا گرمی جو مناسب اسے اسے موجب اُس کو وعظ کرنا اُس کے برائیوں کو دھانپنا غیر کو
اُس کے برائیوں پر مطلع نہ کرنا نرمی کے ساتھ اُسے منع کرنا باز آیا تو بہتر نہیں تو اُس کو ادب سکھانے کے ارادے
سے اُس سے ہجر کرنا یعنی بات ترک کرنا اور ہجر کا سبب اُس کو بیان کرنا شاید وہ اپنے بُرے کام سے باز آوے
اُس کے غم کے روادار نہ ہونا مگر جہاں شرع اُس کے ضرر کو واجب رکھی ہے وہاں قول یا فعل سے اُس کو ضرر پہنچانا
واجب مثلاً شراب کھا ہی تو اُس کو اندھنا پڑوسی کا فر ہو تو اُس کے حال کے مناسب سے نیکی کرنا اُس کو اسلام
لانے کی ترغیب دینا اسلام کے خوبیاں اُس کو بتانا اپنے گھر سے کتنے تفاوت تک تو وہ پڑوسی اس میں اختلاف ہے علی رضی اللہ

کہے تیری اذان کا آواز جو سنا وہ تیرا پڑوسی ہے بعضے کہتے ہیں تیرے ساتھ مسجد میں صبح کی نماز جو پڑھتا ہے وہ پڑوسی ہو عائشہ رضی اللہ عنہا کہے ہر جانب میں چالیس گھر تک پڑوسی ہیں آذاعی کا بھی قول ہے صحیح قول شافعیہ پاس بھی ہے گھر کے چاروں جانب کے چالیس چالیس گھر پڑوس ہیں ایک قول یہ ہے جو اپنے گھر سے جس گھر لگا ہو وہ پڑوسی ہے بخاری اور مسلم ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جبریل علیہ السلام پڑوسی کیوں سطلے ہمیشہ مجھے کہہ کر تے تھے یہاں تک کہ میں نے سمجھا کہ اسکو وارث ٹھہرائیگے بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ پر اور پچھلے دن پر ایمان لاتا ہے وہ شخص اپنے ہمسایہ کو اذان دیکر بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے واللہ ایمان نہیں لایا واللہ ایمان نہیں لایا واللہ ایمان نہیں لایا صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ وہ کون تو فرمائے جسکی بڑی اسکا ہمسایہ بیفکر نہیں رہتا ہے طبرانی اور ابویعلیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومن ایسا نہیں ہوتا جو خود بیت بھر کے کھاوے اور اپنا پڑوسی بھوکھا رہے حافظ منذریؒ کہا اسکی سند کے راویان ثقہ ہیں بخاری عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے پڑوس میں دو شخص ہیں میں ہدیہ بھیجاں تو اسکو بھیجوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تجھ سے جس پڑوس کا دروازہ قریب اسکو بھیج مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا اباذر تو شور باجگا تو اپنی پانی بہت رکھ اور اپنے پڑوسی کی غنچاری کر ایک روایت میں آیا ہے ابوذر کہے میرے خلیل یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو وصیت کئے کہ جب تو شور باجگا تو اس میں پانی بہت رکھ اور تیرے پڑوس کو اس سے کسیکو دیکھ کے اس میں سے دستہ کے موافق اسکو بھیج بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اے مسلمان عورت تو حقیر نہ سمجھو اپنے پڑوسی کو اگرچہ کبری کا گھر ہو یعنی اپنے پڑوسی کو ہدیہ بھیجنے کیواسے کسی چیز کو حقیر نہ سمجھو بیڑی کی گھڑی تو بھی بھیجو والصاحب بالجنت اور نبی سے لگے ہو آشنا سے یہ اذان قسم ہے جتنے ساتھ احسان کو نکلا امر کیا صاحب کا

معنی مصاحب اور آمیزش کرنے والا اور آشنا اور ہم نشین اور ساتھی اور شریک جنب کی معنی پہلو اور پیشانی بالجنب میں بے الصاق کے واسطے ہے یا فی کی معنی سے ہے اسکا تعلق محذوف ہے تقدیر یوں ہے مثلاً بالجنب یعنی ساتھی جو بازو سے لگا ہو ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں اس سے سفر کا رفیق مراد ہے سعید بن جبیر اور مجاہد سے بھی ایسا ہی مروی ہے زید بن اسلم نے کہا العقب بالجنب سے مراد تیرا ہم نشین حفر میں اور تیرا رفیق سفر میں اور تیری عورت جو تیرے پہلو سے لگتی ہے علی ابن ابیطالب اور ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کی ایک روایت میں آیا ہے کہ اس عورت مراد ہے آمرا رازی کہا اس سے مراد وہ جو تیری محبت میں رہے اور تیری بازو سے بیٹھے ہر سفر میں رفیق ہو یا اس کا گھر تیرے گھر سے لگا ہو یا علم حاصل کرنے میں یا کسی حرفے میں تیرا شریک ہو یا مسجد میں یا مجلس وغیرہ میں تیرے بازو سے بٹھا ہو اگرچہ ایک لفظ بھی رہے کہ ان سے تیرے اور اسکے درمیان محبت کا حق ثابت ہوتا ہے اس حق کی رعایت کرنا اور اسکو فراموش نہ کرنا تجھ کو لازم ہے اور اسکو اسکے احسان کا ذریعہ کرنا ضرور ہے انتہی امام احمد اور بخاری اور المغیرہ میں اور ترمذی اور ابن جریر اور حاکم عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اصحاب میں اللہ کے پاس خیر وہ ہے جو اپنے آشنا سے خوبی کے ساتھ رہتا ہے ترمذی نے اسکی تحسین کی ہے اور حاکم تصحیح کی ہے اور کہا شیخین کی شرط پر ہے ذہبی بھی اس کے قول کو مسلم رکھا اس حدیث کا حاصل یہ ہے بہتر آشنا جسکو اللہ تعالیٰ کے پاس منزلت اور اجر ہے وہ شخص ہے جو اپنے آشنا کو زیادہ نفع پہنچاتا ہے وَابْنُ السَّبِيلِ اور راہ کے مسافر سے یہ ذات قسم ہے ابن السبیل کی لفظی معنی راہ کا بیٹا راہ میں جو شخص الٹک پڑتا ہے اسکو ابن السبیل کہتے ہیں اور جو شخص سفر میں رہا کرتا ہے اسکو بھی ابن السبیل کہتے ہیں یہاں ابن السبیل مطلق مسافر مراد ہے بعض کہتے ہیں مسافر حج کے یا جہاد کی واسطے نکلا ہو راہ میں اسکے پاس کا خرچ سرگیا یا جانور اسکا ماندہ ہو یا اسکے مانند کے عذر و نالٹک پڑا ہے وہ مراد ہے بعض کہتے ہیں ابن السبیل یہاں مراد ہے یہاں آؤ تو اسکو اکرام کرنا ایک اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ ابی شریح العدوی رضی اللہ عنہ سے روایت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لاتا ہے تو اپنے مہمان کو مکرم کرے مہمان کا جائزہ ایک دن رات اور ضیافت تین دن ہے اُسکے بعد جو دیتا ہے صدقہ ہے مہمان کو حلال نہیں کہ اُسکے پاس رکھے اُسکو بیچ کرے اس حدیث میں جو مذکور ہوا جائزہ ایک دن رات یعنی صلہ اور بخشش اور اُسکی مہمانی میں اہتمام کرنا اور جقدر ہو سکتا ہے اتنا تکلف کرنا اور اس سے لطف و مدار کرنا ایک دن رات ہے اُسکے بعد تین دن تک جو میسر ہو سو کھانا عادت کے افراد کو کرے مہمان تین دن زیادہ رہا تو وہ ضیافت نہیں بلکہ عہدہ ہے چاہے تو دو دو چاہے تو نہ دو مہمان کو تین روز افراد رکھے مہمان دار کو بیچ کرنا حلال نہیں ہاں مہمان دار اُسکے رہنے کا باعث ہو تو مہمان کو سنا مضائقہ نہیں یہ تین دن پہلے دن سوئے ہے یا اسکو ملا کے تین دن میں اس میں اختلاف ہے لیث اور امام احمد کہتے ہیں مہمان آوے تو اُسکو ایک دن رات اُسکی ضیافت کرنا واجب، لیکن امام احمد کہتے ہیں جنگی اور قریوں میں رہنے والوں پر مہمان آوے تو ایک دن رات کا کھانا کھانا واجب شہر و دیہات میں رہنے والوں پر واجب نہیں امام شافعی اور مالک اور ابو حنیفہ اور جہور فقہاء کہتے ہیں ضیافت واجب نہیں بلکہ سنت ہے اور مسلمانوں کو اسکا کرنا سن موکدات ہے و ما ملکت ایمانکم اور تمہارے ہاتھ جسکے مالک ہیں یہ دسواں قسم ہے جسکے ساتھ احسان کرنا فرمایا اس سے باندی غلام مراد ہیں ایمان جمع ہیں کی ہے داہنے ہاتھ کو کہتے ہیں ملک کی نسبت داہنے ہاتھ کی طرف مجازاً ہے کیا واسطے کسی چیز کے مالک ہوتے ہیں تو اکثر اُسکو داہنے ہاتھ میں پکڑتے ہیں باندی غلام سے احسان یہ ہے انہوں میں جس چیز کو کرنیکی طاقت نہیں ویسی چیز کرنیکی تکلیف نہ دینا اور انکو سخت بات نہ کرنا اور انکو نہ مارنا اور انکو کھانا کپڑا کفایت کئے اتنا دینا معلوم کیجئے باندی غلام کو کھانا سالنا اور کپڑا دینا واجب اُس بستی کے باندی غلام کو جس قسم کا قوت دینکی غالب عادت ہے اُس قسم کا قوت دینا ہی لباس اُنکو دینے کی غالب عادت جو ہو وہ لباس دینا فقط شہر مگاہ چھپا اتنا کپڑا دینا کفایت نہیں کرتا اُنکو اپنے ساتھ بٹھاکے کھلانا افضل ہے اپنے ساتھ نہیں بٹھایا تو خود کھاتا سو کھاتا سنے سالن وغیرہ سے کچھ اُسکو بھی دینا سنت ہے ایسا ہی خود پھینتا سو لباس اُسکو بھی کچھ بنا نا معلوم کیجئے مالکیت ایمانکم میں

جانور بھی داخل ہیں کیسے پاس جانور ہے تو اسکو دانا چارادنا پانی پلانا مالش وغیرہ کہ جس جانور کی
خوبی ہے کرنا لازم ہے ریشم کے کپڑے ہو تو انکو توت کے پٹے ڈالنا لازم ہے جانور کی طاقت سے
افرو دلا دنا اور سوار سی اسکو آرام نہ دینا بھی جائز نہیں دودھ دیتا سو جانور بہ تو اسکا دودھ
اسقدر نہ پھونکا کہ اس جانور کو یا اس کے بچے کو ضرر ہو جو ملک ذی روح نہیں مثلاً گھر ہے یا پانی آئینا مثلاً
توبے عذر انکی مرمت نہ کر کے ویران کرنا درخت میں یا زراعت میں تو انکو پانی نہ بند کے سکا دینا
مکروہ تجارتی اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دے یعنی باندی غلام تمہارے بھائی میں انکو اللہ تعالیٰ تمھے زیر دست کیا سو
جسکا بھائی اس کے زیر دست ہو تو آج بکھاتا ہو اس اسکو بھی کھلاؤ اور آپ جو بیٹتا ہو اس سے اسکو بھی
پینا دے اور اسکو ایسا کام کر نیکی تکلیف مذکور کہ جسکے کرنے سے وہ عاجز ہو اگر ایسے کام کی تکلیف
دیا تو خود اسکی اعانت کرے مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی ابو سعید البدری رضی اللہ عنہ روایت
ہیں کہ میں اپنے غلام کو کوڑے مارتا تھا میرے پیچھے سے صدا ہونے لگی ابو سعید تو سمجھ میں غصے کے مارے
آواز کسا ہے سو نہیں پہچانا جب میرے نزدیک ہوا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
فرماتے ہیں ای ابو سعید تو اس غلام پر جتنی قدرت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ تجھ پر اس سے بڑے قدرت
رکھتا ہے میں بولا آج سے میں غلام کو کبھی نہ ماروں گا ایک روایت میں یہ بھی زیادہ کیا ہے پھر میں
یا رسول اللہ وہ غلام اللہ کی ذات کی واسطے آزاد ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو اسکو آزاد
نکرتا تو تجھکو دوزخ کی آتش لگتی مسلم اور ابو داؤد ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی
علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے مملوک کو یعنی باندی غلام کو طباغ یا مار مار تو اسکا کفارہ اسکو آزاد کرنا ہے
مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے جو شخص اپنے غلام کو حد مارا ایسی تعقیب کر کہ وہ غلام اسکو نہیں کیا ہی یا طباغ
مارا تو اسکا کفارہ اس غلام کو آزاد کرنا طبرانی نے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے مملوک کو ظلم سے مارا تو قیامت کے دن اس سے بدلے جائیگا حافظ
عبد العظیم المنذری نے کہا اسکی سند کے رجال ثقہ میں بخاری اور مسلم اور ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے ملک کو قذف کیا تو قیامت کے دن اس شخص پر
 حد قذف جاری کیا جائیگا مگر وہ ملک ویسا بدخل کیا رہے قذف کی معنی زنا کی گالی دینا اور زنا کی طرف نسبت
 کرنا یعنی مثلاً اسکو زانی اور باندی کو قعبہ چھال کہنا امام احمد اور ابن ماجہ اور ترمذی ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا سیئ الملکۃ یعنی غلام باندی کے ساتھ برائی کرنے والا بہشت میں
 نہ جائیگا امام احمد کی روایت میں زیادہ کیا ہے صحابہ کہے یا رسول اللہ آپ فرمائیے میں بہشت دوسرا متون کے
 اس امت میں ملک اور یتیم بہت رہینگے فرمائے ہاں برابر لیکن تم انہیں لطف مہربانی کرو جیسی اپنی اولاد کو کرتے
 اور تم جو کھاتے ہیں اُس کے کچھ انکو کھلاؤ مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے ملک کیواسطے اسکا کھانا کپڑا دینا ہی واجب اسکو تکلیف نہ دینا مگر اسکی کجی طاقت رکھتا ہے
 اس حدیث کو ابن حبان اپنی صحیح میں یوں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ملک کیواسطے
 اسکا کھانا پانی لباس دینا ہی واجب اور تکلیف نہ دینا جاو مگر اسی کی جو طاقت رکھے اگر تم تکلیف دو گے تو تم انکی آفت
 کرو اللہ کے بند و تم عذاب مت دو بند و کو جو تمہارے سر کے ہیں تجارتی ادب المفرد میں اور ابو داؤد
 اور ابن ماجہ اور بیہقی علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری کلام یہ تھا
 الصلاة والصلاة واتقوا اللہ فسیما ملک ایما کم یعنی نماز پڑھنا لازم رکھو نماز پڑھنا لازم رکھو اور اپنے ہاتھ
 مال میں اللہ سے ڈرو ابن ماجہ وغیرہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بھی اس حدیث کے روایت کئے ہیں ابو داؤد
 اور ترمذی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا یا رسول
 اللہ میں اپنے خادم کو بنی باندی غلام کو کتنے بار معاف کروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر روز ستر بار ترمذی نے
 کہا یہ حدیث حسن غریب ایک نسخے میں ہے حسن صحیح ہے ابو یعلیٰ نے ابن عمر سے یہ حدیث یوں روایت کیا ہے کہ ایک شخص بنی صلی
 اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا میرا خادم نافرمانی کرتا ہے اور ستم کرتا ہے کیا میں اسکو ماروں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر روز ستر
 ستر بار معاف کرو ترمذی کی ایک روایت میں بھی ایسا ہی آیا ہے اس حدیث صحابی کا نام ابو داؤد کے بعض نسخوں میں
 ابن عمر ہے عین کی ضم سے اور بعض نسخوں میں ابن عمر ہے عین کی فتح سے امام احمد اور ترمذی غایثہ رضی اللہ عنہما
 روایت کئے ہیں کہ ایک شخص آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو بیٹھا اور کہا مجھکو ملک میں سے مجھکو جمعلاتے ہیں

میں لوگوں کو ایک دوڑ میں گھیر لوگی رکھو ال پوچھینگے تیرے یا رکون میں کہی جو شکبر اور جبار ہو پھر ابھی جب
 حال کے لوگوں میں انکو جن لگی اور اپنے پیٹ میں ڈال لیکے پیچھے ہٹ جاگی پھر اسکے بعض پر بعض گرتی ہوئی آگی
 اسکے رکھو ال اسکو روک رہینگے وہ کہی میرے پروردگار کی عزت کی قسم میرے اور میرے یاروں کے درمیان تم
 آؤ نہیں تو میں لوگوں کو ایک دوڑ میں گھیر لوگی رکھو ال پوچھینگے تیرے یا رکون میں کہی سرخار کھو یعنی دغا باز اور
 ناشکر گذار پھر انکو اپنی جیسے جو ن لگی اور اپنے پیٹ میں ڈال لیکے پیچھے ہٹ جاگی پھر اسکے بعض پر بعض
 گرتی ہوئی آگی اسکے رکھو ال اسکو روک رہینگے وہ کہی میرے پروردگار کی عزت کی سو گند میرے
 ماروں کے درمیان تم مت آؤ نہیں تو میں لوگوں کو ایک ہی دوڑ میں گھیر لوگی پوچھینگے تیرے یا رکون میں
 کہی جو غمخوار غور ہے پھر اپنی جیسے انکو جو ن لگی اور اپنے پیٹ میں ڈال لیکے پیچھے ہٹ جاگی تب اللہ تعالیٰ
 لوگوں کے درمیان جگہ تو شروع کریگا حافظ جلال الدین السیوطی نے کہا اسکے سند کے رجال ثقہ ہیں امام احمد
 حاکم نے جابر بن سلیم الجعفی رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کئے ہیں اس میں مذکور ہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نیند لی پڑنے کے کہے لنگ یہاں تک باندھ اسکو نہیں مانا تو یہاں تک باندھ اول
 نیچے بتائے اسکو نہیں مانا تو یہاں تک باندھ تھنے کے اوپر اسکو نہیں مانا تو اللہ تعالیٰ غمخوار غور کو دست
 نہیں رکھتا حاکم اس حدیث کی تصحیح کی ہے بخاری اور مسلم ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنا کپڑا تکبر سے لڑا دے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسکی طرف نہ دیکھے گا
الَّذِينَ يَجْتَلُونَ جَوَلًا غَلَّ كَرْتُمْ هِنَ وَيَا مُؤْمِنُونَ النَّاسُ بِالْخُلِّ اور حکم کرتے ہیں لوگوں کو
 غل کی یعنی انکو غل سکھاتے ہیں وَيَكْتُمُونَ مَا أَتَقَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ اور چھپاتے ہیں جو دیا
 انکو اللہ نے اپنے فضل سے الَّذِينَ يَجْلُونَ كَجَلَمٍ کا جلد من کاں غمخوار غور کا بدل پڑا ہے معنی یوں لگی اللہ
 نہیں رکھتا ان لوگوں کو جو غل کرتے ہیں یا یہ جملہ ذم کی تقدیر سے منسوب یا مرفوع ہے نصب کی حالت پر
 معنی یوں ہوگی میں مذمت کرتا ہوں ان لوگوں کی جو غل کرتے ہیں رفع کی حالت پر ہم کی تقدیر کرنا یعنی
 وہ مذموم لوگ وہ ہیں جو غل کرتے ہیں یا یہ جملہ صفت پڑا ہے من کاں یعنی اللہ تعالیٰ وہ نہیں رکھتا
 غمخوار غور کو ایسے جو غل کرتے ہیں یا الَّذِينَ اپنے مابعد کے ساتھ مبتدا پڑا ہے اسکی خبر محذوف ہے

خبر کی تقدیر یوں ہے الذین یخْلون اَحْقَابَ کُلِّ مَآئِۃٍ یَیْنِیْہِ جَوَ لُؤْگِ بَہْلِ کَرْتِیْہِیْنِ ہر قسم کی رسوائی کے لائق
ہیں پیچھے کے دونوں جملہ یعنی یامرون کا جملہ اور یکتون کا جملہ یخْلون کے جملہ پر موقوف ہیں یخْلون میں جو
تقدیر کرتے ہیں ان دونوں میں بھی وہی تقدیر ہوتی ہے ابن اسحق اور ابن جریر طبری اور ابن المنذر
اور ابن حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ یامرون بن زید کعب بن الاشرف کا
حلیف اور اسامہ بن حبیب اور نافع بن ابی نافع اور یحییٰ بن عمر و اور حییٰ بن اخطب اور رفاعہ بن زید بن
التاہوت یہ سب یہودیان انصار کے پاس آئے انکو بطور نصیحت کہتے کہ تم اپنے مال خراج مت کروال
جا کے تم فقیر ہو جائیے پیا خراج کرنے میں شتاب نہ کیجو آئندہ کیسا نقشہ ٹھہرتا ہے مکو معلوم نہیں رب اللہ
الذین یخْلون کی آیت کو دکان اسد بن علیما تک نازل کیا بعض کہتے ہیں یہ آیت خود یہود کی شان میں نازل
ہوئی بخل سے علم کا بخل مراد ہے وہ بخل سے علم نہیں سکھاتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو ان کے کتابوں
مذکور تھے اسکو پوشیدہ رکھتے تھے بعض کہتے ہیں بخل عام ہے خواہ مال کا بخل ہو یا علم کا معلوم کیجئے اس
میں اللہ تعالیٰ مذموم تین صفت بیان کیا پہلی صفت انسان بخیل ہونا یہ ہے اس صفت کو الذین
یخْلون کے جملہ میں ذکر کیا دوسری صفت غیر کو بخل کرنے کا امر کرنا یہ صفت نہایت بد ہے اس صفت کو
یامرون الناس بالخیل کے جملہ میں ذکر کیا تیسری صفت اللہ اپنے فضل سے کچھ بخشش کیا ہو اسکو پوشیدہ
کرنا غنی رہتے پر اپنی مختصری نمود کرنا فراغت رہتے پر افلاس ظاہر کرنا قدرت رہتے پر بقدری بیان
کرنا یہ صفت اوپر کے دو تین صفتوں سے زیادہ مذموم ہے کیا واسطے اس میں اللہ تعالیٰ کی ناشکری پائی
جاتی ہے بالخیل کو حمزہ کسائی خلف باکی اور خاد مجہ کی فتح سے قراءت کرتے ہیں باقی کے قرا باکی ضم
اور خاد کی سکون سے پڑھتے ہیں معنی دونوں کے ایک ہی ہیں **وَاعْتَذَرْنَا لِلْكَافِرِیْنَ عَذَابًا**
مُجْتَمِعًا اور ہننے تیار رکھا ہے کافروں کی واسطے خوار کرنے والا عذاب یعنی ذلت کی مارقیات
دن تہین کی معنی خاد اور رسوا اور ذلیل کرنے والا اس مقام میں ضمیر لائیک جگہ پر اسم ظاہر کو
لایا یعنی اعتدنا ہم کی جگہ اعتدنا للکافرین کہا اس میں اسبات کی اشارت ہو کہ جس کا حال ایسا ہو
آپ بخل کرنا اور لوگوں کو بخل کا امر کرنا اور اللہ کے فضل کو پوشیدہ کرنا وہ شخص اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا

کافر جو شخص اللہ نعمت کا کافر ہو تو اس کے گناہ اور ذیل کرنیکا عذاب جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کو بغل اور پوشیدہ رکھے خاک کیا ترمذی اور حاکم عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر نمودار ہے کہ وہ دوست رکھتا ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن حاکم نے کہا کہ وہ صحیح ہے ابن جبان اپنی صحیح میں اور حاکم ابوالاحوص کی طریق روایت کئے ہیں اُسے اپنے باپ یعنی مالک بن نفعہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا دول بڑا دیکھ کے کہے کیا میرے پاس کچھ مال نہیں اُس نے کہا سب طرح کا مال مجھکو اللہ تعالیٰ دیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے پھر کیا اسطے تم پر نہیں دکتا اللہ تعالیٰ کسی بند کو کچھ نعمت دیتی ہے تو وہ نعمت اُس پر نمودار ہونے کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے حاکم اسکی تصحیح کی ہے امام احمد اور اسحق بن راہویہ اور بیہقی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اپنے بند کو کچھ نعمت نہیں دیتا مگر اسکا اثر اُس بندے پر نمودار ہونے کو دوست رکھتا ہے بیہقی کی روایت میں یوں آیا ہے مقرر اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کچھ نعمت دیتا ہے تو اس نعمت کا اثر اُس بندے پر نمودار ہوئی دوست رکھتا ہے اور بوس اور بتاؤس کو مکروہ رکھتا ہے اور الحاح کر کے سوال کرنے والے کو مبغوض رکھتا ہے اور شرم والا اور عقیف اور متعفف کو دوست رکھتا ہے ذہبی نے کہا اسکی سند جدید ہے بوس کی معنی بد حالت بتاؤس کی معنی بد حالتی نمود کرنا یعنی اپنی حالت کو بُری بنانا اور اپنی بد حالتی نمود کرنا لیکو اللہ تعالیٰ مکروہ جانتا ہے عقیف پارسا جو حرام سے بچ رہتا ہے اور لوگوں سے سوال نہیں کرتا متعفف وہ جو تکلف سے پارسانی اختیار کرتا ہے معلوم کیجئے ہم یہ بیان جو کئے اس سے معلوم ہوا کافر نبی سے کافر دین اور شرع کا مراد نہیں بلکہ کافر نعمت کا یعنی کفران نعمت کرنے والا اور ناشکر گزار مراد ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو پوشیدہ کرتے تھے سو یہود کی شان میں آیت کا نزول میرے تو کافر نبی سے دین و شرع کے کافر ہوتے ہیں کیا واسطے یہود جب دین اور نبوت کو پوشیدہ کر کے کافر ہوئے اور یہ بھی احتمال ہے کہ جسکو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے نعمتیں دیا ہے اُسکو پوشیدہ کرنے سے کبھی کافر ہوتا ہے مثلاً کسی نے اللہ تعالیٰ کی شکایت کیا اور اسے قضا و قدر پر راضی نہیں ہوا تو کافر ہوا اُس پر فرمایا کافرون کو ذلت کی ماہ ہے وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ

أَمْوَالَهُمْ رِكَاءُ النَّاسِ اور جو خراج کرتے ہیں اپنے مال لوگوں کو دکھانے یعنی فخر کی واسطے اور لوگ انکو
 غمی مرد کہنے کی واسطے وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ اور یقین نہیں رکھتے اللہ پر اور نہ پچھلے
 دن پر اپنی دسے لوگ مال دیتے اس سے اللہ تعالیٰ کی ذات کا ارادہ نہیں کرتے کیا واسطے اللہ تعالیٰ کا
 توحید کا اقرار نہیں کرتے اور معاد پر کہ جس میں اعمال کی جزا ملتی ہے ایمان نہیں لاتے سو انکے واسطے بھی
 عذاب مہین ہے اس الذین کا عطف یا اوپر کی آیت میں کے الذین پر ہے اس تقدیر پر وہ ان جو تقدیر
 حسین ہیں بھی و جاری ہو گے یا للکافرین کے لام کے مجرور پر ہے اس تقدیر پر معنی یوں ہوگی کہ ہنہ کیا
 ہے ان زیادہ اونکے واسطے عذاب مہین سدی کہتا ہے یہ آیت منافقوں کی شان میں نازل ہوئی ریا کا لفظ
 اسی قول کی تائید کرتا ہے کیا واسطے ریا بھی نفاق کا ایک قسم جو مجاہد کہتا ہے یہود کے شان میں نازل
 ہوئی بندہ عامی کہتا ہے یہ قول ضعیف ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ انکو بخیر اور کجی سے وصف کرتا ہے
 بعضے کہتے ہیں کہ کہے شکر کون کی شان میں نازل ہوئی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں بیباخ
 کرتے تھے بندہ عامی کہتا ہے آیت کے سیاق سے عداوت میں بیباخ کرنا مفہوم نہیں ہوتا بلکہ عرب
 علی الخصوص قریش سخاوت بہت کرتے تھے لیکن اکثر کفار وادو و دشمن جو کرتے تھے فقط اپنی نام آوری
 اور خود سخی کہلانے کے واسطے تھا سو اللہ تعالیٰ انکا حوالہ ذکر کیا ریا مصدر ہے اپنی مفعول کی طرف
 مضاف ہوا ہے اور حال پر ہے یفقدون فاعل سے مراد میں کی تاویل اسکو یفقدون کا مفعول لڑوائے
 بھی صحیح ہے وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا اور جسکے واسطے ہو شیطان ساتھی یعنی
 جس کا ساتھی شیطان ہو تو بہت بُرا ساتھی ہے اوپر بخل وغیرہ مذموم صفات کو ذکر کیا سواب اسکا سبب
 بیان فرمایا کہ اسکا سبب شیطان ہے جو انکے ساتھ لگا ہوا ہے جس کا عمل انکے کہے موافق ہو تو وہ عمل بُرا ہے
 اس بیان معلوم ہوا شیطان ساتھی ہے سو دنیا میں ہے بعضے کہتے ہیں یہ آخرت میں ہو گا ہر کافر کے
 ساتھ ایک شیطان کو زنجیر دن میں جکڑ کے دوزخ میں ڈالینگے وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَأُزْبِغُوا أَعْيُنَهُمْ لَو كَانُوا فَاقِلِينَ تھا اگر ایمان
 لاتے اللہ پر اور پچھلے دن پر اور خرچ کرتے کچھ اللہ کے دے ہوئے سے یعنی اللہ کی راہ میں مآذ کا

کلمہ استفہام کیواسطے ہر دوسے لوگ جو ایمان کی منفعت جاہل ہیں انکی توبیح اور جہر لکھنے واسطے اس استفہام کو لایا یعنی انکا کیا ضرر تھا انپر کیا آفت تھی اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لانے میں ضرر تو اس میں ہے اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہ لانا اور اللہ کی راہ میں مہیا نہ خرچنا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا عَمِلُمْ عَلِيمًا اور اللہ کسے دانا ہو یعنی اللہ کو انکی خوب خبر ہو انکے اعمال کی جزا انکو دینا نفاق اور ریا کی بابت مخفی ہوتی ظاہر نہیں ہوتی اُس سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تمہارے عملانے کا جیسا اللہ کو علم ہے ویسا ہی تمہارے بطون کا علم بھی انکو حاصل ہے اپنے دلوں کی بات اُسے پوشیدہ نہیں کر کے تم بیان کرنا إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مقرر اللہ ستم نہیں کرتا ایک ذرہ کے وزن کا یعنی ایک ذرہ برابر کسی کا حق نہیں رکھتا وَلَئِنْ تَأْتَتْ حَسَنَةٌ يَضَعُهَا اور اگر نیکی ہو تو اسکو وہ ناکرے وَتُؤْتِ بِتٍ مِنْ لَدُنْكَ أَجْرًا عَظِيمًا اور دیکھ اپنے پاس بڑا ثواب اس آیت کا تعلق اوپر کے آیتوں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ اول اپنی عبادت کا اجر کیا بعد الدین وغیرہ کے ساتھ احسان کرے لہذا ذکر کیا اس کے بعد کچھ سی کی خدمت کیا بعد ایمان نہیں لانے والوں کی اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرنے والوں کی توبیح کیا اب نیکی کی جزا اور برائی کی سزا ذکر کرنا ضرور ہوا سو اپنے عدل کی صفت بیان کیا کہ ذرہ برابر کسی پر ستم نہیں کرتا اور اپنے احسان کی شان بولا کہ نیکی کو دینی کرتا ہے لَا يَظْلِمُ كَافِرًا مَنُوعًا محذوف ہر تقدیر یوں ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ اَحَدًا یعنی اللہ کسی پر ستم نہیں کرتا مثقال کی معنی وزن اور ذرہ باریک سرخ چوٹی کو کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما ایسا ہی ثابت ہوا ہے کہ ذرہ یعنی چوٹی اسکو کسے عبد بن حمید اور ابن جریر روایت کئے ہیں ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ انھوں اپنی انجلی مٹی میں ڈال کے اٹھائے اور اسکو بھوکے اوپر کھائے اسکا ہر جز ذرہ ہے بعض کہتے ہیں آفتاب کے کرن روز نہیں پڑے تو عبا کے اجزا جو دیکھتے ہیں اُن اجزا کے ہر ہر جز کو ذرہ کہتے ہیں غرض جھوٹی چیز کی معرفت واسطے اللہ تعالیٰ ذرہ کو ذکر کیا اُس سے لوگوں پر انبیا کی خواہ بہت خواہ تھوڑی نہ کرنا مراد ہے لیکن لوگ جسکو نہایت جھوٹی چیز سمجھتے ہیں ان کی بچاؤ کے موافق ذرہ کر کے کہا حسنہ کو نافع اور ابو جعفر اور ابن کثیر رفع سے پڑھتے ہیں اس تقدیر کا نام ہو گا معنی یوں ہوگی اگر واقع ہو نیکی نیکی دوسرے حسنہ کے نصب پڑھتے ہیں انکی قرات پر کان

ناقصہ ہوگا اسکی تقدیر یوں ہوگی فان یک زنتہ الذرة حسنة یعنی اگر ذرہ کے وزن کے برابر نیکی ہو تو بقایا
 اس صغیر کو ابن کثیر اور ابن عامر اور یعقوب یضعفہا کر کے پڑھتے ہیں عین کی تشدید اور بن الف کے تضعیف سے
 جو باب تغیل سے باقی کے قرائضاً عنہا ضاد کے بعد الف زیادہ کر کے بن تشدید کے پڑھتے ہیں مضاعفت سے جو باب
 مفاعلہ ہے دو نوٹکی معنی ایک ہی ہے یعنی ایک کو دو کرنا یا افزد کرنا نیکی افزد کرنے سے اسکا ثواب افزد
 کرنا مراد ہے یعنی ایک نیکی کو دس کا ثواب اور اس سے افزد و اجر عظیم سے جنت مراد ہے امام الرازی نے
 کہا تضعیف میں او اجر عظیم میں فرق یہ ہے تضعیف اس ثواب کے جنس سے ہوگی اور اپنے پاس اجر عظیم دیکھا
 سو اس ثواب کے جنس سو نہیں بلکہ لذتوں کے جنس سے ہوگی کہ جنکو جنت میں دیکھا کر کے وعدہ کیا ہے
 سعید بن منصور اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت
 کئے ہیں کہ یہ آیت من جاء بالحسنة فله عشر امثالہا اعراب کے یعنی بدیوں کے شان میں نازل ہوئی ایک شخص
 کہا چہا جرین کو کتنا ثواب ہوگا تب یہ آیت نازل ہوئی ان اللہ لا یظلم مثقال ذرة الا یہ سبکو اللہ تعالیٰ عظیم
 الثبت برمی ہوگی ابوداؤد طیالسی اور امام احمد اور مسلم اور ابن جریر انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ مومن کی کسی نیکی میں ستم نہیں کرتا اسکی نیکی کے بدلے
 دنیا میں کھانا دیتا ہے اور آخرت میں اسکی جزا دیکھا کافر کو اسکی نیکی کے در عوض دنیا میں کھانا دیتا ہے
 قیامت کا دن جب آئیگا تو اسکو کچھ نیکی نہ رہیگی عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن
 حاتم ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جسکے دل میں
 ذرہ کے برابر بھی ایمان ہوگا اسکو اللہ تعالیٰ دوزخ سے نکالے گا ابن ابی شیبہ ابو عثمان النہدی روایت
 کیا ہے اُس نے کہا مجھ کو خبر نہی کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ مومن کو ایک نیکی کے بدلے
 دس لاکھ نیکی دیکھا پھر میں آئے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ہاں میں لاکھ نیکی دیتا ہوں قرآن
 اسکو فرماتا ہے ان اللہ لا یظلم مثقال ذرة وان یکن حسنۃ یضاعفہا اللہ تعالیٰ کتنا افزد کرے گا سو کون
 جانتا ہے ابن جریر کی روایت میں یوں آیا ہے ابو عثمان النہدی نے کہا میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 ملے کہا میں سنا ہوں کہ تم کہتے ہو ایک نیکی کو دس لاکھ نیکی ہوتی ہے ابو ہریرہ کہے اُس سے تو کیا اجنبی کرتا

واللہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوں فرماتے تھے ایک بیگی کو اللہ تعالیٰ میں لاکھ بیگی کرتا ہے
 بچے کہتے ہیں قیامت میں خصوم کے مقدمات جرفیل ہو کے انکے حق میں یہ آیت نازل ہو چکی تھی ذرہ کے برابر
 ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو افرود کر دیگا اسکو تابد کرتی ہے حدیث تبکو عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہے بندے کو قیامت کے دن اول سے آخر تک جتنے خلائق ہیں ان کے
 روبرو لاکھ پکارینگے بہ فلا نا ہے علانے کا بیٹا ہی اسپر کسی کا حق ہو تو آکے اپنے حق کو لیوے پھر لوگ خوش
 ہو گئے کیا واسطے مان پر یا باب پر یا بچے پر یا عورت پر کچھ حق بخل آدے تو اسکو لین اگرچہ تھوڑا بھی ہو
 اس سخن کی سچائی اس آیت میں ہے (فَاِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا تُنَاسِبُ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْتَارُونَ) پھر اس شخص کو
 بولینگے ان کے حقوق ادا کر دے وہ شخص کہیگا اے رب کہاں سے دون دنیا چلی گئی اللہ تعالیٰ فرشتوں کو
 کہیگا اسکے نیک اعمال کو دیکھ کے ان سے انکے حقوق ادا کر و پھر ذرے کے اتنی نیکی باقی رہی تو فرشتے
 کہینگے ہم نے سب حقداروں کے حقوق ادا کئے اب اسکو ایک ذرے کے اتنی نیکی باقی رہ گئی ہے اللہ تعالیٰ
 فرشتوں کو کہیگا میرے بندیکے لئے اس ذرے کو افرود کیجئے اور میری فضل رحمت اسکو بہشت میں
 داخل کرئے اسکی سچائی قرآن میں یہ آیت ہے (اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ شَقَالًا ذَرَّةً) وَاِنْ تَكْ حَسَنَةً يَّضْعِفْهَا وَيُؤْتِ
 مِنْ لَدُنْهُ اَجْرًا عَظِيْمًا) اجر عظیم یعنی جنت اسکو دیگا اگر اسکی نیکیاں تمام فنا ہو گئے اور اسکے گناہ باقی ہیں تو
 فرشتے کہینگے اے پروردگار اسکے سب نیکیاں فنا ہو گئے ہیں اور حقدار بہت باقی ہیں تب اللہ تعالیٰ
 کہیگا ان کے گناہ اسپر ڈالو اور اسکے واسطے خط دوزخ کو لکھو اس حدیث کو بغوی نے بھی بن سند
 ذکر کیا ہے اس تاویل پر آیت کی معنی یوں ہوگی اللہ تعالیٰ جھگڑے والے کے حق سے ذرہ کی مقدار
 بھی ظلم نہ کریگا ذرہ کے مقدار ثواب اسکے لئے باقی رہا تو بھی ظلم نہ کریگا بلکہ اسکو بڑا کے اسپر ثواب
 دیگا فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا) پھر کیا حال
 ہوگا جب ہم لے آؤ گے ہر قوم سے گواہ کو اور لے آؤ گئے تجھکو اسپر گواہ یعنی قیامت کے دن مشرک اور
 منافق کا کیا حال ہوگا جب ہم ہر امت کے گواہ کو یعنی ان قوم کے بنی کو اپنی امت کا حال کہنے واسطے
 گواہ بلا دینگے کہ اس نے انکو کیا امر کیا اور دے کیسے عمل کئے اور تجھکو اے محمد اسپر گواہ بلا دینگے ہر لاکھ

اشارہ یا انبیاء کی طرف ہے یعنی ان انبیاء کے حال پر گوہی دینے مجھ کو بٹا وٹیکے یا اشارہ سب امتوں کی طرف ہے یعنی ان سب امتوں پر مجھ کو گوہ لے آونیکے یا ان لوگوں کی طرف ہے جو قرآن سننے اور اس پر عمل کرنے کے لئے مامور ہوئے یا اشارہ مومنین کی طرف ہو کیا واسطے انبیاء اپنے امتوں کو احکام پہنچائے کر کے گوہی دینے اس امت کے مومنون کو طلب کریگے اور مومنون کی تصدیق کی گوہی دینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو طلب کریگے جیسا اللہ تعالیٰ اس آیت میں فرمایا ہوا کہ لک جعلنکم اُمۃ وسطا لکنوۃ اشہد او علی الناس ویکون الرسول علیکم شہیداً) اس آیت کی تفسیر پیر معین وروین ہم ذکر ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی حدیث جسکو بخاری اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ روایت کئے ہیں اسی پر لیت کرتی ہے ابوسعید کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نوح علیہ السلام کو قیامت کے دن بوا کے پھینکے کیا تھے اپنی امت کو رسالت پہنچائی نوح کہینگے ہاں پہنچا یا اپنی امت کو بوا کے پھینکے نوح نے ٹھوکیا رسالت پہنچائی وے کہینگے ہمارے پاس کوئی نذیر نہیں آیا پھر نوح کہینگے تم رسالت پہنچائے سوشا کون ہر کہینگے تمہارا اپنی امت شاہد ہیں اللہ تعالیٰ یہ جو فرمایا وکذلک جعلنکم اُمۃ وسطا اسی کی طرف اشارہ ہے پھر تم کو بوا ایگے تم آکے انہوں پر رسالت پہنچائی کر کے گوہی دو گے اور میں تم پر گوہی دوں گا بخاری اور ترمذی اور نسائی وغیرہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ مجھ کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مجھ کو کچھ پڑھکے سناؤ ابن مسعود کہے یا رسول اللہ قرآن پڑھا نازل ہوا ہے آپ کو میں کیا سناؤں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دوسرے شخص سے سنا مجھ کو اچھا لگتا ہے پھر سورۃ النسا پڑھنے میں شروع کیا جب اس آیت کو پہنچا کفیف اذا جئنا کل اُمۃ بشہید و جئناک علی ہولاد شہید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اب بس کر میں دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں آنکھ سے اشک جاری ہیں ابن ابی حاتم اور بخاری ابنی معجم میں اور طبرانی محمد بن فضالہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس نبی ظفر میں آئے حضرت کے ساتھ ابن مسعود اور معاذ بن جبل اور چند شخص تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاری کو پڑھنے کا امر کئے سو پڑھنے لگا جب اس آیت کو پہنچا کفیف اذا جئنا

لایہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رونے لگے حضرت کے داڑ اور پہلو حرکت کرنے لگے اور فرمائے ای رب
 میں جن میں موجود ہوں انکی گو اہی دو گنا میں جنکو نہیں دیکھا انکی گو اہی کیسا دون حافظ سیوطی نے
 کہا اسکی سند حسن ہے ابن المبارک نے زہد میں سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ کوئی روز نہیں گزر
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انکی امت کو صبح شام منود کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکا پتا اور ان کے
 عمل سب جان لیتے ہیں حافظ العقداکی لکھا ابن فضالہ کی حدیث میں جو اشکال تھا اسکو یہ مرسل صحیح
 دفع کی انتہی اشکال وہی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں جنکو نہیں دیکھا ہوں انکی گو اہی کیسا
 اسکی دفع ہوں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انکی امت کے ہر ہر شخص کا حال دو وقت صبح شام
 منود کر دیتے ہیں پھر ان کے حال پر گو اہی دیا سہل ہوا معلوم کیجئے اس آیت کو پڑھنے سے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے رونے کی وجہ یہ ہے کہ جب حضرت اپنے کو جو علم ہے اس کے موافق اپنی امت
 پر گو اہی دینگے تو جو شخص مستقیم نہیں تھا اسکی تعذیب کا سبب ہوگا اپنی امت پر رحم کھا کے روئے
 یا قیامت کے دن کا ہول اور گو اہی کے واسطے طلب کرنا اور اسوقت کی سختیوں کو نظر میں
 سب حضرت کے روینکا ہوا یَوْمَئِذٍ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ كَوْ
 سُوتَیْ بِهِنَّ الْاَرْضُ اُس دن آرزو کر گئے جو لوگ منکر ہوئے تھے اور رسول کی بے
 حکمی کئے تھے کاشکے ہوا رکئے جاتی اُن سے زمین یعنی دے زمین کے پیوند ہو جاتے اسدن سے
 گو اہی دینے بلوانے کا دن مراد ہے یعنی قیامت کا دن منکر ہوئے سو لوگ سے مراد وہ لوگ ہیں
 جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کو انکار کئے اور رسول کی نافرمانی کئے رسول کے حکم کو نہیں ملنے یعنی
 جو لوگ کفر و عصیان کو جمع کئے ہیں یا کفار اور گناہ گار مراد ہیں لوتسویٰ میں لومصدر یہ اپنے مابعد کے
 ساتھ ملنے یود کا مفعول پڑا ہے تسویٰ میں تین قرأت ہیں ایک تسویٰ تاکی ضم اور سین کی فتح
 تخفیف کے ساتھ اور واد کی تشدید سے مضارع مجہول کا صیغہ باب تفعیل سے یہ قرأت ابن کثیر اور
 ابو عمرو اور عاصم اور یعقوب کی ہر اسی قرأت کا ہم ترجمہ کئے دوسری تسویٰ تاکی فتح اور سین کی تشدید
 اور واد کی تشدید سے مضارع معروف کا صیغہ باب تفعیل سے اسکا اصل تسویٰ تھا تا کو سین سے

بدل کر کے سین کو سین میں اور غام کئے یہ قرأت نافع اور ابو جعفر اور ابن عامر کی ہی تیسری قسم تھی
تا اور سین و دونوں کی فتح سے اور سین مخفف اور داو کی تشدید مضارع معروف کا صیغہ بابت فعل سے
اسکا اصل قسمی تھا ایک تاکو تخفیف کی واسطے حذف کر دئے یہ قرأت حمزہ اور کسائی اور غلف
کی ہے اخیر کے یہ دونوں قرأتوں پر معنی ایک ہی ہیں یعنی کاش راست اور ہموار ہوتی ان سے
زمین تینوں قرأتوں کی معنی کی حاصل ایک ہی ہے زمین کئے ہموار ہو جانے سے مراد اگور زمین میں
گاڑ کے مٹی برابر کر دیتے یا زمین شق ہو کے انگوٹھی کر پھر لمبائی یا خود زمین ہو جاتے کفار دیکھ کے جانور
سب مٹی ہو جا کے عذاب سے بچے آپ بھی آرزو کرینگے کہ ہم بھی مٹی ہو جاتے وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ حَدِيثًا
اس جملہ کو بعض کہتے ہیں مستانہم ہی اپنے ماقبل سے متصل نہیں لےتے کہتے ہیں یہ بھی اپنے ماقبل سے
متصل ہے جب ستانہم لیکو تو اسکا مبتدا محذوف ہی اسکی تقدیر ہم لایکتون ہے اس تاویل پر معنی
یون ہوگی وے نہ چھپا سکتینگے اللہ سے کوئی بات اس جملہ کو ماقبل سے متصل یونہی یا یونہی کے جملہ
عطف ہے اس صورت میں اللہ تعالیٰ اُسے دو چیز کی خبر دی ایک زمین کے پیوند ہونیکے آرزو کرنا
دوسری بات چھپانیکے طاقت نہ رکھنا معنی یون ہوگی اُس دن بات چھپانیکے طاقت نہ رکھینگے کیا
واسطے اُنکے اعضا اپنے کئے کی گواہی دیگے یا اپنے ماقبل سے حال پڑا ہے اب معنی یون ہوگی حال
یہ کہ وے نہیں چھپا سکتے اللہ سے کوئی بات ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عطانے یون روایت
کیا ہے کہ کہے وے آرزو کرینگے کہ کاش زمین کے پیوند ہوتے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کو نہ
چھپاتے اور اُنکے منکر نہ ہوتے اور اُن سے نفاق نہ رکھتے اس قول پر چھپانے سے دنیا میں نبی صلی
علیہ وسلم کے اوصاف چھپانا مراد ہی آپ پر جو تاویلین بیان کئے اس سے آخرت میں چھپانا مراد
ہے تو اُس پر ایک اشکال وارد ہوتا ہے کہ یہاں مذکور ایسا ہوا مشرک اللہ سے بات نہیں چھپا
دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ کہا ہے واللہ ربنا ما کنا مشرکین یعنی قسم ہے اللہ کی اپنے رب کی ہم
مشرک نہیں تھے اس آیت میں وے اللہ سے بات چھپانے نافع بن الارزق نے جو خارج کا سخی
تھا جن آیات میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بھیجا کرتا تھا ابن عباس چند آیتوں کا سوال کیا

کہ جن میں تعارض پایا جاتا ہے از آنجملہ یہ اعتراض بھی کیا ہے ابن عباسؓ اس کے جواب میں کہے اللہ تعالیٰ مخلص کی گناہ بخش دیا مشرک نے اس کو دیکھ کے کہیں گے چلو آؤ ہم بھی کہیں گے کہ ہم مشرک ہیں تھے پھر اللہ تعالیٰ ان کے منہ پر مہر کر دیا اور ان کے ہاتھ بات کریں۔ سوقت مشرکوں کو معلوم ہو گا اللہ سے بات چہا نہیں سکتے تب آرزو کریں گے ہم زمین کے پیوند ہوتے تو بہتر تھا اس کو بخاری نے تفسیر میں حم السجدہ کے سعید بن جبیر کی طریق سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عباسؓ سے پوچھا اس کو عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور حاکم اور ابن مردودہ اور بیہقی کتاب الاسماء والصفات میں بھی سعید بن جبیر کی طریق سے روایت کئے ہیں اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے ان کی روایت میں یوں مذکور ہے ابن عباسؓ کہے اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا ثم لم یکن فتنتم الا ان قالوا واللہ ربنا ما کنّا مشرکین ہو کفار قیامت کے دن دیکھیں گے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے گناہ بخش دیتا ہے اور مشرک نہیں بخشتا اور مشرک سی بڑی گناہ کوئی نہیں ہے پھر آپ بھی مشرک کا انکار کریں گے اس امید پر کہ خود بھی بخشے جاوے سو کہیں گے (واللہ ربنا ما کنّا مشرکین) پھر اللہ تعالیٰ ان کے منہ پر مہر کر دیا اور جو عمل کرتے تھے اس کو ان کے ہاتھ بانوں بول اٹھیں گے اس وقت کافر اور رسول کی نافرمانی کرنی والے آرزو کریں گے کاش ہم زمین کے پیوند ہو جاتے اور اللہ سے بات نہ چھپاتے اس کو ابن جریر الطبری نے جو سیر کی طریق سے وہ ضحاک سے روایت کیا ہے کہا نافع بن الارزاق ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آئے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (یومئذ یؤذ الذین کفروا وعصوا الرسول ولسوی بہم الارض والسموات) اللہ تعالیٰ بھی فرماتا ہے (واللہ ربنا ما کنّا مشرکین) یعنی ان دونوں آیتوں میں تعارض پایا جاتا ہے ابن عباسؓ اس کو کہے میں ایسا سمجھتا ہوں تو اپنی جماعت والوں کے پاس تھا سو انھوں کو کہہ آیا ہے کہ میں ابن عباسؓ پاس جا کے انہیں قرآن کے متشابہ آیتوں کا اعتراض کرتا ہوں سو جاکر تیری جماعت والوں کو کہہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سب کو ایک جگہ جمع کرے گا سو مشرک کہیں گے اللہ تعالیٰ کسی سے کچھ علی نہیں قبول کرتا مگر اس سے جو اس کی وحدانیت کیا ہے سو آؤ ہم بھی جا کے کہیں گے جب اللہ تعالیٰ اس سے سوال کرے گا تو کہیں گے واللہ ربنا ما کنّا مشرکین تب اللہ تعالیٰ ان کے مونڈ پتر

مہر کو دیکھا اور ان کے اعضا بات کریں گے اور دے مشرک تھے سو گو اہی دیگے تب کفار آرزو کر کے کہہ
زمین کے پیوند ہوتے اور اللہ سے بات نہ چھپاتے اس اشکال کا دوسرا جواب یہ ہے قیامت کے وقت
سے مقام میں ایک مقام میں بالکل بات نہ کریں گے (فلا تسمع الاہمسا) میں اسکا اشارہ ہے
اور ایک مقام میں بات کریں گے اور نہا کے جھوٹے بولیں گے (واللہ ربنا ما کننا مشرکین) میں اور اوکا مناس
من سوء) میں اسکا اشارہ ہے اور ایک مقام میں اپنے کئے کا اقرار کریں گے (فاعترفوا بذنوبکم) میں اسکی
طرف اشارہ ہے غرض سب کے احیاء مقام میں ان کے مولوں پر مہر ہوگی اور ان کے اعضا بات کریں گے و لا یکتون
اللہ حدیثاً) میں اسی کی طرف اشارہ ہے یہ جواب حسن بصری سے منقول ہے یا ایہا الذین آمنوا

ع

لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ اے ایمان والو نزدیک
نہ ہو نماز کے جب مگھو نشا ہو یا ن تک کہ سمجھنے لگو تم ج کہتے ہو یعنی نشا کی حالت سے نماز پڑھنا جب تک
ہوش نہ آوے قناتہ سے نماز مراد ہے مجہور مفسرین کا یہی قول ہے بعض کہتے ہیں اس سے مسجد مراد ہے
اصل میں موضع الصلوة تھا مصاف کو حذف کئے ہیں اس اختلاف کا فائدہ ہم آئندہ ذکر کریں گے سکا
جمع سکران کی ہے اسکی معنی مست متوالادہ لفظ سکر سے ماخوذ ہے سکر کی اصل معنی راہ بند کرنا سکو
نشا میں استعمال کئے کیا واسطے نشا کرنے سے اسکی حواس کی راہ بند ہو جاتی ہے اس جگہ سکا
سے نشا کے متوالے مراد ہیں مجہور مفسرین کا قول صحابہ اور تابعین یہی ہے سکا سکر کی معنی
متوالے مراد لیتا ہے معلوم کیجئے فیند جس پر غالب رہے تو اسکو اس حالت سے نماز پڑھنے کی نہی
وارد ہوئی ہے لیکن آیت کا نشا کے متوالے کے شان میں نازل ہونا صحیح حدیثوں سے ثابت ہوا ہے
سو معین مقدمے میں معین سبب میں آیت نازل ہو تو آیت سے اس سبب کو مراد نہ لینا ممنوع ہے
ہاں ایسا کہہ سکتے ہیں نشا کے متوالے کو نماز پڑھنے سے نہی جیسی واعد ہوئی ہے فیند کے متوالے
پر کہ جبکہ غلبہ سے اسکو تمیز نہ رہے نماز پڑھنا ممنوع ہو گا معلوم کیجئے نشا کی حالت سے نماز پڑھنے
یہ نہی جو وارد ہوئی ہے شراب کا پینا حرام ہونیکے قبل تھا جب شراب کا پینا حرام ہوا یہ حکم
منسوخ ہوا عبد بن حمید اور ابو داؤد اور نسائی اور بخاری اور بیہقی اپنی سنن میں ابن عباس رضی اللہ

سے روایت کئے ہیں کہ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوۃ وانتم سكارى کوا (منا انحر والمیسر) کی
آیت نسخ کی یہاں ایک اعتراض ہے اسکی تقریر یوں ہر نسا کرنا جب مباح تھا نسا کے بعد تو اسکو
عقل اور فہم باقی نہیں رہتی یہاں نماز نہ پڑھنے کا حکم سکاری کو ہے جسکو نسا ہو اسکو ہنی کرنا کیسا صحیح
ہو گا اسکا جواب یہ ہے قبل پینے کے انکی طرف ہنی مسوجہ ہے اس سے نماز کے اوقات میں نسا نہ
مراوے اسی واسطے صحابہ یہ آیت نازل ہوئی بعد اسکو نماز کے اوقات میں نہیں پیتے تھے یہ آیت
نازل ہو نیکی سبب کو عبد بن حمید اور ابو داؤد کتاب السنن میں اور کتاب الناسخ والمنسوخ میں اور
ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بخاری اور حاکم علی ابن ابی طالب
رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص انصار سے اٹھا اور عبد الرحمن بن عوف کو دعوت کئی اسوقت
شراب حرام نہیں تھی سو وہ لوگوں کو شراب پلا یا مغرب کی نماز میں علی رضی اللہ عنہ امام ہو کے قیام کیا
الکافرون کی صورت پڑے سو اس میں خلط کر دئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی لا تقربوا الصلوۃ
وانتم سکارى حتی تعلموا ما تقولون یہ ترجمہ ابو داؤد کی روایت کے مطابق ہے ترمذی کی روایت کا ترجمہ
ہم مبینہ درود میں ذکر کئے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح غیبیہ اور حاکم نے اسکی تصحیح کی
معلوم کیجئے یہ حدیث عطابن السائب کی طریق سے مروی ہے عطا سے جو لوگ روایت کئے ہیں اسکے
وصل وارسال میں اختلاف کئے ہیں سفیان ثوری اور ابو جعفر الرازی اور حاد وغیرہ عطابن السائب
سے وہ عبد الرحمن السلمی سے وہ علی رضی اللہ عنہ سے موصول روایت کئے ہیں سفیان بن عیینہ اور ابیہم
بن طہمان اور داؤد بن الزبرقان عطا سے مرسل روایت کئے ہیں جو لوگ وصل کئے ہیں انہیں کی روایت
اصح ہے کیا واسطے عطا سے جو لوگ روایت کئے ان سب میں سفیان ثوری احفظ ہے تو البتہ اسکی
روایت راجح ہوئی اور بھی وصل اور ارسال میں اختلاف ہو تو اعتبار وصل کو ہی ہے اسکے سوا
دعوت کون کیا تھا اور امامت کون کیا اور قرأت میں کیا خلط کیا سو بھی اس میں اختلاف ہے
ابو جعفر الرازی کی روایت میں ترمذی کے یہاں اور خالد طہان کی روایت میں حاکم کے یہاں مذکور ہے
کہ عبد الرحمن بن عوف نے کھانیکئی دعوت کی تھی سفیان ثوری کی روایت میں ابو داؤد کے یہاں

آیا ہے کہ انصار کا ایک شخص علی اور عبد الرحمن کو دعوت کیا توڑی کی روایت میں امام احمد اور
 حاکم کے بیان یوں ہے کہ ایک شخص انصار سے ہمکو دعوت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور حاکم وغیرہ
 کی روایت میں علی رضی اللہ عنہ امامت کئے کر کے مذکور ہے احمد اور نسائی وغیرہ کی روایت میں
 عبد الرحمن بن عوف کو امام کئے مسند البزار میں ہے ایک شخص کو امام کئے ترمذی کی روایت میں
 کہ قرأت ایسی کئے قل یا ایہا الکافرون لا اعبد ما تعبدون و نحن نعبد ما تعبدون حاکم کی ایک روایت
 میں ہے ایسا پڑھ قل یا ایہا الکافرون لا اعبد ما تعبدون و نحن عابدون ما عبدتم ابو داؤد کی
 روایت میں ہے کہ قل یا ایہا الکافرون کی سورت میں غلط کیا احمد کی روایت میں ہے قل یا ایہا
 الکافرون کی سورت پڑھا سو اسپر التباس ہوا یعنی دھوکا کھایا ان اختلافات کے نظر کرتے بعض
 نے کہا یہ حدیث مضطرب لیکن ابن دقیق العید نے کتاب الامام میں کہا نام میں اختلاف کرتے
 حکم اسکے اضطراب کا نہ کریگے بندہ عامی کہتا ہے سب روایات کا حاصل یہ ہے ایک شخص دعوت کیا
 اُس میں علی مرتضیٰ اور عبد الرحمن بن عوف تھے صاحب دعوت شراب کی تو اضع کیا سو اسکو چکے نماز
 پڑھے اُن میں کوئی امام ہوا قرأت غلط پڑھا اسپر یہ آیت نازل ہوئی اس بات میں سب روایات
 متفق ہیں نام وغیرہ زوائد میں اختلاف ہوا حدیث کی اصل مطلب میں اس سے خلل نہیں ہوا اس
 اختلاف میں جمع بھی ممکن ہے ایسا کہئے عبد الرحمن بن عوف ابتدا میں مدینہ کو جب آئے تو انصار ہی کے
 گھر میں اُترے تھے سو شاید حقیقت میں انصاری دعوت کیا عبد الرحمن اُسکے گھر میں رہنے سے انہوں
 کام میں شریک تھے سو اسلئے اُنکی طرف مجازاً نسبت کئے امام کو نہ تھا آیت کیسی پڑھی سو اختلاف جو
 شاید علی رضی اللہ عنہ سے ہی رہے کیا واسطے وہ حالت سستی کی تھی امام کو نہ تھا اور کیا پڑھا سو خوب
 ضبط نہ ہوا واللہ اعلم ولا جنبا الا عیاری سبیل حتی تغتسلوا اور نہ جنب مگر راہ گذرنے
 والے جب تک کہ غسل کر لو جنب اسم ہے مذکر مؤنث مفرد جمع سب پر اسکا اطلاق ہوتا ہے جنابت کی
 اصل معنی دور ہونا جس شخص کو نہانے کی حاجت ہوتی ہے اسکو جنب کہے کیا واسطے وہ نماز اور
 مسجد وغیرہ سے دور رہتا ہے ولا جنبا کا عطف انتم سکاری پر ہے معنی یوں ہیں نزدیک نہ ہونا

جس حال میں کہ تم جنب ہو یعنی جنابت کی حالت سے نماز مت پڑھو یہاں تک کہ غسل کر لو عابری اسم فاعل کے جمع کا صیغہ ہے عبور سے اصل میں عابریں تھا اضافت کی وجہ سے نون گر پڑا عبور کی راہ کا ناسا اِدھر سے اِدھر جانا عابری سبیل یعنی راہ سے گزرنے والے جنب نماز نہ پڑھنے کے حکم سے عابری سبیل کو استثنا کیا اس سے مراد کیا ہی سو اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مسجد میں سے گزرنا کیا واسطے انصار کے بعض لوگوں کے دروازہ مسجد میں تھے انکو جنابت ہوتی انکے گھروں میں پانی بہنیں رہتا انکو گھر سے نکلنے کی راہ بہنیں تھیں مگر مسجد کے اندر سے سو انکو مسجد گزرنے کی پردہ انگلی ہوئی اس قول پر الصلوٰۃ سے مواضع الصلوٰۃ مراد کہتے ہیں اس جگہ کی معنی یوں ہے تم جنابت کی حالت سے مسجد میں مت جاؤ مگر گزرتے کیا واسطے یعنی مسجد میں ہوتے ہوئے باہر نکل جانا یا اندر چلے جانا یہ قول ابن مسعود اور انس بن مالک اور حسن بصری اور سعید بن المسیب اور عکرمہ اور فتحاک اور عطاء بن ابی راسانی اور یحییٰ اور زہری کا ہے اس توجیہ پر امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد کو دلیل ہے جو کہتے ہیں جب کو مسجد میں سے گزرنا جائز ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں اسکو گزرنا جائز نہیں بعض کہتے ہیں عابری سبیل سے مسافر مراد ہے معنی یوں ہے تم جنابت کی حالت سے نماز مت پڑھو مسافر ہو گے اور پانی نہ پاؤ گے تو تیمم کرو یہ قول علی اور ابن عباس اور سعید بن جبیر اور مجاہد اور قتادہ کہے معلوم کیجئے جنب مسجد میں ٹھہرنا اکثر فقہاء کے پاس جائز نہیں شافعی اور مالک اور ابو حنیفہ کا یہی مذہب ہے احمد کہتے ہیں ٹھہرنا جائز ہے بشرطیکہ وضو کرے مرنی شافعی سے بھی ایسا ہی کہتا ہے **وَانْ كُنْتُمْ**

مَوْصِيٍّ اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اَوْ جَاءَ اَحَدُكُمْ مِنَ الْغَايِطِ اَوْ لَسْتُمْ اِلَى النِّسَاءِ فَلَمْ تَجِدُوْا مَاءً

فَتَيَمَّمُوْا صَعِدًا اَوْ طَبَقًا فَاُتِمُّوْا بِمَسْحٍ اَوْ بوجوهكم وَاَيُّكُمْ اِنْ اَللّٰهُ كَانَ عَقُوْرًا

عَقُوْرًا اور اگر تم ہو گے بیمار یا سفر میں یا آیا ہے کوئی شخص تم میں جائے ضرورت سے یا لگے ہو عورتوں

پھر نہ پانی تو ارادہ کرو پاک زمین کا پھر طو اپنے منہ اور ہاتھوں کو اللہ سے معاف کرنے والا بخشنے والا

اس آیت کی شان نزول کو حسن بن سفیان اپنی مسند میں اور قاضی اسمعیل کتاب الاحکام میں اور

طحاوی مشکلی الآثار میں اور بغوی اور باوردی کتاب الصحابہ میں اور دارقطنی اور طبرانی اور ابونعیم

کتاب المعرفہ میں اور ابن مردودہ اور بیہقی اپنی سنن میں اور ضیاء المقدسی کتاب المختارۃ میں الاسلحہ

بن شریک رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی پر پالان بٹا
 کرتا تھا ایک شب نہایت سرما کی تھی مجھ کو غسل کی حاجت ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اونٹنی پر پالان
 باندھنے کا امر کئے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کو جنابت کی حالت میں پالان باندھنا مکروہ جانا
 ٹھنڈے پانی سے نہانے سے مر جائیگا یا بیمار پڑھنے کا اندیشہ کیا اور انصار کے ایک شخص کو بلوا کر
 پالان باندھوایا اور میں پتھرون کو گرم کر کے اس سے پانی کو گرم کیا اور ہنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اور حضرت کے اصحاب کو ملایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما اے اسع پالان آج کیا واسطے
 درست نہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آج میں انکو ہنن باندھا ایک انصاری ہاتھ سے باندھوایا
 فرمائے تو کیا واسطے ہنن باندھا میں عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو جنابت ہوئی سرما سے ڈر کے میں غسل
 نہیں کر سکا اور اس انصاری کو پالان باندھنے کہہ دیکے میں پتھر کو گرم کر کے پانی کو گرم کر لیا اور
 ہنار حاضر ہوا تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت (یا ایہا الذین امنوا لاتقرئوا القللا وانتم سکاری حتی تعلموا
 ماتقولون ولاجنبنا ان عابری سبیل) کو (ان اللہ کان غفوراً رحیماً) تک نازل کیا مرضی جمع مریض کی ہے
 بیمار کو کہتے ہیں اللہ تعالیٰ بیمار کو تیمم کرنیکی رخصت دیا ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن المنذر اور
 ابن ابی حاتم اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ کسی کو سیتا بخلے یا آتش زخم
 رہے یا پھوڑا ہوا اور جنابت ہوئی نہانے سے مرنے کا اندیشہ ہے تو تیمم کرے ہزار اور ابن خزیمہ اور
 حاکم اور بیہقی اس حدیث کے مثل ابن عباس سے مرفوع بھی روایت کئے ہیں لیکن موقوف اصح ہے ہنار
 فقہا کہتے ہیں پاکی کے استعمال سے بیماری آتی ہے یا بیماری زیادہ ہوتی ہے یا پانی کے استعمال سے کسی
 عضو کی منفعت جاتی رہتی ہے مثلاً آنکھ کی روشنی یا کان کی سماعت کم ہوتی ہے یا اس کے استعمال سے
 چنگا دیر سے ہوتا ہے یا درد زیادہ ہوتا ہے یا نمود پھٹتا سو عضو میں عیب نمایاں پیدا ہوتا ہے
 اسکو تیمم کو نامبلغ ہے او علی سفر یعنی تم مسافر ہو گے اور پانی نہیں ملا تو تیمم کر کے نماز پڑھو خواہ سفر
 طویل ہو یا قصیر الغایط اصل میں پست زمین اور غار کو کہتے ہیں عرب قضا و حاجت واسطے پست
 زمین میں جایا کرتے تھے تا لوگ ننگانہ دیکھیں سو قضا و حاجت کو غایط کہنے لگے یعنی کوئی شخص نجاست

اور پانی نہ پاوے تو تیمم کرنا اولاستم النساء میں دو قرات ہیں حمزہ اور کسائی اور خلف مستم
 بن الف کے پڑھتے ہیں باقی کے قرا لاستم پڑھتے ہیں لام کے بعد الف زیادہ کر کے طامست سے لمس کی اصل
 معنی چھونا یہاں اس سے کیا مراد ہے سو مفسرین میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جماع مراد ہو یہ قول
 علی اور ابن عباس اور حسن مجاہد اور قتادہ کا ہے ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 کئے ہیں کہ طامست جماع مراد ہے لیکن اللہ تعالیٰ جماع کا لفظ ذکر کر کے کنایہ لمس کو ذکر کیا اس
 مضمون کی روایتیں متعدد طریقوں سے ابن عباس سے آئے ہیں اکثر روایتوں کے اسانید صحیح ہیں بعض کہتے
 لمس سے پوست کو پوست لگنا یعنی بدن کو چھونا مراد ہے اس میں جماع ہو یا نہ ہو یہ قول ابن مسعود
 ابن عمر اور شعبی اور بخاری کا ہے انکی دلیل یہ ہے حقیقی معنی لمس کی چھونا اس سے جماع مراد لینا معنی
 مجازی ہے حقیقی معنی درست ہو تو اسکو مراد لینا اصل ہے لاستم قرآن کی معنی میں نص
 نہیں کیونکہ طامست کبھی چھونے کی معنی سے بھی آتا ہے دیکھو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جماع مراد
 سے نہی کئے کر کے صحیح حدیث میں ثابت ہو وہاں طامست چھونے کی معنی سے ہو شافعی کا مذہب بھی
 یہی ہے نامحرم عورت کو مس کرنے سے وضو شکست ہوتی ہے اسکے شکست ہونے کے قیود فقہ
 کے کتب میں مذکور ہیں ابو حنیفہ کے پاس چھونے سے وضو شکست نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ یہ جو
 فرمایا فلم تجدوا ماء مرض کے سوا دوسرے تین حالتوں سے متعلق ہے کیا واسطے بیاری پانی کو پاؤ
 یا نہ پاؤ سب حالتوں میں اسکو تیمم کرنا صحیح ہے پانی نہ پانے سے ظاہر کے دیکھتے پانی نہ ملنا
 مراد لوگ تو اس تاویل کی احتیاج ہے اگر اس سے شرعی نہ ملنا یعنی اسکے استعمال پر شرفا قار
 ہونا مراد لوگ تو یہ جگہ بیمار کا قید بھی ہو گا کیا واسطے شرفا جو ممنوع ہے وہ حساً مفقود کے
 منزلی میں ہے قیتمو اتیم کی معنی لغت میں قصد کرنا شرع میں وضو کے درعوض مخصوص فعل جو
 کرتے ہیں اسکو تیمم کہتے ہیں صمد کی معنی میں اختلاف ہے قنادہ کہتا ہے صمد زمین کو کہتے ہیں
 لیٹ لیا کہا ہوا زمین جس میں کچھ نہ ہو فرمانے کہا صمد مٹی کو کہتے ہیں بعض کہتے ہیں زمین کا جانب
 جو نمود ہے وہ صمد ہے زجاج اسکو اختیار کیا اور بولار زمین کی جانب جو نمود ہے اسکو صمد کہتے ہیں

خواہ اس جگہ مٹی ہو یا نہ ہو ابو حنیفہ اور محمد کا قول یہی ہے کہتے ہیں جو چیز زمین کی جنس سے ہو اس سے
تیمم صحیح ہے کہتے ہیں جو چیز آتش سے جل کے راکھ ہو جیسے جھاڑ یا آتش میں جلانے سے نرم ہو کے
گھٹھرے جانیکی صلاحیت پیدا کرے جیسے لوہا اور تانبہ یا سب زمین کی جنس سے نہیں اسکے سوا
دوسرے تمام چیز زمین کی جنس سے ہیں مٹی بالو پتھر چونا گچہ سرما ہڑتال گندک فیروزہ عقیق وغیرہ
اقسام کے پتھر سب پر تیمم کرنا جائز ہے امام شافعی کہتے ہیں صعیقہ کہیگے مگر اسی مٹی کو جسمین غبار سے
سنگ ریشہ خواہ بڑے ہوں یا چھوٹے انکو صعیقہ نہ کہیگے اگر اس میں مٹی مخلوط رہے اور اس میں غبار
تو ان سنگ ریزوں میں صعیقہ مخلوط ہوئی اور کہے چونا اور سرما اور ہڑتال پر تیمم صحیح نہیں انتہی معلوم
امام شافعی اہل لسان سے اور لغت دانی میں امام ہے صعیقہ کی تفسیر جو کئے اس میں اٹکا قول البتہ حجت ہے
اہل لغت سے فرا اور ابو عبیدہ بھی شافعی کے قول کے مطابق کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی
ایسا ہی ثابت ہوا ہے کہ صعیقہ مٹی ہے ابو یوسف کا قول بھی شافعی کے موافق ہے طیب کی معنی
پاک اس قید سے بخش مٹی پر تیمم کرنا صحیح نہیں مہنہ کا مسح جو کھا سو و ضو میں مہنہ کا حد جو کہے میں یہاں
بھی وہی مراد ہے ہاتھوں کو کس قدر مسح کرنا اس میں اختلاف ہے ابن عمر اور لکے فرزند سالم اور حسن لمیری
کہتے ہیں ہاتھوں کا مسح کو نیون تک کرنا ہی شافعی اور ابو حنیفہ کا مذہب بھی یہی ہے زہری نے کہا ہے
ہاتھوں کا مسح منکب یعنی کا مڑے تک کرنا علی اور ابن عباس اور شعبی اور عطاء اور کھول کہتے ہیں فقط
پنچون کا مسح منکب تک کرنا ہر سر کی دلیل کتب الخلاف میں مذکور ہے اس آیت کا ختم عفواً غفوراً
پر جو کیا اس میں اشارہ ہے معاف کرنا اور بخشنا اللہ کے صفات ہیں وہ عفو ہے بند و گناہوں کو
معاف کرتا ہے اور اس سے درگزر کرتا ہے غفور ہے بند و گناہوں کو پوشیدہ کرتا ہے اور بخشتا ہے
جبکی عادت گناہوں کو بخشنے کی ہو تو عبادت کے کسی امر سے عاجز ہو اسکو سہل امر اور مشکل حکم کو پاس
آسان بطریق اولیٰ کر لیا گو یا یہ جلد رخصت کے حکم کی علت پر اسے سورت کی ابتداء سے یہاں تک
اللہ کا احکام ذکر کیا اب اہل کتاب احوال جو اللہ تعالیٰ کے احکام کو پوشیدہ کرتے ہیں اور انکا انجا کرتے ہیں شروع
اس میں منکر کو خبردار کرتا ہے کہ ان سے ڈر رہنا انکی محبت اختیار نہ کرنا انکی پیروی نہ کرنا سو فرمایا اَلَّذِیْنَ

تَضَيُّبًا مِّنَ الْكُتُبِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ كَمَا تَوَلَّى هُنَ بَنِينَ وَكَمَا أَكْفَى طَرَفَ جَنِينٍ مَا هِيَ حَصَّةٌ كِتَابٌ
 خَرِيدَةٌ كَرْتِي لَمْ أَهِيَ اسْ آيَتِ كِي شَانِ نَزُولِ كُوَابِنِ اسْحَقِ اَوْرَابِنِ جَرِيرِ اَوْرَابِنِ الْمَنْذَرِ اَوْرَابِنِ اِلَى حَاتِمِ
 بِهَقِي دَلِيلِ الْبَنُوْتِ مِّنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا سَ يُوْنِ رَوَايَتِ كُئِي هِنِ كَيْفَاعِ مِّنْ زَيْدِ بَنِ النَّابُوتِ
 جُوْدِيُوْنِ كَاسِرِ خَيْلِ تَهَابِنِي صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَ بَاتِنِ كَمَا تَوَلَّى اِبْنِي زَبَانَ كُوْمُوْرَا اَوْرَكْتَا اَرْعَا سَمَكًا بِفَحْمِي
 يَنْبِيْ بِاَمْحَدِ هَامِرِيْ بَاتِ كَانِ دَصْرَكِي سُنِّيْ تَاهِمِ كُوْمُوْرَا كُوْمُوْرَا سَمَكًا بِفَحْمِي
 اللّٰهُ تَقَالِي اَلَمْ تَرَالِي الْوَقْصِي اَوْ تَوَضَّيًّا مِّنَ الْكُتُبِ كِي آيَتِ كُوْفَلَا يُوْمُنُوْنَ اَلَا قَلِيْلًا كَمَا نَزَلَ كِي اَلَمْ تَرَمِيْنِ اَمِ
 كَاهْمَزَهْ جُوْهِيْ تَعَجَّبُ كَيْوَا سَلَطِيْ هِيْ يُوْدِيْ كِي بُرِيْ حَلِنِ سَ سَلْمَانُوْنِ كُوْ اَجْنِبِيْ مِّنْ دَالِهَا هِيْ هَبْ خَطَابِيْ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُوْ هِيْ يَاسِرْمِنِ كُوْ هِيْ جُوْ اسْكُوْ دِكْنِيْ كِي مَصْلَحَتِيْ رَكْتَا هِيْ كِي تَوَلَّى هِنِ دِكْنَا جُوْ لَوَا سَ
 غَرَضِيُوْنِ هِيْ كِي تَجْهَرُ كُوْ هِيْ بَاتِ مَعْلُوْمِ هِنِ يَقْنِيْ عِلْمِ دِكْنِيْ سَ شَبِيْهُ هُوْ تَاهِيْ اسْ لُئِيْ عِلْمِ كُوْ عَوْضِ رَوِيْ
 كُوْ اسْتَعَارَهْ كَرَكِيْ ذَكَرُ كِيَا الَّذِيْنَ هِيْ لَفْظِ اَكْرَجْ حَامِ اَوْرِيُوْدِ وَنَفَارِيْ كُوْ شَامِلِيْ هِيْ لِيْكِنِ هِيْ اَمِ يُوْدِيْ مَرَا هِيْ
 دَا سَلَطِيْ هِيْ كَامِ دَهِيْ كَرْتِيْ تَحْتِ الْكُتُبِ تَوْبِتِ مُرَادِ هِيْ كِتَابِيْ اُنْكَوْ كُجْ حَصَّةٌ مَلْنِيْ سَ اِيْكَ اَحْكَامِ اَوْرَعِلُوْمِ
 مِّنْ جُوْ تَوْرِيْتِ مِّنْ تَحْتِ اَزْجَلْ هِيْ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي لَفْظِ اَوْرَا سَلَامِ كِي حَقِيْتِ جُوْ اُسْ مِّنْ مَوْجُوْدِيْ
 تَوْرِيْتِ كِيْ عِلْمِ كُوْ حَقَّةٌ كَرَكِيْ جُوْ فَرَمَا يَا اُسْ مِّنْ اِشَارَهِيْ كِي اللّٰهُ تَقَالِيْ اُنْكَوْ تَوْرِيْتِ كَا عِلْمِ جَبِ دِيَا اُنْكَوْ لَانْ
 اُسْ كِيْ حَافِلَتِ كَرْنَا اَوْرَا سَكِيْ اَحْكَامِ كُوْ لَازِمِ كَرَلِيْنَا جِيْ سَ اِيْطِيْ حَقُوْقِ كِيْ حَافِلَتِ كَرْتِيْ هِنِ لِيْكِنِ كُوْ لُوْ كِيْ هَنَاتِ
 بِيْ نَضِيْبِيْ جُوْ اِيْطِيْ حَقِ كُوْ ضَالِجِ كَرِيْ مَحْمُوْدِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِيْ صَفَاتُوْنِ كُوْ پُوْشِيْدَهْ كُوْ لَمْ أَهِيَ خَرِيْدَكِيْ يَنْبِيْ
 هَدَايَتِ كُوْ مَحْمُوْرَكِيْ اُسْ كِيْ دَرْعَوْضِ لَمْ أَهِيَ اَخْتِيَارَكِيْ يَا اِيْطِيْ رَشُوْتِ كَا بَا زَارِ سَرُوْمِيْكَ اَوْرَا اِيْطِيْ
 جَاتِيْ رَهْنِيْ كِيْ اَنْدِيْشِيْ مَحْمُوْدِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِيْ كَذِيْبِ كُوْ اَخْتِيَارَكِيْ اِسْكُوْ شَرَا يَنْبِيْ مَوْلِيْ لِيْنِيْ سَ تَعْبِيْرِيْ كِيَا
 شَرَا مِّنْ هِيْ اِيْكَ چِيْرُ كُوْ دِيْكَ اُسْ كِيْ بِلِيْ مِّنْ دُوْ سَرِيْ چِيْرِ اَخْتِيَارِ كَرْتِيْ هِنِ وَبِهِيْ دِيْنِ كِيْ بِلِيْ دِيَا كِيْ
 كُوْ اَخْتِيَارَكِيْ وَبِيْرِيْدُوْنِ اَنْ تَضَلُّوْا السَّبِيْلَ جَاتِيْ مِّنْ كِيْ تَمْ بَهْ كُوْ رَا هِيْ يَهُوْدِ خُوْدِ كَرَاهِ جُوْ تَحْتِ
 سُوْبِسِ هِنِ مَوْجُوْدِيْ مِّنْ اِيْ مَوْمُونِ كُوْ رَا هِيْ حَقِ سَ پِيْمِيْرَا اَوْرَتَمِ هِيْ اُنْكَوْ مَانْدِ كَرَاهِ هُوْنَا وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ
 بِاَعْدَاؤِكُمْ اَوْرَا اللّٰهُ خُبِ جَانَا هِيْ تَحْتِ اَسْمَانُوْنِ كُوْ يَنْبِيْ اِنِ يَهُوْدِ كِيْ دَلُوْنِ مِّنْ تَهَارِيْ عِدَاوَتِ

و دشمنی جو ہے اللہ تعالیٰ اسکی حقیقت کو خوب جانتا ہے اُنکے کمر کی باتوں پر تم فریب مت کھاؤ اپنی خواہش
 کی بات کہنے مت چاہو وَ كَفَىٰ بِاللّٰهِ لَعْنَةً اَللّٰهُ بَسَّ عَلٰی اَلَّذِیْنَ هُمْ اَعْدَاؤُا لِلّٰهِ اَللّٰهُ بَسَّ عَلٰی اَلَّذِیْنَ هُمْ اَعْدَاؤُا لِلّٰهِ
 مرد گار دی کی معنی کا مون کا منکفل اور محافظ اس جملہ کو مسلمانوں کی تسلی کیواسطے ذکر کیا یعنی وہ تمہارے
 دشمن ہونے سے تم اندیشہ مت کرو اللہ تعالیٰ تمہارا محافظ اور مرد گار ہو ان کی دشمنی سے تمہارا کچھ نہ بگڑے گا
 مِنَ الَّذِیْنَ هَادَوْا بِحِرْفَتِهِمْ عَلٰی اَلْکَلِمَةِ عَن مَّوٰضِعِهَا الَّذِیْنَ هَادَوْا بِحِرْفَتِهِمْ عَلٰی اَلْکَلِمَةِ عَن مَّوٰضِعِهَا
 ٹھکانوں اسکا تعلق کا ہے سے ہے اُسین چند وجہ میں پہلی وجہ الذین او تو الفیبا من الکتاب کے جملہ کا
 بیان پڑا ہے الذین او امین احتمال تھا کہ وہ یہود ہو یا اُنکے غیر سو اُسکے بیان کیواسطے اِسکو ذکر کیا
 یعنی کتابت حصہ ماسو و یہود میں ان دونوں جملہ کے درمیان جملے جو آئے ہیں جملے معتبر نہ ہیں دوسری
 وجہ اعداؤکم کا بیان ہے یعنی اللہ تمہارے دشمنوں کو جانتا ہے کہ دشمن یہود میں تیسری وجہ اسکا تعلق
 نصیر اسے ہے یعنی اللہ مرد گار بس ہے یہود جو تھی وجہ مبتدا محذوف کی خبر ہے یحرفون کا جملہ اس
 محذوف کی صفت ہے اسکی تقدیر یون ہے من الذین ہا دو اقوم یحرفون یعنی یہودیوں میں چند لوگ
 ہیں بدلتے ہیں کلموں کو موصوف کو حذف کر کے صفت کو اُسکے قائم مقام کیا تحریف کی معنی لغت میں
 تغیر دینا یعنی بدلنا یہود تو ریت کے لفظ کو بدل کے دوسرا لفظ اُسکی جگہ میں دھر دیتے تھے مثلاً بنی مصلیٰ
 علیہ وسلم کی وصف تو ریت میں ابض ربعتہ تھی یعنی گورازگ میانہ قد اسکو بدل دیکے کہ آدم طویل یعنی
 گندم رنگ دراز قامت اور رجم کی آیت کو بدل کے اُسکے در عرض تخمیں اور جلد کو ثابت کئے یعنی منہ کو
 کاکل لگا کے شہر میں پھراتے اور تانیا نے مارتے یعنی اس پر ایسی اعتراض کرتے ہیں کہ تو ریت کے نسخے جو
 موجود تھے مشرق سے غرب تک مشہور تھے اُسکے حروف اور کلمے تو اتر کو پہنچ چکے تھے اُسکو تغیر دینا ممکن
 نہیں فخر الرازی اسکے جواب میں کہا شاید لوگ کم تھے اور علما کتاب کو جاننے والے نہایت قلیل تھے
 اس لئے وہ تحریف کرنے پر قادر ہوئے بندہ عاصی کہتا ہے اہل کتاب اپنے کتابوں کی تبدیل کرنا بدیہی
 بات ہے تو ریت وغیرہ کے نسخے ان کے پاس جو موجود ہیں اُسکے دیکھنے سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے
 اُسکے بدل دینے کی صورت یہ ہے تو ریت وغیرہ کتب سوا اجبار کے دوسروں کو انکا علم نہیں تھا جو

پڑھتے تھے کہ اس کے حافظ بنین تھے کہ جس سے غلطی پر مطلع ہوں مدینہ میں یہود جو تھے انہیں چند معتین شخص کتب کے جانتے تھے اور آپس میں مشورت کر کے کام کیا کرتے تھے مدینہ سے شام تک اور میں تک بلکہ تمامی جزیرہ عرب میں جو یہود تھے ان سب میں سلسلہ خط بط کا جاری تھا پھر مدینہ کے یہود کچھ کام کرے تو اس کا عمل تمام جزیرہ عرب میں جاری ہو جاتا تھا دسے لوگ اپنی کتابوں میں تغیر و تبدل کر گئے تو اس کو سمجھ کے اس تغیر و تبدل کو کون دہر کرتا ان کے بعد آئے سو لوگوں سے کیسا ہو سکیگا کیا واسطے ان کتب کا حافظ کوئی بنین مثلاً گلستان کی کتاب شرق سے غائب تک مشہور ہے لیکن ہر نسخہ دوسرے کا مخالف ہے مصنف کے اصل نسخے میں کس طور پر ہے سو کیسا معلوم ہو گا اصل تورات کا یہ حال ہے اس کے نسخے ابعبی اور فارسی ہندی وغیرہ میں ترجمہ جو ہوتے ہیں ان میں تغیر و تبدل ہونا بہت آسان ہر ہزار دو ہزار نسخے ترجمہ کر دیکے اشتہار دیتے ہیں اس میں تحریف جو کرتے ہیں اس سے اطلاع کہاں ہو سکتی اشعیا کی کتاب کے بیا لبسین باب میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وصف مذکور ہے سو قدیم ایک نسخہ میں دیکھ احمد اسمہ بعد سنہ اٹھارہ سو گیارہ عیسوی میں جو ہوا اس میں اس لفظ کو بدل دیکے نتیجہ اسمہ لکھا ہے بعد سنہ اٹھارہ و بائیس عیسوی میں جبہ جو لکھا اس میں اس جگہ کو نکال ہی الا لیسے بہت تغیر ان کے ترجمہ کو رکھ کے دیکھے تو ان کی تبدیل و تغیر دینی ظاہر ہوتی ہے بعضے کہتے ہیں بدل دینے سے مراد بدلنا و تبدیل کرنا لفظ کو اس کے معنی سے پھیر کے دوسرے معنی کرنا بعضے کہتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہود کچھ سوال کرتے حضرت اس کا جواب دئے بعد باہر نکل کے حضرت کے کلام کو بدل دیتے الکلم اکثر نحو یاں کہتے ہیں وہ اسم جنس جمع ہے یعنی دو اکثر پر دلالت کرتا ہے اس کی طرف ضمیر جو پھرتی ہے اس میں تذکیر و تانیث دونوں جائز ہیں اسی واسطے عن مواضع کی ضمیر کو جو اس کی طرف راجع ہے مذکر لایا بعضے اس کو اسم جمع کہتے ہیں اور بعضے اس کو کلمہ کی جمع کہتے ہیں جب کلمہ کی جمع ہوئی تو جمع مونث کی طرف پھرنے مواضع میں ضمیر مذکر لایا تھا مذکر لایا کیا واسطے جس جمع کے حروف اس کے واحد کے حروف سے کم ہوتے ہیں تو اس کی ضمیر میں تذکیر و تانیث دونوں جائز ہیں و احدی ایسا ہی کہہ امام رازی نے کہا وہ جمع مونث ہونا امر حقیقی بنین بلکہ امر لفظی ہے اس میں تذکیر و تانیث دونوں جائز ہیں معلوم کیجئے یہود گمراہی خریدنے کر کے جو فرمایا سو اس کے چند وجہ ذکر کیا پہلی وجہ دسے کلموں کو بدل دیتے ہیں دوسری وجہ کی نظر

اشارہ کر کے فرمایا وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا اور کہتے ہیں ہم نے سنا اور نہ مانا یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یہود کو کچھ فرمائے تو زبان سے کہتے ہیں سَمِعْنَا یعنی ہم نے تیری بات سنا دلیں کہتے ہیں عَصَيْنَا یعنی تیرے امر کا ہم نے خلاف کیا اور اسکو نہ مانا بعض کہتے ہیں وَعَصَيْنَا دلیں نہیں کہتے تھے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ظاہر کرنے اور استخفاف کے ارادے اسکو زبان سے کہتے تھے بندہ عاصی کہتا ہے یہود بھی عاصی زبان سے ایسا کہہ چکے تو انکی صلیح باقی نہ رہتی یہاں قول یہی قوی ہے یا اسکو کناشہ کہتے تھے وَاسْتَمَعَ عَابِدُ مَسْمُوعٍ اور سن نہ سنایا جانیو یہود کی ضلالت کی یہ تیسری وجہ ہے اسکا عطف سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا پر ہے اور یہ بھی یقولون کا مقولہ ہے غیر مسموع حال پڑا ہے اسمع کے فاعل کا تقدیر یون ہے ديقولون اسمع و انت غیر مسموع یعنی یہود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کرتے تو باتوں میں کہتے اسمع غیر مسموع یعنی سن حال یہ کہ تو غیر مسموع ہے معلوم کیجئے یہ یہود کی دورنگی بات ہے مدح بھی ہوتی ہے مذمت بھی تعظیم بھی ہوتی ہے اہانت بھی مدح اور تعظیم پر حمل کرے تو معنی یون ہوگی تو ہماری بات سن حال یہ کہ بُری بات سمجھ کر نہ سنایا جاو اس معنی پر مسموع ماخوذ ہے عرب کے قول سے جو کہتے ہیں سَمِعَ فُلَانٌ فُلَانًا یعنی فُلَانًا شخص فُلَانٌ نے کو سنایا یعنی گالی دیا بُری بات بولا مذمت و اہانت پر حمل کرے تو اسکی معنی تین طرح ہوتے ہیں پہلی طرح کی معنی یہ ہے اسمع یعنی ہماری بات سن ہم سمجھ کو نہ سنا کر کے بد دعا کرتے ہیں ہماری دعا مستجاب ہوگی کوئی بات تو سنایا نہ جایگا بہرہ ہو گا یا مرے گا یہ جو کہے اس گھنڈ پر کہ اپنی دعا مستجاب دوسری طرح کی معنی یہ ہے تو سن حال یہ کہ تو سنایا نہ جایگا جواب وہ جو تیرے موافق ہو گا یا تو کچھ سننا ہی نہیں تیسری طرح کی معنی یہ ہے تو سن حال یہ کہ تو سنایا نہ جایگا سخن ایسا کہ تو اسکو پسند کرے اس معنی پر غیر مسموع کو اسمع کا مفعول ڈالے تو بھی جائز ہے یعنی سن بات جو تم کو سنائی نہیں جاتی ہے کیا واسطے تو سب بات کو فہم نہیں کرتا ہے غرض یہود یہ کہتے تھے اُس سے انکی غرض اہانت تھی وَرَاعِنَا لِيَتَا بِالسِّنْتِہِمُ اور راعنا مور ڈیکے اپنی زبان کو یہ انکی ضلالت جو تھی وجہ ہے اور یہ بھی یقولون کا مقولہ ہے یعنی دے یہود اپنی زبان کو موڑ کے راعنا کہتے ہیں معنی راعنا کی ہماری مراعات کر یعنی ہماری خاطر داری کر دے اسکو زبان موڑ کے کہتے تھے کہ

جس سے دوسرا لفظ جو ماحذِ رحمت سے ہر حاکم کی معنی سے یا لفظ جو انکی زبان میں گالی تھی نکلتا تھا پھر
اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس لفظ کہنے سے منع کیا جس کا بیان نوپن و دو میں مذکور ہوا بعضے کہتے ہیں راعنا
کی معنی ارعنا سمک ہے یعنی تو اپنے کان ہمارا بات کی طرف پھیر اور ہماری بات سننے کا موش رہ
یعنی ہماری بات کان رکھ کے سن سو ابنیا علیہم الصلاۃ والسلام کی شان یہ نہیں جو انہی اسطور کا خطاب
کرے بلکہ اجمال و تعظیم سے انکو خطاب کرنا بعضے کہتے ہنسی اور مسخر کی راہ سے راعنا کہا کرتے تھے یا محمد
تو معنی یسوی کا اسکی معنی پھیرنا موڑ دینا ہوتا راعنا کو زبان موڑ کے کہتے تھے کر کے بولے تو اسکی معنی
مراد ہوتے ہیں بعضے کہتے ہیں وحق کو موڑ دیکے اسکو باطل کرتے تھے بعضے کہتے ہیں زبان کو پھیر کے
موڑے الفاظ نکالتے تھے جیسی کوئی مسخری سے الفاظ نکالتے ہیں وَطَعْنَا فِي الدِّينِ اَوْ عِيبَ دِكْرِ دِينِ
یعنی یہود ایسا جو کرتے ہیں دین میں طعن کر نیکے لئے ہر دے اپنے دوستوں کہتے تھے دیکھو ہم طعن
کرتے ہیں او محمد اسکو نہیں سمجھتا اگر نبی ہوتا تو البتہ اسکو اس بات خبر ہوتی پھر اللہ تعالیٰ اُن کے تمام بُر
کو مود کر دیا اُنکے سخن کا بیج و تاب سب بتا دیا وَلَوْ اَنَّمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا وَاَسْمَعُ وَاَنْظُرْنَا
لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمْ وَاَقْوَمًا اور اگر مقرر دے کہتے ہئے سنا اور مانا اور سن اور ہم پر نظر کر تو بہتر ہوتا
اُنکے حق میں اور درست یعنی دے یہو وسمعنا وعضینا کے دیعوض سمعنا اور اٹھنا کہتے یعنی ہئے تیری بات
سننے اور اسکو مانا اور اسمع غیر اسمع کی بولنے کی جگہ فقط اسمع کہتے اور راعنا کے مقام میں انظرنا کہتے
یعنی ہماری بات سن اور نگاہ کر تا ہم تیرے قول کو فہم کریں تو اللہ تعالیٰ کے پاس اُنکے حق میں بہتر اور انکی
بات راست ہوتی وَلٰكِنْ لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ يَكْفُرُ هُمْ فَلَا يَفْقَهُونَ اِلَّا قَلِيلًا و لیکن لعنت کی
انکو اللہ نے اُنکے کفر سے سو ایمان نہیں لاتے مگر کم یعنی اُنکے کفر کے سبب اللہ نے اُنپر لعنت کی یعنی اپنی
رحمت سے دور کیا اور اپنی درگاہ کی قربت سے انکو ہانکا سو ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑے قلیلاً یا صفت قسم
کی ہے یعنی یہود سے ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑے لوگ جیسے عبد اللہ بن سلام اور انکے رفیقان یا دلوگ
جو اُنکے بعد ایمان لا دیئے جسکا علم اللہ تعالیٰ کو ہے یا صفت ایمان کی ہے اسکی تقدیر یوں ہے فدا یؤمنون
الا ایماناً قلیلاً یعنی ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑا ایمان و موسیٰ پر اور قوریت پر اگرچہ ایمان لائے تھے

لیکن اسین کے اکثر احکام پر عمل نہیں کرتے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت جو اسین صریح تھی اُسکا انکار کرتے تھے یا ایہا الذین اوتوا الکتاب امنوا بما نزلنا مَصَدَقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ
 اَنْ تَطْلِسَ وَجُوهًا فَنَرَدَهَا عَلٰی اَدْبَارِهَا اَوْ تُلْعَنُ لَكُمْ مِمَّا لَعَنَّا اَصْحَابِ السَّبْتِ
 اے وہ جو دے گئے ہو کتاب کو یعنی اے کتاب الوایمان لاؤ اسپر جو ہم نے اُتارا سچ بتانا تمہارے
 پاس والی کو پہلے اس سے کہ ہم سناؤ الین کتنے منہ پھرا لٹ دین انکو پیغمبر کی طرف یا انکو لعنت کریں
 جیسا لعنت کی ہتھی والوں کو معلوم کیجئے کتاب جھکوٹی دے یہود و نصاریٰ ہیں لیکن اوپر یہود کا ہن
 فریب مکر حکم بیان کیا اب انکو قرآن پر ایمان لانے کا امر کیا اور اُسکے ساتھ ایمان نہ لانے والوں کو
 وعید شدید سے ڈرایا ہم نے اُتاراجو فرمایا اُس سے قرآن مراد ہے یعنی اہل کتاب قرآن پر ایمان
 لاؤ اسپر ایمان لانیکے واسطے تمکو اس قدر کافی ہے کہ یہ کتاب تمہاری کتاب کو یعنی توریت کو سچ کرتی
 ہے اسطور پر تمکو توریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت جو بتائے تھے وہ لغت موجود ہے اور توریت
 میں توحید اور لوگوں میں انصاف اور دگنا ہونے ہی وغیرہ جو میں یہ کتاب بھی ان احکام پر مشتمل ہے
 ایمان نہ لانا محض دشمنی اور کھوٹائی اور دنیا کی محبت ہے معلوم کیجئے ایمان اور احکام کے وصول
 جو توریت میں ہیں قرآن میں بھی وہی موجود ہیں مگر چند جزئی احکام جو توریت کے برخلاف قرآن میں
 ہیں انکے سبب دونوں میں مخالفت نہیں ہوتی کیا واسطے لوگوں کو تفاوت اور اوقات کی مشابہت
 کے واسطے اگلے احکام کو نسخ کر کے مناسب حال نازل کیا اسکو فی الحقیقت مخالفت نہ کہیں گے کیا واسطے
 ایسا کرنا حکمت کا مقتضا ہے طمس کی معنی محو کرنا مثلاً نشانیاں کو نابود کرنا یہاں طمس سے حقیقتہً ^{طمراد}
 ہے یا مجازاً اسین اختلاف ہے جسے کہا حقیقی معنی مراد ہے اس تقدیر پر منہ کا طمس سے انسانی
 صورت میں تغیر آئی مراد ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اونٹ کے تون کی سیا
 ہونا یعنی ناک انکھیں وغیرہ سب کے منہ برابر ہو جانا اور بعض کہتے ہیں منہ سے انکھیں مراد ہیں یعنی
 انکی آنکھ اندھی ہونا اور زوہا علی اوبارہا سے مراد بعض کہتے ہیں گردن کی طرف جیسی ہوا ہے
 منہ بھی ویسا ہی ہوا ہونا بعض کہتے ہیں پھیرنا اس طرح سے منہ کی جانب کُشت کی طرف کرنا اور

بشت کو منہ کی طرف طس سے حقیقی معنی جب یہ تو یہ طس آخرت میں واقع ہوگا یا دنیا میں بہن
 اختلاف ہے بعض کہتے ہیں آخرت میں یہ صورت بیگی بعض کہتے ہیں دنیا میں ہی ہونا سو آئندہ
 یہود میں یہ طس واقع ہوگی بعض کہتے طس دنیا میں ہی ہونا لیکن واقع نہیں ہو کیا واسطے ایسا
 ہونا ایمان نہ لانے پر مشروط تھا لیکن ان سے کئی لوگ ایمان لائے اس واسطے یہ واقع نہیں ہوا
 بعض کہتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے وعید میں دوا سے ایک امر کو کرنا ان کے منہ طس کرنا یا ان پر لعن کرنا
 فرمایا سو ان میں ایک امر یعنی لعن کیا پھر طس ہوا یا نہ ہو کتب الاجار اس طس کو اسکی حقیقی معنی اور دنیا
 میں ہی ہونے پر آیت کو حل کیا ہندہ عامی کہتا ہے اللہ تعالیٰ نے یہود کو ایمان لانے کی تکلیف دی اس
 تکلیف کا وقت نزاع کی حالت پہنچے تک باقی رہتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ انکی صورتوں کو طس نہیں کرنا
 جب سب کی حالت پہنچی اور توبہ قبول ہوئی کا وقت ہاتھ سے جا چکا تو اس وقت انکی صورت مسخ ہو جاتی ہے
 کتے سور کی مثل بن جاتی ہے سو طس ہی معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم جو لوگ اسکو مجاز پر حل کرتے ہیں
 پاس بھی اسکی تاویل میں کئی وجہ ہیں بعض کہتے ہیں منہ کو طس کرنا یعنی ہدایت کی راہ ان پر مٹا دینا منہ کو
 بشت کی طرف الٹ دینا یعنی گمراہی میں انکو گرفتار کرنا اس سے عرض انکو اقسام کی رسوائی اور
 ضلالت کی تاریکی میں ڈالنا بعض کہتے ہیں طس پھیرنا اور تغیر دینا وجہ سے انکے سرخیل اور رئیس
 مراد ہیں معنی یوں ہے انکے سردار اور سرخیل کو جو عزت اور منزلت ہو اسکو پھیر کے انکو ذلت اور
 ہتک ہونا بعض کہتے ہیں طس سے انکے نشانات مدینے سے مٹا دینا اور انکے سرخیلوں کی حالت بدل دینا
 دسے جلا وطن کئے گئے اور عات اور اریحا کی طرف خواری اور ذلت لگے اور انکی عزت کی حالت جو
 اول تھی وہ باقی نہ رہی شبہ کے لوگوں پر لعنت کیا جو کہا اس سے مراد دسے یہود ہیں جو شبہ کے دن
 پھیلیاں پکڑنے لگے سو اللہ تعالیٰ نے انکو بندر بنا دیا اسکا قصہ چھٹے ورد میں مذکور ہوا لعنت سے مراد
 اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہونا بعض کہتے ہیں لعنت سے بندر ہونا مراد ہے لعنہم میں غائب کی ضمیر
 مخاطب یہود جو میں انکی طرف پھیرتی ہے اس تقدیر میں یہاں خطاب کی ضمیر لانا تھا لیکن غائب کی ضمیر
 لایا گیا واسطے گناہ سب کو یا حضور سے نکالے گئے اسکو علم بلاغت میں التفات کہتے ہیں اس آیت کی

شان نزول کو ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن عاتم اور بیہقی و لایل البیہقی من ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ عبد اللہ بن صوریہ اور کعب بن اسد وغیرہ یہود کے اجار کے روسا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے اسی معشر یہود اسد سے ڈرو اور لاؤ اللہ میں جو لایا سو حق ہے کر کے تمکو یقین ہے و سکہ واللہ اسکو ہم نہیں جانتے انکے وعید میں اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا ابن جریر وغیرہ روایت کئے ہیں کعب بن یزید جو کعب بن لہب کے بھائی تھے کہتے ہیں عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں میں سے شام کو جانیکے ارادے سے نکلا مدینہ کو جب آیا عمر رضی اللہ عنہ اس سے ملے کہ کعب تو ایمان لا کعب بولا تمہاری کتاب میں مذکور ہے مثل الذین حملوا التوریت ثم لم یعملوا بکذلک انما یحملون التوریت کو اٹھاتا ہوں عمر رضی اللہ عنہ سکوت کئے پھر کعب معصی کو آیا ایک روز سنا ایک شخص یہ آیت پڑھا یا ایہا الذین اذوا الکتاب آمنوا بانزلنا مصداقا لما معکم من قبل ان نفلس وجہا کعب اسکو سنے کہا اے رب میں ایمان لایا ارب میں اسلام لایا اس اندیشے سے کہ میرا حال ایسا ہندو ہاں سے میں کو اگر اپنے سب لوگوں کو مسلمان کیا سب ملے مدینہ کو آئے و گات

أَمَرَ اللَّهُ مَعْقُولًا اور اللہ کا حکم ہے کیا گیا یعنی اللہ نے جو حکم کیا سو ہوا اس سے مقصود یہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارادہ جو ہو خواہ مخواہ وہ ہونا ہے اسکے حکم کو رد کرنے والا اسکے امر کو توڑنے والا کوئی نہیں جس کا ہونا وہ چاہا تو اسکا کرنا اسپر متنع نہیں اسکی تعبیر کان کے لفظ سے کیا گیا واسطے اللہ انکو خبر دیتا ہے کہ امم سابقہ میں عادت الہی ایسی جاری تھی کہ اللہ تعالیٰ انبیاء سے کسی پر عذاب نازل کرنے کا وعدہ کیا تو خواہ مخواہ اسکو کرتا تھا گویا انکو کہتا ہے تمکو معلوم ہے امم سابقہ میں اللہ تعالیٰ جس چیز کی ہدایت کرتا تھا خواہ اسکو کرتا تھا تم بھی اس عید سے ڈرو ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ وہ و یغفر ما دُونَ ذَٰلِكَ لِمَنْ یَّشَاءُ اور تحقیق اسد نہیں بخشتا یہ کہ اسکا شریک کرے اور بخشتا ہو اس سے بچے جسکو چاہے یعنی شرک کے سوا دوسرے کوئی گناہ ہو چاہے تو بخشتا ہو معلوم ہے یہ جملہ مستانہ ہے ماقبل کے کلام میں وعید جو مذکور ہوا اُسی کو ثابت کرتا ہے اور ایمان کا امر جو کیا ہے اسکو جلالا واجب ہونیکے تاکید ہے کیا واسطے بدون ایمان کے مغفرت ہونا محال ہے یہودی اپنی

مغفرت کی طبع جو کرتے ہیں امر محال کی طبع ہے اس آیت میں شرک سے مطلق کفر مراد ہے جس میں یہود کا کفر بھی مندرج ہے اس سے معلوم ہوا یہود کو شرع کی عرف میں شرک کہیں اگرچہ لغت کی معنی کے نظر کرتے ان پر اطلاق شرک کا ہوا کفر کو شرک کہنے کی وجہ یہ ہے جسے کفر کیا وہ شخص اللہ تعالیٰ کے امر کو انکار کی راہ نہ مانا اور اسکے حکم سے اپنے تئیں باہر کیا اس صورت میں وہ شخص خدا کو خدا نہیں سمجھا اور اپنے پر اس کے امر کو نافذ نہیں کیا تو اپنے تئیں خدائی میں شریک کیا تو ثابت ہوا جو کفر ہے سو شرک ہے اس آیت سے ثابت ہوا کفر کے سوا گناہ جتنے ہیں خواہ کبیرہ ہوں خواہ صغیرہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہیں چاہے تو عذاب دیو چاہے تو بن توبہ کے مغفرت کرے احادیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے ابن جریر اور ابن ابی حاتم وغیرہ متعدد طریقوں سے روایت کئے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قاتل نفس اور یتیم کا مال کھا جانے والا اور جھوٹی شاہدی دینے والا اور قطع رحم کرنے والا یوحسب دوزخ میں جائے گا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ شک نہیں کرتے تھے جب یہ آیت ان اللہ لا یغفران لشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء نازل ہوئی ہم اس سے باز آئے یعنی وہ بہشت میں جائیں گی یہ امید ہوئی ابن الصری اور ابن المنذر اور ابن علی عدی بسند صحیح ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ گناہ کبار و الون کے واسطے استغفار کرنے سے ہم توقف کرتے تھے یہاں تک کہ ہم اپنے نبی سے صلی اللہ علیہ وسلم سنے ان اللہ لا یغفران لشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء اور فرماے اپنی امت کے گناہ کبیرہ کرنے والوں کے لئے میں شفاعت کرنا کہ میری دعا کو ذخیرہ کر رکھا ہوں یہ سننے سے ہمارے دل و نین جو بات تھی اس سے باز رہے اور یہ کہ امید ہوئی ابویعلیٰ اور ابن ابی حاتم جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی بندہ نہیں جو میرے اور اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے مگر اسکے لئے مغفرت پہنچتی ہے اللہ تعالیٰ چاہے تو اسکو بخشے اور چاہے تو اسکو عذاب دیو کیا واسطے اللہ تعالیٰ فرمایا ان اللہ لا یغفران لشرک بہ الا یہ ^{نجاتی} امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن مردویہ ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا حضرت فرمائے کوئی بندہ نہیں

جَوْدًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِهَرَامِي بِرَمَا لَمْ يَهْتَمَّ بِمِنْ جَائِغًا مِّنْ نَّعْمٍ كِيَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْرَجَ زَنَا
 كَرَّے اور پھر اوسے حضرت فرمائے اگرچہ زنا کرے اور چراوسے پھر مین بولا اگرچہ زنا کرے اور
 اچراوسے فرمائے اگرچہ زنا کرے اور چراوسے پھر مین بولا اگرچہ زنا کرے اور چراوسے تین بار فرما
 اگرچہ زنا کرے اور چراوسے چوتھی بار کہے علی رغم انف ابی ذریعنی ابی ذر کے برضد کلمات مین
 مین احادیث کثیرت وارد ہوئے مین منفر لہ کہتے ہین گناہ کبیرہ والا بن توبہ کے مرجاؤ تو اسکی گناہ
 معاف ہین ہوتی اور اس آیت کے عموم کو توبہ کے قید سے خاص کرتے ہین انکا یہ قول باطل ہے
 کیا واسطے توبہ سے شرک بھی معاف ہوتا ہے کبیر سے تخفیس کرنے مین فایده مترتب ہین ہوتا
 وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا اور جسنے ٹھہرایا شرک یا اللہ کا اُسنے بڑا
 گناہ کا طوفان باندھا جھوٹ بات بنا کے بولنے کو افتر کہتے ہین یعنی شرک کی گناہ بہت بڑی
 ہے جو شرک پر مواتو اسکی گناہ معاف ہین ہوتی سدا و فوخ مین رہیگا اَلَّذِينَ
 يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ کیا تو نے ہین دیکھا انکی طرف جو پاکیزہ گنتے ہین آپکو یعنی اپنی ستایش آپ
 کرتے ہین اور اپنے کو پاکیزہ سمجھتے ہین اس آیت کی شان نزول کو ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما
 سے یوں روایت کی ہے کہ یہود کہتے تھے ہمارے بچے جو مرتے ہین اللہ کے پاس ہمارے وسیلہ مین
 دے ہمو پاک کریگیے اور ہماری شفاعت کریگیے اسپر اللہ تعالیٰ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا اَلَمْ
 تَرَالِ الَّذِينَ يَزُكُّونَ أَنْفُسَهُمْ الْآیہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے
 یہود اپنے بچوں کو نماز مین مقدم کرتے انکے ساتھ نماز پڑھتے اور انکی طرف سے قربانی کرتے اور
 کہتے ان پر کچھ گناہ ہین یعنی انکے واسطے سے ہماری گناہ بھی بخشے جائیگی اللہ تعالیٰ انکی تکذیب کی
 اور فرمایا گناہ والے کے ساتھ بے گناہ والا رہنے سے مین گناہ والے کو پاک ہین کرتا اسی پر
 یہ آیت نازل کیا عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم حسن بصری سے روایت کیے ہین کہ
 یہ آیت یہود و نصاریٰ کی شان مین نازل ہوئی دے کہتے تھے نحن ابناء الله واجبا یعنی ہم
 اللہ کے بچے اور اسکے پیارے ہین اور کہتے تھے لن يدخل الجنة الا من كان هوذا اور نصاریٰ نے

ہرگز نیست بن نہ جائیگا مگر وہ جو یہودی ہو یا نصاریٰ یعنی اس تزکیے کے واسطے یہ آیت نازل ہوئی تبصرون کہ چند یہودی اپنے بچوں کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاکے کہے یا محمد یا ان بچوں پر کچھ گناہ ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نہیں کہ کہے ہم بھی ان بچوں کے مانند ہیں ذکو ہم جو گناہ کرتے ہیں را کو معاف ہو جاتی ہے اور رات کو جو گناہ کرتے ہیں ذکو معاف ہو جاتی ہے اسی پر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا یہ کون مضارع کی صیغہ ہے تزکیہ سے تزکیہ اسکو کہتے ہیں انسان اپنے کو صلاح تقویٰ و میزاری سے سراو اللہ تعالیٰ انسان کو اس ستائش سے منع کیا اور فرمایا فلما تزکو الفسکم ہوا علم من اتقی یعنی مت پاکی کرو اپنے نفس کو فی اللہ خوب جانتا ہی اسکو جو اللہ سے دُرتا ہے اس منع کا سبب یہ ہے تزکیہ کا تعلق اور مدار تقویٰ پر مہر گاری پر ہے وہ باطنی صفت ہے اسکی حقیقت کو اللہ تعالیٰ کے سواے دوسرا کوئی نہیں جانتا تزکیہ کرنا تو اللہ تعالیٰ کرنا مکہ اپنے آپ کو تزکیہ کرے اپنے منہ میان بیٹھو کہتا اپنے کو صلاح سے اور اپنے اعمال کو پاکیزگی سے وصف کرنا یا طاعت و تقویٰ آپ بہت کرتا ہوں کر کے کہنا بے سبب سی نہیں میں داخل میں ان چیزوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا پھر انکے رد میں فرمایا بَلِ اللّٰهُ یُنْزِلُ مَن یَشَاءُ بَلْکَ اللّٰهُ بَکِیْرٌ کَرِیْمٌ جسکو چاہے وَلَا یُظْلَمُونَ فَتِیْلًا اور ظلم نہوگا بتی برابر فیتل کی معنی مغفول کی ہے یعنی بانسا ہوا اس سے مراد باریک بتی ہے جو خرے کے تخم کے دونوں ناکے درمیان رہتی ہے بعضے کہتے ہیں دو انگلیوں کو ملا کے ملنے سے میل کی باریک بتی جو نکلتی ہے اسکو فیتل کہتے ہیں الحاصل کوئی حقیر چیز جسکو قیمت نہیں رہتی اسکو فیتل کی مثال دیتے ہیں جیسے ذرہ کی مثال دیتے ہیں یعنی ذرہ غلم بھی نہوگا اصل کی معنی یون ہیں جو لوگ اپنے نفون کا تزکیہ کرتے تھے انکو اس ستائش پر سزا ہوگی لیکن تاگے کے برابر بھی انپر ظلم نہوگا بعضے کہتے ہیں اسکی معنی یون ہے اللہ تعالیٰ جسکو پاکیزہ کیا ہے انکے طاعتوں کا ثواب بتی کے برابر بھی کم نہوگا اَنْظُرْ کَیْفَ یُعَذِّبُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبُ دیکھ کیسا باندھتے ہیں اللہ پر جھوٹا یہ خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی اے محمد تو دیکھ یہ یہود و اللہ تعالیٰ کیسا جھوٹا باندھتے ہیں اور کہتے ہیں ہم گناہ سے پاک ہیں گو یا دھو یا موتی ہیں و کھنی یہ اِنَّمَا

مَیْبُتًا اور بس ہے یہ گناہ صریح پیر کی سمیر کذب کی طرف پھرتی ہے یعنی دے لوگ سخت مذہب
 مستحق ہونیکے واسطے یہ جھوٹا ہے یا معنی یون میں فقط انکی یہ بات انکی گناہ پڑتی ہونیکے واسطے
 بس ہے اَلَّذِیْنَ اُولَئِکَ اَنْصَبْنَا مِنَ الْکِتَابِ یُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ
 کی تو نے نہیں دیکھا انکی طرف کہ جنکو ملا ہے حصہ کچھ کتاب کا مانتے ہیں بت اور طاغوت کو اس آیت کی نشان
 نزول کو ابن جریر وغیرہ متعدد طریقوں سے روایت کئے ہیں کہ جنکا خلاصہ یہ ہے احد کے جنگ کے بعد کعب بن
 الاشرف بنی مملی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو عہد کیا تھا اسکو نور کے قریش کے ساتھ عہد و اقرار باندھنے
 کے ارادے سے یہودیوں کی ایک جماعت کو اپنے ساتھ لیکر کہہ کو گیا قریش کے مالدار لوگوں سے ایک ایک
 شخص نے ایک ایک یہودی کو اپنے گھر میں اتارا کعب بن الاشرف ابوسفیان نے اپنے بیان اتار کر بہت
 مہارا کیا اسکو بخوبی ضیافت کی غرض یہود اُسے مخالفت کرنا چاہے قریش کہے تم اہل کتاب ہو اور محمد صلی
 کتاب والا ہے تم باطن میں اُنکے ساتھ شریک رکھ کے ہمکو فریب دینے آنا بعد نہیں ہو کو تمہاری طرف سے
 اطمینان نہیں ہے اگر تم ہمارے ان دونوں بت کو سجدہ کر دگے تو ہمکو اطمینان ہو گا پھر یہود بت کو
 سجدہ کئے بعد کعب بن الاشرف نے کہا ہمارے آدھی اور تمہارے تیس آدھی چل کے کعبہ سے اپنی
 چھاتی لگا کے اُس بیت کے رب سے عہد کرنا کہ ہم اور تم آپسکے اتفاق سے محمد سے جنگ کرنا پھر اسی
 طور سے عہد و پیمان کئے بعد ابوسفیان کعب کو بولا تو کتاب پڑھا ہے عالم ہے ہم لوگ اُن پرچہ
 نادان ہیں ہم سے سچ کہہ ہمارا طریقہ بہتر ہے یا محمد کا کعب بولا تمہارے دین کا طریقہ مجھکو بولنا میں
 معلوم کروں کہ کس کا طریقہ بہتر ہے ابوسفیان بولا ہم حاجیوں کے واسطے اپنے لغتیں اونٹوں کو
 نحر کر کے کھلاتے ہیں انکو بانی پلاتے ہیں مہمانوں کی میزبانی کرتے ہیں اسیر و کو قید سے رہا کرتے
 ہیں قرابتیوں سے دوستی جوڑتے ہیں ہمارے پروردگار کے گھر کو آباد کرتے ہیں اسکا طواف کرتے
 ہیں اسکو جھوڑ کے ہم کہیں نکل نہیں جاتے محمد نے اپنے آبا اجداد کے دین کو ترک کیا ہماری قریش
 قطع کیا حرم کو جھوڑ کے نکل گیا ہمارا دین قدیم ہے محمد نے یا دین نکالا ہے کعب بولا واللہ تم جس طریقہ پر
 ہو ا وہ محمد کے طریقہ سے نہایت راست ہے اسی پر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا اَلَمْ تَرَ اَلِی

الآیہ یعنی اے محمد کیا تو نے نہیں دیکھا جنکو ملا ہے حصہ کتاب سے یعنی کعب بن الاشرف اور اسکے ساتھ وہ
 یہود ایمان لاتے ہیں جبت اور طاعت پر یعنی بتوں کو سجدہ کئے جبت اور طاعت کی معنی میں اختلاف
 ہے بعضہ کہتے ہیں جبت اور طاعت دو بت کے نام ہیں جنکو یہود سجدہ کئے بعضہ کہتے ہیں جبت
 سحر کو اور طاعت شیطان کو بولتے ہیں عبد بن حمید و غیرہ عمر رضی اللہ عنہ سے بسند صحیح ایسا ہی
 روایت کئے ہیں قیام نے کہا جبت سحر کو کہتے ہیں طاعت اس شیطان کو کہتے ہیں جو انسانی صورت میں
 آتا ہے اور اسکے پاس فیصلہ چمکانے رجوع ہوتے ہیں عبد بن حمید اور ابو العالیہ کہتے ہیں جبت ساحر کو
 اور طاعت کاہن کو کہتے ہیں عکرمہ نے کہا جبت حبشی زبان میں شیطان کو کہتے ہیں اور طاعت کاہن کو
 عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ جبت بتوں کو کہتے ہیں طواعیت شیاطین جو بتوں کی
 طرف سے جھوٹے بات بنا کے کہتے تھے بعضہ کہتے ہیں جبت کاہن اور طاعت سے کعب بن الاشرف
 علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ جبت سے حبی بن اخطب اور طاعت
 سے کعب بن الاشرف بندہ عاصی کہتا ہو جبت و طاعت یہ دو نون شخص مراد ہیں اگلی اصل معنی
 نہیں عبد الرزاق اور امام احمد اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ابی حاتم قبضہ بن
 فخرق رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے
 ان العیانت والطرق والطیرة من الجنۃ یعنی عیانت اور طرق اور طیرہ اقسام سے جبت کی ہیں
 امام نووی نے کہا اس حدیث کی سند حسن ہے عیانت عین کی کسر سے ابو عبید نے کہا پرندے کو منہکار
 اور اسکے نام سے اور آواز سے اور عمر سے شکون یعنی عیانت کہتے ہیں طرق طائر مہملہ کی فتح اور داء
 مہملہ کی سکون اخیر میں قاف ہو نہایت میں کہا کنکرون سے مارنے کو طرق کہتے ہیں عورتیں شکون اور
 حال دیکھنے کی واسطے اسکو کیا کرتی عین اور بعضہ کہتے ہیں رمل کے خطون کو طرق کہتے ہیں طیرہ طاء
 مہملہ کے کسر سے اور یا، مثلاً تختانیہ کی فتح سے یعنی شکون لینا جانور و کج ناموں سے اور آواز سے اور
 رنگوں سے اور اسکے اُرنے کی جہت مثلاً عقاب اُڑا تو عقوبت کا بد شکون لینا اور غراب یعنی کوا اُڑا تو
 غرابت کا لھون اور ہد اُڑا تو ہدایت کا شکون کرنا اور مثلاً یمن کی طرف یعنی داہنی طرف

جانور اڑ کے گیا تو نیک شگون لینا اور یسا یعنی بائیں طرف اڑ کے گیا تو بد شگون لینا یعنی یہ چیزیں حبت کے اقسام میں ہیں حبت کو سحر کی معنی سے لیکو تو حدیث کی معنی یوں ہوگی یہ چیزیں سحر کے اعمال میں ہیں سحر جیسا حرام ہے یہ بھی حرام ہیں حبت کو معبود من غیر اللہ کی معنی سے لیکو تو حدیث کی معنی یوں ہوگی یہ چیزیں حرمت میں حبت کی عبادت کے مثل ہیں ابن جریر طبری کا مختار حبت اور طاعت یہاں اللہ تعالیٰ کے سوا جن چیزوں کی عبادت کرتے ہیں انہی جنس مراد ہے خواہ صنم ہو یا شیطان جن ہو یا آدمی پھر اُس میں ساحر اور کاہن بھی داخل ہیں

وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا اور کہتے ہیں کافروں کو کہ انہوں نے زیادہ پائی مسلمانوں سے راہ یعنی کعب بن الاشرف اور اسکے ساتھ والے یہود کفار قریش کو کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے دیکھتے تم اچھی راہ پر ہو یعنی تم حق پر ہو اُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ یہ وہ لوگ ہیں جنکو لعنت کی اللہ نے اولئک کا اشارہ کعب بن الاشرف وغیرہ یہود کی طرف ہے اللہ تعالیٰ خبر دیا کہ ان یہود پر لعنت ہو یعنی وہ اللہ کی رحمت سے دور ہیں وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فْلَنْ يَحْدِلْهُ فَبِئْسَ مَا لَهَا فِصْلًا جس کو لعنت کرے اللہ پھر تو پناوے کوئی اسکا مددگار اس جملہ میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی انکا مددگار کوئی نہیں اس میں اشارہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو اپنی رحمت سے گھیر لیتا ہو اور انکو مدد کرتا ہو اَمَّ لَمْ يُصِيبْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ فَاِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَفْتٰیْرًا آیا انکا کوئی حصہ ہے سلطنت میں پھر تو نہ دیگے لوگو کو کو ایک نفیر برابر ام کا کلمہ استفہام انکار کی واسطے ہے فاذا لا یؤتوٰن کا جملہ مقدر شرط کی جزاء ہو اسکی معنی یوں ہیں انکو سلطنت میں کچھ حصہ نہیں اگر سلطنت میں کچھ حصہ ہوتا تو لوگوں کو نفیر بھی دیتے نفیر گڑھے کو کہتے ہیں جو خرے کے تخم کے پشت پر ہوتا ہو اور اُسی جگہ سے خرے کے درخت کا موڑ نکلتا ہے جو شے تھایت حیر ہے اور مول لینے کے لائق نہیں اسکو نفیر سے تمثیل دیتے ہیں جیسے ہمارے زبان میں اس شے کو رائی کے دانہ اور تل کے دانہ سے تمثیل دیتے ہیں اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہود کے جہل کو بیان کیا یہاں انکا بخل بیان کرتا ہے کہ وہ استعداد بخل

ہیں سلطنت ہو تو کسی کو تل کے دانے کے برابر بھی نہ دیئے ملک کو ذکر کیا گیا واسطے یہود کہتے تھے ملک اور نبوت کے ہم سستی میں ہم عربوں کی تبعیت کا ہی کو قبول کر گئے اللہ تعالیٰ نے اُن کے اس دعویٰ کو باطل کیا جیسے کہتے ہیں یہود کہتے تھے اخیر زمانے میں سلطنت پر سارے اختیار میں ہو گیا اللہ تعالیٰ نے اُن کے اس دعویٰ کو باطل کیا اسطور پر کہ تمکو سلطنت ملنے کی صورت نہیں بنتی کیا واسطے نخل اور سلطنت دونوں جمع نہیں ہوتے تم نہایت کمبی جو س ہو لوگ تمہارے مطیع و منقاد ہرگز نہ ہو گے اور تمہارے اختیار میں ملک نہ آویگا اس پر عقلی دلیل یہ ہے انسان کی طبیعت میں اپنے سر کے انسان کے مطیع و منقاد ہونے کی گہشت اور نفرت ہو جس امر کو مکروہ جانتا ہو اسکو اختیار نہ کرے جب تک کہ فی امر کہ جس اسکو مکروہ امر کو قبول کرنا لازم ہو و پیش ہو و لیس امر سو کا حاجت کوئی نہیں اس کو ایسی حاجت پڑتی ہو کہ اسکو دفع کرنا ضرور ہو تا ہو حادف ہو کی جیتا کہ تو میں بیسی ہے ہر شخص کے پاس یہ نہیں ہا اسے جسکے پاس یہ ہے اسکی خوشاد اور اطاعت کرتے ہیں تا اس سے مال حاصل کرے اور اپنی حاجت کو دفع کرے جب اس سے مال حاصل کیا تو اسکا مطیع و منقاد ہو اپنے لینے کی بات درمیان سے نکل جائے تو اصلی نفرت جو ہے وہی عود کرتی ہے اس سے معلوم ہوا نخل اور سلطنت دونوں جمع نہیں ہوتے

أَمْ يَحْضُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَاءٍ أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَاهُ آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا يَا حَسَدُ كَرْتِ بْنِ لُؤْلُؤًا اسْبِجُوا أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ نَزَلَ بِفَضْلٍ سَوَافِرٍ مَعْنَى دِي هِيَ اِبْرَاهِيمَ كَالْكِتَابِ وَحِكْمَتِهِ دُرُكُودِي هِيَ هِيَ بَرِي سُلْطَنُ يَهُودَ كِي يَه تَمِيرِي بِدِصْفَتِ هِيَ ج لُؤْلُؤًا حَسَدُ كَرْتِ هِيَ اَوِ بِرِي كِي نَخْلُ كِي صِفَتِ هِيَ يَه صِفَتِ زِيَادَه قَبِيحِ هِيَ كِيَا وَاسْطِ نَخْلُ مِيْنِ اِيْنِ بِاسِ كِي چِرِدِ سِرِ كُونِ دِيْنِ هِيَ حَسَدِ مِيْنِ اِسْدَقَالِ كِي بِاسِ كِي چِرِدِ دِ سِرِ كُونِ لَمْنَا اَوِ اللّٰهُ تَعَالٰى بِرَاِئِرَا ضِرْ كَرْنِي هِيَ اَمْ يَحْضُدُونَ اسْتَقْنَامِ اِنْكَارِي هِيَ يَعْنِي يَه حَسَدُ كَرْنَا لِيَقْ نَهْنِ الْاَنَاسِ سِيْ بَنِي صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَمِ رَا دِيْنِ وَاحِدِ بِرِنَاسِ كَا اِطْلَاقِ كِيَا كِيَا وَاسْطِ اَنْخَضَرْتِ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَمِ مِيْنِ نِيَكِ خَصْلَتِيْنِ اسْقَدَرِ جَمْعِ هُوْ اِيْنِ جَوِيْ يَه سَبِ مَوْجُوْدِ نَهْنِ هُوْتِ مَكْرَجِمْ غَفِيْرِ مِيْنِ كُوَا يَا كِي دَا تِ اُنْ تَامِ لُؤْلُؤِ كُو جَامِعِ هِيَ بِاَنَاسِ سِي

بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب میں کیا واسطے ناس کا لفظ جمع کی معنی سے ہے جمع پر اسکو
 حل کرنا اولیٰ ہے ناس سے عرب مراد لیونے تو بھی صحیح ہے فصل سے مراد نبوت اور کتاب اور نصرت
 اور عزت اور فضیلت ہے جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور حضرت کے امت کو ملی یا نبی آخر الزمان قبیلہ عرب سے
 ہو نیکی فضیلت مراد ہے یہود کو گنہگار بنی آخر الزمان اپنے میں ہوگا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد کو حقیر
 سمجھتے تھے یہ کہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فقد اتینا آل ابراہیم انکے انکار کی علت ہو اور انکو الزام دیتا ہے
 ایسے امر سے کہ وہ امر انکے پاس مسلم ہے اور انکے حد کی جڑ کو قطع کرتا ہے کیا واسطے انکا حد
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت ملنے کے سبب تھا یہ حد نہایت قبیح اور باطل ہے کیا واسطے ہم براہیم
 کی آل میں ایک جماعت کو کتاب اور نبوت اور سلطنت عطا کئے تم انکا انکار نہیں کرتے اور انکا حد
 نہیں کرتے ابراہیم علیہ السلام کی وہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلاف اور بنی العم بن پھر محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت اور ملک ملنے کو کیا واسطے انکار اور حد کرتے ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 بھی آل ابراہیم علیہ السلام میں ہی ہے الکتاب سے شریعت کے ظاہر احکام اور حکمت سے حقیقت کے اسرار
 اور ملک عظیم سے کمال اقتدار مراد ہے بعضے کتاب سے تورات اور حکمت سے نبوت مراد لیتے ہیں ابن جریر
 اور ابن ابی حاتم عوفی کی طریق سے روایت کئے ہیں اُسے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 کی ہے کہ اہل کتاب کہتے ہیں کہ محمد کہتے ہیں اپنے کو جو مرتع ہوئی تواضع کی ساتھ ہے یعنی نبوت کے
 ساتھ تواضع کرنی حالانکہ انکو نبی بیان میں انکا خیال عورتوں پر ہے اس سے بڑکے کون سی
 سلطنت پھر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا اس قول پر ملک عظیم سے کثرت نام مراد ہے
 کیا واسطے داؤد علیہ السلام کو سوعورت تعین اور سلیمان کو تین سو بی بی اور سات سو حرم
 تعین انکے حق میں اتنے عورتان ہونا مستبعد اور نبوت میں نقصان نہ ہو تو محمد کو نو عورت ہونا
 مستبعد اور نبوت میں نقصان کیا واسطے ہوگا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِہ پھر انہیں کسی نے اسکو
 مانا یعنی یہود سے بعضوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا جیسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ
 وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْہُ اور انہیں کوئی اس سے انکرا رہا یعنی ان یہود میں کوئی ایمان

نہ لایا و کفی بحکم سعیراۃ اور دوزخ بس ہے جتنی آگ یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی ایمان لائے
 تو اس کی سزا کو دوزخ کی آگ بس ہے بعضے کہتے ہیں من آسن سے گزرے انبیاء مراد ہیں یعنی اول
 انبیاء جو گزرے انکے امتوں کی عادت بھی یہی تھی کہ انہیں بعضوں نے ایمان لایا اور بعضے انکے اور اپنے
 کفر پر قائم رہتے سو تو اسی محمد انکے ایمان نہ لانے سے آرزوہ مت گذشتہ انبیاء کے ساتھ ان کے ہٹا دیا
 کرتی تھی انہی میں آگیا اوضح بس ہے إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا مقرر جو لوگ منکر
 ہوئے ہمارے آیتوں سے عنقریب جلائیے انکو ہم گ میں جو لوگ اپنے کفر پر قائم ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم پر جو نازل ہوا اسکی تکذیب کرتے ہیں انکے واسطے یہہ وعید ہے اور مخصوص یہود کے حق میں
 وعید ذکر کیا اب علی العموم کفار کی وعید ذکر کرتا ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر آیات جو ہم نازل کئے
 انکا انکار جو شخص کرے گا اسکو ہم دوزخ میں داخل کر دیں اور آتش سے جلا دیں آیات سے جو چیز اللہ
 تعالیٰ کی ذات اور صفات اور اسکے اسماء اور فرشتے اور کتب اور رسولوں پر دلالت کرے
 مراد ہے آیات سے کافر ہونا فقط انکے منکر ہونا نہیں بلکہ ان سے کافر ہونا کئی طرح پر ہے ایک تو
 وہ آیات ہیں کر کے منکر ہونا دوسرا ان آیتوں کو سمجھنا لیکن ان میں تامل نہ کرنا تیسرا ان آیتوں
 میں شبہ شکوک ڈالنا چوتھا انکو حق سمجھنا لیکن شاد اور حسد سے انکا انکار کرنا کلمتا فَصَبَّحَتْ
جُلُودُهُمْ بِذَلَّتْهُمْ جُلُودُ أَعْيَزَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ جو وقت تک جاوے گی یعنی جل جاوے گی
 انکی کمال بدل کر دیے انکو اور کمال تا چکے رہیں عذاب ابن جریر اور ابن ابی حاتم نویر کی
 طریق سے روایت کئے ہیں اسے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ انہوں اس آیت کی
 معنی میں کہے انکے پوست جب جل جاوے گی تو تازہ می پوست سفید کا غدو کج مانند بدل کر دیے
 طبرانی او سطین اور ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ ناخ کی طریق سے روایت کئے ہیں اسے
 ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اس آیت کو پڑھے معا
 رضی اللہ عنہ کہے اسکی تفسیر مجھکو معلوم ہے ایک ساعت میں سو بار انکی کمال بدل کر دیے عمر
 رضی اللہ عنہ کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے ایسا ہی سنا ہے حافظ السیوطی نے

کہا اسکی سند ضعیف ہے ابن مردویہ اور ابو نعیم علیہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں
 کہے عمر رضی اللہ عنہ اس آیت کو پڑھے کہ بالاجبار بولا اس آیت کی تفسیر مجھکو معلوم ہے میں نے
 مسلمان ہونیکے میں اسکو پڑھا ہوں عمر رضی اللہ عنہ کہے اسی کعب بیان کر میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 جیسا سنا ہوں ویسا ہی تو کہا تو ہم تیری تصدیق کر گئے کعب نے کہا ایک ساعت میں ایک سو
 بیس بار انکا یوست بدل کر دینگے عمر رضی اللہ عنہ کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں
 ایسا ہی سنا ہوں حافظ المنذری نے کہا اسکی سند ضعیف ہے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور
 ابن المنذر اور ابن ابی حاتم حسن بصری روایت کئے ہیں کہ مجھکو پہنچا کہ ایک دن میں ستر
 ہزار بار جل جائیگا آتش جب گوشت کو جلا دیگی تو کہیں گے پھر غود کر سو پھر گوشت آجائیکا تجاری
 اور سلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 کافر کے دونوں کانڈھونکے درمیان دوزخ میں جلد جلنے والے سوار کی تین دن کی راہ ہوگی مسلم
 نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے کافر کا داڑ
 احد کے برابر ہوگا اور اسکی کھال کا دل تین دن کی راہ کا ہوگا کھال اس طرح سے بدل کر دینے کا وجہ
 بیان کیا کہ تاجکے عذاب کو یعنی ہم انکو ایسا بنیں گے مگر اتنے واسطے کہ وہ عذاب کی سختی اور
 شدت اور درد کو ہر وقت پاتے رہیں اور کسی وقت منقطع نہ ہو معلوم کیجئے ذوق کا استعمال ٹھوڑی
 ادراک میں ہوا کرتا ہے مثلاً کہتے ہیں ذاق الطعام یعنی کھانیکو چکھا دوزخیوں تو سخت عذاب
 گرفتار رہتے ہیں انکے حق میں ذوق کا استعمال کیا کیا واسطے کہ ذوق کو ذکر کرنے سے مقصود
 یہ ہے وہ لوگ عذاب کی احساس کرنی یعنی اسکی سختی پاناہر آن موجود رہیگی اور جلنے سے
 اسکی ادراک کم نہوگی جیسا جکھنے والا چکھنے کی چیز کو ہر وقت احساس کرتا ہے یہاں ایک اعتراض
 کرتے ہیں اسکا حاصل یہ ہے گناہ گار کا پوست جل گئے بعد دوسرا پوست اسکی جگہ میں آیا اور اس
 پر عذاب ہوا تو پوست جو گناہ نہیں کیا ہے اسکی تعذیب دینی لازم آتی ہے یہ تو جائز نہیں اس
 پچھد جواب میں پہلا جواب اللہ تعالیٰ فرمایا کما نفخت جلودہم نفعی کی معنی کہنا کوئی چیز کہتی ہے تو

اسکی ماہیت یعنی اصلی ذات باطل نہیں ہوتی جیسے چاندل کے تو انکی ذات معدوم نہیں ہوتی بلکہ انکی صفت بدل گئی اس سے معلوم ہوا کہ ان کی پوست کی ماہیت میں تغیر نہوا بلکہ ذات باقی ہے لیکن اسکی صفت متغیر ہوئی جب ذات باقی ہو تو عذاب نہیں ہوا مگر گنہگار کو غیریت جوہیت میں مذکور ہے اس صفت کی غیریت مراد ہے ذات کی غیریت مراد نہیں یعنی کھال میں جب تغیر ہوتا ہے تو بدل کے پھر اسکی اصلی حالت عود کرتی ہے دوسرا جواب عذاب نہیں ہوتا ہے مگر آدمی کو اور وہ کھال آدمی کی ماہیت کی جز نہیں تھی بلکہ کوئی افرود چیز اس سے لگی ہوئی تھی جب اللہ تعالیٰ پوست کی تجدید کی یہہ نیا پوست اس آدمی کو عذاب پہنچنے کا سبب ہوا تو عذاب نہیں ہوا مگر مجرم کو تیسرا جواب جلو سے قطر ان کے سر اہل مراد میں اللہ تعالیٰ فرمایا ہے سر اہلیم من طران لباس انکے گندھک کے ہیں سو معنی یوں ہے انکے لباس گل گئے تو دوسرا لباس پہناتے ہیں اس جواب پر اعتراض کرتے ہیں کہ لفظ کے ظاہر معنی کو چھوڑ کے مجازی معنی کو جو ظاہر کا خلاف ہے اختیار کرنا قواعد کا خلاف ہے اور بھی سر اہل کو احراق یعنی جلنے سے تعبیر کرتے ہیں نصحت سے اسکی تعبیر نہ کر لگے جو تھا جواب عذاب ایم رہنے اور منقطع ہونے سے یہہ استعارہ ہے یعنی جب انکو گمان ہوا کہ آپ گل گئے اور عذاب رہائی پائے انکو ہم تازی قوت دیے ہیں جس سے وہ گمان کرتے ہیں کہ انکی بنا کی تجدید ہوئی یا بچوان جواب اللہ تعالیٰ انکے گوشت سے نیا پوست بنالیا جو اللہ تعالیٰ دوزخ والوں کے بدن پر پوست جو بنانا ہے اس پوست کو درد نہیں پہنچتا لیکن اس پوست سے انکی ذات کو درد پہنچتا ہے جب وہ پوست جل جاتا ہے تو نیا پوست بنایا جائے

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيْمًا مقرر اللہ ہے زبردست حکمت والا عزیز اسکو کہتے ہیں جو سب پر قادر اور غالب ہے حکیم وہ جو اچھا کام کرے ان دونوں وصف کو یہاں ذکر کرنے سے نہایت حسن و بلاغت پائی جاتی ہے کیا واسطے انسان انش میں پڑنا اور اس میں جل بھنکے خاک ہونا و لو کو اچنبہ میں لانا تھا اس خیال کے دفع کرنیکے واسطے فرمایا اللہ تعالیٰ کو قدرت کاملہ ہے اور سب اسکا امر غالب آتش میں زندہ رکھ کے جلانا اسکی قدرت کے نظر کرتے آسان ہے اور خیال نہیں

ہوتا تھا اللہ تعالیٰ کریم رحیم ہے انسان کو جو نہایت ضعیف ہر اس قدر عذاب دینا اسکی رحمت
لایق نہیں اس کے دفع کے واسطے فرمایا اللہ تعالیٰ جیسا کریم و رحیم ہے حکیم بھی ہے اسکی حکمت کی منتفی
یہ ہے اس کے امر کا جھوٹ نہ خدائے کیا اسکو سزا دینا سوا اپنی حکمت کے موافق امر کرتا ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

اور جو لوگ یقین لائے اور گہرین نیکیاں انکو عنقریب ہم داخل کریں گے باغوں میں جن کے نیچے میں بہتی
نہرین خلدیں ہیں فیہا ابدا رہے وہاں ہمیشہ لہم فیہا ازواج مطہرات ان کے لئے
وہاں عورتیں ہیں سحری و کد خلدیں ظلیلہ۔ اور انکو ہم داخل کریں گے جہادوں میں

ورد مرج

والی جہادوں قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ اکثر وعید کے ساتھ وعدے کرتا ہے اور وعدے کے ساتھ وعید
ذکر کرتا ہے گویا دونوں میں تلازم ہے یہاں کفار کے وعید کو مقدم کیا گیا واسطے کفار کا احوال

بیان کرتی مقصود بالذات تمام مومنین کو بالعرض ذکر کیا تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں اور یہود کے حق میں
فرمایا لئن لم یخرجنا من آمن بہ ومنہم من مدعہم ہوا دل جو لوگ ایمان لانے میں استادگی کئے انکا عذاب

بیان کیا البعد ایمان لانے والوں کا حال ذکر کیا اہل بلاغت والوں کے پاس
اسکو لقب نشر مشوش کہتے ہیں مقدم کیجئے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے خلود کے

ساتھ تابید کا قید کیا کیا واسطے خلود کی معنی طول مکث یعنی دیر تک پڑے چنا
پھر وہ رہنا منقطع ہو یا نہ ہو اسکے ساتھ ابد کا جب قید لگایا تو معلوم ہوا کہ

اس رہنے کو انقطاع نہیں اس آیت میں جہم بن صفوان پر جو جب یہ فرقہ
والوں میں کاسرخیل ہے اور اسکے تابعداروں کو جہمیہ کہتے ہیں یہ

رہے اُس نے کہا جنت کی نعمتیں اور دوزخ کے دردین منقطع ہو گئے اللہ تعالیٰ تو فرمایا وہ
ہمیشہ رہیں گے اللہ تعالیٰ عورتوں کی صفت میں مطہرۃ جو بوجہ حیض اور نفاس اور دوسری غلط

جو دنیا میں انکو رہتے ہیں اس سے پاک رہنے کا ارادہ کیا غل سائے کو کہتے ہیں غلیل وہ سایہ جو
ہمیشہ رہے غل کی تاکید کے واسطے غلیل کو ذکر کیا جیسے یل الیل یعنی رات نہایت تاریک اور

ہنکس شام کی یعنی آفتاب نہایت تیز کہتے ہیں معلوم کیجئے عجب شہرون میں خصوص مکہ میں نہایت
 عزارت رہتی ہے انکے راحت کے اسباب میں سایہ بڑی راحت اور نعمت کا سبب علی الخصوص باغون
 میں درختوں کا سایہ گرمی کی وقت نہایت راحت دیتا ہے اس لئے غلام غلیل کو ذکر کیا گیا وہ کنایہ ہر کمال
 راحت کے اس تقریر سے بعضوں نے اعتراض کیا اور بولا بہشت میں آفتاب نہیں کہ جسکی تابش سے اذیت
 پھر اسکو غل غلیل سے وصف کر نیکی کیا حاجت سوسپہ اعتراض دفع ہوا اِنَّ اللّٰهَ يَافِيْكُمْ اَنْ
 تَوَدُّوْا الْاَمْنَتِ اِلٰى اَهْلِهَا مَقَرَّ اللّٰهُ مَكَوْفًا تَاْخِرُكُمْ تَمَّ بِنِجَانًا اَمَانَتِنَ اِنْ كُمْ لَوْ كُنْ كُوْلِيْنِ اَمَانَتِ
 و ان کو آس آیت کی شان نزول کو ابن مردویہ کلبی کی طریق سے اُسے ابو صالح سے وہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ فتح کئے بعد عثمان بن طلحہ کو بلوا کے کعبہ کی
 کبھی درخواست کئے اُسے کبھی حاضر کی عثمان اپنا ہاتھ دراز کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دینا چاہتا تھا کہ
 اس میں عباس رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کے عرض کئے یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہیں یہ کبھی میرے
 سپرد کیجئے سقائے کے ساتھ یعنی آبدار خانہ کی خدمت کے ساتھ یہ بھی ہو کہ عثمان نے اپنا ہاتھ کھینچ
 لیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے اسی عثمان کبھی دے عثمان نے کبھی دینے اپنا ہاتھ دراز کیا کہ
 اس میں عباس و سیاہی بھی عرض کئے عثمان نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے اسی
 تو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے تو کبھی مجھ کو دے عثمان نے کہا اللہ کی امانت لیو اور کبھی
 حوالے کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کبھی لیکے کعبہ کا دروازہ کھولے کعبہ میں گئے وہاں دیکھے ابراہیم علیہ السلام
 کی موت بنا کے اُسکے پاس ازلام یعنی شگون لینے کے تیرن رکھے ہیں کہ اُنے شگون لیتے ہیں رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماے اللہ تعالیٰ مشرکوں کو لعنت کرے ابراہیم علیہ السلام کو اس کے کیا سروکار
 تھا پھر ایک قبح میں بانی منگوائے اس پانی سے مورت کو مٹا دئے بعد کعبہ کے باہر نکلے طواف کئے
 اس میں جبریل علیہ السلام وحی لائے کہ کبھی اُسکو دیجئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم عثمان بن طلحہ کو بلوا کے
 کبھی اسکے حوالے کئے اور اس آیت کو ان اللہ یا مہرکم ان تودوا الامانات الی اہلہا آخر تک پڑھکے سنائے
 ابن جریر اور ابن المنذر ابن جریج سے روایت کئے ہیں اُسے کہا یہ آیت عثمان بن طلحہ کی شان میں نازل

نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن اسکے پاس سے کعبہ کی کنجی لیکے کعبہ کے اندر گئے وہاں سے جب
 نکلے تو یہ آیت پڑھتے ہوئے نکلے اسکو ابن عابد نے ابن حریج سے یون روایت کیا ہے کہ علی
 رضی اللہ عنہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کئے یا رسول اللہ حجاب اور سقاہ دو دن ہو دو تب
 یہ آیت نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم عثمان کو بوا کے کہے اسی بنی شیبہ تم اسکو ہمیشہ خواہ مخواہ
 لیو تم سے اسکو چھین نہ لیا مگر ظالم طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے خذوا یا بنی طلحہ خالدة تالدة لانیر عہا منکم الا ظالم یعنی اسی بنی طلحہ تم اسکو
 لو ہمیشہ مدام اسکو یعنی کعبہ کی درباری کو تم سے چھین نہ لیا مگر ظالم قولہ خالدة اسکی معنی ہمیشہ اور مستمر
 آخر زمان تک قولہ تالدة اسکی معنی قدیم اور اصالتہ یہ لفظ معنی میں اسی خالدة کی تاکید کی سی ہے
 بعضے شراح ایسا ہی کہتے ہیں بندہ غاصی کہتا ہے نشان نے شمس العلوم میں کہا قدیم مال جسکو آدمی اپنے
 آبا اجداد سے وارث ہوتا ہو اسکو تالدة کہتے ہیں اس معنی کے دیکھتے تالدة کی معنی یون ہوگی تم اسکو
 بطن بعد بطن یعنی پیڑی بہ پیڑی بقوی نے کہا یہ آیت شان میں عثمان بن طلحہ المحببی کے جو بنی عبد الدار
 قبیلہ والوں کے کعبہ کا دربان تھا نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے عثمان بن
 طلحہ نے کعبہ کے دروازے بند کر کے سطح پر چڑھ گیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کنجی طلب کئے لوگ کہے کہ کنجی عثمان بن
 کے پاس ہے پھر اس سے ملنے گئے تو استاد کی کیا اور بولا اگر اللہ کے رسول ہیں سو مجھ کو یقین ہوتا تو میں
 کنجی دینے سے استاد کی نہ کرتا علی رضی اللہ عنہ اسکا ہاتھ مروڑ کے کنجی چھین لئے اور کعبہ کا دروازہ کھول
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہو کے دو رکعت نماز پڑھے اندر سے جب ابن عباس رضی اللہ عنہ کنجی
 کو دینا اور آبدار خانہ کی خدمت کے ساتھ کعبہ کی درباری بھی اپنے تین ہونیکی خواہش کئے تب اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت کو نازل کی بنی صلی اللہ علیہ وسلم علی رضی اللہ عنہ کو حکم کئے کنجی لیجا کے عثمان کو دو اور اس سے
 معذرت کیجئے علی رضی اللہ عنہ بموجب حضرت کے حکم کنجی لیجا کے عثمان کو دئے عثمان نے کہا تم میرے
 پاس سے کنجی بحیرہ لگائیے اب کیا واسطے طاعت کرتے ہو علی رضی اللہ عنہ کہے اللہ تعالیٰ نے تیری کنجی
 مقدمہ میں آیت نازل کیا ہے عثمان نے کہا اشد ان لا اله الا اللہ وان محمد رسول اللہ اور ایمان

عثمان کا انتقال ہوئے تک کبھی اُسکے پاس تھی پھر اُس نے کبھی کو اپنے بھائی شیبہ کے سپرد کیا کبھی
 کی کبھی اور دربانی انہیں کی اولاد میں قیامت تک رہی بخاری نے اس روایت کی سند ذکر نہیں کیا
 ثعلبی بھی اسکو بن سند کے ذکر کیا ہے واحدی بھی ایسا ہی بن اسناد کے ذکر کیا اُسکے اخیر میں بھی
 زیادہ کیا ہے کہ فرماتے کعبہ جب تک باقی ہے کبھی اور دربانی عثمان کی اولاد میں ہے انتہی اس
 روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عثمان و اسلام بنین لایا مگر فتح مکہ کے دن لیکن ابن عبدالبر اور ابن منذر
 اور ابن اثیر وغیرہ جزم کئے ہیں س نے صلح حدیبیہ کے بعد سنہ ۶۲ھ ہجری میں خالد بن ولید کے
 ساتھ آکے اسلام لایا حاکم بن محمد عقیلی نے کہا بخاری نے روایت جو ذکر کیا نہایت ضعیف و مشکوٰۃ
 بندہ عاصی کہتا ہے عثمان کبھی نہ دیکھے سطح پر چڑھ گیا جو کہا مخالف ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت
 کہ جبکہ تین مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال اسامہ بن زید کے
 ماتے پر بیٹھ کے تشریف لائے اور کعبہ کے پاس لاکے ناکہ کو بٹھائے اور عثمان بن طلحہ کو بلوا کے کہے
 کعبہ کی کبھی لاکے دے اُس نے اپنی مان کے پاس جا کے کبھی کو طلب کی اسکی مان نے کبھی دینے سے استنا کی
 کی عثمان نے کہا تو کبھی دے ہنیں تو واللہ میں اس تلوار کو کمر سے نکالتا ہوں پھر کبھی دیدی کبھی لاکے
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم دروازہ کھول کے اندر گئے الحدیث معلوم کیجئے
 مسلم کی اس روایت میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسامہ بن زید کے ناکہ پر بیٹھ کے تشریف لا کر کے
 ہے لیکن بخاری وغیرہ کے روایتوں میں آیا ہے کہ حضرت اپنے ناکہ فصوا پر بیٹھے آئے ستھے
 واللہ اعلم عبدالرزاق اور طبرانی بھی اسکی طریق سے زہری مرسل روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فتح مکہ کے دن عثمان بن طلحہ کو کہے کعبہ کی کبھی لے آ اُس نے گیا سو آنے کو دیر ہوئی بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم اسکی انتظاری کرتے تھے حضرت کی پیشانی سے عرق موٹی ہوئی دانوں کی سی ٹپک رہا تھا اور
 فرماتے کیا واسطے اتنی دیر کیا پھر ایک شخص دوڑ کے اُسکو بلوانے گیا سو دیکھا عثمان کی والدہ سلفہ
 بنت سعیدہ جسکے پاس کبھی تھی نہ دیکھے کہتی تھی تمہارے پاس سے کبھی لئے تو پھر کو کبھی نہ دیکھے پھر عثمان
 نے مجھ کو کہے اُسکے پاس کبھی لیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لاکے دیا حضرت دروازہ کھول کے کعبہ کے اندر

کئے وہاں سے نکل کے سقائے پاس جا کے تشریف رکھے علی رضی اللہ عنہ کہے ہو نبوت اور سعادت اور
حجابت ملے تو ہمارے سے زیادہ منصف الا کوئی نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی بات پسند آئی
اور عثمان بن طلحہ کو بلو اکے کچھ اُسکے حوالے کئے ان روایتوں میں ثابت ہوا کچھ کے لئے بن عثمان کی
طرف سے کچھ تاخیر نہیں ہوئی اسکی ماننے اسادگی کسی تھی واللہ اعلم اس عثمان کے باپ کا نام طلحہ بن
بن ابی طلحہ بن عبدالعزیٰ بن عبدالدار بن قصی بن کلاب ہے اُس گھرانے والوں کو حبشی کہتے ہیں کیا وہ
مکہ کی حجابت یعنی درباری انہیں میں ہے اب انکو شبیبی کہتے ہیں اسکی نسبت شبیبہ کی طرف سے شبیبہ کے
باپ کا نام عثمان الاول قص بن ابی طلحہ بن عبدالعزیٰ ہے یہ شبیبہ عثمان بن ابی طلحہ کا چچیر بھائی ہے اسکا
فرزند نہیں عثمان بن طلحہ کو اولاد نہیں تھی اپنے مرتے وقت اپنی خدمت اپنے چچیرے بھائی کی تھی
کی آج تک بھی وہ خدمت انہیں کی اولاد میں باقی ہے اس آیت کی شان نزول جو کہے اُسکے
دیکھتے یا مکرّم کا خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے بعفّے کہتے ہیں یہ خطاب حکام کو ہے یعنی
حکام تکو اللہ تعالیٰ امر کرتا ہے کہ تم اپنے رعیت کے جن امور کے امین ہو ان امانتوں کو ادا کرو
ان کے حقوق پورے انکو دو بعفّے کہتے ہیں یہ خطاب جتنے مکلف ہیں ان سب کو مکرّمی نزول اگرچہ
کسی مخصوص مقدمہ میں رہے لیکن مقصود اُس سے عام ہے جتنے امانتیں ہیں و سب اُس میں
داخل ہیں اسکی تفصیل یہ ہے انسان کا معاملہ اپنے رب کے ساتھ ہے یا اُسکے تمام بندوں کے ساتھ
یا اپنی ذات کے ساتھ ان تینوں کے معاملہ میں امانت کو ادا کرنا لازم ہے اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں
امانت کی رعایت اسطور پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کا امر کیا ہے اسکو بجالانا اور جس سے نہی
کیا ہے اُس سے باز رہنا بندوں کے معاملہ میں امانت کی رعایت یہ ہے کوئی اپنی کچھ چیز و حرث
رکھا تو اسکو پہنچا دینا کسی سے کچھ عاریت لیا ہے تو احتیاط سے لاکے و ڈالنا ناپ تول میں کم کرنا
مول تول میں امین کیا تو اُسکے ساتھ و غاکرنا اور لوگوں کے عیبوں کو پوشیدہ کرنا امیر انبیاء علیہ
السلام کے ساتھ عدل و انصاف سے چلنا علما عوام کو نصیحت کرنا انکو چیلے مکڑ نہ سکھانا تعصبات باطلہ سے
ان کو منع کرنا اپنی ذات کے معاملہ میں امانت کی رعایت ایسی بیچ پر ہے کہ اپنے نفس کی اسلئے دین

و دنیا میں جو چیز نفع زیادہ بخشتی ہے اُسکو اختیار کرنا شہوات نفسانی اور غتہ سے ایسا کام نہ کرنا کہ جس سے آخرت کا ضرر ہو اور اپنے اعضا کو جو اللہ کی طرف سے نعمت ہے جس منفعت کے لئے اللہ تعالیٰ پیدا کیا ہے اسی میں استعمال کرنا بیکسی امانت اُسکو جھوٹ غیبت چغلی گالی گچ سے گناہ رکھنا ائمہ کی امانت حرام چیزوں کی طرف نہ دیکھنا کان کی امانت حرام چیزیں اور مخش باتیں اور غیبت وغیرہ نہ سنا اللہ تعالیٰ بہت سے آیات میں امانت کے مقدمہ کی عظمت بیان کیا بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے منافق کی علامت تین ہے مسلم کی ایک روایت میں زیادہ کیا ہے اگرچہ وہ روزہ رکھے اور نماز پڑھے اور بولے میں مسلمان ہوں بات جب کیا تو جھوٹ کرے وعدہ جب کیا تو اسکا خلاف کرتا ہے آئین کرے تو خیانت کرتا ہے بخاری اور مسلم اور ابو اور ترمذی اور نسائی عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے چار خصلت جس میں ہو وہ خالص منافق ہے جس میں ان چار خصلتوں سے کوئی خصلت ہو تو اس میں نفاق کی خصلت ہے یہاں تک کہ اُسکو چھوڑے جب امین کرتے خیانت کرتا ہے الحدیث ابو داؤد اور ترمذی اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص تجھ کو امین کیا تو اسکی امانت اسکو ادا کر تیرے سے کوئی خیانت کیا تو اس سے حیانت کر امام احمد اور ابن حبان وغیرہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایمان نہیں جسکو امانت نہیں اور دین نہیں جسکو عہد نہیں الغرض امانت کی رعایت میں احادیث بہت سے آئے ہیں معلوم کیجئے ودیعت یعنی دھروت بھی امانت کے اقسام میں ہے مالک نے جب اپنی ودیعت کو طلب کیا تو اسکو دے ڈالنا واجب بن تعالیٰ کے ودیعت ہلاک ہو تو اسکو تاوان نہیں بعضے سلف سے منقول ہے کہ اسکا تاوان دینا لازم ہے اس آیت سے شافیہ دلیل لیتے ہیں کہ عاریت یعنی ماگنی ہوئی چیز تلف ہو تو

اسکا ضمان لازم ہے اگرچہ مستعیر یعنی مانگ لینے والے کی طرف سے کچھ تعدی نہ ہو کیا واسطے
 اللہ تعالیٰ امانت دینے والے کو اُسکے رد کرنے کا۔ مگر کیا امر کا ظاہر و وجوب پر دلالت کرتا
 جب امانت ہلاک ہوئی تو اسکی ذات کو رد کرنا معتذر ہو لیکن اسکا تاوان دیکو تو معنی اُسکا
 رد ہوا تو آیت ضمان دینے پر دلالت کی ہاں جس کام میں برتنے کی اجازت دیا ہے اس میں تلف
 ہو تو ضمان نہیں ابو حنیفہ کہتے ہیں عاریت تلف ہو تو اسکا ضمان نہیں مگر تعدی کیا تو ضمان لازم
 ہو گا وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ اور جب چکوٹی کرنے لگو گلو
 تو چکوٹی کرنا انصاف سے ادا حکمت کا عطف ان تو دو دوا پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نیکو امر کرتا ہے
 یہ کہ تم فیصلہ کرو تو عدل سے کرنا عدل کی معنی چیزوں میں مساوات کرنا جس حکم میں ظلم
 اور زیادتی ہو اس حکم کو اسی مساوات کی جہت سے عدل کہے اس آیت میں یہ بیان
 کہ حکم کرنے والے پر واجب ظلم سے مظلوم کا حق پورا لینا اور حق اُسکے حقدار کو پہنچانا
 فقہا کہتے ہیں مدعی اور مدعی علیہ میں تسویہ پانچ چیز میں کرنا قاضی پر واجب اپنے پاس بلوانے
 میں اور دونوں کو برابر بٹھلانے میں اور دونوں کی طرف متوجہ ہونے میں اور دونوں کا
 کلام سننے میں اور دونوں میں حکم کرنے میں حکمت کا خطاب حکام کے حق میں ہونا ظاہر ہے
 کیا واسطے کہ انصاف کرنا انہیں کا کام ہے اگر خطاب مکلف کو ہے کر کے کہے تو اس وقت
 چکوٹی سے مراد اس شخص کی چکوٹی ہے کہ جس پر اس مکلف کا حکم نافذ ہوتا ہے یا وہ مکلف
 کہ جسکو مدعی مدعی علیہ دونوں ملے اپنے فیصلے کا اختیار دے ہیں امام احمد اور مسلم اور نسائی
 عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما ان المقطعین
 یویم القیمة علی منابر من عنہن الرحمن کلما یدعی بین الذین یدعون فی حکمہم اطمہم ماؤتوا یعنی مقطعین
 یعنی عدل کریں اللہ پاکس بیکے دفع کے منبر پر جس تبارک تعالیٰ کے دربار ہاتھ کی طرف ہو اللہ تعالیٰ کے
 ہاتھ دامن ہے ہیں مقسطین و لوگ ہیں لی کر تھیں اپنی حکمتوں میں اپنی لوگوں میں اور اس امر میں کہ جسکے دالی
 ہوئے ہیں معلوم کیجئے اس حدیث میں بین الرحمن یعنی اللہ تعالیٰ کے دامن ہاتھ کی طرف

کر کے جو آیا ہے اس سے مقصدین کا قرب اللہ تعالیٰ سے اور ان کا مرتبہ بلند ہونا مراد ہے ان کو
 تشبیہ دیا ہے اس شخص سے جو بادشاہ کے دامنی بازو کو بیٹھتا ہے وہاں جب بولے تو حائل
 تھا کہ وہاں بایان بھی ہونا سو اس احتمال کی دفع کیوں کئے کلتا یہ ہیں یعنی اسکے دونوں ہاتھ
 دہن بن کہا اس سے غرض یہ ہے اللہ تعالیٰ کی طرف دہن کی نسبت جب کرتے ہیں تو اس کے
 مقابلہ میں بایان نہیں ہاتھ یہاں جو مذکور ہوا اس مرتبہ کا قرب مراد ہے وہ جو کہا اپنے لوگوں
 میں یعنی اپنی جو روپوں کے حقوق ادا کرنے میں اور ان کے امور کی سربراہی میں عدل کی رعایت
 کرتے ہیں بترمذی اور طبرانی اور بیہقی ابوسعید اخدری رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ
 علیہ وسلم فرما کر لوگوں میں دوست زیادہ اللہ کے پاس اللہ نزدیک بیٹھنے والا قیام کے دن ہاں غم دل ہو اور لوگوں میں
 بغض والا اللہ کے پاس اور اللہ دور رہے والا احاطہ لفظی اِنَّ اللّٰهَ نِعَمًا يَعْظُمُكُمْ بِهِ مقرر اللہ تمکو اچھی
 نصیحت کرتا ہے یعنی امانت ادا کرنا اور انصاف سے حکم کرنا اچھی چیز ہے نعم اصل میں نعم ہوتا
 نعم کو بخوان فعل مع کہتے ہیں وہ ماضی کا صیغہ ہے اصل میں نعم تھا نون کی فتح اور عین کی کسر سے
 عین کی متاعبت واسطے نون کو کسر دئے اور عین کو ساکن کر کے نعم کہے نعم کی میم اور ما کی میم دونوں
 ایک جنس کے حرف تھے اس لئے میم کو میم میں ادغام کئے عین کا اصلی کسر جو تھا عود کیا سو نعم ہوا آہ
 مایا مکرہ موصوفہ ہے اور لعنکم اسکی صفت ہے اسوقت اسکی تقدیر یون ہوگی نعم شیئا لعنکم بہ
 یعنی اچھی چیز ایسی کہ جسکی تمکو نصیحت کرتا ہے یا ماموصولہ ہے اور مخصوص بالمدح محذوف ہو اسکی
 تقدیر یون ہے نعم الشی الذی لعنکم اللہ بہ ادا الامانۃ والحکم بالعدل یعنی اچھی چیز کہ جسکی نصیحت تمکو
 اللہ کرتا ہے وہ امانت کو ادا کرنا اور انصاف سے چکوتی کرنی ہے اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِيعًا
بَصِيرًا بیشک اللہ ہے سنتا دیکھتا یعنی تم جو کہتے ہو اسکو اللہ تعالیٰ سنتا ہو اور تم جو کرتے
 ہو اسکو دیکھتا ہے تم جو حکم کرو گے اسکو اللہ سنتا ہو جو امانت ادا کرتے ہیں اسکو اللہ تعالیٰ
 دیکھتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَقِمْ لِلدِّينِ مِنكُمْ
 اسی ایمان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور جو اختیار والے ہیں تم میں سے اس

ایت کی شان نزول کو بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن
 اور ابن ابی حاتم اور بیہقی و لایل میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ یہ
 آیت عبد اللہ بن حذاف بن قیس بن عدی کے شان میں کہ انکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ستر
 میں یعنی فوج کی ٹکری دیکے بھیجے تھے نازل ہوئی اس قصہ کو ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور
 ابو یعلیٰ اور ابن ماجہ اور ابن حزمیہ اور ابن حبان اور حاکم ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ
 یوں روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علقمہ بن مجرز کے ساتھ ایک ٹکری دیکے
 روانہ کئے میں بھی ان میں تھا تھوڑی راہ طے کئے بعد فوج کی ایک جماعت کو اجازت دے یعنی
 اپنے شہر کو جانے کی اور ان پر عبد اللہ بن حذاف بن قیس السہمی کو امیر کیا عبد اللہ اہل بدر سے تھا
 اسکی مزاج میں خوش طبعی تھی غرض ہم جا کے ایک جگہ اترے اور کچھ تیار کرنے آتش لگا
 عبد اللہ بن حذاف نے کہا میری اطاعت کرنا اور میری بات سننا تمپر لازم ہے یا نہیں کہے البتہ
 بولا میں تمکو جو بولوں گا سوانو گے کہے البتہ بولا میں تمکو امر کرتا ہوں اس آگ میں کہو دجانا پھر چند لوگ
 اٹھکر مکرمین باندھیں عبد اللہ سمجھا کہ وہ اب کو دتے ہیں کہا مت کو دو میں ہنسی کو بولا تھا بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے بعد یہ عرض کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمکو گنا
 کا امر کسی نے کیا تو اسکی اطاعت مت کرو ابن خزمیہ اور ابن حبان اور حاکم اس حدیث کی
 تصحیح کئے ہیں معلوم کیجئے بخاری وغیرہ کی روایت میں جو آیا ہے ایت عبد اللہ بن حذاف کے
 قصے میں نازل ہوئی اس سے فان تنازعتم فی شئی فیروہ الی اللہ مراد ہے کیا واسطے امیر کی
 اطاعت کرنا واجب تھا سو انکو معلوم تھا لیکن آتش میں کو دنے کو چند لوگ راضی ہو اور چند
 لوگ راضی نہوے سو آیت معلوم ہو کہ ایسی صورت میں اطاعت کرنا بلکہ کتاب و سنت
 کی طرف رجوع کرنا ہے ابن جریر نے سدی سے روایت کیا ہے کہ اُس نے کہا یہ آیت خالد بن
 الولید اور عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کی شان میں نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم خالد بن الولید
 کو فوج کی ٹکری کا سردار کر کے روانہ کئے اس فوج میں عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما بھی تھے فوج

دشمن کے مقام کے قریب جا کے پھیلی شبکو اتر پڑے فوج کی خبر سننے کے کفار اُس مقام سے بھاگ گئے مگر ایک شخص
 اپنا اسباب غیرہ باندھ کے ہنوز رات باقی تھی لشکر میں پہنچ کر عمار بن باہر کو دھونڈتا ہوا آیا
 اور انکو بولا یا ابا الیقظان میں سلام لایا اللہ ایک اور محمد اُس کے رسول ہیں سوگو اسی دیا تھا
 خبر سننے لوگ سب بھاگ گئے فقط میں رہ گیا ہوں اب اسلام لانا مجھ کو نفع دیتا ہے تو میں اپنے گھر چلا
 ہنیں تو میں بھی بھاگ جاتا ہوں عمار اُسکو کہے مجھ کو اسلام نے نفع دیا تو اپنے مقام میں رہ جب صبح ہوئی
 مسلمانان اُس مقام پر گئے دیکھے وہاں سو اُس ایک شخص کے کوئی نہیں تھا اُسکو اور اسکے مال کو
 لیکے خالد کے پاس حاضر کئے عمار کے خالہ بن الولید پاس گئے اور کہے یہ شخص اسلام لایا ہے اور میں
 اُسکو امان دیا ہوں خالد کہے میرے امیر ہونے پر تم کیا واسطے اُسکو امان دئے اُس پر عمار
 اور خالد میں کتراہ چلی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کے عرض کئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 عمار کے امان کو بحال رکھے اور دوسرے بار امیر کے بے اجازت امان دینے سے منع کئے تب اللہ
 تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا ابن عمار نے اُسکو سدی کی طریق سے وہ ابی صالح سے وہ ابن
 عباس سے روایت کی ہے اطیعوا اطاعت مشق ہے اطاعت کی معنی فرمانبرداری کرنا اور
 حکم ماننا اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنا اور اُسکا حکم ماننا سبھوں پر فرض ہے ایسا ہی رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم کا حکم ماننا سب پر فرض ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ اس آیت میں حضرت کی اطاعت کا
 امر کیا ایسا ہی اولی الامر کی اطاعت کرنے کا حکم بھی اس آیت سے فرض ہوا لیکن اولی الامر کو
 اس میں اختلاف ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بہ سند صحیح ثابت ہوا کہ دے اُمر اور حکام ہیں
 میمون بن مہران وغیرہ بھی ایسا ہی کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہ ایک روایت
 جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اولی الامر فقہاء اور علماء ہیں دے جو لوگوں کو دین کی تعلیم کرتے ہیں حسن اور
 ضحاک اور مجاہد کا بھی یہی قول ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی مشہور قول یہی ہے مجاہد کا ایک
 یہ ہے کہ دے صحابہ میں عکرمہ کہا کہ دے ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما میں شیعہ کہتے ہیں اولی الامر
 امام معصوم مراد امام شافعی رضی اللہ عنہ نے پہلے ہی قول کو ترجیح دی اور کہا قریش امارت کو

نہیں جانتے تھے اور کسی امیر کے تابع نہیں ہوتے تھے سو اللہ تعالیٰ نے اُمر کی اطاعت کرنا
 امر کیا انتہی امام نووی نے شرح مسلم میں کہا سلف و خلف کے جہود مفسرین اور فقہاء و
 کما قال یہی ہے اور بولا جس نے کہا اس سے فقط صحابہ مراد ہیں سو اس نے خطا کی انتہی امام ابن جریر
 طبری نے اولی الامر کو عموم پر حل کر نیکو اختیار کیا ہے معلوم کیجئے اُمر کی اطاعت کرنا واجب ہے
 سو ان امور میں ہے جو کتاب و سنت کے موافق ہوں امیر نے کتاب و سنت کا اختلاف کیا تو کہا
 امر میں اسکی اطاعت نہیں امام نووی نے قاضی عیاض وغیرہ سے اس پر اجماع نقل کیا ہے ابن
 ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے جو شخص میری اطاعت کیا تو مقرر اللہ کی اطاعت
 کیا اور جو شخص میرے امیر کی اطاعت کیا تو مقرر میری اطاعت کیا جو شخص میری نافرمانی کیا
 مقرر اللہ کی نافرمانی کیا اور جو شخص میرے امیر کی نافرمانی کیا مقرر میری نافرمانی کیا بخاری انس رضی اللہ عنہ روایت کیا
 کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے تم بات سناؤ اور اطاعت کرو اگرچہ تمہارے حبشی کو جبکہ کمر کشش کے مانند ہو
 مقرر کیا جاوے یعنی حلیف نے تمہارے حبشی غلام کو جو نہایت حقیر اور بد صورت ہے امیر کیا تو اس غلام
 کی اطاعت تمہارا واجب ہے۔ مسلم نے ام الحصین رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارے غلام کا لا امیر بنے اور کتاب اللہ کی طرف تگھکھینچے تو اسکی بات
 سناؤ اور اطاعت کرو بخاری اور مسلم ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مسلمان آدمی پر بیعت و طاعت یعنی امیر کی بات سناؤ اور اطاعت کرنا
 واجب ہے اپنے بھلے میں ہو یا بُرے میں جب تک کہ گناہ کا امر نہ کرے جب گناہ کا امر کرے تو اسکی
 نہ بات سناؤ اور نہ اسکی اطاعت کرنا امام احمد اور ترمذی اور حاکم اور بیہقی شیبہ لایمان میں
 ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع کے خطبہ میں
 فرمائے تم اپنے رب کی عبادت کرو گے اور اپنے پانچ وقت کی نماز پڑھو گے اور اپنے ہینے کا
 یعنی رمضان کا روزہ رکھو گے اور اپنے مالوں کی زکات دیو گے اور اپنے اولی الامر کی اطاعت

کرو گے تو اپنے رب کی بہشت میں بھیجے گا ^{پہلے ہرگز} فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 پھر اگر جھگڑو کسی چیز میں تو اسکو رجوع کرو اللہ کی اور رسول کی طرف تنازع کی اصل
 معنی دلیل کو ٹکالنا بعد تجویزوں میں اختلاف جو پڑتا ہے اسکو تنازع کہے یعنی دین کے کسی امر میں پس
 کا اختلاف ہو تو اس امر کو کہ جس میں اختلاف پڑا ہے اللہ کی اور رسول کی طرف رجوع کرنا اللہ
 کی طرف رجوع کرنا اس طور پر ہے کہ اسکی کتاب میں یعنی قرآن شریف میں اسکا کیا حکم ہے اس پر عمل
 کرنا اگر قرآن میں نہیں ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم جب تک زندہ تھے لوگ سعادت کی طرف رجوع کرتے تھے حضرت کے وفات کے بعد
 کی سنت کی طرف رجوع کرنا معلوم کیجئے جب آں میں اور سنت میں کچھ امر نہ پایا جاوے تو وہاں
 اجتہاد کرنا ہے بعنوان کہہا اللہ کی اور رسول کی طرف رجوع کرنے سے مراد معلوم نہیں سو
 چیز کو اللہ اور اسکا رسول دانا و کر کے کہنا یہ تاویل ضعیف ہے اِنْ كُنْتُمْ تَوَمِّنُونَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اِذْ تَنْصَرِفُونَ اَوْ تَقِيْلُونَ اَوْ تَقِيْلُونَ اَوْ تَقِيْلُونَ اَوْ تَقِيْلُونَ اَوْ تَقِيْلُونَ
 اسکی اطاعت واجب ہو نیکی اقرار کرتے ہو اور قیامت کے دن کو کہ حسین اعمال کی جزائیگی
 سمجھ سمجھتے ہو تو اللہ تعالیٰ نے جو امر کیا ہے اسکو بجا لاؤ علماء کہتے ہیں اس آیت یہ بات ثابت ہوئی
 کہ جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور سنت کی متابعت
 اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث جو ثابت ہوئیں انکے موافق حکم کرنا واجب ہو گیا عقلاً
 نہ کرے تو وہ شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں لایا اذْ لِكَ خَيْرٌ وَاَحْسَنُ تَاوِيْلًا
 یہ خوب ہے یعنی حکم کو اللہ کے اور رسول کی طرف رجوع کرنا خوب ہے اور نیک انجام ہے تاویل کا استعمال
 دو چیز میں ہوا کرتا ہے ایک تفسیر اور بیان کرنا یہ معنی یہاں مراد نہیں دوسرا مال اور عا
 یعنی انجام اور پھل ہی معنی اس جگہ مراد ہے معلوم کیجئے یہ آیت علم اصول کے اصل پر مشتمل
 ہے فقہا کہتے ہیں شریعت کے اصول چار ہیں کتاب سنت اجماع قیاس اس آیت میں ان چاروں کی
 طرف اشارہ ہے اطیعوا اللہ میں کتاب کی طرف اشارہ ہے اطیعوا الرسول میں سنت کی طرف

اولی الامر منکم میں اجماع کی طرف فرودہ الی اللہ والرسول میں قیاس کی طرف اولی الامر میں اجماع کی طرف اشارہ ہے جو کہے اسکی وجہ یہ ہے اللہ تعالیٰ نے اولی الامر کی اطاعت کو ذکر کر کے علی سبیل الجزم امر کیا جسکی اطاعت کرنا علی سبیل الجزم ہو تو وہ امر کرنے والا خطا معصوم ہو تا ضرور ہو گیا واسطے خطا سے معصوم ہو تو احتمال رکھتا ہے کہ اسنے امر جو کیا شاید خطا ہو جب خطا ہو تو اسپر عمل کرنا منہی عنہ ہوا یہ چاہتا ہے ایک ہی امر ایک ہی اعتبار سے نامور بھی اور منہی بھی ہونا یہ تو محال ہے تو ثابت ہو اولی الامر معصوم ہونا ضرور ہوا یہ معصوم یا مجموع امت ہی یا احاد امت ہی یعنی تمام امت میں کوئی ایک شخص احاد امت ہونا صحیح نہیں کیا واسطے آیت میں اولی الامر کی اطاعت کو واجب کیا ہوا اسکی اطاعت کرنی اسوقت واجب ہوگی جبکہ ہم اس معصوم شخص کو پہچانیں اور اسکی طرف اپنے کو پہچانیں اور اس سے افادہ لینا ہمارا زمانہ میں ایسا معصوم شخص کون ہو سکتا ہے معلوم نہیں اور ہم اسکے پاس پہنچ نہیں سکتے اسکو پہچاننے کی تکلیف امر محال کی تکلیف ہو تو معلوم ہوا کہ وہ معصوم مجموع امت ہو کہ جنکے اجماع میں خطا واقع نہیں ہوتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا ہے کہ اپنی امت سب کے ضدالت پر ایکٹھا ہونگی تو معلوم ہوا مراد اس سے اجماع امت ہے اگر کوئی اسپر اعتراض کرے کہ اوپر اولی الامر سے مراد کون ہیں جو کہے اس میں یہ قول مذکور نہیں تازہ ایک قول جسکو سلف نہیں ذکر کئے ہیں احداث کرنا باطل ہے اور یہ بھی کہ اولی الامر سے امر مراد ہونا راجح قول ہے یہاں اس سے اجماع مراد لینا کیسا صحیح ہو گا اس کا جواب یہ ہے اوپر ہم ذکر کئے اولی الامر سے ایک قول پر علماء مراد ہیں یہاں علماء سے جمیع علماء جاہل صل و عقد ہیں مراد لینے سے نئے قول کو احداث کرنا لازم نہیں آتا اولی الامر سے راجح قول پر امر مراد ہونا اسکو منافہ نہیں کیا واسطے امر کا حکم جو کتاب و سنت کے موافق ہو تو وہ حکم اللہ کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا اس میں امیر کی امت اللہ اور رسول کی اطاعت اور جو حکم کتاب و سنت کے مخالف ہو اس میں انکی اطاعت نہیں باقی رہا وہ حکم جو اجماع سے ہے اس حکم میں انکی اطاعت واجب ہے فی الحقیقت یہ حکم علماء کا ہے لیکن علماء کو جمع کرنا اور ان سے حکم حاصل کرنا

اور اسکو جاری کرنا وظیفہ امر اکابر ہی تو اس جہت سے اس حکم کو امر اکا حکم کر کے کہنا ہمارے مقصود کے
 مخالف نہیں اولی الامر سے اہل بیت کے ائمہ جنکو شیعوں معصوم کہتے ہیں مراد لینا نہایت بعید ہے
 کیا واسطے انکا معصوم ہونا ہمارے پاس ثابت نہیں اور پھر امام معصوم کی اطاعت واجب ہوئی کہ
 واسطے اسکی معرفت اور اس تک پہنچ ہونا شرط ہے کیا واسطے پیش از انکی معرفت کے انکی
 اطاعت واجب ہونا تکلیف مالا یطاق ہے معرفت اس معصوم کی حاصل ہونگی جب تک
 اس امر میں نص جلی قرآن یا حدیث متواتر سے وارد نہ ہو دے یا خود اپنی عصمت کا دعویٰ کرے
 اور اس دعویٰ کو دلیل سے ثابت کرے قرآن و حدیث میں تو اسکی تفصیل وارد نہیں اور
 ائمہ شیعہ جنکی عصمت کے تایل میں وہ اپنی عصمت کا کبھی دعویٰ نہیں کئے پھر یہی چند اشخاص کا معصوم ہونا
 کیا ثابت ہوگا تیسری بات یہ ہے اللہ تعالیٰ فرمایا اولی الامر کی اطاعت کرو اولی الامر تو جمع ہے
 شیعہ کے پاس زمانہ میں ابک امام سے افراد نہیں ہوتا سو جمع کا صیغہ لے آنا صحیح ہوگا جمع سے فرد
 مراد لینا خلاف ظاہر ہے جو بھی بات اللہ تعالیٰ فرمایا اور اذ اختلفتم فی شئی فرد وہ الی اللہ والی
 الرسول اولی الامر سے امام معصوم مراد ہوتی تو اختلاف کیوقت اسکی طرف رجوع کرنیکا حکم
 کرنا اس سے ثابت ہوا اولی الامر سے شیعہ کا معصوم مراد نہیں تنازع کیوقت اللہ و رسول کی
 طرف رد کرنے سے قیاس مراد ہوا کیا واسطے جس شئی میں اختلاف پڑا ہے اسکا حکم کتاب و سنت
 اجماع سے منصوص ہے یا نہیں منصوص ہے تو اوپر کے جملہ اطیعوا اللہ میں داخل ہوا فان تنازعتم فی شئی
 کی حاجت نہیں تو ثابت ہوا تنازع جس شئی میں ہوا ہے اسکا حکم کتاب و سنت و اجماع منصوص ہے
 اور اس حکم کو اللہ کے اور رسول کے منصوص طلب کرنا ممکن ہونا تو معلوم ہوا اس واقعہ کے حکم کو
 دوسرے وقایع کے حکم کے ساتھ جو اس سے مشابہہ ہیں رجوع کرنا یہ نہیں مگر قیاس اللہ تر الی الدین
 یزعمون انہم امنوا بما انزل الیک و ما انزل من قبلک یریدون ان
 یحکموا الی الطاغوت وقد امروا ان یکفروا بہ کیا تو نے نہیں دیکھا انکو جو دعویٰ
 کرتے ہیں کہ مقرر و ایمان لانے میں اس پر جو اثر اتیری طرف اور وہ جراتہ سے آگے جاتے ہیں

کہ قضیہ یحاجدین طاغوت کی طرف در حکم ہو چکا ہو انکو کہ اُس سے منکر ہو جاوین اس آیت کی شانِ نزل کو ابن ابی حاتم اور طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ ابو ہریرۃؓ الا سلمیٰ ایک کاہن تھا یہودیوں کے قضیے چکایا کرتا تھا چند مسلمان بھی اپنے قضیے اُس کے پاس چکوتی کرنے لگئے تب یہ آیت الم ترالی الدین یزعمون انہم امنوا احساناً و توفیقاً تک نازل ہوئی حافظ السیوطی نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے ابن اسحق اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہہ الحلاس بن الصامت پیش از توبہ کر نیکے اور معتب بن قشیر اور رافع بن زید اور بشیر اسلام نے کا ادا کرتے تھے انکی قوم والے چند مسلمان کسی قضیے میں جو انکے درمیان ہو چکوتی کیواسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بٹوائے دے نہ مانگے جاتے میں بن کاہنوں کے پاس جاتے تھے وہاں بٹوائے اُس پر یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر اور ابن المنذر شعبی سے روایت کئے ہیں اُس نے کہا ایک یہودی کو کسی منافق کے ساتھ قضیہ تھا یہودی کہتا تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلکے فیصلہ کرنا کیا واسطے اُسکو معلوم تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلہ میں رشوت نہیں لیتے منافق بولتا تھا یہودی پاس چل کیا واسطے اُسکو معلوم تھا یہودی کو کچھ رشوت دین تو اپنے خاطر خواہ فیصلہ دینگے پھر دونوں آپس میں ایسا ٹھہرائے جہنیہ کے کاہن پاس چلکے اس قضیہ کا پرتھا کرنا تب یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر اور ابن ابی حاتم سدی روایت کئے ہیں بولا یہود کے چند لوگ ایمان لائے تھے اُن میں چند منافق بھی تھے بنی قریظہ اور بنی النضیر کے درمیان جاہلیت میں قانون یوں تھا بنی قریظہ کا کوئی شخص بنی النضیر میں کسی شخص کا خون کیا تو اُسکے خون کے بدلے خون کرتے بنی النضیر والا کوئی شخص بنی قریظہ میں سے کسی کو قتل کیا تو اُسکے بدلے میں ساٹھ وسق یعنی ساٹھ ہزار دو سو پڑی خرما دیتا غرض بنی قریظہ اور بنی النضیر کے چند لوگ جو مسلمان تھے اُن میں سے ایک شخص بنی النضیر والا بنی قریظہ کے ایک شخص کا خون کیا سو اُسکی چکوتی کیواسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے بنی النضیر والا بولا ہم جاہلیت میں انکو خون بہا جہ دیتے تھے اب بھی وہ دینگے بنی قریظہ والا بولا نسب کے اور دین کے دیکھتے ہم تم پر

بجائیاں ہیں ہمارے اور تمہارے خونینوں کا حکم ایک ہی چاہئے جاہلیت میں تم اپنے کو غلبہ دیکھ کر ایسا کرتے تھے اب اسلام میں وہ بات نہیں تب انہی مذمت میں اللہ تعالیٰ نے نازل کیا وکتبتنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس الایہ وہ دیت لو کر کے جو بولا تھا اسکی مذمت میں فرمایا (انکم الباہلیۃ منو) غرض بنی النضیر والے کو اُسکے خون کے بدلے خون کئے پھر بنی النضیر اور بنی قریظہ آپس میں فخر کرنے لگے بنی النضیر کہنے لگے بزرگی ہمکو ہی بنی قریظہ کہے بزرگی ہمکو ہے پھر آپس میں اسکا جھگڑا پڑا قریظہ اور نضیر کے منافق جو تھے وہ کہنے لگے اسکا پرتیجا کرنے ابو برزہ الاسلمی کے پاس چلے ان میں کے مسلمان کہنے لگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلو منافق اسکا کھانا نہ مانگے ابو برزہ کے پاس جا کے اسے اپنا مقدمہ بیان کئے اُسنے کہا اس مقدمہ کی واسطے بڑا نوالہ میرے سہنہ میں ڈالنا ہے یعنی رشوت بہت سی دینا بولے جھکو دس وسق خرما دینگے بولا دس وسق سے کیا ہوتا ستو وسق دینا جو پوری دیت ہو گیا واسطے بنی النضیر کی بزرگی ثابت کروں تو قریظہ مجھکو مار ڈالینگے قریظہ کی بزرگی ثابت کروں تو بنی النضیر مجھکو مار ڈالینگے یہ لوگ دس وسق سے افزود دینے کو قبول نہیں کئے اُس نے فیصلہ بھی نہیں کیا اسی پر یہ آیت (یریدون ان یتاکوا الی الطاعت و یدعوا الی تسلیم) اکت نازل ہوئی تعلبی نے اپنی تفسیر میں محمد بن اسائب الکلبی کی طریق سے وہابی صالح سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کی ہے کہ یہ آیت آلم تر الی الذین یرعون انہم امنوا منافقون سے ایک شخص کی شان میں جبکا نام بشیر تھا نازل ہوئی اُسکے اور ایک یہودی کے درمیان قصہ تھا یہودی اسکو بولا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے فیصلہ کر منافق بولا کعب بن الاشرف کے پاس چل غرض دونوں ملے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم یہودی کی طرف فیصلہ دئے منافق نے اس فیصلہ پر راضی نہو کے کہا عمر کے پاس چلے فیصلہ لے پھر دونوں عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے یہودی عمر کو بولا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکا فیصلہ میری جانب میں دئے میرا مدعی ہے اسپر راضی نہو کے تمہارے پاس آیا ہے عمر نے اس منافق سے پوچھا کیا یہ سچ بولا تو کہا ہاں عمر کے تم اسی جگہ پر پٹھرو میں آتا ہوں پھر گھر میں جا کے توار لے آئے اور منافق کو مار ڈالے اور کہے

عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ

جو شخص اللہ تعالیٰ کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو نہ مانے تو اس کا فیصلہ میرے پاس ایسا ہے
 پھر یہ آیت نازل ہوئی جبریل علیہ السلام کہے عمر حق اور باطل کے درمیان تفرق کئے تب نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم عمر کو کہے تو فاروق ہے ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیرون
 میں ابو الاسود سے اس قصہ کو یوں روایت کیا ہے کہ دو شخص قصہ کر کے بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے درمیان فیصلہ دئے قضیہ جسے ہر اسو کہا ہکو عمر
 عمر بن الخطاب کے پاس روانہ کر دینی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بہتر انکے پاس جاؤ پھر دو دنوں عمر
 رضی اللہ عنہ کے پاس آئے قضیہ جیسا سو شخص بولا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلہ میری جانب میں دئے
 لیکن یہ شخص اسیر اضی ہو کے تمہارے پاس بھیجئے کا سوال کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے پاس
 جانیکی اجازت دئے عمر اس کے خضم سے پوچھے کہ ایسا ہی چلا تو بولا ہاں عمر کہے تم ٹھہر دین فیصلہ کرتا
 ہوں پھر گھر میں جا کے تو ار لے آئے اور جسے عمر کے پاس بھیج کر کے کہا تھا اسکو قتل کئے دوسرے شخص
 بھاگ کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ عمر میرے مدعی کو قتل کئے میں جاگ
 نہ نکلتا تو مجھکو بھی قتل کرتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے مجھکو ایسا لگان تھا کہ عمر ایک مسلمان کے
 قتل پر جرات کر بیٹھے پھر اللہ تعالیٰ نے نازل کیا فلا وربک لایؤمنون الا یہ پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 انکے خون کو بدر یعنی باطل کئے اور عمر اس قتل سے بری ہوئے یہ روایت مرسل ہو اسکی سن
 میں ابن ابیہ ہے وہ ضعیف ہے اور طبرانی نے فقط اوپر کے قصہ کو ابو الاسود روایت کی ہے
 عمر کے قصہ کو ذکر نہیں کیا الم تر یہ استغنام تعجب کے واسطے ہے یزعمون شتق زعم سے ہر زای مجتہد
 کی فتح یا ختم سے اسکا اکثر استعمال قول میں جو متحقق نہ ہو اگر تا ہے بعضے کہتے ہیں جس قول میں
 منطقہ جھوٹ کا ہوا سے حکایت کرنے کو زعم کہتے ہیں یہاں زعم سے کذب مراد ہے کیا واسطے
 آیت منافقون کی شان میں نازل ہوئی ہے آیت کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے بعضے اہل کتاب
 نفاق کا ایمان جو لائے تھے انکی شان میں نازل ہوئی ہما انزل الیک سے قرآن اور احکام میں
 جنہی صلی اللہ علیہ وسلم پر اترے الیک کا خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہر دو نازل

میں قبلك سے قوریت مراد ہی الطاغوت شتق طغیان سے ہی طغیان کی معنی گناہ میں یا کفر میں مد
 بڑھ جانا اور نہایت سرکشی کرنا پھر کاہن اور شیطان اور بت اور مگر اہون کے سرخیل کو طاغوت کہنے
 لگے اس جگہ طاغوت کعب بن لاشرف یا ابو برزہ الکاہن مراد ہی اور جو شخص باطل حکم کرے تو وہ بھی
 اسی طاغوت میں داخل ہو گا ان کجیروں میں ضمیر کی طاغوت کی طرف پھرتی ہے یعنی طاغوت سے
 منکر ہو نیک حکم ہو چکا ہو کیا واسطے طاغوت منکر ہونا وہی اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا ہی معلوم کیجئے جو شخص
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو نہ مانے اس شخص کی طرف جو باطل حکم کرتا ہو رجوع کیا تو شرع کے
 حکم پر راضی نہوا جو شخص شرع کے حکم پر راضی نہوا تو وہ شخص اللہ کا اور محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کا منکر ہوا جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا منکر
 ہوا وہ کافر ہے کیا واسطے جو شخص کافر کو اپنا منصف ٹھہرایا تو اس کافر کو مانا کافر کو مانا
 اللہ تعالیٰ سے منکر ہونا ہی جیسا کافر سے منکر ہونا اللہ کو ماننا ہی آئیدہ آیتیں جو مذکور ہوتی ہیں وہ
 بھی اسی پر دلالت کرتے ہیں اب ان آیتوں سے ثابت ہوا اللہ تعالیٰ کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے احکام سے کسی حکم کو کوئی شخص نہ مانا تو وہ شخص دائرہ اسلام سے نکل گیا یہ حکم نہ ماننا خواہ شکی
 جہت ہو یا تردید کی راہ کو وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا اور چاہتا ہے شیطان کہ
 ان کو بہکا کر دور دالے یعنی راہ ہدایت اور راہ حق سے دور کرے وَإِذْ أَقْبَلُ لَكُمْ اور جب کیا جاو
 انکو یعنی منافقوں کو کوئی کہے تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ اؤ اسکی طرف جو اللہ نے
 اتارا اور رسول کی طرف یعنی اللہ جو اپنی کتاب میں جس حکم کیا ہے اس پر عمل کرنے کیو واسطے اؤ اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فیصلہ کرنے چلو رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوكَ
 تو دیکھے منافقوں کو باز رہتے ہیں تیرے سے الگ کر اوپر کی آیت میں طاغوت کو منصف کر نیکی غیبت
 بیان کیا اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاسکی نفرت کو بیان کیا یعنی منافق تیرے
 حکم سے نہایت روگردان ہوتے ہیں اور کمال اعراض کرتے ہیں کیا واسطے دے ناحق پر ہیں اور
 عداوت دینی رکھتے ہیں انکو یقین ہے تو حق بات کہیںکا رشوت قبول نہ کریگا فَكَيْفَ إِذَا

اصابتہم مصیبت بما قد مت ایدہم یمکم ثم جاء وک یخلفون بالله ان اردنا
 الا احسانا و توفقه پھر وہ کہیا کہ جب انکو پہنچے مصیبت اپنے ہاتھوں کے کئے سے پھر وہ میں تیرے
 پاس قسمین کھاتے اللہ کے کہ ہکو غرض نمتی مگر بھلائی اور ملاپ اس آیت کی اقیال اور پرکی آیت
 کے ساتھ ہونے میں دو وجہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے کفیف اذا اصابتہم کاجل معترضہ ہے ثم جاؤک
 کے جملہ کا عطف یصدون پر ہے گویا یون کہا یصدون عنک صدودا ثم جاؤک یخلفون باللہ
 یعنی وہ منافق پہلے تو تیرے پاس آئیکے واسطے روگردان ہوتے ہیں بعد آ کے قسم کھاتے ہیں کہ
 ہمارا غرض بھلائی اور ملاپ ہی کفیف اذا اصابتہم مصیبت بما قد مت ایدہم کا جملہ معطوف اور
 معطوف علیہ کے درمیان معترضہ ہے اس جملہ معترضہ کو منافقوں کی مذمت ہر کر نیکے واسطے ذکر کیا کہ وہ پہلے ذکر کیا
 وک طاعت کی طرف انصاف واسطے جا رہے ہیں لاکہ اس سے منکر ہو نیکا حکم ہوا بعد لولہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر
 روگردان ہو رہے ہیں لاکہ انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اعلیٰ کر نیکا حکم ہو ان بد اعمال کے سبب دنیا اور
 آخرت میں اپنی سختی جو ان بزرگی اسکو ذکر کیا اور بولائے انکے برے اعمال کے سبب اپنی سختی و
 اور بڑی مصیبت جب آویگی اسوقت اٹھا کیا حال ہو گا واحدی نے اسی وجہ کو اختیار کیا کہ وہ دوسری
 وجہ یہ ہے جملہ اور پر کے جملہ پر معطوف ہے ثم جاؤک کا عطف اصابتہم پر ہے اول اللہ تعالیٰ نے ان
 حکایت کی وہ طاعت کے پاس انصاف کیواسطے جاتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 حاضر ہونے سے کمال نفرت رکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا سلامتی کیوقت انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس حاضر ہونے اسقدر نفرت ہے تو مصیبت اور سختی کیوقت جو مرتب خیانت کے ہو ہیں اور
 تیرے پاس آنکا اندیشہ ہے تو اسوقت اٹھا کیا حال ہو گا بہر حال سے عذر خواہی واسطے تیرے پاس
 آئیگی اور جھوٹی قسم کھائیگی کہ ہماری غرض خرابی اور ملاپ مصیبت انکو پہنچنے سے کوئی قسم کی
 مصیبت جو انکو پہنچے مراد ہے بھٹنے کہتے ہیں مصیبت قتل مراد ہے جو عمر رضی اللہ عنہ اسکو قتل
 کئے بھٹنے کہتے ہیں مصیبت یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ انکو جنگوں میں اپنے ساتھ لے جاؤ
 ان اردنا میں ان مانعہ ہے یعنی تیرے غیر کے پاس ہم قتل کو لیجانا چاہے سو اس کے ہماری غرض

محمد حسان یعنی اسین خنوم کی بھلائی تھی کیا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہو تو آواز بلند کر کے بات نہیں کر سکتے اور حکم جو حضرت کرتے ہیں اسین تردہن کر سکتے غیر کے پاس جائیگے تو خلاصگی سے کلام کرینگے اور آپسین رد و بدل کرینگے اس رد و بدل میں نصف کوئی بات حسین دونوں کا بھلا ہو کہیگا اور اسین توفیق ہوگی یعنی تحامین میں الفت اور دستی ہوگی اُس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا خلاف کرنا ہماری عرض نہیں تھی بعضوں نے کہا ہے منافق جبکو عمر رضی اللہ عنہ قتل کئے اُسکے قرابت والے اُسکے عرض کئے عمر کے پاس قصد لیجائے ہمارا عرض نہیں تھا مگر ہمارے والے کے ساتھ احسان کرینگے اور اُسکے اور اُسکے ختم کے درمیان مصحت کر دینگے اخون قتل کرینگے سو ہمکو معلوم نہیں تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اُس منافق کے خون کو ہر کیا اور فرمایا اولئک الذین یعلم اللہ ما فی قلوبہم یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ جانتا ہے جو اُنکے دل میں ہے یعنی اُنکے دل میں نفاق اور دشمنی اور عداوت جو ہے اسکو اللہ جانتا ہے فاعرض عظامہم وعظمتہم وقل لہم فی انفسہم قولاً بلیغاً سو تو اُن سے توافل کر اور اُنکو نصیحت کر اور اُن سے کہہ اُنکے حق میں بات کام کی اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اُنکے ساتھ تین چیز کرنے کا امر کیا پہلا اُن سے اعراض کرنا یعنی اُن سے توافل کرنا اور اُنکی سزا سے درگزرنا بعضہ کہتے ہیں اُن سے اعراض کرنا یعنی اُنکی اس عذر کو قبول نہ کرنا دوسرا اُنکو زبان سے پند و نصیحت کرنا یعنی نفاق مگر حد کذب سے اُنکو زبرد تو بیچ کرنا اور آخرت کے عذاب سے ڈرانا تیسرا اُنکو قول بلیغ کہنا فی انفسہم کا تعلق یا بلیغ سے ہی اور کلام میں تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یون ہی و قل لہم قولاً بلیغاً فی انفسہم یعنی کہہ اُنکو بات ایسی جو اُنکے دل میں تاثیر کرے اور اُس سے اُنکو خوف ہو یا اُسکا تعلق قل لہم سے ہی اور درمیان مقدم ہے تقدیر یون ہی و قل لہم فی حق انفسہم الخبیثہ یعنی تو کہہ اُنکے خبیث نفسوں کے اور نفاق بھرے ہوئے دلوں کے حق میں قول بلیغ یا حال پر ہی قل لہم کی ضمیر کا تقدیر یون ہے قل لہم حال کو تک خالیاً بہم یعنی تو اُن سے کہہ حال یہ کہ وہ خالی ہیں اور اُنکے ساتھ دوسرا کوئی شریک ہے یعنی اُنکو پند و نصیحت خلوت میں دیکھانیہ مت کہہ کیا واسطے تنہائی میں نصیحت کرنا کمال نفع دینا

اور خون کے حق کرنا ہمارا

قول مبیح سے مراد بات جو دلوں میں تاثیر کرے اور جس غرض کے واسطے سخن کیا ہو اس غرض کو یوراد اگرے یا قول مبیح سے مراد انکو سزا کا اندیشہ بنا نا مثلاً کہنا تمہارے دلوں میں دغا اور مکر جو ہے اللہ تعالیٰ اسکو جانتا ہی تمہارے اور کافروں کے درمیان کچھ فرق نہیں تم ظاہر میں اپنے کو مسلمان نمود کرتے ہیں سو اس لئے تمکو قتل نہیں کرتے اگر تم اپنے دلوں کے نفاق کو نمود کرو گے تو تمہارے لئے تو اور نیا م سے نکلیگی بعض کہتے ہیں اعراض اور درگزر کرینکا حکم آیۃ السیف سے منسوخ ہوا بندہ عاصی کہتا ہے کافروں سے اعراض کا حکم جو تھا آیۃ السیف سے منسوخ ہوا منافقوں سے یہ حکم منسوخ نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ہمیشہ درگزر کرتے تھے واللہ وَاٰرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا لِيُطَاعَ بِاِذْنِ اللّٰهِ اور مجھے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس واسطے کہ اسکا حکم مانے اللہ کے فرمائے سے یعنی اللہ تعالیٰ نے رسول کی اطاعت کرینکا امر کیا ہوا اس لئے اسکا حکم ماننا واجب ہے بعضوں نے کہا باذن اللہ کی معنی اللہ تعالیٰ کے علم و قضاء یا اسکی توفیق سے پھر رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے اور رسول کی معصیت اللہ کی معصیت ہے اب آیت کی معنی یوں لینی ہم کوئی رسول کو نہیں بھیجے مگر اسکی اطاعت ان پر کہ جن کی طرف بھیجا گیا ہو فرض کئے ای محمد تیری اطاعت بھی آپر کہ تو جنکی طرف مرسل ہو فرض ہو اسین تبیخ اور سرریش ہو انکو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم نہ مانے اور طاعت کے حکم پر راضی ہوے وَلَوْ اَنَّمُمْ اِذْ ظَلَمْتُمْ اَنفُسَكُمْ جَاءَتْكُمْ فَاَسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوْ جَدَّوْا اللّٰهُ تَوَّابًا رَّحِيْمًا اور پھر اگر یہ لوگ جہت اپنے جی پرستے تھے آتے تیرے پاس پھر اللہ سے بخشواتے اور بخشواتا انکو رسول تو اللہ کو پاتے صاف کرنے والا ہوتا یعنی جو لوگ طاعت کے پاس جھوٹی کو جانے کے سبب گناہگار ہوئے اور اپنا برا کرنے اپنے نفاق سے توبہ کرتے اور انکے پاس جانے سے نا دم ہوتے اور اللہ سے استغفار کرتے اپنے گناہ کی معافی چاہتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ سے انکی بخشائش کا سوال کرتے تو اللہ انکے گناہ بخشا اور آپر رحم کرتا معلوم کیجئے یہاں جاؤں کے دیکھتے و استغفرت لہم کہنا تھا لیکن خطاب کے صیغے کو چھوڑ کے غایب کا صیغہ لیا اور فرمایا و استغفرت لہم الرسول اسکو اہل بلاغت لغات کہتے ہیں اسطور پر لغات کرنے سے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی اجلال اور تقسیم بوجھے گئی اور حضرت کے استغفار کی تعلیم بھی اور وہ
لوگ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ایسے شخص کے پاس آئے
کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت میں شرف کیا ہو اور اپنے اور اپنے خلق کے درمیان انکو
شفیع یعنی سفارشی بنا کے کھڑا کیا ہے جو شخص اس منصب کا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکی شفاعت و
ہنہن کرنا معلوم کیجئے یہاں ایک سوال وارد ہوتا ہے تقریر سوال کی یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے
گناہ سے توبہ کرے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور توبہ کی صحت کے شروط جو ہیں وہ
پائے جاوین تو توبہ مقبول ہو پھر انکے استغفار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کو
ضم کرنے میں کیا فائدہ ہے امام رازی نے اسکے عین جواب دیا ہے پہلا جواب یہ ہے
ان لوگوں کا طغوت کے پاس چکوتی کے واسطے جانا اللہ تعالیٰ کے حکم کا خلاف تھا اور اس میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بے ادبی تھی اور حضرت کے دل کو رنج پہنچتا تھا جسکی گناہ
اس دُصابت کی ہو اس گناہ کا پر واجب ہے کہ اول اس غیر سے التجا کرے اس لئے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے التجا کر نیک حکم ہوا دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
راضی نہیں ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے توبہ کرنا انکا ظاہر ہوا یہ لوگ
جب توبہ کریں تو اس توبہ کی دفع کر نیوالی چیز اس توبہ کی واسطے واجب ہوئی وہ چیز کچھ نہیں مگر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہونے کے حضرت سے اپنے لئے استغفار طلب کرنا مگر
جواب دے لوگ آپ ہی توبہ کرتے تو شاید اُس میں کچھ خلل ہو کہ جس سے توبہ مقبول ہو و جب اسکے
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی استغفار ضم ہو تو توبہ قبول ہو نیک استغفار پیدا کیا تنبیہ
اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا سنت اور قربت ہو نیکی دیں ہو کیا واسطے
اللہ تعالیٰ اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر استغفار کرنے پر اور نبی صلی اللہ علیہ
وسلم اسکے لئے استغفار کرنے پر ترغیب دی ہے یہ اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت حیات
میں وارد ہوا ہے لیکن حضرت کی تعلیم کے دیکھتے حضرت کی وفات کے یہ بہتہ منعقد نہیں ہوتا کیا

آیت میں اللہ تعالیٰ کو توبہ و استغفار کا سبب بنانا بین امر پر موقوف رکھا ہے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنا و توبہ و استغفار کرنا تیسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسکے لئے استغفار کرنا اپنی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس کے جو شخص استغفار کرے اُسکو بہتینوں چیز حاصل ہوتی ہیں اور جس کے دوہرا یعنی آنا اور استغفار کرنا یہی امر ہے تیسرا امر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے لئے استغفار کرنا یہ بھی حاصل ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و استغفر لذنوبک و للمؤمنین و المؤمنات یعنی بخشش مانگ کر تیرے گناہ کیواسطے اور مؤمنین اور مؤمنات کیواسطے اس امر کے بموجب بنی صلی اللہ علیہ وسلم جتنے مؤمنین اور مؤمنات ہیں اُن سب کے واسطے استغفار کیئے عاصم بن سلیمان نے جو تابعین میں تھا عبد بن جبریس رضی اللہ عنہ کو جو صحابی تھے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے واسطے استغفار کرتے ہیں تو عبد اللہ بن مرجس کہے ہاں پھر واسطے استغفار کرتے اور تیرے واسطے بھی استغفار کرتے بعد عبد اللہ اس آیت کو پڑھے و استغفر لذنوبک و للمؤمنین و المؤمنات یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے تمام مؤمنین اور مؤمنات کیواسطے استغفار کرنے کو عبد اللہ بن سرجس اس آیت کو دلیل گردانے سو سب مؤمنین اور مؤمنات کیواسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا اس آیت ثابت ہوا پھر کوئی مؤمن جنت کی قبر کے پاس آیا اور استغفار کیا تو تینوں امر جن پر اللہ تعالیٰ نے توبہ کا قبول کرنا اور رحمت کرنا معلق کیا تھا پائے گئے آیت یہ معلوم نہیں ہوتا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی استغفار ان کی استغفار کی بعد بلکہ آیت میں اس بات کا احتمال ہی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کے غرض جو ہے اُسکے نظر کرتے حضرت کی استغفار اُسکی استغفار سے مقدم ہونا یا موخر ہونا وہ دونوں برابر ہیں کیا واسطے اُسکے آنے سے اور استغفار کرنے سے وہ شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار میں داخل ہونا مقصود ہے اس تاویل کی احتیاج اس تقدیر پر ہے ہم استغفر لہم الرسول کا عطف استغفار اللہ پر کریں گے اگر استغفر لہم الرسول کا عطف جائز کہ پر لیوین تو اس تاویل کی احتیاج نہیں تیرے سب تقریر اس صورت میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے بعد کسی کے واسطے استغفار نہیں کرتے لیکن ہم اسکو مسلم نہیں دیکھتے کیا واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر میں زندقہ و مہنا اور اپنی

امت کیو اہل استغفار کرنا دلائل سمیہ سے ہمار پاس ثابت ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا
جب ثابت ہوا اور حضرت کو اپنی امت پر کمال شفقت اور رحمت کرنا بالغرورت معلوم ہے پھر
گوئی اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوا حضرت کے پاس آوے تو حضرت اُسکے واسطے استغفار کر نیکی
ترک نہ کریں گے غرض بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس استغفار کرتا ہوا کوئی شخص آوے تو اُسکے لئے
تین امر جو آیت میں ہیں وہ سب اُسکو حاصل ہونگے خواہ حضرت کی حیات میں آوے یا وفات کے بعد
یہ آیت اگرچہ معین لوگوں کے حق میں جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے نازل ہوئی ہو لیکن
اُسکی علت کے عموم کے نظر کرتے جس میں یہ وصف پایا جاوے اُسکو شامل ہوگی خواہ حضرت کی حیات
میں ہو یا وفات کے بعد اسی واسطے علما اس آیت کو عموم پھیل کر کے کہتے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ
وسلم کی قبر کے پاس آنے والے کے حق میں اس آیت کی تلاوت کرنا اور استغفار کرنا مستحب ہے
عتبی کی حکایت بسکونم اب بیان کریں گے اس باب میں مشہور ہے اس حکایت کو چاروں مذہب کے
علماء اپنے مناسک کے کتابوں میں اور مورخان اپنے تاریخوں میں ذکر کرتے ہیں اور اُسکو مستحسن رکھتے
ہیں اور اسطور سے استغفار کر نیکی زیارت کے آداب میں شمار کرتے ہیں وہ حکایت
اس طور پر ہے محمد بن عبد اللہ العتبی نے جو سفیان بن عیینہ کا شاگرد تھا کہا میں مدینہ کو آیا اور بنی
صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کر کے قبر کے مقابل میں بیٹھا کہ اس میں ایک اعرابی نے آکے
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس کھڑے ہو کے عرض کیا اے خیر الرسل اللہ تعالیٰ اب پر سچی
کتاب نازل کی اور اس کتاب میں کہا وَلَوْ اَنَّهُمْ اِذَا ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ جَاوَتْ فَاسْتَغْفَرُوا اللّٰهَ وَاسْتَغْفَرَ
لَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوا اللّٰهَ تَوَّابًا رَّحِيْمًا میں آپ کے پاس اپنے گناہوں کا استغفار اپنے پروردگار سے کرتا
ہوا آیا ہوں اور آپ کو شفیع کیا ہوں پھر رو دیا اور یہہ متین پڑھیں **۵** يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَ
بِالْقَاعِ اعْطَاهُ فُطَّابٌ مِنْ طَيِّبَتِ الْقَاعِ وَالْاَكْمُ نَفْسِي اَفِدَاوِ بَعْبِرَ اَنْتَ سَاكِنَةٌ فِيهِ الْعَفَا
وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ یعنی اے بہتر ان میں کے جو دفن ہوئے ہیں زمین میں اُسکے ہاڑ جسکی قبر
سے زمین اور نیلے پاک ہو گئی میری جان فدا ہے قبر پر سے کہ جس میں آپ رہتے ہو اُس میں پارسا

اور بخشش اور کرم ہے پھر استغفار کر کے چلا گیا عتبی کہتا ہے جب میں سویا تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو
 پسینہ دیکھا مجھ کو فرمائے اس شخص سے ملے خوشخبری دے کہ میری شفاعت سے اللہ تعالیٰ نے مجھ کو
 میں بیدار ہو کر اُسکو دعوٰۃ صفا کیا لیکن اُسکو نہیں پایا غرض بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تربت کی
 زیارت کرنا اور اُسکے واسطے سفر کرنا مستحب ہے پر سب کا اجماع ہے چاروں مذہب کے ائمہ کا
 اس بات پر اتفاق ہے بلکہ بعض نے زیارت کے وجوہ کے قائل ہیں اس میں کسی کو خلاف نہیں تھا مگر محمد بن
 تیمیہ نے اپنی شومی سے اُسین سخن کیا اور اُسکو بدعتوں میں شمار کیا ہر محقق جیسے تقی السبکی و ابن
 حجر مکی وغیرہ نے اُسکی رد میں رسالے تصنیف کئے ہیں اور شیخ خالد بن محمد نے کہا کہ ابن تیمیہ
 کو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا اور اُسکو رسوائی کا لباس پہنایا پیش از چند روز کے دیار عرب میں اُس
 کا ایک فرقہ نجد کے شہر وں ترقی پایا تھا جنکو وہابیہ کہتے ہیں ابن تیمیہ کے قول کو تاہد کے سلطان
 کی کوشش سے اُس فرقہ کی شوکت زایل ہوئی مگر چند روز سے ہند کے بعض گمراہ لوگ بدعتی
 یا مذہب جو اختراع کئے ہیں کہتے ہیں زیارت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانا اور بنی صلی
 علیہ وسلم کی قبر کے پاس دعا کرنا اور اُس سے تبرک کرنا شرک میں داخل ہے اور کہتے ہیں کہ
 اس میں کچھ فرق نہیں خواہ پیروں کی قبر ہو یا نبی کی تقی السبکی کہتا ہے انکا یہ کلام باطل ہونا ہمارا
 پاس یقینی ہے زمین کے معلومات سے اور سلف صالحین کی سیرت یہ بات ثابت ہے بعض صلی
 اموات سے تبرک جائز ہے تو انبیا اور مرسلین سے تبرک کیونکر جائز ہو گا جو دعویٰ کرتا ہے انبیا کے
 قبور اور دوسرے مسلمانوں کے قبور سب برابر ہیں تو اُسے بہت بُرا امر کہا اس شخص کا کلام باطل
 اور اُسکی خطا ہمارا پاس یقینی ہے اُس نے بنی کے رتبہ کو گھٹا کے دوسرے مسلمانوں کے برابر جو کیا یقیناً
 کفر ہے کیا واسطے جس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبہ کو جو واجب گھٹا دیا تو مقرر کافر ہوا اگر
 اُس نے کہا اس میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبہ کی گھٹا نہیں ہے بلکہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم
 واجب ہے اس سے افراد تعظیم کرنے سے منع ہے تو ہم کہیں گے یہ تیری نادانی اور بے ادبی ہے
 کیا واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات میں اور موت کے بعد اس سے یعنی قبر کے پاس جا

وہا وغیرہ کرنے سے بڑے تعلیم کے سخن میں جسکے دل میں ایمان ہو اسکو اس امر میں شک نہیں انتہی فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکمواک ۱۰ فَمَا شَهِدْتَهُمْ ثُمَّ لَا یُجَدُّوَانِی الْقِسْمَ ۱۱ حَرَجًا مَّا قَضَیْتَ وَیَسْلَمُوا تَسْلیمًا ۱۲ پھر قسم ہے تیرے رب کی وہ مومن نہیں گئے جب تک تجھی کو منصف کرینگے جھگڑے میں جو اٹھے آپس میں پھر نہ پاوین اپنے جی میں خلی تیری جگہ کی سے اور قبول رکھیں مان کر یعنی جو لوگ اپنے کو مومن کہلاتے ہیں وہ لوگ ایک جھگڑے میں جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منصف نہ کرینگے اور حضرت کے حکم پر دلیں کچھ شک لاینگے اور حضرت کے حکم کو نہ مان لینگے وہ مومن نہیں اس آیت کی شان نزول کو عبد الرزاق اور امام احمد اور عبد بن حماد اور بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن جان اور بیہقی زہری کی طریق سے روایت ہیں اس نے عروہ بن الزبیر سے روایت کی ہے وہ اپنے باپ زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میرے اور ایک انصاری کے جو بدر میں حاضر ہوا تھا حرے کے شراج میں یعنی پانی کے نالے میں جو حرے کی جانب آتا تھا اور ہم دونوں اپنے خرابان کو اس نالے کا پانی باندھتے تھے قضیہ ہوا انصاری نے کہا پانی کو چھوڑ دو تا میری زمین میں آوے زبیر اسکو نہ مانے پھر دونوں ملے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم زبیر کو کہے تم اول اپنی زمین کو باندھ لو بعد تمہارے ہمسایہ والے کی واسطے چھوڑ دو انصاری فقہ ہو کے کہا زبیر اکی چپی کا فرزند رہنے سے ایسا حکم کئے اس بات چہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سرخ ہوا اور فرمائے اے زبیر تم اپنے جھاڑ کو پانی باندھو پھر پانی کو اسکا کے رکھو یہاں تک کہ زبیر کو یعنی آؤن کی میٹھ کو پہنچے اسکے بعد تمہارے ہمسائے والے کو پانی چھوڑ دو پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زبیر کو ایسا ارشاد کئے تھے کہ جس سے انصاری کو بھی فائدہ پہنچے انصاری جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ میں لایا تو زبیر کو اسکا پورا حق لینے کا امر کئے زبیر رضی اللہ عنہ کہے مجھکو ایسا خیال ہے کہ یہ آیت اسی میں نازل ہوئی فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکمواک فَمَا شَهِدْتَهُمْ ثُمَّ لَا یُجَدُّوَانِی الْقِسْمَ ۱۱ حَرَجًا مَّا قَضَیْتَ وَیَسْلَمُوا تَسْلیمًا ۱۲ پھر روایت آئی ہے اسکے اکثر طریقوں میں آیت اسی مقدمہ میں نازل ہوئی کا شک ہی

ابن جریر اور طبرانی اس قصہ کو ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت کئے ہیں انکی روایت میں یہ
 آیت اسی قصہ میں نازل ہوئے پر جزم ہے بعضوں نے کہا اوپر کی آیت جتنے قصہ میں نازل ہوئی ہے یہ
 آیت بھی اُنھیں کے قصہ میں نازل ہوئی ہے قلا ورتک میں لا کا لفظ اوپر کے کلام کو رد کرتے واسطے
 ہر اسکی تقدیر یوں ہے فلیس الامر کما یزعمون من انهم امنوا بما انزل الیک یعنی وہ جو کہتے ہیں
 تیرے پر جو نازل ہوا ہے اُسپر ہم ایمان لائے یہ بات ہنن ورتک کا جملہ مستانفہ ہے یہ قول
 ابن جریر طبری کا ہے بعض کہتے ہیں یہ لاقسم کی تاکید کیواسطے ہر قسم پر نفی کو مقدم کیا اسکے بعد
 تاکید واسطے لا کو لایومنون میں زیادہ کیا بعضے کہتے ہیں حرف لایں اور اسکے منفی یعنی یومنون کے
 درمیان قسم کو لایا ہے اور لایومنون کا لازیدہ ہے تقدیر یوں ہے فلا یومنون ورتک بعضے کہتے
 ہیں لاکو قسم کی معنی کی تاکید واسطے زیادہ کیا اور لایومنون قسم کا جواب ہر اصل میں اسطرح ہے
 فورک لایومنون یہ قول زعمشری کا مختار ہے غرض یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قسم ہے کہ وہ لوگ
 ایمان سے متصف نہونگے جب تک تین شرط ائین نہوں پہلی شرط حتیٰ بحکوک فیما شجر بینہم یعنی تجھکو
 منصف کرنا اس امر میں جو اُن میں چلتا ہے شجر کی معنی اختلاف اور التباس اور اختلاط کی ہے یعنی
 ایک میں ایک داخل ہونا درخت کے شاخ ایک دوسرے میں داخل ہونے اور اختلاط کرنے سے
 اسکو شجر کہنے لگے فیما شجر بینہم سے امور میں جو آپس میں اختلاف کرتے ہیں یا وہ امر ہے جس کا حکم
 اُن پر شکل ہوا اس شرط سے معلوم ہوا جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منصف کرنے پر
 راضی نہوگا تو وہ مومن نہیں اس سے یہ نکلا جو شخص شرع کے حکم پر راضی نہو وہ مومن نہیں دوسری
 شرط ثم لا یجدوا فی الفہم حرجاً مما قضیت یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو حکم کئے ہیں اس حکم
 سے اسکے دل میں رکاوٹ نہ آنا یا اس حکم میں اسکو شک نہ آنا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے حکم پر راضی ہونا امام فخر رازی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کی رضامندی کبھی
 ظاہر میں ہوتی ہے اور دل میں رضامندی نہیں رہتی ایت سے معلوم ہوا مومن بننے کے واسطے
 سے ہونا ضرور ہے لیکن دل کی میلان اور نفرت آدمی کے اختیار میں نہیں جب دل کی رضامندی

کو شرط لگانے تو محال کی تکلیف لازم آتی ہے اس سے معلوم ہوا آیت یہ مراد نہیں بلکہ آیت سے مراد یہ ہے اسکے دل میں جزم اور یقین حاصل ہونا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو فیصلہ کئے ہیں وہی حق ہے اور فیصلہ برابر ہے انتہی بدہ عامی کہتا ہے فیصلہ سے دل میں رکاوٹ دو وجہ ہوتی ہے ایک وجہ یہ ہے فیصلہ اپنی طرف ہی ہونا تھا حق میرا ہی ٹھہرنا تھا دوسری وجہ یہ ہے نصف فیصلہ جو کیا سو اس نے حق کی رعایت نہیں کیا رشوت یا طرفداری سے ناحق فیصلہ دیا پہلی وجہ سے رکاوٹ جو ہوتی ہے وہ طاقت بشری سے خارج ہے اس پر مواخذہ نہیں دوسری وجہ سے رکاوٹ جو ہوتی ہے وہ امر اختیار ہی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کوئی شخص دل رشوت لئے یا خصم کی خاطر سے فیصلہ دئے کر کے شک لایا تو کافر ہوا قیسری شرط ویسوا تسلیم ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطیع ہونا اور اس سے منہ نہ موڑنا یا جس چیز میں جھگڑا کئے ہیں اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر سپرد کرنا معلوم کیجئے دل سے جو شخص جانے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کئے سو حق ہے لیکن غنا سے یا سرکشی سے اس حکم کو قبول نہیں کیا اس کے بیان کیواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایمان کے واسطے دل میں جب یقین کرنا ضرور ہے ویسا ہی ظاہر میں اس حکم کی تسلیم کرنا ضرور ہے وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوا إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ اور اگر مقرر ہم لکھتے آپس کہ مار ڈالو تم اپنی جانوں کو یا چھوڑ دو تمہارا گھر تو اسکو کوئی نہ کرتے مگر تھوڑے انہیں سے لکھتے سے آپس فرض کرنا مراد ہے مافعلوہ کی ضمیر کوئی طرف جو دوا میں سے یعنی قتل اور خروج میں سے ایک ہی اسکی طرف بھرتی ہے اور علیہم کی ضمیر یا منافقین کی طرف بھرتی ہے یہ قول ابن عباس اور مجاہد کا ہے یعنی اگر ہم ان منافقوں پر اپنے کو ملک کرنا یا گھر چھوڑ کے نکلنا فرض کرتے تو چند لوگ اسکو عمل میں لاتے یعنی منافقوں سے بعضے ریا اور سمعے کی راہ سے کرتے اسوقت آپس بہت شکل پڑتی اور الٹا کفر ظاہر ہوتا اس مشکل کو چھوڑ کے آسان چیز ہم آپس فرض کئے ہیں انکو لازم ہے نفاق کو چھوڑنا اور خلوص کی راہ سے ایمان کو قبول کرنا یا علیہم کی ضمیر مطلق لوگوں کی طرف بھرتی ہے اسمن منافق اور انکے غیر سب داخل ہیں

یعنی لوگوں پر اگر ہم قتل اور گمراہی تکلف فرض کرتے تو چند لوگ اسکو عمل میں لاتے ابن جریر
 ابن ابی حاتم سدی سے روایت کئے ہیں کہ ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ عنہ اور ایک یہودی
 ٹکے آپس میں فخر کرنے لگے یہودی نے کہا واللہ خدا تعالیٰ نے ہمارے پر اپنے جانوں کا قتل فرض کیا
 سو ہم اپنے کو قتل کئے ثابت کہے واللہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارے پر قتل فرض کیا تو ہم بھی اپنے کو قتل
 پھر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا بعض روایتوں میں آیا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی بعد عمر
 بن یاسر ابن مسعود اور چند صحابہ رضی اللہ عنہم کہے واللہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارے پر قتل حکم کیا تو
 ہم اپنے کو ہلاک کر لینگے اللہ کو حمد ہے کہ اُس نے ہمارے عافیت دی یہ بات نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو معلوم ہوئی حضرت فرمائے میری امت میں چند لوگ ایسے ہیں کہ ایمان انھوں کے دل نہیں
 پہاڑوں سے زیادہ استوار ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمُ وَ
 أَشَدَّ بَثًّا اور اگر تم مروے کریں جو انکو اسکی پند دی جاتی ہے تو البتہ انکے حق میں بہتر
 ہو اور زیادہ ثابت ہوں دین میں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنیکی اور انکے
 حکم پر راضی ہونیکی تکلیف جو لوگوں کو ہم دے رہے ہیں اسکو اگر وہ لوگ بجا لائینگے تو انکو دنیا اور آخرت
 کی خوبی ملیگی اور انکا ایمان نہایت استوار ہوگا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے تکلیف کو وعظ کے
 لفظ سے تعبیر کیا کہ عطا کئے اللہ تعالیٰ کے ادا کر اور احکام وعدہ اور وعید ثواب اور عقاب کے ساتھ
 ملے ہوئے ہیں جو احکام ایسے ہوں تو انکو وعظ کہتے ہیں وَإِذْ أَكَلْتُمْ حِمًى مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا
 عَظِيمًا اور اسوقت البتہ ہم دین انکو اپنے پاس سے بڑا ثواب عطا کیا کہ جواب ہے
 مقدر سوال کا جو سابق کی آیت سے مفہوم ہوتا ہے کہ کسی نے کہا اس خوبی اور ثابت ہونے سے کیا ہو
 تو بولا انکو ہم بڑا ثواب دیں گے اور راہ راست پر چلا دیں گے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ اس آیت میں
 اس اجر کی کمالی عظمت کی طرف اشارہ کیا اسکا بیان یوں ہے اللہ تعالیٰ نے اس دین کو
 تعظیم کے صیغے سے جو اتمینا ہم ہے ذکر کیا بعد بھی من لدنا کر کے اسی تعظیم کے صیغے سے کہا جو
 جو حکیم ہو بخشش کا وعدہ کرے اور اسکو تعظیم کے صیغے سے بیان کرے تو اس بخشش کی عظمت

ولالت کرنا ہی علی الخصوص جب اسکو اپنے پاس سے مینے کا وعدہ ہوتا اسین کمال میں
 پر دلالت ہی پھر اس اجر کو غصت سے وصف کرنے میں کمال مبالغہ ہوا کیا واسطے جو کوئی سب بڑوں
 کا بڑا ہوا اور اپنی بخشش کو بڑین کے وصف سے ذکر کرے تو وہ اجر نہایت جلیل اور بڑا ہو گا۔
 وصف میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بہشت میں ایسے نعمتیں ملیں گے کہ جتنوں کوئی آنکھ دیکھی
 اور نہ کوئی کان سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں خطور کیا وَلَهْدَيْنَهُم صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا
 اور البتہ جلاوین ہم انکو سیدھی راہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
 دین اسلام مراد ہی معنی یون ہے اسکو ہم دین اسلام کی راہ بتا دیں گے بعضوں نے کہا صراط
 مستقیم سے بل صراط مراد ہی قیامت کے دن جس پر سے چلے بہشت میں جائیں گے معنی یون ہے
 اسکو نیک عمل کرنیکی ہم توفیق دیں گے جن اعمال کے کرنے سے بل صراط پر گزریگا وَمَنْ يُطِيعِ
 اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّا
 لِحِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ اور جو شخص چلے حکم پر اللہ کے اور رسول کے سو انکے ساتھ ہیں جن
 پر اللہ نے اپنی نعمت دی یعنی جنکو اللہ نے نوازا پیغمبروں اور صدیقوں اور شہیدوں اور نیک بختوں
 اس آیت کی شان نزول کو طبرانی اور ابن مردویہ اور ابو نعیم حلیہ میں اور ضیاء المقدسی صفۃ الحجۃ
 میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے یون روایت کی ہے کہ ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور
 عرض کیا یا رسول اللہ آپ میرے پاس میری جان زیادہ دوست ہیں آپ میرے پاس میرے بچوں سے
 زیادہ دوست ہیں میں اپنے گھر میں رہا تو آجکیاد کر کے مبر کرتا ہوں کیا واسطے آجے آج کو دکھتا
 ہوں جب مجھکو میری موت کا اور آپکی موت کا یاد آتا ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ آپ جب جنت
 میں جائیں گے تو بالا ہوں گے انبیاء کے ساتھ رہیں گے میں بہشت میں جاؤں گا تو اندیشہ ہے کہ میں آج کو نہ
 دیکھوں بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو کچھ جواب نہیں دئے پھر جبرئیل علیہ السلام اس آیت کو لیکے آئے
 دمن بطع اللہ والرسول الایہ ضیاء المقدسی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے طبرانی اور ابن مردو
 شعبی کی طریق سے وہ ابن عباس سے یون روایت کیا ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے پاس آکے کہا یا رسول اللہ میں اچھو دوست رکھتا ہوں آپ جب یاد آتے ہیں تو آکے کہتا ہوں اگر نہ دیکھوں تو میری جان نکل جائیگی جب میں بہشت میں جاؤنگا تو آپ کس مرتبہ میں آئیگا یہ مجھ پر نہایت شاق ہوتا ہے مجھ کو یہ آرزو ہے بہشت میں آپ کے درجے میں رہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُسکو کچھ جواب نہیں دئے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی سید بن منصور اور ابن المنذر شعبی سے اس قصے کے مانند مرسل روایت کئے ہیں انکی روایت میں آیا ہے وہ شخص انصار تھا بعض روایتوں میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے اور بعض روایتوں میں آیا ہے انصار کے چند لوگ کہے واحدی اسباب انزول میں کلمی سے اور ثعلبی بغیر سند کے نقل کئے ہیں کہ ثوبان رضی اللہ عنہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مولیٰ تھا حضرت نہایت محبت رکھتا تھا حضرت کو بوندیکھے اُسکو چین نہیں ہوتی ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اُسکا رنگ بدل گیا چہرے سے آثار غم کے نمودار ہوئے رسول اللہ صلی علیہ وسلم اس سے پوچھے کیا واسطے تیرا رنگ بدلتا ہے کہا یا رسول اللہ مجھ کو کچھ بیماری ہے نہ کچھ درد ہے مگر آپ کو نہیں دیکھا تو مجھ کو نہایت غم ہوتا ہے جب دیکھا تو مجھ کو تسکین ہوتی ہے جب میں آخرت کا حال یاد کرتا ہوں تو مجھ کو یہ اندیشہ آتا ہے کہ شاید میں اچھو نہ دیکھوں کیا واسطے آپ انبیا کے ساتھ عقیقین میں رہینگے میں اگر بہشت میں گیا تو بھی میری جگہ آپ سے نیچے رہیگی اگر بہشت میں نہیں گیا تو آپ کو بالکل نہ دیکھوںگا اس سے مجھ کو نہایت خوف ہوتا ہے تب یہ آیت نازل ہوئی یہ آیت کسی کے شان میں نازل ہوئی لیکن غرض اس سے طاعت پر ترغیب دینی ہے اوپر کی آیت میں طاعت کر نیکی ترغیب دیا اسی کی تاکید واسطے اس آیت کو ذکر کیا جو شخص اللہ تعالیٰ کی اور اُس کے رسول کی اطاعت کریگا تو بلند مرتبہ ہوگا اللہ کی اطاعت سے مراد اُس کے اوامر کو بجالانا اور منہا ہی سے باز رہنا رسول کی اطاعت سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنن جو مقرر کئے ہیں اُسی پر چلنا اس آیت کی جزا ہے کہ وہ شخص انبیا کے ساتھ رہیگا معلوم کیجئے انبیا کے ساتھ رہنے سے اُنکے درجہ میں ہونا اور مرتبہ دونوں کا برابر ہونا مراد نہیں کیا واسطے درجہ برابر ہوا تو فاضل اور مفضول میں برابری

یوں لازم آتا ہے کہ توجایز نہیں بلکہ مراد یہ ہے جنت میں پردہ اٹھ جائیگا اور انکو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی رویت میسر ہوگی اگرچہ مکان بعید ہو اسکی تفصیل یہ ہے ایک دوسرے کو دیکھنا چاہا اور اسکی طاقت کی خواہش کیا تو اسکی رویت میسر ہوگی کیا واسطے ارواح کا تعلق کامل ارواح کے ساتھ دنیا میں نہایت محبت سبب سے جب کامل ہوگا اور اس عالم کو چھوڑ کے عالم آخرت کو پہنچینگے تو روحانی تعلق انکا ویسا ہی باقی رہیگا ان ارواح کی صفائی ایٹمون کے مثال ہوگی ایک آئینہ کے مقابلہ میں دوسرا آئینہ جب ہوتا ہو تو ایک کا عکس دوسرے میں پڑتا ہو ایک کی شعاع دوسرے میں نمود ہوتی ہے اور ایٹمون کی روشنائی اس سے دوچند ہو جاتی ہے ایسا ہی یہ ارواح نقوے اور مجاہد کے یعنی اللہ تعالیٰ کی اور رسول کی اطاعت صیقل اور جلا حاصل کئے تھے اور جسمانی پردہ جو حایل تھا سوٹ کر تعلق ہو گیا تو اللہ تعالیٰ کے جلال کے انوار کا پرتو اُن پر پڑتا ہے ایک روح کا عکس دوسرے روح پر پڑنے سے اسکے انوار کو کمال ہونا ناقص ارواح کو اس علاقہ روحانی کے سبب کمال حاصل ہوا پھر ایک دوسرے کو دیکھنے لگا اگرچہ دونوں میں فاصلہ ہے یہ لوگ انبیاء کے ساتھ رہتے ہیں سو انبیاء کے ساتھ دوسرے میں قسم کو ذکر کیا پہلی قسم صدیقین ہے وہ جمع صدیق کی ہے مبالغہ کا صیغہ ہے اسکی معنی نہایت راست گو اُس سے مراد وہ لوگ ہیں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کو اختیار کئے اور انکے بعد انکے طریقہ پر قائم رہے بعضے کہتے ہیں صدیق وہ جو دین کے سب احکام کی ایسی تصدیق کرے کہ جمہور بالکل شک نہ ہو اس آیت میں صدیقین سے افاضل صحابہ مراد ہیں جیسے ابی بکر رضی اللہ عنہ کہ اس امت میں صدیق انھیں کا لقب ہے دوسری قسم شہداء ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو راہ خدا میں اپنی جان دے دیں بعضے کہتے ہیں ان سے شہدای احمد مراد ہیں بعضے کہتے ہیں شہدا وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے دین کی صحت پر گواہی دیتے ہیں اور اسکے دلیل و بیان سے یاسیغ و سناں قائم کرتے ہیں امام رازی نے اسی کو ترجیح دی ہے تیسری قسم صالحین ہیں وہ جمع صالح کی ہے صالح اسکو کہتے ہیں نیکوین میں اس کا ظاہر اُسکے باطن کے مساوی ہو بعضے کہتے ہیں صالح وہ جسکا عقیدہ صواب پڑے اور سنت و طاعت پر عمل کرے بعضے کہتے ہیں صالح وہ جو اللہ تعالیٰ کے اور اُسکے بندوں کے حقوق پر قائم رہے صالحین سے وہ صالح مراد ہیں کہ جن میں اوپر ذکر کیا سو صفات نہ رہے ان چار قسم کو

اللہ تعالیٰ نے علی الترتیب ذکر کیا انہیں کی ہر صفت اپنے پہنچنے کی صفت کے دیکھتے فاصحہ علم و عمل کے دیکھتے منزے جو ہوتے ہیں ان منزلوں کے مطابق ان چار قسم کو ذکر کیا انکی متابعت کرنے پر عوام کو رغبت دیا اور اول دنیا کو ذکر کیا جو کمال علم و عمل سے مراد کو پہنچے اور کمال کے حد بڑے تکمیل یعنی غیر کو کامل کر نیکیہ درجہ کو پہنچے انکے بعد صدیقوں کو ذکر کیا جنھوں کے نفس و لایل اور جمعون کو تامل کرنے سے اور ریاضت مجاہد کو اختیار کرنے سے اوج عرفان کو پہنچے اور اشیا کے حقائق کو دریافت کر کے انکی پہنچی خبر دے انکے بعد شہداء کو ذکر کیا جنھوں نے طاعتوں کو کمال حرص سے ادا کیا حق کو قائم کر نیکیہ واسطے ہدایت کو شش کی اللہ تعالیٰ کے کلمہ کو بلند کرنے کے لئے اپنے جان عزیز کو کھودے سب اخیر صالحین کو ذکر کیا کسوا کمال کا مرتبہ جو تھا وہاں تک پرواز کرنے سے قاصر ہوئے لیکن اپنی عمر کو اللہ تعالیٰ کی عبادت و بندگی میں صرف کئے اور اپنے مال کو اللہ تعالیٰ رضا مندی حاصل کرنے میں خرچ کئے وَحَسَنَ اَوْلَیَّکَ سَرِیْقًا اور خوب ہے انکی رفاقت اَوْلَیَّکَ کا اشارہ اوپر کے چار دن قسم والوں کی طرف ہے یعنی انبیا اور صدیقین اور شہداء اور صالحین ہر رفیق ماخوذ قسم سے ہر رفیق کی معنی نرمی اور مہربانی کرنا ساتھی کو رفیق کہے کیا واسطے انکے ساتھ نرمی اور مہربانی کیا کرتے ہیں رفیق باوجود صفت جس کی چھوئے یہاں اس کو مفرد لایا گیا واسطے رفیق کا لفظ مفرد اور جمع دونوں اطلاق کیا جاتا یا اولئک سے ان قوم کا ہر سر فرد مراد تو رفیق کو مفرد لائے کچھ اشکال نہیں آتا لفظ رفیق کا تیسری یا چارں حال بیویں رفیق کو رفیق کہیں کرنا معلوم کیجئے اس جگہ میں کہے معنی جو میں گو یا یوں کہا ما احسن اولئک رفیقاً یعنی دسے انبیا وغیرہ کیا خوب رفیق ہیں یعنی یہ انبیا وغیرہ اس شخص کے ساتھ ہدایت محبت اور دوستی سے رہینگے جیسا کوئی شخص اپنے رفیق کے ساتھ محبت رکھتا ہے اور اسکو دیکھنے سے خوش ہوتا ہے مسلم اور ابو داؤد اور نسائی ربیعہ بن کعب الاسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا میں شکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہتا سو حضرت کے دند کا پانی اور ضروری چیزیں لاکے دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو کہے کچھ مانگ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بہشت میں آپکی رفاقت چاہتا ہوں حضرت فرمائے اور کچھ چاہ میں نے کہا یہی چاہتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایسا ہو تو سجدے بہت کر کے اپنے نفس پر مجھکو اعانت کر لینے نماز میں بہت بڑھکے اپنی ذات میری اعانت کر امام احمد نے عمر بن مرہ بنی

رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکے کہا یا رسول اللہ ﷺ
 اللہ ایک ہی اور آپ اللہ کے رسول ہیں سو گو اسی دی اور پانچ نماز پڑھا ہوں اور میرا مال کی
 زکوٰۃ ادا کی اور رمضان کے روزے رکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو اس پر برگ
 توفیق است کے دن انبیاء اور صدیقین اور شہداء کے ساتھ رہیگا اس طرح سے اور اپنے دو انگلیاں اٹھا
 بتلائے جب تک کہ اپنے والدین کی نافرمانی نہ کرے ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ یہ فضل ہے اللہ
 کی طرف سے ذلک کا اشارہ ثواب کی طرف ہے جو اوپر گزرا یعنی طاعت کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ
 جو بڑا ثواب دیتا ہے اور ان کے مرتبہ بلند کرتا ہے سوائے مرتبوں کو اپنی طاعت کے سبب نہیں پہنچے
 بلکہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے اور اس کی رحمت سے حاصل کئے گیا واسطے مطیع کو ثواب دینا اللہ تعالیٰ پر کچھ دانا
 نہیں ثواب دینا محض اس کے فضل سے ٹھہرا قطع نظر اس کے طاعت کی توفیق محض اللہ کے فضل پر موقوف
 ہے اس سے معلوم ہوا کہ ثواب ملنا بھی اسی کے فضل سے ہی کیا واسطے اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں بندوں کو
 جو عطا کرتا ہے اس کو انتہا نہیں ان نعمتوں کا شکر بجالانا اور اس کے بدلے اللہ تعالیٰ کی طاعت کرنا واجب ہے
 جب طاعتیں ان گذشتہ نعمتوں کے مقابلے میں واقع ہوئے تو آئندہ کی واسطے ان طاعتوں کا کچھ ثواب باقی
 نہیں رہا تو معلوم ہوا ثواب محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے تجارتی اور سلم ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کسی کو اس کا عمل بہشت میں ہرگز داخل نہیں کرتا صحابہ کہے
 یا رسول اللہ نہ آپ کو بھی تو فرمائے نہ مجھ کو مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو غریق اپنی رحمت اور فضل کا کرے
وَكُنْ بِاللَّهِ عَلِيمًا اور اللہ بس ہے خبر رکھنے والا اوپر کے مطلب کو جو طاعت پر ترغیب
 آسکی تاکید واسطے اس جملہ کو ذکر کیا اس کا واقع ہونا اس جگہ نہایت حسن بلاغت رکھتا ہے
 کیا واسطے اس سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو آگاہ کیا کہ حق جل شانہ بندوں کی طاعت کی کیفیت اور
 او کو جزا دینا اور ان پر تفضل کرنا سب بتا ہی یہ بات جب معلوم ہوئی تو مکلف کو طاعت کرنے
 پر ترغیب ہوگی اس میں قصور کرنے سے احتراز کریگا یا ایہا الذین آمنوا اخذوا حذرکم
فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَنْفِرُوا جَمِيعًا اے ایمان والو کرو اپنی خبرداری پھر کوچ کرو ٹکری

مکڑی یا کوچ کر و سب اکٹھے خذراء ہولہ کی کسر اور ذال معجہ کی سکون سے مصدر ہے اسکی معنی
بچاؤ کرنا پر ہیز کرنا آمادہ ہونا بیدار ہونا خذوا خذکم کی لفظی معنی یوں ہے تم اپنی بچاؤ کو لو کہ
مراد یہ ہے تم اپنی خبر داری کرو دشمن سے اپنے تئیں بچاؤ اسکو اپنے اوپر مسلط ہونے کو خذ
کو ار کے منزل میں جس سے اپنی جان کو بچاتے ہیں ٹھہرا کے مبالغہ کی راہ اسکو کر لو کر کے فرمایا
بعضوں نے کہا یہاں خذ ہتیار مراد یہی ہے تم اپنی ہتیار کو ساتھ لو سلاح کو خذ کہہ کیا واسطے سبب بچاؤ ہوتا ہے
کہتے ہیں خذوا خذکم کی معنی خذوا خذکم یعنی اپنی دشمن سے ڈرنے پر ہونے نی بھی اوپر کی معنی یعنی ہتیار کی معنی کی طرف
رجوع کرتی ہو گی اور دشمن سے ڈرنا ہتیار رکھنے کا سبب ہے لیکن اوپر کی معنی میں ہتیار لینے کا حکم صرح ہوتا ہے
اس قول پر کلام کا نحو ہی ہتیار لینے پر دلالت کرتا ہے اس حکم ایک اشکال اردو ہوتا ہے اسکی تقریر یوں
ہے ہند کی مقدر میں جو یہ وہ اسکو خواہ خواہ پہنچتا ہے دشمن سے بچانکی کچھ احتیاج نہیں پھر بچاؤ کا
حکم کیا واسطے کیا اسکا جواب یہ ہے سب چیزوں کا ہونا جب اللہ تعالیٰ فی قضا
و قدر سے ہوا تو بچاؤ کرنے کا حکم بھی قضا و قدر سے ہوا انفر و اشتق نفر سے ہے
نفر کی معنی اصل میں گھبراہٹ بعد دشمن سے جنگ کی واسطے نکلنے کو نفر کہے ثبات مع شبہ کی ہر متفرق
جماعت کو کہتے ہیں فَاَنْفِرُوا ثَبَاتِ اَوْ اِنْفِرُوا جَمِيعًا کی معنی یوں ہے تم اپنے دشمن سے جنگ کر نیکو
متفرق کمریاں ہو کے نکلو ایک مکڑی کے بعد ایک یا تم سب اکٹھے ہو کے نکلو قاتلہ کہا سب اکٹھے
ہو کر نکلنا اسوقت ہر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود جہاد کے واسطے تشریف لے چلین کیا واسطے کسیکو
نہیں پہنچتا کہ حضرت کے ساتھ نہ جا کے رہ جاوے بندہ عاصی کہتا ہے اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کی اطاعت کی ترغیب اور مخالفت کی ترہیب بیان کیا اطاعت کے امور میں
جہاد کرنا نہایت شاق امر تھا کہ جس میں جان و مال کا کھونا اور تریا بال سے بھرنا تھا اور اسکے سبب
دین کی کمال تقویت اور اسلام کی پوری شوکت حاصل ہوتی تھی اسکو ذکر کیا اسکے ضمن میں جنگ
کو نکلنے کی دُصیب ترویج کا لفظ لاکے ذکر کیا کسواسطے کبھی مخالف کی جمعیت تھوڑی رہے
اسکے واسطے بہت لوگوں کو جانکی احتیاج نہیں رہتی یا بڑا لشکر نکلنے سے مخالف ہوشیار ہو کر

بھاگ جاتا ہے تو ویسی صورت میں غنی مکریان روانہ کرے یا اسلام کا شکر بہت ہی کر کے معلوم
 کرائے اور دشمن پر رعب پڑنے مکرئی کے بعد مکرئی روانہ کرے کبھی دشمن کی شوکت بڑی رہتی
 تو اس سے مقابلہ کرنے فوج سنگین روانہ کرنا یا اسلام کی فوج کی کثرت دیکھ کے وہ بن لڑائی کے
 عاجز ہونا منظور ہوتا ہے تو اس وقت سب اکٹھے ہو کر ٹھکانا غرض وقت کے مناسب اور جنگ کے مکر چکر کا
 لحاظ کر کے جتنی فوج روانہ کرنا مناسب ہو اتنی روانہ کرے اس تقریر سے ثابت ہوا کہ یہ آیت
 محکم ہے ابو داؤد اپنی ناسخ و منسوخ میں اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی اپنی سنن میں
 کی طریق سے روایت کئے ہیں اس نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ سورۃ النساء
 کی آیت خذوا حذرکم فانظروا ثبات او عزموا جمیعاً کو دیکھنا ان المومنون لیفروا کا ذکر کی آیت
 نسخ کی ہے واللہ اعلم وان منکم منکم لیبطین اور مقرر تم میں سے کوئی ایسا ہے کہ البتہ دیر
 لگاتا ہے لیبطین میں لام جو ہے مقارن قسم کا جواب ہے اس کی تفسیر یون ہے لمن اللہ لیبطین یعنی اللہ کی
 قسم کہ البتہ دیر لگاتا ہے یہ آیت منافقوں کی شان میں نازل ہوئی منافق حقیقت ایمان کے دیکھتے
 مومنون میں داخل نہیں لیکن جنسیت میں اور نسب میں اور کلمہ اسلام کو ظاہر کرنے میں مومنون
 کے ساتھ مخلوط تھے اس لئے انکو منکم کے لفظ سے خطاب کیا یعنی تم سے کوئی شخص ایسا ہے جہاد
 واسطے نکلنے میں سستی کرتا ہے اور پیچھے رہ جاتا ہے یعنی جہاد کو نہیں نکلتا اس شخص سے عبد اللہ بن ابی
 بن سلول مراد ہے جو منافقوں کا سرخیل تھا فان اصابکم مصیبة قال قد انعم
 اللہ علی اذ لکم اکن معکم شہیداً ہ پھر اگر انکو مصیبت پہنچی کہتا ہے اللہ نے مجھ پر فضل
 کیا کہ میں نہ ہوا ان کے ساتھ حاضر یعنی مسلمانوں کو جنگ میں کچھ سختی پہنچی یعنی مارے پڑے یا ہزیمت
 پامے تو وہ منافق ایسا کہتا ہے کہ مجھ پر اللہ نے فضل کیا میں مومنون کے ساتھ جنگ میں حاضر
 نہ ہوا اگر جنگ میں شریک رہتا تو انکو مصیبت جو پہنچی مجھ کو بھی پہنچتی ولکن اصابکم فضل
 من اللہ لیکولن کان لکم لکن ببنکم وبنیہ مودۃ یلیت بنی کنت معکم
 فانظروا فونرا عظیماً اور اگر پہنچا انکو فضل اللہ کی طرف سے تو اس طرح کہنے لگے کہ گویا

نفعی تم میں اور اُس میں کچھ دوستی ای کاش کہ میں ہوتا اُنکے ساتھ تو بڑی مراد کو پاتا تھیں
 میں لام قسم کا ہر اسکی تقدیر واللہ لکن اصابکم فضل ہو لینے اشلکی قسم ہر آئینہ اگر پہنچے مگر یعنی
 مومنوں کو فضل یعنی فتح اور غنیمت تو البتہ وہ منافق کہیگا کاش کہ میں ہوتا اُنکے ساتھ یعنی اُس
 جنگ میں کہ حسین مسلمانوں کو غنیمت ملی میں بھی ساتھ رہتا تو بڑی مراد کو پاتا یعنی غنیمت میں
 مجھکو بھی خوب ساحتہ ملتا معلوم کیجئے کَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ كَا جَلْدِ لِقَوْلِنَّ کے اور اس کے
 مقولے میں جو بالیقینی ہو معترض واقع ہوا ہے اسکو ذکر کرنے میں منافقوں کا عقیدہ مست ہونے
 پر تنبیہ ہو اور وہ منافق تمہارے ساتھ ہونا کر کے جو بولتا ہر سو بات تمہارے اور اُسکے درمیان
 دوستی نہ رہنے سے ہر فقط غنیمت کی طمع سے بولتا ہے۔ اُس جملہ کو معترض لانے میں نہایت حسن
 اسکا بیان یہ ہے اللہ تعالیٰ نے اس منافق کا حال ذکر کیا کہ جب مسلمانوں کو کچھ سختی پہنچتی ہے کمال
 خوشی کرتا ہے اور آپ نہ رہنا غنیمت سمجھتا ہے جب مسلمانوں کو فتح اور غنیمت ملتی ہے تو نہایت
 غم اور غصہ کھاتا ہے غنیمت نہ ملنے سے اسکو نہایت رنج ہوتا ہے اس طور کا معاملہ کوئی نہ کر گیا مگر وہ
 جو اپنا دشمن ہو گیا واسطے کسی کے ساتھ جب محبت ہوتی ہے تو اپنے دوست کو خوشی ہوئی تو اسکو
 بھی خوشی ہوتی ہے اپنے دوست پر غم ہوا تو اس کو بھی غم ہوتا ہے معاملہ اُسکے برعکس ہو تو وہ
 دشمنی کی نشان دہی ہے مسلمانوں کی کثرت کیوقت اُس منافق کا خوش ہونا جب اللہ تعالیٰ نے ذکر
 کیا تو مسلمانوں کی دولت کیوقت اُسکے غمگین ہونے کو جو غنیمت فوت ہوئے سبب سے تھا ذکر کیا
 لیکن یہ کلام پر اذکر کر نیلے قبل کَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ کے جملہ کو تعبیر کی راہ ذکر کیا اللہ تعالیٰ
 نے گویا یوں کہا یہ منافق کیا کہتا ہے سوسنا اُسکی بات ایسی ہو کہ اُس میں اور تم پاک مومنوں میں
 اصلا محبت اور الفت نہیں تھی فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
 بِالْآخِرَةِ بھر جائے کہ لڑیں اللہ کی راہ میں وہ لوگ جو بیچتے ہیں دنیا کی زندگی آخرت پر اس
 آیت کی تاویل میں دو وجہ ہیں ایک وجہ یہ ہے یہ خطاب غلط مومنوں کو ہے یسرون کی معنی
 بیچنے کی ہے یعنی مومن جو اپنی دنیا کی زندگی کو آخرت کے ثواب کے بدلے میں بیچتے ہیں اُنکو چاہئے اللہ

راہ میں لڑیں دوسری وجہ خطاب منافقوں کو ہے جو جنگ کو نہ نکل کے گھر ہی میں رہتے ہیں اس تاویل پر بشیرون اپنی معنی پر ہے یعنی خرید کر مارتے ہیں یوں ہے جو لوگ آخرت کے ثواب کو چھوڑ کے در عوض اُسکے دنیا کی زندگی کو خرید کرتے ہیں انکو چاہئے دل سے ایمان لاویں اور اللہ کی راہ میں لڑیں ان سے نفاق کے کلمہ جو صادر ہوتے ہیں انکو ترک کر نیکی اور جہاد کو نکلنے کی غیب دی ذہنوں وجہ پر جہد فلیقاتل کا مقدر شرما کا جواب ہے اور کلمہ الذین کا اپنے صلہ کے ساتھ بشیرون

کافا علی ہے وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَمُوتْ أَوْ يُغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا
اور جو کوئی لڑے اللہ کی راہ میں تیر مارا جاوے یا غالب ہووے سو عنقریب ہم دینگے اُسکو بڑا ثواب
اِس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جہاد کی ترغیب اور منافق جو بولتا تھا کہ اللہ مجھ پر فضل کیا سوا اُسکی تکذیب کی
مارے جانے سے جنگ میں شہید ہونا مراد ہے غائب ہو گئے کافروں پر مغرور و منصور ہووے دونوں
حالت میں اُسکو ثواب عظیم ملے گا اس سے معلوم ہوا جہاد دوسرا کوئی عمل افضل نہیں اجر ملنے کے دوام
اللہ تعالیٰ نے بیان کیا سوا اس میں اشارہ ہے کہ جہاد کرنے والا اپنے دل میں انہیں دو امر کا خیال رکھے
یا اپنی جان جاد اور شہادت کہ جس سے عزت ابدی ملتی ہو حاصل ہووے یا کافروں کو عاجز اور مغلوب
کر کے اللہ کے دین کو بلند کرے اس ارادے سے جہاد کیا تو دشمن کے منہ پر ہرگز بھاگنے کا قصد نہ کرے گا
اور اوسکے ساتھ مقابلہ کرنے سے بالکل نہ ہٹے گا جس کے دلیلیں ان دونوں امر کا خیال نہ ہے بلکہ
غنیمت ملنے کے قصد سے جہاد کو نکلے تو اس سے بجز بھاگنے کے دوسری توقع نہیں اس سے معلوم ہوا
جہاد میں بالذات کافروں کو مار لینا قصد نہیں بلکہ غرض اصلی جہاد اللہ تعالیٰ کے کلمہ کو بلند کرنا اور دین
کو غالب کرنی ہے بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جو شخص اللہ کی راہ میں نکلے اللہ اُسکا غنا من ہے نہ نکالے گا اُسکو مگر جہاد میری راہ میں اور ایمان
لانا مجھ پر اور سچے کرنا میرے رسولوں کو تو میں اُسکا غنا من ہوں کہ اُسکو بہشت میں داخل کروں
یا پھر لاؤں اُسکو اُسکے گھر کی طرف کہ جہان بکھلتا تھا اجر یا غنیمت کے ساتھ کہ جس کو حاصل کیا ہے
یہ ترجمہ مسلم کے لفظ کا ہے وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ

الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا

اور نکلو کیا ہے کہ نہ لڑو اللہ کی راہ میں اور واسطے اُنکے جو مغلوب ہیں مردوں اور عورتوں اور بچوں
سے جو کہتے ہیں اے رب ہمارے نکال ہم کو اس بستی سے کہ ظالم ہیں اس کے لوگ اور ٹھہرا ہمارے واسطے
اپنے پاس سے کوئی حمایتی اور ٹھہرا ہمارے واسطے اپنے پاس سے مددگار معلوم کیجئے تاکہ ہم کو
واسطے ہر جہاد کو ترک کرنے سے اللہ تعالیٰ اُنپر انکار کرتا ہو یعنی یوں ہیں جہاد کو ترک کرنے میں نکل
کچھ عذر نہیں کیا واسطے عاجز لوگ کی کیا حالت ہوئی ہے سوائے اسکو سوجوہ المستضعفین کا عطف

سبیل اللہ ہے اور مضاف مقدر ہر تقدیر یوں ہے وفی تخلص المستضعفین یعنی کیا ہوا نکل کہ
جہاد نہیں کرتے اللہ کی راہ میں اور عاجزوں کا چھٹکارا کرانے بعض کہتے ہیں اُسکا عطف لفظ اللہ
پر ہے گویا یوں کہانی سبیل اللہ وفی سبیل المستضعفین یعنی اللہ کی راہ میں اور عاجزوں کو چھڑانے
کی راہ میں ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اُسکی تاویل فی سبیل المستضعفین کہے روایت کی

اس تقدیر پر مغلوبوں کو کفار کی اذیت سے چھڑانا اگرچہ اللہ کی راہ میں مستضعفین کی راہ نہیں لیکن
اللہ تعالیٰ کی یہ راہ مستضعفین کے خلاص کا سبب تھا اس لئے راہ کو انکی طرف اضافت کی
زین البعد اسی خازن میں کہا ابن عباس کی روایت کے دیکھتے والمستضعفین کی معنی المستضعفین

ہے یعنی یہاں استثنا مقدر ہر مستضعفین کو جنگ کرنے سے اللہ تعالیٰ نے معذور رکھا ہر انتحار
نبدہ عاصی کہتا ہر حرف استثنا کی تقدیر کرنا نحو کے قانون کے خلاف ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما
کی روایت اس جگہ مستضعفین کی تفسیر میں نہیں بلکہ آئیدہ المستضعفین جو آتا ہے زمان مذکور ہے
انکی اس روایت کو ہم چھپیونین وردین بیان کریں گے واللہ اعلم اولہ ان جمع ولید کی ہر یا ولید
ولید کی معنی چھوٹا بچہ ولید کی معنی بچہ اللہ تعالیٰ نے بچوں کو ذکر کیا سوائے انکے ظلم کا نہایت حالی بیان
کر سکے واسطے کہا یعنی انکا ظلم اسقدر ہے کہ نادان بچوں پر جو تکلف نہیں میں ظلم کو روا رکھتے ہیں
تاکہ انکے مان باپ کو برا لگے اور بھی ضعیف لوگ دعا مانگتے وقت اپنے ساتھ اپنے بچوں کو بھی شریک

کرتے ہیں تا انکی دعا جلد قبول ہو کیونکہ وہ ہنوز گناہ سے محفوظ ہیں اس لئے ولدان کو ذکر کیا بعض کہتے ہیں ولدان سے غلامان باندیان مراد ہیں کیا واسطے غلام کو ولید اور باندی کو ولیدہ کہتے ہیں مذکر کی تغلب کے نظر کرتے ولدان کہا باندیان بھی انھیں میں منسج ہوئیں قریش مراد مکہ ہو اسکے ظالم لوگوں سے کفار قریش مراد ہیں و کفر کے سبب اپنے نفسوں پر ظلم کئے ولی سے مراد ایک شخص جو انکے امور کا والی ہوتا ہے یعنی انپر حکمرانی کرتا ہے اور نصیر سے وہ شخص جو انکو مدد کرتا ہے بعض کہتے ہیں ولی اور نصیر سے ولایت اور نصرت مراد ہے اب اجل ناسن لذنک لیتا آئج کی معنی یون ہو گی ٹھہرا ہمارا واسطے اپنے پاس کی ولایت اور ٹھہرا ہمارا واسطے اپنے پاس کی نصرت یعنی تو ہمارا والی اور مددگار ہو مفسرین کہتے ہیں چند لوگ مکے میں اسلام لائے تھے لیکن مکہ سے ہجرت کر نیکی امنین طاقت نہیں تھی وہاں کے عمدہ لوگ کفار اپنے فرزندوں کو عورتوں کو قرابینوں کو غلاموں کو لونڈیوں کو جو ایمان لائے تھے نہ بھاگنا کر کے بیڑبان جرکے رکھتے تھے اور بعض کہتے کہ حکومت نہیں تھی لیکن اکیلے بھاگنے یا پیادہ پانچنے کی امنین طاقت نہیں تھی عاجزی سے اپنے وطن کو چھوڑ نہیں سکتے کفار انپر ظلم یا زیادتی کرتے تھے انکو دین پھیرنا چاہتے تھے مکہ میں انکا کوئی حمایتی اور مددگار نہیں تھا یہ مسلمان اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنے لگے کہ ہکو ان ظالموں کے پنجے سے چھڑا ایک مسلمان کو جو ہم پر حکمرانی کرے اور شرع کے احکام کو جاری کرے اور ہمارا مددگار ہو اور دشمن سے ہکھو بچا دے ہمارے ٹھہرا اللہ تعالیٰ نے انکی دعا کو قبول کیا اور انکے لئے بہتر مددگار اور والی مقرر کیا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر حضرت مکہ کو فتح کئے مظلوم کو ظالم سے بچائے اور انکی مدد کرے اور کفار کے ہاتھ سے انکو چھڑائے انپر عتاب بن اسید اسوی رضی اللہ عنہ کو جبکی عمر اٹھارہ برس کی تھی مکہ کا عامل کئے وہ مظلوموں کی نصرت کرتا تھا ضعیف کا حق قوی سے دلاتا تھا بخاری نے عبید اللہ کی طریق سے اس نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ میں اور میری ماں مستضعفین میں تھے یعنی خود و بچوں میں اور انکے والدہ عورتوں میں اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوا یَقْتُلُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَجَایَاں والے ہیں لڑنے میں اللہ کی راہ میں یعنی اللہ کی طاقت

اور اللہ کے کلمہ کو بلند کرنے اور اللہ کی خوشنودی کے واسطے وَالَّذِينَ كَفَرُوا اَيَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الطَّاعُونَ اور جو منکر میں لڑتے ہیں شیطان کی راہ میں فَقَتِلُوا اَوْ لِيَاكُمُ الشَّيْطَانُ اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا سو لڑو تم شیطان کے حمایت میں بے شک فریضہ شیطان کا ست ہے اللہ تعالیٰ اور ہر کی ایت میں جہاد واجب ہونے کا بیان کیا اس آیت میں فرمایا ظہر میں جو جہاد کی صورت ہو اسکو اعتبار نہیں بلکہ اعتبار قصد اور خواہش کو ہی مومنوں کا قصد جہاد دین کی نصرت و تائید ہے کافر ان شیطان کی واسطے لڑتے ہیں اللہ تعالیٰ نے قتال کے دو صورت فرمایا ایک اللہ کی راہ میں دوسرا شیطان کی راہ میں اس پر یہ نکلا جتنے لڑائی اللہ کی راہ میں نہ رہیں وہ سب شیطان کی راہ میں ہیں اس سے معلوم ہوا جو مسلمان کافر دن کے ساتھ ہو کے لڑتے ہیں وہ گمراہ ہیں شیطان کے دوستان ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں امر کیا کہ شیطان کے دوستوں سے لڑے اور بولا شیطان کا مکر ست ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کو فتح اور فوری منتہی اور شہلا اپنے دوستوں کی مدد کرتا ہے پھر اللہ تعالیٰ کی جسکو چاہے اسکی حمایتی کر نہیں سکتا کید کی معنی مکر اور حیلے سے فساد کر نیکی سعی کرنا شیطان کی ضعف کی تاکید واسطے کان کا لفظ ضعیفا پر زیادہ کیا عبد بن حمید اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے مجاہد کی طریق سے روایت کی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے تم شیطان کو دیکھو تو اس سے ست ڈرو اس پر حملہ کرو کیا واسطے شیطان کا فریب ست ہے مجاہد کہا مجھ کو شیطان نماز میں مودہ ہو اتو میں ابن عباس کے اس قول کو یاد کرتا ہوں اور اس پر حملہ کرتا ہوں پھر میرے پاس سے چلا جاتا ہے اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا اَيْدِيَكُمْ وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ كَيْفَا تُوْنُوْنَ سَبِيْنَ دِكَمَا اَنْكِيْ طَرَفَ جَنْكُوْكَ تَحْتِیْ اَيْنِے ہاتھ بند رکھو اور قایم کرو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ اس آیت کی شان نزول کو نسائی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیہقی سنن میں عکرمہ کی طریق سے یوں روایت کی ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے عبد الرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ والے چند لوگ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکے کہے یا نبی

شرک کی حالت میں ہکو عزت تھی ہم ایمان لائے بعد ذیل ہوئے میں یعنی لوگ ہم پر جبر کرتے ہیں اور ہکو حقیر سمجھتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مجھ کو عفو کر نیکاً حکم کر تم لوگوں سے جنگ مت کرو جب مدینہ کو گئے اللہ تعالیٰ جنگ کا حکم کیا تو لوگ جنگ سے باز رہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی حکم اس حدیث کی تصحیح کی ہے عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اس قصہ کو قتادہ سے یوں روایت کئے ہیں کہ اُس نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ چند لوگ قبل ہجرت کے جن آیام میں مکہ میں تھے جنگ کرنے پر مستعد ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے ہکو امر کئے تو ہم شرکوں سے لڑکے اپنا بدلہ لین قتادہ نے کہا ہکو پہنچا ہے کہ عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بھی یہ کہے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو جنگ سے منع کئے اور فرمائے مجھ کو اس بات کا امر نہین ہوا ہے جب ہجرت کئے اور جنگ کرنے کا حکم ہوا لوگ جنگ کو مکروہ جانے لگے جو سنتے ہوئے یعنی آیتوں میں جو مذکور ہوا ویسا کئے تب اللہ تعالیٰ فرمایا قل متاع الدنیا قلیل والآخرة خیر لمن اتقى ولا تظلمون فتیلاً معلوم کیجئے اس آیت میں مفسرون کو خلاف ہے بعض کہتے ہیں یہ صفت مومنون کی ہے عبد الرحمن بن عوف اور مقداد بن الاسود اور سعد بن ابی وقاص اور قتادہ بن مطعون اور ایک جماعت صحابہ کی مکہ میں اسکو کہتے تھے اور جہاد کا اذن مانگتے تھے ہجرت کے بعد جہاد حکم جب ہوا بعضوں نے اسکو مکروہ جاننا بعض کہتے ہیں یہ منافقوں کی صفت ہے مذکور صفات منافقوں کی ہی حق میں صادق آتے ہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ سے زیادہ لوگوں سے درنا صفت منافق کی ہے مومن لوگوں کا خوف اللہ کے خوف سے زیادہ جائز نہین اور ہم پر کیا واسطے جنگ فرض کیا ہے کہنا اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا منافق کا کام ہے اور دنیا کی متاع تھوڑی ہے کہنے کا حکم رسول کو جو کیا سو یہ کلام اسی کو کہنیگے جسکی رغبت دنیا کی طرف زیادہ رہے دنیا کی رغبت زیادہ ہو نا صفت منافق کی ہے تو معلوم ہوا یہ سب منافق کے صفات ہیں پہلے قول والے اسکا جواب یوں دیتے ہیں کہ زندقہ کی محبت اور جنگ سے نفرت کرنا انسان کی جلی ہے آیت میں درج مذکور ہوا اسی جہت سے ہے اللہ تعالیٰ کے حکم کو مکروہ جاننے کی جہت نہین جنگ کیا واسطے فرض کیا سو سوال انکار کی جہت نہین بلکہ اُسمین حکمت کیا ہو سو

سوال ہے دنیا کی متاع تھوڑی ہو کہنا انکے انکار کی جہت واسطے نہیں کہا بلکہ انکو غربت دینے کیواسطے
ہے بندہ عاصی کہتا ہے ظاہر یہ ہے مومنان کو مین جنگ کرینا حکم مانگتے تھے مدینہ کو ہجرت کئے
بعد بھی دیر ۷۰ سال تک جنگ کا حکم نہیں ہوا مدینہ کو ہجرت کئے بعد مکہ میں کفار سے جو ایذا پہنچتی تھی اگرچہ اس
بچے لیکن یہود اور مدینہ کے لوگ جو اسلام نہیں لائے تھے انکی طرف سے طعن تشنیع بولی ٹھولی ہو کر تھی
تھی اُسکے دفع کرنے کے واسطے مومنان قتال کی آرزو کرتے تھے مدینہ میں منافق جو تھے وہ بھی ظاہر میں
تو اپنے کو مسلمان کہلاتے تھے مومنوں کی موافقت نمود کرتے کیواسطے وہ بھی قتال کی آرزو بتانے لگے
جب جہاد فرض ہوا انکی قلعی محل گئی قتال کو مکروہ جاننا مومنوں کی بہت گھٹانا اس میں اعتراض کرنا
شروع کئے تب اللہ تعالیٰ نے ان آیتوں کو نازل کیا **فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ**
مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ اللَّهَ أَوْ خَشْيَةَ اللَّهِ فَإِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ أَوْ خَشْيَةَ اللَّهِ فَإِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ
انپیر جہاد فرض ہوا اور انکو شکر کون سے لڑائی کا حکم ہوا اسی وقت ایک جماعت انکی ڈرتے نکلے لوگوں
سے جیسا ڈر ہوا اللہ کا یا اُس سے زیادہ ڈر کتبے مراد فرض ہے یعنی فرض ہوا اللہ سے مراد کفار
ہیں کخشیتہ اللہ مفعول مطلق ہے اسکی تقدیریون ہے خشیون الناس خشیتہ کخشیتہ اللہ او اشد کا
خشیتہ اللہ پر ہے اسمین او کا لفظ جو مذکور ہوا شک کیواسطے نہیں بلکہ مخاطب کو ایہام میں ڈالنے
کیواسطے یعنی وہ دو صفت میں سے ایک صفت پر ہیں یا تو مساوات پر یا زیادتی کیا واسطے
دو خوف جب جمع ہوتے ہیں تو دونوں میں سے ایک خوف یا زیادہ ہو گا یا کم یا مساوی اللہ تعالیٰ
نے اس آیت میں کہا لوگوں سے انکا ڈرنا اللہ کے ڈر سے کم نہیں یا تو مساوی ہو گا یا زیادہ یعنی
کہتے ہیں او اس جگہ واو کی معنی سے ہے بعضے کہتے ہیں بل کی معنی سے یعنی ڈرتے ہیں لوگوں سے
جیسا اللہ سے ڈرتے ہیں بلکہ اللہ کے ڈر سے زیادہ ڈر **وَقَالُوا لَا تَنْبَأُ لَنَا كَتَبَتْ عَلَيْنَا الْقِتَالُ**
اور کہنے لگے اے رب ہمارے تو کیوں لکھا یعنی کیوں فرض کی ہمارے لڑائی اس جگہ کا عطف غشیون
پڑ ہے **لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ** ہ کیوں نہ دُھیل دی ہکو ایک قریب وقت تک یعنی
ہم کو تھوڑی سی عمر کیوں نہ جینے دیا انکے مقولے کا حاصل یہ ہے ہمارے قتال کیا واسطے فرض کیا

بہتر جہاد فرض نہ کرتا تو بہتر تھا چند روز جی کے اپنی موت کا وقت جب پہنچتا تو ہم مرتے یہ قول اگر
مناقون کا ہے تو ظاہر ہے اگر بعض مومنوں کا ہے تو وہ اسکو محض جنگ کے اندیشہ سے کہے لکھا
اعتقاد یہ نہیں تھا لیکن اللہ تعالیٰ ان کو آگاہ کئے بعد اُس سے توبہ کئے قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ مَتَّاعٌ

۵۳
ورد

الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا تَظْلُمُونَ فَلْيَتَلَذَّوْا فایده دنیا کا تھوڑا
ہے اور آخرت بہتر ہے پر بہتر گارون کو اور ستم نہوگا تمہاری برابر متاع دنیا سے مراد وہ چیز کہ جس
دنیا میں فایده لیا جاتا ہو لَا تَظْلُمُونَ کو ابو جعفر اور ابن کثیر اور حمزہ اور کسائی اور خلف لَا يَظْلُمُونَ
یا رمتناہ تختہ نیل سے جمع مذکر غائب صیغہ سے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر مینے دن ہونگے ستم نہوگا پھر
یعنی مذکور لوگوں پر جو ائمہ ترا لی الذین میں ہیں باقی کے قرا لَا تَظْلُمُونَ جمع مذکر حاضر کے صیغہ سے پڑھتے
ہیں دونوں قرأتوں پر وَلَا تَظْلُمُونَ کے جملے کا عطف مقدر ہے اسکی تقدیر یوں ہے تجزون فیہا
وَلَا تَظْلُمُونَ یعنی تمکو آخرت میں جزا ملے گی اور تم پر ستم نہوگا یعنی تمہارے اعمال کے ثواب سے قتل کے برابر
بھی نقصان نہوگا قتل بتی کو کہتے ہیں جو خرے کے تخم کے درمیان رہتی ہے اسکا بیان اوپر مذکور ہوا
معلوم کیجئے آخرت کئی دھون بہتر ہوئی دنیا کی نعمتیں تھوڑے ہیں آخرت کی نعمتیں حساب میں کیا
نعمتیں منقطع ہو جاتے ہیں آخرت کی نعمتیں سارا ہینگے دنیا ہم اور غم کے ساتھ ملی رہتی ہے آخرت
کہ دو رتوں سے صاف ہر دنیا کی نعمتوں میں شک ہو کیا واسطے کسی شخص کے پاس اگرچہ تمام قسم کے
نعمتیں موجود ہیں لیکن اسکو شک ہو کہ کل کے دن کیسی گذرتی ہو آخرت کی نعمتیں یقینی ہیں
ان میں شک نہیں ان سب بہون کے دیکھتے آخرت کو دنیا پر ترجیح ہے مگر یہ بہتر ہے اور خوبی
حاصل نہوگی مگر متقین کو اسی معنی کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ لمن اتقى کی قید لکھا اِنَّ مَا لَكُمْ
يَذَرِكُمْ الْمَوْتُ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ بُرُوجَ مَشْجَدٍ جہان تم ہو گے موت نکو اکبر کی اگرچہ
تم ہو مضبوط برجوں میں بروج جمع برج کی ہر عجب کے کلام میں برج قلعہ اور گڑھی کو کہتے ہیں مشیدہ کی معنی بلند
یا چونے سے باندھی اور لکھا کہ کئی ہوئی عکرمہ سے مروی ہے کہا برج مشیدہ حویلیان میں مقید
آسمان میں معلوم کیجئے جہاد فرض ہونے سے بعض لوگوں کو ڈر ہوا سو محض موت کے اندیشہ سے تھا

تھوڑی سی عمر تک ہنکو جینے کیون نہیں دیا کہے سو انکو اس خیال سے پھیرنے کو اللہ تعالیٰ نے یہ
فرمایا کہ موت سے نکلو بجائے ہر گز نہیں کیسی مضبوط جگہ میں بھی ہو گے تو موت نکلے نہ چھوڑیگی مرنا
جب ضرور ہوا پھوٹنے پر پڑ کے مرنے سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہادہ کر کے مرنا کہ جس موت سے
سعادت ابدی حاصل ہوتی ہے افضل اور بہتر ہے یعنی مفسر و نثر کہا یہ آیت منافقون کی شان
میں نازل ہوئی احد میں لوگ جو شہید ہوئے تھے انکے حق میں کہتے تھے نو کا نوا عندنا ما تو ادا
قتلوا بئذہ عاصی کہتا ہے اُحد کے دن کے منافقون کے مقولے کے رد میں اللہ تعالیٰ نے اسی
آیت میں کہا یا اللہ یحییٰ ویمیت اور فرمایا قل فادر و ابن الفسک الموت ان کنتم صادقین ہیں
لوگوں کا مقولہ جو مذکور ہوا اُسکے رد میں اس آیت کو حل کرنا اولیٰ ہے واللہ اعلم ابن جریر
اور ابن ابی حاتم اور ابو نعیم حلیہ میں مجاہد سے روایت کی ہے کہ میں نے کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کے مبعث کے قبل ایک عورت تھی بچہ جنی اور اپنے اجیر یعنی ٹھیکے والے کو یا نو کر کو کہی تو جا کے
اگلے اجیر گھر کے باہر نکلا سو اُسکے گھر پر دو شخصوں کو دیکھا کھڑے ہو کے بات چیت کرتے ہیں انہیں سے
ایک نے دوسرے سے پوچھا یہ عورت کیا جنی دوسرے نے کہا لڑکی جنی پہلے نے کہا یہ لڑکی سو بھرا دیوں
چھنا لا کر لی آخر اُسکو اُسکا اجیر نکاح کر لیا بعد مکرئی سے وہ رنڈی مر گئی اجیر بولا واللہ میں تمہاری
بات جھوٹ کر دیتا ہوں یہ کہنے آتش لانے کیواسطے ٹھیکرا جو ہاتھ میں بھیکے یا اور چھرا تیر کر کے
لڑکی کے پاس جا کے ایسا کہا کیا تو سو آدمیوں سے چھنا لا کسی بعد میں تجھکو نکاح کروں پھر اُسکے شکم کو
تھپھرے سے پھاڑ دیا اور سمجھا کہ وہ مر گئی اور چھرا بھیک کے بھاگ گیا لڑکی کا چلانا سنے اُسکی ان
آئی دیکھی کہ اُسکا پیٹ کسی نے چیر دیا سو اُسکو مانکے دیکے علاج کرنے لگی بہانے کہ وہ لڑکی جنگی ہوئی
وہ اجیر وہاں بھاگ کر دوسرے شہر کو گیا کئی مدت وہاں رہ کر بیسے والا ہوا سو چاہا اپنے شہر کو
جانا اور دیکھنا کہ کون مرا ہے اور کون زندہ ہے پھر اپنے شہر کو آیا اور ایک بڑھیا کے گھر جا کر
اُترا اور اُسکو بولا کسی خوبصورت رنڈی کو میرے پاس بلا لاتا ہوں سے کاروائی کروں اور اسکی
اجرت کیا ہوتی ہے اُسکو دیا لون اس شہر میں نہایت حسین رنڈی وہی لڑکی تھی جسکے شکم کو

اجیر نے پھاڑا تھا بڑھیا جا کے اُسکو چھنا لے کیوں اسلے بھالائی اور مال کی طبع بتلائی لڑکی کہی مین اقل جینالا
 مگر قی تھی اب مین اُس سے باز آئی ہوں بڑھیا آ کے اُسکا احوال اس اجیر سے کہی اجیر اُسکے حسن و جمال
 کا حال سنکے کہا اُس نکاح کا پیغام کر پھر نکاح پر راضی ہو کر نکاح کی اور دو زمین کمال اُلفت ہوئی
 سو ایک دن اجیر نے اپنا قصہ اُس عورت سے بیان کیا عورت کہی میری مان بھی یہ قصہ مجھ سے کہی تھی
 اور مین وہی لڑکی ہوں کہ جسکے شکم کو اجیر نے چیر دیا تھا اجیر نے کہا تو اگر وہی لڑکی ہو کہ شکم کو کھینے
 سے معلوم ہو جائیگا پھر شکم کو دیکھا اُس پر زخم کا نشان پایا تب بولا رے دو دن شخص سچ کہے
 نتو آدمی سے چھنا لا کرے بعد اب مین تجھکو نکاح کیا انکی قیسری بات بھی سچ ہوگی اور مکرڑی سے
 تو مرگی عورت کہی مین چھنا لا کی لیکن نتو مرد مین یا اُس سے زیادہ یا کم مجھکو معلوم نہیں اجیر نے کہا
 واللہ سو مرد سے ایک بھی کم یا زیادہ نہیں پھر مکرڑی کے ڈر سے شہر کے کسی جانب مین جا کے ایک مکان
 تیار کر کے وہاں رہنے لگے اللہ تعالیٰ جب قدرے دو دن ملے رہنا چاہتا اتنے دن رہے جب اجل
 آن پہنچی دیکھتا کیا ہر گھر کے سقف پر مکرڑی ہے اور وہ عورت اُسکے متصل ہی مرد نے کہا واللہ سقف
 مکرڑی بیٹھی ہے عورت کہی تم سمجھتے مین کہ مجھکو یہ مکرڑی ماریگی اوسکے مارنے کے آگے مین اسکو مار ڈالتی ہوں
 غرض مرد نے اٹھکے مکرڑی کو زمین پر گرایا عورت کہی اسکو کوئی نہ مارو مین مارو گی پھر اپنی انگلی اُس پر
 رکھ کے دبا کر اُسکا پیٹ پھوڑی اُسکا نہر اڑ کے ناخن اور گوشت کے درمیان پڑا اُسکا پیڑ سیاہ ہو کر گئی
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت پر نازل کیا اینما تکتون ایدرکم الموت
 ولو کتمتم فی بروج مشیدۃ وَاِنْ تَصِبُّهُمْ حَسَنَةٌ یَّقُولُوا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اور اگر پہنچے کو
 کچھ بھلائی کہیں یہ اللہ کی طرف سے ہو لغوی نے کہا یہ آیت یہود اور منافقوں کی شان مین نازل ہوئی
 اُسکا بیان یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو جب تشریف لے آئے وہاں کمال نمود ہوا پل بھلائی بہت
 ہوئی اُنکے رزق مین کشائش ہوئی جب منافق نفاق ظاہر کئے اور یہود غنا و کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں
 کچھ سختی نمود کیا تب یہود اور منافق کہنے لگے یہ شخص بنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے اصحاب جب ہمارے
 شہر مین آئے مین تب ہمارے پھلون مین اور زراعتدن مین نقصان شروع ہوا اُنکے حق مین اللہ تعالیٰ نے

عجل شراشی و غفلت

یہ آیت نازل کی اور کہا اگر پہنچے انکو یعنی یہود اور منافق کو کچھ بھلائی یعنی اناج و اسے سستا ہوگا پھل
 بہت نکلے تو کہتے ہیں یہ اللہ کی طرف سے ہر و ان لَصِبْتُمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَذَا مِنْ عِنْدِ
 اور اگر پہنچے انکو کچھ بُرائی کہیں یہ نیری طرف سے یعنی اناج گراں ہوگا اور بھلون میں نقصان آوے تو
 کہتے ہیں محمد اور انکے اصحاب انکی شوخی ہر قادی نے کہا حسد سے نمت اور سیئہ سے معصیت مراد
 بعضے کہتے ہیں جس سے نفع اور غنیمت سیئہ سے شکت اور ہریت مراد ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 منقول ہے کہ حسد سے نفع اور غنیمت جبدر کے جنگ میں ہوئی مراد سیئہ سے ہریت اور زخم جو احد میں
 پہنچے معلوم کیجئے حسد اور سیئہ کا لفظ عام ہے سب حسات اور سیئات کو شامل ہے تو ہر بھلائی اور بُرائی
 اس کے عموم میں داخل ہوگی قل تو کہہ اے محمد کل مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَكَيَاكُودٍ
 يَقْفَهُونَ حَدِيثًا سب اللہ کی طرف سے ہو سکیا حال ہے اُن لوگوں کا لگتے نہیں کہ سمجھیں ایک بات مراد
 سے نیکی بدی کمال خشک سالی غنیمت ہریت نفع قتل طاعات و معاصی سب اللہ کی طرف سے ہیں لیکن خیر
 اللہ کا فضل ہے اور بُرائیاں اللہ کی طرف سے آزمائش ہے لوگوں سے منافق و یہود مراد ہیں جو ایسی باتیں کہتے ہیں
 لگتے نہیں کہ سمجھیں ایک بات یعنی انکوبات کی سمجھ نہیں ہے یعنی قرآن کی معانی کو نہیں سمجھتے اور خیر و شر
 سب اللہ کی طرف سے ہونے پر ایمان نہیں لاتے اللہ کے سوا جتنے چیزیں ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف
 ہی نسبت کئے جائے شہم نہیں نہایت ظاہر و جلی ہیں ایسی ظاہر چیز کو کہ فہم نہ کرنے سے تعبیر کی راہ
 کرتے فمال ہوں لا القوم آہ کہا مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ جوجھکو بھلائی پہنچے سوا اللہ کی
 طرف سے ہے وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ اور جوجھکو بُرائی پہنچے سو تیرے
 نفس کی طرف سے ہے دو تون جملوں میں اَمَّا بک کا خطاب مطلق انسان کو ہے کہ جس سے حسد اور سیئہ
 صادر ہونا ممکن ہے بعضے کہتے ہیں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن اس سے اُمت کے لوگ
 مراد ہیں تیرے نفس کی طرف سے یعنی آدم کے فرزند تیری گناہ کی عقوبت ہے معلوم کیجئے اوپر
 کی آیت میں حسد اور سیئہ کی تفسیر میں جو کہے ہیں یہاں بھی وہی کہتے ہیں بعضے ہیں حسد نمت
 اور سیئہ سے محنت مراد ہے حسات طاعات اور سیئات معاصی مراد نہیں اکثر متاخرین اُسکو

حکم لایا کر کے اُسکی اطاعت کئے تو وہ اللہ تعالیٰ کی ہی اطاعت ہوئی وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ
 عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ۚ اور جو اُنکا پیر تو بنے مجھکو نہیں بھیجا اُنپر نگہبان یعنی جو شخص تیرے حکم سے منہ پھیرا
 اور تیری اطاعت نہ کرے کئی کیا تو اُسکے لئے قہرززدہ ست ہو کیا واسطے تو اُنکا نگہبان نہیں ہی معلوم
 کیجئے رسول کے حکم سے اعراض کرنا سو یا دل اعراض کرنا مراد ہے اس صورت میں آیت غرض یہ ہے
 تیرا حکم ظاہر ہے اُنکے بطون میں جو ہے تو اُسکے درپے مت ہو با ظاہر میں اعراض کرنا مراد ہے اس
 تقدیر پر نما رسناک علیم حفیظ سے مقصود یہ ہے اُنکی کئی بارہ کشتی سے تو آرزو نہ ہونا کیا واسطے لوگوں کو ماضی
 سے نگہبانی کر نیکی واسطے ہم مجھکو نہیں بھیجے اس تقدیر پر آیت حکم ہے منوع نہیں اس سے غرض رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی ہے یا تسلی یوں ہے اُنکی کئی بارہ کشتی پر مجھکو اُنکے زجر میں مشغول ہونے واسطے ہم نگہبان
 نہیں کئے ہیں اس تقدیر پر یہ حکم آیت قال من منوع ہوگا وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ
 عِندِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ اور کہتے ہیں ہم فرمانبردار ہیں پھر جب
 باہر گئے تیرے پاس سے تو مشورہ کرتی ہے اُنہیں کی ایک جماعت سو تیری بات کہ یعنی تیرے خلاف
 بن مشورہ کرتے ہیں ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ یہ آیت منافقوں کی
 شان میں نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوتے تو کہتے ہم آپکے مطیع و فرمانبردار
 ہیں حضرت کے پاس سے باہر گئے تو حضرت کی مخالفت کرنے پر منوع کرتے طائفة مبنداء محذوف کی خبر ہے
 اُسکی تقدیر یوں ہے اُنمنا طائفة یعنی ہمارا کام آپ کی طاعت کرنی ہے یا مبتدا ہمارا اُسکی خبر محذوف
 ہے اُسکی تقدیر مینا طائفة یعنی ہمارے آپکی طاعت ہی ہوگی بَيَّتَ ماضی کا صیغہ ہے بَيَّتَ شکوہ
 کام کرتے ہیں اُسکو بَيَّتَ کہتے ہیں پھر بعد جس امر میں بہت تفکر کرے اور اُسکے مصالح اور مفاسد میں
 تامل کرے تو اُسکو بَيَّتَ کہنے لگے اگرچہ شب کا وقت نہو یعنی وہ لوگ تیرے پاس سے نکلے تو تیری مخالفت
 کی مشورت کرتے ہیں بعضے کہتے ہیں بیئت کی معنی تبدیل اور تغیر ہے یعنی بدل دیتے ہیں اور تغیر
 ہیں معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے منہم کا نفع من تبعضیہ کے ساتھ ذکر کر کے منافقوں سے بعضوں کو اس
 صفت سے مخصوص کیا کہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ ان منافقوں سے بعضے اپنے کفر اور نفاق پر

رہینگے اور بعض نفاق کو چھوڑ دینگے اور توبہ کرینگے سو نفاق پر جو ثابت رہینگے انکو ذکر کیا بعض
 کہتے ہیں منافقوں کے بعض لوگ شبکو جمع ہو کر یہ منصوبہ کئے تھے اس لئے انکو مخصوص کیا بندہ مای
 کہتا ہے تثبیت کی معنی بن فکر اور تامل کا لحاظ ہے فکر اور تامل کرنا ہر کسی کا کام نہیں بلکہ جو لوگ
 عقلمند ہیں انہیں سے فکر اور تامل ہوتا ہے اس لئے انہیں سے بعضوں کو جو فساد کی عقل اور منصوبہ
 کر نیکی لیاقت تھی انکو ذکر کیا جو لوگ منصوبے کے لائق نہیں بلکہ فقط مفید کے کہنے پر عمل کرتے ہیں انکو
 ذکر نہیں کیا وَاللّٰهُ يَكْتُبُ مَا يَشِئُونَ اور اللہ لکھتا ہے جو ٹھہراتے ہیں یعنی منافق منصوبہ کے
 نیزے خلاف کی بات جو ٹھہراتے ہیں اسکو اللہ تعالیٰ انکے علی نامہ میں لکھنے کا امر فرشتوں کو
 کرتا ہے تا قیامت کے دن اسکی جزا دیکھ فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ سو تو قافل کر ان یعنی ای محمد تو منافقوں
 سے قافل کر در گذر ان سے بدلا لینے کا خیال مت کرو وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ اور بھروسہ کر اللہ پر
 یعنی منافقوں کے مقدمے میں تیرے امر کو اللہ تعالیٰ کے تفویض کر اللہ تعالیٰ انکے مکر کو چلنے نہ دیگا
 اور ان سے تیرا بدلہ لے لیا وَكُفِيَ بِاللّٰهِ وَكِيلًا اور اللہ بس ہے کام بنانے والا یعنی جھگڑا
 منظر و منصور کرنے والا اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ القرآن کیا غور نہیں کرتے قرآن میں معلوم کیجئے
 اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے مکر چکر اقسام کے بیان کیا یہ سب کام ان سے ایسے اُصولیہ مادہ ہوتے ہیں
 کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رسالت کے دعویٰ میں تصدیق نہیں کرتے ہیں انکا گمان ایسا ہے
 کہ یہ شخص رسالت کا دعویٰ جو کرتا ہے اس دعویٰ میں کاذب ہے اس لئے انکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نبوت کے دلائل میں جو آقا ہے زیادہ روشن ہیں تاقل کر نیک حکم کیا آقا میں ہمزہ استفہام
 انجاری کا ہے تدبیر کی اصل معنی کسی چیز کے انجام کار میں نظر کرنا اس کام کے کرنیکے پیچھے کیا ہوگا
 سو سوچنا بعد اسکو فکر اور تامل کرنے میں استعمال کئے قرآن کو تدبیر کرنا یعنی اسکی معنی میں تامل کرنا
 اور اسکے حکمتوں میں فکر کرنا اس میں آیتیں اور معجزے جو ہیں ان سے بنیائی حاصل کرنا علماء کہتے ہیں
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صحت کی دلیل کو اللہ تعالیٰ نے قرآن اور اس میں تدبیر کر نیکو ٹھہرا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صحت پر تین وجہ سے قرآن دلالت کرتا ہے پہلی وجہ اسکی فصاحت

کہ جسکے مثل کو لایے سے فصحاء عرب عاجز ہوئے دوسری وجہ غیب کے باتوں کی خبر دینا تمہری جو
 اختلاف اور تناقص سے سالم رہنا سو اللہ تعالیٰ اپنی طرف اشارہ کر کے فرمایا وَلَوْ كَانَ مِنْ
عِندِ عِمِّي اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا اور اگر یہ ہوتا کسی اور کا سو اللہ کے
 تو البتہ پاتے اس میں تفاوت بہت یعنی اس میں اختلاف ہوتا وہ اللہ کا کلام ہونے پر دلیل ہے کیا وہ
 قرآن بڑی کتاب اور بہت معلوم پر مشتمل ہے اللہ کے سو اور کسی کی تراش ہوتی تو اس میں جملہ
 جو بامکدیر تناقص رکھتے ہیں واقع ہوتے کیا واسطے جو بڑی کتاب ہوتی ہے اس میں جملے تناقص
 ہونا ضرور ہے قرآن میں ایسے تناقص جملہ ہونا دلیل ہے کہ وہ اللہ کے یہاں کی کتاب ہے بعض
 گمراہ لوگ کہ اس کے بعض جملوں میں تناقص سمجھنا انکے فہم کا تصور ہے اور بھی منافق لوگ اقسام کے
 جیسے مکر فتنہ ساز برپا کر نیکے پر شیعہ تجویزین کرتے اللہ تعالیٰ انکے کاموں پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 مطلع کرنا آیتیں نازل کرتا حضرت وقت بوقت انکے حالاتوں کو بالتفصیل بیان کرتے حضرت کے
 فرمودے میں کچھ خلاف نہیں آتا اگر اللہ کے یہاں ہوتا تو غیب کی خبر دینے میں البتہ اختلاف
 ہوتا کیا واسطے غیب انی اللہ تعالیٰ کے سو کسی کو نہیں کسی خبر میں تفاوت اور اختلاف آنا
 دلیل ہے کہ وہ اللہ کے یہاں ہے اور بھی جگہ فصاحت و بلاغت میں لاف رہتا ہے اور اپنی عمر اس
 علم کو حاصل کرنے میں صرف کرتے ہیں با این صورتی سی عبارت یا کوئی جھوٹی غزل یا قصیدہ
 بناتے ہیں کلام ایک اسلوب پر مبنی رہتا ایک بیت فصیح رہتی ہے دس بیت رکیک رہتے ہیں کوئی
 جملہ بلیغ ہوتا ہے کوئی سخیف قرآن باوجود طویل ہونیکے اسکی فصاحت و بلاغت میں کہیں اختلاف
 اور تفاوت نہیں ہے سب کیساں بلاغت کے مرتبہ علیا میں ہے تو معلوم ہوا وہ اللہ تعالیٰ کا کلام
 ہے معلوم کیجئے اختلاف کو کثیر آئے وصف جو کیا ہے اختلاف قلیل سے احتراز کرنیکے واسطے
 نہیں کیا واسطے قرآن میں اصلاً اختلاف نہیں بلکہ اختلاف کثیر سے تناقص اس کے معانی میں
 اور تفاوت اس کے نظم میں مراد ہے یا مازے کو ثابت کرنیکے لئے اختلاف کو کثرت کی قید مبالغہ کے
 واسطے لکھا یا اپنے اگر وہ کلام اور کسی کا ہوتا تو اس میں تھوڑا اختلاف تو ایک طرف بہت سا اختلاف

ہوتا لیکن وہ اللہ کے بیان کا ہے سو اس میں بالکل اختلاف نہیں بہت تو کیا ضرور ابھی
اختلاف نہیں وَاِذَا جَاءَهُمْ اَمْرٌ مِّنَ الْاَمْنِ اَوِ الْخَوْفِ اَذْاَعُوْا بِهٖ اَوْجِب
آوے انکو کوئی امر یعنی اُن پاس پہنچے کوئی خبر امن کی یا ڈر کی تو مشہور کرتے ہیں اسکو وَاِذَا
رَدُّوْهُ اِلَى الشُّعُوْلِ وَاِلَى اَوْلٰى الْاَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّ الَّذِيْنَ لَيْسَتْ اَسْطُوْنَةُ عَنْهُمْ
اور اگر پھیرتے اسکو رسول کی طرف اور اپنے اختیار والوں کی طرف تو البتہ اسکو جانتے جو انہیں
اسکی تحقیق کرنے والے میں مفسرین کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجین وغیرہ جب اطراف میں روانہ
کرتے تو منافق انکے احوال کی دریافت میں لگتے پھر فح یا شکست کی خبر کچھ انکو پہنچتی تو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم اُس کی خبر دینے کے اول منافق اسکو مشہور کر دیتے کہ جس سے مسلمانوں کو ضرر ہوتا تب
اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا اور فرمایا جب منافقوں کے پاس آوے کوئی امر امن سے یعنی پہنچے
انکو خبر فح و غنیمت کی یا خوف سے یعنی خبر شکست اور قتل کی تو اس خبر کو مشہور کر دیتے کہ جبکا
چرچا لوگوں میں ہو جاتا ہے اگر اُس امر کو یعنی اُس خبر کو جو لوگوں میں مشہور کئے ہیں رسول کی طرف
اور اولی الامر کی طرف رد کرتے یعنی اُس خبر کو کسی سے نہ کہتے تا رسول جو مناسب سمجھے سو خبر بتا
اور اولی الامر کی طرف رد کرتے تا وہ جو مناسب جانتے سو اسکی خبر دیتے اولی الامر سے
عقل مند لوگ مراد ہیں جیسے ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم بعضے کہتے ہیں اولی الامر
سے شکر کے اور فوج کی نگری کے اُمرا مراد ہیں معلوم کیجئے یہ حکم منافقوں کے حق میں ہے
منہم کی ضمیر لاکے انکے اولی الامر جو کہا کیا واسطے کہ منافق ظاہر میں اپنے کو مسلمانوں میں ہی
شمار کرتے تھے سو ظاہر کے دیکھتے منہم کہا استنباط کی لفظ مشتق بنط سے ہر منط پانی کو جو باؤلی
کھودے بعد اول نختا ہے کہتے ہیں وہ پانی سیند نے کو استنباط کہتے ہیں بعد عالم اپنی عقل کی
رسائی سے اور طبیعت کی ذکاوت سے مسائل اور مطالب جو نکالتا ہے اسکو استنباط کہنے لگے
یعنی منافقین اور اخبار کا چرچا کرنے والے امن اور خوف کی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف اور اولی الامر کی طرف رد کرتے تو احوال کی حقیقت انکی وساطت سے معلوم ہوتی معلوم کیجئے

خبر کی خبر جب مشہور کرے تو اس میں ضعیف مسلمانوں کے دلوں میں ضعف آتا اور انکو پریشانی میں ڈالتا ہے۔ اس لئے اس کے مشہور کرنا کو بد ٹھہرایا امن کی خبر مشہور کرنے میں تو یہ پریشانی نہیں تھی اسکو بد ٹھہرایا سبب یہ ہے کہ امن کی بات کی ہوائی جب اٹھاوے مثلاً لشکر کی فتح کی خبر مشہور کرے تو مسلمانوں کو ایک فوج کی دل بھی ہوگئی اپنی فوج کی ملک کو جانے واسطے تیار ہو گئے ٹھہر گئے فی الحقیقت یہ خبر راست نہ تھی لکن وقت پر نہ پہنچنے سے فتحیابی میں خلل ہوا اس لئے اسکو بد ٹھہرایا اور یہ بھی ہے کہ امن کی خبر ملکی مصلحت کے نظر کرتے اخفا کر فی منظر تھا اسکو اخفا نہ کرے وہ خبر مشہور ہو جاوے تو اخفا میں مصلحت جو تھی فوت ہو جائی مثلاً مسلمانوں کے دو دشمن تھے مسلمان چاہے ایک دشمن سے مصالحت کر کے دوسرے سے جنگ کرنا اور دشمن صلح کرنے پر بھی راضی ہو اسویہ امن کی خبر کو جب مشہور کر دیکے تو احتمال ہے کہ وہ اس دشمن کو اپنے ساتھ شریک کر ليوے اور صلح سے باز رکھے غرض ایسے معمول کے نظر کرتے خوف کی خبر مشہور کرنے میں جیسے مضرت ہیں امن کی خبروں کو بھی مشہور کرنے سے ضرر کا اندیشہ ہے اس لئے دونوں کو مشہور کرنے سے منع کیا معلوم کیجئے مسائل میں قیاس کرنا صحیح اور حجت ہونے پر اس آیت میں دیل ہے کیا واسطے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عدم استنباط کرنے والوں کی طرف رجوع کرنا امر کیا استنباط کرنے واسطے اس حکم کو کتاب سنت کے نفع سے بیان کرے تو اسکو استنباط نہ کہیں گے معلوم ہوا استنباط نص کے سوا اس سے ثابت ہوا کہ وہ حجت ہے

وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَتَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا اور اگر ہوتا فضل اللہ کا تم پر اور اسکی مہر تو البتہ تم شیطان کے پیچھے جاتے مگر تھوڑے بہت الا قلیلاً کو کس چیز سے استثنا کیا اس میں مفسرین کو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں اذاعوا میں اذاعت جو ہے اس سے استثنا ہے تقدیر اسکی یوں ہے اذاعوا ہم امر میں الامن او الخوف اذاعوا بہ الا قلیلاً یعنی جب پیچھے آن پاس کوئی خبر امن کی یا خوف کی تو اسکو مشہور کریں مگر تھوڑے یعنی تھوڑے منافق ان خبر کو مشہور نہیں کرتے سو بعض منافق اور مومنوں کو اس اذاعت کرنے سے استثنا کیا یہ قول ابن عباس کا ہے فرما اور ابن جریر اسکو اختیار کئے ہیں بعض کہتے ہیں استنباط میں استنباط وجہ ہے

اس سے استثنائے تقدیر یوں ہے علیہ الذین یستنبطونہ منہم الا قلیلاً یعنی جانتے اسکو جو ان میں استنباط کریں گے ان میں مگر تھوڑے یہ قول حسن اور قیادہ کا ہے ابن قتیبہ نے اسکو اختیار کیا ہے یہ دونوں قول پر آیت میں تقدیم و تاخیر ہے بعضہ کہتے ہیں یہ اتباع الشیطان سے استثنائے تقدیر یعنی تھوڑے لوگ شیطان کی پیروی کرتے یہ قول ضحاک کا ہے رجاح نے اسکو اختیار کیا ہے کیا واسطے حرف استنajas سے منسل ہے اسی سے استثناء کرنا بعید استثناء کرنے سے اولیٰ ہے اس قول پر فضل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور قرآن کا نازل کرنا رحمت ہدایت اور توفیق مراد ہے معنی یوں ہوگی اگر اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کر کے اور قرآن نازل فرما تمہارے فضل نہ کرتا ہدایت اور توفیق سے تم پر بہرہ نہ کرتا تو تم شیطان کی پیروی کرتے یعنی تم اپنے کفر و ضلالت پر باقی رہتے مگر تھوڑے نادار لوگ کہ وہ شیطان کی پیروی نہ کرتے ان تھوڑے لوگوں مراد وہ ہیں جو پیش از بعثت کے اور قرآن نازل ہو چکے ایمان لائے تھے جیسے قس بن ساعدہ الایادی اور زید بن عمرو بن نفیل اور ورقہ بن نوفل بندہ عاصی کہتا ہے فضل و رحمت اس مخصوص معنی کا ارادہ نہ کر کے اس کے عموم پر باقی رکھے شیطان کی پیروی منافقوں کی تجویز کو عمل میں لانا مراد لیون تو بھی صحیح ہے یعنی منافق تا ابو کا وقت دیکھ کے اپنی قوم والوں کو درغلانے میں جیسے احد کے دن مسلمانوں کی شکست دیکھ کے بعض منافق کہنے لگے ابوسفیان کے پاس جا کہ ہم اپنے واسطے امان لین اور تبوک کی راہ میں عبد اللہ بن ابی بن سلول نے کہا تھا مدینہ کو جا کہ ہم قریش کو اپنے شہر سے نکال دینگے عرض ایسی مشکل کیوقت میں اللہ تعالیٰ تمہارے فضل بکرتا تو اکثر لوگ منافقوں کے تابع ہوتے مگر تھوڑے واللہ اعلم فقال فی سبیل اللہ پھر تو لڑ اللہ کی راہ میں یہ جملہ مقدمہ شرط کا جواب ہے گویا اسکی تقدیر یوں ہے حال جب یہ ہو کہ منافق اطاعت نہیں کرتے ہیں اور لوگوں کی محبت ہارے ہیں اور ضعیف اسلام والے انکے فریب سے جہاد کو نکلنے میں تصور کرتے ہیں ای محمد تو اپنی راہ جہاد کو معنی کی رو سے یہ جملہ ومن یقاتل فی سبیل اللہ فیقتل کا جواب بھی ہو سکتا ہے اسکی تقدیر یوں ہوگی ان اردت الغوز فقاتل یعنی تو اگر غنہ ہونا چاہتا ہے تو جنگ کر اللہ کی راہ میں لا تکلف الا لنفسک تو

تکلیف نہیں دیا جاتا مگر اپنی جان یعنی تیرے سے مواخذہ نہیں اور تجھ پر ذمہ نہیں مگر اپنی جان سے
 حاصل اسکا یہ ہے لوگ جہاد کی واسطے نہیں نکلے تو اسے محمد تو قن تھا اپنی ذات سے نکل کر تیرا مددگار اللہ ہے
 تجھ کو شکر دینا نہیں کرتا اپنی مخالفت اور بیٹھ جانا تجھ کو ضرر نہیں دیتا اس آیت کی شان نزول کو بنو
 وفیرہ یون روایت کئے ہیں کہ احد کی جنگ میں مشرکین کے پھر کر جاتے وقت انہیں سے ابوسفیان نے
 مسلمانوں کو کہا ہم تمہارے ساتھ سال آئندہ بدر میں مقابلہ کریں گے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بہتر وعدہ کے
 دن جب قریب ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو جہاد واسطے نکلنے کا امر کئے بعضے لوگ نکلے میں سستی
 کئے تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا اور فرمایا تو اللہ کی راہ میں لڑائی کر یعنی جہاد کو جو عظمت کمزور
 مسلمانوں کے واسطے انتقام یعنی داد خواہی کر تو اپنی ذات سے جہاد کو نکل پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ستر آدمی
 بدر کی طرف روانہ ہوئے ابوسفیان بھی کفار قریش کو لیکے مکہ سے نکلا مرا نظر ان کے متصل عذین آکے
 اتر اللہ تعالیٰ نے انکے دونوں میں ایسا رعب ڈالا کہ پھر الٹ کر مکہ کو چلے گئے جنگ کو نہیں آئے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ دن انکی انتظار کر کے مدینہ کو تشریف لائے جو لوگ نہیں نکلے تھے انہیں اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت سے عتاب کیا ابن جریر طبرانی بھی اسکو ابن عباس سے روایت کی ہے اس غزوے کا نام بدر الاخر
 اور بدر الموعد بھی کہتے ہیں اہل سیر و اقدی سے نقل کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیر نزار
 آدمی تھے اور گھوڑے آٹھ تھے اس آیت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نہایت شجیع ہونا اور جنگ کے داؤ گھاٹ
 خوب لگا رہنا ثابت ہوا کیا واسطے شجیع اور جنگ کے امور سے عارف ہوتے تو اللہ تعالیٰ تھا نکلنے
 کا امر نہ کرتا و جَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ اور رغبت سے مسلمانوں کو یعنی تو مسلمانوں کو جہاد کر نیکی ترغیب
 اس میں اجر جو ملیگا اسکو بتا دے تیرا کام اتنا ہی ہے نکلنے کی واسطے انہیں سختی کرنا تجھ کو نہیں پہنچا عَسَى
 اَنْ يَّكُفَّ بِاَسْ الذِّينَ كَفَرُوا قَرِيبًا کہ موقوف کرے اللہ لڑائی کا فزون کی معلوم کیجئے
 بدر الموعین ایسا ہی ہوا ابوسفیان خشک سالی کا حید کر کے قریش کو پھیر لیگیا جنگ کو نہیں آئے
 وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا اور اللہ سخت ہر لڑائی والا اور سخت سزا دینے
 والا مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَّكُنْ لَهُ مِصْبُطٌ مِنْهَا جَرٌّ كُفٍّ شَرِّ كَرِّ نِكَفٍ

اور ہاں اسکو بھی ایک حمد اسپین سے وَمَنْ تَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا
 کوئی سفارش کرے یہ سفارش ہوگا اسپر بھی ایک بوجہ اسپین سے شفاعت شفع ماخوذ ہے شفع کی معنی
 جنت کرنا بعد اسکو ایک شخص اپنے تئیں حاجت دے ایکے ساتھ جو تہا تھا مگر اسکی حاجت کے مانگنے میں اسکا جفت ہونا
 استعمال کے اس مقام میں شفاعت سے کیا چیز مراد ہے مفسرین اختلاف کرتے ہیں نیک شفاعت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو
 کی رغبت نبی مراد کیا دینی صلی اللہ علیہ وسلم انکو امر و نہی کرے تو اپنے تئیں انکی غم کے ساتھ جو جہاد متعلق جنت جہاد کی
 جہاد کر لیا امر و نہی کے ساتھ ہونا بریل ہدیہ ہونا اس قسم کا امر و نہی شفاعت سے بعضہ کہتے ہیں نیک
 شفاعت ایک مسلمان دوسرے مسلمان پاس تیسرے واسطے سفارش کرنا اسکو جہاد کی واسطے ہتیار وغیرہ
 سے کام آوے اور بد شفاعت سے منافقوں کی شفاعت تھی جہاد کو نہ نکلنے کر کے ایک دوسرے کے لئے
 سفارش کرنا بعضہ کہتے ہیں شفاعت سے مراد وہ سفارش ہے جو لوگ اسپین کرتے ہیں پھر شرع میں سفارش
 جائز ہے تو وہ حسنہ ہے مثلاً مسلمان کسی حق کی رعایت ہوتی ہے یا کوئی ضرر اس سے دفع ہوتا ہے یا کوئی
 نفع اسکو پہنچتا ہے اور جو سفارش جائز نہیں وہ سیئہ ہے نصیب شفاعت کر لیا ثواب مراد ہے یعنی شفاعت
 کرنے والے کو کامل اجر ملتا ہے خواہ سفارش اسکی مقبول ہو یا نہ کفل کی معنی نصیب اور حصہ اور ضعف کی ہے
 نصیب کا استعمال اکثر نیکوین میں ہوتا ہے اور کفل کا استعمال اکثر بدیون میں ہوتا ہے کفل کو یہاں جو ذکر کیا
 اس میں اشارہ ہے کہ جو سفارش حقوق کو ساقط کرتی ہے اور باطل کو قوت دیتی ہے اسکا عقاب اللہ
 کے پاس بہت برا ہے وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا اور اللہ ہر چیز پر توانا یعنی ہر چیز کو
 کر نیک نیکیت رکھتا ہے بعضہ کہتے ہیں تقیت کی معنی نظہر ہر چیز کو بقدر حاجت دیا کرتا ہے اور اوپر کیا
 سے اسکا تعلق یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا اقدار رکھتا ہے یا ہر چیز پر محافظ ہے نیک سفارش کرنے والے
 کو اس کے موافق جزا دیتا ہے اور بد سفارش کرنے والے کو اس کے موافق عقاب دیتا ہے وَإِذَا حُتِّمَ
 بِحُجَّتِهِ فَيُتَوَّأ بِأَخْسَنِ مِمَّنْ أَوْرَدُوا هَا اور جب مکتوب عادیسے کوئی نعم بھی دعا دے اور اس سے
 بہتر یا وہی کہو الٹ کر تحیت کی اصل معنی حیات بڑی ہونکی دنا کرنا عیب کا دستور تھا ملاقات کے
 وقت حیا کہ اللہ کہتے یعنی اللہ تعالیٰ مجھکو حیات دیوئے اسلام آئے بعد وعدہ عوف حیا کہ اللہ کے

السلام علیک کہنے لگے اور اس سلام کا نام تحیت کر کے رکھ کر جو مفسرین کہتے ہیں اس آیت میں تحیت سے سلام ہی مراد ہے آیت کی معنی یوں ہوگی جب کوئی تنگو سلام علیک کوئے تو تم اُسکے جواب میں اُس سے بہتر سلام علیک کرو یا ویسا ہی کہو بعضوں نے کہا تحیت یہاں یہ مراد ہے یہ قول شاذ ہے معلوم کیجئے حیاک کے در عرض سلام علیک کو اختیار کئے اس لئے کہ سلام احسن اور اتم اور اکمل ہے کیا واسطے سلام کی معنی آفتون سے سلامت رہنا ایک آدمی دوسرے کو حیات بری ہونے کے لئے دعا کیا تو دعا کامل نہیں ہوتی کیا حیات کو سلامتی لازم نہیں کبھی حیات دراز ہوتی ہے لیکن سلامتی نہیں رہتی ہے وہ شخص آفت و بلا میں گرفتار رہتا ہے ایسی بے لطفی کی زندگی سے موت بھی ہونی ہے بخلاف سلامتی کے کہ اُسکو حیات لانم و اُسے سلام کامل ہوا اور بھی سلام اللہ تعالیٰ کا نام ہے سلام علیک جب کہا تو گویا یوں کہا تجھ پر اللہ کا نام ہے جو تجھے محفوظ و معین ہے بخلاف حیاک کے کہ اُسین یہ نہیں اور بھی السلام علیک کہنے میں سلامتی کی بشارت ہوتی ہے بخلاف حیاک کے کہ اُسین یہ بشارت نہیں معلوم کیجئے سلام علیک ابتداء آدم علیہ السلام ہے بخاری اور مسلم وغیرہ ابوہریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر جسکا قد سا تھا ہاتھ کا تھا پید کیا بعد اُنکو کہا اے آدم تو جا کے فرشتوں کی اُس مگرٹی پر جو بیٹھے ہیں سلام اور کان رکھ کے سُن کہ وہے تجھکو کیا جواب دیتے ہیں کیا واسطے وہ تیرا اور تیری ذریت کا یعنی اولاد کا تحیہ ہے پھر آدم جا کے اُنکو السلام علیک کہے وہے اُسکے جواب میں رحمۃ اللہ کا لفظ افزو دیکھو السلام علیک ورحمۃ اللہ ہے اس حدیث کا لفظ یوں ہے خلق اللہ آدم علی صورۃ طولہ سِتُون ذراعاً اکثر محدثین کہتے ہیں صورۃ کی ضمیر کی مرجع آدم ہے ہم اُسکے موافق ترجمہ کئے یعنی اللہ تعالیٰ آدم کو اپنی صورت پر جسکا قد سا تھا ہاتھ کا تھا پید کیا بعضوں نے کہا ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ آدم کو اپنی صورت پر پید کیا اس حدیث کے بعض ردایتوں میں خلق اللہ آدم علی صورۃ الرحمن آیا ہے اس تقدیر پر صورت سے صفت لینا کیا واسطے اللہ تعالیٰ صورت و شکل سے منزہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ آدم کو اپنی صفت پر پید کیا جو علم اور حیات اور سمیع اور بصیر وغیرہ یہ صفات اللہ تعالیٰ کے بھی اگرچہ مخلوقین کے صفات سے مشابہت نہیں رکھتے لیکن اُسکے صفات کی تعبیر مجازاً انہیں الفاظ سے کرتے ہیں غرض اس حدیث سے

معلوم ہو کر سلام کی ابتدا آجہم علیہ السلام سے تھی لیکن بعد انکی اولاد میں اس پر عمل باقی نہ رہا اور انکی سے
 اشارہ کرتے تھے نصارا ہمتیلی سے اشارہ کرتے تھے اہل جاہلیت یعنی عرب لوگ انہم صباہا انہم صباہا
 یعنی جیسا کہ اللہ اور بعضے حیثیت مسأد اور حیثیت صباہا کہا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان تمام سے ہنی کر کے
 آدم کی سنت کو جاری کیا اور اسکے کہنے پر ترغیب دیا بخاری اور مسلم عبد اللہ بن عمر بن العاصی رضی اللہ
 عنہما سے روایت ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اے اللہ تعالیٰ یا اللہ تعالیٰ یا اللہ تعالیٰ یا اللہ
 خصلتوں میں کونسی خصلت بہتر ہے فرمائی تو لوگوں کو کھانا کھلانا اور سلام کرنا جس کو تو جانتا
 ہے اور جسکو نہیں جانتا بخاری اور مسلم براہ ابن عازب رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہکوسات چیزوں کا امر کئے بیمار کی عیادت کرنا اور جنازوں کے ہمراہ جانا اور
 چھینکنے والے کی تشیت کرنا یعنی کوجھینک کر الحمد للہ کہا تو اسکو نیز حکم اللہ کہنا اور ضعیف شخص کی
 مدد کرنا اور مظلوم کی اعانت کرنا اور سلام کو افشا کرنا یعنی اظہار اور آشکارا اور برگٹ کرنا
 اور قسم کو راست کرنا یعنی کوئی شخص قسم دیا تو اسکی قسم راست کرنا مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی تم بہشت میں نہ جائیگے جب تک کہ ایمان نہ لائے
 اور ایمان نہ لائیگے جب تک کہ آپس میں دوستی نہ رکھو کیا میں تمکو نہ بتاؤں ایک چیز کہ جب اسکو روگ
 تو آپس میں دوستی ہوگی سلام کو آپس میں برگٹ کرو معلوم کیجئے صیغہ سلام کا السلام علیکم ہے جسپر سلام کرتا ہے
 دے لوگ جماعت ہو تو علیکم جمع کی ضمیر لانا اگر ایک ہی شخص رہے تو بھی علیکم جمع کی ضمیر سے کہنا افضل ہے
 اگر السلام علیکم کہے تو بھی جائز ہے اور السلام الف ولام سے کہنا افضل ہے اگر سلام علیکم یا سلام علیک
 کہے تو بھی کفایت کرتا ہے جواب کا اقل وعلیکم السلام وعلیک السلام ہے جواب میں واؤ کے ساتھ
 کہنا افضل ہے اگر علیکم یا علیک السلام بن واؤ کے کہا تو مذہب صحیح مشہورین شافعیہ کے کفایت کرتا ہے
 ہمارے بعض فقہا کہتے ہیں کہ وہ کفایت نہیں کرتا لیکن یہ قول ضعیف ہے اگر جواب میں فقط علیکم
 یا علیک کہے تو وہ جواب ہوا اگر واؤ کے ساتھ وعلیکم یا وعلیک کہے تو شافعیہ کے پاس دو وجہ
 ہیں امام کہتا ہے کہ وہ کفایت نہیں کرتا بعضے کہتے ہیں کفایت کرتا ہے ان دو وجہ سے کونسی وجہ

تابع ہوا امام مذہبی نے ترجیح نہیں دی لیکن اسماعیل مرقی اور ذکریا انصاری اور ابن حجر اور ربیع بن جراح
 کراہت کہتے ہیں بندہ عامی کہتا ہوں مسلم نے ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اُس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو کہا السلام علیک یا رسول اللہ تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں کہے وعلیکم رحمۃ اللہ اور ایک
 روایت میں آیا ہے کہ فقط علیک؟ ایسا ہی ابی جری کی حدیث جبکو ترمذی نے روایت کی ہے اور سلام کی حدیث
 جبکو ہم ذکر کر چکے اُن میں بھی ایسا ہی وارد ہوا ہے سو یہ روایات دوسری وجہ کو ترجیح دیتے ہیں اللہ
 اعلم سلام کرنے والا سلام کے لفظ کو مقدم کرے اگر علیکم السلام کہے تو صحیح قول پر اُس سے سلام حاصل
 ہوا اور اسکا رد واجب ہوا لیکن ایسا کہنا مکروہ ہے کیا واسطے وہ اموات کی تحیت ہے امام احمد اور
 ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور حاکم ابی جری العیسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا میں رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا علیک السلام یا رسول اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے علیک السلام
 مت کہہ کیا واسطے وہ اموات کی تحیت ہے ترمذی کی ایک روایت میں آیا ہے کہ میں نے بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو ویکہ کے تین بار کہا علیک السلام یا رسول اللہ علیک السلام یا رسول اللہ علیک السلام یا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے علیک السلام میت کی تحیت ہے بعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری
 طرف پھر کے کہ آدمی اپنے مسلمان بھائی سے ملے تو کہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اسکے بعد بنی صلی
 علیہ وسلم میرے سلام کو رد کئے اور فرمائے وعلیک ورحمۃ اللہ وعلیک ورحمۃ اللہ
 ترمذی اور حاکم اسکی تصحیح کئے ہیں ابو جری حیم کے غم سے اور راد حملہ کی فتح سے تغصیر کا صیغہ اخیر میں یا
 مثلاً تختانیہ ہر تشدید کے ساتھ صحابی ہوا سکنا نام جابر بن سلیم سے سین حملہ کی غم سے بھی یا کی غم سے اور حیم کی
 فتح سے تغصیر کا صیغہ ہے بنی ہجیم کی طرف نسبت ہے وہ قبیلہ ہے بنی تمیم کا ترمذی کی روایت جبکو ہم ذکر کر
 اس میں ہمارے بعض فقہا کا رد ہے جو کہتے ہیں علیک السلام تسلیم کا صیغہ نہیں اور وہ کہنے والا مستحق جواب کا
 نہیں کیا واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو اول تعلیم کر کے بعد جواب دے سکے کہ عیشہ رضی اللہ عنہا
 کی حدیث میں مذکور ہے کہ عیشہ کہے قبرستان میں آوے تو کیسا کہنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے السلام
 علی اہل الدیار من المؤمنین والمسلمین ویرحم اللہ المسفقین منہا والمساخرین وانا ان شاعر اللہ بکرم

ابو ہریرہ اور بربدہ کی حدیث میں بھی اسی کے مانند کہا کر کے آیا ہے ان تینوں حدیثوں کو مسلم روایت کی ہے سو ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ موفی کی سلام بھی السلام علیکم ہے اور یہی حدیث میں جو آیا علیک السلام اموات کی تحت ہر سو غرض عرب کی عادت جو جاہلیت میں تھی اس سے خبر دینی اسی واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو مکروہ جانے معلوم کیجئے سلام کرنے والا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا اور جواب دینے والا علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا اکل ہے امام نووی نے زوائد الرود میں اور الذکار میں ایسا ہی کہا اور بولا ابو الحسن الماوردی کتاب الحاوی میں اور ابو سعید المتولی وغیرہ ایسا ہی کہتے ہیں اور بولا اس باب میں ایک حدیث حسن وارد ہوئی ہے انتہی اس حدیث کو دارمی اور ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی عمران بن الحصین رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا السلام علیکم حضرت اسکا جواب دئے اور وہ شخص بیٹھ گیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے عترتینے اسکو دس نیکیاں ملے بعدہ دوسرا شخص آیا اور بولا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا جواب دئے اور فرمائے عشرون یعنی اسکو بیس نیکیاں ملے پھر ایک شخص آیا اور بولا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا جواب دئے اور بولے ثلاثون یعنی تیس نیکیاں ملے تیسرے نے کہا یہ حدیث حسن ہے حافظ عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند قوی ہے بخاری اب المفرد میں اور ابن حبان ابنی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی کے مانند روایت کئے ہیں ابن حبان نے اسکی تصحیح کی ہر طبرانی نے کبیر میں ابو یوسف نے ہش بن حنفی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جس نے "السلام علیکم کہا تو اللہ تعالیٰ اسکے لئے دس حسنہ لکھتا ہے اگر السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا تو اللہ تعالیٰ اسکے لئے بیس حسنہ لکھتا ہے اگر السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا اسکے لئے تیس حسنہ لکھتا ہے حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے طبرانی اور ابن السکین نے اس حدیث کو مالک بن الیہان رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوع روایت کی ہے اسکی سند بھی ضعیف ہے متعلم کیجئے سلام کے رد میں سلام کرنے والے کے الفاظ سے زیادہ کہنا مستحب ہے مثلاً سلام کرنے والا السلام علیکم کہے تو رد کرنے والا اسپر ورحمۃ اللہ زیادہ کرنا سلام کرنے والا ورحمۃ اللہ کہے تو جواب دینے والا وبرکاتہ کو زیادہ کرنا اس میں فقہاء کو اتفاق ہے اگر سلام کرنے والا بھی وبرکاتہ کو زیادہ

انکے جواب میں اور کچھ زیادہ کرنا مستحب ہر یا نہیں ایسا ہی سلام کرنے والا ابتدا میں برکات سے کچھ
 زیادہ کرنا مستحب ہر یا نہیں اس میں اختلاف ہر ابن عباس سے اور ابن عمر کی ایک روایت میں
 آیا ہے کہ برکات پر زیادہ نہ کرنا امام مالک نے موطا میں روایت کی ہے کہ ایک شخص نے ابن عباس رضی
 عنہما کو سلام کیا سو برکات پر کچھ زیادہ کیا ابن عباس کہے برکات پاس سلام سر گیا بیعتی نے شعب الایمان
 میں عبد اللہ بن بناتہ کی طریق سے روایت کی ہے کہ ایک شخص ابن عمر پاس آئے السلام علیکم و
 رحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ کہا ابن عمر کہے وبرکات تک کہنا بس ہے یعنی سلام اسکے پاس تمام ہوا امام
 مالک نے موطا میں روایت کی ہے کہ ایک شخص نے ابن عمر پر سلام کیا سو السلام علیکم ورحمۃ اللہ
 وبرکاتہ والغا دیات والراجات کہا عبد اللہ بن عمر اسکے جواب میں کہے وعلیک الفارادی
 کہتا ہے گویا انھوں نے اسکو مکروہ جانا انکے قول کوتائید کرتی ہے سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ
 کی حدیث کو جسکو امام احمد زہد میں اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور
 ابن مردویہ روایت کئے ہیں کہے کہ ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر السلام علیک
 یا رسول اللہ کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکے جواب میں وعلیک رحمۃ اللہ کہے بعد دوسرا شخص آیا
 اور بولا السلام علیک یا رسول اللہ ورحمۃ اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وعلیک رحمۃ اللہ و
 برکاتہ پھر ایک شخص آیا اور بولا السلام علیک یا رسول اللہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے وعلیک وہ شخص کہا یا بنی اللہ میرے ماں باپ آپ پر خدا میں فلا نا شخص اور فلا نا شخص
 آئے آپ پر سلام کیا انکے جواب میں آپ سیر جواب زیادہ کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 تو نے ہمارے کچھ نہ چھوڑا اللہ تعالیٰ فرمایا ہے وَاِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّاتٍ فَاَجَسْنٰ مِنْهَا وَرَدُّهَا سَوْجَدٌ
 اس تحیو کو تیرے پر رد کئے حافظ السیوطی نے کہا کہ اسکی سند حسن ہے لیکن کہتے ہیں برکات پر زیادہ کرنا جائز
 ہے ابو داؤد نے عمران بن حصین کی حدیث جسکو مذکور کئے روایت کر نیکی بعد معاذ بن انس رضی اللہ عنہ
 کی حدیث کی سند ذکر کر کے کہا اسکی حدیث بھی اسی کی سنی سے ہے اور بولا یہ بھی زیادہ کیا کہ بعد دوسرا
 شخص آیا اور کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اربعون یعنی چالیس

حسنہ ہے اور فرماتے فضائل ایسے ہی ہوتے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند ضعیف ہے اسکی
 نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص صحابہ کے اونٹوں کو چراتا سو بنی علی علیہ
 وسلم سے جب گذرنا تو کہا السلام علیک یا رسول اللہ بنی علی اللہ علیہ وسلم اسکو کہتے وعلیک السلام
 رحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ ورضوانہ امام نووی نے کہا کہ اسکی سند ضعیف ہے اس حدیث کو ابن
 ابی لیلی نے بھی اپنی کتاب میں روایت کی ہے حافظ عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند وہی ہے بیہقی نے
 مشب الایمان میں زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ بنی علی اللہ علیہ وسلم ہم پر سلام
 کئے تو ہم کہتے وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ حافظ عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند ضعیف
 ہے بخاری نے ادب المفرد میں سالم سے جو مولیٰ ابن عمر کا تھا روایت کی ہے کہا ابن عمر رضی اللہ
 عنہما سلام کا جواب دے تو اُس میں زیادہ کرتے میں اکیس آگے السلام علیکم کہا اُنھوں نے
 کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وسورے بار میں آگے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ اُنھوں نے کہا السلام
 علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر اکیس بار میں آکر کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اُنھوں نے کہا السلام علیکم
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ وطیب صلوٰۃ بندہ عاصی کہتا ہے اسکی سند کے رجال ثقات ہیں بھی
 بخاری نے ادب میں روایت کی ہے کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو
 خط بھیجے سو اس میں لکھے السلام علیک یا امیر المؤمنین ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ وطیب
 صلوٰۃ ابن وقیع العبد نے ابی الولید بن رشد سے نقل کیا ہے اُس نے کہا مذکور آیت سے
 یہ نکلتا ہے سلام کرنے والا برکاتہ کہا تو جواب دینے والا اُس پر زیادہ کرے ناصر الدین البیہقی
 نے کہا کہ اسکی زیادتی کی انتہا برکاتہ ہے انتہی اسکے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ برکاتہ پر زیادہ کرنا
 ممنوع ہے ابن حجر مہشی نے تحفہ میں کہا سلام میں ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ کہنا سنت ہے
 لیکن یہ کہنا واجب نہیں اگرچہ سلام کرنے والا کہے انتہی اس کلام سے مفہوم ہوتا ہے برکاتہ
 پر زیادتی مکروہ نہیں فقہائے حنفیہ کہتے ہیں برکاتہ پر کچھ زیادہ کرنا اس سے معلوم ہوتا ہے
 اس پر زیادہ کرنا انکے پاس مکروہ ہے واللہ اعلم معلوم کیجئے سلام کی سنت ادا ہونیکے

اور اس قدر بلند کرنا کہ جسکو سلام کرتا ہے وہ لوگ اسکو سنیں اگر آواز اتنا بلند نہ کریگا تو سلام کی سنت ادا نہ ہوگی اور اسکا رد واجب نہیں جواب دینے والا بھی اتنے بلند آواز سے جواب دینا کہ جسکو جواب دیتا ہے وہ شخص سنے اگر آواز اتنا بلند نہ کریگا تو فرض ادا نہ ہوگی کوئی سوتے ہیں اور کوئی جاگتے ہیں تو سلام ایسا کرنا کہ جاگنے والوں کی سماعت میں آوے سوئے کو بیدار نہ کرے معلوم کیجئے سلام کا جواب فی الفور دینا اگر تاخیر سے جواب دیا تو وہ محسوب نہ ہوگا اور جواب نہ دینے سے گنہگار ہوگا سلام کا جواب فوت ہوئے بعد اسکی قضا نہیں سلام کو زبان سے نہ بول کے فقط ہاتھ سے یا انگی سے اشارہ کرنا مکروہ ہے اگر زبان سے سلام کہا اور ہاتھ سے اشارہ کیا تو اس میں کراہت نہیں بہرے کو سلام کرے تو زبان سے تلفظ اور ہاتھ سے اشارہ کرنا مستحب ہے تا وہ سمجھے اور جواب دہ بے اگر دو دن میں جمع کرے تو مستحق جواب کا ہوگا اگر بہر سلام کیا تو اس کے جواب میں سلام کا تلفظ اور ہاتھ کا اشارہ کرنا واجب ہے لگنے کا اشارہ ابتدا میں اور جواب میں کفایت کرتا ہے اگر گونگے کو سلام کیا گونگا اسکو اشارہ سے سلام کیا تو ٹٹلے کا فرض ساقط ہوگا ایسا ہی گونگا اشارے کو سلام کیا تو اسکا جواب دینا واجب ہوگا معلوم کیجئے سلام کی ابتدا سنت ہے واجب نہیں اور یہ سنت کفایہ ہے سلام کرنے والوں کی ایک جماعت تھی ان میں سے ایک شخص سلام کیا تو کفایت کرتا ہے لیکن ہر ہر شخص کو سلام کرنا افضل ہے سلام کا رد یعنی جواب دینا واجب ہے جس پر سلام کرتے ہیں اگر وہ ایک ہی شخص ہے تو جواب دینا اس پر فرض عین ہو جائے سلام کرتے ہیں اگر وہ لوگ جماعت ہیں تو اس پر جواب دینا فرض کفایہ ہے ان میں کا ایک شخص بھی جواب دیا تو دوسروں سے تکلیف ساقط ہوئی اگر کوئی بھی جواب نہ دیوے تو سب گنہگار ہونگے جماعت کے سب لوگوں کو جواب دینا افضل ہے کوئی شخص ایک جماعت پر سلام کیا اور وہ اسکا جواب نہیں دئے بلکہ غیر شخص اسکا جواب دیا تو جماعت کا جواب ساقط نہ ہوگا بلکہ اس پر جواب واجب ہے جواب نہ دینے کے گنہگار ہونگے معلوم کیجئے پردہ کے یا دیوار کے پیچھے سے کوئی شخص سلام کیا یا خط میں سلام لکھ بھیجا یا کسی کی نہ بانی سلام کہلا بھیجا تو فی الفور اسکا جواب دینا واجب ہے

اور سلام کا پیام جو شخص پہنچاتا ہے اُس پر بھی سلام کرنا مستحب تھا گوئی شخص کہا فلا نے مجھ کو سلام
 کہا ہے تو اُس کے جواب میں کہنا، علیک علیہ السلام بخیر پر بھی سلام کرنا مستحب ہے بچہ پر کوئی سلام کرے
 تو بچہ کو جواب دینا مستحب ہے واجب نہیں بچہ نے کسی بالغ کو سلام کیا تو صحیح وجہ پر اس کا جواب دینا
 واجب ہے مگر بالغ ایک جماعت کو سلام کہا اس جماعت میں بچہ تھا سو وہ بچہ سلام کا جواب دیا اور
 بالغ نوبت اب نہیں دیتے تا صبح و جب میں اسے فرض ساقط نہیں ہوتا مگر وہ کہتے سلام کے بعد
 جدا ہو کے پھر ملاقات کیا تو پھر سلام کرنا مسنون ہے اگرچہ کسی بار بھی نہ بخاری و ابی داؤد میں اور
 ابوداؤد اور بیہقی ابوسریہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے تمھارے میں کا کوئی شخص اپنے بھائی سے ملاقات کیا تو چاہئے سلام کرے پھر اگر وہ دونوں دُخت
 یا دیوار یا پتھر پر ہوں گے بعد ملاقات ہوئی تو چاہئے سلام کرے سبوح علی نے کہا اسکی سن حسن و بخاری
 ابوالمفضل میں اور ابن السنی انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ
 مجتمع ہو کے رہتے پھر ان کے روبرو درخت آجاتا کوئی اُس کے داہنے جہت کی طرف جاتے اور کوئی بائیں طرف
 پھر جب آپس میں ملاقات ہوتی تو ایک دوسرے کو سلام کرتے ابن السنی کی روایت میں یوں ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم کے اصحاب ملکر چلتے جب ان کے روبرو درخت یا ٹیلا آجاتا او جدا ہو کے رہنے اور بائیں طرف
 جا کے پھر چلتے تو آپس میں سلام کرتے اسکی سند کے رجال ثقہ میں مکرخیگ بن سرائس میں کلام ہے
 معلوم ہے کہ شخص ملاقات کئے نہ انہیں کامر ایک شخص دوسرے کو سلام کہا تو ہر ایک دوسرے کو جواب
 دینا لازم ہے پھر دونوں کا سلام معا واقع ہو یا ایک کے سلام کے بعد دوسرے سلام واقع ہو
 متذکرہ اور قاضی حسین یہاں ہی کہتے ہیں امام رافعی نے بھی اسکی کو اختیار کیا ہے شافعی نے کہا اگر دونوں
 کا سلام معا نہ رہے بلکہ ایک کے بعد ایک سلام کیا تو وہی جواب ہوا دوسرے جواب کی احتیاج نہیں
 امام ترمذی نے اسی کو اختیار کیا ہے معلوم کیجئے سلام قبل کلام کے رہنا مسنون ہے آپس میں ملاقات ہو تو
 جو سلام کا ابتدا کرتا ہے اسکو فضیلت معلوم کیجئے بعض حالات میں سلام کرنا مکروہ ہے کوئی شخص مشاب
 کرنے میں یا جماع کرنے میں یا انکے مانند کے چیزوں میں مشغول رہے تو اُس پر سلام کرنا مکروہ ہے وائبر

سلام کیا تو جواب کا مستحق نہیں ہوتا بلکہ ان لوگوں کا جواب دینا مکروہ ہے ایسا ہی سوتے شخص یا بونگے شخص پر سلام کرنا مکروہ ہے اور جواب کا مستحق نہیں ایسا ہی جو شخص حمام میں غسل کرتا ہے اُسکو بھی سلام کرنا مکروہ ہے لیکن جواب دینا اُسکو مستحب ہے ایسا ہی کوئی شخص نماز پڑھتا ہو یا اذان دیتا ہو یا اقامت بولتا ہے تو اُس پر سلام کرنا مکروہ ہے اگر نماز پڑھنے والے پر سلام کیا اور اُس سے نماز میں جواب دیا تو دیکھئے اگر خطاب کے لفظ سے جواب دیا اور بولا وعلیک سلام و نماز باطل ہوگی بشرطیکہ اُسکو اسکی تحریم کا علم ہے اگر جاہل ہو تو اسے وجہ برنار باطل نہوگی اگر غائب کے لفظ سے جواب دیا اور بولا علیہ السلام تو نماز باطل نہیں کیا واسطے یہ دعا ہی خطاب نہیں لیکن نماز پڑھنے والے کے حق میں مستحب ہے نماز میں سلام اُٹھارنے سے کہے اور کچھ لفظ نہ کرے نماز سے فراغت کے بعد سلام کا جواب دیا تو کچھ مضایقہ نہیں موزن کا بھی اشارے سے سلام کرنا مستحب ہے اگر سلام کا جواب دیا تو بھی مکروہ نہیں کیا واسطے یہ کلام قلیل ہے اس سے اذان، اذان میں موقی اور اذان میں ظل میں آتا جو شخص کھانا کھاتا ہے لقمہ اُسکے منہ میں ہے تو اس پر سلام کرنا مکروہ ہے اور مستحق جواب کا نہیں کھانے پر بیٹھا ہے لیکن لقمہ منہ میں نہیں تو اس پر سلام کرنا مضایقہ نہیں اور جواب دینا اُس پر واجب ہے ایسا ہی خرید و فروخت وغیرہ معاملہ کرنے والوں پر سلام کرنا کچھ مضایقہ نہیں اور انکو جواب دینا واجب ہے ایسا ہی خطیب پر اور جمعہ کا خطبہ سننے والے لوگوں پر سلام کرنا مکروہ ہے لیکن اُسکا جواب دینا واجب ہے نووی نے اذکار میں کہا ایک ہی شخص جواب دینا افراد لوگ جواب نہ دینا یہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے حدیث قول میں سے قدیم قول پر جواب دینا حرام ہے بلکہ اشارے سے سلام کرنا قرآن کی تلاوت میں جو شخص مشغول ہے اُسکو سلام کرنا مکروہ نہیں جواب دینا اس پر واجب ہے امام نووی نے ایسا ہی کہا ابن حجرؒ کا نتیجہ یہ ہے کہ اگر قرآن کی تلاوت کرنے والے کا دل اُسکی معنی کے تدبیر میں مشغول اور مستغرق ہے تو اس پر سلام کرنا مکروہ ہے اور جواب کا مستحق نہیں جو شخص دعائیں مشغول ہے اور اس میں مستغرق ہے دل اُسکا ہوا کی طرف متوجہ ہے اُسکو بھی سلام کرنا مکروہ ہے احرام میں تلبیہ بولنے والے پر بھی سلام کرنا مکروہ ہے لیکن جواب دینا اُسکو لازم ہے فاسق کو سلام کرنا مکروہ ہے بلکہ جو شخص فسق علانیہ کرتا ہے یا گناہ عظیم کا مرتکب ہو کے اُس سے

تو بہنیں کیا ہے یا جرمی مذہب رکھتا ہو تو انکو سلام کرنا مسنون ہو مگر کچھ عذر رہے یا مفیدی کا اندیشہ
تو اس صورت میں انکو سلام کرنا امام نووی نے اذکار میں کہا غلط ہے یعنی ظالم امر پر سلام کرنے کیواسطے
منصطر ہو مثلاً انکے روبرو آیا اور سلام نہ کرنے سے اپنے دینی یا دنیوی امور میں مفیدہ ہو چکا
اندیشہ ہے تو سلام کرنا ایسا ہی متخاصمین قاضی کے روبرو جب ہوتے ہیں تو ایک دوسرے کو سلام
کرنا معلوم کیجئے متخاصمین دونوں ملکہ قاضی کو سلام کریں تو انکو جواب دینا اگر ایک خصم سلام کیا دوسرا
نہیں کیا تو قاضی جواب نہ دینا جب تک دوسرا سلام نہ کرے اس مقام میں ضرورت کیواسطے سلام
میں اور جواب میں فاصلہ دراز ہونا معاف ہو یا جسے سلام نہیں کیا ہے اسکو کہنا تو بھی سلام کیا تو
میں دونوں کا جواب دو لگا ہمارے بعض فقہا قاضی کو سلام کا جواب مطلق نہ دینا جائز رکھے ہیں لیکن
امام اور غزالی کہتے ہیں کہ یہ قول بعید ہے معلوم کیجئے عورت عورت کو سلام کرنے کا حکم مرد و ن کی مانند
ایہ لکھنا ۱۲۸۱
ہے عورت مرد ایسین ایک دوسرے کو سلام کرنے اور جواب دینے میں تفصیل ہے عورت اسکی بی بی ہے
یا لونڈی ہے یا محرم ہے تو ایک دوسرے کو سلام کرنے میں جواب دینے میں مرد و نکی مانند ہے اسین
سلام کرنا مستحب جواب دینا واجب اگر برائی عورت ہو خوبصورت جیسے مفتون ہو چکا اندیشہ ہو تو مرد اسپر سلام کرنا اگر سلام
تو وہ عورت اسکو جواب دینا جائز نہیں اور وہ عورت پابند اگر کہ مرد کو سلام کرنا جائز نہیں اگر سلام کی تو سختی جواب کی نہیں جواب
مکروہ برائی عورت بڑھی ہو اور وہان مفتون ہو چکا اندیشہ نہیں اسکو سلام کرنا جائز ہے اور اسکا جواب دینا لازم
ہے اگر عورتوں کی جماعت ہو مرد ایک ہی ہے یا مرد و ن کی جماعت ہو عورت ایک ہی ہے اور
کسی سے فتنہ کا اندیشہ بھی نہیں ہے تو ایک دوسرے پر سلام کرنا جائز ہے معلوم کیجئے کفار کو ابتدا
کر کے سلام کرنا ہمارے اکثر فقہاء کے پاس حرام ہے امام نووی نے روضہ میں اس پر نص کی ہے بعض
کہتے ہیں انکو ابتدا کرنا حرام نہیں بلکہ مکروہ ہے اہل ذمہ اگر ابتدا کر کے سلام کریں تو اسکے
جواب میں و علیک یا و علیکم کہے اس علیک یا علیکم پر واولانا اور نہ لانا دونوں جائز ہیں اگر کسیکو
مسلمان سمجھ کر سلام کیا بعد معلوم ہوا کہ وہ کافر ہے تو اس سے اپنے سلام کو پھیر لینا مستحب ہے
چاہئے اسکو کہ میرے سلام کو رو کر ذوقی کو تحیہ بغیر سلام کے کرنا مثلاً کہنا ہا اک اللہ یا انعم اللہ

جناحاً مکنا صبحت بالخیر والعافیتہ یا بالسعادة یا بالعافیتہ یا صبحک اللہ بالسرور یا بالسعادة و
 النعمۃ یا بالمسرة کچھ مضائقہ نہیں بشرطیکہ اس ابتداء کرنے میں کچھ ضرورت رہے اگر ابتداء کر نیکی صبیح
 نہیں ہے تو مختار وجہ میں اسکو کچھ نہ کہنا اور جس میں کسی وجہ سے انکا اکرام ہوتا ہے تو بالکل اسکو
 نہ کرنا کیا واسطے ابتداء کرنے میں ان سے کشادہ روی اور انست ظاہر کرنا اور ملاحظت
 اور ظاہر انکی دوستی نمود کرنا یا بی جاتی ہے ہم نو انکو کڑے بائین کر نیکی لئے مامور ہیں اور انکی دوستی
 سے محسوس ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا تجد دماً یومنون باللہ والیوم الآخر یؤدون من عادی اللہ
 ورسولہ یعنی تو نہ پاویگا کوئی لوگ ایمان لائے ہیں اللہ پر اور پیچھے دن پر دوستی کریں ایسوں سے
 مخالف ہو اللہ کے اور اس کے رسول کے معلوم کیجئے مسلمان اور کافر ملے ہیں تو سلام کرنا مستحب ہے
 لیکن اس سلام سے مسلمان کا قصد کرنا اگر کسی کافر کو خط لکھنے کا اتفاق ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پر قل کر جیسا لکھے تھے و بسا لکھنا سلام علی من اتبع الہامی یعنی سلام ہے اس پر جو بیروی کیا سیدھی
 راہ کی معلوم کیجئے سوار پیدل پر چلنے والا بیٹھے ہوئے پر اور تھوڑے لوگ بہت لوگوں پر سلام
 میں تقدیم کرنا سنون ہے اسکا خلاف کرنا یعنی مثلاً پیدل سوار پر سلام کرنا مکروہ نہیں یہ حکم
 راہ میں دو شخص کی ملاقات ہو نیکی صورت میں ہے بیٹھے سو شخص پاس کو لی آیا تو آنے والے کو
 ابتداء کرنا سنون ہے پھر جھوٹا ہو یا بڑا تھوڑے ہو یا بہت معلوم کیجئے ایک شخص ایک جماعت
 ملا سو اس جماعت سے کسی کو سلام مخصوص کرنا مکروہ ہے کوئی شخص بازار میں یا شاہ راہ میں کہ جہاں
 لوگوں کی اکثر ملاقات ہو کرتی ہے تو ایسی جگہ میں بعضوں پر سلام کرنا کافی ہے کوئی شخص تھوڑی
 جماعت پاس آئے سلام کیا تو ایک ہی سلام سبکو کفایت کرتا ہے ان سے بعضوں کو دوسرا سلام
 کرنا آداب سے ہے پھر ان جماعت سے ایک شخص کا جواب دینا کافی ہے دوسرے لوگوں کا بھی جواب
 دینا آداب سے ہے بڑی جماعت پاس جیسے جامع مسجد یا مجلس عام ہے کہ جہاں ایک سلام کرنا
 سب کی جماعت میں نہیں آتا ہے تو آنے والا پہلے جس سے ملاقات کرتا ہے اُس پر سلام کرنا کافی
 ہے اسکا آواز جتنے لوگ سنتے ہیں ان سبھوں کا جواب جو فرض کفایہ ہے تعلق پکڑا پھر انھیں کہ

پس بیجا تو جو لوگ اسکا سلام نہیں سنے ہیں انپر سلام کر نیکاح ساقط ہوا اگر اُس جماعت میں نہ بیجھے
 دوسری جماعت میں جو اسکا سلام نہیں سنی ہے اُسکے بیٹھا تو جو لوگ اسکا سلام نہیں سنے ہیں انپر
 سلام کرنے کی سنت باقی ہے اس صورت میں پہلی جماعت پر جواب جو واجب ہے دوسری جماعت کے
 جواب سے ساقط ہو گا معلوم کیجئے کہ کوئی شخص اپنے گھر میں جاوے تو سلام کرے اور کہے السلام علیکم ^{السلام}
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اپنے گھر میں یا غیر کے گھر میں یا مسجد میں جاوے اور وہاں کوئی نہیں ہے تو بھی سلام
 کرنا مستحب ہے ایسا کہنا السلام علینا وعلیٰ حبیبنا وعلیٰ الصالحین معلوم کیجئے لوگوں میں بیٹھے بعد نماز وقت
 بھی انپر سلام کرنا مستحب ہے اور اُنکا جواب دینا واجب ہے معلوم کیجئے سلام کرنے والے کو گھمنڈ
 ہو کہ میں نے اسکو سلام کیا تو جواب نہ دیا سو ایسے گمان سے سلام کو ترک نہ کرنا بلکہ سلام کرنا اگر
 کسی کو سلام کیا اور سلام کے شروط پایا جانے سے جواب دینا اُسکے ذمہ پر لازم آیا لیکن جواب نہیں دیا
 تو سلام کرنے والا اسکو حلال کر دینا مستحب ہے یعنی یوں کہنا تیرے ذمہ پر سلام کا حق جو تھا اُس سے
 میں نے تجھکو معاف کر دیا یا تجھکو حل کر دیا کوئی شخص سلام کا جواب نہ دیوے تو مستحب ہے کہ اسکو طاعت
 کے ساتھ کہنا کہ سلام کا جواب نہ دینا فرض ہے تجھکو جواب دینا سزاوار ہے تا فرض تیرے ذمہ سے ساقط
 ہو گا معلوم کیجئے عرب کا دستور ہے حمام سے نکلنے والے کو طاب ملک کہتے ہیں کسی سے ملاقات ہو تو
 بالخیار یا بالاسماء یا قواک اللہ یا لا وحشک اللہ کہتے ہیں سوا اسکو کچھ اصل نہیں ایسا کہنے والا جواباً
 مستحق نہیں ہوتا دوستی کی راہ کرتے دھا کرے اور جواب میں مثلاً دام اللہ لک الغنیم کہے تو بخشن
 ہے سلام نہ کر کے الفاظ کہنے کی وجہ سے اسکو ادب سکھانیکے لحاظ کرتے ایسے الفاظ کہا کرتے اسکو
 ادب سکھانیکا لحاظ کرتے کچھ نہ کہنا بھی مستحسن ہے اطفال اللہ بقا کہ کہنے کی تحیہ کرنا بعضوں کے پاس مکروہ
 ہے لیکن اندھی نے کہا کوئی دیندار شخص یا عالم یا حاکم عادل کو اُس سے تحیہ کرنا قربتِ حُرّان کے
 غیر کو کہنا مکروہ یا حرام ہے یعنی مثلاً فاسق کو کہنا مکروہ ہے ظالم یا کافر کو کہنا حرام ہے ابن ابی الدی
 کے کلام سے بھی ایسا ہی پایا جاتا ہے شیخ زکریا الانصاری نے بھی اُسکو مسلم رکھا ہے معلوم کیجئے اور
 میں حرف تردید یعنی او کا لفظ جو آیا ہے اسین اشارہ ہے واجب دو امر میں سے ایک امر ہے

آیا تو اس سے احسن جواب دینا یا اس نے جتنا کہا ہے اتنا ہی رو کرنا حسن بصری سے منقول ہے کہا سلام
 کرنے والیکو احسن جواب دینا مسلمان کچھ لٹے ہے ویسا ہی رو کرنا اہل کتاب کے لئے ہے سعید بن عیینہ
 کہتے ہیں تحید کو رو کرنے کا امر فقط سلام میں ہی نہیں ہے بلکہ سب چیزوں میں ہے کوئی شخص کچھ بھی احسان
 کرے تو اسکا بدلہ کرنا بدل نہیں ہو سکتا ہے تو احسان کرینو اے کو دعا دینا یا اسکی شاکرنا **إِنَّ اللَّهَ**
كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا مقرر اللہ ہے ہر چیز کا حساب کرنے والا حسیب یا محاسب کی معنی سے ہے
 یعنی اللہ تعالیٰ تھا سب چیزوں کا حساب لیگا اور اس جزا دیگا یا کافی کی معنی سے ہی یعنی اللہ تعالیٰ
 تمہارے اعمال کی جزا دیتے ہیں جس سے اس کے امر کا خوف کرنے سے ڈرتے رہو **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ**
هُوَ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لاریب فیہ اللہ ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں البتہ
 تمکو جمع کریگا قیامت کے دن کہ حسین شک نہیں لفظ اللہ مبتدا ہی جملہ لا الہ الا ہو کا اسکی خبر ہے لیکن تم میں
 نام جواب ہی مخدوف قسم کا اسکی تقدیر و اللہ لیکن تم یعنی اللہ کی قسم البتہ تمکو اللہ جمع کریگا قسم کا جملہ یا تو
 مرنا ہے یا اسی قبدا کی دوسری خبر ہے یا مبتدا کی خبر ہی جملہ ہے اور لا الہ الا ہو کا جملہ معترضہ
 ہے کلمہ الی کا بانی کی معنی سے ہی یعنی اللہ تعالیٰ تمکو قیامت میں جمع کریگا یا لیکن تم کی خبر قسم کی معنی کو
 کو نقص ہے اس لئے اسکو الی سے تعدیہ کیا یعنی اللہ تعالیٰ تمکو جلا دیگا قیامت کے دن یا اللہ تعالیٰ تمکو جمع
 کریگا مرنے میں اور قبروں میں رہنے قیامت یعنی جسدن قبروں کی اٹھنے اور محاسبی کے واسطے
 اکٹھا ہونگے قیامت مشتق قیام سے ہی قیام کی معنی کھڑے ہونا اس کی نام قیامت ہوا کیا واسطے
 لوگ مرنیکے بعد قبروں اُس دن کھڑے ہونگے یا اُس دن حساب کے واسطے کھڑے ہونگے و مَنْ
أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا اور اللہ سے کون زیادہ سچا ہے بات میں یہ استغناء انکار ہی
 یعنی اسکی بات سچی کسی کی بات نہیں قیامت ایکی کر کے جو بولا سچ ہے اس میں کچھ شک نہیں خازن
 میں کہا جو لوگ بٹ کے منکر تھے انکے رہ میں یہ آیت نازل ہوئی امام رازی کے کلام سے ظاہر ہوا
 کہ یہ ادب کی آیت کا ہی تتمہ ہی کیا واسطے سلام کرنا دلیل ایمان کی اور اسلام کی ہے جو شخص سلام کیا تو
 اسکا جواب اس سے بہتر کہنا نہ یہ کہ اس کے ساتھ بدی پیش آوے پھر اسکی تاکید واسطے **إِنَّ اللَّهَ كَانَ**

کہا پھر اسی تاکید کے مبالغے واسطے اس آیت کو ذکر کیا کہ واسطے اللہ تعالیٰ کی توحید کو عدل کرنا لازم
 اللہ لا الہ الا ہو میں توحید کی طرف اشارہ کیا لیکن ہم میں عدل کی طرف اشارہ کیا یعنی اس کا حکم اور حرکت کی
 متقاضی ہو کہ اولین و آخرین کو ایک دن جمع کرنا ظالم سے مظلوم کا انصاف لینا اس جتنے میں کمال تہدیب
 نکلی فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ پھر تم کو کیا ہوا منافقوں کے واسطے دو فرقے ہو رہے ہو اس
 آیت کی شان رسول میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا اُحد کے دین منافق جنگ کی واسطے نہ آکے جو
 ٹھہر گئے انکے حق میں مسلمان کے دو فرقے ہوئے بعض نے کہا یا رسول اللہ انکو قتل کر دو منافق ہیں
 بعض نے کہے اُنہی درگزر و اسلام کا کلمہ کہتے ہیں امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی
 زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم اُحد کی طرف نکلے سو چند لوگ
 حضرت کے ہمراہ نکلے کے پٹ گئے بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کے صحابہ دو فرقے ہوئے ایک فرقہ کہنے لگا
 انکو قتل کرنا ایک فرقہ نے کہا قتل نہ کرنا تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ
 فِتْنَةٍ الآیہ تب بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ شہر یعنی مدینہ طیبہ ہے خست کو یعنی پلیدوں کو
 کائنات پر جیسی آتش روپے کے خست کو یعنی پلیدی کو نکالتی ہے بعضے کہتے ہیں چند لوگ کہ میں اسلام کا
 کلمہ پڑھے لیکن مشرکوں کی سہاٹی اور پستی لیتے تھے سو کسی کام کی واسطے کہ سے نکلے اور کہے محسد
 کے لوگ جیسے مے تو تم کو ان سے کچھ اندیشہ نہیں پھر مسلمانوں کو انکے نکلنے کی خبر پہنچی سو ایک
 جماعت کہی جلو جا کے ان غنڈہوں کو قتل کریں وہ ہمارے دشمنوں کی اعانت کرتے ہیں دوسری جماعت
 کہی جو لوگ ہمارا کلمہ پڑھتے ہیں انکو کیسا قتل کرتے ہو کیا وہ اپنے وطن کو نہیں چھوڑے اور ہجرت
 نہیں کرنے سے انکو قتل کرتے ہو بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم ساکت تھے کسی فرقہ کو کچھ نہ فرمائے پھر اللہ تعالیٰ
 نے اس آیت کو نازل کیا اسکو ابن جریر اور ابن ابی حاتم عطیہ العدنی کی طرف سے ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے روایت کئے ہیں بعضے کہتے ہیں عرب کی ایک جماعت بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم پاس مدینہ کو اگر
 ایمان لائی مدینہ کی ہوا انکو موافق نہ آئی انکو تپ آنے لگی سو دینے سے بھاگے راہ میں مسلمانوں کی
 ایک جماعت ان ملی اور پوچھی تم کیا واسطے نکلے ہو وہ کہے ہمکو مدینہ کی ہوا موافق نہ آئی مسلمان

کہے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کرنا تمہیں نہیں تھا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سختوں
 کو سہکروا ان جتنے ہیں تم بھی حضرت کی اقتدا کر کے دہان کیا واسطے نہیں رہے پھر لیجئے مسلمان کہنے لگے
 یہ منافق ہیں کہ منافق نہیں بلکہ یہ مسلمان ہیں اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا کہ امام احمد نے عبد الرحمن
 عوف رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے لیکن اسکی سند منقطع ہے اس آیت کی شان نزول میں اور بھی
 قول کتب تفسیر میں مذکور ہیں فہم میں کا لفظ استفہام بخاری کیواسطے ہے یعنی انکے کفر میں کیا واسطے
 تم اختلاف کرتے ہو انکا کفر اور نفاق ظاہر ہے انکے حال میں اختلاف کر نیکی جگہ باقی نہیں رہے کافرین
 اسکا قطعی یقین کیجئے **وَاللّٰہُ اَزْکَمُھُمْ جَاکِبُوْا** اور اللہ نے انکو آلت دیا انکے کاموں پر انکے
 ماضی کا صیغہ ہے باب افعال سے معنی سے رکس کے رکس کی معنی چیز کو آلت دینا اور مذہبی کر دینا
 یہاں اس سے رد کرنا مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انکو یہ سبب انکے کفر کے مسلمانوں کے ساتھ شریک
 ہو کے جنگ کرنے سے رد کیا اور پھر دیا شان نزول کی پہلی وجہ کے دیکھتے یہ معنی مناسب ہے
 وجہ کے دیکھتے معنی یوں ہوگی وہ کفر کو ظاہر کر نیکی سبب اللہ تعالیٰ نے انکو کفار کے حکم کی طرف
 ذلت و خواری اور قتل اور بندی پکڑنا ہے پھر دیا **اَتْرِیْدُوْنَ اَنْ یَّہْدُوْا مِّنْ اَمْرِ اللّٰہِ**
 کیا تم چاہتے ہو راہ پر لانا جسکو اللہ تعالیٰ نے بچلا دیا یہ استفہام بھی انکار اور توبیخ کیواسطے ہے اور خطاب
 اس جماعت کو ہے جنھوں نے انکو مومن جانا یعنی یہ منافق جسکو اللہ تعالیٰ گمراہ کیا ہے کیا تم انکو راہ پر لانا
 چاہے تو لا سکتے ہو **مَنْ یَّضِلِلِ اللّٰہُ فَلَنْ یَّجِدَ لَہٗ سَبِيْلًا** اور جسکو اللہ گمراہ کرے پھر تو نہ پاوے اسکے سبب کہیں راہ
 راہ کہ جسے انکو ہدایت ہو **وَدُوْا اَوْ تَکْفُرُوْنَ کَمَا کَفَرُوْا فَتَکُوْنُوْنَ سَوَآءٍ** اور جاہن تم میں کفر ہو جیسے وہ
 ہو کہ یہ سبب یہ جو جائیجی وہ کہ ایمان سے پھرین اور کفر میں جا بیٹنے میں انکی تہذیب تو ہم مسلمان بھی فزون چرودہ در تم کہے میں ہر
فَلَا تَتَّخِذُوْا مِنْہُمْ اَوْلِیَاءَ حَتّٰی یَخْرِجُوْا فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ سو تم انہیں کیسے مت پکڑو دوست یہاں تک کہ وطن
 چھوڑا دیں اللہ کی راہ میں فلا تاتخذوا کا جملہ محذوف شرطا کا جواب اسکی تقدیر یوں ہو اذ
 کَانَ حَالُہُمْ مَا ذَکَرْنَا مِنْ وُدَادَةِ کُفْرِہُمْ فَلَا تَوَلَّوْہُمْ یعنی انکا حال جب ایسا ہو کہ وہ اپنے کفر کو دوست
 رکھتے ہیں تو تم ان سے دوستی مت رکھو محاطین جمع رہنے سے اولیاء کو جمع لایا اور اس سے

ہر ہر فرد مراد ہے یعنی تمہارے میں کا کوئی شخص انہیں کے کسی کو اپنا دوست نہ کرے ہجرت سے
 اس جگہ جنگ کے واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلنا مراد ہے معلوم کیجئے ہجرت تین وجہ
 پر ہے پہلی وجہ کہ سے نکل کر مدینہ کو آنا یہ ہجرت ابتداء اسلام میں فرض تھی فتح مکہ کے بعد اسکی
 فرصت منسوخ ہوئی دوسری وجہ نفاق سے یہ ہجرت ایسی ہے کہ وہ شخص کا فرد ہے جنگ کر نیکی
 واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہمارا اور محاسب ہو کے نکلنا یعنی محض اللہ کے یہاں ثواب ملنے
 نکلنا اس نکلنے سے اس شخص کو کوئی دینی غرض نہ رہنا اس آیت میں یہی ہجرت مراد ہے
 تیسری ہجرت اللہ تعالیٰ جن چیزوں سے اپنی کیا ہے اُن سے باز آنا صحیح حدیث میں آیا ہے
 الہا جرمین ہجرا ہی اللہ عنہ یعنی ہمار وہ ہے جو چھوڑتا ہے اُن چیزوں کو کہ جس سے اللہ تعالیٰ
 اپنی کیا ہے امام رازی نے کہا ہجرت میں یہ تینوں امر معتبر ہونے سے اللہ تعالیٰ نے عام لفظ کو ذکر
 کیا اور فرمایا حتیٰ یہا جرو اما تینوں قسم کی ہجرت کو شامل رہے پھر اس پر اختصار نہ کر کے ہجرت کو
 فی سبیل اللہ ہونے کا قید لگایا گیا واسطے دار کفر سے دار سلام کی طرف اور نہایت مامور کی طرف
 ہجرت کرنی کبھی دنیا کی غرض کے واسطے بھی ہوتی ہے سو ان ہجرتوں کو اعتبار نہیں معتبر ہجرت وہ ہے
 جو امر الہی کے واسطے ہے فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعِدَّةٌ مِنْهُمْ وَأَقْتُلُوا هُمُ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ
 پھر اگر مہنہ موثرین یعنی قبول نہ رکھیں تو تم انکو پکڑو اور مار ڈالو جہاں پاؤ یعنی وہے منافق اسلام سے
 اور ہجرت کرنے سے کنارہ کشی کریں اور مسلمانوں کے ساتھ خلوص دل اور خیر خواہی کی راہ سے
 شریک ہو کر جہاد کرنے سے مہنہ موثرین تو اے مومن تم انکو پکڑو یعنی اسیر کرو اور اُن کو جہاں
 پاؤ گے جہاں میں ہو یا حرم میں قتل کرو وَلَا تَجِدُوا مِنْهُمْ وَلَا تَجِدُوا مِنْهُمْ وَلَا تَجِدُوا مِنْهُمْ
 ان میں کسیکو دوست اور نہ مددگار یعنی ایسی حالت میں اُن منافقوں کی دوستی نہ کرو اور اپنے
 دشمنوں پر اُن سے لگ نہ جاؤ معلوم کیجئے یہ حکم جملہ منافقوں کا نہیں کیا واسطے کہ وہ اسلام
 کا کلمہ پڑھتے تھے اور ظاہر میں اسلام کے احکام کو قبول کرتے تھے بلکہ حکم مخصوص منافقوں کا ہے جو مرتد
 ہوئے تھے اِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ اِلَى قَوْمٍ بَنِيكُمْ وَبَنِيكُمْ مِيثَاقًا مَكْرُوسًا

جول رہے ہیں ایک قوم سے کہ تمہارے اور اُن کے درمیان عہد ہو آپ کی آیت میں منافقوں کے
 اسیری اور قتل کا حکم جو کیا تھا اس سے ایک فرقہ کو استثنا کیا کہ اُن کو اسیر اور قتل کرنا آیت کا
 منقون یہ ہے تمہارے اور ایک قوم کے درمیان عہد جو ہوا ہے اُنکے ساتھ یہ منافق وصل کریں
 یعنی اُنکے پاس جا کے پناہ لیوین اور اُن سے عہد کریں تو اُنکو اسیر اور قتل نہ کرو گیارہ واسطے اس حالت میں
 دے منافق بھی ان قوم کے شریک رہنے سے تمہارے عہد میں داخل ہوئے بہرہ استناد و ثبوت و نصیراً
 سے نہیں کہ واسطے اس سے استناد والے توسعی یون ہوگی کافرین کے سیکو اپنا دوست اور مددگار
 ٹھہراؤ مگر اُنکو جو تھا وہ اور اُنکے درمیان عہد ہوا ہے اُن سے دوستی کرے تو اُن سے تم دوستی
 کرو یہ بات صحیح نہیں کیا واسطے اُنکی دوستی مطلق حرام ہے کسی حالت میں جائز نہیں ابن جریر اور
 ابن ابی حاتم مکررہ کی طریق سے روایت کیے ہیں اُس نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے
 کہ کہ الا الذین یصلون الی قوم بنی مکرہ و بنیم ميثاق کی آیت شان میں ہلال بن عویر الاسلمی اور سر قمر
 بن مالک المدیجی اور بنی جلدیہ بن عامر بن عبد مناف کی شان میں نازل ہوئی ابن ابی شیبہ
 ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اور ابو نعیم دلائل النبوة میں حسن بھری سے روایت کئے ہیں اُس نے کہا
 سراقہ بن مالک المدیجی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بدر کے اور احد کے لوگوں پر
 غالب ہوئے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش پر غلبہ ہوا اور اطراف کے لوگ مسلمان ہوئے مجھ کو خبر پہنچی کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم خالد بن الولید کو بنی مدیجہ سے جنگ کرنے روانہ کرتے ہیں سو میں نبی صلی اللہ
 وسلم کے پاس آئے کہا میں آپ احسان چاہتا ہوں صحابہ اُسکو چپ چپ کر کے کہنے لگے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کہ اُسکو چھوڑ دو اور فرمائے کیا چاہتا ہے سراقہ نے کہا میں سنا ہوں کہ آپ میرے قوم پر
 فوج کو روانہ کرنا چاہتے ہیں میری عرض یہ ہے آپ اُنکو قتل دینا کہ جب قریش اسلام لائیں گے
 بھی اسلام لائیں گے اگر قریش اسلام نہ لاوے تو آپ کی قوم کے دل اُن کی عداوت پر نہ آوین بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن الولید کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ تم اسکے ساتھ جا کے مصالحت کرو پھر خالد
 بن الولید رضی اللہ عنہ جا کر اُن سے مصالحت کیے اس شرط سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی جنگ نہ ہو

نہ ہر حال کا یون ہے
 ان کے بعد ان کے
 ان کے بعد ان کے
 ان کے بعد ان کے

تم اسکی اعانت نہ کرنا قریش اسلام لائیں تو تم بھی اسلام لانا تھا رہے پاس کوئی لوگ آکے
 تھا رہے سے دوستی کریں تو تم سے جو عہد ہی ان سے بھی وہی عہد ہی اسی پر اللہ تعالیٰ و
 لو تکفرون کما کفرو کی آیت الا الذین یصلون الی قوم بنیکم وبنیم ميثاق تک نازل کی سوینی مرج کے
 ساتھ جو شخص ملتا تو بنی مدیج سے جو عہد تھا اس کے ساتھ بھی وہی عہد ہوتا معلوم کیجئے سراقہ بن مالک وہ
 شخص جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت فارمین بکلی کے مدینہ کی راہ لئے تو حضرت کو اسیر کرنے
 آیا تھا جب اس کے گھوڑے کے سیر زمین میں دھنسن گئے تو عاجز ہو کے حضرت سے امان مانگا حضرت اس کو
 امن کا کاغذ لکھو دئے بغوی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بن مسعود روایت کی ہے کہ بنی صلی
 علیہ وسلم مکہ کو جانیکے وقت ہلال بن عویر الاسلمی سے مصالحت کی کہ تم نہ اپنی اعانت کرنا اور
 نہ اپنے سے جنگ کو کوئی آوے تو اسکی اعانت کرنا اور ہلال کے پاس اسکی قوم اور کوئی آکے
 بناہ لیوے تو ان کے ساتھ بھی وہی عہد ہے جو ہلال کے ساتھ ہوا ہے فتحی کے ابن عباس سے
 نقل کیا ہے کہ اس قوم سے بنی مکہ بن زید مناة مراد میں جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے مصالحت کے
 تھے مقاتل نے کہا ہے اس قوم سے خزاعہ مراد ہیں اَوْ جَاءُوكُمْ حَصْرَتٌ صَدُّوهُمْ اَنْ
 يَّقَاتِلُوكُمْ اَوْ يَقَاتِلُوْا قَوْمَهُمْ يَا اَيُّهَا بَنِي تَمِيْمٍ اَسْأَلُكُمْ عَنْ اَمْرِ بَنِي اَدِيسَ
 لڑنے سے یا اپنی قوم کے ساتھ لڑنے سے یعنی تمہارے اور اپنی قوم سے لڑنے کو کچا کے تمہارے
 پاس آئے ہیں اَوْ جَاءُوكُمْ کے عطف میں دو احتمال ہیں ایک احتمال جَاءُوكُمْ کا عطف یصلون پر ہے
 اور یہ جملہ بھی الذین کا صلب ہے تقدیر یون ہے الا الذین جَاءُوكُمْ حَصْرَتٌ صَدُّوهُمْ معنی یون ہے
 اور مگر وہ لوگ جو آئے تمہارے پاس جہاں میں کہ ان کے دل تنگ ہو گئی ہیں اس تقدیر
 اور پر کے حکم سے دو فریق کو استثنا کیا ایک فریق جو معاہدین کے پاس آکے بناہ لیتے ہیں دوسری
 فریق جنگ سے تنگ ہو کر مسلمانوں کے پاس آئے ہیں سو ان کو بھی قتل نہ کرنا دوسری احتمال اَوْ جَاءُوكُمْ کا
 عطف بنیکم وبنیم ميثاق پر ہے اور یہ جملہ بھی قوم کی صفت ہے تقدیر یون ہے الا الذین یصلون الی
 قوم بنیکم وبنیم ميثاق اَوْ یصلون الی قوم حَصْرَتٌ صَدُّوهُمْ فلا یقاتلوا تو انہیں لینی مگر وہ جو مل رہے ہیں ایک

کہ تمہارے اور اُن کے درمیان عہد ہے یا بل رہتے ہیں ایک قوم سے کہ جتنے دل تنگ ہونے سے
 لڑائی نہیں کرتے اس تقدیر پر استثنا ایک ہی فریق کی ہے لیکن انکی صفت پناہ لینے والے
 کے نظر کرتے مختلف ہوتی ہے امام رازی وغیرہ اکثر مفسرین پہلی احتمال کو ہی ترجیح دیتے ہیں
 جلد حضرت مدوہم کا جاؤ کی ضمیر کا حال ہے اور قد کا لفظ مقدم ہے تقدیر اسکی قد حضرت
 مدوہم ہے بعضے کہتے ہیں بن تقدیر کی بھی وہ حال ہے کہا واسطے ماضی کا جلد بن تقدیر قد کے
 اکثر حال پڑتا ہے بعضے کہتے ہیں یہ جلد جاؤ کم کے جلد سے بدل ہے پہلے جاؤ کم سے خبر دیا بعد حضرت مدوہم
 خبر دیا حضرت کی معنی صافقت کی ہے یعنی اُنکے دل تنگ ہوئے یعنی جنگ سے راضی نہیں نہ مسلمانوں نے نہ کافروں
 مسلمانوں سے جنگ نہیں کرتے کیا واسطے مسلمانوں کے اور انکے درمیان عہد ہے اپنی قوم سے جنگ نہیں
 کرتے کیا واسطے انکے ساتھ قرابت اور دوستی ہو محکوم کیجئے یہ فرقہ جنکو اللہ تعالیٰ نے استثنا کیا ہے
 وکفار میں اللہ تعالیٰ کافروں کے قتل کو واجب کیا مگر جو کافر عہد کرے یا جنگ کو ترک کرے تو
 اسکو قتل نہ کرنا لیکن آیت السیف یہ حکم منوع ہوا کافر کہ جس سے عہد نہیں ہے جنگ
 نہ کر نیکی صورت میں بھی اسکو قتل کرنا جائز ہے وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ
 اور اگر اللہ چاہتا تو البتہ تم پر انکو مسلط کرتا پھر البتہ تم سے لڑتے اللہ تعالیٰ اپنی سنت جو مومنوں
 ہے اسکو اس جلد میں بیان کیا اور جن کفار سے جنگ نہ کر نیکی حکم کیا ہے اُن سے جنگ نہ کر نیکی ترغیب دیا
 یعنی اُن سے جنگ نہ کر نیکی حکم جو ہوا ہے اسکو تم قبول کرنا وے تمہارے سے جنگ نہیں کرتے سو اسکو
 اللہ کا فضل سمجھنا کیا واسطے اللہ نے اُنکے دلوں میں رعب ڈالا ہے اس لئے وے جنگ سے باز رہے ہیں
 اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم پر انکو مسلط کرتا اور اُنکے دلوں کو قوی کرتا رعب کو نکال دیتا تو وے تم سے
 جنگ کرنے پر مستعد ہوتے فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقاتِلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ السَّلَامُ فَمَا
 جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا پھر اگر وے لوگ تم سے کنارہ پکڑیں سو تمہارے سے نہ لڑیں اور
 تمہارے سے صلح ڈالیں تو اللہ نے انہیں ڈالنام کو انکی طرف راہ یعنی جو لوگ کنارہ کشی کریں اور تمہارے
 سے نہ لڑیں اور تمہارے مطیع اور فرمانبردار رہیں تو تمکو انکی طرف راہ انہیں یعنی تمکو اُن سے جنگ کر نیکی انہیں

تم انکے نام کو نہ جانا اور اُسے جنگ نہ کرنا اور انکو بندین نہ لانا بعض مفسرین کہتے ہیں یہ آیت آیت
السیف سے منسوخ ہو یعنی اَلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ اس قول پر اَلْقُوا إِلَيْكُمُ السِّلَاحَ سے مراد صلح کا
پیغام کرنا ہے اور امان سے راضی ہونا لیکن ہنوز صلح منع نہیں ہوئی ہے یہ تاویل کرنا ضرور ہے کیونکہ
صلح جب منع ہو گئی تو ان سے جنگ کرنا جایز نہیں بعض کہتے ہیں آیت منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے یہ لوگ اَلْقُوا إِلَيْكُمُ

اسلم سے منع منع ہونا مراد لیتے ہیں سَيُخَذُّونَ الْآخِرِينَ يُرِيدُونَ اَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا
فَوُضِعَ كَمَلٌ مَّا رُدُّوْا اِلَى الْفِتْنَةِ اَرْكَسُوْا فَيُهَنَّا ب تم پاؤ گے ابکا اور لوگ جاتے ہیں کہ ان
میں رہیں تم سے اور امن میں رہیں اپنی قوم سے جس بار بلائے جاتے ہیں فساد کر نیکو الٹ جاتے ہیں اسیں
جب کفار کو شرک کی طرف بلا دین تو ان کے شریک ہو جاتے ہیں کبھی نے ابوصامع سے روایت کیا ہے
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے اَنْ لوگوں سے اسد اور غطفان کا قبیلہ مراد ہے مدینہ کے اطراف میں
رہتے تھے ظاہر میں اپنے کو مسلمان بتاتے تھے دل ایمان نہیں لائے تھے انکی قوم والے اُن سے کسب کو چھتے

کس پر تو نے ایمان لایا تو کہتا میں اس بذر اور بیج اور خفصا پر ایمان لایا مسلمانوں سے ملے تو کہتا میں تمہارے دین پر ہوں ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ لوگ بنی عبد الدار سے

تھے انکی صفت ایسی ہی تھی اپنا ایمان ظاہر کرتے اس سے انکا ارادہ یہ رہتا مسلمانوں سے امن میں رہنا تا مسلمان انکے متعرض نہوں اپنی قوم سے بھی امن میں رہنا تا قوم انکے متعرض نہوں فَإِنْ لَمْ يَتَزَلَوْكُمْ وَيَلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوا هُمْ وَأَقْتُلُوا

اس کی خفصہ ایک کیراؤنڈ ہے
سببہ دیکھو، وہ سن شہ
اس کی خفصہ دیکھو، وہ سن شہ
اس کی خفصہ دیکھو، وہ سن شہ

نہیں کہ مار ڈالے مسلمان کو مگر چونکہ مفسرین کہتے ہیں یہ آیت عیاش بن ابی ربحیۃ المخزومی کی شان
 میں نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کرنے کے قبل عیاش آگے ایمان لایا اور اپنے
 اسلام کا لوگوں میں چرچا ہونیکے اندیشہ سے بھا کر مدینہ کو گیا وہاں کی کسی گڑھی میں چھپکے رہنے لگا
 عیاش کی والدہ اپنے لڑکے کے غم میں کھانا پینا چھوڑ دی اور اپنے دوسرے فرزند کو جھکا نام عیاش
 بن ہشام اور ابوہل بن ہشام تھا کسی عیاش کو جب تک تم دسو نہ دیکھ لاؤ گے مجھ پر کھانا پینا اور گھر
 میں رہنا حرام ہے عیاش اور ابوہل عیاش کے اخیانی بھائی تھے سوا کی تلاش میں جو دونوں نکلے
 عیاش بن زید بن انیسہ یا ہمیشہ قرشی عامری جو بنی مہصہ بن عامر بن لوی سے تھا ان دونوں کے
 ساتھ ہوا یہ تینوں مدینہ کو آئے عیاش کسی گڑھی میں تھا اُسکو دیکھ کے کہے تیری ماں کو نہایت غم
 ہے قسم کھاتی ہے تیرے بن آئیے کھانا پانی کچھ نہیں کھاؤنگی اب تو ہمارے ساتھ چل تیرے ہم عہد کرتے ہیں
 بھگو اس دین سے منع نہیں کریں گے اور تیرے سے ہرگز بدسلوک نہ کریں گے عیاش اپنی ماں کا ہوا
 سسکا اور اونسے قول و قرار لینے لگا گڑھی سے اُتر اور انکے ہمراہ ہوا مدینہ سے باہر ہوتے ہی اُسکو
 تسونے بازو اور ہر ایک شخص سو سو کو مارا اور اُسکو اسکی ماں کے پاس لائے ماں نے کہی تو
 جب تک اس دین کو نہ چھوڑیگا میں تیرے بدن نہ کھو لوں گی اور اُسکو دھوپ میں ڈالی عیاش لاجپا
 ہو کے اُسکی بات مانا غرض ایک دن عیاش بن زید عیاش سے ملنے گیا یہ دین جسکو تو نے اختیار کیا تھا
 اگر حق تھا تو حق کو تو نے چھوڑا اگر باطل تھا تو باطل کو تو نے اختیار کیا تھا عیاش غصہ ہو کے کہا واللہ
 میں تجھکو اکیلا پاؤں تو تجھکو قتل کروں گا الحاصل عیاش مدتوں اسی حالت میں تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 اُسکو مشرکوں کے ہاتھ سے نجات ہونے کی واسطے نماز میں دعا رقتوت پڑھتے وقت دعا مانگا کرتے
 عیاش نے قابو کے وقت ایمان لا کے مدینہ کو ہجرت کی عیاش بن زید نے بھی ایمان لا کے ہجرت کی
 لیکن عیاش کو اس امر کی اطلاع نہیں تھی ایک دن عیاش نے قبا کے میدان میں عیاش بن زید کو دیکھا سو اُسکو قتل کر دیا
 لوگ دیکھے سو کہنے لگے اے عیاش تو کیا کیا وہ مسلمان تھا بھر عیاش نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 حاضر ہو کے کہا یا رسول اللہ میرے اور عیاش کے درمیان بیڑج تھا آپ کو ظاہر ہے اُسکا اسلام لانا

مجھ کو معلوم نہیں تھا میں نے نہ جانکے اُسکو قتل کیا پھر یہ آیت نازل ہوئی ابن جبریس نے ابن زید سے روایت کی ہے کہ یہ آیت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کسی فوج کی نگرانی میں تھے سو تھا حاجت واسطے پہاڑوں میں گئے وہاں ایک شخص مخالف کا اپنے بکریوں کو بیکے تھا ابو الدرداء رتلوا رھینچ کے اس پر حملہ کئے وہ شخص ناورد کچھ کے لا الہ الا اللہ کہا با ابن ابو الدرداء اُسکو قتل کئے اور اُسکے بکریاں ہانک لائے پھر انکو اس بات کی حش ہوئی سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکا دل چیر کے تو کیوں بہن دیکھا یعنی وہ شخص یہ کہہ دل سے بولا تھا یا نہیں سو دل چیر کے دیکھتا تو معلوم ہوتا ابو الدرداء عرض کئے یا رسول اللہ دل چیر کے دیکھنے تو کیا معلوم ہوتا بحر خون اور پانی کے اور کچھ نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے پھر وہ تو اپنی زبان سے خبر دے چکا تھا یعنی اُس شخص کا زبان سے اقرار کرنا اُسکے ایمان کو کافی ہے پھر تو کیا واسطے اُسکی تصدیق نہیں کی ابو الدرداء کہے کیف بنی یا رسول اللہ یعنی یا رسول اللہ میرا کیا حال تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیف بلا الہ الا اللہ یعنی لا الہ الا اللہ کو کیا کریگا ابو الدرداء پھر کہے کیف بنی یا رسول اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیف بلا الہ الا اللہ ابو الدرداء کہے بہا شک میں نے آرزو کیا کہیں ابھی ایمان لانا تھا پھر یہ آیت نازل ہوئی دویاتی اور ابن مسددہ اور ابو نعیم کتاب المعرفہ میں کہ بن حارثہ الجہنی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ایک فوج کی نگرانی روانہ کئے میں بھی اُسین تھا ہمارا اور مشرکوں کا مقابلہ ہوا میں نے مشرکوں کے ایک شخص پر حملہ کیا اس اسلام لاکے میرے سے پناہ چاہا اور میں نے اُسکو مار ڈالا سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا بنی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پر غصہ ہوئے اور مجھکو دور کئے بعد اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا سو میرے سے راضی ہوئے اور مجھکو اپنے سے نزدیک کئے بندہ عاصی کہتا ہے ان سب روایتوں کی صحت کی تقدیر میں ان سب کے مقدموں میں آیت نازل ہوئی ہو واما کان المؤمن کی معنی میں دو وجہ ہیں ایک وجہ یہ کہ مومن کو اللہ تعالیٰ کی طرف عہد جسے اور اُسکو احکام جو آئے ہیں اُس عہد میں مومن کا قتل جائز نہیں کر کے ثابت ہے دوسری وجہ مومن کو کسی زمانہ میں

دو قلابی

مومن کا قتل کرنا یا نہیں اس سے غرض یہ ہے مومن جب تکلف ہو اسے اسی وقت سے مومن کا قتل کرنا سبب حرام ہے الا خطا یہ مستثنیٰ منقطع ہے معلوم کیجئے کچھ چیز اور پھر ذکر کر کے اس سے ایک چیز کو نکالنے کو مستثنیٰ کہتے ہیں اوپر کی چیز مستثنیٰ منہ اور نکلے سو چیز کو مستثنیٰ کہتے ہیں بہرہ کمال کے ہمارے مین مستثنیٰ کو مین اور جھٹ کہتے ہیں مستثنیٰ منقطع اسکو کہتے ہیں جبکہ مستثنیٰ جنس مستثنیٰ سے خود یعنی مومن کو قتل کرنا جائز نہیں لیکن اگر خطا سے قتل ہو گیا تو اسکا حکم وہ ہے جو ذکر کرتا ہے بعضہ کہتے ہیں یہ مستثنیٰ متصل ہے استثناء متصل اسکو کہتے ہیں جبکہ مستثنیٰ جنس مستثنیٰ سے ہوا اب معنی یوں ہونے مومن اپنے مومن بھائی کو قتل کرنا البتہ جائز نہیں مگر خطا کی حالت میں مثلاً مومن لباس اکفار کا پہنا تھا یا انکے لشکر میں تھا اور اسکو شرک سمجھا تو اسکا قتل جائز ہے اس حالت میں یہ خطاب ہے کیا واسطے اسکو کافر سمجھا تھا حالانکہ وہ کافر نہیں تھا خطا کو نصیب ہوا یا وہ صفت سے مصدر مخدوف کی جو معمول مطلق تھا اسکی تقدیر یوں ہے الا قلاً خطاً یعنی مگر قتل ایسا جو خطا سے ہو یا حال ہے اور مصدر فاعل کی معنی سے یہ تقدیر یوں ہے لا یقتل البتہ الا حال کو نہ عطا فی قتلہ یعنی اسکو قتل نہ کرے البتہ مگر جس حال میں کہ مخطیٰ ہے وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَحَرِّمٌ رَقَبَةٌ مُّؤْمِنَةٌ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا اور جس نے مار ڈالا مسلمان کو چوک کر تو اناور کی ہے گردن ایک مسلمان کی اور خون بپا پہنچانی ہے اسکے لوگوں کو مگر کہ دے خیرات کریں بن اور بن قہر کے فعل جو وجود میں آتا ہے اسکو خطا کہتے ہیں خطا سے ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان کو مار ڈالا تو اس پر کفارہ اور دیت و نفل لازم ہوتے ہیں کفارہ ایک رقبہ مومنہ کو آزاد کرنا ہے تحریر مصدر ہے باب تفعیل کا اسکی معنی حرمنا یعنی آزاد کرنا حرکی اھل معنی خالص کرنا انسان اپنی عفت کے نظر کرتے ہر چیز کا مالک ہونے کے لئے پیدا ہوا ہے جب انسان دوسرے انسان کی ملک اور بندہ ہوا تو انسانیت کی صفت اس میں خالص نہ رہی اس صفت میں کدورت آئی بندگی کی صفت اس سے دور کر نیکو تحریر کہے یعنی انسانیت کی صفت میں خالص ہوا کدورت جو بھی سوز ایل ہوئی رقبہ کی اصل معنی گردن انسان کے اجزا سے گردن ایک چیز ہے کہ جسکے باقی

رہنے سے ان باقی رہتا ہے اور جسکے ذوال سے زایل ہوتا ہے سو گردن جزا اعظم ہوئی اسکو
 ذکر کیا اور اس سے اسکی ذات کا ارادہ کیا اسکو مومنہ سے وصف کیا رقبہ مومنہ سے وہ رقبہ مراد ہے
 جسپر فقہا اسلام کا اطلاق کرتے ہیں دیتہ کا اصل دویا تھا وہ دوی یودی کا مصدر ہے داد کو حذف
 کر کے آخ میں تا کو عوض نا کے دیتہ کہے اسکی اصل معنی اپنے ذمہ پر پیا جو ہے اسکو پھر نا بعدہ چون
 بدلے میں جو پیا دیتے ہیں یعنی خون بہا میں استعمال کئے اہل سے مراد وہ لوگ ہیں جو میت کے مال
 کے وارث ہوتے ہیں بقصد قوا کا اصل بقصد قوا تھا تا کو صادر سے بدل کر کے صادر کو صادر میں
 ادغام کئے تصدق سے عفو کرنا مراد ہے یعنی قتل کے ورثہ دیت معاف کو دین تو اسوقت دیت
 نہیں معلوم کیجئے غلط سے کوئی شخص کسیکو مارا تو وہ مقتول مومن ہو گا یا کافر معاہدہ مقتول مومن
 ہو تو اسکے ورثہ مسلمان رہینگے یا کافر حربی یا کافر معاہدہ و ذمی مومن جسکے ورثہ بھی مسلمان ہیں اسکے
 قتل میں کفارہ اور دیت دونوں لازم ہیں اس آیت میں اسی کا حکم ذکر کیا مقتول مومن اور اسکے

ورثہ حربی کافر ہیں تو اسکا حکم اب کہتا ہے فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
 فَخَرِّجُوْهُ رِقَبَةً مُّؤْمِنَةً پھر اگر ہو گا یعنی مقتول ایک قوم میں کہ تمہارے دشمن ہیں اور وہ یعنی
 مقتول آپ مسلمان تھا تو آزاد کرنی ہے ایک گردن مومن کی حاصل اس حکم کا یہ ہے کوئی مسلمان
 دار الحرب میں اپنے قرابتی کافروں میں سکے رہتا ہے مسلمان نے نہ جان کے اسکو قتل کیا یا مقتول
 دار الاسلام میں ہے اور اسکے ورثہ حربی کفار ہیں تو دونوں صورت میں قاتل برفظ کفارہ ہے
 ایک مومن رقبہ کو آزاد کرنا اس میں دیت نہیں وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ
 فَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَخَرُّهُ رِقَبَةً مُّؤْمِنَةً اور اگر ہو گا وہ یعنی مقتول ایک قوم
 میں کہ تم میں اور ان میں عہد ہے تو خونہا پہنچانا ہے اسکے لوگوں کو اور آزاد کرنی ہے ایک گردن
 مومن کی یہہ مقتول اہل عہد یا ذمی والوں میں ہے یا مومن ہے اس میں دو قول ہیں بعضو
 کہتے ہیں وہ مومن نہیں بلکہ معاہدہ اہل ذمی سے ہے اسکے قتل میں کفارہ ہے اور اسکے ورثہ
 کو بخاہرین یا اہل ذمی ہیں دیت دینا بعضے کہتے ہیں وہ مقتول مومن ہے اسکے قول پر اہل سے

وہی اہل مراد ہیں جو مسلمانوں کیلئے دیت میں حق نہیں مگر انہیں ورثہ کو جو مسلمان ہوں اسکا
حکم پہلی آیت سے معلوم ہو چکا تھا پھر اسکو جو ذکر کیا سو اس لئے ہے کہ وہ معاہدین میں مکر رہتا
تھا یا بعض ورثہ اس کے معاہدین تو دیت واجب ہونے کو منع نہیں کرتے کیا واسطے انہیں جو مومن
ہیں انہیں میں دیت کو تقسیم کرنے کے لئے کہ لَمْ يَجِدْ فِصْيَامَ شَمْسِ بْنِ مَثَلَا بَعِثَ پھر کوئی شخص
نہ پاس یعنی قبہ سومنہ نہ ہو تو روزہ ہے دو مہینوں کا تاریخی علی الاطلاق دو مہینے روزہ رکھنا
تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ یہ توبہ ہے اللہ کی طرف سے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو خطا سے قتل کرنے والے کا توبہ
ٹھہرایا ہے یا اللہ توبہ قبول کرنیکی یہ شرط کی ہے وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا اور اللہ
باتا ہے حکمت والا یعنی جس نے خطا سے نون کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اس میں دیت اور کفار
جو مکر کیا حکمت کے رو سے ہے فقہا کہتے ہیں خون میں فہم پر ہے ایک عہد دوسرا شبہ عہد تیسرا خطا
بس حیر کے مارنے سے آدمی غالب احوال میں مر جاتا ہے اور اس سے کسی کو مارین تو اس کو
قتل عہد کہینگے اس میں قصاص لازم ہو گا قصاص کو معاف کر کے دیت یوں تو دیت مغلط قاتل
کے ہاں سے فی الحال دینا لازم ہو گا جس چیز سے مارے تو آدمی غالب احوال میں نہیں مرتا ہے
مثلاً بھولی لکڑی یا چھوٹے پتھر سے مارا قصار اس سے مرگیا تو اسکو شبہ عہد کہینگے اس میں قصاص
نہیں لیکن اس کے عاقل پر دیت مغلط لازم ہوگی جس کو تین سال میں ادا کرنا یہ مذہب امام
شافعی رضی اللہ عنہ کا ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں جو آلہ اجزا کو جدا کرتا ہے جیسی تلوار یا تیز چھپر
مثلاً قتل کریں تو وہ قتل عہد ہے اس کے سوا دوسرے چیزوں عہد اقل کرے تو وہ شبہ عہد
آدمی مارنے کا قصد نہیں کیا مثلاً شکار پر تیر لگا یا آدمی بچ میں آجائے سے تیر اسکو لگا یا کافر
کو مارا لیکن مسلمان کو مار لگ کے مر گیا یا کسی شخص پر کافر دنگا لباس یا ان کے نشان رہے
اسکو کافر سمجھ کر مارا تو قتل خطا محض ہے اس میں قصاص نہیں دیت مخففہ ہے عاقل پر اسکو
تین سال میں ادا کرنا مسلمان حرکی دیت تلو اونٹ ہیں اونٹ مفقود ہوں تو شافعی کے قول
قدیم میں ہزار دینار بار ہزار درہم ہیں شافعی کا قول جدید یہ ہے اونٹ ہوں تو اس میں

اونٹوں کی قیمت کیا ہوتی ہے سو گھرا کے دینا مالک کہتے ہیں دیت میں اختیار ہے سواونٹ دیکو یا ہزار دینا
یا بارہ ہزار درہم ابو حنیفہ کے یہاں سواونٹ یا ہزار دینا یا دس ہزار درہم میں ذمی اور معامد اور مسلمان
اگر یہودی یا نصرانی ہے تو اسکی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے مجوسی ہو تو اسکی دیت مسلمان کی
دیت کی دو ثلث عشر ہے یعنی چھ اونٹ اور دو ثلث اونٹ بت پرست ہو تو اسکی دیت بھی مجوسی
مثل ہی یہ قول تفسی کا ہے مالک اور احمد کہتے ہیں معامد وغیرہ کی دیت مسلمان کی دیت کا ادھی ابو حنیفہ کے یہاں
انکی دیت مسلمان کی دیت کے برابر ہے عورت کسی قسم کی ہو اسکی دیت اس قسم کے مرد کی دیت میں کی
آدھی دیت ہے دیت دو طور کی ہے ایک مغلط یعنی شدت کی دوسری مخففہ یعنی بن شدت کی
دیت مغلط یا مخففہ دونوں کے عدو میں جو نسا اونٹ میں اختلاف نہیں مگر اونٹوں کے اوصاف میں
فرق ہونے سے مغلط اور مخففہ ہوتی ہے قتل عمد اور شبہ عمد میں دیت مغلط ہے سوا اس طور پر کہ
تیس حقے یعنی چار سال کی عمر والے اونٹ اور تیس جذعے یعنی پانچ سال کی عمر والے اور چالیس خافے یعنی
کاب اونٹن یا یہ قول عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کا ہے عطا اور شافعی کا مذہب بھی یہی ہے
یعنی کہتے ہیں دیت مغلط چھپیس بنت مخاض یعنی ایک سال کی عمر والے اونٹن یا اوچھپیس بنت
لبون یعنی دو سال کی عمر والے اونٹن یا اوچھپیس حقے اوچھپیس جذعے میں یہ قول زہری اور
کا ہے ابو حنیفہ اور مالک اور احمد کا مذہب بھی یہی ہے دیت مخففہ کے بیس بنت مخاض اور بیس
لبون اور بیس ابن لبون اور بیس حقے اور بیس جذعے میں عمر بن عبد العزیز اور سلیمان بن یسار
اور زہری اور ربیعہ کا یہی قول ہے مالک اور شافعی کا مذہب بھی یہی ہے یعنی دیت مخففہ میں
عوض میں ابن لبون کے بیس ابن مخاض کہتے ہیں یہ قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
ابو حنیفہ اور احمد کا مذہب بھی ہے معلوم کیجئے قتل عمد کی دیت جانی پر یعنی باپنی پر ہے قتل خطا
اور شبہ عمد کی دیت عاقہ پر ہے یعنی اسکے عصہ مردوں پر وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ

جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ۵
اور جو کوئی مارے مسلمان کو قصد کر کے تو اسکی سزا دوزخ ہے پڑا رہے اسی میں اور اللہ

اس پر غصہ ہوا اور اسکو لعنت کی اور اس کے واسطے تیار کیا بڑا عذاب اس آیت کی شان نزول کو ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے یوں روایت کی ہے کہ مقیس بن صبابہ الکفافی اور اسکا بھائی ہشام بن صبابہ ایمان لاکے مدینہ میں جہنہ تھے ایک روز دیکھتے کیا ہیں ہشام بنی النجار کے گھروں کا پاس گھائل ہو کے پڑا ہے مقیس نے آکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا بنی اسد علیہ السلام مقیس کے ہمراہ قریش کے ایک شخص کو جو بنی قہرین کا تھا بھی النجار کے پاس بھیجے ان پیام میں بنی النجار کے گھر قبائین تھے انکو یہ پیغام دئے مقیس کے بھائی کو کون مارا سو تو کو معلوم ہو تو اسکو مقیس کے حوالہ کر دقاتل معلوم نہیں ہوا تو سنا اونٹ اس کے بھائی کی دیت مقیس کے حوالہ کر د فہری نے آکے بنی النجار کا پیغام پہنچایا بنی النجار کے ہم اللہ کے اور اس کے رسول کے فرمانبردار ہیں لہذا قاتل کون ہے معلوم نہیں لیکن ہم دیت دیتے ہیں پھر سنا اونٹ مقیس کے حوالے کئے فہری اور مقیس دونوں قبائے مدینہ کی طرف آئے دونوں کے درمیان راہ ایک گھنٹے کی ہے مقیس نے فہری کو جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام لے گیا تھا مار ڈالا اور اسلام سے مرتد ہو کے اُن اونٹوں سے ایک اونٹ پر بٹھکر باقی کے اونٹوں کے ساتھ لیکر کھٹکے کو آیا اور اسین بیتین بولا اسی پر یہ آیت نازل ہوئی مگر یہ کی روایت میں جسکو ابن جریر اور ابن المنذر روایت کئے ہیں آیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم یہ سُکر فرماے کہ ایسا کیا ہے تو اللہ میں اسکو امن نہ دو لگانہ حل میں نہ حرم میں نہ صلح میں نہ جنگ میں پھر فتح مکہ کے دن اسکو قتل کئے مقیس میم کی کسر اور قاف کی سکون سے اُس کے بعد یا ر ثناتہ تحتانیہ مفتوحہ ہے اخیر میں بنی ہلہ ابن صبابہ صا د ہلہ کی ضم سے اور دو بار موحہ سے اُن کے درمیان الف اور باء اول مخفف ہے ابن دریر نے اسکو صبابہ ضا د معجم سے کہتا ہے معلوم کیجئے اس آیت میں سلمان کو ناحق قتل کرنے والے کی وعید شدید ہے یہ قتل اکبر کبار میں ہونے پر علما کا اتفاق ہے اسکی حرمت میں حاجہ بھی بہت وارد ہوئے ہیں بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قیامت کے دن لوگوں کے خون کی چھوٹی سب سے پہلی بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے سات سو بھائی سے یعنی انسان کو ہاک کرنے والے خصلتوں سے پرہیز کرو لوگ کہے یا رسول اللہ وہ کیا ہیں فرماتے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا اور سحر کرنا اور قتل کرنا نفس کا گم جھکا اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق کے واسطے

احمدیث بخاری اور حاکم ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے مومن اپنے دین کی درست و کشائش میں رہتا ہے جب تک کہ ناحق خون نہ کرے مسلم اور ترمذی اور نسائی عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے دنیا کا اہل ہونا اللہ تعالیٰ کے پاس البتہ آسان ہے مسلمان کو قتل کرنے سے اس قبل کے بہتے احادیث اس باب میں وارد ہیں اس آیت بعضوں نے دیں لیا ہے مومن کو ناحق قتل کرنے والا

دوزخ میں ہمیشہ رہیگا اور قاتل کا تو بہ مقبول نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مشہور قول یہی ہے

عبد بن حمید اور بخاری اور مسلم اور الداؤد اور نسائی اور ابن جریر اور طبرانی سعید بن جبیر کی طریقہ سے روایت کئے ہیں کہا مومن کے قتل میں اہل کفر اختلاف کئے پھر ابن عباس کے پاس سفر کر کے گیا اور ان سے سوال کیا انھوں نے کہا یہ آیت دامن بقتل مومن متعدا فخر اوہ جہنم بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر اخیر میں نازل ہوئی اُسکو کوئی آیت نسخ نہیں کی عبد بن حمید اور بخاری اور ابن جریر سعید بن جبیر سے روایت کئے ہیں اُس نے کہا مجھکو عبد الرحمن بن ابی نعیم نے بولا دامن بقتل مومن متعدا فخر اوہ جہنم کی آیت کا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تم سوال کرو پھر میں نے سوال کیا ابن عباس کہے اس آیت کو کوئی آیت نسخ نہیں کی اور اس آیت دامن بقتل مومن مع اللہ لہا اخر الا یہ کہ کو کہے اہل شرک کی نشان بین نازل ہوئی عبد بن حمید اور بخاری اور ابن جریر اور حاکم ابن مردویہ سعید بن جبیر سے روایت کئے ہیں کہا مجھکو عبد الرحمن بن ابی نعیم نے کہا تم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اُن دو وزن آیت سے یو چھو ایک تو سورہ نسا میں ہو دامن بقتل مومن متعدا فخر اوہ جہنم الا یہ دوسری سورہ فرقان میں ہے دامن بقتل ذلک یلق انما الا یہ پھر میں نے اُن سے سوال کیا ابن عباس فرماتے آدمی اسلام میں داخل ہو کر اُسکے شرایع اور احکام

جاننے کے بعد عداً مسلمان کو قتل کیا تو اسکی جزا جہنم ہے اسکو توبہ نہیں سوائے فرقان کی آیت نازل ہوئی
 بعد مکہ کے شرکین کہنے لگے ہم تو اللہ کا شریک ٹھہرائے اور جس نفس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا حق
 قتل کئے اور فواحش کے مرتکب ہو پھر باسلام لائے تو کیا نفع دیگا تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اِنَّا
 تَابَ الْاٰیۃِ بِہِمْ ایت انکے واسطے ہے امام احمد اور ابن جریر اور نسائی اور ابن ماجہ سالم بن ابی الجعد
 روایت کئے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس تھا ان امام بن ابن عباس کے آنکھیں جا پکھن تھیں سو
 ایک شخص آئے کہنا ایک شخص مومن کو عداً قتل کیا تو اسکے حق میں تم کیا کہتے ہو ابن عباس کہ جزا وہ جہنم خالد
 فیہا پھر عذاباً ایماً ایت پڑھے اور کہے یہ ایت سیکے اخیر نازل ہوئی تھی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک
 اسکو کوئی حیر نسخ نہیں کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وحی نازل نہیں ہوئی وہ شخص بولا اگر قاتل توبہ کیا
 اور ایمان لایا اور نیک عمل کیا اور ہدایت کی راہ پر آیا تو اسکو کیا کہتے ہو ابن عباس کہے وَاِنۡی لَآ اَتُوۡہُ
 وَالہدیٰ یعنی اسکا توبہ کہاں مقبول ہوتا اور وہ کہاں سے راہ پر آتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے
 سنا فرماتے تھے تختہ اللہ یعنی اسکی ماں اس پر رو و ایک مرد نے ایک مرد کو یعنی مومن کو عداً قتل کیا تو
 قیامت کے دن وہ شخص اپنے قاتل کا ہاتھ ایک ہاتھ میں اور اپنا سر ایک ہاتھ میں پکڑا ہوا اور اسکی شاہ رگ سے
 بہہ رہتا ہوا عرش کے بور و آویگا اور کہیگا اے رب اپنے بندے سے پوچھ کیا واسطے مجھکو قتل کیا اللہ تعالیٰ
 قاتل کو کہیگا تو ہلاک ہوا پھر قاتل کو دوزخ کی طرف لیجا دینگے ابن جریر اور نحاس اور طبرانی سعید بن جبیر سے
 روایت کئے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا جس نے مومن کو عداً قتل کیا تو اسکے لئے توبہ ہے
 یا نہیں ابن عباس کہے نہیں پھر میں سوائے فرقان کی آیت یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ لَا یَعۡوُنَ مَعَ اللّٰہِ اٰخِرَ الْاٰیۃِ ابن عباس کے
 یہ ایت کئی ہے مدنی ایت اسکو نسخ کی ومن یقتل مؤمناً مستہذاً الْاٰیۃِ معلوم کچھے ابن عباس کے بعضے روایتوں سے
 مفہوم ہوتا ہے کہ وہ سورہ فرقان کی آیت اور سورہ نسا کی آیت دونوں وارد ہو میکا محل ایک ہی پھر
 ابن اور فرقان کی آیت کو منسوخ اور نسا کی آیت کو اسکا نسخ ڈالتے ہیں بعضے روایتوں سے مفہوم ہوتا
 دونوں آیت کا محل مختلف ہے فرقان کی آیت اس قتل میں ہے جو پیش از اسلام کے صائد ہو نسا کی
 آیت اس قتل میں ہے جو بعد اسلام کے ہے اس اختلاف کے نظر کرتے بعضے علماء کہتے ہیں ابن عباس

کلام میں ناقص ہے اگلا کلام قابل محبت نہیں جیسے کہتے ہیں ابن عباس دعویٰ نسیج کا کرتے تھے بعد لپٹے اس
 قول سے پھر گئے جیسے ابن عباس کے کلام میں توفیق دیتے ہیں اور کہتے ہیں ابن عباس کے کلام کا حاصل یہ ہے
 فرقان کی آیت میں توبہ مقبول ہونے کا عموم جو ہے اس سے مومن جو عداً قتل کا مباشر ہے تخصیص پایا اکثر
 سلف تخصیص پر اطلاق نسیج کا کرتے ہیں ابن عباس کے قول کے مطابق حدیثیں بھی آئے ہیں ابو داؤد اور ابن
 جریر اور نحاس اور طبرانی اور ابن مردویہ اور بیہقی زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں
 کہ یہ آیت دو من یقیل مو شامتہ اجزاوہ جہنم خالہ افیہا سورہ فرقان کی آیت (والذین لا یدعون
 مع اللہ الہا اخر ولا یقتلون النفس التي حرم اللہ الا بالحق کے بعد چھے جیسے کے نازل ہوئی امام احمد اور
 اور نسائی اور ابن المنذر اور حاکم معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے ہر گناہ کو اللہ بخشنے کی امید ہے مگر کوئی کافر مرے یا عدا
 کسی مومن کو قتل کرے حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ذہبی اور منذری وغیرہ اسکی تصحیح کو مسلم کے
 میں بندہ عاصی کہتا ہے اسکی سند کے رجال ثقہ ہیں متادی نے کہا اسکے رجال صحیح کے رجال میں مگر ابو عون
 انصاری اور وہ ثقہ ہے ابن المنذر اور ابو داؤد اور ابن جہاں اپنی صحیح میں اور حاکم سندرک بن
 ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی مرفوع روایت کئے ہیں بندہ عاصی کہتا ہے اسکی
 سند کے رجال ثقہ ہیں حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے حافظ منذری وغیرہ اسکی تصحیح کو مسلم رکھے ہیں حافظ
 ابو الحسن البیہقی نے کہا بڑا بڑا عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے بھی اسکو روایت کی ہے اسکے
 رجال ثقہ ہیں جہو سلف کا مذہب یہ ہے کہ قاتل دوزخ میں سدا نہ رہیگا اور اسکا توبہ مقبول ہے اس
 پر تمام اہل سنت و جماعت کا اتفاق ہوا ہے اور یہ بات دلائل قطعیہ سے ثابت ہوئی ہے اس
 آیت کی تائید کرتے ہیں اور چند وجہ سے اسکا جواب دینے میں پہلا جواب یہ آیت منسوخ ہے
 اسکی ناسخ فرقان کی آیت ہے یہ قول ضعیف ہے ابن عباس رضی اللہ عنہا نے اس جواب کے
 رد میں کہہ چکے کہ فرقان کی آیت قبل نازل ہوئی ہے یعنی مقدم آیت موخر آیت کو نسخ نہیں کرتی
 جیسے کہتے ہیں اسکی ناسخ سورہ نسا کی مذکور ہوئی سو آیت ہے ان اللہ لا یغفران لیشکر بہ و یغفر

ما دون ذلك لمن يشاء اس پر بھی سابق کے جواب پر جو اعتراض وارد ہوتا ہے کیا واسطے بعد
 اور ابن جریر زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ سختی کی آیت آسانی کی آیت کے
 بعد چھ مہینوں کے نازل ہوئے بعد یعنی اول ان اللہ لا یفران لشرک بہ ولیغفر ما دون ذلك
 لمن یشاء نازل ہوئی اسکے بعد ومن یقتل مومنا متعمداً آئیہ نازل ہوئی تمویہ نے اپنی فوائد میں زید بن
 ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نسار کی یہ آیت یعنی ومن یقتل مومنا آئیہ یغفر ما دون
 ذلك لمن یشاء کے بعد چار مہینوں کے نازل ہوئی بناؤ عاصی کہتا ہے ان آیتوں میں نسخ کا دعویٰ کرنا
 صحیح نہیں کیا واسطے نسخ واقع نہیں ہوتا مگر امر اور نہی میں اگرچہ اس امر اور نہی کو خبر کے لفظ سے وارد
 کرے اور جو خبر طلب کی معنی سے نہیں ہے اُس میں نسخ داخل نہیں ہوتا۔ عید اسی قسم سے جن جن میں
 نسخ نہیں ہوتا پھر ایک آیت کو دوسری کا ناخ منہرانا صحیح نہیں دوں۔ اس جواب یہ آیت کافر کے حق میں
 نازل ہوئی ہے جو مومن کو قتل کیا تھا اس جواب کو واحدی نے پسند کیا ہے امام رازنی نے کہا یہ عید
 ضعیف ہے کیا واسطے اصولوں کے پاس افتد کے عموم کو اعتبار ہی مخصوص سب کے اعتبار نہیں تیسرا جواب
 جزا اسکی جہنم ہونا زمان آئندہ میں ہے سو یہ عید کا خلاف کرنا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا بلکہ یہ کرم
 اس جواب کو بھی واحدی نے پسند کیا ہے امام رازنی نے کہا یہ جواب فاسد ہے کیا واسطے عید
 کے اقسام سے ایک قسم ہے اس میں خلاف کرنا اللہ تعالیٰ پر جائز رکھیں تو عید میں اللہ تعالیٰ کے اور
 کو بجا کر رکھنے کے مانند ہو گیا واسطے عید کا خلاف کرم ہوا تو اس پر کفار کے عید بھی خلاف کرنا جائز ہوا جو تھا جواب قتل عمد کی
 جزا یہی ہے لیکن اللہ تعالیٰ اسکو یہ جزا دینا لازم نہیں اسکی مثال جیسا صاحب اپنے غلام کو کہتا ہے تو
 بجا حرکت جو کیا اسکی سزا یہ ہے لیکن میں تجھ کو یہ سزا نہیں دیتا اس جواب کو قتال نے پسند کیا
 لیکن یہ جواب صحیح نہیں کیا واسطے اس جواب لازم آتا ہے قتل عمد کی جزا خود فی النار ہونا نزاع تو اسی
 بات میں ہے پانچواں جواب اس آیت کا عموم علی الاطلاق بانی نہیں بلکہ دو امر سے تخصیص پایا ہے
 پہلی صورت مومن کو عمداً قتل کیا لیکن اس میں تعدی نہیں مثلاً قصاص میں قتل کیا تو اس عید میں
 بالاتفاق داخل نہیں ہوتا دوسری صورت عمداً قتل کیا اور توبہ کیا تو اس عید میں داخل

نہیں ہوتا یہ دو صورتیں اس سے جب شخص پائے تو ہم اسکے عموم کو عفو کے ساتھ تخصیص کے
 اسکی دلیل یغیرا دون ذلک لمن یشاء ہے امام رازی نے اسی ذیل کو پسند کیا ہے بندہ عامی کہتا ہے
 یہ جواب بھی ضعیف کیا واسطے اس لائم آتا عفو کرنا کی جزا و جزا میں سدا رہنی ہے یہ اہل سنت کے مذہب کا خلاف ہے
 جواب دوسرے کتب میں یعنی دیر کیٹے یہ نامراد، قاضی نام الدین البیضاوی نے جواب دیا یہ ساقوان اب اسکی جہا ہے اگر
 قتل کو حلال جانے اور پر کے جوابوں کے یہ نسبت یہ جواب قوی ہے اٹھوان جواب یہ حکم تعلیف کے
 واسطے سے ہے طبیعتی ہے کہا ان آیتوں کے نظم اور بندش کو دیکھیں تو یہ آیت تعلیف کی واسطے ہو نیکو معافی
 ہے جیسی اس آیت بن ہے واللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سعیا ومن کفر فان اللہ عنی عن العین
 من کفر جو فرمایا اسکی سنی حج نہیں کیا حج کو ترک کر نیکی تعلیف اور تشدید کی واسطے اس پر اطلاق کفر کا کیا اور سعیا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم مقداد کو کہے لا تعذبنا فقلنا فلو لم یزل یقتل ان تعذبنا فقلنا فلو لم یزل یقتل ان تعذبنا
 قال اس حدیث کا قہ یہ ہے مقداد رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بوجھے یا رسول اللہ اگر
 میں نے کسی کا فر کا مقابلہ کیا ہم دونوں ہلکے لڑے اس نے میرے ہاتھ کو تودار سے مار کے کاٹ ڈالا بعد
 پھر جا کر میرے سے جھار کے آسے میں آیا اور بولایں سلمان ہو یا یہ کہنے کے بعد کیا میں اسکو قتل کروں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مت قتل کریں نے کہا یا رسول اللہ اس نے میرا ایک ہاتھ کاٹے بغیر یہ
 کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسکو مت قتل کر اگر تو اسکو قتل کر لگا تو وہ شخص تو قتل کر نیکی
 آگے تیرے مرتبے میں ہوا اور تو اس کے مرتبے میں ہوا جو وہ کلمہ کہنے کے قبل جس مرتبے میں تھا اسکی توضیح
 یہ ہے اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا و ما کان لمومن ان یقتل مومنا الا خطا و لالت اس بات پر کرتی ہو کہ مومن
 کے شان سے نہیں کہ دوسرے مومن کو قتل کرے ایسا قتل کرنا اس سے ہونگا اور اسکو یہ صحیح نہیں
 اگر اسنے یہ کام کیا تو مومن کہنے سے وہ بخل گیا بعد اس عام حکم سے قتل خطا کو تاکید و مبالغے کے
 واسطے استثنا کیا یعنی قتل کرنا مومن سے مستقیم اور صحیح ہونگا مگر خطا کی حالت میں یہ حالت قتل عمد
 منافی ہے تو معلوم ہوا مومن سے البتہ قتل عمد نہ ہوگا بھر اس مبالغے کی تعلیف اور تشدید واسطے اسکے
 ذیل میں کہا ومن یقتل مومنا متعمدا فجزاؤہ جہنم خالدا فیہا الا یہ یعنی مومن کو عمدہ قتل کرنا کسی مسلمان

سے مستقیم ہو گا کیا واسطے یہ قتل کافروں کی شان ہو چکی جزا دوزخ میں سدا رہنی اور اللہ کا غضب اور اسکی لعنت اُن پر اترتی ہے زخمی نے الزانی لایکجہ الا زانیۃ او مشرکۃ الایہ میں اور یا ایہا الذین امنوا انفقوا مما رزقناکم سے والکافرون ہم الظالمون میں ایسی ہی معنی بیان کیا اور بولا زکاۃ کو ترک کرنا کافروں کے صفات ٹھہرایا یعنی کافر لوگ ہی ہوتے ہیں جزا کات کو ترک کرتے ہیں مومن کو لازم آپ انکے صفات متصف ہونا زخمی نے اپنی تفسیر میں اس اسلوب کے بہت جگہ میں ذکر کیا ہے تاویل پر توبہ نہ کرنے کو کچھ دخل نہیں اور مومن دوزخ سے نکلنے کی واسطے دلیل کو ذکر کرنیکی اور عام ذکر کرنیکی اور خلود کو کث طویل سے تغیر کرنیکی کچھ احتیاج نہیں انتہی یہ کلام نہایت مسامت میں ہے واللہ اعلم بخبری اور سلم عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت بہشت میں جانگی اس پر کہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسیکو ہم ساجھی نہ ٹھہرا دین اور زنا کرین اور نہ چرا دین اور جس نفس کو اللہ حرام کیا ہے اسکو قتل نہ کرین اور بہتان نکرین اور نافرمانی یعنی امر معروف میں نہ کرین اگر ان چیزوں میں کسیکو ہم کرین تو اسکا حکم اللہ کی طرف ہے اگرچہ تو عذاب کرے اگرچاہے تو معاف کرے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ توبہ قاتل کا مقبول ہے نبی سرا میں کے ایک شخص نے ننوا دمی کو قتل کر نیکی بعد کسی عالم سے پوچھا کہ میں توبہ کروں تو مقبول ہے یا نہیں وہ کہنا تیرے اور توبہ کے درمیان کون عایل ہو گا پھر وہ اسرائیلی مرے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اسکو مغفرت کیا سو قصہ صحیح میں آیا ہے جب احم سابقہ کی قتل کی گناہ سے مرتفع ہوئی تو اس امت پر اللہ تعالیٰ نے تخفیف

اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور طبرانی اور کم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کئے ہیں کہ ایک شخص بنی سلیم کا اپنی بکریاں لیکے جاتا تھا سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ چند شخص پر اسکا
گزر ہوا وہ شخص انکو سلام کیا وہ کہے یہ شخص سلام نہیں کیا مگر ہمارے سے یاہ اپنے کیواسے پھر اسکو
قتل کر کے اسکے بکریاں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے تب یہ آیت نازل ہوئی تو مدنی اس حدیث
کی تحسین کی ہے اور عبد بن حمید اور حاکم اسکی تصحیح کئے ہیں ابن سعد اور ابن ابی شیبہ اور احمد اور
ابن المنذر اور طبرانی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حریطی و کارم و الا حلقی و ابن ابی نعیم اور
یہ بھی وہ دون ایسے و امیل و عبد اللہ بن ابی حذرو الاسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھم کی طرف روانہ کئے میں مسلمانوں کی ایک گھری کے ساتھ نکلا انھیں
ابو نفا و الحارث بن ربیع اور علقم بن جہامہ بن قیس اللیثی بھی تھے بطن انھم کو ہم جب پہنچے عامر بن الاضبط
الاشجعی اپنے اونٹ پر بیٹھے ہمارے پاس سے گزرا اسکے ساتھ اسکا کچھ سباب تھا اور دودھ کی ایک
بھاگل تھی اس نے کہو مسلمانوں کے طریقے کا سلام کیا ہم اس سے ایسا ہاتھ کھینچ لے محکم بن جہامہ کو اس کے
ساتھ کچھ مجلس تھی یعنی جاہلیت زمانہ کی عداوت تھی سو اسکا قتل کیا اور اسکا اونٹ اور اسبابے پیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس لے گئے یہ کیفیت بیان کئے تب یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر کی ایک ایسے بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس قصہ کو روایت کیا ہے یہ بھی
کیا کہ محکم بن جہامہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو آئے مہا اسکے بدن پر دو بردے اور اپنے لئے استغفار چاہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے لا عفر اللہ لک یعنی اللہ تعالیٰ تجھکو نہ بخشے پھر وہ شخص وہاں سے اپنے آنسو چاٹ رہا ہوا تھا ایک ساعت نہیں گزری کہ
اسیوں شخص صاحب کو دفن کئے زمین اسکو اگل دی پھر صحابہ آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کہ حضرت فرما اس سے زیادہ بد آدمی
زمین قبول کرتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ تجھکو نصیحت ہو گیا ادا کیا پھر اسکو کسی بیابان میں مینڈیک کے سیر تھروالے ہزار لوہا قطنی کتاب
الافراد بن ابی طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فہم کی ایک گھری کو کسی طرف روانہ کئے انھیں
عبد ابن الاسود رضی اللہ عنہ بھی تھے جب شمس کے ٹھکان پر پہنچے دیکھے انکے سب بھاگ گئے ہیں مگر ایک شخص بالدار تھا وہ
مسلمانوں کو دیکھ کر کہا اشهد ان لا الہ الا اللہ مقادیر ہاتھ چلا کے اسکو گھال کئے مقادیر اسکو اتار دیا تو ان ایک شخص اسکو کہا اے مقادیر
لا الہ الا اللہ بولا شخص کو کیا تو مار دیا لا الہ الا اللہ میں اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرض کرو گناہ قبول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے حضور میں حاضر ہوئے عرض کئے یا رسول اللہ ایک شخص لا الہ الا اللہ کی شہادت دیا سو اسکو مقدار
 قتل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مقدار کو بٹاؤ پھر مقدار حاضر ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے اسے مقدار لا الہ الا اللہ بولا سو شخص کو کیا دمار ڈالا کہ مینی قیامت کے دن لا الہ الا اللہ کو تو کیا کرے گا
 تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو یا ایہا الذین امنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ کذلک کنتم من قبل ہکما نزل کیا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم مقدار کو کہہ کا فردن میں ایک سو من شخص تھا اپنے ایمان کو چھپا رکھا تھا سو اپنا ایمان ظاہر
 کیا تو اسکو مار ڈالا تو بھی آگے مکہ میں ایسا ہی تھا اپنے ایمان کو چھپاتا تھا ابن ابی حاتم نے دوسری طریق سے
 ابن عباس سے روایت کی ہے سو اسین مقتول کا نام مرد اس کہا ہے جابر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت
 آئی ہے سو اسین بھی مقتول کا نام مرد اس آیا ہے عبد بن حمید اور ابن جریر نے قادم سے اس قصہ کو بھی ذکر کیا
 سو مقتول کا نام مرد اس کہا ہے اور یہ مرد بنی غطفان میں کا تھا اور لشکر کے امیر کا نام غالب الیشی کہا ہے اور اس
 ٹکڑی کو مذکر والون پر روانہ کرے کہا ہے ابن جریر نے سدی روایت کی ہے سو اسین لشکر کے سردار اسامہ
 بن زید رضی اللہ عنہما تھے کہ ذکر کیا ہے اور بولایہ کمری بنی حمزہ پر روانہ ہوئی تھی ان میں ایک شخص تھا اسکا
 نام مرد اس بن نہیک مسلمانوں کو اسلام کے طریقہ پر کیا اور لا الہ الا اللہ بولا با این اسامہ رضی اللہ عنہ اسکو
 قتل کئے پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسامہ کو ملامت کئے اور یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر نے ابن زید سے روایت
 کی ہے سو اسین ابوالدہ دار رضی اللہ عنہ قتل کئے کہ کہا ہے شاید ان کے مقدموں میں آیت نازل ہوئی ہو
 اذا ضربتم فی سبیل اللہ کی سنی جب تم سفر کرو گے جہاد کیو اسے تجارت یا جہاد کیو اسے سفر کرنے کو ضرب کہتے ہیں
 ضرب کی اصل معنی ہاتھ سے مارنا جلدی جانے کا سفر جو ہے اسین ضرب کو کنایت استعمال کئے کیا واسطے ہاتھ سے
 جب کسیکو مارتے ہیں تو مارنے کے وقت ہاتھ کی حرکت بہت جلد ہوتی ہے پھر جس عینے میں جلدی ہو اسکو
 ضرب کئے گئے فقیہینا تا دمثاۃ فوقانیہ سے اسکے بعد بار موحده ہے اسکے بعد بار ثناء تھانیہ ہے اسکے بعد
 نون ہے مشتق بیان سے اسکی معنی طلب کرو بیان کو یعنی خوب دریافت کرو یہ قرارت ابو جعفر اور
 اور ابن کثیر اور ابو عمرو اور ابن عاصم اور یقوت کی ہر عمرہ اور کسائی او خف کی قرأت میں ثناء تا دمثاۃ فوقانیہ کے بعد
 ہے اسکے بعد بار موحده ہے اسکے بعد تا دمثاۃ فوقانیہ ثبات یعنی طلب کو ثبات یعنی پایداری اور قرار کرنے کو یعنی جلدی مت کرو اسکی کو

کلام فرا و حاصل دونوں قرأت کا ایک ہے وَلَا تَقُولُوا الْمَنَ الْفَقِي إِلَيْكُمْ السَّلَامَ كُنْتُ مُؤْمِنًا اور مت
 کہو جو شخص تمہاری طرف سلام ڈالتا ہے کہ تو مومن نہیں یعنی جو شخص تمکو سلام علیک کرے تو اسکو نہ مومن
 نہیں کر کر قتل مت کہو اسکا اسباب مت چھین لو بلکہ اس سے ہاتھ رکھنا اور اسلام جو ظاہر کیا ہے اسکو قبول
 کرنا الفی ماضی کا صیغہ ہے مَن کی صلیہ بڑا ہے ماضی کا صیغہ جب صلیہ بڑا ہے تو ماضی اور استقبال دونوں
 معنی کی صلاحیت رکھتا ہے یہاں ماضی کا صیغہ استقبال کی معنی سے ہر کیا واسطے ماضی فعل سے یہی واقع نہیں ہوتا
 السلام لام کے بعد الف ہی یہ قرأت ابن کثیر اور ابو عمرو اور عاصم اور کسائی اور یعقوب کی ہے ابو جعفر اور
 نافع اور ابن عامر اور حمزہ اور خلف اسکو السلام سین کی اور لام کی فتح سے بن الف کے قرأت کرتے ہیں
 جو لوگ السلام بدون الف کے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر معنی یوں ہونگے جو شخص تمہاری طرف سلام ڈالتا ہے
 یعنی تمہاری انقیاد کرتا ہے یعنی تمہارا فرمانبردار اور مطیع ہوتا ہے اور زبان لا الہ الا اللہ کہتا ہے اسکو نہ مومن
 نہیں کہتے کہو جو لوگ اسلام کی زیادتی سے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر دوسری ہوتی ہے ایک یہی سلام کی
 معنی جبکہ دوسری سلام کی تحیت کرنا یعنی سلام علیک کرنا یعنی جو شخص تمکو اسلام علیک کا تحیہ کرے تو اسکو
 تم مومن نہیں کر کے مت کہو ایکم السلام کی ظاہر معنی یہی ہے فقہا کہتے ہیں غازیان کسی تہر میں یا قرعے میں یا
 قبیلے میں اسلام کی نشانیاں بائیں تو اس قوم سے ہاتھ رکھنا انکو غارت نہ کرنا لازم ہے ابو داؤد اور ترمذی
 عصام المزنی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کرنیکے واسطے کوئی فوج
 یا کوئی کڑی کو روانہ کرتے تو انکو کہتے تم مسجد کیسے یا اذان کا اور مسیۃ تو کسی کو قتل مت کہو تَنفَعُونَ
 عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَعَدَّ اللَّهُ مَغْنَمُ کَثِیرَةً غم جاتے ہو سبب دنیا کی زندگی کا سوا
 کے یہاں بہت غنیمتیں ہیں یعنی السلام علیک کیا جو شخص کو یا لا الہ الا اللہ کہا سو آدمی کو تو مومن نہیں اور اگر
 اپنے کو بچاؤ کرتا ہے کہ تم جو قتل کرتے ہیں محض اسکے پاس کا اسباب لینے کیواسطے ہے یہ دنیا کا اسباب
 باقی رہنے والا نہیں جلد سر جاتا ہے اسکی طرح کے نظر کرتے مومن کو قتل کرنا جائز نہیں اللہ کے پاس بہت
 سے غنیمتیں ہیں جنکو تمہیں عطا کر لیا لیکن کہتے ہیں مغنم کثیرہ سے ثواب مراد ہے یعنی مومن کو قتل کرنے
 جس نے پرہیز کر لیا تو اللہ تعالیٰ اسکو بڑا ثواب دیگا کَذَٰلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلِ مَن قَتَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

مقتلینا تم ایسے ہی تھے پہلے پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے فضل کیا سو تحقیق کرو تم ایسے ہی تھے پہلے یعنی تم کو سلام کیا
 سو شخص کو جیسا تم مومن نہیں سمجھو اور اُسکو گھالیں کٹے اور وہ شخص اپنی قوم کے اندیشے سے اپنے
 اسلام کو چھپا کے رکھا تھا اللہ تعالیٰ دین کو عزت دینے کے قبل تم بھی ویسے ہی تھے اپنے دین کو لوگوں
 سے چھپاتے تھے بعضے کہتے ہیں تم ایسے ہی تھے پہلے پھر اپنی قوم والوں میں یہ سخن کہنے والے کو امن
 دیتے تھے اب کیا ہوا جو اُسکو امن نہیں دئے اور اُسکو مار ڈالے بعضے کہتے ہیں تم ایسے ہی تھے
 پہلے یعنی تم آگے مشرک ہی تھے سو اللہ نے فضل کیا تمہارے فضل کو سلام کی توفیق اور ہدایت دی کہ لوگوں کو قتل
 کیجو بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے تمہارے فضل کیا یعنی تم خوار و ذلیل تھے سو تم کو عزت دی دین کو علانیہ کرنی
 قوت دیا تم پر فضل کیا یعنی توبہ کی توفیق دی سو تحقیق کرو یعنی قتل کرنے میں جلدی مت کرو آیت کی
 ابتدا میں قتلینا جو آیا ہے اسی کا یہ فتنہ کا حوالہ تاکہ یہ بعضے کہتے ہیں اسکی تاکید نہیں کیا وسط
 اول کے فتنہ سے جو امر متعلق ہے اس فتنہ سے وہ امر متعلق نہیں پہلے فتنہ سے قتل متعلق ہے
 یعنی تم جسکو قتل کرتے ہو اُسکے حال کی جستجو کرو اس فتنہ سے منت متعلق ہے یعنی اسکی نعمت
 کا حال دریافت کرو عبارت کا سیاق اسی قول پر دلالت کرتا ہے اُسکو جو قراغتوا تا وثلثہ

سے پڑھتے ہیں اُسکو بھی وہ ویسا ہی پڑھتے ہیں اِنَّ اللہَ کَانَ جَمَاعَتًا مِّنْ خَبَرٍ
 مقید اللہ تھا جسے کام سے واقف ہے یعنی قتل کرنے میں احتیاط کرو اُسکو سہل نہ جانو اس سے
 اندیشہ کرو کیا واسطے اللہ تعالیٰ تمہارے کام سے واقف ہو مگر سزا دیگا لا یستوی العاصیون

مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ عَمَّا یُؤْتِی الْفِتْنَةَ وَفِی سَبِیلِ اللہِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
 برابر نہیں بیٹھنے والے مسلمان جنگ بون کا نقصان نہیں اور لڑنے والے اللہ کی راہ میں اپنے مال
 اور جان سے یعنی معذور مسلمانوں کے سوا دوسرے جو مسلمان ہیں انہیں اللہ کی راہ میں جان مال
 جہاد کرنے والے مسلمانوں کا اور گھر میں آرام سمجھنے والوں کا مرتبہ برابر نہیں ابن سعد اور
 عبد بن حمید اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابوداؤد اور ابویوسف
 اور ابن الاثیر کتاب الصحاح میں اور بغوی اپنا معجم میں اور بیہقی اپنی سنن میں برابر بیان

رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ لایستوی القاعدون من المؤمنین جب نازل ہوئی بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے غلغلے کو بلو او ایک روایت میں ہے زید کو بلو او پھر انھوں دوات اور تختی
 اور کتف یعنی بازو کے شانے کا چوڑا ہار جسکو گنگھائی کہتے ہیں لیکے آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکو کہے
 لکھو لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاہدون فی سبیل اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ابن
 ام مکتوم تھے سو کہے یا رسول اللہ میں مریض یعنی نابینا ہوں پھر اسی جگہ یہ آتری لا یستوی القاعدون من
 المؤمنین غیر اولی الضر والمجاہدون فی سبیل اللہ ابن سعد اور احمد اور عبد بن حمید اور بخاری اور ابو
 داؤد اور ترمذی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابو نعیم نے دلائل میں اور یہی نے اپنی سنن میں
 طریق سے ابن شہاب کے وہ سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ میں نے مردان
 بن الحکم کو دیکھا مسجد میں بیٹھا ہوا ہے میں بھی آکے اُسکے بازو سے بیٹھا ہوا مردان بن الحکم نے حکو خبر
 دیا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مجھکو خبر دے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کو لکھنے کے واسطے
 مجھے فرمائے لایستوی القاعدون من المؤمنین والمجاہدون فی سبیل اللہ میں اُسکو لکھتا تھا کہ اُسہیں
 ابن ام مکتوم آکے کہنے یا رسول اللہ مجھکو جہاد کرنیکی قدرت ہوتی تو میں جہاد کرتا ابن ام مکتوم اللہ
 تھے سو اللہ تعالیٰ غیر اولی الضر کو نازل کیا یہ نازل ہوئی کے وقت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران
 میری ران پر تھی مجھ پر اسقدر بوجھ پڑا کہ مجھکو اپنی ران کے ٹوٹ جانیکا اندیشہ ہوا معلوم کیجئے اس
 حدیث میں صحابی تابعی سے روایت کی ہے سہل بن سعد الساعدی صحابی ہیں مردان بن الحکم سے
 روایت کئے ہیں وہ تابعی ہے اگرچہ مردان بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیدا ہوا تھا بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے وفات کے وقت اُسکی مرچھے سات برس کی تھی لیکن وہ اپنے باب حکم بن العاص بن امیہ کے
 ساتھ طایف میں رہا کرتا تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مشرف نہیں ہوا حدیثوں کی روایت میں
 وہ ثقہ ہے جمہور محدثین اسکی روایت کو قبول کرتے ہیں سہل بن سعد رضی اللہ عنہ اس سے روایت
 کرنا وہ ثقہ ہونے پر دلالت کرتی ہے سعید بن منصور اور ابن سعد اور احمد اور ابو داؤد اور ابن المنذر
 اور ابن الاثیر اور طبرانی اور حاکم نے خارجہ بن زید بن ثابت کی طریق سے وہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

روایت کی ہے کہ امین بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو سے بیٹھا تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سکیڑ دیا
 لیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران میری ران پر پڑی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کے برجھ سے کسی
 چیز کا بوجھ میں زیادہ نہیں پایا بعد حضرت کو افادہ ہوا سو فرمائے لکھ بھر میں شانے بھلا لیتو ^{تھا}
 من المؤمنین والمجاہدون فی سبیل اللہ آیت کی آخر تک لکھا ابن ام مکتوم نابینا آدمی تھا سو مجاہدوں کی
 فضیلت منکر کیا یا رسول اللہ جو شخص مسلمانوں سے جہاد کی طاقت نہیں رکھتا ہے اس کا کیا حکم اس کے کہتے
 ہی پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو سکیڑ دھانکی اور حضرت کی ران میری ران پر پڑی سو پہلے بار جیسی گرائی
 ہوئی تھی ویسی ہی گرائی میں نے پائی بعد افادہ ہوا فرمائے اسی زید کیا لکھا سو پڑھ میں نے لایستوی
 القاعدون من المؤمنین پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے غیر اذلی الضرر لکھ زید کہتے ہیں
 اللہ تعالیٰ نے اسی لفظ کو تنہا نازل کیا پھر میں نے اسکو اسی میں ملحق کیا نید کہے قسم ہے اسکی جسکے دست
 قدرت میں میری جان ہے اسکو شانے کی شکاف کے پاس ملحق کر دیا سو گویا میں اب دیکھتا ہوں
 حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے معلوم کیجئے حدیث کا لفظ غشیۃ السکینہ (ہویم اسکا ترجمہ سکیڑ دھانپا کے سکیڑ
 سے مراد سکون اور غیبت کی حالت ہے جو وحی کے وقت حضرت کو ہوتی تھی اس حالت پھر اپنی حالت
 پر آئے کو ہم افادہ سے تعبیر کئے حدیث کا لفظ (سری عنہ) ہے ترجمہ جو ہوا وہ وحی کا بوجھ تھا جس سے
 حضرت عرق آلود ہو جاتے تھے اور رنگ سرخ بن جاتا اونٹ پر اگر بیٹھے ہوں تو اونٹ برجھ کاٹھل
 ہونکے بیٹھ جاتا تھا عبد بن حمید اور ابویعلیٰ اور بزور اور طبرانی اور ابن جہان فلان بن عاصم رضی اللہ
 عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے اللہ تعالیٰ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 پر وحی نازل کی حضرت پر وحی جب نازل ہوتی تو حضرت کے آنکھ کھلے ہوئے رستے اور اپنے کان
 دل کو اسی کی طرف رکھتے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں سے کیا حکم آتا ہے اس سے وحی آتی سو ہمکو معلوم ہوتا
 پھر حضرت کا تب کو کہے لکھ لایستوی القاعدون والمجاہدون فی سبیل اللہ نابینا شخص لکھ لکھا یا
 رسول اللہ ہمارا قصور کیا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کیا یعنی وحی نازل ہونکی علامت نمود ہوئی
 ہم اس نابینا کو کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی ہے وہ نابینا گھبرا کہ اپنے حق میں کیا نازل

ہوتا ہے سو وہین کھڑا ہوا تھا اہد کہتا تھا اعدو بعض نبی رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا تب کر کے لکھ غیر اولی الضر ابن حبان نے اس حدیث کو تصحیح کی ہے یقیناً ان کے اور امام کے
 فتح سے اس کے بعد تاریخۃ فقیہ ہے اور اخیر کو نوں ہے بخاری نے عبدالرزاق کی طریق سے روایت
 کی ہے اُس نے ابن جریر سے وہ عبد الکریم سے مقسم سے مولی عبد اللہ بن الحارث کا وہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ لا یستوی القاعدون من المؤمنین عن بدر و الخارجون الیہا
 یعنی برابر نہیں بیٹھنے والے مسلمان بدر جنگ سے اور اس جنگ کی واسطے نکلنے والے اس حدیث کو عبد الرزاق
 اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم بھی روایت میں حاصل اس روایت کا یہ ہے
 بدر کے جنگ کی واسطے جو لوگ نکلے ان کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی تاوم کیجئے اس روایت میں اور
 اوپر کے روایتوں میں کچھ بیہین کیا واسطے آیت کا نزول بدر الوان کی شان میں ہی تھا عبد اللہ بن ام
 مکتوم رضی اللہ عنہ نے ایسا عذر اسی وجہ بیان کیا ترمذی کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے ترمذی
 نے حجاج بن محمد کی طریق سے روایت کی ہے اُس نے ابن جریر سے وہ عبد الکریم سے وہ مقسم سے وہ ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ لا یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضر عن بدر و الخار
 الی بدر یعنی برابر نہیں بیٹھنے والے مسلمان جنگ ضرر نہیں بدر کے جنگ سے اور نکلنے والے بدر کے جنگ
 واسطے جنگ بدر کا حکم جب ہوا عبد اللہ بن جحش اور ابن ام مکتوم کہے یا رسول اللہ ہم اندھے ہیں ہکو جنگ
 رخصت کیا نہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی لا یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضر و المجاہدون
 فی سبیل اللہ یا موالہم و انفسہم فضل اللہ المجاہدین : موالہم و انفسہم علی القاعدین و رجۃ ہو لاد القاعدون
 غیر اولی الضر فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین اجر اعظیما و حجت منہ علی القاعدین من المؤمنین غیر
 اولی الضر معلوم کیجئے ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب کہا اس روایت کا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ
 سب کلام ابن عباس کا ہے لیکن ایسا نہیں بلکہ ابن عباس کا کلام علی القاعدون درجہ تک تمام ہوا
 القاعدون آخر تک ابن جریر کا کلام ہے حدیث میں اسکو درج کیا اسکی درج ہو نیکی دلیل ابن
 جریر طبری کی روایت جسکو اسی حجاج بن محمد کی طریق روایت کی ہے سو اسین ابن عباس کی حدیث

درجہ تک ہی روایت کی ہے بعد بھی اسی سند سے ابن جریر سے روایت کی ہے کہ اُس نے کہا وفضل اللہ
 البہدینی علی القادریین اجر عظیم درجۃ منہ قال علی القادریین من المؤمنین غیر اولی الضر اس روایت
 اُسکا مرجع جو ثابت ہوا معلوم کیجئے طبری کی روایت میں در عوض عبد اللہ بن جحش کے نام ابو احمد بن جحش
 کا ذکر ہے حافظ عسقلانی نے کہا اس روایت میں ابو احمد بن جحش جو کہا وہی صواب ہے کیا واسطے نابینا
 وہی تھے عبد اللہ بن جحش اُنکے بھائی میں ابو احمد کا نام فقط بہ تھاکنیت سے مشہور ہے انتہی ابن جریر کے کام
 کا ترجمہ اور اُسکے حاصل کو ہم آئندہ ذکر کریں گے اولی الضر کی معنی صاحبان ضر یعنی وہ لوگ جنکو ضر
 ضر کی معنی نقصان گزند ٹوٹا لگی اس سے مراد اُنکے بدن میں نقصان رہنا مثلاً بصارت نہیں یا پیر میں
 لنگ ہے یا اور کچھ جاری ہے یا اُسکے پاس جنگ کی ہتھیار نہیں ہے غیر کے لفظ میں دو قرأت ہیں ابن کثیر
 اور ابو عمرو اور حمزہ اور عاصم اور یعقوب راکی ضم سے قرأت کرتے ہیں اس قرأت پر اسکو ضم ہو
 یتن وجہ میں پہلی وجہ غیر اولی الضر بدل پڑا ہے القاعدون کا نحو کے قاعدے سے یہی وجہ اولیٰ
 دوسری وجہ یہ لغت ہو القاعدون کا اس وجہ پر یہ اعتراض ہوتا ہے القاعدون معروف ہے
 غیر کا لفظ اگرچہ مضاعف ہو مگر وہ ہے لغت میں تو موصوف اور صفت میں مطابقت ہونا ضرور ہے
 معروف میں اور مکرہ میں مناسبت نہیں پھر لغت کیسا ہوگا اس کا جواب یوں دیتے ہیں القاعدون
 اگرچہ معروف ہے لیکن القاعدون سے متعلق لوگ مراد نہیں بلکہ قاعدون کی جنس مراد ہے اس لئے مکر یہ
 مشابہت پیدا کی اور غیر اُسکی صفت ہونا درست ہوا یا یوں جواب دیتے ہیں کہ غیر کا لفظ حکم میں
 معروف کے ہے کیا واسطے جسکو ایک ہی ضد ہے اُسکی طرف غیر کا لفظ مضاف ہو تو معروف ہوتا ہے
 جسکو دو ضد یا زیادہ ہیں اُسکی طرف مضاف ہو تو مکرہ ہے یہاں غیر اولی الضر کا ضد ایک
 چیز ہے یعنی تندرست لوگ تو اُسکی طرف مضاف ہونے سے غیر کا لفظ معروف ہوا اور القاعدون
 کا لغت پڑنا صحیح ہوا تیسری وجہ القاعدون کا بدل ہے استثناء کی معنی سے زجاج
 کہتا ہے رفع کی صورت میں بھی وہ استثناء ہے اُسکی معنی یوں ہے قاعدون اور مجاہدون برابر
 نہیں مگر اولی الضر قاعدون مجاہدون کے برابر ہیں اُسکو جب مستثنیٰ ڈالے تو اسکو نصب کیا واسطے

نہیں ہوا مستثنیٰ کو نصب ہوا ضروری ہے اس کے جواب میں کہا ہے استثنا کو نصب ہونا اس صورت میں واجب کلام مثبت استثنائے کلام منفی سے استثناء ہو تو اس کو رفع واجب نہیں معلوم کیجئے ہم اوپر جو ترجمہ کئے ہیں اوپر کے دونوں وجہ نظر کرتے ہو نا قح اور ابو جعفر اور ابن عامر اور کسائی اور خلف غیر کی را کی فتح سے قرأت کرتے ہیں انکی قرأت پر منسوب جو ہوا استثناء کی جہت ہے اخش نے اسی وجہ کو اختیار کیا ہے اس قرأت پر مٹنے یوں ہونگے لایستوی القاعدون من المؤمنین الا اولی الضر یعنی برابر نہیں مٹنے والے مسلمان مگر نقصان والے سمجھے کہتے ہیں حال کی جہت منسوب ہے اسکی تقدیر یوں ہے لایستوی القاعدون فی حال صحتہم والمجاہدون یعنی بیٹھنے والے مسلمان اپنی صحت کے حال میں مجاہدون کے برابر نہیں اس آیت کا حاصل یہ ہے تندرست مسلمان جنگ نہ کھل کے گھر کی ٹھنڈی چھاؤن میں جو بیٹھتے ہیں اور اسکی راہ میں مجاہد کی واسطے جو نکلتے ہیں دونوں برابر نہیں قاعدین اولی الضر ہو تو وہ مجاہدین کے برابر ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں وہ بھی مجاہدین کے برابر نہیں کیا واسطے غیر اولی الضر میں غیر کے لفظ کو اگر ماقبل کی صفت ڈالینگے اور کہینگے تخصیص صفت جو حاصل ہوتی ہے اپنے موصوف کے غیر سے حکم منفی ہونے پر نہالت نہیں کرتی تو انکے قول پر اولی الضر مجاہدین کے برابر ہونا لازم نہیں آتا اگر غیر کو استثنا والے تو استثنا کلام منفی سے ہر کلام منفی سے جو استثناء ہو وہ اثبات ہا نہیں اصولیوں کو اس میں اختلاف ہے جو لوگ کہتے ہیں استثناء نفی سے اثبات نہیں انکے قول پر بھی اولی الضر مجاہدین کے مساوی ہونا لازم نہیں آتا جو لوگ کہتے ہیں استثناء نفی سے اثبات انکے قول پر اولی الضر مجاہدین کے مساوی ہوئے بندہ عاصی کہتا ہے آیت کی شان نزول کے دیکھنے اولی الضر اگر مساوی نہوتے تو غیر اولی الضر جو نازل ہوا اولی الضر کے غرض کے مطابق نہوتا نازل ہونا اور نہوتا دو برابر ہوتے تو معلوم ہوا دے مجاہدین کے برابر ہیں ابن جریر کا قول بھی یہی ہے ترمذی کی روایت میں فتولاد القاعدون الخ درج جو کیا ہے اسکا ترجمہ یہ ہے یہ بیٹھ جائیں والے لوگ وہ ہیں جنکو ضرر نہیں اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کو بیٹھنے والے مومنین پر اجر عظیم جو زیادہ کیا اپنے یہاں کے مرتبوں میں وہ قاعدین ہیں جو غیر اولی الضر ہیں ابن جریر کی روایت کا ترجمہ یہ ہے فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین

بہذا عظیماً درجات منسوبہ قاعدین مومنوں سے ہیں جنکو ضرر نہیں ابن جریج کے قول کا حامل
یہ ہے مجاہدین کو تفصیل قاعدین پر جو ہے قاعدین میں جنکو ضرر نہیں جنکو ضرر ہے دے اجر میں
مجاہدین کے شریک ہیں بشرطیکہ انکی نیت خالص ہو نا سورہ توبہ کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اسکو شرط
کیا اور فرمایا (لِیْسَ عَلَی الضَّعِیْفِ وَ لَا عَلَی الْمَرْضَی اِجْرٌ اِذَا نَصَحُوا لِلّٰهِ وَ رَسُوْلِهِ) اور اسی پر دلالت کرتی
حدیث جسکو امام احمد اور بخاری اور ابوداؤد اور ابن ماجہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مدینہ میں چند لوگ رہ گئے ہیں سو ہم کسی شعب میں یعنی پہاڑوں
کے درمیان کی راہ میں یا کسی وادی میں یعنی پانی کے چنے کی جگہ میں نہیں چلے مگر وہ ہمارے ساتھ وہاں
میں غزے انکورو کا ابو داؤد کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم مدینہ میں
چند لوگ کو جمع کر کے آئے سو تم کوئی راہ میں نہیں چلے اور کوئی خرچہ نہیں خرچہ اور کوئی وادی کو
تجاوز نہیں کئے مگر وہ تمہارے ساتھ آئیں تھے صحابہ عرض کئے دے تو مدینہ میں ہیں ہمارے ساتھ کیا
ہوے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے غزے انکورو کا ہے مسلم اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور ابوعوام
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم کسی جگہ میں نہیں چلے
اور کسی وادی سے پار نہیں ہوئے مگر وہ تمہارے ساتھ تھے بخاری انکورو کی ہے ابن ماجہ اور ابن
حبان اور ابی عوانہ کی روایت میں در عوض وہ تمہارے ساتھ تھے کہ لفظ واقع ہوا ہے مگر وہ اجر میں
تمہارے شریک ہیں امام احمد اور بخاری اور ابن حبان ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے روایت
کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بندہ جب بیمار ہوتا ہے یا سفر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ
اسکے واسطے صحت کی امانت کی حالت میں جتنے عمل کا اجر رکھتا تھا اتنا ہی اجر رکھتا ہو فضل اللہ
الْمُجَاهِدِیْنَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَی الْفُتُوْنِ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّی اللّٰهُ لَیْسَ لِرُتْبَةِ وَالِدٍ
کو اپنے مال اور جان سے بیچنے والوں پر مرتبہ لفظ درجہ کا منصوب جو ہے یا د، فضل کا مفعول مطلق
ہے لفظ درجہ کا اگرچہ فضل کے لفظ کی معنی سے نہیں باوجود اس کے مفعول مطلق ہوا کیا واسطے درجہ
مرتب اور دفعہ پر دلالت کرتا ہے اس لحاظ کو یا یوں کہا فضلیہ تفضیلہ یا وہ حال پڑا ہے اس وجہ

اسکی تقدیر ذوی درجہ ہوگی یا مشعوب بنزع النافض ہے یعنی حرف جر کو حذف کئے ہیں اسکی تقدیر
یانی درجہ ہے یا وہ مشعوب ہونے کی جہت وَكَلَّا وَعَدَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى اور سب کو وعدہ
دیا اللہ نے نبوی کا یعنی مجاہدین کو اور قاعدین جو غیر اولی الضرب ہیں سب کو اللہ تعالیٰ نے انکے ایمان کے
دیکھتے بہشت کا وعدہ دیا ہے امنین تفاوت نہیں مگر زیادہ عمل جن سے ہو اسے انکو ثواب بڑے
ہے کما تھا لفظ مفعول اول ہے وعدہ کا اسکا انکے فعل پر مقدم ہو کیا قصر کا فائدہ حاصل ہونے اور
وعدے کی تاکید کیو اسطے الْحُسْنَى کا لفظ وعدہ کا مفعول ثانی ہے یہ جگہ معترضہ ہے انکو درمیان میں
لایا تاکسیکو گمان نہ آوے کہ مجاہدین کو قاعدین پر جو تفضیل دیا اس سے قاعدین بہشت محروم ہیں الْحُسْنَى
اسکی اصل معنی نیکی اور خوبی یہاں مراد اُس سے بہشت ہے وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْغَدِيَّةِ
أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً اور زیادہ کیا اللہ نے لڑنے والوں کو
بیٹھنے والوں سے بڑا ثواب مرتبوں میں اپنے وہاں کے اور خشش میں اور مہربانی میں اجر اتمیز ہے یا حال
ہے یا مفعول مطلق ہے یا حرف جر سا قسط ہے یا فضل کا مفعول ثانی ہے درجات عطف بیان ہے
اجر کا یا بدل ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کیو اسے بڑا ثواب رکھا ہے وہ ثواب درجے اور
مغفرت اور رحمت ہے نہ کہ ضمیر کا مرجع یا اللہ تعالیٰ کی طرف ہے یا اجر کی طرف ہی پہلی تقدیر
پر اسکا ترجمہ یوں ہے مرتبوں میں اپنے وہاں کے دوسری تقدیر پر ترجمہ یوں ہوگا مرتبوں میں
اس اجر کے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اوپر کی آیت میں درجہ کو مفرد ذکر کیا یہاں درجات جمع
کی لفظ سے لیا سو اسکے چند وجہ ہیں پہلی وجہ اوپر کی آیت میں درجہ جو مذکور ہے اُس سے جنس
درجہ مراد ہے جنس کے تحت میں بہتے انواع داخل ہو سکتے ہیں اس لئے اس آیت میں اس جنس کے
انواع کو ذکر کیا یعنی اجر عظیم اور درجات رفیعہ اور مغفرت اور رحمت دوسری وجہ درجہ جو کہاؤ
میں ہے یعنی غنیمت ملنا درجات جو کہا آخرت میں تمیزی وجہ گھر میں بیٹھنا عذہ سے ہو تو اس کے
نظر کرتے مجاہدوں کو ایک درجہ ہے بے عذہ تو اس کے نظر کرتے درجات ہیں لیکن یہ وجہ
انکے قول پر ہوگا جو کہتے ہیں عذر کے سبب بیٹھنے والے کا مرتبہ مجاہدوں کے برابر نہیں جو لوگ کہتے

انکا مرتبہ مجاہدوں کے برابر ہے تو انکے قول پر یہ وجہ تمام نہیں ہوتا مگر یوں کہے تو درست ہوتا ہے
 آیت اولی الفکر اور مجاہدین کا مرتبہ ثواب میں برابر ہونا معلوم ہوا لیکن اجر کا مضاعف ہونا جہاد
 کرنے سے تعلق رکھتا ہے اس مضاعف میں اولی الفکر کو مجاہدین مساوات نہیں جو تھی وجہ درجے
 سے مع اور تعظیم کا درجہ ہے درجات جنت کے درجے اور مرتبے ہیں پانچویں وجہ اوپر کی آیت
 میں جان و مال سے جہاد کرنے والوں کو ذکر کیا اس آیت میں مطلق جہاد کرنے والوں کو ذکر
 کیا اس مجاہدین سے وہی جان و مال کے مجاہد لیویں تو آیت میں تکرار ہوتی ہے اس لئے یہاں
 بن قید کے مطلق جہاد کرنے والے لینا تا ظاہر اور باطن سے جہاد کرنے والے سب داخل ہوں
 ظاہر سے جہاد کرنے والے وہ ہیں جو کافروں سے جہاد کرتے ہیں اور اپنے مال کو اور جان کو اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں نثار کرتے ہیں باطن سے جہاد کرنے والے وہ جو اپنے نفس سے جہاد کرتے ہیں یہ جہاد اس
 جہاد سے ہدایت سخت ہے کیا واسطے ظاہر کے جہاد میں دشمن رو برو آتا ہے اس سے مقابلہ پڑتا ہے
 ایک ساعت کا صبر سہمیں کافی ہے یہاں دشمن ایسا نفس ہے اُسکو جو مذمت زبردست دشمن شیطاں
 لگا ہوا ہے ہر وقت تازہ حیلہ کرتا ہے انسان کی عمر تمام ہو ٹھیک اُسکا مقابلہ تمام نہیں ہوتا حدیث
 میں وارد ہوا ہے اعدای عدوک لفک اتی بن جنیک یعنی تیرا برا دشمن تیرا نفس ہے جو تیرے
 دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے اس دشمن سے جہاد کرنا نہایت سخت ہے اس لئے یہ جہاد اشرف
 ہوا حدیث میں وارد ہوا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے رجنا من الجہاد الا صغری الجہاد
 الاکبر یعنی ہم چھوٹے جہاد پھر کے بڑے جہاد کی طرف آئے صحابہ کہے یا رسول اللہ جہاد اکبر کیا ہے فرمایا
 جہاد کرنا اپنے دل کے ساتھ اس جہاد کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف التفات کرنے
 سے اپنے دل کو پھیرنا اللہ تعالیٰ کی طاعت میں اپنے کو مستغرق کرنا یہ جہاد پہلے جہاد سے اعلیٰ
 تھا اس لئے پہلے جہاد کی تفصیل درجہ ہوئی اور اس جہاد کی تفصیل درجات ہونے بندہ عامی کہتا ہے
 حافظ عسقلانی نے تسدید القدس میں کہا یہ حدیث یعنی رجنا من الجہاد الا صغریٰ لوگوں کی زبان
 پر حدیث کر کے مشہور ہے لیکن وہ کلام ابراہیم بن ابی عبد کا ہے نسائی اپنی کتاب الکفی میں جب کفایت

ابو اسمیل ہے اس میں ذکر کیا ہے کشف کے احادیث کی تخریج میں کہا اس حدیث کو ثعلبی نے بن سدر کے ذکر کیا ہے یہی ہے کتاب الزہد میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جنگ لگے تھے سو لوگ آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکو کہہ کہ تم خیر مقدم یعنی تم نیک آئے اور جہاد اصغر سے جہاد اکبر کا طرفائے کہہ یا رسول اللہ جہاد اکبر کیا ہو فرمائے مجاہدۃ العبد ہوا یعنی بندہ اپنے نفس کی خواہشوں کے ساتھ جنگ کرنا یہی ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے ابن حجر کہا اس حدیث کو عیسیٰ بن ابراہیم عیسیٰ بن یعلیٰ سے وہ لیث بن ابی سلیم سے روایت کی ہے یہ تینوں شخص ضعیف ہیں سیوطی در المنشر میں کہا کہ جابر کی حدیث کو خطیب اپنی تاریخ میں روایت کی ہے ابن عمیر اور ابی جہز کہتے ہیں درجات شہر میں ہر درجے کے درمیان بہتر علم دوڑنا سو نہرو کا گھوڑا ستر برس دوڑنے کی راہ ہے وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا اور اللہ بخشنے والا مہربان اِنَّ الدِّينَ تَوْفِيقُهُ الْمَلَايِكَةُ طَلَبِيْ اَنْفُسِهِمْ مَقَرَّجِنَ لَوْ كُنَ كِي حَانَ فَرَشْتِیْ نکالتے ہیں اس مال میں کہ وہ لوگ بڑا کر رہے ہیں اپنا تجارتی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اور طبرانی اور یہی اپنی سنن میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ جب سلمان تھے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کرنے مشرک لوگ آئے تو ان کے ساتھ ہر کے مشرکوں کا دھارٹا بڑھاتے ان سے کسی کو تیر لکے مرنا تھا یا مقابلے میں آکے مارا پڑتا تھا سو ان کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ عکرمہ سے روایت کئے ہیں اس نے کہا ابو اقیس بن الفاکہ بن المغیرہ اور حارث بن زعمہ بن الاسود اور قیس بن الولید بن المغیرہ اور ابی العاص بن مہیہ بن الحجاج اور علی بن امیہ بن خلف کے حقیق بہ آیت اتری کفار قریش اور ان کے تابعدار ابو مسیان بن حرب کو کہ جس کے ساتھ مشرکوں کے تجارت کا اسباب تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے بچانے اور غلہ کے جنگ میں سلمان جو مشرکوں کو قتل کر کر غنیمت لگتے تھے اس کا بدلہ لینے کے لئے نکلے سو چند جوان کو جو اسلام لائے تھے جبر سے اپنے ساتھ لائے اور بدر میں جمع ہو مسلمانوں کے پاس جنگ کرنے کی نوبت پڑی کہ کے سفر نہیں تھا اس لئے مسلمانوں کی جمعیت بہت کم تھی سو اس کو دیکھ کر مسلمانوں کو جو مشرکوں کے ساتھ تھے شک ہوا اور کہے غو ہوا وہیں اور اسلام پر گئے

بعد جنگ میں مار گئے سوانکے مقدمہ میں یہ آیت نازل ہوئی یہ وہی لوگ ہیں جن کا نام مذکور ہوا تو فہم
 کا صیغہ یا مضارع ہے اُسین کا ایک تاحذف ہوا ہے اُسکی اصل تو فہم دوتا سے تھا ہمارا ترجمہ اسکی
 مطابق ہے اس تقدیر پر آیت عام ہوگی اور اُس صفت پر جو مسلمان ہوا اسکو شامل ہوگی یا ماضی ہے
 اسکا فاعل مونث رہتے پر تو فہم نہ کہے تو فہم مذکر لایا کس واسطے فعل میں اور فاعل میں فاعل ہو
 اس فعل کو مذکر اور مونث دونوں لانا جائز ہے قلع نظر اسکے وہ فاعل مونث حقیقی نہیں جسکا
 فاعل مونث حقیقی نہ تو فعل کو مذکر لانا جائز ہے اس تقدیر پر ترجمہ یوں ہوگا جن لوگوں کی جان فرشتوں
 نے نکالا اس وجہ پر چند لوگوں کا حال جو وقوع میں آیا اس سے آیت خبر دیتی ہے ملائکہ سے ملک الموت
 اور اسکے معاون فرشتے مراد ہیں بعضے احادیث میں آیا ہے معاون فرشتے لوگوں کا روح قبض کرتے
 ملک الموت کے سپرد کرتے ہیں بعضے کہتے ہیں ملائکہ سے ملک الموت ہی مراد ہے اسکی تعظیم کیواسطے جمع
 لفظ سے ذکر کیا جیسے واحد کو جمع کے لفظ سے خطاب کرتے ہیں لیکن یہ ظاہر کا خلاف ہے اور ملک الموت
 اور اسکے اعدا مراد لینا بھی کلام کے سیاق کے مناسب نہیں ماضی کے فہم میں یہ آتا ہے تو فہم کو ماضی
 کا صیغہ بعدین تو ان ملائکہ سے مراد وہ ملائکہ ہیں جو بدر کے جنگ میں مسلمان کی مدد کی واسطے آئے تھے اور
 مسلمانوں کے ساتھ ہوئے کافروں کو قتل کئے یہ ملائکہ جبکہ قتل کئے انکا احوال بیان کیا انکے ارواح کو
 اگر یہ ملک الموت یا اسکے اعدا ہی قبض کئے لیکن انکا قتل جنگ کی ملک کے فرشتوں کے ہاتھ سے تھا
 اس لئے ان کافروں کے جان نکالنے کی نسبت ان فرشتوں کی طرف کی ہم جو کہے اس وجہ پر دفعتاً
 نسبت ان فرشتوں کی طرف جہ ہوئی اور (اللہ تعالیٰ انفسہم میں تھا) میں اللہ تعالیٰ کی طرف اور (قل یتوکلکم ملک الموت الذی کل کلم)
 میں ملک الموت کی طرف اس میں یہ نہیں کیا اور روح قبض کرنے کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف جو یہ وہ ملائکہ و خالق اور حاکم ہونگے
 ہے ہر ملک الموت کی طرف ہے یہ کام انکے ذمہ میں چلیکے جبکہ پھر مباحثہ قبض کا خود ملک الموت دیا اسکے ساتھ ملائکہ فرشتے
 طرف جو ہے انکے قتل کے سبب ہوئے ہے جیسا کہ زید نے عمرو کو قتل کیا واللہ اعلم معلوم کیجئے جمہور
 مفسرین تو فہم کی معنی جان نکالنے سے کرتے ہیں اُس تقدیر پر یہ فرشتے مراد ہوتے ہیں بعض تو فہم
 کی معنی انکو دوزخ کی طرف لیجانا کہتے ہیں اسوقت ملائکہ سے مراد زبانہ فرشتے ہونگے جو کافروں

عذاب دیتے ہیں یہ قول حسن بصری کا ہے ظالمی اسم فاعل کی جمع مذکر ہے اُسکا اصل ظالمین تھا بچہ
مفعول کی طرف مضاف ہوئے سے زون گر بڑا یہ ظالمی الغنم حال واقع ہوا ہے یعنی ملائکہ انکے جان کھالے
سو اس حالت میں تھا کہ وہ لوگ اپنی جان ظلم کئے تھے اس جگہ ظلم سے مراد شرک ہے جیسے کہ ہے
ظلم سے وہ لوگ دارالشُرک میں رہتی مراد ہے کیا واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کئے
ہجرت فرض تھی اسلام مقبول نہیں تھا جب تک ہجرت نہ کرے فتح مکہ کے بعد یہ حکم منسوخ ہوا جیسے کہ ہے
ہیں وہ لوگ اپنی جان پر ظلم جو کئے بدر کے جنگ میں شرکوں کے ساتھ نکلے اور انکا دھار بڑا
بھر فرشتے انکے منہ پر اور چھوڑے اس جگہ کی ابتدا میں ان کا لفظ جو آیا ہے اسکی خبر میں تین وجہ
میں پہلی وجہ خبر محذوف ہے اسکی تقدیر یوں ہے اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّیْہُمُ الْمَلٰٓئِکَةُ ہُکُوًا یعنی فرشتے جن لوگوں کی
جان کھالے ہیں وہ لوگ ہلاک ہوئے اسکے بعد قالوا فیم کنتم کا جملہ جو آیا ہے اس محذوف جملہ کا بیان دوسری
وجہ ان کی خبر قالوا فیم کنتم کا جملہ ہے اُسکا اصل قالوا اہم ہے اہم کی ضمیر کو عبارت اُس پر دلالت
کرتی ہے کہ کر اختصار کی واسطے حذف کئے تیسری وجہ ان کی خبر قالوا فیم کنتم کا جملہ ہے اُسپر
فان کو زیادہ کئے ہیں اس تقدیر پر قالوا فیم کنتم کا جملہ یا نملی کی صفت ہے موصوف کی طرف عموماً دکرے
کی ضمیر محذوف ہے یا الملائکہ کا حال پڑا ہے جن نجویں کے پاس ایسی صورت میں قد کا لفظ لانا ضروری
انکے مذہب پر قد کا لفظ مقدر ہے قالوا فیم کنتم کہے تم کس کام میں تھے یعنی یہ لوگ جو مارے گئے
انکو فرشتوں نے توبیح اور جہنم کا نڈیاں دے کر کہا تم کس کام میں تھے مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرنے آئے تھے
یا شرکوں کے ساتھ قالوا لَنَّا مَسْتَعْزِیْنَ فِی الْاَرْضِ وہ کہے ہم تھے عاجز اس زمین میں
یعنی فرشتے اُن مقتولوں کو توبیح کرنے لگے تو وہ مقتول لوگ انکے جواب میں کہے ہم مکہ کی زمین میں عاجز
اور کفار سے دبے ہوئے تھے کہ چھوڑے ہجرت کر نیکی ہو کفایت نہیں تھی قالوا لَنَّا لَکُنْ اَرْضُ اللہ
وَاسِعَةٌ فَهَاجَرُوا فِیْہَا کہے کیا تھی اللہ کی زمین کشادہ سو تم وطن چھوڑ جاتے وہاں مقتول لوگ
اپنی عاجزی ظاہر کئے تو فرشتے انکے عذر کو قبول نہ کر کے کہے اللہ کی زمین کچھ تنگ نہیں تھی اس زمین کو
چھوڑ کے تم مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کو کوئی چیز مانع نہیں تھی کہہ سے ہجرت کر کے مدینہ کو آنے کی

تکو قدرت تعی یا این تم ہجرت نہ کر کے کافرون کی زمین میں رہے پس پرستم ہے کہ تم مشرکوں کے ساتھ
ہم کے مسلمان بننے آئے ہو تم عاجزی کا عذر جو کہ یہ نہیں ہوتا **فَاُولَٰئِكَ مَا وَاعَمَّ جَنَّتْ وَسَاءَتْ**
مَجْلِسًا۔ سو ایسوں کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ دوزخ کیا بری پہنچنے کی جگہ ہے اس آیت میں ہجرت
فرض ہو کر دلیل ہے ابتداء اسلام میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کئے بعد مسلمانوں پر ہجرت
فرض تھی یہ ہجرت فرض ہونیکے دو سبب تھے پہلا سبب مسلمانوں کی قیمت تھی مدینہ بن سلمان جمع ہونا
ضرور تھا اس لئے اُن پر ہجرت کر کے مدینہ کو آنا فرض تھا دوسرا سبب کہ فی شخص اسلام لاتا تو اسکو کافرون
اقسام کی ایذا دیتے تا اسلام سے پھر جب کہ فسخ ہوا ہزار ہا آدمی آکے اسلام لئے پہلے سبب ہجرت
جو فرض تھی وہ فرضیت ساقط ہوئی اُس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لا ہجرو بعد الفتح یعنی فتح کے
بعد ہجرت نہیں دوسری سبب ہجرت جو فرض ہے اُس کا حکم باقی ہے جس جگہ مسلمان اپنے دین کو ظاہر نہیں
کر سکتا ہے اور وہاں رہنے سے اسکو کفار دین سے پھرانے کا اندیشہ ہے اور اسکو ہجرت کر نیکی قوت
ہے تو اسکو ہجرت کرنا فرض ہے نساؤی نے معاویہ بن حیدر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مشرک اسلام لائے بعد اللہ تعالیٰ اُسکے عمل کو قبول نہیں کرتا یہاں تک کہ وہ
مشرکوں سے مفارقت کرے ابوداؤد نے سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمائے میں بری ہوں ہر مسلمان سے جو رہتا ہے درمیان مشرکوں کے دار کفر میں رہنے سے
بہرہ نہیں جو وارد ہے فتنہ ہونیکے اندیشہ کی صورت میں ہے ماوردی نے کہا مسلمان اپنے دین کو کافرون
کے کسی شہر میں ظاہر کر نیکی قدرت رکھتا ہے تو اسکو وہاں رہ کے اسلام ظاہر کرنا وہاں سے ہجرت کر لے
افضل ہے کیا واسطے دوسروں کو کجی بھی اسلام میں داخل ہونکی امید ہے **اِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ**
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا **فَاُولَٰئِكَ عَسَى**
اَنْ يَكُونُوا عَمَّامًا مگر جو میں بے بس مرد اور عورتیں اور بچے نہیں کر سکتے میں تلاش اور نہ پاتے میں کچھ راہ
سو ایسوں کو امید ہے کہ اللہ انکو معاف کرے اور جو حکم کہا تھا اُس حکم سے اللہ تعالیٰ نے چند لوگوں
کو استثناء کیا اور فرمایا کہ چند مرد و عورت اور بچے جنکو کسی حیلے سے نکلنے کی قدرت نہیں اور

انکے پاس کچھ خرچ نہیں اور بیمار سی یا انکو قید کر کے رکھنے سے مکہ سے بچنے کی طاقت نہیں اور یہ
 کو جانیکی راہ بھی نہیں جانتے ہیں ایوں کو اللہ اپنے فضل و احسان سے درگزر ہجرت کرنے سے انکو
 معاف کیا ورنہ ان جمع ولید کی ہے جھوٹے بچے کو اور غلام کو اگرچہ بالغ رہے ولید کہتے ہیں یہاں
 ولدان سے غلام اور باندی مراد ہوں تو معنی ظاہر ہے اگر ولدان سے جھوٹے بچے مراد ہوں
 تو وہ تو مکلف نہیں پھر انکو کیا استثنا کیا اسکا جواب یہ ہے انکو استثنا کیا تا معلوم کرے
 ہجرت کرنا دین کے بڑے مہات میں ہے یہاں تک کہ جو مکلف نہیں انکو بھی تو انائی ہو تو ہجرت
 کرنا لازم ہے اور انکے والوں پر واجب ہے کہ ممکن ہو تو انکو ساتھ لیکے ہجرت کریں اللہ تعالیٰ انکو
 معاف کرنیکی امید ہے جو بلا اس پر ایک سوال وارد ہوتا ہے تقریر سوال کی یہ ہے کہ جو شخص ہجرت
 سے عاجز ہو تو اس پر ہجرت کرنیکی تکلیف نہیں جو ہجرت کر سکا مکلف ہو تو اسکو ہجرت ترک کرنے
 سے عقاب نہیں آیا ہو تو اللہ نے اسکو عفو کیا کہنا صحیح نہیں کہا واسطے عفو کرنا نہ ہو گا مگر گناہ
 اور بھی ایک سوال وارد ہوتا ہے اسکی تقریر یہ ہے عسی کی لفظ طمع دکھانیک واسطے موضوع ہے
 اسکو بیان لانے سے معلوم ہوتا ہے انکو عفو کرنا یقینی امر نہیں پہلے سوال کا جواب یہ ہے آدمی پر
 اپنے گمراہ کو خویش و قبایل کو چھوڑنا نہایت شاق ہوتا ہے اس سبب ضعف جسکے سبب تہ ہجرت
 ترک کرنیکی رخصت ہو اسکو اس ضعف سے کہ جسکے رہنے سے ہجرت ترک کرنے کی رخصت نہیں ہمز
 کرنا دشوار ہوتا ہے سمجھتا ہے میں ہجرت کرنے سے عاجز ہوں حقیقت میں وہ عاجز نہیں تھا تھوڑی
 مشقت کو سہتا تو ہجرت کرنے پر قادر ہوتا لیکن اس نے مشقت کو عاجزی سمجھا اور ہجرت کو ترک
 کیا تو گناہ گار ہوا سو اس سے معلوم ہوا کہ ہجرت ترک کرنا نہایت خطر کا مقام ہے مضطر بھی اسکے
 ترک کرنے سے بیفکر نہ رہا چاہئے فرصت کی انتظار میں رہے اور اپنا دل اسی میں لگا دے اس
 معنی کے لحاظ سے عفو کو ذکر کرنیکی احتیاج ہوئی دوسرے سوال کا جواب یہ ہے عسی کا لفظ بند
 کے کلام میں آدے تو طبع پر دلالت کرتا ہے اللہ سبحانہ کے کلام میں آدے تو یقین اور وجوب
 پر دلالت کرتا ہے اسکے سوا پہلے سوال کے جواب میں جو کہہ تھے یہ مقام خطر کا ہے اسی معنی

نظر کرتے یقین کے لفظ کو چھوڑ کے طبع کے صنفے کو استعمال کیا اس سے غرض یہ ہے ناتوانی کے عذر سے تم ہجرت کو ترک کئے ہیں سو نفس الامر میں وہ عذر ہے تو اس میں ملگو عفو کی امید ہے وگرنہ عفو کر نیکی امید کا خیال چھوڑنا اور اپنے کو مستحق عذاب کا سمجھنا عبد بن حمید اور بخاری اور ابن جریر طبری اور طبرانی اور بیہقی اپنی سنن میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ انھوں ^{المستضعفین} من الرجال والنساء والوالدان کی آیت پڑھ کے کہے ہیں اور مگر والدہ انھیں میں تھے جنکو اللہ نے مسز و ٹھہرایا بخاری وغیرہ کی ایک روایت میں آیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے ہیں اور میری والدہ مستضعفین میں تھے مستضعف بچوں میں میں تھا اور مستضعف عورتوں میں میری والدہ تھی معلوم کیجئے عبد اللہ بن عباس کی والدہ کا نام ام الفضل لبابة بنت الحارث الہلالیہ ہے ہیں ام المؤمنین میمونہ بنت الحارث کی رضی اللہ عنہما ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد دعا کرتے تھے یا اللہ ولید کو اور سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ابی ربیعہ کو اور ناتوان مسلمانوں کو جنھوں کو نہیں کر سکتے ہیں حید اور نہیں پاتے ہیں راہ کافرون کے ہاتھ سے خلاص کر بخاری نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عشا کی نماز پڑھتے تھے سو اس کے اثنا میں سمع اللہ لمن حمد کہکے سجدہ کرے کہ اللہ تعالیٰ عیاش بن ابی ربیعہ سلمہ بن ہشام اللہ تعالیٰ ولید بن الولید اللہ تعالیٰ المستضعفین من المؤمنین اللہم اشد دو طاقت علی مضر اللہم اجعلہا سنین کنی یوسف یعنی یا اللہ عیاش بن ابی ربیعہ کو چھٹکار دے یا اللہ سلمہ بن ہشام کو چھٹکار دے یا اللہ ولید بن الولید کو چھٹکار دے یا اللہ ناتوان مسلمانوں کو چھٹکار دے یا اللہ مضر کو سختی سے کھنڈل دے یا اللہ اسکو قحط سالی کر یوسف کے وقت کی قحط سالی کے مانند یہ عیاش بن ربیعہ عمرو بن المغیرۃ المخزومی سابقین میں ایمان لایا اور دونوں ہجرت کئے بعد ابوہل نے اسکو دغا دیکے مکہ کو بلوایا اور وہاں قید کیا سلمہ بن ہشام بن المغیرہ ابوہل کا بھائی ہے سابقین میں ایمان لایا تھا ابوہل نے اسکو قید کر کے رکھا تھا ولید بن الولید بن المغیرۃ بھائی خالد بن الولید کا بدر کے جنگ میں مشرکوں کے ساتھ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اسیر ہوا اور پیسے دیکے چھپکا رہا یا بعد اسلام لایا مشرکان اُسکو قید کئے پھر ولید اور عیاش اور سلمہ
تینوں شخص با یکدیگر گانٹھ لیکے قید سے بھاگ گئے سونہی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کی پندہ ہون کو
انکی نجات کیواسطے نماز میں دعا کرنے لگے پندرہ روز تک دعا کرتے تھے عید الفطر کے دن دعا موقوف
کئے سو وہ لوگ اس دن مدینہ میں داخل ہوئے ولید آپ آگے تھا اُنکو ساتھ لے آتا تھا ولید کے پیر کو
زخم لگا اور بہ سب پیادہ پاتے ولید نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پہنچے اسی وقت مرا نبی صلی
علیہ وسلم فرمائے یہ شہید ہے میں اسیر گواہ ہوں اور اپنے بدن کے کپڑے میں اُنکو دفن کئے ام المومنین
ام سلمہ اُنکے مرثیہ میں بیتین کہے ہیں سختی سے کھندلنے سے اُنکا مواخذہ سخت کرنا اور ہلاک کرنا
مراد ہے آپ قرط سالی ہونا اس مواخذہ بیان مفر قبیلے کا نام ہے فیس کے اور قریش کے قبیلہ
مفر کی اولاد میں ہیں مفر سے کفار مفر مراد ہیں وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا اور اللہ ہے

تھیں

معاف کرنے والا بخشتا وَمَنْ يَهَارِ حَرْفِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ عُرًا غَمًّا كَثِيرًا
قَسْعَةً اور جو کوئی دطن چھوڑے اللہ کی راہ میں پاؤ زمین میں جاگہ بہت اور کشائش آتش
میں اللہ تعالیٰ ہجرت کرنے پر ترغیب دیتا ہے لوگ ہجرت کرنے سے جو ہنتے تھے اُسکے دوسبب
تھے پہلا سبب آدمی کو اپنے وطن میں ایک طرح کی راحت و آرام رہتا ہے قرابت و اقربا
پہچان لوگ رہتے ہیں ضرورت کیوقت کام آتے ہیں قرض وام دیتے ہیں اپنا وطن چھوڑ کے شہر
کو جاؤ تو وہاں صورت کیسی بیگی کیا کیا محنت مشقت درپیش ہوگی ایسے خیال سے ہجرت
ہنیں کرتے تھے اللہ تعالیٰ اُنکو ارشاد کرتا ہے کہ ایسے خیال سے ہجرت کو ترک نہ کرنا کیا واسطے
جو کوئی اللہ کی راہ میں ہجرت کر لیا تو بہت رِغْم کی جگہ دیگیگا اور کشائش اور فراغت عیش میں
بادیگا مرا غم جمع مرغم کی ہے مرغم اسم مکان کا صیغہ ہے مشتق ہے رغام سے رغام مٹی کو کہتے ہیں
اسکا ماضی رِغْم ہے رِغْم زید کہے تو اُسکی معنی زید کو مٹی لگی بعد اُسکو ذلت اور خواری میں استعمال
کئے رِغْم زید کہے تو اُسکی معنی زید کو ذلت اور خواری پہنچی کہ جسکو زید کہہ وہ جانتا تھا اسی معنی پر
عرب کا قول رِغْمُ الْفُ زید ہے اُسکی اصل معنی زید کی ناک کو مٹی لگی بعد اُسکو ذلت میں کنایہ

استعمال کئے یعنی نیکو دلائل ہو کیا واسطے آدمی کی ناکہ کمال عزت کا عضو ہے مٹی نہایت ذلیل چیز ہے
 ناکہ کو مٹی جب لگی تو ذلیل ہو اور غم کو باب اغمال میں لجا کے ارغیت نہ دے ایک تو اسکی مٹی میں زید کو
 غلام کر دیا اور اسکو جو چیز رہی لگتی ہے وہ اُسکے ساتھ کیا اس مقام میں مرا غم سے ہجرت کی جگہ مراد
 میں مرا غم کا لغوی بیان ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ وہ شخص اُسکی راہ میں اپنا وطن چھوڑ کے دوسرے
 وطن کر جاویگا تو اُس وطن میں اسکو خیر و برکت حاصل ہوگی اور نعمتیں حاصل ہونگے کہ جسکے دیکھتے
 اسکے دشمنوں کو جو اُسکے وطن میں رہتے ہیں ذلت کا سبب ہو گا کیا واسطے کوئی ذلیل شخص
 اپنے جہنم عوم کو چھوڑ کے پرستی میں جاوے اور وہاں اسکا کام بن پرے اسکو عزت حاصل ہو اور
 یہ جبر اُسکے شہر والوں کو پہنچے تو انکو انفعال ہوتا ہے اور اسکے ساتھ بدی سے جو پیش آتے تھے
 اُسکی خجالت اُٹھ جاتی ہے اور اُنکی ناک کو مٹی لگتی ہے حاصل اس جملے کا گویا یوں ہے تو ہجرت کو ترک
 نہیں کرتا ہے مگر اسواسطے کہ اپنے وطن کو چھوڑ کے سفر نکلے تو اپنے کو محنت و مشقت ہوگی سو اس
 خیال سے باز آ تو ہجرت کر لیا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو بہت نعمتیں عطا کرے گا تجھکو عزت اور بڑے مرتبہ مرحمت
 فرما دیگا کہ جس سے تیرے دشمنوں کی رنج و نف ہوگی اور تیرے رزق میں بیش میں کشائش ہوگی ستم کی مٹی کش
 اُس سے کیا مراد ہے سو اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کشائش رزق میں بعضے کہتے ہیں کشائش ہر شے
 بعضے کہتے ہیں کشائش زمین میں کہ جسکی طرف ہجرت کی ہجرت نہ کر لیا دوسرا سبب یہ تھا ہجرت کرنے سے
 عرض جو ہے وہ عرض ہو کہ حاصل ہوتا ہے یا نہیں ہم وہاں تک پہنچتے ہیں یا راہ میں ہی مرتے ہیں یا نہیں
 ہو کہ فراغت جو حاصل ہے اسکو چھوڑ کے نکلنا عقل کی نقضی نہیں ایک تہ راہ میں مر جاوے تو دوسری
 کا گدھا ہوا نہ گھر کا نہ گھاٹ کا اس خیال کے رفع کرنے کے واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يَخْرُجْ
 مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ
 اور جو کوئی نکلے اپنے گھر سے وطن چھوڑ کر اللہ کی اور اُسکے رسول کی طرف پھرا پکڑی اسکو موت تو
 مقرر ہے چکا اسکا ثواب اللہ پر لپٹی کوئی شخص ہجرت کا ارادہ کر کے اپنے گھر سے نکلے اور جہان
 پہنچا اسکا مقصود تھا وہاں پہنچنے کے قبل مر جاوے تو اسکو ہجرت کا ثواب حاصل ہو چکا اس

آیت کی شان نزول کو ابو یعلیٰ اور ابن ابی عامر اور طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کئے ہیں کہ ضمیر بن جذب اپنے گھر سے ہجرت کر نکلا سوا اپنے لوگوں کو کہا مجھ کو اٹھائیکے مشرکوں کے
شہر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جاؤ پھر اُسکو لے چلے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے
کے آگے اشارہ راہ میں مرا اسی پر وحی نازل ہوئی ومن یخرج من بیتہ ہاجرًا الی اللہ الایہ حافظ البیہقی
نے کہا اسکی سند کے رجال ثقہ ہیں اس حدیث کو واحدی نے اسباب النزول میں ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے سطور روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ان الذین تو فہم الملائکۃ ظاہری
الفسہم کی آیت کہہ رواد کئے مسلمان جب اس آیت کو پڑھے جذب بن ضمیر اللیثی نہایت بوڑھا
تھا کہا مجھ کو اٹھائیکے چلو میں استغفین میں نہیں ہوں اور مجھ کو راہ معلوم ہے پھر اُسکے فرزند اُسکو
گھات پر ڈال کے مدینہ کی طرف لے چلے تعیم کو جب پہنچا موت کا وقت آیا اُس نے اپنے دامنے
ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر مار کر کہا یا اللہ یہ تیرے واسطے ہے اور یہ تیرے رسول کے واسطے ہے میں
تیری بیعت کرتا ہوں اس امر پر کہ جس پر تیرے رسول کے ہاتھ نے تیری بیعت کیا ہے پھر جذب مرا
معاہدہ رضی اللہ عنہم کو یہ خبر جب پہنچی تو کہنے لگے اگر وہ مدینہ کو پہنچتا تو اُسکا اجر پورا ہوتا تب اللہ
نے اس آیت کو نازل کیا ومن یخرج من بیتہ الایہ معلوم کیجئے یہ فقہ متعدد طریقوں سے آیا ہے اُسکے نام
میں اختلاف کئے ہیں بعضوں نے اُسکا نام ضمیر بن جذب کہا ہے اور وہ بنی بکر میں تھا اور بعض
کہتے ہیں خراہ میں تھا اور بعض کہتے ہیں بنی ضمیر میں تھا بعضوں نے کہا اُسکا نام ضمیر بن العیس
یا عیس بن ضمیر بن زباع تھا اور وہ خراہ میں تھا بعضوں نے کہا اُسکا نام ضمیر بن العیس تھا بنی
سے بعضوں کی روایت میں آیا ہے اُسکا نام سبرہ تھا بعضوں نے کہا اُسکا نام ابو ضمیر بن العیس الزرقی
ہے بعض روایتوں میں آیا ہے کہ وہ ایک مرد تھا بنی ضمیر میں کا بعض کہتے ہیں اُسکا نام جذب بن ضمیر
الجندعی تھا بعضوں کی روایت میں آیا ہے کہ اس کا نام جندع بن ضمیر الجندعی تھا بعض
روایتوں میں ہے وہ نابینا تھا بعضوں میں ہے بخلتے وقت وہ بہت
بیمار تھا اس کی وفات تعیم میں ہوئی ہے وہیں اُسکو دفن کئے

ایک روایت میں ہر صحابی میں مرا ایک روایت میں ہے اضافہ بنی غفار میں مرا بقیہ
 روایتوں میں آیا ہے وہ جب مرا اسکی قوم کے اسکا ٹھکانا کرنے لگے اور کہنے وہ جہان جانا چاہتا تھا
 وہاں پہچانہ اپنی قوم میں رہتا اسکی خدمت کرتے اور اچھی طور سے دفن کرتے ابو حاتم السجستانی نے
 کتاب المعربین میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ آیت اکثم بن صیفی کی شان میں
 نازل ہوئی ہے اہل اخبار کہتے ہیں اکثم بن صیفی کی عمر ایک سو نو برس
 کی تھی۔ اور کہتے ہیں تین سو تیس برس کی تھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی خبر سنے کے
 فرزند کو حضرت کے پاس روانہ کیا اسکا بیجا جب جا کے حضرت کے احوال بیان کیا اکثم بن صیفی اسلام
 لا کر اپنے شہر سے نکلا مدینہ سے چار منزل پرے اسکا انتقال ہوا ابن ابی حاتم نے زبیر بن العوام
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ خالد بن حرام نے حبش کی طرف ہجرت کی راہ میں اسکو سانپ
 ڈسنے سے مرا اسکی شانیں یہ آیت نازل ہوئی بندہ عاصی کہتا ہے بر تقدیر صحت ان روایتوں کے
 انہیں کچھ سیر نہیں کیا واسطے ان سبکی شان میں نازل ہونیکا احتمال ہے واللہ اعلم فقہا کہتے ہیں جو شخص مغرب
 امر کو حاصل کر نیلے واسطے اپنے شہر سے نکلے مثلاً علم حاصل کرنے یا حج کرنے یا جہاد کرنے تو اسکے حکم میں
 داخل ہوا ابن سعد اور امام احمد اور حاکم عبد اللہ بن عتیک رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے گھر سے اللہ کی راہ میں جہاد کیواسطے نکلے اور مجاہد
 فی سبیل اللہ کہان میں پھر اپنے جانور پرے گر کے مرا تو اسکا اجر اللہ تعالیٰ پر ٹھہر گیا یا اسکو جادو
 ڈسنے سے مرا تو اسکا اجر اللہ تعالیٰ پر ٹھہر گیا یا اپنی حنف انف سے مرا تو اسکا اجر اللہ تعالیٰ پر ٹھہر گیا
 اور جو مار کے ساتھ مر گیا تو جنت کو واجب کر لیا عبد اللہ بن عتیک کہتے ہیں حنف انف کی معنی
 کے کلمہ کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قبل میں کسی عرب سے سنا ہنیں تھا حاکم نے اس حدیث کی
 تصحیح کی ہے حنف انف کی معنی موت علی الفرائش ہے یعنی بچھونے پر مرنا یعنی کسی کے وغیرہ سے
 نہ مر کے آپ موت سے مرنا حنف کی اصل معنی ہلاک ہونا جاہلیت میں عرب کا مقولہ تھا بیمار کی روح
 اسکی ناک سے نکلتی ہے زخم سے کوئی شخص مرا تو اسکی روح اسکے زخم سے نکلتی ہے اس پر بیمار سے

لگوئی مراثی کہتے مات حتف اللہ یعنی اسکی موت اسکی ماگ سے روح نکل کر ہوئی اس حدیث میں جو
 آیا مجاہد فی سبیل اللہ کہاں ہیں اس سے اشارہ ہے انکی قلت کی طرف یعنی خالص اللہ تعالیٰ کی راہ
 جہاد کرنے والے لوگ بہت کم ہیں کیا واسطے اکثر لوگ جنگ جو کرتے ہیں اس سے دنیا حاصل کرنا
 غرض ہوتا ہے آجودا اور دے ابو مالک الاشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ کی راہ میں نکل کر گیا یا مارا جاویگا تو وہ شہید ہے یا لگوڑا یا اونٹ پر سے
 گر کے مرایا اسکو کیرا دیا یا اپنے بچھنے پر کسی موت سے جو اللہ نے چاہا ہے مراثی وہ شہید ہے اور
 اسکو بہشت ہے اسکی سند میں بقیہ بن الولید اور عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ہے انکی حدیث سے
 محبت پکڑنے میں محدثین کو خلاف ہے ابویعلیٰ اور بیہقی شعب الایمان میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص حج کے واسطے نکل کر جاوے تو اسکے واسطے
 قیامت تک حج کرنا لیکھا ثواب لکھا جاویگا اور جو شخص عمر کے واسطے نکل کر جاوے تو اسکے واسطے قیامت
 تک عمر کرنا لے کا ثواب لکھا جاویگا اور جو شخص اللہ کی راہ میں جنگ کرے واسطے نکل کر جاوے تو اسکے واسطے
 قیامت تک غازی کا ثواب لکھا جاویگا وقع اجرہ علی اللہ کے معنی یوں ہیں واقع ہوا اجر اسکا اللہ تعالیٰ
 پر یعنی اسکی ہجرت کا ثواب اللہ پر واجب ہوا یہ وجوب نظر کرتے اسکے وعدے اور اسکے فضل و
 کرم کے ہے اسے مراد یہ نہیں وہ شخص ثواب کا مستحق ہوا اور اللہ تعالیٰ پر اسکو اجر دینا ایسا لازم
 ہوا کہ اگر نہ دے تو اوست سے نکل جاتا ہے جیسا کہ مستزاد کہتے ہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو شخص
 کسی طاعت کا قصد کرے اور اسکو اتمام کرنے سے عاجز ہو تو اللہ تعالیٰ اسکے واسطے پوری طاعت کا
 ثواب لکھتا ہے جیسا کوئی بیمار صحت میں جو عمل کرتا تھا بیماری کے سبب سے اتنا عمل کرنے سے عاجز ہو تو
 اللہ تعالیٰ اسکے واسطے پورے عمل کا ثواب لکھتا ہے بعض کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فقط اسکے
 قصد کرنا ثواب اور جقدر عمل کیا ہے اتنا ہی ثواب لکھتا ہے پورے عمل کا ثواب نہیں لکھتا پہلا قول
 ہی راجح ہے آیت بھی وہی مفہوم ہوتا ہے کیا واسطے آیت ہجرت کر نیکی ترغیب کے مقام میں
 وارد ہوئی ہے جو شخص ہجرت کی رغبت نہ لے تو اسکے لئے ثواب ہجرت کا حاصل ہوتا ہے

توغیب پوری نہ ہوگی مگر اسی صورت میں کہ اجر کامل ملے اور احادیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے
 معلوم کیجئے اس آیت سے بعض نے دلیل لی ہے کہ اگر کوئی شخص جہاد کیلئے جنگ ہوئے قبل
 راہ میں مر جاوے تو اسکو بھی غنیمت میں سمجھو دینا مذہب شافعی اور حنفی کا یہ ہے کہ اسکو حصہ نہیں
 آیت کا لفظ اجر کے ساتھ مخصوص غنیمت کو اس پر قیاس کرنا صحیح نہیں وکان اللہ غفوراً رحیماً
 اور اللہ بخشنے والا مہربان وَاِذَا اضْرَبْتُمْ فِي الْاَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوا
 مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا اور جب تم سفر کرو ملک میں تو تم
 پر گناہ نہیں کہ کچھ کم کرنا نماز میں اگر تمکو ڈر ہو کہ سستادین تمکو کافر تقصد اقص سے مشتق ہو تو تم کی معنی
 کوتاہ کرنا یعنی گھٹانا کم کرنا اس جگہ قصر سے کیا مراد ہے سو مفسرون کو خلاف ہی اکثر مفسرین کہتے ہیں
 قصر سے مراد چار رکعت والی نماز کو ایسی ظہر اور عصر اور عشا کو دو رکعت پڑھنا اس قول پر یہ حکم سنو
 کی نماز کا ہے ابن عباس اور جابر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ قصر سے مراد خوف کی حالت میں نماز کا
 ہی رکعت پڑھنا ہے بعض کہتے ہیں قصر سے مراد نماز کو تخفیف سے ادا کرنا یعنی رکوع مسجود کو اسکا سے
 ادا کرنا اس قول پر یہ حکم خوف کی نماز کا ہے جو التمام قال کی وقت بڑھتے ہیں پہلا قول ہی صحیح ہے
 معلوم کیجئے اس آیت میں نماز کے قصر کو خوف کی حالت سے مندرج کیا اس سے بوجھا جاتا ہے اس کی حالت
 میں نماز کو قصر کرنا جائز نہیں داؤد ظاہری کا یہی قول ہے اور لولا اس بشرط کو جو نص سے ثابت ہوتا ہے
 اخبار احاد اٹھا دینا جائز نہیں کیا واسطے قرآن کا حکم اخبار احاد منسوخ ہونا لازم آتا ہے یہ جائز نہیں
 آئید اربعہ اور چہر فقہا کہتے ہیں نماز کی قصر خوف کی حالت پر منحصر نہیں بلکہ امن کی حالت میں بھی
 جائز ہے یہ لوگ احادیث جو اسباب میں آئے ہیں اس سے دلیل لیتے ہیں ابن ابی شیبہ
 اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی حارث بن وہب الخرمی
 رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر اور عصر میں لوگوں کی کثرت
 اور کمال امن کی حالت میں دو دو رکعت پڑھا ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن الجارود اور ابن
 خزمہ اور لمحادی اور امام احمد اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور عدنی اور

ع

الاحادیث
 صحیحہ

اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابی حاتم اور نحاس اور ابن جان یعلیٰ بن امیر رضی اللہ عنہ سے روایت
کئے ہیں کہا میں نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا (لیس علیکم خاج ان تقصروا من الصلوة ان ختمتم
ان لفتیکم الذین کفرؤا) لوگوں کو تو امن ہے یعنی آیت میں اللہ تعالیٰ نے قصر کے لئے خوف کی شرط لگائی
ہے لوگوں کو تو امن ہے قصر کیا کرنا عمر رضی اللہ عنہ مجھ کو کہے مجھ کو جو اچھا دکھا مجھ کو بھی وہی اچھا
دکھا پھر میں اسکا سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے صدقہ نقد
اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقہ یعنی یہ صدقہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے تمہارے صدقہ کیا اسے صدقہ کو تم قبول
کر دو عبد بن حمید اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جان اور بیہقی سنن میں امیر بن عبد اللہ بن خالد اس
روایت کی ہے اس نے کہا میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کو کہا سفر میں نماز کو قصر کرتے ہیں سو اسکی خبر مجھ کو دو کتاب
اللہ میں ہم انکو نہیں پاتے کتاب اللہ میں نہیں ہے مگر خوف کی نماز کا ذکر ابن عمر کہے اسی میر بھائی کو کفر فرما
اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور ہم کچھ نہیں جانتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ سود
ہم ویسا کرتے ہیں نماز کو سفر میں قصر کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق ہے جسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کئے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید ابی حنبلہ سے روایت کی ہے اس نے کہا میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سفر کی
نماز کو پوچھا تو کہے دو رکعت ہیں میں بولا اللہ تو کہتا ہے ان خفتم ان لفتیکم الذین یکفروا تو امن ہے
ابن عمر رضی اللہ عنہما کہے یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اس کے سوا کبھی احادیث امن کی حالت
میں قصر کرنے کے آئے ہیں مخالف ہے کہہا شرط جو نص سے ثابت ہوا ہے اخبار احاد اٹھا دینا جائز نہیں
ہم انکو مسلم نہیں رکھتے کیا واسطے وہ نص نہیں بلکہ نص کا مفہوم مخالف ہو مفہوم مخالف عتہ ہے یا نہیں
اسمیں فقہاء کو خلاف ہے ابو حنیفہ کے پاس وہ حجت نہیں ہے جنھوں کے پاس وہ حجت ہے انکے پاس وہ حجت ہو سکتا
واسطے شرط ہے کہ مذکور شرط غالب احوال کے دیکھتے نہ ہوں یا ہاں شرط غالب احوال کے نظر کرتے ہو تو وہ
حجت ہوگا امام رازی نے کہا کلمہ ان کا اور اذا کا اس بات کا فائدہ ہے کہ شرط صحت ہو تو شرط صحت صحت ہوتا ہے
شرط معدوم ہو تو شرط معدوم ہونا لازم ہو نیک فایہ نہیں بخشتا اس آیت میں ان خفتم جو آیا ہے
اس کے مقتضی یہ ہے خوف جب پایا جاوے تو رخصت یعنی نماز کو قصر کرنا بھی پایا جاتا ہے خوف نہ تو

رضعت بھی ہونیکو آیت مقتضی نہیں تو امن کی حالت میں قصر کرنے یا ٹکرنے سے آیت ساکت ہے اجنا
 اعاد سے امن کی حالت میں قصر ثابت ہونا نص قرآنی کا مخالف ہوا اگر کہے قصر کا حکم امن کی حالت میں
 اور خوف کی حالت میں جب ثابت ہوا تو آیت میں خوف کی حالت کو ذکر کرنے میں کیا فائدہ ہوا
 اس کا یہ ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر سفر خوف سے خالی نہیں تھے اسکے دیکھتے اللہ تعالیٰ نے خوف
 کو ہی ذکر کیا جو لوگ قصر سے نماز خوف مراد لیتے ہیں انکے قول پر اس میں ظاہر یہ کہ بالکل کچھ حجت نہیں
 رہتی معلوم کیجئے نماز قصر سفر میں بالاجماع جائز ہے سفر میں نماز کو تمام کرنا جائز ہے یا نہیں اس میں
 اختلاف ہے فقہاء کی ایک جماعت کہتی ہے سفر میں قصر واجب ہے عمر اور علی اور ابن عمر اور جابر
 اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے حسن ابی ہریرہ عمر بن العزیز قنادہ بھی ایسا ہی کہتے ہیں امام ابو حنیفہ
 اور مالک کا قول بھی یہی ہے انکی دلیل حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے جسکو امام مالک اور عبد بن حمید اور
 بخاری اور مسلم روایت کرتے ہیں کہ نماز فرض ہوئی سو سفر ہو یا حضر دو رکعت سفر کی نماز باقی رہی حضر کی
 نماز میں زیادتی ہوئی عبد الرزاق اور عبد بن حمید کی روایت میں عائشہ رضی اللہ عنہا کہتے کہ میں بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز فرض ہوئی سو دو دو رکعت مدینہ کو جب چار رکعت فرض ہو سفر کی
 نماز اپنے حال پر باقی رہی احمد اور بیہقی کی روایت میں آیا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتے نماز فرض
 ہوئی سو دو دو رکعت مگر مغرب کی نماز میں رکعت ہی فرض ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جب سفر کرتے تو سابق کی نماز پڑھتے یعنی دو دو رکعت جب مقیم رہتے دو رکعت پر بھی دو رکعت
 افزہ دہ کرتے مگر مغرب کی نماز کیا واسطے وہ وتر ہے اور صبح کیا واسطے اس میں قرات کی تطویل ہے
 یعنی مغرب کی نماز کے رکعتیں طاق ہونے سے اس میں کچھ کم و زیادتی نہیں ہوئی صبح کی نماز میں قرات
 کی تطویل ہونے سے اسکو بھی زیادہ نہیں کئے فقہاء کی ایک جماعت کہتی ہے نماز کو قصر کرنا رضعت ہو تمام
 کرنا جائز ہے یہ قول عثمان اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما سے منقول ہے عائشہ رضی اللہ عنہا کی
 بھی ایک روایت شافعی اور احمد کا یہی قول ہے مالک سے بھی ایک روایت ہے بیہقی میں لیں
 علیکم جناح ان تقصروا جہ مذکور ہوا واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے حدیث عائشہ کی سفر میں قصر

واجب ہونے پر دلالت نہیں کرتی معلوم کیجئے نماز کو قصر کرنے کے واسطے ضرب الارض کی شرط کیا
 اس سے معلوم ہوا بدون سفر کے نماز کو قصر کرنا جائز نہیں سفر کے حد میں اختلاف ہے داؤد وغیرہ
 اہل ظاہر کہتے ہیں سفر قصیر ہو یا طویل دونوں میں قصر جائز ہے یہ قول انس اور جابر رضی اللہ عنہما ہے
 مروی ہے جہت فقہ کہتے ہیں بدون سفر طویل کے قصر جائز نہیں سفر طویل کے حد میں اختلاف ہو بلکہ اشیاء
 اور اہم کہتے ہیں سفر طویل کی مسافت سولہ فرسخ میں ایک فرسخ ہشتی تین میل ایک میل بائیس کے
 چھ ہزار ہاتھ ایک ہاتھ کے بیس انکل ایک انکل کے چھ سو میاں ایک جو ہر زون کے یعنی ترکی
 کھوٹے کے ایال کے چھ بال کے برابر ابو حنیفہ کہتے ہیں تین دن کی مسافت سفر طویل ہے اسکے
 تفصیل کی جگہ فقہ کے کتب میں اِنَّ الْكُفْرَيْنَ كَاَوْالِكُمْ عَدُوٌّ مِّنْهُمْ البتہ کافر تمہارے
 دشمن ہیں صریح یعنی تمہارے اور کافروں کے درمیان جو عداوت ہو ظاہر ہے تمہارے اور انکے درمیان قوار
 جلی رہی ہے نماز لمبی ہو تو اجتناب ہے قابو پا کے ٹکڑا کر لینے اس لئے نماز کو قصر کر لینا انکو اجازت ہوئی
وَ اِذَا كُنْتَ فِيْهِمْ فَاَقِمْ لَہُمْ الصَّلٰوۃَ اور جب تو انہیں ہو اور رکعت کر کے انکے واسطے
 نماز یہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے فہم کی ضمیر کی مرجع مسافریں ہیں یا خالین ہیں یا اصحاب
 یعنی ای محمد جب تو ان سفر کریا لوں میں یا خالین میں یا اپنے اصحاب میں ہو گا اور نماز کا وقت آن پہنچا
 اور انکے ساتھ نماز پڑھنے کا ارادہ کریگا تو اپنے ساتھ والوں کے دو ٹکڑیاں کر لے لے کر فَلْيَقْضُوا تَفْتَةً مِّنْہُمْ
مَّعَكَ سوچا ہے کہ ایک جماعت انکی کھڑی ہو تیرے ساتھ یعنی ایک جماعت تیرے ساتھ نماز میں
 شریک ہو دیں دوسری جماعت نماز شروع نہ کرنا بلکہ دشمن کے مقابلہ کی واسطے کھڑے ہو نا وَلْيَاْخُذُوا
اَسْلِحَتَہُمْ اور لیا جائے اپنے ساتھ اپنے ہتیار اسلحہ جمع سلاح کی ہے سلاح اسکو کہتے ہیں جس سے جنگ کرنے
 میں ہتیار پکڑنے کا حکم کو کسی فریق کو ہے اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جماعت جو نماز میں کھڑی
 انکو ہے بعض کہتے ہیں جماعت جو دشمن کے مقابلہ میں گئی ہے انکو ہے بعض کہتے ہیں دونوں جماعت کو ہے
 بندہ عاصی کہتا ہے پہلا قول ہی راجح ہے کیا واسطے دشمن کے مقابلہ میں جو کھڑے ہیں وہ نماز میں نہیں
 ہتیار انکے پاس رہنا ضرور ہے انکو ہتیار لے کر لے کر کچھ حاجت نہیں جو لوگ نماز میں ہیں وہ ہتیار رکھنا

بحث کا محل تھا سو اُسکو نص کیا اس جگہ کو فلقم کے جہلہ پر عطف کرنا اسی بات کا قرینہ ہے
 ہمارے فقہا کہتے ہیں ہتیار نہ لینے سے تمیم مباح ہو نیکافر پہنچنے کا اندیشہ ہے تو ایسی حالت میں
 ہتیار رکھنا واجب اگرچہ وہ نجس اور سجدہ کیو مانع رہے ایسا ہی اتمام قتال کیوقت ہتیار لینا
 واجب اگر تمیم مباح ہو نیکافر پہنچنے کا اندیشہ نہیں ہے تو ہتیار لینا مذہب ہی واجب
 دو قول میں اصح قول پر امام احمد کا قول بھی وہی ہے ہتیار لینا سنت ہی مگر چند شروط سے
 پہلی شرط وہ ہتیار نجس رہے اگر نجس ہے مثلاً توار کو خون لگا ہے یا نجس زہر کا پانی اُسکو یا ہین
 یا تیر کے پر نجس جانور کے مین تو اٹھانا جائز نہیں مگر ایسی نجس ہتیار رکھنے کی احتیاج پر کہ دوسری شرط
 وہ ہتیار نماز کے کسی رکن کی ادا کر نیکی مانع نہ ہو اگر کسی رکن کو ادا کر نیکی مانع ہے مثلاً خود ایسا
 پہنا ہے کہ پیشانی زمین کو لگنے سے مانع ہے تو اُسکا رکھنا جائز نہیں تیسری شرط ہتیار اٹھانے سے
 غیر کو ایذا نہ پہنچا اگر غیر کو ایذا پہنچتی ہے مثلاً بھالازدیک رکھا ہے یا تیر کے بھال لگتے ہیں لیکن
 وہ ایذا بہت خفیف ہے جسکو تحمل ہو سکی عادت ہو تو اس حالت میں وہ ہتیار اٹھانا مکروہ ہے اگر
 اس ہتیار سے ضرر صریح ہوتا ہے تو اُسکو رکھنا حرام ہے ہتیار سے اس جگہ وہ ہتیار مراد ہے کہ جس سے
 قتل کرتے ہیں جیسی توار نیزہ خنجر تیر کا ہتیار جس سے مار کو دفع کرتے ہیں مراد نہیں جیسی ڈھال بکتر
 سو اس قسم کی ہتیار اٹھانا مکروہ ہے جیسی پہلی قسم کی ہتیار کو بن عذر کے نہ اٹھانا مکروہ ہی امام مالک
 کے یہاں ہتیار کا اٹھانا اگرچہ نجس ہو جائز ہے کتب حنفیہ میں ہتیار اٹھانیکا حکم مذکور نہیں امام حافظ
 القسفی نے اپنی تفسیر مدارک التمزین میں کہا ہے ہتیار جسکے اٹھانے سے دل کو نماز سے مشغول نہ کرے
 جیسی توار اور خنجر اور انکے مانند جائز ہے فَاِذَا سَجَدَ وَافْلَحَ كَوْثُورًا مِنْ وَرَائِكَ بِمَرْبِیْہِ سَجْدَہ
 کر چکے تو چاہئے تمہارے سر ہو جاوین یعنی جو جماعت تیرے ساتھ نماز پڑھی وہ جماعت اپنی نماز سے
 فراغت پا بعد اپنی جگہ سے سرک کے دشمن کے مقابلے میں جو جماعت کھڑی تھی اُنکے مقام پر جا کر کھڑے
 ہونا وَلَمَّا تَ طَائِفَةٌ اٰخَرٰی لَمْ یَصَلُّوْا فَلَیْصَلُّوْا مَعَكُمْ اور چاہئے آوے دوسری جماعت
 جس نے نماز نہیں کی سو چاہئے وہ نماز کرین تیرے ساتھ یعنی دشمن کے سامنے جو جماعت پہلی کھڑی

وہ جماعت آگے تیرے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھنا بعد اپنی نماز کو تمام کرنا وَلْيَاخُذُوا بَٰرِحَتِهِمْ
وَاسْلُحْتُمْ اور چاہئے لیون اپنے پاس اپنا بچاؤ اور اپنے ہتیار حذر عادمہ کی کمرے پر ہیز کرنا
اور آمادہ ہونا اور ہتیار رہنا اللہ تعالیٰ نے جذر کو یعنی بچاؤ اور ہتھیاری اور تیار رہنے کو بمنزلہ آلے کے
کہ جس سے دشمن کو دفع کرنے میں مقرر کر کے اُسکو اسلحہ کے ساتھ لینے کا حکم کیا اور فقط سلاح لینے کا حکم کیا
یہاں حذر اور سلاح دونوں کو ذکر کیا واسطے کہ مسلمان نماز جب شروع کرتے ہیں دشمن کو بچوگ
نماز میں ہیں سو معلوم نہیں ہوتا دشمن سمجھتا ہے کہ یہ سب جنگ پر مستعد ہو کے کھڑے ہیں جب رکوع
سجدہ کرے اور دوسری رکعت میں کھڑے ہو تو دشمن کو ظاہر ہو کہ وہ نماز میں ہیں دشمن فرصت کی
ضیقت جاکر حملہ کرے لیکہ اندیشہ ہوا اس واسطے یہاں ہتیار رہنے کا اور ہتیار لینے کا امر کیا وَا
الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَتَبُوا لَكُمْ دِيَارَهُمْ وَآسَٰلِحَتَكُمْ وَأَمْثَلَكُمْ فَيَمْلِكُونَ عَلَيْكُمْ

مَبْلَكَةً وَآيَاتُ اللَّهِ لَا تَرُدُّونَ فِيهَا كُفْرًا وَلَا نِفَاقًا وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنضِبْ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ لَا يُفْعَلُ لَٰكُمُ الشَّيْءُ أَلَّا تَعْلَمُونَ
تو تیرے حملہ کرین ایک ہی حملہ یہ جگہ ہتیار باندھے ہوئے رہنے کی گویا علت ہے یعنی کافروں کو آرزو ہے
کہ تمہاری غفلت کی وقت تیرے حملہ کر کے تلوں کو مستاصل کرنا تم خبردار ہو ہتیار باندھ کے جنگ کے لئے آمادہ
رہو اس آیت کی شان نزول کو عبد الرزاق اور سعید بن منصور اور ابن ابی شیبہ اور احمد بن حنبل
اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور دارقطنی اور طبرانی اور حاکم
اور بیہقی ابی عیاش الرزقی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا ہم عصفان بن بنی صلی اللہ علیہ وسلم
ساتھ تھے مشرک ہمارے روبرو آئے اُن کا امیر خالد بن الولید تھا وہ لوگ ہمارے اور قبیلہ کے درمیان تھے
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو لیکے ظہر کی نماز پڑھے مشرک کہے یہ لوگ غفلت کی حالت میں تھے کاش ہم
حملہ کرتے تو بہتر تھا پھر مشرک کہنے لگے اب انکی اور ایک نماز آگئی وہ نماز انکے پاس انکے بچوں اور
جانوں سے بھی زیادہ دوست ہو تب حملہ کرنا جبریل علیہ السلام ظہر اور عصر کے مابین اس آیت کو لیکر
نازل ہوئے وَاِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ الْحَدِيثِ حَاكِمٌ فِيهِ اسکی تفسیر کی ہے ابن جریر نے علی
رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کی ہے کہ تاجروں کی ایک جماعت آگے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھی

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر کرتے ہیں نماز کیسا پڑھنا تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا اور فرمایا فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقروا من الصلوۃ اتی ہی آیت نازل ہوئی ایک سال کے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم جنگ کو نکلے سو ظہر کی نماز پر ہی مشرک کہے محمد اور انکے اصحاب اپنے پر نکو قاذو کئے تھے کیا واسطے ان پر حملہ نہیں کئے انہیں کا دوسرا ایک شخص نے کہا انکو دوسری ویسی ہی نماز اب آتی ہے جہل کرنا پھر ان دونوں نمازوں کے درمیان اللہ تعالیٰ نے ان ختم ان لیسکم الذین کفروا ان الکافرین کا ناکم عدو ثابت کیا و اذا کنت فیہم فاقم لہم الصلوۃ فلیقم علیہم منہم منک مذا با ہینا تک نازل کی سو صلوٰۃ خوف نازل ہوئی معلوم کیجئے اس روایت سے بھونچنے کیلئے کیڑی کہ ان ختم کا جملہ ظاہر میں اگرچہ و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقروا من الصلوۃ سے متصل معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت میں اس سے متصل نہیں بلکہ اپنے مابعد سے تعلق رکھتا ہے اس تاویل پر نماز کی قصر خوف کی حالت کے ساتھ ہونا جو بعض کہتے تھے انکو محبت نہیں رہتی معلوم کیجئے صلوۃ خوف جو کہتے ہیں اس سے خوف کیواسطے ایک مستقل نماز رہنا جیسی عید کیواسطے نماز ہے مراد نہیں یا خوف کی حالت میں نماز کی رکعتوں میں یا اس کے اوقات میں تغیر ہونا بھی مراد نہیں بلکہ صلوۃ خوف سے مراد یہ ہے کہ فرض نماز کو جماعت جو پڑھتے ہیں اس کے ادا کرنا کی صفت میں تغیر ہے اور چند امور نماز میں جائز نہیں تھے سو یہاں مباح ہیں خوف کی نماز کا حکم پہلے ہوا سو غزوہ عسفان میں ہوا بعضہ کہتے ہیں غزوہ ذات الرقع میں ہوا ابن القضاۃ المالکی نے کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم خوف کی نماز دس بار پڑھے ہیں ابن العربی نے کہا چوبیس بار پڑھے ہیں اس نماز کی کیفیت احادیث میں مختلف طور پر آئی ہے امام احمد کہے چھ یا سات وجہ سے آئی ہو ابن المنذر نے کہا آٹھ وجہ سے آئی ہے ابن حبان نے وجہ ذکر کی ہے ابن حزم نے کہا چودہ وجہ سے ثابت ہوئی ابن العربی نے کہا سولہ وجہ سے ثابت ہوئی حافظ ابو الفضل عراقی نے شرح ترمذی میں کہا صحیح روایتوں میں ستر وجہ پر آئی ہے لیکن انہیں کے بعضہ وجہوں کو بعضوں میں داخل کرنا ممکن ہے ابن القیم نے کتاب الہدیٰ میں کہا بعضہ علماء راویوں کے اختلاف کو اعتبار کر کے اسکو علامہ وجہ ٹھہراتے ہیں لیکن حقیقت میں وہ وجہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل نہیں بلکہ راوی کے اختلاف سے

پیدا ہوا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہوئی سوچو وجہ ہی اصل میں حاقظ ابن حجر العسقلانی
فتح الباری میں کہا ابن القیم کا قول ہی معتد ہے امام نووی نے شرح مسلم میں کہا مسلم نے صلاۃ خوف
بھی وجہ ذکر کی اور ابو داؤد وغیرہ انکے سوا اور بھی وجہیں ذکر کئے ہیں یہ سب طائیفین تو سولہ وجہ
ہوتے ہیں مختار مذہب پر یہ سب وجہوں انکے مناسب مواقع میں نماز پڑھنا جائز ہے خطابی نے کہا
صلاۃ الخوف کئی طرح پر ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو مختلف شکل سے کئی بار پڑھے ہیں انہیں سے
نماز کے لئے جس صورت میں احتیاط زیادہ ہے اور محافظت میں مبالغہ ہے اسکو اختیار کرنا انتہی
ہمارے فقہاء ان شکوک سے چار شکل کو اختیار کئے ہیں پہلی شکل بطن نخل کی نماز ہے امام قوم کو دُور
کرنا ایک فرقہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑا رہنا دوسرے فرقہ کو لیکے پوری نماز پڑھنا سلام پھر
بعد یہ فرقہ جا کر دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہونا دوسرا فرقہ نماز کیواسطے آیا تو امام اُس فرقہ کے ساتھ
اُسی نماز کو دوسرا بار پھر اسکے پڑھنا ایسی نماز پڑھنے کیواسطے تین شرط ہیں پہلی شرط دشمن
کی جہت میں نہونا دوسری شرط مسلمان بہت رہنا اور کافر کم رہنا تیسری شرط نماز کی حالت
میں کافر حملہ کرنے کا اندیشہ نہونا بنی صلی اللہ علیہ وسلم بطن نخل میں ایسی ہی نماز پڑھے ہیں مسلم نے
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ آئے یہاں تک کہ
ذات الرقاع کو پہنچے جابر کہتے ہیں ہماری عادت یہ تھی کہیں اُترتے تو بہت سایہ دار درخت کو
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کیواسطے چھوڑتے غرض مشرکوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کی تواریخ سے لنگی ہے اُس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تواریخ لیکے پیام سے کھینچا اور رسول اللہ
علیہ وسلم سے پوچھا میرے ڈرتے ہو یا نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں تیرے سے نہیں ڈرتا
مشرک بولا اب نکو میرے کون بچا دیگا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ بچا دیگا جابر کہتے ہیں
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اسکو ڈرائے تو تواریخ لیکے پیام کر کے درخت لٹکا دیا بعد نماز کیواسطے
نہا ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم ایک فرقہ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے پھر لوگ پیچھے ہٹ گئے پھر
دوسرے فرقہ کے ساتھ دو رکعت پڑھے جابر کہتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو چار رکعت ہو

لو گرن کو دو رکعت بخاری اسکو تعلیقاً وار دیا ہے اس مشرک کا قصہ بخاری نے دوسری طین سے یوں روایت کیا ہے جابر رضی اللہ عنہ کہ میں نجد کی طرف بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ گیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ سے پھرے میں بھی پھر ایک دن دوپہر کے وقت بنی صلی علیہ وسلم کسی وادی میں جہان عضاۃ یعنی ایک قسم کے خاردار درخت بہت اترے لوگ حضرت کے پاس سے نکل کے درختوں کے سایہ میں گئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سہرہ کے درخت کے نیچے اُترے اور اپنی متواریاں لٹکائے جابر کہے کہ فینک کا ایک ڈھلکا لگا کہ اس میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم پکارے سم آئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت کے پاس ایک اعرابی بیٹھا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں سوتا تھا یہ اعرابی کہ میری متواریاں بچاؤ دیکھا تو اس کے ہاتھ میں تکی تو اترے مجھکو بولا اب مجھے کون بچاؤ گی میں لا اللہ تعالیٰ بچاؤ گی سو وہ اعرابی بیٹھا ہے پھر اسکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کچھ سزا نہیں دےئے ابن اسحق کی روایت میں ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب فرماتے اللہ تعالیٰ بچاؤ گی جابر بن عبد السلام نے اعرابی کے سینے میں مارا شمشیر اس کے ہاتھ سے گر گئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم شمشیر اٹھائے اور کہے اب مجھکو کون بچاؤ گی اعرابی بولا کوئی بچائے والا نہیں واقعی کی روایت میں آیا ہے پھر وہ اعرابی ایمان لایا اور اسکی قدم بھی ایمان لائی اُس اعرابی کا نام غوث بن الحارث تھا یہ بخاری وغیرہ میں مذکور ہے اس کو معلوم ہوا یہ قصہ ذات الرقاع کے غزوے سے پھرے بعد کسی وادی میں واقع ہوا جابر کے دوسرے روایتوں سے ثابت ہوا ہے کہ اس جگہ کا نام بطن نخل ہے شافعیہ بالخصوص کی نماز پڑھنا خوف پر ہی نہیں بغیر خوف کے بھی پڑھیں تو جائز ہے لیکن خوف کی حالت میں ادا کر کے شرط پائے جاوین تو ایسی نماز پڑھنا مندوب ہے امام دوبار نماز پڑھا اسکی پہلی نماز فرض ہوئی دوسری نماز نفل ہی مقتدی فرض نماز پڑھنے والا نفل پڑھنے والیکے ساتھ اقتدا کیا حنفیہ کے یہاں فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والیکے ساتھ اقتدا کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے ملحدی نے اُسکے نسخ کا دعویٰ کیا امام نووی نے کہا نسخ کے دعویٰ پر اسکو کچھ دلیل نہیں نسخ کا دعویٰ بغیر دلیل کے مقبول نہیں ہوتا دوسری شکل عسفان کی نماز ہے امام لوگوں کے دو صف کرنا سب ٹکے امام کے ساتھ نماز کی

تعلیق اسکو کتبہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی سند بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت میں ہے کہ اعرابی کے ہاتھ میں تکی تو اترے مجھکو بولا اب مجھے کون بچاؤ گی میں لا اللہ تعالیٰ بچاؤ گی سو وہ اعرابی بیٹھا ہے پھر اسکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کچھ سزا نہیں دےئے ابن اسحق کی روایت میں ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب فرماتے اللہ تعالیٰ بچاؤ گی جابر بن عبد السلام نے اعرابی کے سینے میں مارا شمشیر اس کے ہاتھ سے گر گئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم شمشیر اٹھائے اور کہے اب مجھکو کون بچاؤ گی اعرابی بولا کوئی بچائے والا نہیں واقعی کی روایت میں آیا ہے پھر وہ اعرابی ایمان لایا اور اسکی قدم بھی ایمان لائی اُس اعرابی کا نام غوث بن الحارث تھا یہ بخاری وغیرہ میں مذکور ہے اس کو معلوم ہوا یہ قصہ ذات الرقاع کے غزوے سے پھرے بعد کسی وادی میں واقع ہوا جابر کے دوسرے روایتوں سے ثابت ہوا ہے کہ اس جگہ کا نام بطن نخل ہے شافعیہ بالخصوص کی نماز پڑھنا خوف پر ہی نہیں بغیر خوف کے بھی پڑھیں تو جائز ہے لیکن خوف کی حالت میں ادا کر کے شرط پائے جاوین تو ایسی نماز پڑھنا مندوب ہے امام دوبار نماز پڑھا اسکی پہلی نماز فرض ہوئی دوسری نماز نفل ہی مقتدی فرض نماز پڑھنے والا نفل پڑھنے والیکے ساتھ اقتدا کیا حنفیہ کے یہاں فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والیکے ساتھ اقتدا کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے ملحدی نے اُسکے نسخ کا دعویٰ کیا امام نووی نے کہا نسخ کے دعویٰ پر اسکو کچھ دلیل نہیں نسخ کا دعویٰ بغیر دلیل کے مقبول نہیں ہوتا دوسری شکل عسفان کی نماز ہے امام لوگوں کے دو صف کرنا سب ٹکے امام کے ساتھ نماز کی

باندھنا رکھے امام کے ساتھ رکوع کرنا اعتدال میں آئے بعد امام جب سجدہ میں گیا تو دوسری صف والے امام کے ساتھ سجدہ کرنا پہلی صف والے اعتدال میں ہی کھڑے رہ کے نگہبانی کرنا امام اور دوسری صف والے دونوں مسجدوں سے فراغت پاکے قیام میں آئے بعد پہلی صف والے سجدہ میں جانا دونوں مسجدوں سے فراغت پاکے قیام میں آئے امام سے لاحق ہونا قرأت سے فرغت ہوئی بعد رکھے امام کے ساتھ رکوع کرنا اعتدال میں آئے بعد پہلی صف والے امام کے ساتھ سجدہ کرنا دوسری صف والے اعتدال میں ہی کھڑا رہے نگہبانی کرنا امام اور پہلی صف والے دونوں سجدہ کر کے تشہد کے واسطے بیٹھے بعد دوسری صف والے سجدہ کر کے امام سے تشہد میں لاحق ہونا اور رکھے تشہد سے فراغت پاکر امام کے ساتھ سلام کرنا اس کیفیت کو شافعی رضی اللہ عنہ مختصر میں ذکر کیا شافعی کے اکثر اصحاب زاحلہ قفال اسکیو اختیار کئے ہیں اور کہتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز عسکان میں ایسی ہی تھی حجۃ الاسلام و خیر میں اسی پر جاری ہوا ہے شیخ ابو حامد اور اسکے تابعین کہتے ہیں احادیث میں ترتیب ثابت ہوئی ہے یہ ترتیب جو شافعی ذکر کئے اسکے خلاف ہے کیا واسطے احادیث میں یوں آیا ہے امام کے ساتھ پہلی صف والے پہلی رکعت میں سجدہ کرنا دوسری صف والے دوسری رکعت میں سجدہ کرنا شافعی بالکس کہا احادیث میں جو آیا ہو وہی مذہب مختار ہو امام شافعی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میرے قول کو حدیث کے خلاف پاؤ تو اسکو بھیک دو امام رافعی نے کہا عسکان میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھے سو اسکی کیفیت ایسی ہی تھی امام شافعی نے نہیں فرمایا بلکہ ایسا کہا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم عسکان میں نماز جو پڑھے ہیں اسکی مانند یہ ہے اس سے معلوم ہوا شافعی ان دونوں کیفیتوں کو جائز رکھتا ہے روایاتی اور صاحب التہذیب اسی کی تصریح کئے ہیں امام نووی نے روضے کے زیادات میں کہا مذہب صحیح مختار پر یہ دونوں کیفیت جائز ہیں شافعی کی مراد یہی ہے کیا واسطے اس نے حدیث کو جو صحیح میں وارد ہوئی ہے بیان کر نیکی بعد مذکور کیفیت کو ذکر کیا اس میں دونوں کیفیت جائز ہو نیکی اشارہ کیا انتہی یہ کیفیت جو مذکور ہوئی احادیث میں اسکے مطابق وارد نہیں ہوا مگر ابن عباس کی حدیث کہ جسکو بیہقی نے طریق سے ابن اسحق کے روایت کی ہے وہ داؤد

بنی النخعیین سے مولیٰ عمرو بن عثمان کا وہ عکڑہ سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ صلوٰۃ خوف اب تمہارے لشکر کی اپنے اماموں کے پیچھے جیسی پڑھتے ہیں ویسی ہی تھی مگر یہ تھا کہ سب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہوتے پھر انہیں کی ایک جماعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرتی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سجدے سے کھڑی ہو بعد دوسری جماعت اپنے سجدہ ادا کرتی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے رہتے تک سب کھڑے رہتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں گئے تو سب رکوع کرتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو پہلے جو لوگ کھڑے تھے وہ لوگ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ سجدہ کرتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پہلے بار جو لوگ سجدہ کئے تھے وہ لوگ کھڑے رہتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور جو لوگ حضرت کے ساتھ سجدہ انہیں نماز میں جب بیٹھتے یعنی تہجد کیو اسطے جب بیٹھتے کھڑے رہتے سو لوگ اپنا سجدہ بلا کر بیٹھتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سب کو ساتھ لیکے سلام کرتے حافظ عسقلانی ترمذی رافضی میں کہا کہ اسکی سند حسن ہے ہر چہ فقہاء جو کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز عسقلانی میں یہی تھی اس میں نظر ہے رافضی نے کہا مشہور روایتوں میں عسقلانی کی نماز ایسی نہیں تھی انتہی عسقلانی کی نماز کی کیفیت ابو عیاش زرقانی کی حدیث میں حکم اور پر بیان کیوں ہو قصر کی آیت ظہر اور عصر کے مابین نازل ہوئی پھر جب عصر کی نماز حاضر ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ کے مستقبل ہو کھڑے ہو مشرک حضرت کے روبرو تھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک صف کھڑی ہوئی اس صف کے پیچھے دوسری ایک صف کھڑی ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کئے اور سب لوگ یعنی دونوں صف والے بھی رکوع کئے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کئے حضرت متصل صف جو تھی وہ بھی سجدہ کی دوسری صف والے انکی گھبائی میں کھڑے تھے پہلی صف والے دونوں سجدے کر کے جب کھڑے ہوئے دوسری صف والے جو انکے پیچھے تھے سجدہ کئے بعد پہلی صف والے جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل تھے ہیکے پچھلی صف والوں کی جگہ پر آئے اور پچھلی صف والے بڑھکے پہلی صف والوں کی جگہ میں آئے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کے حضرت کے ساتھ دونوں صف والے بھی رکوع کئے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت متصل تھی وہ بھی سجدہ کی دوسری صف والے گھبائی میں تھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت کے پیچھے کی صف جب بھی دوسری صف والے

سجدہ کئے اور سب کے بیٹھے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب پر سلام کئے ایسی نماز عسفاق میں پڑھے اور
 بنی سلیم کے دن پڑھے یہ ترجمہ ابو داؤد کے لفظ کا ہے مسلم نے جابر سے روایت کی ہے وہ اس میں
 بھی نماز کی ایسی ہی کیفیت بیان کی ہے لیکن اسکی روایت میں جگہ کا تعین نہیں مسلم نے اس حدیث کو کچھ
 طریق سے روایت کیا ہے عطا کی روایت میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ دو صف کئے دشمن ہمارے
 اور قبیلہ کے درمیان تھا ابو الزبیر کی روایت میں ہے ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جگہ جہینہ کی
 ایک قوم سے لڑے وہ ہم سے بہت سخت لڑائی کئے جب ہم ظہر کی نماز پڑھے مشرک کہے ایسے
 وقت میں ہم ان پر اورش کرتے تو سب کو ہم کا ست کاڑھتے جب ربیع بنی صبیہ اللہ علیہ
 وسلم کو اسکی خبر دئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ وہ بات بولے اور فرمائے پھر مشرک کہے اب
 پھر دوسری نماز آتی ہے وہ نماز انکے پاس انکی اولاد زیادہ پیاری ہے جب عصر کی نماز آئی
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ دو صف کئے مشرک ہمارے اور قبیلہ کے درمیان تھے ابو عیسیٰ زرقانی کی حدیث
 میں جو کیفیت مذکور ہوئی بعینہ وہی کیفیت بیان کی دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں زہری کی
 طریق سے وہ عبید اللہ بن عبد اللہ سے وہ ابن عباس سے صلاۃ خوف کی یہی کیفیت بیان کی ہے ان
 سب روایتوں کا اتفاق اسی پر ہے کہ دوسری رکعت میں پہلی صف کے پیچھے ہوئی اور پھیلی
 صف بڑھ کر آگے ہوئی ان حدیثوں کے نظر کرتے ہمارے فقہا کہتے ہیں حفاظت کی واسطے ایسا
 بڑھنا اور ہٹنا جائز ہے بشرطیکہ اس سے فعل کثیر صادر نہ ہو سو ایسا بڑھنا کہ پھیلی صف والے دوڑ گ
 بڑھنا پہلی صف والے دوڑ گ ہٹنا ایک ایک شخص دو دو آدمی کے بیچ میں سے بکلی آنا اس طور سے
 بڑھنا افضل ہے یا ہر شخص اپنے مقام میں ہی کھڑے رہنا افضل ہے اس میں ہمارے فقہا کو دو وجہ
 ہیں صید لانی اور سعودی اور غزالی وغیرہ کہتے ہیں بڑھنا افضل ہے عراقی ان کہتے ہیں اپنی
 جگہ پر رہنا افضل ہے شافعی کی عبارت اسی پر دلالت کرتی ہے عسفاق کی نماز پڑھنے کے
 واسطے ہمارے فقہا تین شرط کرتے ہیں پہلی شرط دشمن قبلہ کی جہت میں رہنا دوسری شرط
 دشمن پہاڑ پر یا ہموار زمین پر سجدہ رکھتے رہنا کوئی چیز آڑ نہ ہونا تیسری شرط مسلمان اتنی کثر

ہر ایک کو ایک جماعت سجدہ کرے تو دوسری جماعت انکی ہی نفقت کر کے دوسری شکل ذات الرقاع کی نماز میں
 پہلے نماز دو وجہ پہلے وجہ امام لوگوں کے دو کریاں کرنا ایک ٹکری دشمن کے مقابلے میں رکھنا دوسری
 ٹکری کو دشمن کا پیر نہیں پہنچتی سو کچھ لیکے نماز شروع کرنا جب ایک رکعت پڑھ چکے اور امام دوسری رکعت کی
 واسطے کھڑا ہوا تو مقتدیان امام سے مفارقت کی نیت کر کے جلد دوسری رکعت تمام کرنا اور تشہد پڑھنے
 سلام کرنا اور دشمن کے مقابلے میں جانا وہاں ٹکری جو ٹکری تھی آگے دوسری رکعت میں امام کی اقتدا کرنا
 امام اس رکعت کے قیام کو اتنا دراز کرنا کہ یہ لوگ آگے اُس سے لاحق ہوں پھر یہ ٹکری لاحق ہوئے
 بعد انکے ساتھ دوسری رکعت پڑھنا امام تشہد کے واسطے بیٹھتے ہی یہ ٹکری اٹھ کے اپنی دوسری
 رکعت تمام کرنا امام تشہد میں انکی انتظار کرنا جب امام کے ساتھ لاحق ہوں تو امام انکے ساتھ سلام
 کرنا ہمارے فقہاء اس وجہ کی نماز کو سہل بن ابی حنظلہ کی روایت کہتے ہیں اس طریق کی نماز کو امام مالک
 بن اور انہیں کی طرف سے امام شافعی اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد و یزید بن سلیمان
 سے وہ صالح بن خوات بن جبر سے روایت کئے ہیں اُسے کہا ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 ذات الرقاع کے دن صلاۃ خوف پڑھا تھا سو مجھ سے یوں کہا کہ ایک ٹکری بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ صف باندھی اور ایک ٹکری دشمن کے مقابلے میں تھی سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ کی ٹکری
 کو لیکے ایک رکعت پڑھے بعد اسی طور سے کھڑے رہے اس ٹکری نے اپنی نماز تمام کی اور جب کہ
 دشمن کے مقابلے میں کھڑی ہوئی وہاں جو ٹکری تھی آئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکے ساتھ باقی تھی سو رکعت
 پڑھنے بیٹھے رہے یہ ٹکری اپنی نماز تمام کی پھر انکے ساتھ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سلام کئے معلوم کیجئے صالح
 بن خوات کی روایت میں صحابی بہم جو ہے یا صالح کا، الدخوات بن جبر سے اسکو تائید کرتی ہے روایت
 ابن مندہ کی کہ جسکو یزید بن رومان سے جو مالک کا شیخ ہے روایت کیا سو کہا صالح بن خوات اپنے باپ سے
 یہی روایت کیا اور یہی بھی عبید اللہ بن عمر یعنی العمری سے وہ قاسم بن محمد سے وہ صالح بن خوات سے
 وہ اپنے باپ سے روایت کیا ہے امام نووی نے تہذیب میں اسکو جرم کیا ہے حافظ عسقلانی نے فقہ
 الباری میں بھی اسکو ترجیح دی ہے یا سہل بن ابی حنظلہ مالک اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد

صالح بن خوات سے وہ پہلی بن ابی شہد سے صلاۃ خوف نامی کیفیت کی روایت کئے ہیں دوسری وجہ اس نماز کی یہ ہے امام دو فرقہ کر کے ایک فرقہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر کھڑا ہوئے بعد مقتدیان اپنی نماز تمام نہ کر کے دشمن کے مقابلہ میں جا کے چپ کھڑے رہنا وہ ٹکڑی جو دشمن کے مقابلہ میں تھی آگے امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھنا امام سلام کئے بعد جا کے دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہونا پہلی رکعت امام کے ساتھ ادا کئے تھے سو لوگ نماز کی جگہ میں آگے اپنی نماز تمام کر کر پھر دشمن کے مقابلہ میں جانا امام کے ساتھ دوسری رکعت جو پڑھی تھی سو ٹکڑی آگے اپنی نماز تمام کرنا ہمارے فقہاء اس وجہ کی نماز کو ابن عمر کی روایت کہتے ہیں اس طریق کی نماز کو امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور بیہقی سالم بن عبد اللہ کی طریق سے یوں روایت کئے ہیں کہا مجھ کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کہے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نجد کی طرف جنگ کو گیا پھر ہم دشمن کے مقابلہ میں آئے اور صفین باندھ کے کھڑے ہوئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ نماز کو کھڑے رہے سو ایک ٹکڑی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑی ہوئی اور ایک ٹکڑی دشمن سے ٹکڑی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ والوں کو لیکے رکوع کئے اور دو سجدے کئے پھر جو لوگ نماز نہیں کئے تھے انکی جگہ میں یہ ٹکڑی گئی اور وہ ٹکڑی آئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکے ساتھ ایک رکعت پڑھے دو سجدے کئے پھر سلام کئے بعد ہر ایک ٹکڑی کھڑا ہو کے اپنی ایک رکعت پڑھی اور دو سجدے کی یہ لفظ بخاری کا ہے امام مالک موطا میں اور ابنین کی طریق سے بخاری اور ابن ماجہ اور ابن الجارود روایت کی ہے نافع نے کہا ابن عمر صلاۃ خوف کو پوچھے تو کہتے امام اٹھے ہونا اور اسکے ساتھ لوگوں کی ایک ٹکڑی رہنا امام اٹھنے کے ساتھ ایک رکعت پڑھنا اور ایک ٹکڑی نماز نہ پڑھنے کے انکے اور دشمن کے درمیان رہنا امام کے ساتھ جو لوگ تھے ایک رکعت پڑھے بعد سلام کر کے پیچھے ہٹ کر نماز نہیں پڑھے تھے سو لوگوں کی جگہ میں جانا نماز نہیں پڑھے تھے سو لوگ آگے امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھنا بعد امام پھر بیابا امام دو رکعت پڑھ چکا امام پھرے بعد یہ دونوں ٹکڑیاں کھڑے ہو کے اپنی ایک ایک

رکعت تمام کرنا پھر اُنکے بھی دو رکعت ہوئے نافع نے کہا میں نہیں سمجھتا مگر عبد اللہ بن عمر نے اُسکو
 بتایا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے امام احمد اور بیہقی نے موسیٰ بن عقبہ کی طریق سے وہ
 نافع سے روایت کیا سو اُسکے رفع میں شک نہیں کیا معلوم کیجئے ابن عمر کی حدیث کے سب طریقوں
 میں ایسا ہی آیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے پھرے بعد یعنی سلام کر کے نماز سے نکلے بعد
 ہر ہر ٹکری اپنی نماز تمام کی لیکن دونوں ٹکریاں اُنکے نماز ادا کیا ایک ٹکری کے بعد دوسری ٹکری ناکھ
 مذکور نہیں ہون ٹکریاں اُنکے نماز ادا کرنا بعد کیا واسطے تقدیر پر گہائی جو مطلوب وقت ہوتی ہر حرکت دیکھتے ایک
 نماز ادا کے بعد دوسری ٹکری نماز ادا کرنا راجح ہے لیکن اس میں بھی دو احتمال ہیں پہلی ٹکری اول نماز تمام کی بعد دوسری
 ٹکری اپنی نماز تمام کی با دوسری ٹکری اپنی نماز تمام کی بعد پہلی ٹکری ادا کی لیکن ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اُسکی تفصیل مذکور ہے امام احمد اور ابو داؤد اور بیہقی ابن مسعود رضی
 عنہ سے روایت ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ خوف پڑھے سو دو صف ہوئے ایک صف
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہوئی ایک صف دشمن سے تلی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُنکے ساتھ ایک
 پڑھے بعد دوسری صف آگے اُنکی جگہ میں کھڑی ہوئی اور یہ صف جگہ دشمن سے تلی پھر بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم اُس صف کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام کئے یہ صف واپس کھڑے ہوئے اپنی ایک
 رکعت پڑھنے سلام کئے بعد جاکے اُس ٹکری کی جگہ پر دشمن کے مقابلے میں کھڑے ہوئے وہ ٹکری
 اُس جگہ آگے اپنی باقی کی ایک رکعت پڑھے سلام کی اس حدیث کے بعض طریقوں میں آیا ہے
 کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر پڑھے اور حضرت کے ساتھ دونوں صف واپس اُنکے تکبیر تحریمہ پڑھے الحدیث
 اس حدیث کو خیف الجوزی سے وہ ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود سے وہ اپنے باپ عبد اللہ بن
 مسعود سے روایت کی ہے لیکن حدیث مرسل ہے کیا واسطے ابو عبیدہ نے اپنے والد نہیں سنا اور
 خیف قری نہیں حافظ عسقلانی نے کہا رافعی وغیرہ ہمارے فقہاء اپنے کتب میں جو ذکر کئے ہیں امام
 سلام کئے بعد دوسری جماعت ہنکے دشمن کے مقابلہ میں جانا اور پہلی جماعت آگے اپنی نماز
 تمام کرنا بعد دوسری جماعت آگے اپنی نماز تمام کرنا سو اُسکو میں نے ابن عمر کی حدیث کی کسی طریق

نہیں بلکہ عاصی کہتا ہے ابن عمر کی حدیث کی طریقوں میں اگرچہ نہیں لیکن انکی حدیث اسکو مثل
 ہے عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ کا بل کے جنگ میں نماز خوف پڑھا سو اسکی ترتیب یہاں
 فقہاء کے قول کے برابر ہے ابو داؤد نے اسکو روایت کی ہے واللہ اعلم ان دو وجہیں پہلی
 جسکو سہل بن ابی حمزہ کی روایت کہتے ہیں غلط پڑھنے کو امام شافعی نے اختیار کیا ہے ابن عمر کی
 روایت کے موافق نماز پڑھے تو صحیح ہے یا نہیں اُسین دو قول ہیں شہد قول میں نماز صحیح ہے
 کی واسطے انکی حدیث بہت صحیح ہے اور اسکو کوئی حدیث معارض نہیں لیکن اسکو منسوخ کہتے ہیں سو
 صحیح نہیں نسخ کا دعویٰ ثابت ہوئے کو دلیل ضرور ہے امام شافعی اسکو منسوخ کہا کر کے بعض نسخ نقل
 کیا ہے سو بات ثابت نہیں اس شکل کی نماز پڑھنے کی جگہ وہ ہے جہاں دشمن قبلہ کی جہت میں
 نہ رہے یا قبلہ کی جہت میں نہ رہے یا قبلہ کی جہت میں ہے لیکن اُسکے اور ہمارے درمیان کوئی
 چیز آ رہے کہ جسکے حایل ہونے سے اگر کیا لگی مشرک رکھا کریں تو ہکو نہ دھینگے امام احمد کا فتا بھی
 سہل کی حدیث ہے ابن عمر وغیرہ کی روایتوں کے موافق پڑھے تو بھی جائز ہے امام مالک کا فتا
 بھی سہل کی حدیث ہے لیکن کہتے ہیں امام دوسری رکعت میں تشہد پڑھے بعد سلام کرنا جاعت آگے
 سلام میں شریک ہوینا انتظار نہ کرنا ابو حنیفہ کا فتا روجہ ثانی ہے یعنی دو ٹکریوں سے ایک ٹکری
 امام کے شریک رہنا اور دوسری ٹکری دشمن سے ٹٹنا امام اپنے ساتھ والوں کے ساتھ ایک
 رکعت پڑھنا پھر یہ ٹکری دشمن کے مقابلہ میں جانا وہاں جو ٹکری تھی آگے امام کے ساتھ دوسری
 رکعت پڑھنا امام سلام کرے بعد یہ ٹکری دشمن کے مقابلہ میں جانا وہاں تھی سو ٹکری آگے اپنی
 باقی کی نماز تمام پڑھنا یہ لوگ لاحق رہنے سے اُنپر قرأت نہیں سلام کر کے دشمن کے مقابلہ میں
 جانا وہاں تھی سو ٹکری آگے اپنی باقی کے نماز پڑھنا سو یہ لوگ مسبوق رہنے سے اُنپر قرأت
 واجب ہے اس نماز کی کیفیت کے دوسرے روایات جو وارد ہوئے ہیں ویسی نماز پڑھے تو
 بھی ابو حنیفہ کے یہاں جائز ہے لیکن مذکور طریق اولیٰ ہے ابو حنیفہ اور مالک کے پاس دشمن قبلہ
 کی جہت میں ہو یا نہ ہو سب التوں میں وہی ایک کیفیت ہے جسکو وہ اختیار کئے ہیں معلوم کیجئے

خوف کی نماز ایک ہی امام کے ساتھ پڑھنا چار دن امام کے پاس نماز نہیں دیکر یا ان امام کے ساتھ پڑھنے باہر ہر
 شخص منفرد پڑھا تو بھی جائز ہو لیکن امام سب میں افضل رہنا اور پہلی جماعت کی فضیلت زیادہ ہونے کی بنا پر یہ
 ڈالی جو بھی شکل شدت خوف کی نماز ہو دو شکر آس میں سبک ہوے اور مسلمان کا گمراہان باندھ کے نماز پڑھنا ممکن نہیں ہے
 یا گمراہان باندھے تک کفار چڑھ آتے ہیں تو حبیبی بنی دینی نماز پڑھنا سوار ہے یا پیادہ کھڑے رہے یا چلے منہ قبلہ کی
 طرف ہو گیا ہو یا امام کی اور مقتدی کی جہت ایک ہی ہو گیا ہو یا نہ ہو اس حالت کی نماز بھی جماعت پڑھنا افضل
 ہے منفرد پڑھنے سے رکوع سجود ادا کرنا ممکن نہ ہو تو اشارہ براعتہ کرے بغیر جماعت کے عمل کثیر کیا تو نماز باطل برگی
 خون آلودہ ہتھیلی کو مناسب ہو تو ڈال دیکو یا نیام کر کے رکاب کے نیچے رکھے اگر وہی ہتھیلی ہتھیلی کی حاجت ہے
 یا عمل کثیر کی احتیاج ہے تو کیا چاہئے نماز باطل نہ ہو گی مالک و احمد کا بھی یہی قول ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں اس وقت
 منفرد نماز پڑھنا ہے جماعت صحیح نہیں اور کہتے ہیں چلنے سے یا سوار ہونے سے یا بہت رات سے نماز باطل
 ہوتی ہے معلوم کیجئے جمہور فقہاء کے پاس صلاۃ خوف حبیبی مغربین جائز ہے حفرین بھی جائز ہے اسین ابن
 ماجہ شون کو خلاف ہر اس نے کہا حفرین یہ نماز جائز نہیں بعضوں نے و اذا كنت فيهم کے لفظ کی مفہوم کو
 اعتبار کر کے فقط نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے تو پڑھنا کہتے ہیں یہ قول ابو یوسف اور حسن بن
 زیاد اللؤلؤی اور ابراہیم بن علیہ اور مرغنی سے منقول ہے تھا وہی نے جو حنیفہ سے ہر کہا ابو یوسف
 ایسا کہتا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت حاصل ہونیکے واسطے یہ نماز پڑھتے تھے حضرت
 کے بعد ویسی نماز پڑھنا نہیں سو یہ قول معتبر نہیں انتہی آیت سے جو دلیل لیتے ہیں اسکا جواب کئی وجہ
 ہے پہلی وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں نہ تو یہ نماز پڑھنا یا نہ پڑھنا آیت کے منطوق میں نہیں نکلتا دوسری وجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد جنکون میں صحابہ اکثر نماز خوف پڑھے ہیں اسلئے پڑھنے پر صحابہ کا اتفاق تو معلوم ہوا کہ وہ لگ آیت کے مفہوم کو اعتبار نہیں کرتے اور
 خوف پر تفسیری وجہ صحیح حدیث میں ثابت ہے اصلو اکا را تیمی اعلیٰ یعنی میں گناہی پڑھتا ہوں دیکھتے ہو تم بھی ایسی ہی پڑھو
 منطوق نبی صلی اللہ علیہ وسلم خوف کی نماز حبیبی پڑھیں ہم بھی ویسی پڑھو لالت کرتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہے تو وہ نہ پڑھنا
 کا مفہوم ہے اصول کے قاعدہ منطوق کا عموم اس مفہوم پر مقدم ہے چوتھی وجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انہیں سے کی شرط کی وجہ

فَاذْكُرُوا لِلّٰهِ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ پھر جب تم نماز ادا کر چکے تو یاد کرو اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور پہلو پر یعنی نماز خوف سے فراغت کے بعد اللہ کو یاد کرو یعنی اُسکو تسبیح اور تحمید اور تہلیل اور تکبیر سے یاد کرو اپنے ساتھیوں میں تم اُسکی شاکر کرتے رہو خواہ کھڑے ہو یا بیٹھے یا پہلو پر پڑے ہو کیا واسطے خوف جو تم پر کھڑا ہوا اُسکے لئے اللہ کو یاد کرنا اور اسکی طرف التجا کرنی ضروری ہے ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں انھوں نے فَاذْكُرُوا اللّٰهَ قِيَامًا وَقَعُودًا علی جنوبکم کی تفسیر میں کہا اللہ کو یاد کرو جب کہ دن کو خشکی ہو یا پر سفر میں حضر میں غنائ میں فقر میں بیماری میں صحت میں پشیدگی میں علانیہ میں ہر حال میں بعضے کہتے ہیں فَاذْكُرُوا اللّٰهَ سے نماز ادا یعنی نماز کھڑے ہو کے پڑھو صحت کی حالت میں اور بیٹھے کر پڑھو بیماری کی حالت میں اور پہلو پر پڑ کے پڑھو غازی کی حالت میں ابن مسعود ایسا ہی مردی ہے ابن ابی شیبہ نے روایت کی ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو خبر پہنچی کہ چند لوگ کھڑے ہو کے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں پھر آپ اُنکے پاس آئے اُن سے پوچھے تو وہ کہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاذْكُرُوا اللّٰهَ قِيَامًا وَقَعُودًا علی جنوبکم ابن مسعود کہے یہ حکم نہیں ہے مگر اس میں کہ کوئی شخص کھڑے ہو کے نماز نہیں پڑھ سکتا ہے تو بیٹھے پڑھنا بعضے کہتے ہیں معنی یوں ہے نماز کھڑے ہو کے پڑھو یعنی جنگ کی دوا دوی کی وقت اور میٹھے پڑھو یعنی جب تیرن مارنے میں مشغول ہوتے ہیں اور لیٹ کے پڑھو یعنی تم رنجی ہو کے زمین پر گر جاتے ہیں جب جنگ سے فراغت ہوئی تو دوا دوی کی حالت میں جو نماز پڑھے تھے اُسکو تھا کرو ان دونوں قولوں پر فاذا قضیتما لصلوۃ سے نماز پڑھنے کا ارادہ مراد لینا یعنی نماز پڑھنے کا ارادہ کرو گے تو نماز پڑھو کھڑے ہو کر الی آخر

فَاِذَا اَطَمْتُمْ فَاَقِمُوا الصَّلٰوةَ پھر جب تم خاطر جمع ہوئے تو قائم کرو نماز کو آیت کی ابتدا میں دو حالت میں پڑھنے کی نماز کا حکم مذکور ہوا ایک قصر کا بیان جو مسافر کی نماز ہے دوسرا خوف کی نماز کا بیان سو اس جملہ میں اُن دونوں حالت کے خلاف کا احتمال ہے اس جملہ کو اگر قصر کی حالت کا خلاف لیوے تو اطمینان سے سفر کی تشویش رفع ہوئی مراد ہوگی یعنی جب تم مقیم ہو گے نماز کو قائم کرو پورے چار رکعت پڑھو اگر اس جملہ کو خوف کی حالت کا خلاف لیوین اطمینان سے جنگ کی تشویش اور

اندیشہ رفع ہونی مراد ہوگی یعنی دشمن کا اندیشہ اور خوف جاتا رہا اور تھا جسے دلون کو تسکین ہوئی تو نماز کو قائم کر و معمول کے موافق رکوع سجود سے لاؤ امام کے ساتھ پوری نماز پڑھو اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتَابًا مَّوْقُوْتًا مَّقْرَر نماز ہے مومنوں پر وقت باندھا لکھا کتاب اس جگہ مکتوب کی معنی سے ہے یعنی نماز پڑھنا ان پر لکھا گیا ہے یعنی فرض ہے موقوفاً یعنی معین وقت پر کہ کسی آل میں خوف ہو یا امن اس وقت سبجا وز کرنا جائز نہیں عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ وراحہ اور ابوداؤد اور ترمذی اور ابن خزیمہ وحاکم ابن عیاس نے بھی لکھا ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جبریل نے بیت اللہ میں میری امامت دوبار کیا سو مجھ کو لیکر آفتاب صبح کے سایہ نعل کی دواں کے برابر تھا جب ہوا تو ظہر کی نماز پڑھا اور جب سایہ ہر چیز کا اسکی مثل ہوا تو عصر کی نماز پڑھا اور روزہ افطار کرتا تھا وقت جب ہوا تو مغرب کی نماز پڑھا اور جب شفق غروب ہوئی تو عشا کی نماز پڑھا اور کھانا پینا روزہ دار پر جب حرام ہوتا ہے تو صبح کی نماز پڑھا دوسرے روز مجھ کو لیکر نماز پڑھا سو سایہ ہر چیز کا جب کے مثل ہوا تو ظہر کی نماز پڑھا اور جب سایہ ہر چیز کا اس کے برابر ہوا تو عصر کی نماز پڑھا اور روزہ دار افطار کرتا ہوا وقت جب تو مغرب کی نماز پڑھا اور جب تباہی رات ہوئی تو عشا کی نماز پڑھا اور جب رات یعنی خوب نشی ہوئی تو صبح کی نماز پڑھا بعد میری طرف پھر لکھا اور محمد تیرے آگے کے انبیاء کا وقت ہے اور اِنَّ قِتَ بَابِیْنَ ہر ترمذی حدیث کی تحنین کی دین خزیلہ و حاکم اسکی تصحیح کے ہیں و کلا تَهْنُوْا فِیْ اَبْتِغَاءِ الْقَوْمِ اور سستی مت کرو قوم کو طلب کرنے میں یعنی مشرکوں کا پیچھا کرنے میں مت اس آیت کی شان نزول کو بغوی نے بغیر سند کے یوں ذکر کیا ہے کہ ابوسفیان اور اس کے ساتھ دلائل اُحد کے جنگ سے پھرے بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکا پیچھا کرنے کے واسطے لوگوں کو امر کئے تو مسلمان جنوں کے درو کی شکایت کرنے لگے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قوم یعنی ابوسفیان اور اسکی ساتھ والوں کا پیچھا کرنے میں ضعف اور سستی مت اختیار کرو اِنْ تَكُوْنُوْا تَاْمَلُوْنَ فَاِنَّكُمْ یَاْمَلُوْنَ کَمَا تَاْمَلُوْنَ اگر تم کو درد ہوتا ہے مقررانگو بھی درد ہوتا ہے جیسا تم کو درد ہوتا ہے سستی اختیار کرنے سے نہی جو کیا اسکی علت میں اس جگہ کو ذکر کیا تا اکنی بہت اور شجاعت بڑھے یعنی رضوں کا درد اور بے آرامی ہونا مخصوص تمہیں کو نہیں بلکہ اس بے آرامی میں تم اور وہ مشرک برابر ہیں بے آرامی مشرکوں کو تمہارے جنگ سے جب مسلمان

انکو انکے قال سے کیسا مانع ہوتی ہے وہ بے آراچی پر جیسا صبر کرتے ہیں تم بھی ویسا ہی صبر کرنا بلکہ تم اس
 امر کے احق ہو کیا واسطے تم حشر و نشر کے ثواب عقاب کے مقر ہو مشرک ان امور کے منکر ہیں تم انکی را
 میں جہاد کر نیکے واسطے شہستی نکروا و توجون من اللہ ما لا یزجون اور تم امید رکھتے ہو اللہ سے
 وہ جو انکو انکی امید نہیں یعنی تم مسلمانوں کو آخرت کا ثواب ملے گی اللہ تعالیٰ سے امید مشرکوں کو
 انکی امید نہیں یا انکو نصرت اور ظفر دنیا میں ہو نیکی اور تمہارا دین سب دینوں پر غالب ہو نیکی امید
 ہے مشرکوں کو یہ امید نہیں و کان اللہ علیما حکیم ماہ اور اللہ ہے سب جانتا حکمت والا یعنی
 اللہ انکو امر کرے گا مگر اسی کا کہ میں مصحت ہو انا انزلنا ایلک الکتاب بالحق لیتحکم
 بین الناس بما ارسلک اللہ مفسرہ یعنی اتاری تمکو کتاب سچی تا تو انصاف کرے لوگوں میں
 اس سے جو سمجھایا ہے تمکو اللہ نے اس آیت کی شان نزول کو کھلی نے ابی صالح وہ ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے یوں روایت کی ہے کہ ایک مرد انصار کے قبیلے کا بنی ظفر بن الحارث سے جس کا نام طعمہ بن
 ابیرق تھا اپنے پڑوسی کا جس کا نام قتادہ بن النعمان تھا بکتر چڑایا وہ بکتر آئے کی خرجی میں تھا سو اس
 کا آٹا خرجی کے سوراخوں میں بکتر تھا عرض اسکو اپنے گھر لجا کر زید السہین یہودی کے پاس رکھا بکتر وہ لوگ
 آئے کے نشان پر کچھ طعمہ کو پکڑے طعمہ نے قسم کھائی کہ میں نہیں جانتا پھر آئے کے نشانوں کو دیکھنے سے
 یہودی کے گھر کا پتا لگا یہودی کو پکڑے تو یہودی بولا طعمہ بن ابیرق نے اسکو لا کے میرا یہاں امانت رکھا ہے
 طعمہ کی قوم بنی ظفر آ کے بنی سلیہ اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے ہماری قوم واک کی آپ بالایش کرنا تو وہ سوا
 ہو جاتا ہے پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم یہودی کو سزا دینے کا ارادہ کئے تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا
 یہ حدیث کھلی کی روایت ہے کھلی ضعیف ہے ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے عوفی کی طریق سے وہ ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کی ہے کہ انصار کے چند لوگ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی
 میں تھے ایک شخص کا بکتر چوری گیا سو انصار کے ایک شخص کو اس چوری سے متہم کئے بکتر کا مالک نے آ کے
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم عرض کیا یا رسول اللہ طعمہ بن ابیرق میرے بکتر چورایا جو رہنے پرہ سنکے بکتر کو دوسرے
 شخص کے گھر میں ڈال کے چھپایا اور اپنے قوم کے چند لوگوں کو بولا میں نے بکتر فدا کرنے کے گھر میں چھپایا

اسکے گھر کی جڑی یورین ترکتر لگاتا ہے اب تم جاکے رسول اللہ علیہ وسلم سے ایسا عرض کیجئے یا نبی اللہ
 ساری قسم والا اس سے بری ہے اور بکھڑا ہے یقین ہے کہ بکتر خدا کا شخص چرایا ہے ہمارے والے کی برأت آپ
 علیہ السلام کہیں گے اور اسکی بالایش نہ کرینگے تو وہ ہلاک ہوگا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کے لوگوں میں
 اسکی برأت کئے عوفی کا طریق بھی ضعیف ہے اس قصہ کو ترمذی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم
 اور ابوالشیخ نے طریق محمد بن اسحاق کے عاصم بن عمر بن قتادہ وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا قتادہ بن النعمان بنی مدینہ سے
 یوں روایت کی ہے کہ ہمارے قبیلے میں ایک گھر والے تھے انکو بنی امیہ کہتے تھے انکے نام بشر اور بشر اور بشر تھے بشر
 منافق تھا شر بولتا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی ہجو کرتا اور اس شعر کو یعنی عربوں کی طرف نسبت کرتا اور
 بولتا فلا ینہم متین بولافلا ینہم بنین بولانی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ان متین کو سنتے تو کہتے واللہ بہ
 متین کوئی نہیں بنایا مگر یہی خبیث بنایا ہے یہ سُنکے کہتا شعر اَوْ كَلَّمَا قَالَ الرَّجُلُ قَصِيدَةً وَ انْخَرَأَتْ اَنْفَاكُلُوا
 اِنَّ الْاَبِیْرَقَ قَالَهَا۔ یعنی آیا یوں ہوتا ہے کہ کوئی مرد بولے قصیدہ تو سُنکے کہتے ہیں اسکو ابیرق کا لڑکا
 کہا اسکے گھر والے ہمیشہ جاہلیت اور اسلام میں محتاج ہی رہتے تھے مدینہ کے لوگوں کی قوت نہیں تھا مگر خرم
 اور جو اور شام کے ملک سے جب قافلہ لودک یعنی گھون کا سفید آٹا لے آتا تو تیسیر مند آدمی غلط اپنی برأت
 کیواسطے اسکو خرید کرتا اور اپنے متعلقوں کو خرما اور جو کھلاتا ایک بار شام سے قافلہ آیا میرے چچا رفاعہ بن
 ایک اونٹ درمک خرید کیا اور اسکو اپنے بچے میں رکھا اسی بچے میں رفاعہ کے ہمتیار دو بکتر اور
 دو تلوار اور انکے ساتھ کاسباب تھا سو کسی نے بچے کے بچے سے لقب لگا کر آٹا اور ہتیار چرایا صبح
 میرے چچا رفاعہ نے میرے پاس لے کے کہا ای ابن اخ کی جھکو معلوم نہیں شب کو کسی نے میرے بچے کو لقب لگا کر کھانا اور
 ہتیار سب چرائے گیا قافلہ پہنچا پھر ہم کوٹھے میں دھونڈھنے لگے اور وہاں کچھ لوگوں سے دریافت کرنے لگے ہاں
 کے بچے کو لوگ کہنے لگے تب ابیرق کی اولاد چلھا سلگائی تھی شاید تمہارے یہاں آئے کو کھانیکے واسطے تھا لوگوں
 سے اسکی دریافت کرنے کے وقت بنی ابیرق آکے کہے واللہ لبید بن ہل جو ہمارے قبیلے والا ہے وہی جو کام
 لبید مرد سلمان صالح تھا یہ سنکے اپنی تلوار نکلی کر کے آیا اور بنی ابیرق کو بولا میں چرایا کر کے تم
 جو بولے کہو صبح کرو دو نہیں تو تلوار سے میں تمکو گھال کر تا ہوں بنی ابیرق اسکو کہے تو اسکو

اپنے اور پر کا ہیکو کھینچ لیتا ہے تو نے یہ کام نہیں کیا دوسرے شخص نے کیا ہے پھر ٹولے والوں سے دریافت کرنے سے ہیکو یقین ہوا کہ بنی الابرق ہی یہ کام کئے ہیں تب میرا چچا مجھ کو بولا اے ابن اخی تو جا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ماجرا بیان کر میں جا کے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو ٹولے کے چند مفید لوگ میرے چچا رفاعہ بن نید کے جنگلے کو نقب لگا کے اُسکے ہتیار اور کھانا چُرالے گئے ہیکو آنے کی احتیاج نہیں ہمارے ہتیار دید لانا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سا نظر نے ڈلک یعنی اسکو اندیش کر جواب دے لگا بنی الابرق کو یہ خبر پہنچی سو اپنی قوم کے ایک شخص کے پاس جسکا نام اسیر بن عروہ تھا جا کر کہے پھر اُسکے قبیلے والے لوگ جمع ہو کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ قتادہ بن النعمان اور اُسکا چچا حکمے ہمارے ایک گھروالے لوگ جو مسلمان اور اہل صلاح ہیں گواہ اور بے درفت چوری کی تہمت کرتے ہیں قتادہ کہتے ہیں میں نے ہیکو پھر اس مقدمہ کی گفتگو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک گھروالے لوگ جو مسلمان اور اہل صلاح ہیں بے گواہ اور بے درفت تو کیسا اپنی چوری کی تہمت کرتا ہے قتادہ کہے میں ہیکو کے آیا اور اپنے دلیں بولا کاش میں اتنا کچال اللہ کی راہ میں دیتا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مقدمہ نہ بولتا تو بہتر تھا میرا چچا آکے کہا کہ ابن اخی وہ مقدمہ کیا ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو فرمائے اُسکو میں نے کہا میرے چچا نے یہ سنا کہہا واللہ المستعان یعنی اللہ سے مدد مانگتا ہوں اس عرصہ میں یہ آیت نازل ہوئی انا انزلنا لک الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما رماک اللہ ولا تکن للنحائین خفیاً ان خائنین بنی ابرق مراد ہیں واستغفر اللہ یعنی اس بات جو تو نے قتادہ کو کہا ان اللہ کان غفوراً رحیماً ولا تجادل عن الذین یستخوانون انفسہم سے ثم لیستغفر اللہ سبحانہ اللہ غفوراً رحیماً تک یعنی وہ لوگ اللہ سے مغفرت مانگے تو اللہ انکو بخشے گا ومن کیسا اثماً سے فقد احتمل بہتانا مبیناً تک یعنی لبید کو جو وہ بکو و لو لافضل اللہ علیک ورحمۃ لہمت طایفۃ منہم ان یصلو یعنی اسیر بن عروہ اور اسکے ساتھ والے اس آیت تک نفوف یوتیہ اجر عظیماً جب قرآن نازل ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہتیار لاسکے ویا قتادہ کہتے ہیں میرا چچا بہت بودھا تھا اُسکے اسلام لانے میں مجھ کو شبہ تھا جب میں ہتیار لاسکے اسکو دیا

کہا اسی ابن اخی اس بتیار کو اللہ کی راہ میں دیکھو تب یقین ہو گا کہ اس کا اسلام صحیح ہے قرآن نازل
 ہو گا بعد بشری نے مشرک کو نہیں جاکر گیا یعنی مشرک ہو کے کہہ کو گیا اور سلا فہ بنت سعد کے یہاں جا کر
 اتر اچرا اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ نازل کیا ومن یشاق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدیٰ وینتج
 غیر سبیل المؤمنین نولہ ما تولى اضلالاً بعدئذ انک اُس نے جا کے جب سلا فہ کے یہاں اتر اچرا
 رضی اللہ عنہ سلا فہ کی مذمت میں بتین بولا سلا فہ نے بشری کا اسباب اپنے سر پر اٹھا لیکر ابلج میں لے گیا
 پھیک دی اور بولی تو حسان کی بتین میر داسے ہدیہ لائے تیرا آنا میر حق میں خوب ہوا حاکم نے اس
 حدیث کی تصحیح کی ہے اور بولا یہ حدیث مسلم کی شرط پر ہے لیکن ترمذی نے کہا یہ حدیث غریبہ ہے بخیر
 سلمۃ الخراعی کے سوا کوئی اس کو مسند روایت نہیں کیا سو یونس نے بن کبیر اور چند لوگ اس حدیث کو
 محمد بن اسحاق سے وہ عاصم بن عمر بن قتادہ سے مرسل روایت میں طبرانی نے اپنی معجم میں اس حدیث کو
 روایت کیا سوا ان کے اخیر میں یہ بھی زیادہ کی ہے بعد اُس نے یعنی بشری کے گھر کو لقب لکھا کہ لکھا
 اسباب چرانے آیا سو اللہ تعالیٰ اُس پر نیر و الا وہیں موافق ہو گیا ہوتا ہے اور بن ہملہ کے سکون بعضوں نے
 عین کی کسر سے بھی روایت کی ہے اور بعض اسکے ضم سے بھی روایت کرتے ہیں بشری بار موجدہ کی
 ضم سے اور شین معجمہ کی فتح سے تصغیر کے صیغے سے حافظ عسقلانی نے ایسا ہی ضبط کیا ہے بشری بار
 موجدہ کی کسر سے اور شین معجمہ کی سکون سے بشری معجمہ کی سکون ابیرق ہمزہ کی غم اور بار موجدہ
 کی فتح اور یا ئی ثناء تثنیہ کی سکون اور راہ مملہ کی کسر سے اخیر میں قاف ہے معلوم کیجئے چور کے
 نام میں یہ اختلاف جو ہے شاید طعمہ اور بشری ایک ہی شخص ہے ایک اس کا نام ہے دوسرا اس کا لقب
 ہے یا ابیرق کے دو فرزند تھے ایک طعمہ دوسرا بشری دو وزن مکے چوری کئے تھے اُس پر کوئی
 چور کا نام طعمہ کہا کوئی بشری یہ دو وزن شخص نفاق سے مشہور تھے دوسرے دو فرزند بشری اور
 بشری کا منافق ہونا کسی روایت میں نہیں آیا واللہ اعلم معلوم کیجئے انا انزلنا الیک الکتاب
 خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی اے محمد ہم نے اتاری تیری طرف کتاب یعنی تیرے پر کتاب
 اتاری یعنی قرآن نازل کیا بالحق سچی یعنی وہ کتاب اللہ کا کلام ہونے میں کچھ شک نہیں اس کتاب کے

لہذا ہذا بہت
 یون، قاتلہ ہوت
 کی شہر حسان ملک
 تانی غیر ہوتے تھے
 سنی کی ترجمہ کی ہے

اس لئے اتاری تا تو لوگوں میں انصاف کو بے بار تک اللہ یعنی اس چیز سے جو جھکود کھایا اللہ نے
یعنی سکھایا اور سمجھایا اور وحی کیا اللہ ارای اس جگہ علم کی معنی سے ہر علم کو رویت کے لفظ سے تعبیر کیا
کیا واسطے یقینی علم کہ حسین کسی وجہ کا شبہ نہ ہو توفیق اور ظہور میں انگوٹھے دیکھنے کے قائم ہوتا ہے
سو یہ علم ایسا ہی ہے وَلَا تَكُنْ لِلْغَائِبِينَ حَظِيمًا اور تومت ہو دغا بازوں کے واسطے جھگڑنے
والایہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی ای محمد تومت ہو دغا بازوں کی طرف سے یعنی نبی الابرار
کی طرف سے جھگڑنے والا یعنی ان پر چوری کا نینا آیا ہے سو اسکو آج دفع کرنے اور انکی اعانت کرنے
وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ اور بخشتا اللہ سے یعنی قادمہ کو جو توجہ کا تھا یا یہودی کو سزا دینے کا ارادہ جو کیا
تھا اللہ تعالیٰ سے اسکو بخشو إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا بے شک اللہ بخشنے والا مہربان
معلوم کیجئے انبیاء سے گناہ صادر ہونا جائز ہونے پر بعضوں نے اس آیت دیں لی ہے کیا واسطے نبی صلی
علیہ وسلم سے گناہ ہوتی تو استغفار کر نیکا حکم کیوں کر ناجہور کہتے ہیں انبیاء سے گناہ صادر نہیں ہوتا
اور آیت چذ جواب ہے میں پہلا جواب باریق ظاہر میں مسلمان تھا اور اسکی قوم اسکی صلاحیت پر کئے گئے
دی اس پر چوری لادنے والوں کے پاس گواہ نہیں تھی ان سبب کے دیکھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
اُس چور کی برأت ظاہر ہوئی سو اُس چوری کا عیب دفع ہونے کا کلمہ کہے اور اُسکے مقدمہ میں وحی
کے منظر ہے تب اللہ تعالیٰ نے آیت اتاری اور فرمایا طمہ یا بشیر جھوٹا ہے چور وہی ہے ظاہر کے
دیکھتے اسکی بالائیں جو کہے اُسے استغفار کا حکم کیا دوسرا جواب ہے پر کی قوم اسکی برأت کی شہادت
دئے انکی شہادت کو رد کر نیکا کوئی امر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر نہیں ہو ایہودی کچے گھر سے ہٹا
نکلنا اُسی کی چوری پر دلالت کرتا تھا حضرت کو یہودی کچے چرائیکا مظنہ ہوا نبی الابرار کی جب اللہ
تعالیٰ نے تکذیب کی تو معلوم ہوا کہ اگر یہودی کو سزا دیتے تو ظاہر کے دیکھتے اگرچہ کچھ مواخذہ
نہیں تھا لیکن حقیقت میں جو امر تھا اسکا خلاف ہونا اس لئے اللہ تعالیٰ نے استغفار کا حکم کیا یہاں
جواب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا کبھی اُس گناہ کے واسطے ہوتا ہی جو پیش از نبوت کے صادر
ہو اور کبھی امت کے گناہوں کے واسطے ہوتا ہے یہاں استغفار کا حکم جو ہوا چور کی قوم والوں کی

گناہ کیواسطے تھا چوتھا جواب بنوٹ کا مرتبہ بہت اعلیٰ اور اسکا منصب بہت اشرف ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ بہت اعلیٰ اور منصب بہت اشرف اور اللہ تعالیٰ کی معرفت بہت اکل پہنچنے کوئی امر تاویل کے ساتھ یا پہنچا دینا کسی امر کے دیکھتے صادر ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب اور شرف کے نظر کرتے وہ بمنزلہ گناہ کے ہے اس لئے اسے استغفار کا امر ہوا حسات اور سیات ہر ہر منازل کے دیکھتے مختلف ہوتے ہیں اسی پر یہ قول مشہور ہے حسات البراریات المقربین البراریات مقربین کے سیات میں وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ أَنفُسَهُمْ اور مت جھگڑاؤ محمدؐ کی طرف سے جو اپنی جانوں سے دغا کرتے ہیں خیانت کرنے والوں سے قطعہ اور اسکو تاہم کئے سو لوگ مراد میں قطعہ وغیرہ کی خیانت خبر کے مال میں تھی انکو اپنی جانوں سے خیانت کرتے ہیں بولا کیا واسطے جو شخص گناہ پر پیش قدمی کیا تو اپنے نفس کو تو اسے محروم کیا اور اسکو اللہ تعالیٰ کے عذاب میں ڈال دیا فی الحقیقت وہ شخص اپنی جان پر خیانت کیا اسی واسطے کوئی شخص کسی ظلم کیا تو وہ اپنی جان پر ظلم کیا کہتے ہیں معلوم کیجئے اس آیت میں کہاں تہدید ہے کیا وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قطعہ کی قوم والوں کے قول کو سچ سمجھ کے اسکی بالائش کی بات کئے علم آہی میں اسکی خیانت متحقق تھی اللہ تعالیٰ نے اسکی اعانت پر اپنے رسول کو عتاب کیا پھر جو شخص ظالم کا ظلم جان کر اسکی اعانت کرے اور اسکو ظلم کرنے پر ترغیب دیو تو اسکا کیا حال ہوگا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا اٰیْتِمًا مَّقْرَرًا اللہ دوست نہیں رکھتا اسکو جو بڑا دغا باز گناہ گار اللہ تعالیٰ قطعہ کو خان کہا کیا واسطے اُس نے بکتر چرائی گناہ گار کہا کیا واسطے چوری کی تہمت دوسرے شخص پر جو بری تھا کیا معلوم کیجئے قطعہ سے ایک ہی خیانت صادر ہوئی باوجود اسکے اللہ تعالیٰ نے اسکو خائن کر کے مبالغے سے ذکر کیا کیا واسطے اسکی طبیعت میں خیانت کی میلان تھی اس لئے مبالغہ کا صیغہ ذکر کیا اَحْمَان کہ اول چوری کرتا تھا لیکن اسکو چوری کوئی نہیں پکڑا تھا اس لئے اسکی چوری نمود نہیں ہوتی تھی اس وفد نمود ہوئی وہ ہمیشہ کا دغا باز تھا کہ آیت نازل ہوئی بعد مشرکوں میں جا کے بسا آخر وہاں بھی جائے گیا سو پتھر گر کے مر گیا یہ فعل اُس سے صادر ہونا وہ بڑا دغا باز ہونے کی علامت ہے بعض بزرگوں سے

منقول ہے کہ کسی شخص کی ایک بدی نمود ہوئی تو سمجھ لے کہ اُسکے پاس اور بھی بدیاں ہیں عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ ایک چور کا ہاتھ کاٹنے کا امر کئے چور کی مان عمر رضی اللہ عنہ کے پاس روتی ہوئی آئی اور کہی یا امیر المؤمنین یہ اسکی پہلی چوری ہے آپ اسکو معاف کرنا عمر رضی اللہ عنہ نے تہمید بولتی ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو پہلے گناہ پر مواخذہ نہیں کرتا اس اثر کو مفسرین ذکر میں جمال الدین الزلیعی اور حافظ عسقلانی تخریج احادیث کشف میں کہتے ہیں اس اثر کی سند کو ہم نہیں پائے یُتَخَفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَتَخَفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَوْنَ مِنَ الْقَوْلِ يَحْتَبِرُونَ اور نہیں چھپتے اللہ سے اور وہ یعنی اللہ انکے ساتھ ہے جب رات کو ٹھہراتے ہیں جس بات کو وہ یعنی اللہ راضی نہیں یعنی طمعہ کی قوم بنی ظہر بن الحارث لوگوں سے شر کے چھپتے ہیں اللہ سے شر کے نہیں چھپتے اللہ تعالیٰ تو انکے ساتھ ہے یعنی اسکا علم اور قدرت انکو محیط ہے انکا کوئی حال اُس سے پوشیدہ نہیں یُبَيِّتُونَ مضارع تبیت کا ہے تبیت کی اصل معنی شب کو کسی بات کا منصوبہ اور تجویز کرنا یہاں مطلق جھوٹ بات بنانیکا منصوبہ اور طمعہ کو بری کر نیکی تجویز جو کئے مراد ہے اللہ تعالیٰ راضی نہیں سو بات یہ ہے طمعہ کو چوری بری کرنا بری شخص کو چور ٹھہرانا وَكَانَ اللَّهُ مِمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا اور اللہ ان کے کاموں کو احاطہ کرنے والا یعنی اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں رہتی تھا سب کاموں پر مطلع ہے اس جملہ کو عید کیو سٹے ذکر کیا یعنی تم مکرو فریب اپنی چوری دغا بازی کو لوگوں اگر چہ چھپاتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کو ان سب کاموں کی اطلاع ہے اسکا علم ان سبکو احاطہ کیا ہے گھیر لیا ہے ایک دن اسکی جزا دیوگا۔ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَاءْتُمْ عَنْكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا خبردار ہو تم لوگ جھکے انہی طرف دنیا کی زندگی میں پھر کون جھکے گا انہی طرف قیامت دن یا کون ہو گا انکا کام بنانے والا ہا کا لفظ انتم پر اور اولاد پر جو آیا ہے دو دنوں بلکہ حرف تنبیہ ہے اسکی معنی رہو خبردار ہوسنتے ہو انتم کا لفظ مبتدا ہے اولاد اسکی خبر ہے جادتم کا جملہ اولاد کا بیان ہے

اولاد کو اسم موصول اور جادو لیم کو اسکی صلا ڈالے تو بھی جائز ہے اب معنی یونہی کہ تم وہ لوگ ہیں جو جھگڑا کرے انکی طرف سے انتم سے مراد بنی ابیرق کی قوم ہیں جو اسکی پشتی لے اور جھگڑے جادو لیم میں مشتق ہو جھگڑا کی اصل معنی لغت میں رسی کو مضبوط بنانا بعد اسکو جھگڑے میں استعمال کئے کیا وہ جھگڑے والا اپنا مخالف جس امر پر ہے وہاں اسکو سر کا تاہی اور اسکو اسکی بات پھیرتا ہے جیسے رسی کو پھیرتے ہیں اسکو مابینا علیہ میں لیجائے بڑے جھگڑے کا فائدہ بخشتا ہے فمن یجادل اللہ استہام ہے تو بیچ اور تفریع کی معنی ام من یکن کا عطف فمن یجادل سے کہیں اسکو کہتے ہیں کہ جو اپنے امر کی حفاظت و تحفظ کیا ہے مقرر کرتے ہیں آیت کی حامل معنی یونہی کہ تم لوگ بنی ابیرق کی طرف دنیا میں جھگڑے اور پستی لڑو قیامے دن لوگ انکے عذاب میں قرار ہو تو انکی طرف کون لیگا اور انکا حامی وکیل کون آویگا ومن یفعل سوءاً او یظلم نفسه ثم یتوب فغفر اللہ لہ جحد اللہ غفوراً ورحیماً اور جو کوئی بُرا کرے یا ستم کرے اپنی جان پر پھر اللہ سے بخشا دے تو پاک اللہ کو بخشے مہربان معلوم کیجئے بنی ابیرق کی چورٹی غیرہ کے باب میں اللہ تعالیٰ نے وعید ذکر کیا بعد انکو توبہ کرنیکی دعوت کیا اور فرمایا گناہ سے جو شخص استغفار کرے تو اللہ اسکو بخشتا ہے سوء سے قبیح اور بُرا کام کہ جس سے غیر کا بُرا ہوتا ہے جیسے چوری کی تہمت غیر پر یا بدعنا اور تطلم نفسه سے گناہ ہے کہ جسکی اپنی جان پر ہوتی ہے جیسی جھوٹی قسم کرنا غیر کی مصرت میں سو کے لفظ کو لایا کیا واسطے جو مصرت غیر کو پہنچتی ہے اسکا ضرر فی الفور نمود ہوتا ہے جس گناہ کی مصرت غیر کو پہنچتی ہے بلکہ اپنی جان پر ہی ہوتی ہے تو غالب احوال میں اسکا ضرر فی الفور پہنچ گیا واسطے انسان اپنی جان کو ضرر پہنچانا بعضے کہتے ہیں سوء سے وہ امر کہ جس سے آدمی اللہ تعالیٰ کا گناہگار ہوتا ہے اور ظلم شرک مراد ہے معلوم کیجئے اس آیت میں امر کی دلیل ہے ایک وہ جتنے گناہ ہیں خواہ کبیرہ ہوں یا صغیرہ توبہ سے عفو ہوتے ہیں شرک اور قتل اور لوگوں کا مال غضب کرنا وغیرہ سب اس میں داخل ہوئے کیا واسطے من یفعل سوءاً کا صیغہ عموم پر دلالت کرتا ہے آیت اگرچہ مخصوص مقدمہ میں یعنی بنی ابیرق کے مقدمہ میں داخل ہوئی لیکن تمام کے گناہوں کو شامل ہے کیا واسطے عموم لفظ کو اعتبار سے خصوص سب کے اعتبار نہیں ابن جریر اور ابن المنذر طریق سے علی ابن ابی طلحہ کے روایت سے ہیں

اس نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے وہ اس آیت ومن یصل سوءاً او یظلم نفسه ثم یتتفرغ
 کہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اپنے حلم اور عفو اور کرم اور وسعت رحمت اور مغفرت سے خبر دے گی جو کوئی
 گناہ کر لیا پھر صغیرہ ہر یا کبیرہ اُسکے بعد بخشش مانگے اللہ سے تو پاوے اللہ کو غفور رحیم اگرچہ اُسکے
 گناہ آسمان اور زمین اور پہاڑوں سے بڑے رہیں دوسرا امر وہ ظاہر آیت چاہتی ہے مجرداً
 گناہ کے عفو کو کافی ہے یعنی کہتے استغفار کے ساتھ نہ یہ بھی شرط ہے کیا وہ اس کوئی استغفار کرے
 اور گناہ پر اصرار کرے تو استغفار فایده نہ دیوگا ابن ابی حاتم اور ابن السنی کتاب عمل الیوم واللیلۃ
 اور ابن مردویہ علی رضی اللہ عنہ سے روایت کہتے ہیں کہ میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سنا کہتے تھے
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرمائے کوئی بندہ نہیں جو گناہ کرے بعد اٹھ کر وضو اچھی
 بناوے اُسکے بعد کھڑا ہو کر نماز پڑھے اور اپنے گناہ سے استغفار کرے مگر اللہ تعالیٰ پر حق ہوگا
 کہ اُسکے گناہ بخشے کی واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ومن یصل سوءاً او یظلم نفسه ثم یتتفرغ اللہ یجده
 غفوراً رحیماً عبد بن حمید ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ جو کوئی سورہ ناس کے یہ دم
 آیت پڑھ لیا بعد اللہ تعالیٰ سے استغفار کر لیا تو اللہ تعالیٰ اُس کو بخشے گا دو آیت یہہ من ومن
 یفعل سوءاً او یظلم نفسه ثم یتتفرغ اللہ یجده غفوراً رحیماً ۛ وَلَوْ اَنْتُمْ اِذْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ جَاؤْكُمْ فَاسْتَغْفِرُوا
 وَاسْتَغْفِرْ لِمِ الرُّسُولِ لَوْ جَدَّ اللَّهُ تَوَاباً رَحِماً وَمَنْ يَكْسِبْ اِثْماً فَاِنْ مَّا يَكْسِبُهُ عَلٰی
 نَفْسِهِ اَوْ جَوَکُوْنِیْ کَمَا وے گناہ سونہیں کھاتا ہے مگر اپنی جان پر یعنی جو کوئی عمل ایسا کیا کہ جس سے
 اللہ تعالیٰ کا گناہ گار ہو تو اس گناہ کا وبال اُسکی جان پر ہوا اور اپنے حق میں ہی بُرائی کیا کسب
 اسکو کہتے ہیں کہ جس سے اپنے کو فائدہ پہنچے یا اپنے سے مضرت دفع ہو اُسکی معنی ایسی رہے
 اللہ تعالیٰ کو کسب کی صفت سے وصف کرنا جائز نہیں اس آیت سے بنی ابیرق اور انکی قوم
 کو اور جو گناہ گار ہو اُسکو استغفار کر نیکی ترغیب دینی مقصود ہے گو یا یوں فرماتا ہے اِیُّ الْاِنْسَانِ
 تَوْنِیْ جَوَکُوْنِیْ کَمَا وے اُسکی مضرت تجھی کو پہنچی میرا کچھ نہیں بگڑا میں نفع نقصان سے پاک ہوں توبہ قبول
 کرنے سے اور مغفرت کرنے سے مجھ پر کچھ بار نہیں تو مغفرت مانگ اور توبہ قبول ہو نیکی امید

کہ میں توبہ کرنے والوں کو بخشتا ہوں و کان اللہ علیہا حکمنا اور اللہ سب جانتا حکمت
 و لا یعنی بکتر جس نے پرالی اُسکو اللہ جانتا ہے اُسکا ہاتھ کاٹنے کا حکم جو کیا حکمت کے رو سے ہر توبہ کرنے
 والے کے دل میں جو ہے اُسکو اللہ جانتا ہے حکمت والا ہے اُسکی حکمت اس بات کو چاہتی ہے کہ جو کوئی توبہ کرے
 اُسکے توبہ کو قبول کرنا اُسکے گناہ کو صاف کرنا وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً اَوْ اِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ
 بِرِيْثًا فَفَدَا خَطْلًا بَعْثًا نَّوْا اِثْمًا مُّبِيْنًا اور جو کوئی کما وے تقصیر یا گناہ پھر تہمت لگا دے
 اُسکی بیانیہ کو نہ سمجھتا اس نے اٹھایا تو قیاس اور گناہ صریح یعنی آپ سناہ کر کے بے گناہ پر اُسکی تہمت
 کو دالا تو بڑا گناہ کیا خطیہ اور اِثْم کی معنی میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا خطیہ سے گناہ معیروں
 اِثْم سے گناہ کبیرہ مراد ہے بعضوں نے کہا خطیہ وہ گناہ جسکی ضرورت کرنے والے سے نفی ہے اِثْم
 وہ گناہ جسکی مفسدت غیر کو پہنچے بعضوں نے کہا خطیہ وہ گناہ جسکا کرنا بالکل باقی نہیں خواہ جان کو کچھ
 ہو یا خط سے اِثْم وہ گناہ جسکا کرنا جان بوجھ کے ہو کہ بعضوں نے کہا خطیہ بکتر مراد انا اور اِثْم اُسکو نہیں
 چر یا کر کے جھوٹی قسم کرنا اِثْم یرم بہ یہ کہ کسی ضمیر کی مرجع میں پسند و جہ میں پہنچی وجہ احد مذکورین کی
 طرف ہے یعنی خطیہ اور اِثْم جو دو دونوں مذکور ہوتا ان دو فہم میں سے ایک کی طرف پھرتی ہے دوسری
 وجہ اِثْم کی طرف ہے کیا واسطے وہی قریب نہ قریب کی طرف ہونے کا قاعدہ دوسری وجہ کسب کی
 مصدر جو کسب سے اُسکی طرف پھرتی ہے یعنی پھر تہمت لگا دے اس کسب کی یعنی کمائی کی بے گناہ کو بری
 سے مراد بیداری نہ رہی کہ جس پر پھر تہمت باندھے تھے بہتان مستحق بہت ہی بہت کی معنی جو
 کہ جس کے تراشنے سے آدمی متحیر ہو جاتا ہے اور اس سے اپنے کو ہند میں نہیں کر سکتا معلوم کیجئے بہتان
 کرنے والا دنیا میں نہایت مذموم اور بد ہے اور آخرت میں سخت عذاب مستحق ہر جو شخص آپ گناہ
 کر کے بری شخص پر اُسکی تہمت لگایا تو وہ دو مذموم امر کا مرکب ہوا پھر وہ دنیا میں بڑی مذمت کا
 اور آخرت میں سخت عذاب مستحق ہوا اللہ تعالیٰ نے بہتان لکھ دیا میں مذموم ہونکی طرف اشارہ کی
 اِثْم بیانا کہ اگر آخرت میں متعاف ہونکی طرف اشارہ کیا وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكَ وَرَحْمَتُهُ
 لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ اَنْ يَّضِلُّوْكَ اور اگر نہ ہوتا تجھ پر اللہ کا فضل اور اُسکی مہر تو

تقد کیا ہی تھا انہیں کی ایک جماعت نے کہ تجھکو بہکا دے یہ آیت بھی بنی اسیرق اور انکی قوم والوں
 قہقہ سے متعلق ہے یہ خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی ای محمد اگر تجھ پر ہوتا اللہ تعالیٰ کا
 فضل نبوت سے اور اسکی رحمت یعنی گناہوں سے معصوم رہنا اور انکی غفنی بابتیں تجھکو وحی سے ظاہر ہو جانا
 انہیں کی ایک جماعت یعنی بنی ظفر کی ایک جماعت جو بنی اسیرق کی قوم تھی تجھکو بہکانے کا یعنی حق
 فیصلہ نہ دینے کا قصد کر چکی تھی یا بنی اسیرق کی صلاحیت نمود کر کے چوری کی پاکی ظاہر کر کے تجھکو حکم
 میں دعو کا دینا چور سے چوری کو دفع کرنا چاہی تھی کیا واسطے انکی قوم اس چور کی چوری معلوم ہوتی
 پر چوری کی گوری کر کے بری شخص کو چور ٹھہرنا چاہتے تھے وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ اُدھر بھگانے
 مگر آپ کو یعنی بنی اسیرق کی قوم گناہ گار کی اعانت کرنے سے اور جھوٹی شہادت دینے سے بڑگا اُس گناہ
 کا انہیں کی جان پر ہے وَمَا يُضِلُّونَ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ اور تیرا کچھ نہیں بگاڑتے یعنی وہ قوم اگرچہ تو
 باطل ناحق فیصلہ کرنیکی سعی کئے لیکن تو انکے باطل میں نہیں بڑا کیا واسطے اسکے ظاہر حال کے
 نظر کرتے تو نے فیصلہ دی اُسکا ناحق رہنا تیرے دل میں خطور نہیں کیا بعضے کہتے ہیں اسکی معنی یون ہے
 وہ لوگ نہ مارا آئندہ میں تیرا کچھ نہ بگاڑینگے سو اس میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت دائم رہنے کی
 اور کسی سے کچھ ضرر نہیں پہنچنے کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
 وَالْحِكْمَةَ اور نازل کی اللہ نے تجھ پر کتاب اور حکمت کتاب سے قرآن مراد ہے اور حکمت چیزوں کے
 سننے کو پہنچنا معلوم کیجئے اور کے جملے کے ہم دوسنی بیان کئے ہیں پہلی معنی کا حاصل یہ تھا بنی صلی
 علیہ وسلم کو ظاہر پر امر کر نیک حکم تھا سو اس لئے اس امر میں معذور تھے اس تقدیر پر اس جملہ کی معنی
 یون ہونگے اللہ تعالیٰ تجھ پر کتاب اور حکمت نازل کی سو شرعی احکام کی بنا ظاہر پر کرنا کرنا نہیں
 تجھ پر واجب کیا جب نے ظاہر پر حکم کیا تو وہ لوگ تجھکو مشبہ میں ڈالنا ضرر نہیں دیتا دوسری
 معنی کا حاصل یہ تھا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ آئندہ تجھکو معلوم رکھنا اس تقدیر پر اُس جملہ کی معنی
 یون ہوگی ہم تیری عصمت کا وعدہ جو کئے کتاب اور حکمت تیرے پر نازل کرنا اُسکو یاد کرتے ہیں
 کیا واسطے کتاب اور حکمت نازل کرنے سے خلق کو شرعی احکام پہنچانا مقصود ہے اللہ تعالیٰ کی

حکمت کی مقتضی یہ ہے کہ تجھ کو نہیں ہے اور فریب کھانے سے معصوم اور محفوظ رکھے وَعَلَّمَكَ مَا
 لَمْ تَكُن تَعْلَمُ اور سکھایا تجھ کو جو تو نہیں جان سکتا تھا یعنی دینی امور اور شرعی احکام تجھ کو سکھایا
 کتاب اور حکمت اسرار پر تجھ کو مطلع کیا ان کے حقیقتوں سے تجھ کو آگاہ کیا اُس کے پیش از تو کچھ نہیں جانتا تھا۔
 بھی ہم تیرے ساتھ ایسا ہی سلوک کریں گے تا کسی منافق کو تجھے فریب دینے کی طاقت نہ رہے یا اُس سے
 یہ مراد فیکے امور تجھ کو سکھایا اُن کے مخفی کاموں پر اور دل کے بھیدوں پر تجھ کو مطلع کیا منافقوں کے

حال سے اُن کے مکر و کید سے تجھ کو آگاہ کیا جن امور کو کہ تو نہیں جانتا تھا وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ

عَظِيمًا اور اللہ کا فضل تجھ پر بڑا ہے یعنی اسی محمد تجھ پر اللہ کا بڑا فضل ہے تیرے ساتھ بہت سے
 احسانات کیا بہت سے تجھ کو سرفراز کیا علم و حکمت کی تعلیم کی منافقوں کے فریب سے محفوظ رکھا سو تو اس کا شکر ادا کر
 اس بلہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے الطاف اور احسانات جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کئے ہیں سو اگلی
 آگاہی کی تبارک تعالیٰ کے انفضال کا حق بجا لا دو جن اس کا شکر ادا کریں لَاخَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ

الْأَمَنُ أَمْرٌ بَصْدَقَةٌ أَوْ مَعْرُوفٌ أَوْ إِصْلَاحٌ بَيْنَ النَّاسِ کچھ خوبی نہیں اُٹکتی،

خلوت کرنے میں مکر جو کوئی فرماؤ خیرات کرنے کو یا نیکی بات کو یا صلح کروانے کو لوگوں میں بخوبی یا ناجب
 کا مصدر ہے اُسکی معنی بھید اور راز کی بات کرنا یا اُسم ہے معنی سے متاجی کے یعنی بھید کی بات کرنے والا

یہاں بخوبی سے آپس میں مطلق بات کرنا یا بات کرنے والے مراد میں پھر وہ دو شخص رہیں یا ان سے

زیادہ پوشیدہ بات کریں یا ظاہر بخوبی کو مصدر لینے تو اس سے استثنا جو کیا سو استثنا منقطع ہو گا۔

نے کہا یہاں مضاف معرُوف ہے اسکی تقدیر اتنی بخوبی من امر بصدقہ یعنی مگر خلوت میں اس کے جو امر

صدقہ کا اگر بخوبی متاجی کے معنی سے لیوین تو استثنا متصل ہو گا معنی یوں ہوگی خوبی نہیں بہت

خلوت کرنے والوں میں مگر خوبی اُسن ہے جو امر کرتے ہیں صدقہ کا بتی اسیرق کی قوم جھوٹو بات

بنانے کہنے کے واسطے تخیل میں جو منصوبہ اور تجویز کرتے تھے اسکی طرف اشارہ کیا سیاق آیت اگرچہ بتی

کی قوم کی خلوت کرنے میں ہے لیکن معنی کے نظر کرتے اُس کا حکم علی العموم لوگوں پر ہے جو آپس کے تخیل میں باتیں

کرتے ہیں یعنی لوگ اپنے خلوت میں جو باتیں کرتے ہیں اُسنیں انکا بھلا نہیں مگر ان تین امر کی بات ہو تو

ثالثہ اربع

اس میں اٹکا بھٹکا ہے ایک مدد دینے کے واسطے ترغیب دینا دوسرا امر معروف کرنا یعنی اللہ تعالیٰ کی رضا اور شریع جس چیز کو کرنا چاہتی ہے اٹکا امر کرنا یعنی کے جتنے کام میں اُن سب معروف کہتے ہیں بعضہ یہاں امر معروف سے قرض دینا مراد لیتے ہیں بعضہ مظلوم کی داد کو پہنچنا کہتے ہیں بعضہ مدد قلع دینا مقصود ہے کہتے ہیں قیسرا لوگوں کے درمیان صلح کروانے کی بات کرنا یعنی شفا و شخص میں مخالفت تھی سو اُن میں دوستی لگانا دوستوں میں نا اہلانی ہو گئی تھی سو انکو ملا دینا مظلوم کو بچنے اور اٹکا یہاں اعمال خیر سے فقط ان تین نوع کر ذکر کیا صدقہ امر معروف و اصلاح میں الناس کیا واسطے اعمال خیر سے کسی کو نفع پہنچانے سے جو میں یا سفرت دفع کرنے سے نفع پہنچانے سے جو خیر ہوتا ہے وہ یا خیرات جسمانی ہے یا خیرات روحانی خیرات جسمانی مال خرچ کرنے سے حاصل ہوتے ہیں من اور صدقہ میں اسی کی طرف اشارہ ہے خیرات روحانی علوم اپنی قوت نظریہ کو اور نیک افعال سے اپنی قوت عملیہ کو کمال کرنا ان دونوں کے جمع کو امر معروف کہتے ہیں اور معروف میں اسی کی طرف اشارہ ہے نہضت کو دفع کرنے سے خیر حاصل ہوتا ہے اور اصلاح میں الناس میں اسی کی طرف اشارہ ہے اس معلوم ہوا اللہ تعالیٰ اس آیت میں مجامع خیر کو ذکر کیا ترمذی اور ابن ماجہ اور ابو یعلیٰ اور عبد اللہ بن احمد و ابوداؤد و ابن ابی الدنیا کتاب الصمت میں اور ابن المنذر اور ابن مردویہ اور حکیم الترمذی نوادر الاصول میں اور طبرانی اپنی معجم میں اور حاکم مستدرک میں اور بیہقی مشب الایمان میں طریق سے محمد بن یزید بن خلیس کی روایت کہتے ہیں اس نے کہا ہم سفیان ثوری کی عیادت کے واسطے گئے ہمارا تھو سیب بن حسن مخزومی بھی تھا سفیان ثوری نے سید کو کہا تو ام صالح سے حدیث جو روایت کی تھی اُسکا اعادہ کر سید نے کہا بھوکو ام صالح بنت صالح نے خبر دی اُس نے صفیہ بنت شیبہ سے روایت کی ہے اُس نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کلام ابن آدم کلہ عبد لا رلا امر المعروف او نہیا عن منکر اور ذکر اللہ عزوجل یعنی فرزند آدم کے جتنے سخن ہیں وہ سب سپرد مال ہیں ان میں ایسا نفع نہیں مگر معروف چیز کا امر ہے یا منہی چیز کو نہی ہو یا اللہ عزوجل کا ذکر ہے محمد بن یزید کہتا ہے کہ کیا سخت حدیث ہے سفیان کہا اس میں کچھ سختی نہیں ایک بی بی اسکو ایک بی بی سے روایت

کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ نے کتاب جو نازل کیا اس میں موجود ہے کیا تو نے نہیں سنا
 اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا لاخیر فی کثیر من نجدیم الا من امر بقدرۃ اور معروفہ اور اصلح بین الناس سو یہ آیت
 بعینہ وہ حدیث ہے اور کیا تو نہیں سنا اللہ تعالیٰ جو فرمایا یوم یقوم الروح والملائکۃ صفًا لا یتکلمون
 الا من اذن له الرحمن وقال صواباً سو یہ آیت بعینہ وہ حدیث ہے اور کیا تو نے نہیں سنا اللہ تعالیٰ
 جو فرمایا والعصاں الانسان لفی خسر الا الذین امنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر
 سو یہ آیت بعینہ وہ حدیث ہے ترمذی اور ابن ماجہ اور ابویعلیٰ ابویحکم ترمذی فقط حدیث کو یہی آیت
 کئے ہیں حکم وغیرہ سفیان کا مقولہ بھی زیادہ کئے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب محمد بن یزید بن
 غنیم کے سوا دوسرا کوئی شخص اسکو روایت کیا سو ہم کو معلوم نہیں جہاں الزبلی نے ابن طاہر نقل کی کہا
 کہ اسکی سند شاؤ ہے حافظ عبد العظیم منذری نے کتاب الترغیب میں کہا اس حدیث کی روایت ثقیب بن مگر
 محمد بن یزید بن کچھ کلام ہے کہ وہ کلام اسکی قاج کو موجب نہیں وہ شیخ صالح ہے بندہ عامی کہتا ہوں محمد بن
 یزید بن غنیم غاصبہ کی ضم سے اُسکے بعد نون اُسکے بعد یکا مثلاً تحتانیہ ساکنہ اخیر میں سین پہلے تفسیر کے لفظ
 ابو حاتم نے کہا وہ شیخ صالح ہے ہم کئے ہیں اسکی حدیث لکھے ہیں حدیث روایت نہیں کرتا تھا اُسکے فرزند کے
 ساتھ میں اُسکے یہاں کیا حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا وہ مقبول ہے اُسکا داخلہ عباد میں ہے مسلم
 ابویہقی ابی شریح الخزرجی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ج
 اللہ پر او پچھلے دن پر ایمان لاتا ہے اُسکو لازم ہے اچھی بات بولے یا خاشوش رہے بخاری ابویہقی
 پہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے وارثوں کے
 درمیان کا اور باؤں کے درمیان کا میرپاس ضامن ہوگا تو میں اُسکے لئے جنت کا ضامن ہو گا حاصل شد
 کا یہ ہے جو شخص اپنی زبان کی محافظت کر لگا اور اپنے فرج کو حرام بجاویگا تو بہشت میں جاویگا امام احمد
 اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ ابویہقی سفیان بن عبد اللہ الثقفی رضی اللہ عنہ سے روایت
 کئے ہیں اسنے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھکو ایسی چیز کا امر کرو کہ میں اُسکو اسلام میں مضبوط کر دوں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قل امنت باللہ ثم استقم یعنی تر کہہ میں نے ایمان لایا اللہ پر پھر

مستقیم رہے پھر میں نے کہا یا رسول اللہ میری کوئی چیز سے مجھ پر بہت خوف ہو نیکا اندیشہ اچکوی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زبان کی ٹوک کو پکڑ کے کہہ اسکا یعنی تیری زبان تجھ پر بڑا اندیشہ ہے ترمذی اور ابن ابی الدینا
اور بیہقی نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اس نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ نجات کس چیز میں ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اپنی زبان کی تو مالک اور چاہئے کہ تیرا گھر ٹھکڑا ہو اور تو اپنے گناہوں پر دو
ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے زبان کا مالک نامعنی زبان کچھ خرابیات اور یہ وہ جگہ نہ کہنا گھر سنا معنی اپنے
گھر میں رہا کرنا بد لوگوں سے احتیاط نہ کرنا بیہقی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تین بار فرماتے رحم اللہ امرأۃ تعلم فتنم اوکت سلم یعنی اللہ تعالیٰ رحم کرے اس آدمی کو بات
کیا تو شاید وہ حاصل کرتا ہے یا غاموش رہا تو سلامت رہتا ہے بیہقی نے اسکو حسن البصری مرسل بھی روایت
کی ہے حافظ العراقی نے کہا مرسل حدیث کے درجہ میں سند حدیث کی سند ضعیف ہے کیا واسطے اس کو اسل
بن میاش نے جازم سے روایت کی ہے ابو الشیخ بن حبان ابی امامہ اور ابن الباری اپنی کتاب الزہد میں اور خلیل
ابن المظاہرہ بن خالد بن ابی عمران اسکیے مانند مرسل روایت کی ہے مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ
الترمذی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا فرماتے تھے جو شخص تمہارے گناہوں کو دیکھتا ہے
اسکو اپنے ہاتھ سے خیر دیکھ اگر اسکی طاقت نہیں کہتا تو اپنی زبان تغیر دے اگر اسکی بھی طاقت نہیں کہتا تو اپنے دل
تغیر دے یہ نصف ایمان زبان تغیر دینا یعنی وہ بدامری سو زبان کہنا دل تغیر دینا یعنی وہ بدامری اسکو تغیر دینے کی قدرت
مجھکے موت تو میں اسکو تغیر دیتا کہ اپنے دل میں گناہوں بخاری اور مسلم مبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت اس پر کی کہ حضرت کی بات سنا اور اطاعت کرنا سختی میں اور آسانی میں خوشی میں
اور ناخوشی میں اور ہر دوسرے کو اختیار کرنے میں اور اہل کار ہم نہ جھگڑیں مگر صریح کفر دیکھیں تو اذہار باہیں
میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے دلیل ہو اور چہاں ہو حق بات کہنا اللہ کے حق میں کسی طاقت کرنے والے طاقت سے بڑھنا
ابن خزیمہ نے اپنے صحیح میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ان
اسکے ہر ایک عضو کو اسے ہر روز نماز ہے لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا یہ بہت سخت بات ہے جواب ہوا آپ
خبر دے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما کہ جو زبان تو امر کرنا اور منکر حیر کو توہنی کرنا نماز ہے ضعیف شخص کو

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ان اسکے ہر ایک عضو کو اسے ہر روز نماز ہے لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا یہ بہت سخت بات ہے جواب ہوا آپ خبر دے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما کہ جو زبان تو امر کرنا اور منکر حیر کو توہنی کرنا نماز ہے ضعیف شخص کو

اسکا بوجھا دینا نماز ہے جاست کو راہ میں سر کا نماز ہے نماز کو جانیکے واسطے تو ڈالیں جو ڈالتا ہے ہرگز نماز ہے سبک نے ابی ذر رضی اللہ عنہ سے مالدار لوگ اجر کو لینگے کر کے حدیث جو روایت کی ہے اس میں مذکور ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے امر معروف کرنا صدقہ ہے اور نہی منکر کرنا صدقہ ہے بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر روز آفتاب جو طلوع کرتا ہے اسین انسان پر اس کے ہر سر پر چھیرے سے یا منفصل صدقہ دینا ہے صلح کرادینا دو کے درمیان صدقہ ہے الحدیث امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن جہان ابی صبیح بن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا روزہ اور نماز اور صدقہ سے افضل چیز کی خبر میں تھو نہ دون صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ فرمائے کیا صلح ذات البین فان فادات البین ہی الحاق تھے درست کرادینا آپ کے سوال کو یعنی لوگوں میں ہاتھ محبت و الفت کرادینا کیا واسطے دو کے درمیان فساد ڈالنا البی خصلت جو دین کو تباہ کرتی ہے زندہ نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے ابو داؤد نے ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دو شخص کے درمیان صلح کرانیکے واسطے بات بنا کے بولا تو وہ شخص جھوٹ نہیں بولا یعنی صلح کروانے کے واسطے جھوٹ بات بنا کے کہنا جائز ہے وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا اور جو کوئی کئے یہ چیزیں اللہ کی مرضی چاہ کر تو عقریب ہم دینگے اسکو بڑا ثواب یعنی یہ قیون قسم کی طاعتیں اگرچہ بڑا مرتبہ اور نہایت شرف و جلال ہے میں لیکن انکے کرنے سے نفع ہوگا جب تک انکو خالص اللہ کے واسطے نہ کرے اور انکے کرنے سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا ارادہ نہ رکھے اگر انکو ریا اور جمعہ کے واسطے کیا تو اسکو ثواب نہیں بلکہ عذاب ہوگا اس آیت سے معلوم ہوا ظاہری اعمال میں دل کی رعایت مطلوب ہے وہ عمل خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہونی چاہیے دل میں نہ رکھنا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کو اور دوسرے کسی غرض کی طرف اسکی التفات نہ ہونا بخاری اور مسلم وغیرہ میں الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے انما الاعمال بالنیات الحدیث یعنی کوئی اعمال مقبول نہیں مگر نیتوں سے معلوم کیجئے اوپر کے جملہ میں مَنْ امر کہا سو وہاں امر سے تعبیر کیا گیا اسکی تعبیر فعل سے کیا گیا واسطے امر بھی فعل کے اقسام میں ہے دوسری وجہ یہ ہے نیک کام کا امر کرنا خیر

یہاں لکھا ہے

جب ولایت کیا تو اسکو عمل میں لے آنا بطریق اولیٰ خوبی پر ولایت کرتا ہو نوبت کے لفظ میں دو قرأت ہیں
اکثر قرأت اسکو نوے پڑھنے میں ہمارا ترجمہ اسی قرأت کے مطابق ہے ابو عمرو و ابو حمزہ اسکو یوتیہ بای مثلاً تثنیہ سے
پڑھتے ہیں واحد مذکر غائب کے صیغہ سے اس قرأت پر معنی یون ہو غفر ربہ اسکو دیگا بڑا ثواب معلوم کیجئے اللہ
تعالیٰ نے اجر کو عظیم کی وصف بیان کیا تو معلوم ہوا کہ اسکی عظمت کہ انتہا نہیں جب انتہا نہ ہو تو اسکی مقدار اللہ تعالیٰ
کے سوا کسی معلوم نہیں وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَلَهُ إِثْرٌ كَثِيرٌ
اگر سے پیغمبر کی تعمیل کے اس پر راہ کی بات تفسیر میں کہتے ہیں یہ نیت بھی بنی الایق کی شان میں جو عظیم
کی چور تھی بہت موہی اسکو اپنا ہاتھ کاٹنے کا اندیشہ ہو امر تم ہو کے جاکا تاکہ کے مشرکوں میں جا کے بسا اس پر اللہ
تعالیٰ نے اس کیت کو نازل کی اس کیت کا حاصل یہ ہے جس شخص کو توحید اور حدود الہی معلوم ہو و اور دین اسلام کی
صحت اسکو ظاہر ہو پر توحید اور ایمان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ظاہر کرے اور بت پرستی اختیار
کرے تو اسکو دوزخ میں جہانم کے حصہ کو ہدایت ظاہر ہوئی تھی سو اسکا بیان یہ ہے اللہ تعالیٰ اسکے قدم میں
میں سبب نہ لے کر دے رہی ہے کہ اس کے پکڑ دیا تو دین اسلام حق ہونا بنی صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی خبر دنیا اسکے پاس
ثابت ہوئی باوجود اسکے وہ بد بخت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت نہ دیکھا اور کفر کو اختیار کیا و بیعت
عَیْسَىٰ مَسِيحَ ابْنِ مَرْيَمَ وَحَمْلُهُ وَخُطْبَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَدْعُهُمْ وَالْجَبَلُ الْقُبْلَىٰ وَالْجَبَلُ الْقُبْلَىٰ وَالْجَبَلُ الْقُبْلَىٰ
توحید ہے اس طریق کو چھوڑ کے دوسرا طریقہ بوجہ اور بت پرستی ہے اختیار کرے فَوَلِّهِ مَا يَوْكُنَ
ہم اسکو حوالہ کریں وہی طرف جو آسنے پکڑی ہند کی مترجم نے اس جملہ کا ایسا ہی ترجمہ کیا امام
رازی اس جملہ کی معنی یون کی نہ کر دیا اختیار نفسہ و نکلہ الی ما توکل علیہ یعنی اُس نے اپنے نفس کے واسطے
جس چیز کو اختیار کیا ہے اُسی پر اسکو ہم چھوڑ دینگے اور جس کام کو کرتا تھا اُسی کام پر اسکو کھینکے
قاضی بیضاوی اسکی معنی یون لکھا ہے بخلہ و الیہ لما تولى من الفضل و تولى بنیہ و بین ما اختاره یعنی
مگر اسی سے جس کام کا وہ والی اور مستکفل ہوا اسکا اسکو والی اور مستکفل کرینگے اور جس چیز کو
اختیار کیا ہے اُسی پر اسکو چھوڑ دینگے ان ترجموں کا حاصل یہ ہے کہ وہ شخص دنیا میں جس امر کو اختیار
کیا تھا یعنی کفر کو آخرت میں بھی ہم اسکو اُسی کفر پر چھوڑ دینگے کافر دن کے زمرے میں اسکو داخل

کرنے کے لئے جہنم اور ڈالینگے، اسکو دوزخ میں نکلے اصل میں مشتق صلی سے ہے اسکی معنی آتش پر
 ہونا و ساءت مصیبتوں اور دوزخ بہت بری پہنچنے کی جگہ ہے معلوم کیجئے اجماع امت کا
 حجت قطعی ہوئے پر اس آیت میں دلیل ہے اجماع امت اسکو کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات
 کے بعد حضرت کی امت کے جتنے مجتہد علماء ہیں کسی ایک امر پر اتفاق کرنا پھر یہ اتفاق کسی عصر میں
 یہ اجماع دلیل قطعی ہو جاتی ہے اسکا خلاف کرنا جائز نہیں اس حکم کو اس آیت امام شافعی رضی اللہ
 عنہ نے استنباط کیا ہے حکم ابو عبد اللہ نے کتاب مناقب شافعی میں ابو سعید محمد بن عقیل انصاری کی
 طریق سے روایت کی ہے اُس نے کہا مجھکو فرنی یا ربیع نے خبر دی کہ نھر اور عصر کے مابین ہم شافعی کے پاس
 تھے شافعی سنوں کو ٹیکا لگا بیٹھے تھے ایک بوڑھا صوف کا جبہ اور صوف کی بکری اور عوف کی لنگ
 باندھا ہوا تھا تین عصا لیکے آیا شافعی اللہ کی پکڑے دست کئے اور سید کے بیٹھے وہ بوڑھا سلام کر کے بیٹھا انہم فرمایا
 اس بوڑھے کو بزرگ جان اسکی طرف دیکھئے لگے بوڑھے نے کہا میں کچھ سوال کرتا ہوں شافعی کہے ہوا
 کیجئے بوڑھے نے کہا اللہ تعالیٰ کے دین میں کوئی چیز محبت ہے شافعی کہے کتاب اللہ بوڑھے نے کہا اور
 کیا چیز شافعی کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت بوڑھا کہا اور کیا شافعی کہے امت کی اتفاق یعنی اجماع امت
 بوڑھے نے کہا امت کے اتفاق کو تم محبت جو بولے کہاں بولے شافعی کہے کتاب اللہ سے بوڑھا کہا وہ کتاب
 کی کوئی آیت میں ہے شافعی ایک ساعت تک تال کئے شافعی کو وہ بوڑھے نے کہا میں نکو تین رات
 دن کی جہت دیا ہوں ان تین دن میں تم کتاب اللہ کی آیت بیان کرو پھر نہیں تو اپنے قول سے
 کرو شافعی کا رنگ متغیر ہو گیا گھر کو پہلے گئے تین دن تک باہر نہیں نکلے جب تین رات دن تمام
 نھر عصر کے مابین اتنے ہی وقت میں نکلے خوشی سے انکا چہرہ چو لاقا اور رسم کرتے ہوئے آگے بیٹھے
 میں وہ بوڑھا بھی آگے سلام کر کر بیٹھا اور بولا میرا جوابے شافعی کہے بہتر اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم
 بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ومن یشاقق الرسول من بعدتین لہ الہدیٰ وشیع غیر
 سبیل المؤمنین نزلہ ما یؤتی وفضلہ جہنم مومنین کے خلاف پر اسکو آتش میں داخل نہیں کیا مگر اتنے ہی
 واسطے کہ الکی اتباع فرض ہے بوڑھے نے کہا تم سچ کہے اور چلا کیا وہ شخص گئے ہد شافعی کہے میں

اجماع امت حجت
 قطعی ہے۔

کئے بعد ہر روز رات دن میں قرآن کے تین تین ختم کرتا تھا آخر اس آیت پر میں مطلع ہوا اجماع تحت
ہونے پر اس میں دلیل جو ہے اُسکی تقریر یوں ہے اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مشاقت پر اور
مومنین کی طریق کے سوا دوسری طریق کی اتباع پر وعید ہو کر کیا سو ان دونوں میں کی ہر ہر چیز
حرام ہونے کے واسطے ہو یا ان دونوں میں کی ایک ہی چیز حرام ہونے کے واسطے ہے یا دونوں کے حرام
ہونے کے واسطے ہے دونوں میں کی ایک چیز حرام ہونے کے واسطے وعید ہے مگر کہنا باطل ہے کیا واسطے
اس میں حرمت اور ایاحت دونوں کو جمع کرنا لازم آتا ہے مثلاً کہ جو شخص شراب پیوے یا روٹی کھاوے
تو حد اس پر لازم آتا ہے یہ تو باطل ہے دونوں ملے حرام ہے کہنا بھی باطل ہے کیا واسطے فقط رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کی مشاقت حرام ہے خواہ اُسکے ساتھ دوسرا امر ضم ہو یا نہ ہو اس تقدیر پر اتباع
کو اُسکے ساتھ ضم کرنا لغو ہوا یہ دونوں احتمال جب باطل ہو تو یہاں احتمال ثابت ہوا یعنی ان دونوں میں
ہر ہر چیز حرام جو اتباع غیر سبیل المذبح ام ہوئی تو انکی اتباع واجب کی کیا مومنین کی سبیل کو جو جانا اور اسکو ترک کر کے ایک غیر
کا تابع ہوا وہ شخص انکی متابعت سے نکل گیا اس دلیل کے اعتباراً اور انکے جواباً اصول فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں ابن حاتم نے کہا
سورایت کی ہر کہ عمر بن عبد العزیز فرمائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت کے بعد کے لوگ جو امر کے
دانی ہو سن مقرر کئے انکو پکڑنے میں کتاب اللہ کی تکمیل اور اللہ تعالیٰ کی پوری اطاعت کرنی ہے اور اللہ
تعالیٰ کے دین کی قوت ہو انکو تغیر اور تبدل کرنا اور انکے قول کے خلاف میں نظر کرنا کیونہیں پہنچا ان
سُن کی اقتدا جس نے کیا وہ ہدایت پایا اور ان کے جو مدد دیا تو وہ منصور ہے جس نے انکا خلاف کیا
مومنین کے طریقہ کے غیر کی اتباع کیا اللہ تعالیٰ اُسکے حوالہ کر گیا وہی طرف جو اُس نے پکڑی اور اسکو دوزخ
میں ڈالیا دوزخ بہت جری پہنچنے کی جگہ ہے ترمذی اور بیہقی کتاب الاسماء والصفات میں ابن عمر
رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اس امت کو کہی
مصلحت پر جمع نہ کر گیا اور اللہ تعالیٰ کا ہر توجہ جماعت پر ہے جو شخص جماعت سے بھاگا تو دوزخ کی طرف
بھاگا ترمذی اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں اِنَّ اللہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ
یُشْرَکَ بِہٖ مقرر اللہ مبین بخشا ہے کہ اُسکا شریک ٹھہرائے یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کا شریک کیسکو

ٹھہرائے تو اللہ تعالیٰ اسکی پہ گناہ نہیں بخشتا جیسے مفسرین کہتے ہیں یہ آیت بھی بنی الاسیر کی شان میں ہے جو طعمہ کافر ہو کے مر اٹھیں نے اپنی تفسیر میں ضحاک سے روایت کی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما پہ آیت اعاب ایک بو ذے کی شان میں نازل ہوئی اور وہ بو ذہابی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا یا رسول اللہ میں بو ذہاگنا ہوں میں غرق ہوں لیکن جب میں نے اللہ کو جانا اور اس پر ایمان لایا پھر اسکا شریک نہیں ٹھہرایا اور اس کے سوا کسی کو اپنا دوست نہیں کیا اور اللہ تعالیٰ سے دیرری کر کے گناہ نہیں کیا اور اللہ سے بھاگ کر اُسکو عاجز کر نیک خیال ایک بی بھی ٹھکونہ نہیں آیا اور میں اپنے گناہوں کا دم ہوں توبہ سے غفار کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے پاس میرا کیا حال ہو گا پھر یہ آیت نازل ہوئی عاقظ عتقانی نے کہا اُسکی سند منقطع ہے انتہی مذہب عاصی کہتا ہے کیا وہ اٹھے کہ ضحاک ابن عباس نہیں سنا اور خود ثعلبی ضعیف ہے معلوم کیجئے شر توبہ نہ کر کے کوئی شخص شرک بر سر آو اسکو مغفرت ہونے میں یہ نص صریح ہے توبہ نہ کر کے مرنا جو ہم کہتے ہیں کہ شرک اپنے شرک سے توبہ کیا تو اسکا ذوب مقول ہونا اور ایمان صحیح ہونا اور شرک کی حالت میں جتنے

گناہ کیا ہے وہ سب جانا دوسرے نصوص ثابت ہوا ہے وَ لَیَنْفِرَ مَا ذُوْنَ ذَٰلِکَ لَیْنٌ لِّیْسَاءِ اور بخشتا ہے اس سے نیچے جھکو چاہے یعنی شرک کے سوا اہل توحید کے جتنے گناہ ہیں اُن سب کے اگر اللہ چاہے تو بخشتا ہے علما کہتے ہیں اللہ تعالیٰ شرک کو ایمان اور توبہ سے بخشتا ہے تو اس سے معلوم ہوا شرک کے سوا دوسرے گناہوں کو بھی توبہ سے بخشتا ہے یہ مسئلہ اس شخص کے حق میں جو اہل توحید رہے اور اپنے گناہوں سے توبہ نہ کر کے بغیر توبہ کے مرے پھر گناہ کبیرہ ہو یا صغیر وہ شخص اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہے اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو اسکو بخشے اپنے فضل و رحمت سے اُسکو بہشت میں داخل کرے اگر چاہے تو اُسکو

گناہ پر مواخذہ کرے و ذرین داکہ عذاب کے اسکو بخشے وَ مَنْ یُشْرَکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ سُلٰلًا یَعِیْدُ اَہ اور جس نے اللہ کا شریک ٹھہرایا تو پھر مقرب وہ دور پر اگر اہل اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرانے والا بڑا گمراہ ہے ہدایت کی راہ سے بہت دور پڑا اور اخذت کے تمام خوبیوں سے محروم معلوم کیجئے اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہِ ایت کو اللہ تعالیٰ اس سورۃ میں دو جگہ مکرر لایا گیا ہے اور اس میں اس کی تکرار میں دو فایده ہیں پہلا فایده یہ ہے قرآن شریف میں

وہیہ کے عموماً اور وعدہ کے عموماً بائید مگر معارض میں اللہ تعالیٰ وعید کے آیتوں کسی آیت کو ایک ہی
لفظ سے دو جگہ کر نہیں لایا مگر اس آیت کو جو عفو اور مغفرت پر مشتمل ہے ایک ہی لفظ سے ایک ہی آیت میں
اور ایک ہی جزد میں دو بار لایا اہل بلاغت کو اتفاق ہو کہ مکرر لانے میں سو آئید کے دوسرا کچھ فائدہ نہیں
اسکو مکرر لانے کا فائدہ تاکید ہوئی اس تاکید سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ اور رحمت کی جانب کے مزید
تاکید سے خاص کیا اسکی مقتضی یہ ہے وعدہ کی جانب عید کی جانب پر راجع ہو دوسرا فائدہ یہ ہے اوپر کی آیت پر
کی چوری کے مقدمہ میں نازل ہوئے ومن یشاق الرسول کی آیت طوع کی ارتداد میں نازل ہوئی اس آیت
کی افعال اوپر کی آیت کے ساتھ مستحسن ہونگی مگر مراد یوں نہ ہو کہ وہ چور نہ تھا تو اللہ تعالیٰ رحمت سے محروم نہ ہوتا
لیکن وہ مرتد ہوا اور اللہ تعالیٰ کا ساجھی ٹھہرایا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت قطعاً یقیناً محروم ہوا اس پر شرک
کی گناہ اللہ تعالیٰ کے پاس بہت بڑی ہونیکلی تاکید واسطے دوسرے جملہ کو اسکے بعد ذکر کیا اور فرمایا ومن
یشرک باللہ فقد ضلّ ضللاً بعيداً اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص اللہ کے ساتھ شرک نہ لاو تو اسکو ضلّان بعید
نہیں کہینگے البتہ وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے محروم ہوں گا ان مناسبات کے نظر کرتے شرک کے سو آئید گناہ
بخشتے جانے پر خواہ ان سے توبہ کرے یا نہ کرے اس آیت میں قطعی دلالت ہوئی امام رازی نے ایسی ہی تقریر کی ہے
معلوم کیجئے مذکور و رد کی آیت میں اللہ تعالیٰ ومن یشرک باللہ فقد افتریٰ اثماً عظیماً فرمایا اور اس جگہ فقد
ضلّ ضللاً بعيداً فرمایا کیا واسطے مذکور مقام میں اہل کتاب کے قصے کے ساتھ آیت متصل تھی انکی شرک کا منشا ایک
نوع کا افتر تھا کیا واسطے انکے پاس کتاب تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت انکے پاس انکی کتاب سے
ثابت تھی اور حضرت کی شریعت تمام شریعتوں کو ناسخ ہونیکا علم انکو حاصل تھا باوجود اسکے وہ
جب حضرت کی نبوت کا انکار کئے تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مکابہہ کئے اور اس پر افتر اکئے اس لئے وہاں
افترائی کے جملہ کو ذکر کیا یہ آیت جتنے قصہ میں اتری وہ شرک تھے انکے پاس اول سے کتاب نہیں تھی
اور انکو نبوت کا علم نہیں تھا تو انکی طرف ضلالت کی نسبت کرنا مناسب ہے اور بھی یہاں آیت کی ابتدا میں
ہدایت کا ذکر مذکور ہوا آیت کی اخیر میں ضلالت کو ذکر کرنا مناسب ہے اِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ
اِلَٰهٍ اِلٰهًا نَحْنُ نَدْعُو تَدْعُوْنَهُمْ اس کے سو آئید مگر عورتوں کو یعنی شرک اللہ کی عبادت ترک کر کے

عبارت نہیں کرتے مگر بتوں کی معلوم کیجئے اوپر کی آیت میں شرک ضلالت ہے کہا اس آیت میں اسکی
 ضلالت کا سبب بیان کیا وہ ضلالت بتوں کی پرستش ہے اِنْ يَذُنَّ مِنْ اِنْ حُرْف نفی ہے مایکی
 یہ دعویٰ کی معنی پکارتے ہیں اس عبادت کرنی مراد ہے کیا واسطے جو شخص کسی پرستش کیا تو اپنی حاجت
 کچھ اسکو کیا را آفات سے بچان مراد ہیں بتوں کو آفات یعنی عورتیں جو بولا اسکے تین وجہ ہیں پہلی
 وجہ انکے نام عورتوں کے نام تھے جیسے لات نفا اللہ کی تائیت ہے غری لفظ عزیز کی تائیت ہے منات لفظ منان
 کی تائیت ہے حسن بصری رحمۃ اللہ سے منقول ہے کہے جاہلیت میں عرب کا کوئی قبیلہ نہیں تھا مگر ان
 لئے ایک بت ہونا اسکی عبادت کرتے لوگ اس بت کو انشی بنی فغان کہتے یعنی فغان قبیلہ کی عورت اس
 بت کو عورتوں کا لباس زیبور ہنا کے سوا دوسری جنات اموات یعنی بے روح چیز اور جس چیز میں روح نہ ہو جیسے لکڑی پتھر پٹان
 عرکے محاورہ میں انات کہتے ہیں بت بھاد اسکے انات کہا تیسری جگہ کے بعض مشرک فرشتوں کی پرستش کرتے تھے انکو بنات یعنی انکی
 بیٹیاں کہتے تھے اس لئے انات بولا آیت مقصود یہ ہے شرک سے زیادہ جاہل کوئی آسمان زمین
 وغیرہ کے خالق کا سا بھی ایک بت کو ٹھہرا کے اسکو عورت کا نام رکھتے ہیں اور اسکی پرستش کرتے ہیں
 اِنْ يَذُنَّ اِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا لَعَنَهُ اللّٰهُ اور زمین پکارتے ہیں مگر شیطان سرکش کو
 کہ جسکو لعنت کی اللہ نے یہہ ان بھی نافیہ ہے پکارتے سے اسکی عبادت کرنی مراد ہے مرید اسکو
 کہتے ہیں کہ جسکا شر اور فساد نہایت مرتبہ کو پہنچے اور اللہ تعالیٰ کی طاعت بہت دور پر ہے شیطان
 سے مراد وہ شیطان ہیں جو بتوں کے پاس رہتے تھے اور بتوں کے اندر سے باتیں کرتے تھے ابن عباس رضی اللہ
 عنہما مری ہے کہ ہر بت کے پاس ایک شیطان تھا اس بت کے پیٹ میں جاتا اور پوجاریوں کو نود ہوتا اور
 ان باتیں کرتا بھنے کہتے ہیں شیطان ابلیس مراد ہے کیا واسطے اسی کی اغوا اور فریبے لوگ بتوں کی
 عبادت کرنی اختیار کئے لَعَنَهُ اللّٰهُ کا جملہ یا شیطان کی صفت ہے یا جملہ مستاف ہے اس تقدیر پر یہ جملہ
 یا اخبار ہر بھنے شیطان ملعون ہونکی خبر دیتا ہے یا اسکو بد دعا کرتا ہے لعنت کی معنی اللہ تعالیٰ کی لعنت
 سے دور پڑنا اسکی درگاہ ہانکے جانا وَقَالَ لَا تَخْذَنْ مِنْ عِبَادِكْ لِصِبْيًا مَغْرُوضًا
 اور بولا یعنی شیطان بولا کہ میں البتہ لوگھا تیرے بندوں کے حصہ ٹھہرایا ہوا یہ جملہ بھی شیطان کی دوسری

نعت ہر یا مال ہر قد کی تقدیر سے ایسا تقدیر ہر لاتخذ کا جملہ محذوف قسم کا جواب فرض کی معنی
نعت میں قطع اور معین کرنا بعد اسکو استعمال کیے اس چیز میں کہ جسکا کرنا اس پر لازم اور ضروری
حاصل یہ ہر ایسی قسم کھا کے بلا کہ تیرے بندہ ایک میں حصہ میں لوگھا لوگ جس امر میں ایسی کی اعلیٰ عت
ہیں اور اسکے خردن کی پیروی کرتے ہیں اور اسکے دوسرا کہ قبول کرتے ہیں سو وہ سب شیطان کا حصہ ہر ابن
نے بیچ بن اس سے روایت کی ہے اس نے کہا نصیباً مفروضاً ہر آدمی میں نو سو نو دیر نو آدمی شیطان کا حصہ
یعنی دوزخ میں جائینگے اس قول کو تائید کرتی ہے حدیث بخاری اور مسلم کی کہ اللہ تعالیٰ آدم علیہ السلام کو قیامت
دن کیگا اے آدم تیری اولاد میں دوزخ کو جائیگا حصہ لخال آدم کیلئے دوزخ کو جائیگا حصہ کس قدر ہے اللہ
کیگا فی ہزار نو سو نو دیر نو آدمی الحدیث والا حصہ اور البتہ انکو بہکا دنگا یعنی تیری راہ پر چلنے
انکو پھیر دو لگا معلوم کیجئے گمراہ کرنے سے مراد انکو سو سے میں ڈالنا اور انکے پاس گناہوں کو راستہ
کر کے بتانا اگر نہ حقیقت میں گمراہ کرنا شیطان کے اختیار میں نہیں والا متینہ اور البتہ انکو دین
دو لگا یعنی باطل آرزوں میں انکو ڈالو لگا کس امر کی آرزوں میں ڈالے گا سو امنین اختلاف ہے ابن
کہے توبہ کرنیکی تاخیر تانا کھلی نے کہا آرزو ایسی کہ نہ جنت ہے نہ دوزخ نہ بعث ہے نہ حساب بعضی کہے اعمال
کے ساتھ بہشت میں جائیکی آرزو بعضی کہے نفس کی خواہش اور گناہ کی طرف جانیکے احوال کی آرزو بعضی
کہے دنیا میں بہت دن رہنکی اور انکے نعمتوں کو آخرت کے نعمتوں پر اختیار کرنیکی آرزو امام رازی
کہا شیطان نے اول دعویٰ کیا کہ انکو گمراہ کرو لگا بعد بولا انکو آرزوں میں ڈالو لگا اس معلوم ہوا
شیطان کو گمراہ کرنے میں آرزو سے قوی جلد کوئی نہیں کیا واسطے لوگوں کے دل نہیں جب آرزو آئی
تو اس سے دو چیز پیدا ہوتے ہیں ایک حرص دوسرا طول اہل یعنی اس بڑی ہونا یہ دو چیزیں جب
ٹھہرے تو اس سے بہت بد اخلاق آدمی میں پیدا ہو جاتے ہیں اور انسان کے جوہر میں یہ دو نوا مرگوا لازم
ہو گئے ہیں صحیح حدیث میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے فرزند آدم بودھا ہوتا ہی تو ان
دو چیزوں میں حرص و طول اہل حرص سے آدمی یسود کا رنگتے تا کہ جنہیں بنا اور دین اندیشہ کی کسی چیز کی حرص بہت
ہو جاتی ہے وہ بصیحت لوگوں کی ایذا دے کے اسکو حاصل کرنا ممکن نہیں ہوتا اس میں ہی قناعت بھول جاتا ہو گیا کو حاصل کرنے واسطے

ہو جاتا تو بہ کرنے سے غافل رہتا ہے اسکو نصیحت شہر نہیں کرتی اسکا دل پتھر سے زیادہ سخت ہو جاتا ہے
 انتہی ولا ممر تائم قلبیہ مکن اذان الانعام اور البتہ انکو حکم کرو لگا کہ البتہ چیرین جانور کے
 کان بنگ کی معنی چیرنا اور کاٹنا انعام جمع نعم کی ہے اصل لعنت میں چار پاؤں کا جو جانور ہو اسکو
 نعم کہتے ہیں بعد اسکو مخصوص بکرا اور گائی اور اونٹ میں استعمال کئے جانور و کچ کان چیرنے سے بھرم
 مراد ہے جاہلیت میں عرب کا دستور تھا اونٹنی چار جھول دے بعد پانچواں جھول مزید دئی تو اس اونٹنی
 کے کان چیر کے بتو کچ نام پر چھوڑ دیتے اس سے لعن لینا حرام ٹھہراتے وہ جہان جا کر حری اور بانی پی تو
 اسکو منع نہیں کرتے یہ فعل قربت ہو کر کے شیطان انکو اغوا دیا تھا ولا ممر تائم قلبیہ مکن خلق اللہ
 اور البتہ انکو حکم کرو لگا کہ بد لین صورت بنائی اللہ کی معلوم کچھے خلق اللہ کی تفسیر میں دو قول ہیں
 پہلا قول خلق اللہ سے دین اللہ مراد ہے یہ قول ابن عباس اور سعید بن المسیب سعید بن جبیر اور حسن بصری
 اور نجاک اور مجاہد اور نخعی اور قتادہ اور زید بن اسلم کے قول ہے ان کے قول کی تقریر دو وجہ پر ہے بعض کہتے ہیں اللہ
 کے دین کو تغیر دینے سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو فطرت اسلام پر جوید کیا اس سے تغیر دینی مراد ہے کیا واسطے
 اللہ تعالیٰ نے آدم کی ذریت کو انکی پشت سے جب نکالا تو سب فطرت اسلام پر نکالا اور اپنی وحدانیت اور ربوبیت
 کا اقرار اسے لیا پھر اب جو کافر ہو تو اس نے اللہ تعالیٰ کی فطرت تغیر دی صحیحین کی حدیث میں جو آیا ہو یا میں
 مولود الا یولد علی الفطرة فابواه یهودانہ او نصرانہ او مجوسیٰ الحدیث یعنی کوئی بچہ نہیں مگر فطرت پر لینے
 دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے پھر ان بابائے اسکو یہودی کرتے ہیں یا نصرانی کرتے ہیں یا مجوسی کرتے ہیں بعض
 کہتے ہیں اللہ کے دین کو تغیر دینے سے حلال کو حرام کرنا اور حرام کو حلال کرنا مراد ہے دوسرا قول حالت
 اور حیثیت کی تغیر سے جو ظاہر کی صورت سے تعلق رکھتا ہے اسکے بیان میں کئی وجہ ہیں پہلی وجہ صورت کو پچھے وغیرہ
 سے تغیر دینا یہ قول حسن مروی ہے اسکو تائید کرتی ہے حدیث امام احمد اور بخاری اور مسلم اور چاروں
 سنن والوں کی جبکو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 لعن اللہ الوشحات والمستوشحات والمتغلبات والمغضبات خلق اللہ یعنی لعنت کی اللہ نے
 الوشحات والمستوشحات والمتغلبات کو جو حسن کے واسطے تغیر دیتی ہیں اللہ کی بنائی صورت کو معلوم کچھے و اشحات

مرد و عورتین میں جو دشمن کر تین میں ستر نفحات وہ عورتین جو دشمن کرو اتیان میں دشمن اسکو کہتے
 ہیں کسی مضر میں سوئی وغیرہ کو چوکے خون کالنا اور اس میں چونا یا سرما وغیرہ بھر دینا تا عضو نیکیوں
 جو وہ جسکو ہمارے عمارت میں پچا کہتے ہیں کفار میں یہ عادت بہت جاری ہے پچا ڈالنا حرام ہے خواہ مرد
 یا عورت وہ جگہ جس میں جاتی ہے پچے والے کی نماز صحیح نہیں اسکو کسی طوطے زایل کرنا لازم ہے اگر گھبرا
 کو زخمی کر کے پچا کالنے سے تلف ہو نیکیا یا عضو کی منفعت زایل ہو نیکیا یا ظاہری عضو معیوب ہو نیکیا ایذا
 ہے کہ جس سے تیمم مباح ہو نامی تو اسکو زایل کرنا تب یہ گناہ ساقط ہو نیکیے واسطے نوبہ کافی منفعت
 وہ عورتین میں جو اپنے ہون کے اور پیشانی کے بال کو منام سے یعنی جھٹے سے نکالتی ہیں اس حدیث
 سے معلوم ہوا کہ ان بالوں کا ازالہ حرام ہے ہاں عورت کو اگر ڈارھی یا مونچہ چھوٹے تو انکو کالنا
 حرام نہیں بلکہ سبب تنقیات وہ عورتین میں جو اپنے دانتوں کو سوہاں سے ریٹھکے برے کرتی ہیں
 حرام ہے اسکی حکم میں ہے دانت بڑے رہے تو ریٹھکے چھوٹے بنانا یا دانت افرود ہوں تو اسکو افرود
 یا انگلی زائد ہو تو اسکو کاٹ دینا الحسن حدیث میں جو آیا اس سے مفہوم ہوتا ہے ان چیزوں کا کرنا
 مذموم جو وہ حسن واسطے ہے اگر حسن واسطے نہیں بلکہ علاج واسطے مثلاً دانت بڑے کر کے
 ہوتی ہے تو اسکو زایل کرنا حرام نہیں المغیرات خلق اللہ یہ صفت لسن کر نیکی علت ہے یعنی اللہ
 نے انکو علت کی کیا واسطے وہ عورتین اللہ تعالیٰ کی بنائی صورت کو بدل دین معلوم کیجئے ابن عمر وغیرہ
 رضی اللہ عنہم کے روایتوں میں دشمن وغیرہ کے ساتھ یہ بھی مذکور ہے لعن اللہ الواصلة والمستوصلة
 یعنی لست کی اللہ نے واسلہ اور مستوصلہ کو واسلہ اس عورت کو کہتے ہیں جو سر کے بالوں میں دھرم
 بال یا ریشم وغیرہ وصل کرتی ہے تا بال بہت دکھیں مستوصلہ وہ عورت ہے جو وصل کرداتی ہے
 اس کی حرمت کی علت بھی وہی خلعت کی تغیر ہے بندہ عامی کہتا ہے مرد کو دارھی منڈھونا یا
 کتر کے خشکی رکھنا بھی تغیر خلعت میں داخل ہو گا اسکی یہی احادیث ہیں وارد ہوئی دوسری
 وجہ تغیر خلعت خضی کرنا یا کان کا نامراد ہے یہ قول انس اور شہر بن حوشب اور عکرمہ اور ابو
 سے منقول ہے ابن عباس سے بھی وارد ہوا ہے انس رضی اللہ عنہ بکرے کو خضی کرنا مکروہ جانتے تھے

جاہلیت میں عجب دستور تھا جس کے اونٹ ہزار کو پہنچتے تو اس سب میں سے نہ کی ایک انگوٹھ چھوڑتے
عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر انس بن مالک رضی اللہ
عنہ سے روایت کئے ہیں کہ انھوں نے خسی کرنا مکروہ جانے اور کہے ولا منہم فلیغیرن خلق اللہ اسی میں
ہوئی عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا
روایت کئے ہیں ابن المنذر اور ہزار اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم صبر ریح اور خضار بہا یم سے نہی کئے ہستی میں کہا اسکی سند کے رجال ثقر میں
صبر ریح سے مراد ذی روح جانور کو باندھنے کے اسپر تیر وغیرہ کا نشان مارنا بہا یم چارپائی جانور
کہتے ہیں یعنی گائی گورہ اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت
کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ٹھوڑوں کو اور بہا یم کو خسی کرنے سے نہی کئے اس حدیث کی
سند میں عبد اللہ بن نافع ہے وہ ضعیف ہے معلق ہے کچھ سند میں بعض جو گیان بتوں کی عبادت
اپنے تین خسی کرتے ہیں یہ فعل بالاتفاق حرام ہے تغیر خلقت میں داخل ہے جانور کو خسی کر کے
بتوں کے نام پر چھوڑنا شاید بعض کافروں کا مذہب ہو سو یہ بھی تغیر خلقت میں داخل ہے جانور
موما ہونے کے واسطے یا اور کسی عرض کیے اسے خسی کرنا ممنوع ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں مذکور
لوگوں سے منع وارد ہوئی ہے عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی منع آیا ہے عروہ بن الزبیر اور طاہر
اور ابن سیرین اور حسن بصری اور عمر بن عبد العزیز سے اسکا جواز وارد ہوا ہے عطا کہا نہ جانور کا
لگے یا بدخلقی اختیار کرے تو اسکو خسی کرنا جائز ہے ہمارے فقہا کہتے ہیں ماکول جانور چھوٹا بچہ ہو تو
اسکو خسی کرنا جائز ہے اگر ماکول جانور بڑا ہے یا جانور غیر ماکول ہے تو اسکو خسی کرنا جائز نہیں
امام نووی نے شرح مسلم کی کتاب النکاح میں کہا آدمی کو بچہ ہو یا بڑا خسی کرنا حرام ہے لغوی نے
کہا جو جانور غیر ماکول ہے اسکو خسی کرنا حرام ہے ماکول جانور کو بچہ میں خسی کرنا جائز ہے بڑا ہو تو
خسی کرنا حرام ہے انتہی حافظ عسقلانی نے فتح الباری میں کہا قرطبی مالکی نے کہا ہے جانور کو خسی کرنا
ممنوع ہے مگر اس میں بھلکت ہے مثلاً گوشت مرہ دار ہونے یا اس کے ضرر کو دفع کرنے کے واسطے

جانور و عطا کی

ہو تو جائز ہے مسئلہ فی نے کہا قرطبی یہ کہ جو بولا حیوان کبیر کے ضرر کو دفع کو شک کے واسطے حسی کرنا
 مباح ہر اسکو نووی کا قول دفع نہیں کرتا انتہی ابن حجر اور ربیع منہاج کے شروع کی کتاب قسم الصدقات
 میں کہتے ہیں جانور صغیر سے یا کبیر سے سو پہچاننے کے مرجع عرف ہی یعنی عرف میں جسکو چھو نہ کہتے ہیں
 وہ صغیر سے جسکو بڑا کہتے ہیں وہ کبیر سے یا جلد چمکا ہونا اور دردم ہونا ہی یعنی جس جانور کو حسی
 کرنے سے دردم ہوتا ہی اور جلد چمکا ہوتا ہی وہ صغیر سے نہیں تو کبیر سے بھی اسکے قبول کرنا بھی
 رجوع کرتے ہیں یعنی جو جانور حسی کرنا قبول کرتا ہے اس سے اسکو کچھ ضرر نہیں ہوتا ہے تو وہ صغیر سے
 مگر نہ کبیر سے فقہاء حنفیہ کہتے ہیں جانور کو حسی کرنا جائز ہے یہاں تک کہ بلاؤں کو اور مرغ کو حسی کرنا
 بھی جائز ہی آدمی کو حسی کرنا حرام ہے شیخ الاسلام نے کہا گھوڑے کو حسی کرنا بھی حرام ہی لیکن شمس المائتہ
 اعلیٰ نے کہا گھوڑے کو حسی کرنا ہمارے اصحاب کے پاس لا باس بہ ہے اور کہتے ہیں جانور کو حسی کرنا جائز ہے
 اس صورت میں کہ حسی کرنے میں کچھ نفع رہے اگر حسی کرنے میں نہ نفع ہے نہ جانور کے ضرر کو دفع کرنی
 ہے تو اسوقت حسی کرنا حرام ہے قیسری وجہ تغیر طفت سے سخت مراد ہی یہ قول ابن زید کا سخت کی
 معنی چال چلن میں بات چیت میں مرد اپنے تئیں عورتوں کی تشبیہ کرنا بندہ عاصی کہتا ہی مرد
 عورت کی تشبیہ کرنا جیسا حرام ہے عورت جی مرد کی تشبیہ کرنا حرام ہے امام احمد اور بخاری اور ابوداؤد
 اور ترمذی اور ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم لعنت
 کئے عورتوں سے مشابہت کرنے والے مردوں کو اور مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں کو یہ لفظ
 بخاری کا ہے دو مردوں کے لفظ میں لعن اللہ المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهین من الرجال
 بالنساء آیا ہے بخاری کی ایک روایت میں ہے لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم المتشبهین من الرجال بالنساء
 من النساء اسکی معنی بھی وہی ہیں جو اوپر کے معلوم کئے بات اور چال اور زینت اور لباس جو عورتوں
 سے مخصوص ہے مرد ویسا ہی کرنا یا جو مردوں سے مخصوص ہے عورت ویسا کرنا حرام ہے یعنی مرد
 علی الخصوص ہجڑے اپنے تئیں عورتوں کے لباس سے جو آراستہ کرتے ہیں حرام ہے ایسا ہی یعنی ناؤں

عربین جو فقیر بنکے مردوں کا لباس اختیار کرتی ہیں سر پر گڑی باندھتے ہیں منہ پر برقع نہ ڈالکے عین
بھرتے ہیں حرام ہے مرد زانی لباس کے ساتھ لواطت کرتا ہے اور عورت مردانی لباس کے چٹا بڑی
کرتی ہے انکی عقوبت نہایت سخت ہے اور حرمت بہت اشد معلوم کیجئے لباس میں تشبہ جو حرام ہے
اس صورت میں ہے کہ اس بستی میں مرد اور عورت کے لباس میں فرق رہے جس بستی میں مرد و عورت
کے لباس میں فرق نہ ہو تو وہاں ویسا لباس پہنا حرام نہیں بلکہ وہاں فرق پر ہے عورت گوشہ
پر دیکھیں رہنمائی اور چال اور حرکات میں حرمت اسوقت ہوگی اگر عدا کرے کسی شخص کی خلعت میں
دسی بات یا چن ہے تو مستحق مذمت کا نہیں لیکن اسکو لازم ہے اس حرکت کو بتدریج دفع کرے
پھر دفع کرنا اگرچہ بتدریج ہو ممکن تھا اور اسکو دفع نہیں کیا تو مستحق مذمت کا ہوگا معلوم کیجئے مثلاً
سے زجر جو حدیث میں آیا ہے ہر چیز میں شاہدیت منوع ہونے پر دلالت کرتا ہے لیکن دوسرے دلیلوں سے
معلوم ہوا شاہدیت تشبہ لباس میں اور بعض صفات حرکات وغیرہ میں مراد ہے امور خیر میں تشبہ
کرنا ممنوع نہیں جو حق و جہ خلق اللہ کی تفسیر سے مراد اللہ تعالیٰ جس چیز کو جس کام کے واسطے پیدا کیا
ہے اسکے خلاف میں برتنا اللہ تعالیٰ بہائیم اور انعام کو سوا ہونے اور کھانے کے واسطے پیدا کیا ہے
اسکو اپنے پر حرام کرنا جیسے بحیرہ اور سایہ اور ویدہ اور اللہ تعالیٰ سورج اور چاند اور تارے اور
بیتہ کو بندوں کی منفعت کیواسطے پیدا کیا ہے سوائے پرستش کرنا بندہ عاصی کہتا ہے تفسیر سے علیہم
تفسیر مراد ہونیکو کوئی چیز مانع نہیں کیا واسطے تغیر یا باطنی ہوگی یا ظاہری تغیر باطنی میں فطرت
لاسلام کا تغیر اور جوارح اور قوی کو ایسے کام میں استعمال کرنا کہ جس سے نفس کو کمال حاصل نہ ہو
اور اللہ تعالیٰ کی قربت کا موجب نہ ہے داخل ہیں تغیر ظاہری میں یا صورت کی تغیر ہے یا صفت کی
صورت کی تغیر میں جانور کی آنکھ پھوڑنا اور آدمی وغیرہ کو خسی کرنا اور پتیا ڈالنا اور دانہ دھنسنے
وغیرہ داخل میں صفت کی تغیر میں بالوں کو وصل کرنا اور لباس کو تغیر دینا اور لواطت اور چٹا بڑی
اور بت وغیرہ کی پرستش کرنا بموجب مذکور تفصیل کے مندرج ہوتے ہیں واللہ اعلم معلوم کیجئے
شیطان یہ جو بلا سویا حقیقت میں اسکا مقولہ ہے یا اسکے حال کے دیکھتے اللہ تعالیٰ فیہ ۱۸

یعنی جو خدا پرست شیطان اُسکو جو کھایا تو انسان کی حالت کو دیکھ کے قیاس و گمان پر لایا فرشتوں کو اس کی وحی ہوتی تھی سو اُسکو سننے کہا وَمَنْ يَحْذَرِ الشَّيْطَانَ وَلْيَأْمَنْ بِاللّٰهِ هُوَ خَيْرٌ خَيْرًا
 پہنچا۔ اور جو کوئی اپنے شیطان کو دوست نہ کرے اور اللہ کو چھوڑ دے پھر مقررہ ٹوٹا یا یا صریح ٹوٹا معلوم کیجے کوئی شخص
 اللہ کو چھوڑ کے شیطان کو اپنا دوست اور رفیق نہیں پکڑتا لیکن جو شخص اللہ تعالیٰ کے احکام کو چھوڑ کے شیطان
 قریب دیتا ہو اُسکو اختیار کیا تو گویا شیطان کو اپنے نفس کا دوست ٹھہرایا اور اللہ تعالیٰ کی دوستی کو ترک
 کیا جو شخص شیطان کو دوست ٹھہرایا تو اُسکو بڑا خسارہ ہوا کیا واسطے اللہ تعالیٰ کی اطاعت آخری بہت
 منافع علی الدوام کہ حسین فزری کی بواسطہ نہیں اُسکو ملتے ہیں شیطان کی اطاعت بعض منافع دنیوی جسکو تقابلاً
 کہیں ملتے ہیں لیکن وہ بھی غم وین اور درد وین میں بھرے ہوئے رہتے ہیں یہ دونوں منافع جمع ہونا عقل کی رو سے
 محال ہے جو کوئی شیطان کی دوستی کا رغبہ ہوا تو شک خیس منافع کی واسطے بڑے منفعت کو اور اشرف
 مطلب کو ترک کیا پھر اس سے بڑھ کر کوئی خسارہ نہیں یَعِدُّهُمْ وَيُمْلِكُهُمْ اُنکو وہ وعدہ دیتا ہو اور اُنکو آرزو
 ڈالتا ہے یعنی شیطان اپنے دوستوں کو اور بچے والوں کو وعدہ دیتا ہو اور توفیق بتاتا وعدہ اور توفیق جو
 بتاتا ہو اسطور پر ہوتا ہو انسان کے دلیں ڈالتا ہو تیری عمر ابھی بہت بڑی ہوگی تو دنیا کے لذتوں کی اور
 نعمتوں کی جو امتزج رکھتا ہے تجھکو حاصل ہوگی یہ سب شیطان کے قریب میں عاقل پر واجب ہے ان آرزو
 کی طرف نہ ڈھکے شاید عمر دراز ہو سکے یا عمر دراز ہو سکے لیکن نعمتیں حاصل نہ ہوں اگر عمر دراز بھی ہوئی اور لذتیں
 نعمتیں بھی حاصل ہوئیں لیکن موت تو ساتھ لگی ہے اُسکے چلنے سے جھٹکا لیکن نہیں پھر ان سب چیزوں کی حسرت
 میں مرنا ہی ہے کہتے ہیں وعدہ اور توفیق اسطور پر بتاتا ہو کہ نہ جنت ہو نہ دوزخ نہ حشر ہے نہ حساب سبھی
 کی باتیں ہیں تو اپنے دنیا کی لذتیں حاصل کرے وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ اِلَّا غُرُورًا اور وعدہ
 نہیں کرتا ان شیطان مگر دغا کے یعنی شیطان کے وعدہ سب باطل اور فریب دینے کے ہیں اُولٰٓئِكَ
 مَا وَاٰهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَحْذَرُونَ عَنْهَا حَيْصًا ایوں کا ٹھکانا دوزخ ہے اور نہ باؤنگے وہاں جگہ کو
 سمجھ یعنی دوزخ سے بھاگ کے اور کہیں جانیکو راہ نہیں کیا واسطے سب کی گزر دوزخ پر ہے جو لوگ شیطان
 کا حصہ ہیں وہ کفار ہیں انکو دوزخ میں سدا رہنا ہے اللہ تعالیٰ کفار کے واسطے وعید ذکر کیا سو اُسکے ساتھ

مومن کے وعدہ کو ذکر کیا اور فرمایا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْعَلُ لَهُم جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا اور جو لوگ ایمان لائے اور عمل کے نیک عنتریب ہم
انکو داخل کریں گے باغوں میں کہ جنکے نیچے بہتی نہریں ہیں رُچے پوہاں ہمیشہ نہریں باغوں کے نیچے بہنے سے
باغوں میں حریلوں کے نیچے سے نہریں بہنا مراد ہے قہار کی نصیر کی جتنے جنت ہے یعنی جنت میں ہمیشہ رہنے کے بعد اکی
معنی پیشگی کہ جسکو انتہا نہیں ابد ایک زمانہ دراز کو کہتے ہیں کہ جسکو انقطاع اور تجرئی نہیں معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ
وعدہ کے اکثر آیتوں میں خالدين فيها ابدًا کر کے فرماتا ہے غلو کا لفظ اگر مدام اور ہمیشہ رہنے کا فائدہ دینا
تو ابدان ذکر کرنا کما رہو۔ صل تو اسکا خلاف ہے اس معلوم ہوا خود کی معنی کثرت طویل ہے یعنی دیر تک رہنا
علی الدوام رہنا نہیں غلو کے ساتھ ابد کو جب ضم کیا تو معلوم ہوا اس سے مراد دوام ہے جو کبھی منقطع نہیں ہوتا
وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَعَدَهُمُ اللَّهُ کا تبا وعدہ کا لفظ مصدر ہے اور پر کے جملہ کی تاکید کے واسطے اسکو ذکر کیا گیا
تقدیر بہ ہے وعدہ ہم اللہ ذلک وعدا یعنی وعدہ دیا انکو اللہ اس بات کا وعدہ دینا حقا بھی مصدر ہے تاکید
کیونکہ اسکی تقدیر و عن ذلک تھا یعنی سچ کیا اسکو سچ کرنا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا اور
کوئی اللہ سے بہت سچا بات میں سے یہ من موصول ہے استفہام کی معنی کو متضمن ہے اسکی تقدیر لا حق
أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ یعنی اللہ سے زیادہ سچا کوئی نہیں قیلاً مصدر قال کا ہے جیسے قولا اور قال اللہ کے مصدر
ابن السکیت کہا القیل والقیل اسم ہن مصدر ہن اس قول پر قیلاً کا نصیب تمبر کی جہت ہے یہ جملہ بھی
اد پر جملہ کی تیسری تاکید بلکہ شیطان اپنی متابعت کرنے والوں کو جھوٹے وعدہ اور باطل آرزو میں جھٹلاتا
اسکو رو کرنے اور شیطان کے فریب کہ جس سے زیادہ کوئی جھوٹا نہیں اپنے کو بچانے اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ
قبول کرنے اور اسکی تصدیق کرنی آوہ اور احق ہونے پر آگاہ کرنے کے لئے ان تاکیدات کو ذکر کیا ابن
ابی حاتم نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ صدق الحدیث کتاب اللہ یعنی
بہت سچی بات قرآن ہے ابن مسعود کے اس قول کو بخاری نے بھی روایت کیا ہے لیکن انکی روایت میں
حسن الحدیث کتاب اللہ کر کے آیا ہے لیس يَا مَلِيَّةُ كُفِّي اہل الکتاب
نہیں ہے وہ تھا آرزو پر اور نہ اہل کتاب کے آرزو پر اتانی جمع اُنیہ کی ہے اُنیہ وزن پر

افسوس کہ ہر ماخوذ ہے جتنی سے جتنی دلیں کسی چیز کو ٹھہرانے اور اسکے تصور اور ارادہ کر چکے ہوتے ہیں اس ٹھہرانے اور تصور کرنے سے دلیں صورت جو حاصل ہوتی ہو اسکو امانتہ کہتے ہیں لیس کی ضمیر کی مرجع میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں ضمیر کی مرجع امر یعنی ثواب و عہدہ جو اوپر کی آیت میں مذکور ہے یعنی یہ کام یعنی ثواب و عہدہ جو کیا وہ نہ تمہاری آرزوؤں پر معلق ہے اور نہ اہل کتاب کی آرزوؤں پر بلکہ ایمان اور عمل صالح پر معلق ہے بعض کہتے ہیں ضمیر کی مرجع ایمان اور دین کی وضع ہے جو اوپر کی آیت سے مفہوم ہوتی ہے یعنی ایمان اور دین کی وضع وہ آرزوؤں پر نہیں بعض کہتے ہیں ضمیر کی مرجع ثواب و عقاب کی طرف ہے یعنی نیک کام کا ثواب و بُرا کام پر عقاب ہونا آرزوؤں پر نہیں اہل کتاب یہود اور نصاریٰ مراد ہیں اما نیک کام کا خطاب کہو ہر اس میں بھی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مکہ کے مشرکوں کو خطاب ہے وہ کہتے تھے کہو نبیؐ بعث ہو نہ حساب یہود و نصاریٰ کہتے تھے بہشت میں نہ جائیگا مگر یہودی یا نصرانی اور کہتے تھے ہم آتش میں نہ رہیں گے مگر گنتی کے دن بعض کہتے ہیں خطاب مسلمانوں کو ہے اور اسکے نازل ہونیکا سبب یہ کہتے ہیں کہ یہود اور نصاریٰ و مسلمان آپس میں اپنا اپنا فخر بیان کئے اہل کتاب کے ہمارے پیغمبر تمہارے پیغمبر کے قتل میں ہمارے کتاب تمہاری کتاب کے آگے ہے ہمارا مرتبہ اللہ کے پاس بڑے ہو مسلمان کہے ہمارے پیغمبر خاتم الانبیاء ہیں ہمارے کتاب تمہاری کتابوں پر حکم کرتی ہے اور ہم تمہاری کتاب پر ایمان لائیں ہم تمہاری کتاب پر ایمان نہیں لائے ہمارا مرتبہ اللہ کے پاس بڑے ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا لیس باما نیکم ولا امانی اہل الکتاب من قبل سو داخجزیہ اسکے بعد اللہ تعالیٰ دین اسلام کی فضیلت بیان کیا اور بولا ومن احسن دینا من اسلام و جہ لیلہ لایہ یہ بات مسروق اور قتادہ اور سدی اور ضحاک سے مروی ہے ابن جریر نے عوفی کی طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی کے مثل روایت کی ہے ومن یعمل سوءا یحییٰ بہ جو کوئی بُرا کام کریگا اُسکی مرادھی جائیگی بعض کہتے ہیں سوءا سے مراد کفر و کفر ہے جو شخص کفر پر مر گیا تو اُسکو اُسکے تمامی گناہوں کی خواہ کبیرہ ہوں خواہ صغیرہ سزا ملے گی اکثر مفسرین کہتے ہیں یہ حکم عام ہے مومن اور کافر سب کو شامل ہے لیکن یہ سزا عام ہے آخرت میں ہو یا دنیا میں آخرت کی سزا کافروں کے لئے لازم ہے مومن کی سزا دنیا میں ہوتی ہے مگر صحیح حدیثوں

ثابت ہو اسی سعید بن مسعود اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر
 اور ابن المنذر اور ابن مردودہ اور بیہقی سنن میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ جب
 یہ آیت نازل ہوئی من لعل سورة اخرجہ مسلمانوں پر بہت سخت ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے قاربوا وسعدوا یعنی میانہ روی اختیار کرو اچھی راہ چلو مسلمان کو جو کچھ سختی دے اللہ تعالیٰ
 سے اس کے واسطے وہ کفارہ ہے یہاں تک کہ نجات دے کہ موتی پر لگانا کہو چنانچہ نجات کی معنی اودھا ہونا یا
 نجات سے مراد یہ کہ لگنا مراد ہی امام احمد اور عدنی اور ہناد اور عبد بن حمید اور حکیم ترمذی اور ابن جریر
 اور ابو یعلیٰ اور ابن المنذر اور ابن جہان اور ابن السنی کتاب عمل الیوم واللیلہ میں اور حاکم مستدرک
 میں اور بیہقی شعبہ الایمان میں اور ضیاء المقدسی کتاب المختارۃ میں ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت
 ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ یہ آیت نازل ہوئی بعد کہو کیسا یہودی ہوگی لیس یا ما حکم دلا ماتی اہل الکتاب
 من لعل سورة اخرجہ سے جو بدی ہوگی اسکی سزا کو ملے گی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اے ابوبکر اللہ کو
 تم بجا رہیں ہوتے تھو تب نہیں ہوتا تم کو غم نہیں ہوتا تم کو سختیاں نہیں پہنچیں ابوبکر کہے درست نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے ان بدیوں کی یہی سزا ہے ابن جہان اور حاکم اور ضیاء وغیرہ اس حدیث کی تسبیح کے میں
 عبد بن حمید اور ترمذی اور ابن المنذر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے یوں روایت ہیں کہ میں نے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا حضرت پر یہ آیت نازل ہوئی من لعل سورة اخرجہ ولا یجدہ من دون اللہ
 ولینا ولا نصیرا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اے ابوبکر مجھ پر نازل ہوئی سوایت کو تمہیں نہ پڑھو
 ابوبکر کہے بہتر بھروسہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کو پڑھے سو مجھ کو معلوم ہوا کہ میری پشت ٹوٹی
 یعنی میری کمر بھگی یہاں تک کہ میں اس کے واسطے دعا دے یعنی میں انکوائی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے یا ابوبکر تم کو کیا ہے میں نے کہا یا رسول اللہ میرا باپ آپ سے فدا میں ہمارے ایسا کوئی جس نے
 یہ عمل نہیں کیا اور ہم سب جو بدی کرتے ہیں تم کو اسکی سزا ملے گی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اے ابوبکر
 اور تمہارے اصحاب مجھ میں انکو سزا دینا میں ہی ہوگی اللہ تعالیٰ سے جب ملاقات کرو گے تو تمہارے
 لیے نہایت دیر ہوگی دوسرے لوگوں پر یعنی جو دوسرے نہیں یہ سب جمع رہے قیامت کے دن سزا ہوگی ترمذی نے کہا

اللہ تعالیٰ نے
 ان کو سزا دے
 کہ ان کو
 اللہ تعالیٰ نے
 ان کو سزا دے
 کہ ان کو

یہ حدیث
 یوں ہے
 ان کو سزا
 دے کہ ان کو

یہ حدیث غریب ہے اسکی سند میں مقال ہے اور یہ حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بہت طریقوں سے آئی ہے
 لیکن کوئی صحیح نہیں بندہ عاصی کہتا ہے ترمذی ایسا ہی کہا لیکن اوپر کی طریق کو ابن حبان وغیرہ تصحیح کیے ہیں
 سعید بن منصور اور امام احمد اور بخاری اپنی تاریخ میں اور ابن جریر اور ابویعلیٰ اور بیہقی شعب اللہ بیان
 میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ کسی نے من یعل سوء ایخزہ کی آیت کو پڑھ کر کہا ہم جو بدل
 کرتے ہیں اسکی سزا کھو جائے تو ہم سب ہلاک ہوئے بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات پہنچی سو فرمائے درست
 مومن کو اسکے نفس میں اور جسد میں جو ایذا ہوتی ہے اس سے اسکی سزا دنیا میں ہو جاتی ہے حافظ ابی
 نے کہا اسکی سند صحیح ہے ابن راہویہ اپنی سند میں در عبد حمید اور ابن جریر اور عاکم ابی المہلب سے
 روایت کئے ہیں اُس نے کہا من یعل سوء ایخزہ کی آیت کو پڑھے میں نے عایشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سفر
 کر کر گیا بی بی نے کہا دنیا میں نگو جو پہنچتا ہے وہی سزا ہے ابن جریر نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے ابو داؤد طبرانی
 اور امام احمد اور ترمذی اور بیہقی علی بن زید بن جعدان روایت کئے ہیں وہ امیہ بنت عبد اللہ سے روایت کیا
 اُس نے کہی عایشہ رضی اللہ عنہا سے من یعل سوء ایخزہ کی آیت کا سوال کیا عایشہ کہے تو جو سوال کی وہ اس
 میں نے بنی مصلی اللہ علیہ وسلم سے کہی تب کوئی نعمت سوال نہیں کیا میں نے بنی مصلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھی تو فرمایا
 اے عایشہ ہذا معاتبہ اللہ عبدہ یعنی یہ اللہ تعالیٰ کا عتاب ہے جو بندہ سے کرتا ہے سبب چیزوں کے جو اس
 بند کو پہنچتے ہیں جیسی تپ اور غم اور کبت یہاں تک کچھ بوجہ اپنی استین میں رکھتا ہے اور وہ اسکو نہ دیکھتے
 گھبراتا ہے پھر دیکھا تو اپنے لہجہ میں ہی پاتا ہے جانتک کہ اپنے گناہوں کو کھل جاتا ہے جیسا سونا مس میں غاص
 ہو کے نکلتا ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب لفظ معاتبہ اللہ کا عتاب ہے ہم اسکی ترجمہ کئے بعض
 نسخوں میں مباہقہ اللہ واقع ہو ہے اسکا ترجمہ معاہدہ اور معاملہ ہو گا یعنی یہ اللہ تعالیٰ کا معاملہ ہے
 اپنے بند کے ساتھ عایشہ سے روایت کی سو عورت کا نام اُغیہ الف کی خم اور سیم کی فتح اور یا کی تشد
 بعض اسکو یا ساکن سے اور اُسکے بعد نون زیادہ کر کے اِغیہ کہتے ہیں اسکی کثرت ام محمد ہے وہ علی
 بن زید کی حیدرمان ہے حافظہ المذہبی اپنی اطراف میں کہا ترمذی کے قدیم صحیح نسخوں میں ایسا
 ہی عن امیہ آیا ہے بعض جدید نسخوں میں عن امہ جو آیا ہے خطا ہے انجمن حدیث کے مانند ابن عمر

اور ابی بن کعب اور انس وغیرہ سے بھی مروی ہے ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور بخاری اور مسلم ابی ہریرہ اور ابی سعید رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنے ہیں فرمائے مسلمان کو کوئی بیماری اور کوئی تعب اور کوئی آزار اور کوئی غم یہاں تک کہ کوئی آدمی اس میں بھیجتی ہے مگر اللہ تعالیٰ اس مومن کے گناہوں کا کفارہ اسکو کرتا ہے امام احمد اور سعید ابی الدنیا کتاب الکفارات میں اور ابویعلیٰ اور طبرانی اوسط میں اور ابن حبان ابی صحیح میں حاکم و بیہقی ابی سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ کہ ہماریاں جہوتے ہیں امنین کہو کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ بیماریاں گناہوں کا کفارہ ہیں ابو سعید کہتے ہیں ابی یعنی ابن کعب کہے اگرچہ وہ عمار ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اگرچہ ایک گناہ اور اس کے فوق ہے ابن حبان اور حاکم اس حدیث کی تصحیح کئے ہیں امام احمد اور بخاری اور مسلم عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مسلمان کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے مگر اسکو اللہ تعالیٰ اس مومن کا کفارہ کرتا ہے یہاں تک کہ ایک گناہ بھی جیسے ابن ابی شیبہ امام احمد اور مسلم اور حکیم ترمذی عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومن کو ایک گناہ اور اس سے افزود چیز کی ایذا نہیں پہنچتی مگر اس سے اللہ تعالیٰ اس مومن کا ایک درجہ بلند کرتا ہے اور ایک گناہ اتارتا ہے وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْنَعُ اللَّهُ دُونَ اللَّهِ شَيْئًا اور نہ بایکا اللہ کے سوا اپنا حمایتی اور نہ مددگار معتزلہ اس آیت قیامت میں شفاعت ہونے کی دلیل لیتے ہیں اسکا جواب امام رازی اور زین البغدادی کہتے ہیں جو لوگ کہتے ہیں یہ آیت کفار کے حق میں نازل ہوئی ہے تو انکے قول پر معتزلہ کی دلیل تمام نہیں ہوتی اور جس نے آیت کو عموم پر حمل کیا سو وہ کہتا ہے قیامت کے دن کوئی کسی کا حمایتی اور مددگار نہیں جو اللہ سے بچاؤ انبیاء کی اور ملائکہ وغیرہ کی شفاعت جو ہوگی اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہی ہوگی تو یہ آیت شفاعت کو منافی نہیں بئذ عاصی کہتا ہے اس کلام کی توضیح یہ ہے قدرت والا آدمی ایک بے قدرت کو کچھ کرنا چاہتا ہے اور بے قدرت والا کسی کوئی حمایتی اور مددگار ہوتا ہے تو بے قدرت والے کو اس کے بچے سے بچاؤ ہی یہ حمایتی

مگر وہ شخص جو اس قدرت والی کامیابی اور مقابلہ والا رہے یا قدرت والا کسی وجہ سے اس حمایت کا
 مطیع اور محکوم یا محتاج رہے اللہ تعالیٰ کا کوئی ہمسرا اور مقابلہ والا نہیں اور اللہ تعالیٰ کسی کا مطیع یا
 محکوم یا محتاج نہیں دنیا وغیرہ اس کے مطیع اور محکوم اور محتاج ہیں کیونکہ یہ قدرت نہیں جو اللہ تعالیٰ
 سے مقابلہ کریں اور گناہ کار کے حمایتی نہیں شفاعت جو کرینگے تو اتنا اسی فائدہ مطلق سے کرینگے اسی کے
 جناب کبریائی میں دعائیں لکھنے اللہ تعالیٰ انکی التجا کو قبول کرینگا گناہ کار مومن کی گناہ بخش لگا اس ہمارے
 سے انبیا و نبرہ اس کے حمایتی نہیں ٹھہرے تو آیت شفاعت کی منافق نہیں ہوئی وَمَنْ يَفْعَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ

مَنْ ذَكَرَ اَوْ اٰتٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَظْلَمُوْنَ نَفِيْرًا
 اور جو کہ فی نیک کام کریگا مرد و موعود اور ایمان رکھتا ہو گا سو وہ لوگ پیٹھ پر بہشت میں اور تم
 نہ کئے جائینگے نہ بھروسہ و قے نہ کیا اور پسکی آیت جب اُنسی اہل کتاب کہنے لگے ہم اور تم برابر ہیں
 جب یہ آیت نازل ہوئی یہ تعداد کو ابو جعفر اور ابو کثیر اور ابو عمر و ابو بکر یا کی ضم سے اور خا جہ
 کہ فتح سے بنی لمقعد کے بیٹے فرات کہنے میں باقی کے قریا کی فتح اور فنا کی ضم سے بنی لمفاع کے
 بیٹے سے قرأت کئے ہیں اور ترجمہ اسی قرأت پر ہے پہلی قرأت پر ترجمہ نہ ہو گا وہ لوگ پیٹھ یا جادو
 بہشت میں حاصل دو دن معنی کا ایک ہی ہے فقیر خراسانی کے تخم پر ایک غصہ رہتا ہے کہ جہاں سے ملتا
 اس نقطے کو فقیر کہتے ہیں وہ نقطہ نہایت چھوٹا ہے برابر ہوتا ہے جو مباخذہ حریق پر اس سے متشبیہ
 انکے اعمال کے ثواب ایک ذرہ بھی کم ہو گا فقیرین کہتے ہیں مومن کو اس کے غیر پر جو فضیلت ہو سکے
 اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان کیا اسکا بیان یوں ہے من الصالحات میں من جو ہر تعیف کیواسطے
 ہے یعنی جو شخص بعضہ صالحات کریگا تن کو تعیفیہ کہے کیا واسطے جمیع صالحات کرنیکی قدرت کسیکے نہیں اس
 معلوم ہوا کہ اس سے بعضہ صالحات مراد ہیں جب کوئی مومن رہے کے بعضہ صالحات کریگا تو سخت ثواب
 ہو گا مومن جو مرکب کبیرہ کا ہے نماز پڑھے اور روزہ رہے اور دوسرے نیک عمل کرے تو دوزخ میں
 سدا نہ رہنے پر اس آیت میں بڑی دلیل ہے کیا واسطے اس آیت سے ثابت ہوا بعضہ صالحات کرنے والے
 بہشت میں جائینگے فساد کے وعید میں آیتیں جو کہ ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ دوزخ میں جائینگے

ان دونوں آیتوں کے نظر کرتے فساق کے دو مقام ٹھہرے ایک جنت دوسری دوزخ سو اولشت
 میں جا کے بعدہ دوزخ میں جانا بالا جماع باطل ہے معلوم ہوا کہ اول دوزخ میں جا کے بعدہ بہشت میں ^{جانے}
 حق بات یہی ہوئی وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ
 إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا اور کون بہتر ہے دین میں اس سے جو دھرا اپنا منہ اللہ کیو اسطے اور نیکی میں
 لگا ہوا ہے اور چلا ابراہیم کے دین پر جو ایک طرف کا تھا یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کا مطیع رہے اور نیک کام
 کرے اور ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طریق پر چلے تو اسکے دین سے کیا دین بہتر نہیں اللہ تعالیٰ اور
 آیت میں نجات حاصل ہوئے اور جنت میں پیغمبر کیو اسطے ایمان کا اور اعمال کا شرط لگایا اور اس آیت میں
 ایمان کی شرح کیا اور اسکی فضیلت دو وجہ بیان کی پہلی وجہ دین کی معنی لغت میں نرم ہونا گردن رکھنا
 مطیع و فرمانبردار ہونا اور شرع میں اللہ کے احکام ماننا اور اسکے فرمانبردار ہونا سو اسلام وہ دین ہے
 جس میں اللہ تعالیٰ کی کمال عبودیت اور خضوع اور فرمانبرداری ہے دوسری وجہ اسلام وہ دین ہے
 جس پر ابراہیم علیہ السلام تھے یہہ دونوں وجہ دین اسلام کی فضیلت اور اسکی ترغیب کے سبب ہو پہلی وجہ کا
 بیان یہہ ہے دین اسلام کی بنا دو امر پر ہے ایک اعتقاد دوسرا عمل اعتقاد کی طرف اَسْلَمَ وَجْهَهُ اللہ سے
 اشارہ کیا گیا واسطے منہ اللہ کے واسطے دھرنے سے مراد ظاہر و باطن سے اللہ تعالیٰ کے مطیع اور
 فرمانبردار ہونا اور طاعت نری اللہ کو کرنا اور اپنے امور کو اللہ کے تفویض کرنا سو انسان اپنے دل
 سے جب اللہ کو جانا اور اللہ کی ربوبیت اور اپنی عبودیت کا اقرار کیا تو اپنے کو اللہ تعالیٰ کا مطیع کیا
 اس مطیع ہونیکو منہ دھرنے سے تعبیر کیا گیا واسطے انسان کے اعضا میں منہ احسن اور اعلیٰ ہے جب اسکو
 دھرا تو گویا سب اعضا کو دھرا اعلیٰ کی طرف وہو محسن سے اشارہ کیا احسان کی معنی اللہ تعالیٰ کی عبادت
 ایسی کرنا کہ گویا اسکو دیکھتے ہیں یا اللہ اسکو دیکھتا ہے اسمین سائر کائنات کا کرنا اور گناہوں سے
 باز رہنا داخل ہوا اللہ اکبر قرآن شریف کی کیا فصاحت و بلاغت ہوا ایک مختصر لفظ تمامی مقاصد
 اعراض پر حاوی ہے معلوم کیجئے اسلم وجہ اللہ کا جملہ جہر کا فائدہ بخشا ہے کیا واسطے اسکی معنی یوں
 اپنے نفس کو مخصوص اللہ پر ہی سوچنا دوسرے کے تفویض نہیں کیا اس سے یہہ نکلا کہ کیا الٰہی میں نہیں

انکو اسوقت کہ اپنے سب امور کو اپنے خالق کے تفویض کرے دوسروں کی بری ہو کہ اس سے معلوم ہوا جو شخص اللہ تعالیٰ
 کے قریب استعانت کیا تو اسکا طریقہ فاسد ہو شرک یا بتو بیعت اعانت طلب کرنے میں اور کہتے ہیں ہولاء وشفاعا ونا
 عند اللہ ویرید اور طبیبہ افلاک اور طبایع وغیرہ سے اعانت طلب کرتے ہیں یہی کہتے ہیں ہم انبیاء کی اولاد میں
 ہمکو انکے سب سے آخرت میں عقاب ہوگا نصاریٰ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ میں کیسی راہ جو جس کہتے ہیں نیکو کار خالق
 یزدان ہی برائیوں کا خالق اس میں ہے سو یہ سب فرغے اللہ تعالیٰ کے غیر سے اعانت طلب کرنے میں معتزلہ
 حقیقت میں اپنے تئیں اللہ تعالیٰ کے مطیع ہی نہیں کرتے ہیں کیا واسطے انکا اعتقاد یہ ہے طاعت جس سے
 ثواب واجب ہے اور معصیت جس سے عذاب لازم ہے اپنے نفوس سے ہی ہے یہ فرقہ حقیقت میں
 اپنے نفوس سے ابد رکھا اور اپنے نفوس سے ڈرا اللہ تعالیٰ کو بیکار سمجھا اہل سنت تکوین مذہب علی اہل
 سبکو حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف نسبت کرنے میں موجود اور موثر اللہ تعالیٰ ہی ہے کہ کرامت رکھتے ہیں تو
 اپنے منہ کو اللہ تعالیٰ کو واسطے رکھنے والے لوگ اور اللہ کے فضل پر اتماد کرنے والے اہل سنت ہی جو
 انکی نظر اللہ تعالیٰ کے غیر سے منقطع ہوئی قطعہ ہمنے جو کہا اہل سنت اللہ تعالیٰ کے غیر سے استعانت نہیں کرتے
 سو اس سے استغاثہ اور توسل اور تشفع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کرنا جائز نہونکی دلیل نہیں ہونی چاہی
 ابن تیمیہ وراکے تابعین کہتے ہیں بلکہ ان میں استعانت نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ سے اور نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فقط واسطہ میں محققین ایسا ہی کہتے ہیں اس بحث کو ہم تینہ لائیں فی حیات الایمان بسط
 لکھے ہیں دوسری وجہ کا بیان یوں ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو ابراہیم علیہ السلام کے دین کی طرف دعوت
 اسکے ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت کرنا اور افلاک کی عبادت اور ستاروں کی اطاعت اور
 بتوں کی پرستش سے منع کرنا اسوقت کے سب لوگوں کو معلوم تھا اور جہوں کے پاس مشہور تھا ابراہیم علیہ السلام
 کا دین نہیں تھا مگر اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت کرنا اسکے ماسوی سے اغراض کرنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت
 بھی ایسی ہی تھی اور غنہ کرنے میں اور کعبہ کے متعلق اعمال میں جیسے کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اور اسکا خوف
 کرنا اور صفارہ کی سعی کرنا اور جہوں کی سعی کرنا اور عرفات میں وقوف کرنا اسکے سوا دوسرے بہت سے
 اعمال میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع ابراہیم علیہ السلام کی شرع سے قریب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

شرع ابراہیم علیہ السلام کی شرع سے قریب ہونا جیسا ثابت ہوا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع کے پاس
 مقبول ہونا لازم ہوا کیا واسطے اکثر عربوں کے نسب کا سلسلہ ابراہیم علیہ السلام کی طرف پہنچنے سے انکو
 کمال فخر تھا اور یہود و نصاریٰ بھی ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں رہنے سے فخر کرتے تھے تو اس سے لازم آیا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع کے پاس مقبول ہونا یہاں ایک اشکال ہے اسکی تقریر یوں ہر تم جو کہے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع ابراہیم علیہ السلام کی شرع کے مطابق ہے تو اس سے لازم آتا ہے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شرع مستقل ہونا حالانکہ ایسا نہیں تم تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع کو مستقل کہتے ہیں اسکا
 جواب یہ ہے ابراہیم علیہ السلام کی شرع وقت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع میں داخل ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ بہت
 زیادات سے مخصوص کیا کہ جس سے شرع محمدی کا کمال حسن زیادہ ہوا جو شخص اس شریعت کا تابع ہوا تو وہ
 ابراہیم کی شرع کا بھی تابع ہوا کیا واسطے انکی شریعت اس شریعت میں داخل ہے انکی شریعت گویا جز
 ہوئی اور یہ شریعت اسکی کل عمل کل پر کیا تو جذبہ پر بھی عمل ہوا حقیقتاً کا لفظ حال ہے ابراہیم کا یا اشع
 کے فاعل کا جو متبوع ہے دونوں کا حال ڈالنا بھی صحیح ہے اور ملتہ کو شرع کی یا دین کی معنی سے لیکے اسکا
 حال ڈالے تو بھی صحیح ہے حنیف کی معنی میل کرنے والا ابراہیم حنیف تھا یعنی باطل و بیون سے منہ
 موڑتا تھا حق دین پر جو اسلام ہے قائم تھا اسلام کے سوا جتنے ہیں سب باطل ہیں معلوم کیجئے ایک
 باطل دوسرے باطل سے جو اسکا ضد ہے اگرچہ بعید ہے لیکن بطلان کی صفت کے نظر کرتے ایک
 دوسرے سے قریب ہی حق جو ہے وہ ایک ہی ہے تو سب باطلوں کے بعید ہوا جیسے مرکز ایک ہی
 رہتا ہے دایر کے سب اجزا سے نہایت بعد میں ہوتا ہے **وَإِذَا خَلَقَ اللَّهُ الْإِنْسَانَ خَلِيلًا**
 اور اللہ نے پکڑا ابراہیم کو دوست خالص خلیل فیل کی وزن پر ہے فاعل کی معنی سے منتق ملت سے
 ہے خاکی ضم سے اسکی معنی یا راندہ اور محبت جو دل میں میٹھ جاتی ہے یعنی خالص دوستی کہ جس میں کوہ
 نہو خلیل کو اس معنی سے یوسے تو اسکی نسبت ابراہیم علیہ السلام کی طرف صحیح ہوئی کیا واسطے انکے دل
 میں اللہ تعالیٰ کی محبت ایسی ہی تھی ایسی محبت حب ہو تو انکو اللہ کے خلیل کہنا ثابت ہوا لیکن اس
 سے خلیل کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا صحیح نہیں ہوتا اس لئے اس سے توفیق وغیرہ دینے کا

غلت کی معنی

ارادہ کرنا اور اس نطق کو بسبیل مقابلہ اور مشاکلہ کے لینا ایسا ہی اکثر دجہین جو مذکور ہوتے ہیں انہیں
 بھی غلت کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے سودہ مشکلف کی جہت ہے بعضوں نے کہا غلت کی معنی افتقار
 اور انقطاع یعنی محتاج ہونا اور کاٹے جانا خلیل اللہ کی معنی اللہ کی طرف محتاج اور اسکی طرف منقطع ہونے
 والا ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ کہے کیا واسطے اس نے اپنی سبالتوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف
 منقطع ہوا بعضے کہتے ہیں خلیل وہ جسکی محبت میں خلل نہ آوے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ کہے
 کیا واسطے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کامل محبت رکھتا تھا کہ جس میں نقصان اور خلل نہیں تھا بعضوں نے
 کہا خلیل ما خود غلت سے ہر خاک کی فتح سے حاجت کی معنی سے حاجت کو غلت کہے کیا واسطے انسان
 کے کاموں میں حاجت کے سبب خلل آتا ہے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل کہے کیا واسطے حضرت نے
 اپنے فقر و فاقہ اور حاجت کو اللہ تعالیٰ کی طرف رکھے اللہ تعالیٰ بندہ کو اپنا خلیل کر نیکی معنی بندہ کو
 اپنی طاعت کر نیکی اقتدار دینا اور اسکو گناہوں سے باز رکھنا اور اسکو توفیق دینا اور اس کے خلو کو پوشیدہ
 کرنا اور اسکو نصرت دینا اور اسکی ثناء کرنا سو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی ثنا کی اور انکو لوگوں کا
 پیشوا کیا تا لوگ انکی اقتدا کریں اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو کس جہت خلیل کیا سو اس میں اختلاف
 ہے کلبی نے ابو صالح سے وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام جہان
 کے باپ تھے حضرت کا گھر سر راہ تھا جو شخص راہ سے گذر کرتا تو اسکی ضیافت کرتے ایک بار قحط سالی
 ہوئی لوگ کھانیکے واسطے ابراہیم علیہ السلام کے گھر پر جمع ہوئے ابراہیم علیہ السلام کو ملک مصر میں
 ایک دوست تھا ہر سال اناج رونا کو تا سو حضرت اپنے غلاموں کے ساتھ اونٹ دیکے اناج کے
 واسطے اس دوست کے پاس روانہ کئے حضرت کا وہ دوست کہا ابراہیم اپنی ذات کے واسطے
 منگو اتے تو ہم انکو دیتے لیکن لوگوں کو دینے کیواسطے منگو ائے ہیں لوگوں پر جو سختی ہے
 ہم پر بھی یہی سختی موجود ہے ہم لوگوں کی کمک کر نہیں سکتے ابراہیم علیہ السلام کے غلام خالی اونٹوں
 لیکے وہاں سے پھرے سو انکا گذر ایک سنگ ریزوں پر سے ہوا وہ آپس میں کہنے لگے اونٹوں کو
 خالی لیجانے سے شرمندگی ہوتی ہے یہاں کی باغ و خرچہ زین میں بھر لیتا تا لوگ سمجھیں ہم اناج لائے ہیں

پھر باوجود خیرین میں بھر سکے چلے اور ابراہیم علیہ السلام کو اگر خبر دے اس وقت سارہ یعنی ابراہیم
 علیہ السلام کی بی بی سوتے تھے حضرت دوانہ پر لوگ جمع تھے اور انج نہ آئے سے حضرت کو بہت نکل ہو گئی کسی
 میں حضرت آرام کے بی بی سارہ نیند سے ہنسا رہی دیکھ دین بہت جرم کیا ہی سچا نہ کہے اور پوچھو غلام کہ
 تو کہے گویاں جس کے کچھ لئے ہیں چربی بی جا کے گویاں کہوئے تو اس میں بہتر گیہوں کی سوچی ہو چرانا تھا لکڑی
 جھوننا اور لوگوں کو کھلانا شروع کئے ابراہیم علیہ السلام خواب میں دیکھا کہ روٹیاں بھوننے کی بو سن کر کہے
 اے سارہ یہ آنا کہاں ہے یا بی بی نے کہا تمہارا خلیل یعنی دوست میرے بھیجا ابراہیم علیہ السلام میرا
 خلیل اللہ تعالیٰ بھیجا ہے اس روئے سے اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل کیا کبھی ضعیف ہی حافظہ سیدھی
 کہا عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اپنے تفسیروں میں اس قصہ کو زید بن اسلم سے یوں روایت
 کئے ہیں کہ زمین پر اولی جبار ظالم حاکم مہاسو فروخت تھا لوگ اُس کے پاس انج خرید کر کر لیتے ابراہیم علیہ
 بھی اُس کے پاس انج خرید کرنے آئے اُسکی عادت تھی لوگ آئے تو ان پوچھتا تھا رابر در دگا رو کوں وہ
 کہتے تو ہے ابراہیم علیہ السلام کو پوچھتا تھا رابر در دگا رو کوں حضرت فرمایا میرا پروردگار وہ ہے جو لوگوں کو جلاتا اور
 اتا ہی فرو دے کہنا میں جلاتا اور راتا ہوں ابراہیم علیہ السلام فرمائے اللہ تعالیٰ سورج کو پر سے نکالنا ہی تو اُسکو
 یچھم سے نکال کا فرنے جواب عاجز ہوا اور انج نہیں دیا ابراہیم علیہ السلام وہاں سے پھر کے چلے سو حضرت کا
 گدڑ بالو کے سرخ یا سفید ٹیلے پر سے ہوا ابراہیم علیہ السلام کہ یہ بالو لیکے جانا گھر کے لوگ اُسکو دیکھ تو
 انج ہے کر کے انکے دل خوش ہو گئے پھر اُسکو بھر لیکے آئے اور گھر میں اتار کے سو گئے انکی بی بی اُسکو کھو
 کیا دیکھتے ہیں کہ اس میں بہت بہتر انج کہ کوئی دیکھا نہیں دیکھا تھا موجود ہے پھر اُسکا کھانا تیار کر کے
 ابراہیم علیہ السلام کے رو برو لاکے رکھے ابراہیم علیہ السلام کو اپنے گھر میں انج نہیں تھا سو معلوم تھا وہ
 یہ انج کہاں سے آیا انکی بی بی نے کہا تم انج جو لے آئے ہیں اسی میں کا ہے ابراہیم علیہ السلام سمجھ کر اللہ تعالیٰ
 نے اُسکو رزق دیا سو اللہ تعالیٰ کا حمد کئے ابن ابی شیبہ مصنف میں ابی صالح سے یوں روایت کیا
 ابراہیم علیہ السلام اپنے لوگوں کے واسطے انج لینے آئے حضرت کو انج میسر نہیں ہوا حضرت کا گدڑ
 سرخ بالو پر ہوا اُسکو لیکے گھر کو آئے لوگ پوچھے یہ کیا ہے کہ سرخ گیہوں میں اُسکو کھولے تو اس میں

سرخ گھبون تھے اسکو زمین میں بڑے تو خشہ کھانا جو جڑ سے اُٹھ کر آسمان کے آسمانوں
 سے خلیل اللہ جو نیکو سبب سے معلوم نہیں ہوتا بعض کہتے ہیں ابراہیم علیہ السلام جب آسمان زمین کے ملکوت
 کو دیکھے اور اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی قوم سے بحث کئے اور انکو اللہ تعالیٰ کی توحید کی طرف دعوت کئے
 اور انکو ستاروں کی اور آفتاب ہمتاب کی اور بتوں کی پرستش سے منع کئے اور اپنے کو آتش میں ڈالنا قبول
 کئے اور اپنے فرزند کو قربانی کی واسطے پکڑے اور اپنا مال جہانوں میں صرف کئے تو اس واسطے اللہ تعالیٰ نے انکو
 اپنا خلیل اور لوگوں کا پیشوا کیا اور نبوت امنین اور انکی اولاد میں مقرر کیا بعض کہتے ہیں ابراہیم علیہ السلام
 بتوں کو توڑے اور اپنی قوم کی عداوت مولیٰ اس لئے انکو اللہ تعالیٰ خلیل کیا بعض کہتے ہیں فرشتے انکے
 یہاں جب آئے جہان سمجھ کر گائی کا بچہ اچھوڑ کر لائے انکو کہ کھاؤ اس شرط پر کہ شروع میں اللہ تعالیٰ کا نام لیتا
 اور آخر میں اللہ تعالیٰ کا حمد کرنا جبرئیل کہے تم اللہ کے خلیل ہو اس دن سے انکا نام خلیل اللہ ہو ابن المنذر نے
 ابن ابزی روایت کی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام فرشتے سے پوچھو کیا واسطے مجھکو اللہ تعالیٰ نے خلیل کر دیا فر
 کہا تو بخشش کر نیکو اور اپنے لینے کو دوست رکھتا ہے یہی حق ہے شب الایمان میں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبرئیل علیہ السلام کو کہے اے جبرئیل کیا واسطے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم
 کو خلیل کر لیا تو کہے یا محمد اس کے لوگوں کو کھانا کھلانے سے معلوم کیجئے و اتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً کا جملہ مستفیض
 یا تہلیل ہو اسکو ابراہیم علیہ السلام کے شرف اور انکی پیروی کرنا لائق ہو پھر آگاہ کرنے ذکر کیا اس سے
 معلوم ہوا کہ جو شخص انکے دین کی پیروی کرے گا جیسے منسوب کو یا لگا اس سے ہمارے دین کی پیروی کر نیکی تر عیب
 ہوئی کیا واسطے ہمارا دین ابراہیم علیہ السلام کے دین پر حاوی ہے تنبیہ بخاری اور سلم ابو سعید الخدری
 رضی اللہ عنہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میرے رب کے سوا میں کسی کو خلیل کر لیتا تو اللہ
 ابوبکر کو خلیل کر لیتا مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 اگر کسی کو میں اپنا خلیل کر لیتا تو ابوبکر کو خلیل کر لیتا لیکن ابوبکر میرے بھائی اور صاحب ہیں تمہارا صاحب
 یعنی اپنے کو اللہ تعالیٰ نے اپنا خلیل کر لیا ہے ترمذی اور ابن مردویہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب چند شخص حضرت کی انتظار میں بیٹھے تھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم

ابو جبرئیل علیہ السلام کو کہے اے جبرئیل کیا واسطے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو خلیل کر لیا تو کہے یا محمد اس کے لوگوں کو کھانا کھلانے سے معلوم کیجئے و اتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً کا جملہ مستفیض

بکلی کے نزدیک پہنچے سوئے وہ آپس میں بائیں کرتے ہیں ایک کہتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے مخلوقات میں
 کسی کو خلیل کر لیتا ہے سو ابراہیم خلیل اللہ میں دوسرا کہتا ہے اس سے زیادہ اچھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسی
 کام کیا ایک کہتا ہے عیسیٰ روح اللہ اور اسکا کلمہ میں ایک کہتا ہے آدم کو اللہ تعالیٰ نے پسند کیا نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم انکے نزدیک آگے انکو سلام کئے اور فرمائے میں نے تمہاری بائیں اور تمہارے چپا
 کو نیکو سنا مقرر ابراہیم خلیل اللہ میں اور موسیٰ کلیم اللہ میں اور عیسیٰ روح اللہ اور کلمہ اللہ میں اور آدم
 کو رب نے پسند کیا سو یہ سب الہی ہی ہیں جسکو مقرر میں حبیب اللہ ہوں فخر سے نہیں کہتا اول شافع یعنی
 شفاعت کرنا والا اور شافع یعنی شفاعت قبول کئے جاؤ والا میں ہوں خوش نہیں کہتا اور جنت کے حلقہ کو اول
 ہلنے والا میں ہوں پھر اللہ تعالیٰ جنت کو کھول کے مجھکو اسمین اصل کر لگا تیرے ساتھ مومنوں میں کچھ فقرا
 رہے فخر سے نہیں کہتا ہوں اور قیامت کے دن سب اولین و آخرین سے میں اکرم ہوں خوش کہتا ہوں
 کہتا حافظ ابراہیم حمزہ بن یوسف السہمی نے کتاب فضائل العباس میں راثۃ بن الاسقع رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم میں ابراہیم
 کو پسند کیا اور ابراہیم کی اولاد میں اسمعیل کو پسند کیا بعد اسمعیل کی اولاد میں نزار کو پسند کیا نزار کی اولاد
 میں مضر کو پسند کیا مضر کی اولاد میں کنانہ کو پسند کیا کنانہ کی اولاد میں قریش کو پسند کیا قریش میں نبی اکرم کو
 پسند کیا نبی اکرم میں عبدالمطلب کی اولاد کو پسند کیا عبدالمطلب کی اولاد میں مجاہد پسند کیا اس حدیث کو
 مسلم نے بھی روایت کی ہے لیکن اسکی روایت میں اختلاف ہے معلوم کیجئے حدیث میں اصطفیٰ کا لفظ وارد ہوا ہے
 اسکا ترجمہ پسند کرنا اور چن لینا منتخب کرنا برگزیدہ کرنا عرض ابراہیم حبیب اللہ کے خلیل اور مصطفیٰ بن نبی صلی
 علیہ وسلم ہی خلیل اور مصطفیٰ بن ابراہیم علیہ السلام کو مرتبہ خلعت کا ہوا تو حضرت کو خلعت اور محبت
 کا مرتبہ ہو خلعت کا مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابراہیم علیہ السلام کو جو اس میں بھی فرق ہے مسلم خلیفہ
 اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہما سے شفاعت کی حدیث طویل جو روایت میں اس میں آیا ہے لوگ ابراہیم
 علیہ السلام شفاعت چاہینگے تو ابراہیم علیہ السلام کہینگے اتنا کنت خلیلاً من وراء وراۃ یعنی میں اللہ خلیل
 تھا وراۃ کا تعنی جابج آسریسے تھا تم دو سر کے پاس جاؤ الحدیث بعد لوگ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم

پس آئیے تو حضرت کہیں گے میں شفاعت کرتا ہوں تو اُس سے یہ نکلا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی حق میں جہاں
 مرتفع تھا اگر ابراہیم کے مانند در اور اوٹھیں رہے تو حضرت بھی شفاعت کرنے سے عند کرتے و اللہ ما
 فی السموات وما فی الارضین اور اللہ کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اللہ تعالیٰ نے
 اوپر کی آیت میں بندوں کو اپنی طاعت اور عبادت کی طرف بلوایا اور اپنے مطیع اور فرمانبردار رہنے
 حکم کیا سو اب اپنی ملک کی دست بیاں کیا وہ اتنی بڑی ہر جگہ یا ہر تالوگوں کی اُسکی طاعت کرنے پر غیب
 و کان اللہ یملک شیئاً محیطاً اور اللہ ہے ہر چیز کو گھیرنے والا یعنی اللہ تعالیٰ کا علم اور اُسکی قدرت
 ہر چیز کو گھیر لی ہے کسی چیز کا علم اُس سے پوشیدہ نہیں اور کوئی اُسکی قدرت سے خارج نہیں و یتفقونک
 فی النساء اور تجھ سے فتویٰ چاہتے ہیں عورتوں میں استفتاء کی معنی فتویٰ چاہنا فتویٰ کی اصل معنی بیان
 کرنا بعد اسکو شرع کے احکام جو مشکل میں بیان کرنے میں استعمال کئے معنی آیت کی یوں ہو اسی محمد لوگ تیر
 سے عورتوں کی شان اور انکا حال پچھتے ہیں عورتوں کے کون کون سے سوال کئے سو اس میں دو قول
 ہیں پہلا قول اُگنی میراث سوال کئے یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے ابن جریر اور ابن المنذر اور حاکم
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہے جاہلیت میں بچا ہوا ہوئے تک اُسکو میراث نہیں دیتے تھے اور
 عورت کو بھی میراث نہیں دیتے تھے جب اسلام ہوا سو فتویٰ چاہے حاکم اسکی تصحیح کی ہے دوسرا قول اُنکے
 نکاح سے سوال کئے یہ قول عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہے اُگنی حدیث کا لفظ اس سورے کی ابتدا میں ہم ذکر
 بندہ خاص کہتا ہے یعنی روایتوں معلوم ہوتا ہے کہ سوال دونوں امر سے تھا ابن جریر اور ابن المنذر
 سعید بن جبیر سے یوں روایت کئے ہیں کہے جاہلیت میں وارث نہیں ہوتا مگر وہی مرد جو بالغ رہے اور
 مال کی خبر داری اور اُس میں تجارت کر سکے چھوٹے بچوں کو اور عورتوں کو ترکے میں حصہ نہیں تھا میراث کی
 آیت جو اس سورے میں نازل ہوئی اسے انکو شاق ہوا کہنے لگے لڑکا جو مالی کی خبر داری نہیں کر سکتا
 اور عورت جو وہ بھی ایسی ہی بالغ مرد کی سی کیسی وارث ہوتے انکو آرزو تھی کہ آسمان کچھ حکم آوے
 اسکی انتظار میں تھے دیکھئے کچھ حکم نہیں آتا کہ یہ حکم ایسا ہی واجب ہو تو اسکو عدول کرنیکی طاقت
 نہیں چاہئے اسکا سوال کوئی چاہے اسکا سوال کئے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کیا یتفقونک فی النساء

۵۸
 ورد
 ۱۶
 ع

فَلْيُعْطِكُم مِّنْهُنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ مِنْ سُورَةٍ تُرِيدُونَ فِيهَا تِلْكَ الْأَيَاتِ لِتَذَكَّرُوا بِهَا
 لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ سید بن جبیر نے کہا لڑکی جب غیر بصورت اور بالدار رہتی تو والی اسکا رافٹ کر لے
 اور آپ اسکو نکاح کرتا اگر جو مذی صورت اور بھلج رہتی تو خود نکاح نہیں کرتا غیر کو نکاح کر دیتا ہے
 جریر اور ابن المنذر ابن جہس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ جامعیت میں کیسے پاس میری
 رہتی اور وہ اس لڑکی پر اپنا کپڑا ڈالتا تو اس لڑکی کو کوئی نکاح کر بھی نہیں رکھتا بچہ لڑکی خوبصورت
 رہتی اور اس ولی کو بھاتی تو آپ اسکو بیاہ کرتا اور اسکا مال کھاتا اگر بد صورت ہوتی تو کسی مرد اسکو
 بیاہ کرنے نہیں دیتا جب وہ مر جاتی تو اسکا آپ وارث ہوتا اللہ تعالیٰ نے اسکو حرام کیا اور اس سے
 ہنسی کیا اور بھی لڑکے چھوٹے اور لڑکیاں کو وارث نہیں کرتے سو اس سے بھی منع کیا اور ہر ایک کو اسکا
 کبا حصہ ہے سو بیان کیا **قُلِ اللَّهُ يُعْطِيكُم مِّنْهُنَّ** تو کہہ ای محمد اللہ فتویٰ دیتا ہے مگر انہیں یعنی ان

عورتوں کی شان میں اور انکے حال میں **وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي تِلْكَ الْأَيَاتِ**
الَّتِي لَا تَوْفُّوْنَ عَنْهَا مَا كَتَبَ لَكُنَّ اور وہ جو پڑھا جاتا ہے تبر کتاب میں شان میں تیم
 عورتوں کے جگہ تم نہیں دیتے ہیں وہ جو انکے لئے لکھا گیا ہے معلوم کیجئے عورتوں کی ذات استغناء
 ہو سکتا استغناء ہو گا مگر عورتوں کی حالت اور صفت انکی کون سی حالت اور صفت سوال ہوتا
 تھا سو وہ حالت صفت آیت میں مذکور نہیں اس صورت میں آیت مجمل ہوئی **وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ** کا جملہ
 معطوف ہے لفظ اللہ پر یا یعنی تم کی ضمیر مستتر پر جو اللہ تعالیٰ کی طرف پھرتی ہے گویا آیت کی معنی
 یوں ہے عورتوں کے حال میں تم کو اللہ اور کتاب فتویٰ دیتے ہیں یعنی آیتیں جو اسکی کتاب میں نازل
 ہیں وہ بھی فتویٰ دیتے ہیں اس کلام کا حاصل یہ ہے وہ لوگ عورتوں کے کئی حالتوں سے سوال کئے
 انہیں سے جن حالتوں کا بیان نہیں ہوا ہے ان حالتوں میں تم کو اللہ تعالیٰ فتویٰ دیتا ہے اور جن
 سوالوں کا جواب قرآن میں مذکور ہو چکا ہے اُس میں مذکور آیتیں فتویٰ دیتے ہیں اس بیان سے
 معلوم ہوا کہ کتاب مراد قرآن ہے اس میں پڑھی جاتی ہے سوائے میراث کی آیتیں مراد ہیں ان آیتوں
 کا قول بھی ہے ابن ابی شیبہ نے سید بن جبیر سے روایت کی ہے کہا **وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ**

وہ آیت ہے جو سورے کی ابتدا میں میراث کے مقدمہ میں نازل ہوئی عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول پر مائیلی
 علیکم فی کتابی ۱ ان ختمتم لا تقسطوا فی الیتامی کی آیت ہے جو سورے کی ابتدا میں مذکور ہوئی بعضے کہتے ہیں
 مائیلی علیکم مبتدا ہے فی الکتاب اسکی خبر یہ جملہ معترضہ ہے اور کتاب سے مراد لوح محفوظ ہے اس جملہ کو ذکر کرنا
 فائدہ اس آیت کی تعلیم بیان کرنا ہے معلوم کرین یتیموں کے حق میں عدل و انصاف کرنا اللہ تعالیٰ کے
 پاس بہت عظیم امر ہے اسکی رعایت کرنا اور اسکی محافظت کرنا واجب اور دین کے ہمت میں اس میں
 خلل کرنے والا ظالم ہے اللہ تعالیٰ نے جسکی تعلیم کی ہے اسکو حقیر سمجھتا ہے یتامی اس آیت میں یتامی کی اضافت
 نسا کی طرف جو ہوئی اضافت صفت کی موصوف کی طرف ہے اسکا اصل النساء الیتیمی تھا یعنی
 عورتیں جو یتیم ہیں یہ مذہب کو فیکہ بخونیکا ہے اصر کے بخونیکے مذہب پر وہ موصوف و صفت نہیں بلکہ بیان
 کی تقدیر ہے اسکا اصل یتامی اولاد النساء ہے یعنی یتیم لڑکیاں عورتوں کے میراث کی آیت ام کچھ کی شان میں نازل
 ہوئی جو کہتے ہیں انکا قول اس تقدیر کو تائید کرتا ہے اللہ تعالیٰ لا تو توہنن آہ یہ موصولہ اپنی صلہ کے ساتھ یتامی
 کی نفرت ہے معلوم کیجئے جو لوگ کہتے ہیں یہ آیت میراث کے مقدمہ میں نازل ہوئی انکے قول پر لا تو توہنن یا
 ہن سے مراد ترک ہے یعنی تم انکو نہیں دیتے میراث جو انکے لئے اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہے جو لوگ کہتے ہیں انکے
 کے مقدمہ میں ہے انکے قول پر اس مہر مراد ہے یعنی تم انکو نہیں دیتے مہر جو ویسی عورت کے واسطے ہے میراث
 مقدموں میں نازل ہوئی کہے تو انکے قول پر بھی یہ جملہ میراث کے مقدمہ میں ہوتا ہے و ترغبون ان
 ترغبون ہن معلوم کیجئے رغبت کا لفظ خواہش کی معنی اور نفرت کی معنی سے آیا ہے جو لوگ خواہش کی معنی سے لیتے
 ہیں تو یہاں ہن سے فی کی تقدیر کرتے ہیں اسکا اصل و ترغبون فی نکاح ہن کہتے ہیں اس تقدیر پر معنی یون ہوگی
 تم لاچ کرتے ہیں انکے نکاح میں یعنی انکے مال کو اور جمال کو دیکھ کر کم مہر سے نکاح کرنا چاہتے ہیں جو لوگ نفرت
 کی معنی سے لیتے ہیں تو عن کی تقدیر کرتے ہیں اسکا اصل و ترغبون عن نکاح ہن کہتے ہیں اس تقدیر پر
 یون ہوگی تم نفرت کرتے ہیں انکے نکاح سے یعنی انکی صورت بُری رہنے سے اور انکو جمال نہ ہونے سے
 انکے نکاح سے نفرت کرتے ہیں اور مال کی طرح سے انکو کسی سے بیاہ بھی نہیں کر دیتے وَالْمُسْتَضْعِفِینَ
 مِنَ الْوَالِدَانِ اور بے بس لڑکوں سے اُسکے عطف میں تین وجہ ہیں پہلی وجہ یتامی النساء پر

مطلوف ہی یعنی وہ جو پڑا جاتا ہے تمہارے کتاب میں ہے بس لڑکوں کی شان میں اسوجہ پر کتاب میں پڑھا
 سوچیں سے مراد یوسفیم اشقی اولاد کم کی آیت ہے جاہلیت میں چھوٹے لڑکوں کو بھی میراث نہیں دیتے
 تھے دوسری وجہ نہیں کی ضمیر پر عطف ہی یہ مذہب کو فیون کا ہے تیسری وجہ نہیں کی محل پر مطلق ہی نہیں
 بصریوں کا ہون دونوں وجہ پر معنی یوں ہوگی اللہ تنکو فتویٰ دیتا ہے بس لڑکوں کے لکھا حق انکو دیا کر
 وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ اور یہ کہ قائم رہو یتیموں کے حق میں انصاف سے والمستضعفین کے
 عطف میں تین وجہ جو ذکر ہوئے اس میں بھی وہ وجہیں جاری ہوتے ہیں پہلی وجہ پر مستضعفین کے حق میں
 پڑھی جاتی سو آیت وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُم إِلَىٰ أَنْ يَمُوتُوا وغیرہ آیتیں ہیں جو مذکور ہوئیں اس جملہ کو محض
 فعل کا مفعول ڈالے تو بھی جائز ہے اسکی تقدیر یوں ہوگی ویا مرکم ان اقوالو آہ یعنی اللہ امر کرتا ہے تنکو
 یتیموں کے حق میں انصاف قائم رہنا انکی میراث اور ہر پادار کرنا وَمَا تَعْلَمُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ
 كَانَ بِهِ عَلِيمًا اور جو کرو گے کچھ بھلائی سو مقرر اللہ اسکو جانتا ہے یعنی تم نیکی دے گی بھی کرو اللہ اسکو
 جانتا ہے تنکو اسکی خبر اذیک اور تمہاری نیکی باطل نہ کر گیا وَإِنْ أَمْرًا أَخَافْتُمْ مِنْ بَعْلِهَا ثَلَاثًا
 أَوْ أَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا اور اگر ایک عورت دکانے
 خاوند سے کیٹ کو یا کن رہ کشی کو تو گنہ نہیں دونوں پر کہ کر بوعین آپس میں کچھ صلح ابو داؤد طحاہی اور ترمذی
 اور ابن المنذر اور طبرانی اور بیہقی سنن میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سوتہ یعنی بنت زمرہ
 ام المؤمنین کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم طلاق دینے کا اندیشہ ہوا سو کہے یا رسول اللہ مجھ کو طلاق مت دے میری
 باری کا دن بھی عایشہ کو دو پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کئے تب یہ آیت نازل ہوئی وَإِنْ أَمْرًا
 خَافْتُمْ مِنْ بَعْلِهَا ثَلَاثًا لَّيْلَةٍ ابْنُ عَبَّاسٍ کہے پھر عورت مرد آپس میں جو صلح کرتے ہیں وہ جائز ہے ترمذی نے
 کہا یہ حدیث حسن غریب ابن سعد اور ابو داؤد اور حاکم اور بیہقی سنن میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بیویوں کے پاس رہنے میں ایک کو دوسری پر فضیلت
 نہیں دیتے تھے اور نادر دن تھا یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم بیویوں کے پاس نہیں آئے سو مگر ہر روز
 بی بیوں کے پاس گشت پھرتے اور ہر ایک بی بی کے نزدیک آتے مگر اسکو مسیس نہیں کرتے آخر یکے پاس پہنچا

ہے اسکے پاس چھ سو وہ بنت زمرہ کی عمر جب بڑی ہو گئی اور انکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم جھوٹا
کا اندیشہ ہوا تو عرض کئے یا رسول اللہ میرا دن میں نے عایشہ کو دی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو قبول
کئے عایشہ کہتے ہیں اسی پر یہ آیت نازل ہوئی وان امرأه خافت من بعلها نشوزا او اعراضا الا حکم
اس حدیث کی تصحیح کی ہے اس قصہ کا اصل صحیحین میں بھی آیا ہے لیکن آیت اس مقدمہ میں نازل ہوئی
کر کر خذوا نہین حاکم نے زہری کی طرف سے وہ سعید بن المسیب اور سلیمان بن یسار روایت کی ہے
کہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کو ایک عورت تھی اسکی جب عمر بڑی ہوئی دوسری ایک جو ان
کو اوپر نکاح کر کے آئے اسکو زیادہ چاہنے لگے اول کی عورت کو اسکا چرس ہوا رافع اسکو ایک
دئے عدت کے ایام جب تھوڑے رہے رافع اس بڑی عورت کو کہے تیری مرضی ہو تو میں رجعت کرتا ہوں
لیکن تو اپنے نہ چاہنے پر صبر کرنا نہیں تو میں تجھکو جھوٹا ڈالتا ہوں بڑی جو روکھی رجعت کر پھر اس سے
رجعت کئے اس نے صبر کی پھر دوسرا طلاق دیئے اور جو ان عورت کو چاہنے لگے یہ وہی صلح ہے
جو بھوکو پہنچا کہ اللہ تعالیٰ نے اسہیں نازل کی ہے وان امرأه خافت من بعلها نشوزا او اعراضا
حاکم کہا یہ حدیث صحیح ہے شیخین کی شرط پر استدراک میں حدیث یوں ہی وارد ہوئی ہے سیوطی اس
کو مالک اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر سے بھی روایت کئے ہیں کر کے کہا ہے لیکن مالک
موطائین زہری سے وہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کی ہے کہا رافع بن خدیج کے پاس
عورت تھی سو اسکی عمر بڑی ہوئی اسکے اوپر دوسری جو ان عورت کو نکاح کر کے آئے اور جو ان
کو چاہنے لگا بڑی عورت اپنے کو طلاق دو کر کے قسمیں دینے لگی پھر اسکو ایک طلاق دئے جب عدت کے
دن تمام ہوئے قریب پہنچے اس سے رجعت کئے لیکن جو ان عورت کو ہی چاہتے تھے پھر طلاق دو کر کے
قسمیں دینے لگی تب دوسرا طلاق دئے بعد اسکو کہے تیری مرضی ہو تو اسکے چاہنے پر نظر نہ کر گئی
تو اپنے حال پر رہنا نہیں تو میں تیرے فرقت کرتا ہوں پھر اس نے اسکے چاہنے کو اختیار کی سو
بڑی عورت کو وہیں رکھے وہ عورت کو اس حال پر رہنے کو رافع گناہ نہیں سمجھے امام شافعی اور
سعید بن مسعود اور ابن ابی شیبہ اور بیہقی سعید بن المسیب روایت ہیں کہ محمد بن مسلمہ رضی اللہ

لڑکی رافع بن خدیج کے نکاح میں تھی اُسکی عمر بڑی رہنے سے یا اور کوئی بات رافع کو پسند نہ پڑی
اُسکے طلاق دینے کا ارادہ کئے اُس نے کہی مجھکو طلاق دے دو تمہاری مرضی میرے پاس حسب طے رہنے کی ہو وہ
رہو پھر وہ دونوں یکھے آپس میں صلح کر لے اسی پر سنت جاری ہوئی اور قرآن نازل ہوا وان امرأۃ
خافت من علیہا الا یہ ابن جریر نے مجاہد روایت کی ہے کہا یہ آیت ابوالسنابل بن بلک رضی اللہ عنہ
کی شان میں نازل ہوئی ابن ابی شیبہ اور بخاری اور ابن جریر اور ابن المنذر وان امرأۃ خافت من
علیہا نشاء الا یہ کی تفسیر میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے یوں روایت ہے کہ کہے کسی مرد کے پاس عورت
رہتی ہے جس سے استکثار نہیں کرتا ہے یعنی اس سے محبت اور معاشرت اور طماننت نہیں رکھتا ہے
اُسکے فراق کا ارادہ کرتا ہو تو وہ عورت کہتی ہے میرا مرین میں مجھکو حلال کر دی اُس پر یہ نازل
ہوئی یا لسی اور ابن ابی شیبہ اور ابن راہویہ اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور بیہقی روایت
ہیں کہ علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے اس آیت کا سوال کئے علی رضی اللہ عنہ فرمائے ایک سے دے کے پاس
دو عورت ہوتے ہیں ان میں کی ایک عورت عاجز ہو جاتی ہے یا بد عورت ہوتی ہے مراد اس سے فراق
کرنے کا ارادہ رکھتا ہے بھی وہ عورت اپنے مرد سے صلح کرتی ہو کر اپنے پاس ایک شب رہے دوسری کے
پاس چند شب رہا کرے اور اپنے سے فراق نہ کرے عورت اپنی خوشی سے جو کہتی ہے اُسکے موافق کرنے
میں کچھ مضائقہ نہیں اس بات سے مل جاوے تو مرد دونوں میں مساوات کرنا ابن عباس اور عمر رضی اللہ عنہم
سے بھی اُسکے مانند آیا ہے معلوم کیجئے عبارت کے سیاق سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی جواب ہے
فتویٰ کا جو عورتوں کے باب میں کئے تھے خافت کو بعض علت کی معنی سے لیتے ہیں یعنی اگر عورت جائز
بعض غلت کی معنی سے کہتے ہیں یعنی اگر عورت گمان کرے بعضے کہتے ہیں خوف کو علم کی یا ظن کی معنی
لینے کی حاجت نہیں بلکہ اس لفظ کی اصل معنی لینا درست ہے یعنی ڈری اور اسکو اندیشہ ہوا لیکن
یہہ ڈر نہ ہو گا مگر جبکہ اُسکے پاس قرآن اور علامات ظاہر ہو بے ل کی اصل معنی سید یعنی صاحب اور خانہ
ہے بعد اسکو شوہر کی معنی میں استعمال کئے کیا واسطے مرد اپنی عورت کے صاحب کی سی ہوتا ہے نشوز
نشز سے مشتق ہے نشز بند زمین کو کہتے ہیں بعد اسکو مرد عورت کی ناموافقیت میں استعمال کئے

اور کہ عورت نشوز کی یعنی اپنے شوہر کی نافرمانی کی اور اس سے کپٹ رکھی مرد اپنی عورت سے نشوز کیا یعنی اسکو مارا اور اسپرستم کیا اور دوستی کو توڑا اعراض کی معنی منہ موڑنا گناہ کشی کرنا حاصل دونوں لفظ کا یہ ہے مرد اپنی عورت سے نفرت کرنا اسکو توڑ چڑھا کے دیکھنا اس سے ہم بستر چھ نیکو ترک کرنا اس سے انہائی کرنا ^{باجہائی} عورت کی قسمت میں لگنا بعض کہتے ہیں نشوز سے مراد اس سے بہت جیت میں سختی کرنا اعراض سے مراد اس سے منہ موڑنا اس کے بدلے برے کاموشی اختیار کرنا یا دوسری عورت کے دھندے میں لگنا فلا جاح علیہا

ہنہین سے جناح دونوں پر یعنی مرد اور عورت پر گناہ ہنہین اُن یصلیٰ اسمین دو قرأت ہیں عاصم اور حمزہ اور کسائی اور خلف یصلیٰ پڑھتے ہیں یا کی ضم سے اور صا کی سکون سے اور لام کی کسر سے باب افعال کا مضارع اصلاح کی معنی سدھارنا ٹھیک کرنا اس قرأت پر مضمی یون ہوگی گناہ ہنہین اُن دونوں پر یہ ہے ٹھہراؤ آپس میں کچھ صلح یا قی کے قرأ یصلحا پڑھتے ہیں یا کی فتح سے صا کی تشدید سے اُس کے بعد لفظ باب تفاعل کا مضارع تصالح سے یعنی آپس میں صلح کرنا اُسکا اصل تصالح تھا تا د افتعال کہ صا کے بدلے اور صا کو صا دین ادا عام کئے یعنی گناہ ہنہین دونوں پر کہ طاب کرے آپس میں کچھ طاب حاصل دونوں قرأتوں کا ایک ہی ہے معلوم کیجئے صلح ہوگا مگر اُسی میں جو اپنے حق سے کسی چیز کو چھوڑ دیو عورت کا حق اُس کے شوہر پر تین امر میں ہے ہر ادر نفقہ اور قسم یعنی متعدد عورتیں اُس کے نکاح میں باری ہر ایک کے پاس ایک شب رہنا ان تینوں چیزوں میں سے کسی چیز کو مرد ادا نہ کرے تو عورت کے لگنا طلب کرنا پہنچنا ہے مرد کو اُن کے ادا کرنے کے واسطے جبر کرینگے عورت اپنے حقوق سے کوئی حق کو چھوڑ مثلاً ہر معاف کر دی یا نفقہ یعنی خوراک وغیرہ معاف کر دی یا قسم کو یعنی باری اُس کے پاس رہنا جو ہے اسکو چھوڑ دی تو جائز ہے اسمین کچھ گناہ ہنہین معلوم کیجئے اس صلح میں شوہر پر گناہ ہنہین ہے کر کے فرمایا کیا واسطے مرد عورت کا کچھ حق لیا تو گمان تھا کہ یہ لینا رشوت کی قسم سے ہوا اُس کے لینے میں گناہ ہے سو اُسکی گناہ کی نفی کیا عورت پر گناہ ہنہین کر کے فرمایا حالانکہ وہ کچھ لیتی نہیں ہے بلکہ اپنا حق غیر کو دیتی ہے کیا واسطے نامعلوم ہو کہ یہ صلح رشوت کی قسم سے نہیں ہے کہ جکالینا اور دینا دونوں میں ہیں اگر عورت صلح کر نیکی بعد ہر اپنے نفقہ کا یا قسم کا دعویٰ کرے یا صلح پر راضی ہو تو شوہر پر لازم ہے

اسکا حق ادا کرنا یا اُس سے فراق کرنا وَالصَّلٰی حَتّٰی اور صلح خوب چیز ہے یہ جملہ معترضہ ہر ان امراء
 میں اور وان تحذفوا میں جو معطوف علیہ اور معطوف ہیں واقع ہوا ہے اس جملہ کو ذکر کرنا کما فایده یہ ہے
 لا جناح علیہما کہنے سے وہم ہوتا تھا کہ یہ صلح مرغوب نہیں کیا واسطے صلح خفت ہو غایت امر اسمین گناہ نہیں
 اس وہم کو دور کرنے فرمایا کہ صلح خیر ہے اس صلح میں جیسے جناح اور گناہ نہیں ویسا ہی اسمین بہت خوبیاں
 اور بڑی نفع ہے معلوم کیجئے الصلح میں لام تعریف جو اسکو بعضے مستغرق پر عمل کرنے میں یعنی جتنے صلح میں
 وہ سب خوب چیز ہیں بعضے اسکو عہد ذکر کی کا کہتے ہیں یعنی مذکور صلح جو عورت مرد میں ہوتا ہے خوب چیز ہے
 اس اختلاف کا منشاء اصولیوں کا قول ہے مفرد پر الف و لام تعریف کا داخل ہو کہ عموم کا فایده
 بخشتا ہے یا نہیں اکثر فقہا کہتے ہیں فایده عموم کا بخشتا ہے امام رازی کہتا ہے عموم کا فایده نہیں بخشتا جو لوگ
 عموم پر عمل کرتے ہیں انکے یہاں اگر اوپر ایک مہود مذکور ہو تو وہاں عموم پر عمل کرنا ادلی ہے یا مہود
 پر عمل کرنا ادلی ہے اوس میں اختلاف ہے اصح قول پر مہود سابق پر عمل کرنا ادلی ہے یہاں الصلح کا لفظ
 مفرد لام تعریف کے ساتھ آیا ہے لیکن وہ ان علیہا بینہما صلح کے بعد واقع ہوا ہے اصح قول پر الصلح وہی صلح
 ہو گا جو مرد و عورت میں ٹھہر مطلق صلح مراد نہ ہو گا اس جملہ بعضے انکار پر صلح کرنا جائز ہو نیکی دلیل جو
 سو بات ہماری تقریر سے ساقط ہوئی خیر کا لفظ احتمال رکھتا ہے تفصیل کیواسطے رہی اسکا مفضل علیہ محذوف
 ہے اسکی تقدیر یونہی اخیر من النشوز والاعراض یا یونہی اخیر من العرفۃ یعنی صلح نشوز و اعراض کے دیکھتے
 یا فرقت کے دیکھتے بہت خوب ہے احتمال رکھتا ہے خیر کا لفظ تفصیل کیواسطے نہیں بلکہ مجرّد صفت ہی یعنی صلح کرنا
 از جملہ خوبیوں کے ایک خوبی ہے جیسے حضوت کرنا از جملہ بدیوں کے ایک بدی ہے ابو داؤد اور ابن ماجہ اور
 حاکم اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ابغضوا
 الی اللہ الطلاق یعنی حلال چیزوں میں کا ابغض چیز اللہ کے پاس طلاق ہے ایک روایت میں آیا ہے
 شئاً ابغض الیہ من الطلاق یعنی اللہ تعالیٰ کسی چیز کو حلالی نہیں کیا جو وہ مبغض ہو اللہ کے پاس طلاق سے
 ابو داؤد کی سند کے رجال ثقات ہیں حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے وہ بھی اسکی تصحیح کو مسلم رکھا اور
 بولاسکی سند مسلم کی شرط پر ہے دبیری اور حافظ السیوطی اعد ذکر یا انفاری وغیرہ اس حدیث کو صحیح کہتے

لیکن اُسکے اصل و ارسال میں اختلاف ہے ابو داؤد اس حدیث کو دونوں وجہ یعنی مرسل اور موقوف روایت
 کی ہے ابو حاتم اور بیہقی اُسکے ارسال کو ترجیح دیتے ہیں دارقطنی نے کہا اسکا ارسال اشبہہ ہر حافظ المذنبی
 کہا مشہور ارسال ہی ہے ابن ماجہ نے دوسری طریق سے اس حدیث کو موصول روایت کی ہے لیکن اُسکی
 سند میں عبد اللہ بن الولید الوصافی ہے وہ ضعیف ہے ابن الجوزی نے اس حدیث کو اپنی علل المتناہیہ میں ابن
 کی طریق سے روایت کر کے وصافی کی جہت اُسکو ضعیف کہا ہے حافظ عسقلانی نے کہا وصافی اُسکی روایت سے
 منفرد نہیں ہوا بلکہ معروف بن واصل بھی اُسکی متابعت کی ہے انتہی معلوم کیجئے اس حدیث میں طلاق
 کی وصف حلیت اور مبغوضیت جو وارد ہوئی اُس سے معلوم ہوا اس میں دو جہت ہیں ایک جہت ہے وہ حلال ہے
 دوسری جہت مبغوض ہے حلیت کی جہت اُسکی ذات کے نظر کرتے ہر طلاق فی نفسہ نہ حرام ہے نہ مکروہ
 مبغوضیت کی جہت امر عارض کے لحاظ کرتے ہر وہ دونوں کی دوستی میں خلل آنا محبت جاکے عداوت
 ہونا رشتہ اتفاق کا منقطع ہونا یہ اُنکے مبغوض ہونے کا سبب اس جہت مبغوض ہوا اسی کا شیطان مرد
 عورت میں مفارقت ہو نیکو نہایت دوست رکھتا ہے کیا واسطے عورت اپنے مرد کے نفیقہ میں رہنے سے
 دونوں بہت سی منہیات محفوظ رہتے ہیں رشتہ دوستی کا مضبوط رہتا ہے جب طلاق سے یہ رشتہ ٹوٹ جاوے
 شیطان کا مقصود حاصل ہوا اس جہت اللہ نے اُسکو مبغوض رکھا خطائی نے کہا طلاق کی گراہت طلاق
 دینے کے سبب کی طرف رجوع کرتی ہے جو بد معاشرت اور قلت موافقت نفس طلاق کی طرف رجوع نہیں
 بعضے کہتے ہیں مبغوض طلاق وہ بطریق نامشروع رہے اُسکے نظر کرتے ہمار فقہا کہتے ہیں طلاق پانچ قسم ہوتا ہے
 حرام مکروہ واجب مندوب مباح طلاق حرام جیسے حیض میں بے عوض یا عورت کے بن خواہش کے طلاق
 دینا یا اُسکے پاس مثلاً چار عورت تین تین کے پاس رہے چوتھی کی باری کا دن آیا تو اُسکے پاس رہے
 اُسکو طلاق دیا سو یہ طلاق حرام ہے۔ طلاق مکروہ جیسے عورت اُسکی اطاعت میں اس سے بجا امر کوئی
 صادر نہیں ہوا بے سبب اُسکو طلاق دیا سو یہ طلاق مکروہ ہے طلاق واجب مثلاً عورت سے ایسا کیا چار
 مہینے گزرے بعد عورت اپنا حق طلب کی تو شوہر ہر اُسکی طرف رجوع کرنا یا اُسکو طلاق دینا واجب ہے
 اگر دونوں امر سے کسی کو نہ کرے تو قاضی اُسکو ایک طلاق رجعی دینا یا عورت مرد میں نا اتفاقی ہونے سے

ابو داؤد اس حدیث کو مرسل روایت کیا ہے

قاضی نے حکمین کو مقرر کیا حکمین طلاق میں مصلحت ٹھہرائے تو طلاق دینا واجب ہوا مندوب طلاق مثلاً عورت
عصمت والی نہیں ہے یا حدود آہنی پر قائم نہ رہنے کا اندیشہ ہے تو طلاق دینا مندوب ہے مباح طلاق
یعنی اُسکے دونوں جانب مساوی رہے سو امام نوویؒ نے کہا یہ اُسکی صورت ہے بائی جاتی ابن الرغد وغیرہ
اسکی مثال ایسی کہتے ہیں کہ مرد کو اس عورت کی خواہش نہیں اُسکو چپ بٹلا کے خیر چلانیکے واسطے
کاجی راضی نہیں سو ایسی طلاق دینا مباح ہے وَأَحْضَرَتْ الْأَنْفُسُ الشَّحَّ اور دھری گئی ہے
افسوس کے سامنے کجوسی شیع شدت بخل کو کہتے ہیں اُسکی حقیقت نیکیوں کی منع پر حرص کرنا اس جملہ کا حاصل
یہ ہے کجوسی انسان کے نفس کے روبرو حاضر ہے اس پر شدید نہیں ہوتی یعنی اس کے نفس کو لازم ہے اور اسکی
جہلی ہے اُسے بالکل جدا نہیں ہوتی عورت اپنا حق شوہر کو چھوڑنے سے بخل کرتی ہے اور شوہر اپنی عمر کے

ساتھ گزران کرتے بخل کرتا ہے وَإِنْ تَحْسَبُوا أَنَّكُمْ مُؤْمِنُونَ فَاِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
اور اگر تم نکلی کر دگے اور پر ہیز گاری کرو گے تو اللہ تمہارے سب کاموں کا دانہ ہر اس جملہ کا خطاب ہے ہر دن کو یہ یعنی
تم شوہرین اپنی عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلینگے اور ان کے قصور درگزر کریگے اور ان کے حق کو تلف کرنے سے انکار
خوف کریگے تو اللہ اُسکو جانتا ہے نکو نیکی کی جزا دیگا بعضہ کہتے ہیں اس جملہ کی معنی یوں عورت تمہارا پاس
نا پسند رہنے کے تم اس کے پاس بود و باش کریگے اور اس پر ظلم و ستم کرنے سے اللہ کو ڈریو گے تو اللہ کو تمہارا سب کاموں
کی خبر ہے نکو نیکی کی جزا دیگا بعضہ کہتے ہیں اس جملہ کا خطاب عورت دونوں کو یہ یعنی آپس میں مصالحت کر نیکیوں کا
کردگے اور ایک ہی کی طرف میل کر نیکی در دگے تو اللہ تعالیٰ نکو جزا دیگا وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوا

بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ اور تم ہرگز عورتوں کو برابر رکھنا نہ سکو گے اگرچہ اُسکا شوق کرو یعنی محبت
اور دل کی میلان اپنے سب سے تو بے برابر رکھنے کو چاہو گے تو تم سے ہوسکیگا اگرچہ تم اُسکی رغبت کرو گے کیا
یہ امر تمہارا اختیار میں نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں عورتوں کو برابر رکھنا یعنی محبت اور جماع کرنے میں
نہ سکو گے فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَكُونُوا هَكَأَمْ مَلْعُقَةً سو کبھی نہ کرو پوری کبھی یہاں تک ڈال
ایک کو جیسے اور دوسرے سے لگتے یعنی دل کی میلان ایک عورت کی طرف بہت رہتی اور ایک کی طرف کم رہتی ہو
اُسے نکو ممانعت نہیں کیا واسطے یہ امر تمہارا اختیار میں نہیں لیکن اس تفاوت کو اپنے اقوال اور افعال میں

سے اور ایک ہی کی محبت میں لگا جاکے دوسرے کا خراج دینے میں اور اسکے پاس باری رہنے میں
 قصور کرنے سے اور اسکو ادھر چھوڑنے سے منع کرتا ہے معلقہ اس عورت کو کہتے ہیں کہ وہ بوجہ ہے
 نہ اسکا شوہر اسکے پاس ہے جیسے کوئی چیز معلق یعنی ادھر رہتی ہے نہ آسمان پر نہ زمین پر نہ آتش
 فیصلحہ او تنقرا فان الله كان عفورا رحیما اور اگر اصلاح کرو گے اور پرہیزگار
 کرو گے تو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے یعنی عورتوں کے پاس باری رہنے میں اور انکو بیخ دیخ میں نہ
 رہو گے اور ان پر ظلم کرنے سے ڈرو گے تو دل کی میلان یکس طرف جو ہوتی ہے اسکو اللہ شہکار
 مہربان تمکو تکلیف نہیں دیتا اس امر کا جو تمہارا اختیار اختیار نہیں ہے یعنی کہتے ہیں مراد یہ ہے عورتوں کے حق میں
 بیجا امور جو تمہارے ہونے چکے ہیں اسکو اب اصلاح کرو گے یعنی توبہ سے اسکا تدارک کرو گے اور آئندہ
 کرنے سے ڈرو گے تو اللہ تمکو بخشے گا ابن ابی شیبہ ابو عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور
 ابی حاتم ابن ابی ملیکہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا یہ آیت ولن تستطيعوا ان تعدلوا بین النساء عا
 رضی اللہ عنہا کی شان میں نازل ہوئی یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں سے زیادہ پیار رکھتے
 ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن المنذر عایشہ رضی اللہ عنہا
 روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کے یہاں رہنے کی باری میں برابری کرتے
 اور فرماتے یا اللہ میں جس امر کا اختیار رکھتا ہوں اسکی یہ تمت جس امر کا اختیار مجھکو ہے مجھکو نہیں
 اس میں مجھ پر کچھ ملامت مت کر یعنی دل کی محبت کسی پر زیادہ اور کسی پر کم ہے سو وہ اپنے اختیار
 میں نہیں ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور
 ابن جریر اور حاکم اور ابن جہان ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے جس کو دو عورت رہیں اور وہ شخص ان دونوں میں سے ایک کی طرف میلان
 کرے گا تو قیامت کے دن اس کے دو جانب میں سے ایک جانب گرا ہوا آگیا حاکم اور ابن جہان اس حدیث
 کی تصحیح کے میں فقہا کہتے ہیں جسکو دو عورت یا دو بیویاں عورتیں ہوں تو ہر ایک کے پاس برابری
 رہنا واجب اگر اس باری میں تصور کیا تو اللہ کا گناہ گار ہو جسکی باری میں تصور کیا سو اسکی

کرنا واجب پہ برابر ہی اُسکے پاس رہنے میں ہی واجب ہے جماع کرنے میں برابر ہی واجب ہے
 چاروں میں یکساں روٹی کرنا مستحب ہے جسکے نکاح میں حرمہ اور باندی تو حرمہ کے پاس دن باندی کے پاس ایک دن ہونا عورتیں نکاح
 رہتے پر بی عورت نکاح کیا تو اگر کنوار سی تو اُسکے پاس ساٹھ دن ہونا ثبہ ہو تو اُسکے پاس تین دن ہونا واجب اُسکے بعد دوسرے سے
 تقسیم کرنا اگر حاجت کا سفر نکلتا ہو اور کشتی کے ہمراہ لیجائے تو قمر ذالنا قمر جسکے نام سخن ہو سکتا ہو یا کوئی جاناو ان یتصر قایغن
 اللہ کلاً من سعتہ اور اگر دونوں یعنی شوہر اور عورت جدا ہو جاوین تو اللہ تعالیٰ ہر ایک
 کو تو انگریز کر لیا اپنی کشائش سے یعنی اپنے فضل سے یا رزق سے اوپر کی آیتوں میں اللہ تعالیٰ صلح کر لیا
 ترغیب دی اور مردوں کو عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلنے کا امر کیا اُس پر بھی عورت مرد کا سناؤ
 نہیں ہوتا ہے تو انکو فرقت کرنا جائز ہو نیکو اس آیت میں بیان کیا اور انکی نسلی کیواسطے انکو غنا
 کا وعدہ دیا اس طور سے کہ طلاق کے بعد ایک کو دوسرے سے غنی کر دیگا یہ غنی کرنا یا مال کے سبب
 مثلاً عورت مفلس تھی تو نگر شوہر کو نکاح کرنے سے دعتوت ہوئی یا مرد مفلس تھا تو نگر عورت کو
 نکاح کرنے سے دعتی ہوا یا ایک کو دوسرے کے ساتھ الفت جو تھی اُس سے استغنائی دیگا وکان
 اللہ واسعاً حاکماً اور اللہ کشائش والا ہے تدبیر جانتا واسع ہے یعنی فضل و رحمت
 میں بے پناہ کہتے ہیں واسع ہے یعنی قدرت اور علم میں اللہ رزق میں اللہ رازی نے کہا اوپر کی آیت
 میں اللہ تعالیٰ دونوں کو اپنی وسعت سے غنی کر دینے کا جب وعدہ کیا تو اس آیت میں اپنی ذات کو واسع
 کی صفت متصف کیا اللہ تعالیٰ اس صفت متصف ہونا جائز ہوا کیا واسطے رزق میں اور فضل میں
 اور رحمت میں اور قدرت میں اور علم میں اللہ تعالیٰ واسع ہے اگر یہاں فلاتی صفت میں واسع
 کر کے انصاف مذکور ہوتی تو وسعت اسی امر کے ساتھ محض ہوتی لیکن مطلق واسع ہون کا ہر
 کسی شئی معین کی طرف مضاف نہیں کیا تو معلوم ہوا جمیع کمالات میں جو اُسکی ذات، اُن کمالات
 متصف ہے واسع ہے اُسکا بیان یوں ہے جو موجود ہے وہ اپنی ذات دیکھتے یا واجب ہوگا یا نہیں
 واجب لذات وہ ایک ہی ہے وہ اللہ سبحانہ تعالیٰ ہے اُسکے سوا جتنے مخلوقات ہیں سب ممکن لذات
 ہیں اللہ تعالیٰ انکو موجود کرنے سے وجود میں آئے جب اللہ تعالیٰ ایسا ہوا سب جودات

ایجاد اور کمترین سے موجود ہوئے تو اُس سے لازم ہوا اللہ تعالیٰ قدرت اور علم اور حکمت اور رحمت اور فضل اور جود اور کرم اور سائر صفات میں واسع ہر حکیم ہر عظیم ہر حکمت سے غالی ہرین بیان غور سے رکھے تو ابھی طور سے رکھنا ہنیں تو اسکو خوبی سے جلا دینا جو حکم کیا اسی حکمت کے رو سے ہر دَلَّہ مافی السموات وَمافی الارض اور اللہ کا ہر جو کچھ ہے آسمانوں میں اور جو کچھ ہر زمین میں اور ہر کئی میں اللہ جو غنی کرنے کا وعدہ دیا تھا اُس کی طرف رغبت دینے اس جملہ کو ذکر کیا یعنی جتنے مخلوق ہیں وہ سب اللہ کے بند اور اُسکی ملک ہیں یہ سب جسکی ملک ہو تو اللہ اُسکی قدرت وغیرہ واسع ہوگی اُسکے خزانہ فنانہ ہونگے اور اُسکے ذکر کرینہیں یہ بھی اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عدل و احسان کو اوپر جملوں میں جو ذکر کیا وہ اللہ تعالیٰ بندوں کے اعمال کا محتاج ہر کر کے نہیں ہے کیا وہ آسمان و زمین اور جو اُن میں ہیں اُن سب کا مالک ہے سب کا جو مالک ہے اُسکو انسان کے اعمال کی جو نہایت ضعیف اور قاصر ہے احتیاج نہیں انسان کو اُن چیزوں کا امر جو کیا محض اُسکے نفع کے واسطے ہر

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ

اور ہر آئینہ تحقیق ہم نے کہہ رکھا ہر انکو جو دئے گئے ہیں کتاب تمہارے آگے اور تمکو کہ ڈرتے رہنا اللہ یعنی اللہ تعالیٰ تمکو اور اگلے اہل کتاب الون کو اپنے سے ڈرنیکا حکم کر رکھا ہر حاصل یہ ہے اللہ تعالیٰ نے ڈرنے کا حکم قدیم شریعت ہر بیود اور نصاریٰ وغیرہ جتنے اہل کتاب ہیں ان سبھوں کی کتابوں میں یہم وارد ہوا اس حکم میں کچھ تغیر تبدیل نہیں محمدی لوگوں کو بھی وہی حکم ہے اللہ تعالیٰ کو ڈرنے سے مراد اسکی توحید اسکا کلام کرنا اور کلام کو بجا لانا نہ اسکی باز رہنا وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مافی السموات وَمافی الارض اور اگر تم منکر ہو گے تو مقرر اللہ کا ہر جو کچھ ہے آسمانوں میں اور جو کچھ ہے زمین میں اُن تکفروا کا جملہ ان اتقوا اللہ کے جملہ پر معطوف ہر ان تکفروا کی جزا محذوف ہر اُسکی تقدیر فلا یفر کفر کم ہے فَإِنَّ اللہ کا جملہ اس محذوف جملہ کی علت ہے معنی یون ہیں ہم تمکو اور اگلے امتوں کو اللہ سے ڈرنے کا امر کئے انکو اور تمکو کہے کہ اگر تم ہماری وصیت سے منکر ہو گے تو تمہاری انکار اللہ کا کچھ نہ بگاڑیگی کیا وہ آسمان و زمین میں جو کچھ ہے سب اسی کی ملک ہے سب کا خالق اور مالک ہے اقسام کے

نعمتوں کے نوازے تھارے کثرت ہے اسکی ملکیت میں کچھ خلل نہیں آتا وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا
 اور اللہ بے پروا ہے رب مجبوت سر امانی اللہ تعالیٰ سب سے بے پروا ہے کسی مخلوق کا محتاج نہیں
 کیسی عظمت و جلال نہیں سمون کی کثرت کے نظر کرتے تم اسکو سراہنے کے مستحق ہیں وہ اپنی ذات سراہا
 ہوا ہے پھر تم اسکو سراہو یا نہ سراہو وَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَ كَفٰی بِاللّٰهِ
 وَكِيلًا اور اللہ کا ہی ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں اور اللہ بس ہے کام بنانے والا
 یہ جملہ اوپر کے قول کی نکایت نہیں بلکہ دوسرا کلام کی ابتدا ہے جملہ شرطیہ جو اُسکے بعد مذکور ہوتے ہیں
 اسکی تمہید اور توطیہ ہے وَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ کے جملہ کو یہاں تین بار مکرر لایا سو ہر جگہ تارک
 فایرے پر قبضہ کیا اور اس سے تین امر کو ثابت کیا پہلے بار حوالہ اس سے آگاہ کیا کہ آسمان و زمین میں جو
 کچھ ہے وہ اللہ ہی کا ہے اللہ کو اپنے نفوس کی وصیت کرتا ہے ایسے خاوند کی وصیت کو قبول کرنا
 لازم ہے اور بھی فرقت کی حالت میں ہر ایک کو غنی کر دینے کا وعدہ دیا اُس پر بیان کیا آسمان
 و زمین میں جو کچھ ہے سو اللہ ہی کا ہے سب اُس کے محتاج ہیں وہ جسکو چاہے اسکو غنی کر دیتا ہے اسکو
 کسی طرف احتیاج نہیں اس سے اللہ تعالیٰ کا جو دو کرم وسیع ہونا ثابت ہوا وہ سرسری آیت میں اس جملہ
 کو ذکر کیا اُس سے آگاہ کیا کہ مطیعوں کی طاعت اور نذنبوں کی گناہ سے اللہ تعالیٰ منزہ ہے مطیعوں کی
 طاعت اسکی عزت و جلال نہیں بڑتی گناہ گاروں کے گناہ کم نہیں ہوتی اور جب فرمایا کہ آسمان و
 زمین میں جو کچھ ہے سو اللہ ہی کا ہے بعد کہا اللہ غنی حمید ہے تو اس سے آگاہ کیا کہ غنی وہی ہے ملک
 اسیکا ہے کو جو مطلوب اُسی سے طلب کرے وہ آسمان و زمین کا مالک ہے کو دینے والا وہی ہے اس سے
 اللہ تعالیٰ سب غنی ہونا ثابت ہوا تیسری آیت میں جو ذکر کیا سو اُس سے آگاہ کیا کہ بھروسہ اللہ ہی
 کرنا اس کے غیر پر ٹیکنا نہ کرنا کیا واسطے مالک آسمان و زمین کا وہی ہے ملک باقی رکھنا ستیا ناس کرنا
 سب اُس کے اختیار میں ہے اگر چاہا تو تمکو فنا کر دیکھا تمھاری جگہ میں دوسروں کو مقرر کر لیا اس سے
 اللہ تعالیٰ کا قوامی مقدورات پر قادر ہونا ثابت ہوا ابک دلیل چند مدلولات پر جب دلالت کرے
 تو اس دلیل کو مکرر ذکر کرنا بلاغت کے قاعدے مستحسن ہے کیا واسطے دلیل کا اعادہ کرے تو زمین

اسکے مہول کا علم حاضر ہو نیکو لازم کرتا ہر اس مہول کا علم جو حاصل ہوتا ہے نہایت قوی اور واضح
 رہتا ہے اس سے ثابت ہوا اُسکو مکرر لانا نہایت حسن و کمال میں ہے اور بھی جب اسکو نین بار مکرر لایا اور پھر
 اپنے جلال کے صفات ایک علاحدہ صفت کو اُس پر تفریع کیا تو آسمان و زمین کی پیدائش میں شریف
 اسرار اور جلیل مطالب پہنچے پر زمین کو تہیہ ہوتی ہے اُسین فکر کر نیکو اور اسکے احوال استدلال کو پُر
 آدمی کوشش اور سعی کرتا ہے اور اسے خالق سبحانہ و تعالیٰ کے صفات کی وصف کرتا ہے اور بھی قرآن شریف
 کو نازل کر نیکو اصل غرض یہ ہے اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف جو چیز متغول کرتی ہے اسے اپنی عقل
 کو اور محبت کو پھیرنا معرفت الہی میں اپنے تئیں مستغرق کرنا اس جگہ کو مکرر ماننے سے یہ غرض حاصل
 ہوتا ہے اور اسکی تاکید ہوتی ہے اس لئے مکرر لانا مستحسن ہوا **اِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ اَيُّهَا النَّاسُ**
وَيَاثِرْ بَنِي اگر اللہ چاہے تو تمکو بھجوا دے ای لوگو اور لے آوے دوسرے لوگ یہ خطاب
 مشرک و منافق کو ہے ای لوگو یعنی ای مشرک اور ای منافق اللہ قادر ہے اس پر کہ اگر چاہے تو تمکو
 نیست نابود کرے تمہارے بدل دوسرے لوگ جو وہ اللہ تعالیٰ کے مطیع اور تم سے بہتر ہیں لے آوے
 جملہ میں کفار اور منافق کی تہدید ہے اُسکے معنی یون ہیں اگلے لوگ حسب اللہ سے کفر کے اور اسکے
 رسولوں کی تکذیب کے تو اللہ تعالیٰ انکو حسب استیانس کیا تمکو بھی کفر پر قائم رہے تو ہلاک کر گیا بعض
 نے کہا اُسکے معنی یون ہیں اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو ایکبارگی تم سب کو فنا کر دے گا دوسروں کو تمہاری جگہ
 میں دفعۃً پیدا کر دے گا پھر یہ زمان ہو یا انسان کے سوئے اور کوئی خلقت معلوم کیجئے اتنا کا مفعول محذو
 ہے اسکے حذف ہونے پر جزا کا مفعول ذلالت کرتا تھا اسکی تقدیر یون ہوا ان یسار فنا کر دے گا اور
 یذہبکم یعنی تمہیں فنا کرنا اور دوسروں کو ایجاد کرنا اگر اللہ چاہے تو تمکو دور کر دے گا اصل معنی یون ہیں
 باوجود تمہارے نافرمانیوں کے اور کمال سرکشی اور گناہوں کے تمکو جو باقی رکھا ہے محض اسکی استغنائی اور
 تمہاری عبادت بالکل بے پروائی کا سبب ہے اور اسکی مشیت کے جسکی بنا حکمتاً ہے بالذہب ہے تمکو فنا کرنے
 سے تعلق نہیں بڑی ہے ورنہ آسمان و زمین کے مالک کو تمہیں فنا کرنا اور دوسروں کو پیدا کرنا کچھ بڑی
 بات نہیں و **كَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ قَدِيرًا** اور اللہ اس پر قادر ہے یعنی تمکو ہلاک کرنے

اور فکر کو پیدا کرنے پر اللہ تعالیٰ قادر ہے جو ارادہ کرے تو وہ وقوع میں آتا ہے زل اور لایزال
 میں ہمیشہ قدرت کے ساتھ متصف ہر من کان یرید ثواب الدنیا فعند اللہ ثواب الدنیا
 والاخرۃ جو کوئی چاہتا ہے اجر دینا کا سو اللہ کے یہاں ہے اجر دینا کا اور آخرت کا بعضوں نے
 کہا یہ آیت عرب کے مشرکوں کے شان میں نازل ہوئی وہ لوگ اللہ تعالیٰ اپنا خالق ہے کر کر اقرار کرتے تھے
 لیکن قیامت میں جی اٹھنے کا اقرار نہیں کرتے تھے اور دنیا کے خوبیاں اپنے کو ملنا اور اسکے برائیاں اپنے
 سے دور ہونا کر کر اللہ تعالیٰ سے تقرب چاہتے سو اس پر یہ بات نازل ہوئی تعجب کہتے ہیں منافقوں کی
 شان میں نازل ہوئی وہ بی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کو نکلتے سو دنیا کی منفعت یعنی غنیمت کی خواہش
 واسطے نکلتے اس پر یہ آیت نازل ہوئی من کان کا جملہ شرطیہ ہے توبہ اور انکار کو متضمن ہے اسکی جزا عند اللہ
 ثواب الدنیا والاخرۃ کا جملہ ہے اس صورت میں جنا کے جملہ میں شرط کی اسیم کی طرف پھیرنے ضمیر ہونا ضرور
 ہے تا شرط و جزا میں ربط ہو سو وہ ضمیر محذوف ہو اسکی تقدیر یون ہے فعند اللہ ثواب الدنیا والاخرۃ لہ
 ارادہ یعنی اگر وہ چاہے تو اسکے لئے اللہ کے پاس دنیا و آخرت دونوں کا اجر دینا ہے پھر کیا واسطے دنیا کی
 اجرت کو جو سب سے طلب کرتا ہے دونوں کے اجر سے کو کیوں نہیں طلب کرتا تبسے سختی کہتے ہیں شرط
 کی جواب محذوف ہے اسکی تقدیر من کان یرید ثواب الدنیا فلا یقتصر علیہ ولا یطلب الثوابین فعند اللہ
 ثواب الدنیا والاخرۃ یعنی جو کوئی چاہتا ہے ثواب دنیا کا تو اسی پر اکتفا نہ کرے دونوں ثواب
 کو طلب کیا چاہے کیا واسطے اللہ کے پاس دنیا اور آخرت کا ثواب آیت کا حاصل معنی یہ ہے یہ لوگ
 اپنے اعمال سے اور جہاد دنیا کا فائدہ اور غنیمت جو طلب کرتے ہیں نادان ہیں خطا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ
 کے پاس دنیا کا ثواب اور آخرت کا ثواب دونوں میں کیا واسطے فقط دنیا کا ثواب مانگتے ہیں حالانکہ
 آخرت کے ثواب کے نظر کرتے دنیا کا ثواب کچھ نہیں اگر وہ عاقل ہوتے تو آخرت کا ثواب مانگتے تا انکو اللہ
 تعالیٰ وہ ثواب عطا کرتا اسکے طفیل میں دنیا کا ثواب بھی انکو ملتا خلاصہ اسکا یہ ہے جو شخص اپنے اعمال
 سے دنیا کے حاصل ہونیکا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ اپنے ارادہ کے موافق اسکو کچھ دنیا دیکھا اور دنیا
 کی معرفت کو اس سے دفع کر دیا لیکن آخرت میں کچھ ثواب ہو کہ جسکی جزا ملے سو نہیں جس نے اپنے عمل سے

اللہ تعالیٰ کی ذات کا ارادہ کیا اور آخرت میں ثوابیہ کی خواہش کیا تو اللہ تعالیٰ کے پاس دنیا و آخرت دونوں کا ثواب دینا میں جبقدر اللہ نے مقدر کیا ہے اتنا ہی ثواب ملے گا آخرت میں کامل جزا ملے گی وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ اور اللہ ہے سب سننے والا دیکھنے والا یعنی اللہ تعالیٰ انکے باتون کو سنتا ہے اور دنیا میں ثواب ملنا کر کے اپنے دل میں جو غنی رکھتے ہیں اسکو دیکھتا ہے بعبودت کے اپنے عمل سے دنیا حب کرتا ہے یا آخرت طلب کرتا ہے سب اللہ دیکھتا ہے یا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ

۱۷
ع

بِالْقِسْطِ أَشْهَادًا لِلَّهِ وَكَوْنُوا عَلَىٰ أَفْسَاطِكُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ - اسی ایمان والو

قائم رہو انصاف پر گواہی دو اللہ کے واسطے اگرچہ اپنے جی پر ہو یا اپنے مان باپ پر یا قربت والوں پر قوانین جمع قوام کی ہے قوام مبالغہ ہے قائم کا اسکی معنی کھڑے ہونے والا اس سے ثابت رہنا مراد ہے مبالغہ صیغہ میں ذکر کیا تا دوام پر دلالت کرے قسط کی معنی عدل و انصاف یعنی تم ہمیشہ انصاف پر قائم رہو شہداء جمع شاہد کی ہے یا شہید کی اسکی معنی گواہ کو نو اکی خبر بعد خبر ہے یا حال ہے قوانین کی یا اسکی صفت ہے یعنی تم اپنی گواہی کو خاص اللہ کی ذات کی واسطے ادا کرو اس میں کسی کی پاس مردت نہ کیجو اگرچہ اپنے جی پر ہو یا اپنے مان باپ پر اور اپنے قربت والوں پر یعنی گواہی جو دیتے ہیں اس میں اگرچہ اپنا نقصان ہو اللہ تعالیٰ اس آیت میں اپنی ذات پر سچی گواہی دینے کا امر کیا اپنی ذات پر سچی گواہی دینے سے مراد حق کا اقرار کرنا اقرار کو شہادت کہا گیا واسطے شہادت جیسی حق کو لازم کرتی ہے اقرار بھی ویسا ہی لازم کرتا ہے یا مراد گواہی ہے کہ جس گواہی اپنا ضرر ہوتا ہے مثلاً ظالم سلطان پر یا اور کسی پر گواہی دیا کہ جس پر گواہی دینے سے اپنی مفرت کا اندیشہ ہو اور اگرچہ اس شہادت میں اپنے مان باپ کا اور اپنے قربت والوں کا نقصان ہو اِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَتِيرًا فَإِنَّهُ أُولَىٰ بِإِيمَانٍ ۝ اگر کوئی تو فقیر ہے یا محتاج ہے تو اللہ انکا زیادہ خیر خواہ ہے جملہ ان کین غنیّا او فقیرّا کا شرط ہے جواب شرط محذوف ہے فَاِنَّهُ اَوْلٰی بِہَا جَوَابِ شَرْطِ اَنَّكَ اسکی تقدیر یوں ہے ان کین غنیّا او فقیرّا فلا تمتنعوا من الشہادۃ علیہ فان اللہ اولیٰ بھما منکم یعنی شہود علیہ یعنی جہیزم گواہی دیتے ہیں وہ غنی یا فقیر ہے تو غنی کی خوشامدی کو فقیر پر ترس کھا کے شہادت ادا کرنے سے باز نہ رہو کیا واسطے اللہ سے زیادہ اُن پر مہربان ہے

انکے حال سے تمہارے بہتر واقف ہو انہرگو اسی دینے میں معلومت ہوتی تو گو اہی کو مشروع نہ کرتا
 معلوم کیجئے اؤ کی لفظ سے جب عطف کرتے ہیں تو معطوفات خواہ دور ہیں یا زیا وہ سبکہ و انضمام
 کے انکی طرف ضمیر مفرد کی پھرتے ہیں انکی خبر اور صفت وغیرہ بھی واحد ہی لاتے ہیں یہاں غنیاً اور فقیراً
 کو اہ کی لفظ سے عطف کیا ادلی بہا کی ضمیر جو انکی طرف پھرتی ہے اسکو مفرد نہ لا کے تثنیہ لے آیا اُسکے کئی
 وجہ میں بعض نے کہا اؤ یہاں جو آیا ہے واد کی معنی سے جب اؤ کی معنی سے ہو تو تثنیہ کی ضمیر دو دونوں معطوف
 کی طرف پھیرنا صحیح ہوا لیکن یہ قول ضعیف ہے کیا واسطے اؤ کی حقیقی معنی جو تردید سے صحیح ہوتے ہوئے
 واد کی معنی سے جو مجاز ہے لینا صحیح نہیں بعضوں نے کہا ضمیر بہا کی غنی اور فقیر کی طرف جو مذکور ہوئے
 نہیں پھرتی بلکہ جنس غنی اور جنس فقیر کی طرف جن پر مذکور غنی فقیر دلالت کرتے ہیں پھرتی ہے او پر ہم جواب
 تھے جواب شرط محذوف ہے اُسکے لحاظ سے تھا گویا یون کہا ان کین المشہود علیہ غنیاً او فقیراً فبشہد علیہ
 فائد ادلی بجنس الغنی و الفقیر یعنی مشہود علیہ غنی ہو یا فقیر جاسے اُس پر بھی گواہی دے کیا واسطے
 جنس فقیر اور غنی کا اللہ خیر خواہ ہے ابوالبقاء النحوی وغیرہ کہتے ہیں اؤ کا کلمہ یہاں جو آیا ہے ہم
 تفصیل واسطے آیا ہے اُسکی توضیح یون ہے مشہودہ اور مشہود علیہ دونوں غنی ہونگے یا دونوں فقیر
 ہونگے یا مشہودہ غنی ہوگا اور مشہود علیہ فقیر ہوگا یا مشہودہ فقیر ہوگا مشہود علیہ غنی ہوگا سو تفصیل
 میں اقسام چار تھے انکو ذکر نہ کر کے انہر دلالت کرنے اؤ کا لفظ لایا اس تقدیر پر بہا کی ضمیر مشہودہ
 اور مشہود علیہ کی طرف پھرتی ہے پھر وہ دونوں کسی صفت پر ہیں فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰی اِنْ
تَعَدٰی لَوْ اَسُوْمٌ حٰی کی خواہش کی پیروی مت کرو و انصاف کرنے میں تعدلوا یا شتق عدل سے ہے
 انصاف کی معنی سے اس تاویل پر مصاف محذوف ہے اُسکی تقدیر یون ہوگی فَلَا تَتَّبِعُوا اگر اہمہ ان
 تعدلوا بین الناس یعنی لوگوں میں انصاف کرنا مکروہ جانکے اپنے جی کی چاہ نہ مانو بعضے اُسکی معنی
 یون کرتے ہیں اپنے نفس کی خواہش کو ترک کر دو تا تم متعص ہو عدل و انصاف کی صفت سے
 یا تعدلوا شتق عدل سے ہے میں کی معنی سے اس تاویل پر ان تعدلوا کا جملہ مصدر کی تاویل میں
 ہو کے مفعول لاجلہ ہوگا اس تاویل پر ان تعدلوا یا علت ہنی کی ہوگی اور لا کا لفظ مقدر ہے تقدیر

یون ہے ولاتقبوا الہوی لان لاتیلوا عن الحق یعنی ہر اکی متابعت مت کرو تا حق سے میل نہ کرے
 یعنی ہر اکی متابعت نہ کرو گے تو حق سے میل نہ کریگے یا قلت منہی عنہ کی ہے اس تاویل پر لا کی تقدیر کرنیکی
 حاجت نہیں معنی یون ہوگی ہر اکی متابعت مت کرو کیا واسطے ہر اکی متابعت نہ کرو گے تو حق سے میل
 نہ کریگے یعنی حق سے تجاوز نہ کرو گے وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
 اور اگر تم زبان کو پھیرو یا کنارہ کشی کرو گے تو مقرر اللہ تمہارے کام سے آگاہ ہے تلو و ایں دو قرأت
 ہیں اکثر قرآن و الام کے سکون کے بعد دو واو پہلا و او مضموم ہے لیکن قرآن کے رسم الخط میں
 ایکے او کو حذف کر کے ایک ہی واو سے لکھا کرتے ہیں اس قرأت پر تلو و اشتقاقی سے ہر کی کی اصل
 معنی پھیرنا اور پہنچ دینا یعنی شہادت ادا کرنے میں اگر تم زبان کو پھیرو زبان پھیرنے سے مراد حق کو دفع اور
 باطل کرنا یا تحریف و تبدیل کرنا یعنی شہادت ادا کرنے میں زبان کو پھیر کے برخلاف شہادت ادا کرو گے
 اور حق کو باطل کرو گے یا شہادت ادا کرنے میں تحریف و تبدیل کرو گے ہمارا ادھر کا ترجمہ اسی قرأت
 ابن عامر اور حمزہ اسکو تلو الام کی نیم اور واو کی سکون قرأت کرنے میں انہی قرأت پر تلو ایک ہی واو سے
 ہوگا مشتق ولایت کی معنی کسی چیز پر اقبال اور متوجہ اور اس میں مشغول ہونا یعنی شہادت ادا کرنے پر
 تم متوجہ ہونگے اور پوری ادا کریگے بعضے کہتے ہیں اس قرأت پر بھی وہ مشتق ہے اسے ہر اعلال کے بعد تلو و ہوا
 واو کے نیم کو نقل کر کے خلاف قیاس لام کو دئے اور واو کو حذف کئے لیکن یہ وجہ بہت ضعیف ہے تلو و
 سے مشتق ہر اعراض کی اصل معنی منہ پھیرنا یہاں مراد شہادت ادا کرنے سے کنارہ کشی کرنا اور اسکو ادا نہ کرنا
 معلوم کیجئے تلو و اور تعرض و دونوں کی لغوی معنی قریب قریب ہیں لیکن یہاں تلو و سے شہادت جیسی تلمی
 ادا کر کے اُس میں تغیر اور تبدیل کرنا اور تعرض اسے شہادت بالکل ادا نہ کرنا مراد ہے و ان تلو و اور تعرض
 کا جملہ شرطیہ ہے اسکی جزاء محذوف ہے فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ آه کا مملہ محذوف جزا کی دلیل ہے اسکی تقدیر یاعلم
 ہے یعنی اگر تم زبان کو پھیرو گے یا کنارہ کشی کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمکو سزا دیگا کیا واسطے اللہ تعالیٰ تمہارے
 کاموں سے واقف ہے بعضوں نے بجا زیم کی تقدیر کرتے ہیں یعنی اللہ تمکو جزا دیگا کی کہنے والوں کو نیکی کی جزا دیگا
 اور بدی کرنے والوں کو بدی کی جزا دیگا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَدَا

نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ الْكِتَابُ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ أَلَمْ يَأْتِ الْوَيْلَ لَكُمْ لَوْلَا مَا لَكُمْ مِنْ قَبْلِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

رسول پر اور کتاب پر جو نازل کی ہے پہلے کبھی نے اپنی تفسیر میں ابی صالح سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن سلام اور اسد اور سید و دون فرزدان کعب کے اٹھارہ قبیل اور سید بن عبد اللہ بن سلام اور سلمہ بن جابر بن سلمہ اور یامین بن یامین بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ ہم آپ پر اور آپ کی کتاب پر اور موسیٰ پر اور توریت پر اور عزیر پر ایمان لاتے ہیں انکے سوا جتنے کتب اور جو رسول ہیں انکے منکر ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایسا نہیں بلکہ ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول محمد پر اور اس کی کتاب قرآن پر اور سارے کتابوں پر جو قرآن کے آگے ہو پھر وہ کہے ہم ایسا نہ کریں گے پھر یہ آیت نازل ہوئی پھر وہ سب گناہ پر ایمان لائے ثعلبی نے کلبی کی طریق سے ایسا ہی سند روایت کی ہے واحد بنی اسکو کلبی سے جو روایت کی ہے اسکو کلبی سے نقل کی ہے اس قول پر آیت کی معنی یوں ہونگے اے لوگ جو ایمان لائے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر اور موسیٰ پر اور توریت پر ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اس قول پر رسول مراد جس رسول ہے یعنی جتنے پیغمبر ہو ان سب پر ایمان لاؤ بعضوں نے کہا یہ خطاب سب اہل کتاب کو جو اس قول پر رسول مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں آیت کے معنی یوں ہیں اے لوگ جو ایمان لائے ہیں موسیٰ اور توریت پر اور عیسیٰ اور انجیل پر ایمان لاؤ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر لے جتنے کہتے ہیں یہ خطاب منافقین کو ہے اب معنی یوں کی اے لوگ جو ایمان لائے ہیں زبان نہ دل سے اپنے دلوں ایمان لاؤ تا وہ ایمان نہ کو نفع دیوے کیا وہ زبان سے ایمان لا دین دل اس کے موافق ہو تو وہ ایمان نفع نہیں دیتا بعضوں کا قول ہو کہ یہ خطاب مومنوں کو ہے انکے قول پر ائمہ اکو جو ہم کی کسر سے ہے دو موا علی الایمان کی معنی سے لینا معنی یوں ہے اے لوگ جو ایمان لاؤ ہیں ماضی اور حال میں ایمان لاؤ استقبال میں اور اس پر دایم رہو اور ثابت رہو دو موا کی تقدیر کر کے کیا وہ اسکی تقدیر نہ کرے تو تحصیل حاصل لانے آتی ہے ان سب احوال پر اکتاب الذی نزل علی رسولہ سے قرآن نبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اکتاب الذی انزل من قبل سے جس کتاب مراد ہے یعنی ایمان لاؤ قرآن پر اور سارے کتابوں پر جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر قرآن کے آگے نازل کی ہے نزل و نون اور نزاع معجزہ کی فتح سے تشدید کے ساتھ ماضی معروف کا صیغہ ہے باب تفسیر سے اور انزل ہمزہ اور زاک کی فتح سے

ماضی معروض کا صیغہ باب افعال سے یہ قرأت مانع اور عام اور حمزہ اور کسائی اور ابو جعفر اور خلف اور یعقوب کی ہر ترجمہ ہمارا اسی موافق ہے اس قرأت پر دونوں فعل کا فاعل ضمیر ہے اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہوا بن کثیر اور ابو عمرو اور ابن عامر نزل کو نون کی ضم اور ذی الجہر مشدود کی کسر سے ماضی تثنیٰ المفعول کا صیغہ باب تفعیل سے اور انزل کو حمزہ کی ضم اور ذی الجہر کی کسر سے ماضی مجهول کا صیغہ باب افعال قرأت کرتے ہیں اس قرأت پر معنی یوں ہوگی کتاب پر جو اتاری گئی ہے اپنے رسول پر اور کتاب پر جو

اتاری گئی ہر پہلے وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرُسُلِهٖ يَوْمَ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا بَعِيْدًا اور جو کوئی کافر ہو کہ اللہ سے اور اس کے فرشتوں اور اس کے کتابوں اور اس کے پیغمبروں اور پچھلے دن تو وہ مقرر گمراہ ہو اور پڑا راہ بھول کر معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے ایمان کے مرتبوں کے متین چیز کو ذکر کیا ایمان لانا اللہ پر اور کتابوں پر اور رسولوں پر کفر کے مرتبوں میں پانچ چیزوں کو ذکر کیا کفر اللہ سے فرشتوں سے کتابوں سے پیغمبروں سے یوم الآخر یعنی قیامت کے دن کیا واسطے ایمان کے مرتبہ میں جب اللہ پر اور کتاب پر اور رسول پر ایمان لاؤ تو کتاب جن پر ایمان لانے کا حکم کیا ہے اور رسول نے جو باتیں کہا ہے ان سب پر ایمان لانا لازم ہو اس لئے ٹانگہ اور یوم الآخر کو ذکر نہیں کیا کفر کی جانب میں دو چیزوں کو فرو کیا کیا واسطے اس جانب میں پانچ چیزوں سے ایک چیز بھی متحقق نہ ہو تو اسکا ایمان متحقق نہوگا بلکہ اسکا کفر ثابت ہوگا بعض لوگ اللہ پر اور کتابوں پر اور رسولوں پر ایمان لاتے تھے لیکن فرشتوں یا قیامت کے متین میں سو انکے کفر پر نص کیا معلوم کیجئے معطوفات جو اوٹھے معطوف ہوتے ہیں انکا حکم کبھی ہر واحد کی طرف رجوع کرتا ہے کبھی مجموع کی طرف اسکا مدار قراین پر ہے یہاں قراین پر نظر کرتے کفر کا حکم انکے ہر ہر فرد کے ساتھ تعلق پکڑا ہے فقط مجموع کے ساتھ تعلق نہیں پکڑا کیا واسطے ان سب پر ایمان لانا واجب ان ایک چیز بھی منتفی ہوگی تو ایمان منتفی ہوگا کیا واسطے بعض منتفی ہونے سے کل بھی منتفی ہوتا ہے اس تقریر سے واو کو اؤ کی معنی ہے یعنی احتیاج نہیں ملائیک اور کتب اور رسل کو جمع کے لفظ سے ذکر کیا کیا واسطے ان سے ایک کے ساتھ بھی کافر ہو تو کل کے ساتھ کافر ہو اضل ضللاً لا بعید یعنی راہ یعنی راہ حق سے نہایت دور پڑا پھر اسکو سیدھی راہ پر آنا دشوار ہوتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

اَن تَكْفُرُوا شَعَرًا اَمْ تَقُولُوا اِنَّ دَاوُدَ وَالْقُلُوبَ لَمْ يَكُنِ لِلّٰهِ لِيَغْفِرَ لَكُم مَّا كُنْتُمْ
 لَا يَهْدِيَهُمْ مَسْجِدًا مَّسْبُورًا مَقْرُوحًا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُوْنَ اِيْمَانًا لَآئِي بِمَنْكُرٍ هُوَ
 پھر جتنے گئے انکار میں تو اللہ انکو ہرگز بخشے والا نہیں اور نہ بتا دے گا انکو راہِ بے غفران کہا یہ بات
 یہودی کی شان میں نازل ہوئی ہے موسیٰ علیہ السلام پر پہلے ایمان لائے بعد پھر بے ایمانی کی پرستش کر کے گناہ
 ہوئے بعد ایمان لائے پھر عیسیٰ علیہ السلام اور انجیل کے شکر ہوئے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور قرآن سے
 کافر ہونے سے انکا کفر بڑھ گیا بعضہ کہتے ہیں منافقون کی شان میں نازل ہوئی ہے وہ ایمان لائے بعد
 کافر ہوئے پھر ایمان لائے یعنی زبان سے پھر کہ ایمان ظاہر کئے تا انپر احکام مسلمانوں کے جاری ہوں
 سے کفر کے یا قتل سے بچیں پھر وہ کفر کی حالت پر مرنے سے انکا کفر بڑھ گیا کفر کی حالت میں گناہ کے مرتکب
 ہونے سے کفر بڑھ گیا منافق اول ایمان لاکے بعد منکر ہو جو بلا شاید اس ایمان سے مراد وہ ہے جو اہل بیت
 یہودی سے سننے کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے تھے بعد جب حضرت مدینہ کو تشریف لگے تو منکر
 ہوئے بعد ابی بن سلول وغیرہ ظاہر میں ایمان لاکے دل میں کفر پر رہے پھر اُسی پر مومنے بعضوں نے
 کہا یہہ چنانچہ شخص تھے ایمان لائے بعد مرتد ہوئے پھر ایمان لائے پھر مرتد ہوئے کفر اتنا زیادہ ہوا اسی
 پر مومنے کفر زیادہ ہوا کیا واسطے جس ایمان لانا مرتد ہونا مکرر ہو تو اُسکے حال سے ظاہر ہوتا ہے کہ
 اُسکے دل میں ایمان کو کچھ جگہ اور مرتبہ نہیں کیا واسطے اُسکے دل میں ایمان کو جگہ اور کچھ مرتبہ رہتا تو
 ذری بات ایمان کو ترک نہ کرتا جسکے دل میں ایمان کی جگہ نہ رہے تو اُسکے ظاہر حال سے معلوم
 ہوتا ہے کہ وہ شخص صحیح ایمان دل کے خلوص سے نہیں لایا کفر کی زیادتی جو ہوئی کیا واسطے اُس نے
 ایمان کو کھیل مقرر کیا اسی پر نظر کر کے فرمایا اللہ انکو مغفرت نہیں کرتا یعنی ایسا شخص صحیح ایمان لانا
 دل سے توبہ کرنا بہت نادر ہے جب ایمان صحیح ہو تو مغفرت بھی اُسکو نہوگی ایسا ہی گناہ سے مرتکب
 ہونے والا گناہ سے توبہ کرے پھر مرتکب ہوتے جاوے تو معلوم ہوتا ہے کہ اُسکا توبہ صحیح نہیں غالباً
 کہ وہ شخص اپنے فسق پر ہی مریگا مغفرت نہیں کرنے سے مراد یہہ نہیں کہ اگر وہ شخص ایمان صحیح لائے
 اور دل سے توبہ کرے تو اسکا ایمان صحیح نہیں اور اُسکو مغفرت نہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ خبر دیکھا ہے

کفر سے توبہ کرنے تو اسکا توبہ مقبول ہے اس تقریر سے تم کہیں اللہ لیغفر لہم پر اشکال چھو اور ہوتا تھا دفع ہوا
اشکال کی تقریر یوں ہے کفر کو نہ بخشے کا حکم اس آیت میں مذکور ہوا مطلق ہر خدا پریش از توبہ کے ہوا
بعد از توبہ کے مراد ہو تو صحیح نہیں کیا واسطے کفر بالکل معاف نہیں ہوتا خواہ ردت کی تکرار ہو یا نہ ہو
بعد از توبہ کے مراد ہو تو باطل ہے کیا واسطے کفر کا اگرچہ تکرار ہو لیکن توبہ سے ساقط ہونا آیات احادیث
اور اجماع سے ثابت ہے اس اشکال کے جواب کا خلاصہ یہ ہے یہ کلام لوگ کے غالب احوال اور عادات
کے نظر کرتے نکلا ہے جو کوئی اسلام کفر اور کفر سے اسلام کی طرف پھرتا رہے تو اسکے دلیلیں ایمان کو کچھ مرتبہ
نہیں رہتا ایسے شخص کے ظاہر پر دیکھتے وہ کفر بھی مرنے ہے اس اشکال کا دوسرا جواب یہ ہے الذین کا
لفظ اس آیت شروع میں استغراق کیواسطے نہیں بلکہ اس سے چند معلوم اشخاص مراد ہیں جنکا توبہ نہ کرنا اور
کفر پر مرنے اللہ تعالیٰ کے حکم میں مستحق تھا سو انکو کفر پر مرنے کی خبر دی تیسرا جواب یہ ہے انکو نہ بخشا منفر
ہے انکو توبہ نہ کرنے پر گویا تقدیر یوں ہے اللہ انکو نہ بخشے گا جب تک کفر پر باقی رہے اور بن توبہ کے مرے
اگر معترض کہے اس تقدیر پر معطوفات جو مذکور ہوئیں انکو ذکر کرنے سے فائدہ کچھ حاصل نہیں ہم جواب دیں گے
مذکور صفت کے آدمی کا کفر نہایت قبیح اور اسکی خیانت بہت عظیم اور دوزخ میں اسکو کمال سزا ہے اسلئے
اسکو ذکر کیا انکو راہ نہ بتایا جو فرمایا یعنی اللہ انکو ہدایت کی راہ نہ بتایا یا کفر کے سبب انکو ہتدین
یعنی ہمایت پانے والے نہ کریگا بَشَرِ الْمُنْفِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا خبر دے منافقوں کو کہ مقرر
انکو ہے دکھ کی مار بشر کی معنی خوشی سنانا بشارت مستحق ہے بشارت کی معنی خوشخبری دینا اسکے مقابلہ
انذار ہے یعنی بُرائی کی خبر سنانا یہاں بشر کو خبر کی معنی میں یا اندر کی معنی میں استعمال کیا یعنی خبر دے
یا ڈرائے محمد بشر کو مثلاً اندر کی جگہ میں استعمال کرنے کو اہل بلاغت تکلم کہتے ہیں یعنی ٹھٹھول کرنا یہ حکم قصداً
اقام میں ہے معلوم کیجئے اوپر کی آیت کو جس نے منافقوں کے شانہن لیا وہ یوں کہتا ہے اللہ تعالیٰ
نے منافقوں کو مغفرت نہ کرے گی اور جنت کی طرف جائے گی راہ نہ بتائے گی خبر دیا بعد یہ خبر دیا انکو بہشت میں
داخل نہ کرنا بس نہیں بلکہ اسکے ساتھ سخت عذاب کی مرہ چکنی ہے الذین یَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلِيتَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا

جب سہو اللہ کی آیتوں پر انکار ہوتی ہے اور نہی ہوتی ہے تو نہ بیٹھو ان کے ساتھ یہاں تک کہ وہ بیٹھیں اور پانچ
 اسکے سوا مفسرین کہتے ہیں کفار قریش اپنی مجلسوں میں قرآن شریف کی آیتوں کی ٹھٹھی کرتے تھے تب اللہ تعالیٰ سورہ
 انعام کی آیت وَاذْأرِيتَ الَّذِيْنَ يَخْفَوْنَ فِيْ اٰيٰتِنَا فَاَعْرَضْ عَنْهُمْ حَتّٰى يَخْرُجُوْا فِيْ حٰدِثٍ غَيْرِهٖ نٰزِلٍ کی آیت
 مکہ میں نازل ہوئی مدینہ کو جب ہجرت کئے مدینہ کے یہود مشرکوں کی اقتدار کے آیتوں پر ٹھٹھی کرنا شروع کئے
 منافق جا انکے پاس بیٹھے ٹھٹھی میں انکے ساتھ شریک ہوئے سو اللہ تعالیٰ منافقوں کو خطاب کر کے فرماتا ہو اللہ
 تعالیٰ اپنی کتاب میں نازل کر چکا ہو کہ جہاں اللہ کے آیتوں کی انکار اور اسکی ٹھٹھی ہوتی ہے تو وہاں تم مت
 بیٹھو جب تک کہ وہ کفر و استہزاء کی بات چھوڑے دو سرا بہین شروع کریں نزل کو نون کی اور زاد کی فتح نانی
 اور ابو جعفر اور عاصم اور حمزہ اور کسائی اور خلف اور یحییٰ قرأت کرتے ہیں ترجمہ ہمارا اسی قراوت
 پر ہے اس قراوت پر نزل کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے جملہ ان اِذَا سَمِعْتُمْ اٰهَ مَعْمَلٍ ہے دوسرے
 قراون کی ضم اور زاد کی کسر ہے مجھوں کے صیغہ پر قرأت کئے ہیں انکی قرأت پر ان اِذَا سَمِعْتُمْ کا جملہ نائب
 فاعل ہو گا اب ترجمہ یوں ہو گا کفر اور استہزاء کے وقت انکے ساتھ بیٹھنے سے تمہیں منع نازل کی گئی ہے لکن
 لَا اِذَا امْتَلٰكُم مَّقْرٰتُہُمْ اَوْ مَقْرٰتُہُمْ اَوْ مَقْرٰتُہُمْ اُنکے برابر ہیں یعنی تم لوگ جو مسلمان کہلاتے ہیں اور اللہ کی آیتوں کے کفار
 استہزاء کرنے والوں کی ساتھ بیٹھتے ہیں تو تم بھی کفر میں انکے برابر ہیں کیا واسطے تم کفار کے اس فعل پر راضی
 ہیں انکے پاس خوشی سے جا کے بیٹھتے ہیں علماء کہتے ہیں اس سے ثابت ہوا جو شخص کفر پر راضی ہوا تو وہ بھی
 کافر ہے ایسا ہی جو شخص منکر امر پر راضی ہوا اسکے کرنے والوں کے ساتھ مخالفت کیا تو ان پر جو گناہ ہے
 اُس پر بھی وہی گناہ ہوگی اگرچہ وہ شخص اس منکر کا مباشر ہو گیا واسطے اللہ تعالیٰ نے اسکو مثل کے لفظ
 سے ذکر کیا ہے یہ اس وقت ہے انکے ساتھ رضامندی بیٹھے منافق یہود کے پاس جو بیٹھتے تھے اسی قبیل سے
 تھا اگر کوئی شخص امر منکر کا مباشر نہیں ہوا اُس امر کو کرنے سے راضی نہیں تھا بلکہ اس سے ناخوش تھا محض اندیشے
 سے انکے ساتھ بیٹھا ہو تو اس میں اثم نہیں مسلمان مکہ میں کفار قریش کے پاس جو بیٹھتے تھے اسی قبیل سے تھا اِنَّ اللّٰهَ
 جَامِعُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْكَافِرِيْنَ فِيْ جَهَنَّمَ جَمِیْعًا مقرر اللہ کیساتھ کرنے والا ہر سب منافقوں کو اور کافروں کو
 دوزخ میں یعنی منافق کافروں کے ساتھ جمع ہو گا اللہ کے آیات کفر و استہزاء کیسے کرتے ہیں دیا ہی اللہ تعالیٰ میں

مُنافِقُونَ كُفَّارُونَ كُفْرًا كَرِهَ اللَّهُ لَكَ ذَٰلِكَ ۚ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ بَيْعًا
 تَتَوَلَّوْا بِهِمُ الْبُيُوتَ الْمَقَاتِلَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ
 فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ۚ وَكَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ لَعَلَّكَ تَعْقِلُ ۚ
 فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ۚ وَكَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ لَعَلَّكَ تَعْقِلُ ۚ
 فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ۚ وَكَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ لَعَلَّكَ تَعْقِلُ ۚ

ہے، وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمُ الْمُؤْمِنِينَ
 اور اگر ہو کافروں کو کچھ نصیب کہیں کیا ہے گھیر لیا تھا تو اور بچاؤ یا مسلمانوں کا فرد کو کچھ نصیب ہے مراد
 کچھ غلبہ و رفیع ہونا یعنی کافروں کی فتح ہو کر اور انکو ضعیف و متناقی کہتے ہیں کیا ہے گھیر لیا تھا تو استحوذ کی
 اسینہ اور غلبہ یعنی رستیا رہا غالب نہ ہو سائی کرنا استحوذ علیہ یعنی غلبہ علیہ اسیر غالب کیا اور سراسی کیا
 نستحوذ علیکم ومنکم من المؤمنین کی مسلمانوں میں سے جو کہتے ہیں ہم تم پر غالب کئے تھے اور تم کو اسیر اور قتل
 کرنے پر قادر تھے لیکن تمہاری دوستی میں ہم رہنے سے تم کو اسیر اور قتل کرنے سے مانع ہوا اور مسلمانوں
 کو بچاؤ ہے اور پھر کہ ہم نہ کہہ گئے اور انکے پیروں پر تکرار کے لئے کہتے ہیں کفار اور یہ اسلام میں
 ہو جائیگا قصہ کہتے تھے لیکن منافق انکو اس قصہ باز رکھ کر انکو اسلام سے نفرت میں لے کر آئے دے اور کہتے
 کا ہیکو اسلام لائیں چند روز میں مسلمانوں کا امر ست ہو جاتا ہو تو غلبہ چاہیگا سو اس امر کی طرف نظر کر کے کہ تم
 علیکم ومنکم من المؤمنین یعنی تم جو تجویز کئے تھے اس تجویز سے ہم تم کو بچاؤ اور تمہاری تجویز پر ہماری تجویز غالب
 مسلمانوں کے دین میں داخل ہونے سے ہم تم کو من کئے تم کو لاچار ہوا، اسکو تم اور ہم بانٹ کھانا اس کا حال یہ منافق کفار
 منہ سے کہے ان کچھ لیکر کھانا پائے ہیں محکوم کیجئے مسلمانوں کو ظفر ہو جو فتح حاصل ہو میں اسکا نام فتح رکھا کافروں کو ظفر ہو فتح جو
 حاصل ہوئی اسکو نصیب کیا مسلمانوں کی تعظیم اور کافروں کے حقیر کو اسے کیا اور مسلمانوں کا بہت بڑا امر ہے کہ
 آسمانوں کے دروازے کھلا دے ہو میں اللہ کے اولیاء اور طاقتور عاتق اترتے ہیں کافروں کی ظفر جو ہوئی انکو حاصل
 ہو اگر دنیا جو نہایت حقیر ہے جسکو باید رہی نہیں انکے لئے اس کچھ باقی نہیں رہا مگر یہ رہا سو انکے گرد
 پر دنیا میں خون اور عزت میں عذاب عظیم فاللہ یخلفکم بنیکم یوم القیامۃ سو اللہ چکوتی کرے تمہارے

دن یعنی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہارے اور منافقوں کے درمیان فیصلہ کرے گا اس مقصد سے یہ منافق دنیا میں ایمان کا ہر کرتے
 اللہ تعالیٰ اُن سے اللہ کو کھینکا اور اپنے قورنہ چلا حکم کیا جو حیا پر اپنی سزا رکھی ہے وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا اور ہرگز نہ دے گا اللہ کافروں کو مومنوں پر راہ یعنی کافروں کو مومنوں پر غلبہ نہ دے گا کافروں
 کو مومنوں پر کچھ راہ نہیں جو بولا امین ووقل میں علی ابن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کہتے ہیں یہ قیامت
 میں اُس روز اللہ تعالیٰ مومنوں کو غالب کرے گا بہشت میں داخل کرے گا کافروں کو رسوا کرے گا ودرخ میں ڈالے گا اس
 جگہ کہ فائدہ یکم یکم یوم القیمۃ کے جلد پر عطف کرنا اسی پر ولایت کرتا ہے عبد الرزاق اور فریابی اور عبد بن
 اور ابن جریر اور ابن المنذر اور حاکم روایت کرتے ہیں کہ کسی نے علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَنْ يَجْعَلَ
 لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا حاکم کا فرمایا کہ جسے جنگ کرتے ہیں اور ہم پر غالب پڑتے ہیں اور کھو قتل کرتے ہیں علی رضی
 اللہ عنہ اُس شخص کو کہے تو میرے نزدیک نزدیک آجائے جب نزدیک ہوا تو فرمائے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فیصلہ کرے گا کافروں کو
 مسلمانوں پر راہ نہ دے گا حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ابن جریر علی رضی اللہ عنہ سے اور ابن جریر اور ابن المنذر ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو مومنوں پر راہ نہ دے گا سو یہ قیامت کے دن عبد بن حمزہ
 ابن جریر اور ابن المنذر ابی مالک رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی روایت کرتے ہیں سدی وغیرہ کہتے ہیں کافروں کو مومنوں
 پر راہ نہیں سو دنیا میں ہے راہ مراد حجت اور دلیل ہے یعنی مومنوں کی محبت اور دلیل دنیا میں کافروں کو غالب
 دلیل کے روئے کافروں میں پر غالب نہ کرے کہتے ہیں کافروں کو مومنوں پر راہ نہیں سو اسکی معنی یہ ہے مومنوں کی
 بدی دنیا میں گھوہو جانا یا سب کے سب کے کوئی مومن باقی نہ رہنا بعض کہتے ہیں انکو مومنوں پر راہ نہیں شرع کی
 روئے اور شرع کے نظر کرتے شریعت اسلام شیعہ تہذیب پر قیامت تک غالب رہے گی اس حکم پر شرعی چند مسئلے متفرع ہوئے ہیں
 اپنے قریبی مسلمان دارت ہندو کافر مسلمان کے مال پر دست یا بچہ و تو اسکا مال نہیں چھو تا کافر کا مسلمان غلام خرید کرنا یا
 نہیں مسلمان می کو قتل کرنے سے مسلمان قتل نہ کرے اِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ مَبِذ
 منافق دغا کرتے ہیں اللہ اور وہی انکو دغا دے گا ضعیف کی اصل معنی د میں ایک الی کا ارادہ کر کے ظاہر میں اسکی بھلائی نمود
 کرنا تو وہ شخص اپنے ارادے سے باز رہے یہ معنی یہاں بن نہیں سکتی کیا وہ اللہ تعالیٰ پر تو کوئی خیر معنی نہیں ہستی اُس کے حق
 ضعیف کرنا ممکن نہیں اس لئے ضعیف ضعیف کی صورت لینا یعنی منافق اللہ سے معاملہ کرتے ہیں دغا کے ساتھ مانند کرتے ہیں

بعضوں نے کہا اللہ سے دعا کرتے ہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے ہیں ایمان ظاہر کرتے ہیں لیکن کفر
 رکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر کرنا حیثیت میں اللہ خیر ہو اس کے اسکی نسبت اللہ کی طرف کی خیر اہم فاعل کا
 صیغہ غایت کا عربی میں غایت کہا تو اسکی معنی خیر میں اس پر غالب آیا اسکی خیر سے بڑھ کے خیر کیا اللہ خیر کرتے مراد اسکی غایت
 کی جزا دینا تھا اب سزا کو مجازاً خیر سے تعبیر کیا اسکو اہل بلاغت مشاکلہ کہتے ہیں حسن بصری اور سعید بن جبیر اور سعدی
 اللہ ان خیر کر لیا سو قیامت کے دن ہر مومن کو کے ساتھ جیسا اللہ ہی انکو بھی روشنی نمود کر لیا مسلمانوں کے ساتھ اس روشنی میں
 چلیں گے جب اور پر پہنچیں گے تو مومن اپنے نور کی روشنی میں مراد سے گزرا جائیگے اور منافقوں کی روشنی بھی جائیگی اور حیرت
 مٹونا شروع کریں گے وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى اور جب اٹھیں تو ہوں زکوٰۃ تو کھڑے ہوں جی ہمارے
 یعنی مستحق کمالی جمع کسلان کی ہر شق کسل کی معنی کا ہی سستی سبب اس سستی کا یہ منافق نماز جو بڑھتے ہیں
 اس سے وہ ثواب کی امید نہیں رکھتے اسکو چھوڑنے سے عقاب میکا اندیشہ نہیں کرتے نماز کو ترک کر لیا یا اس کے پاس
 قوی نماز پڑھنے کو ان کے پاس وجہ نہیں کہ لوگوں کا اندیشہ جس کو نماز پڑھنے کی وجہ یہ ہے ہی اس سے نماز نہ ہوگی مگر سستی بڑھانے
 کے لئے يَرَأُونَ النَّاسَ دکھانیکو لوگوں کے یعنی منافق نماز جو بڑھتے ہیں محض لوگوں کو بتانیکے واسطے اور سمعہ کی نماز پڑھتے
 نماز اپنے پر واجب کا اعتقاد نہیں رکھتے يَرَأُونَ مضارع، با مضاعفہ کا شق یہ سے معلوم کچھ فعل جو وہ درمیان رہتا ہے
 واسطے مضاف علیہ بیان یث کے درمیان نہیں اس کے واسطے صیغہ ذکر کیا سو وجہ یہ ہے یہ نماز پڑھنے والا اپنی نماز کو ترک
 دکھاتا ہو دیکھنے والے اسکی نماز مستحسن دیکھتے ہیں اس سے بہت کم فعل دو درمیان ہوا لَا يَذْكُرُونَ اللہ لَا قِيلَ لَهُ
 اور یاد نہیں کرتے اللہ کا مگر تصور اذکر اللہ نماز مراد نماز کو ذکر بولا کیا واسطے نماز کو ذکر پر مشتمل ہے یعنی وہ لوگ نماز نہیں پڑھتے
 مگر تصور ہی اپنی معرفت اور ہم جنس والے لوگ میں سے تو نماز باطل نہیں پڑھتے غیر لوگ ہوں معنی اللہ وار ہو کر وہ جس کی
 سعی کرتے ہیں پوش ہونا بن چہ تو لاجاً نماز میں داخل ہوتے ہیں اگرچہ طہارت نہ ہو بعضوں نے کہا ذکر نہیں کرتے سو نماز میں
 جو ذکر اسکو بچا کر کے کہنا ہو اسکو کرتے ہیں جو ذکر آہستہ کرنا ہو جیسے قرائت تسبیحات وغیرہ اسکو چھوڑ دیتے ہیں پھر اللہ کو
 یاد نہیں کئے مگر تصور ہی مسلم اور ابو داؤد اور بیہقی اپنی سنن میں اس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
 وہ منافق کی نماز ہے یعنی ہر کی نماز کو تاخیر کر کے پڑھتا منافق کی نماز سو آفتاب کے تکتا جیسا ہے بیان تک سے خطبہ کے دو دن
 قرن کے درمیان ہوتا تو کھڑا ہو چار ٹھونگ مارتا ہو انہیں اللہ کو یاد نہیں کرنا مگر آفتاب کے تکتا جیسا ہے یعنی آفتاب کے بلند رہے

نہیں پڑھنے اپنے کاموں میں مشغول رہتا ہے یہاں تک کہ سوچ غور سے نیکے قریب ہے تو جلد جا رکعت پڑھتا ہے
قرآن سیکھ گئے ہیں حقیقت شیطان کی سیلگ میں اور وہ کہ وقت سوچ کے مقابلہ میں آگے بڑھتا ہے تا اس وقت سجدہ کرنے والے کو سجدہ
کئے سا ہو اسی قول کو امام نووی نے ترجیح دی یا قرآن اسکی عدا اور غصہ زائد ہے باوجود تھیل ہی اس حدیث مفہوم ناہی ذکر
نہ کہتے مراد نماز میں قرأت اور بیجا ستونہ غیرہ کہ کرنا ہے بعضہ کہتے ہیں اللہ کا یا اس وقت میں نہیں کرتے پھر وقت نیاز کا ہو
نہوگر تھوڑا نا در اوقات میں خوشی کے کشف میں کہا اکثر لوگ جو اسلام ظاہر کرتے ہیں انکی صحبت میں تو یہیگا تو دیکھیں گے
جیسے گنہگار ہیں لیکن ایک تسبیح یا ایک تہلیل یا ایک تیسیر انکی زبان میں نہیں نکلتی دنیا کے معاملوں کی بات جیت میں گپ شبن
راست ان کا ہے میں ذرہ بھی دم نہیں دیتے بعضہ کہتے ہیں ذکر تھوڑا جو بولا اُسے اللہ تعالیٰ کے ذکر کو قبول نہ کرنا مراد ہے
جس کو اللہ تعالیٰ درود کرے بہت ہو تو بھی وہ قلیل ہے جس کو اللہ تعالیٰ قبول کرے تھوڑا ہو تو بھی کثیر ہے یہ قول قتادہ
منقول ہے مَذْبِذَيْن بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ اذ صرحت لکھتے ہیں تو انکی بیچ نہ انکی طرف میں
اور نہ انکی طرف یعنی منافق کفر و ایمان کے درمیان تھیر اور ترڑ میں انکی طرف میں یعنی نہ غلص مسنون میں نہ ہن مسنون کیلئے
جو چیز واجب انکے واسطے واجب اور نہ انکی طرف میں یعنی نہ صاف کافروں میں نہ ہن کافروں جو معاملہ کرتے ہیں انکے
یعنی ہن معاملہ کریں وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجْعَلَ لَهُ سَبِيلًا اور جسکو جھکا دے اللہ پھر سرگزنہ پاو اسکے واسطے
کہیں اہ یعنی اللہ جسکو گمراہ کرے اسکو ہدایت کی راہ نہیں ملتی ابن ابی حاتم نے ابن سعد رضی اللہ عنہ روای کی ہے کہ
مومن کی اور منافق کی اور کافر کی تین شخص کے مانند ہے جو ایک ہی پاس پہنچے ایک ہی میں اتر کے پار نکلا دوسرا اتر کے بیچ بیچ
ایا ندی میں اتر کے کنارہ پر ٹھہرا تھا وہ شخص اسکو کہا تیرا رہو ہلاک ہو گا ہیگو جاتا ہے پھر گرا اہ رندی پار ہو شخص کا کہہ
میرے پاس آ جا چکے جا ہیگا پھر وہ شخص ایک بار اسکی طرف دیکھنے لگا ایک بار اسکی طرف دیکھنے لگا اسین لہر کے غرق کی ندی پار ہوا
شخص مسلمان غرق ہو ا سونافق ہو وہ مترد تھا نہ اسکی طرف نکل گیا نہ اسکی طرف آیا ٹھہر گیا سو وہ فرہے عبد بن حمید
احمد اور بخاری اپنی تاریخ میں اور مسلم اور ابن جریر اور ابن المنذر ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
فرما کہ مثل المنافق مثل الشاة العائرة بين الغنمين تعیر الی ہذہ مرۃ والی ہذہ مرۃ یعنی مثال منافق کی مانند ایک بکری ہے
جو دو صندوق کے درمیان تھیر رہتی ہو جاتی ہے اسکی طرف ایک بار اور اسکی طرف ایک بار یہ لفظ مسلم کا و منافق کی یہ مثال ہے
کیا وادہ کہی مومن کے ساتھ ہوتا ہے کہی کافر و ان کے ساتھ یا ظاہر میں مومن کے تمام باطن میں کافروں کے قسطنطینی کہا منافق

اپنی خواہش نفس کی متابعت اور اپنی غرض فاسدہ سے جو مسلمانوں میں اور کافروں میں متروک رہتا ہے وہ
 تردد کو تشبیہی ہمیر کی تردد جو نہ کسی طرف تردد کرتی ہو اور ایک حال پر باقی نہیں رہتی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**
لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اے ایمان والو نہ پکڑو کافروں کو رفیق و دوست جو
 پہلے اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت کی بعد منافقوں کا بیان فرمایا کہ متخیر ہیں اب ان سے نہ کو منافقوں کے طریقہ نہیں کیا
 فرمایا مومن جو تمہارے دین و ملت کے ہمین ان کی دوستی جو تمہارے کافروں کی دوستی اختیار نہ کرے و تا تم تمہارے ساتھ دوزخ میں
 رہی کا سبب ہے انصار کو یہی قرینہ ساتھ دوستی اور بھائی چارہ درود و جواب دہی کا رشتہ تھا اب باعث انصار میں اور یہ دوستی
 دوستی تھی انصار کہے یا رسول اللہ ہم کس دوستی رکھنا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو دین پر دوستی کر و اسی پر یہ
 نازل ہوئی بعضہ کہتے ہیں یہ نہی منافقوں کی دوستی ہے یہی منافقوں کے اخلاق اور ان کی طریقت غیر ظاہر علی وہ
 میں کافروں کی دوستی مت اختیار کرو **أَوْ يَذُوبَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا** کیا چاہتے
 ٹھہرانا اپنے اور پر اللہ کا الزام صریح یعنی کافروں کی دوستی کر کے اپنے اور پر اللہ کا الزام لیا چاہتے ہو تو یہ دونوں جملہ استقام
 انکاری نفی کی معنی ہے اس کا انکار ارادہ کی طرف متوجہ ارادہ کے متعلق کی طرف متوجہ نہیں یعنی یہ ارادہ عقل
 صادر نہ ہو نہ ارادہ ہو جو جانیکہ نفس فعل صادر ہو و انکار میں مبالغہ کرنے اور یہ ارادہ نہایت خوف خطر کا ہو سبب کرنے اس
 اسلوب ذکر کیا سلطان کی معنی برہان و حجت ہے اس کو ہم الزام سے تعبیر کرے معلوم کجی اور پر کی آیت کو کفار کی موالات کی
 دوستی یہی ہو چل کرین اس آیت کی معنی یوں لگتا ہے کہ تم جو کافروں کی دوستی کرتے ہو سو کیا اللہ کی حجت کہ اپنی پر ثابت
 ہو کیا وہ امر مذکور دوستی نہ کر کے کافروں کی دوستی کرنا تمہارا نفاق پر صاف دلیل اس دوستی کو تم سختی و دفع کے ہو گے
 اس دلیل پر اللہ لاہل دین اللہ مراد ہے یعنی اللہ کے دل وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مومن ہیں آپ کی آیت کو منافقوں
 کی دوستی کی یہی پر چل کرین معنی یوں لگتا ہے کہ منافقوں کی دوستی کر کے تمکو اللہ عذاب میں کی حجت ثابت کر دے ہر ان منافقین
فِي الدَّمَارِ إِلَّا شَفَعِيَ مِنَ النَّارِ مَقَرِّ مَنَافِقٍ میں نیچے کے طبقہ میں آگ کے درک اسفل دوزخ کا اخیر طبقہ ہے جہاں دوزخ کی
 دوزخ کا آخر ہوتی ہو دوزخ کے ساتھ طبقہ میں ایک کے اور ایک ان طبقوں کے درکات ہیں اللہ کی دوزخ میں کی سکون اور
 عمرہ اور کسائی اور جنس کی سکون قرأت کرتے ہیں باقی کے قرار کی فتح سے بڑھتے ہیں ان دونوں قرأت پر وہ نفع و منفعت
 یا جمع درک کی ہر اسکی اصل معنی متابعت یعنی ایک کے پیچھے ایک ہذا دوزخ کے منازل ایک کے پیچھے ایک کے پیچھے سے انوار کات

کہ بہشت کے طبقے ایک کے نیچے ایک ہیں سو انہو درجات کہتے ہیں فرمایا ابی اور ابی شیبہ اور ہناد اور عبد بن حمید اور ابن ابی الدنیا اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم کتاب صنفہ المبارک ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ میں نے اس آیت کی تفسیر میں منافق کو ہے کے متعلق تابوتون میں ہیں عبد بن حمید اور ابن ابی حاتم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ میں نے درک اسفل کو ہے کے گھر میں دروازے بند ہیں انکے اوپر نیچے آتش بھڑکتی رہتی ہے ابن ابی الدنیا نے کتاب النار میں ابوالاحسن روایت کی ہے اس نے کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ پوچھ دوخ میں کس کو سخت عذاب کا ایک شخص نے کہا منافقون ابن مسعود کہے تو نے سچ کہا لیکن کیا عذاب کا سو تجھ کو معلوم ہے کہا نہیں ابن مسعود کہے انکو لوہے کے تابوتون میں ڈالینگے انکے منہ بند کر دیں گے دوخ کے پاتال میں تو دونوں میں جو نہایت تنگ ہیں لیکن اُس جگہ کو جب الحزن کہتے ہیں لوگوں کو انکے اعمال کے سبب سے آتش گہری رہیگی معلوم کیجئے منافق کا عذاب کافر کے عذاب سے سخت کیا واسطے منافق میں کفر کے ساتھ دوسری ایک جانتا فرو دے وہ مسلمانوں کی مسخر کرنا اور انکے اسرار کو کافروں کے کہہ دینا اور مسلمانوں کے راز پر انکو مطلع کرنا اس لئے انکا عذاب کافروں سے بڑھ کر ہوا منافق اسکو کہتے ہیں ایمان کو ظاہر کرے دل میں کافر رہے بعضوں نے کہا منافق وہ ہے اسلام کو زبان سے وصف کرے لیکن شریعت پر عمل کرے شریعت کے جو قیود ہیں انکو قبول کرے اس کے احکام کے تحت میں داخل ہووے فسق و فجور کرنے والے کو منافق جو کہتے ہیں تعلیف اور تہدید کی جہت سے وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا اور ہرگز نہ پاسکے تو انکے واسطے کوئی مددگار یہ خطاب نبی علی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی امی محمد تو ان منافقوں کے واسطے کوئی مددگار نہ پاویگا جو انکو مدد کرے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچاؤ اس جگہ کو تہدید کی واسطے ذکر کیا معلوم ہے اس آیت میں منافق نہیں اس کے واسطے شفاعت ثابت ہوئی کہ دیکھا واسطے اللہ تعالیٰ اس جگہ کو نفاق سے بزرگ کر کے مقام میں ذکر کیا نفاق نہیں سو شخص کی واسطے بھی یہ بات ہو تو اس میں منافق کو زجر نہیں ہوتا معلوم ہوا کہ غیر منافق کے واسطے شفاعت ہے ہم نے جو تقریر کی اس ظاہر ہوا کہ یہ استدلال خطاب نہیں ہے جو ختم اسکو انکار کرے اللہ تعالیٰ توبہ کئے سو منافق کو اس حکم سے استثناء کرنے فرمایا اِلَّا الَّذِیْنَ تَابُوْا اَمْرُ جَنَّوْنَ توبہ کی یعنی مگر منافق جو اپنے نفاق سے توبہ کی وَاَصْلَحُوْا اور سوارا یعنی اچھا عمل کیا اللہ تعالیٰ جو امر کیا ہے اسکو بجالایا اس کے فرائض کو ادا کیا ہے باز آیا وَاَعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ اور مضبوط پکڑا اللہ کو یعنی اللہ کے مضبوط پکڑا اور اُس پر اعتما و کیا وَاَخْلَصُوا

۱۰ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا خُذُوْا زِیْنَتَكُمْ ۚ وَکُلُوْا وَشَرَبُوْا وَارْکَبُوْا ۚ وَارْکَبُوْا ۚ وَارْکَبُوْا ۚ وَارْکَبُوْا ۚ وَارْکَبُوْا ۚ
 واسطے بجالا سہیں یا اور سمعہ کو دخل نہیں ہے ابن ابی الدنیا کتاب الاخلاص میں اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیہقی شعب الیقین
 معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو جیب میں کی طرف روانہ کئے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے چمکے وصیت کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما اخلص نیک مد بلفک القلیل من العمل یعنی تو اپنے دین کو خالص
 کے واسطے کر چمکے تھو اعلیٰ کرنا کفایت کرے لکھا یعنی شہوات نفسانی دین کو خالص کر لکھا یا ریا وغیرہ اپنے عاقلہ کو بچا لکھا
 اللہ کی مثال امر واسطے اور اس کے ربوبیت کے حقوق ادا کرنے کے واسطے کر لکھا تھو اعلیٰ کفایت کر لکھا کیا واسطے اور روح
 جب نفس کی شہوتیں اور اس کے قیدوں مخلصی پاوین اور اعطاء عبادت میں قائم ہو دین نفس اور قلب و روح اس جنگ اور
 مقابلہ نہ کریں تو وہ عبادت سچی ہوئی پھر اللہ تعالیٰ اسکو قبول کر لکھا تھو اعلیٰ مقبول ہو نہایت علی جو مردود ہو برابر
 نقوق رکھتا ہو سیو طعی نے کہا حاکم نے اس حدیث کو تصحیح کی ہے لیکن عبدالرؤف المناذجی کہا ذہبی نے اسکو مستحسن
 حافظ عراقی نے کہا اسکی سند منقطع ہے ابن ابی الدنیا کتاب الاخلاص میں اور بیہقی شعب الایمان میں ثوبان
 رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے خوشی ہے مخلصوں کو وہی لوگ ہدایت کے چراغ ہیں
 جو تاریک ہوائیں دفع ہو کر تارے بنارنے ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم حجة الوداع میں فرمائے نصر اللہ امر السمع قال قلت فو عا ہا فرب عامل فقہ لیس بفقہ ثلاث لایین علیہن
 قلب امر و مومن اخلاص العمل للہ و المناصحة لائمة المسلین و لزوم جامعہم فان دعاءہم یحیط من وراہم
 یعنی رونق دیکو اللہ تعالیٰ سہنے کو اس کی جو میری بات سن سکے اسکو یاد رکھا کیا واسطے بہت لوگ فقہ کے حامل
 ہیں لیکن فقہ نہیں تین چیز ہیں ان کے مومن کے دل میں کینہ نہیں آنا علی کو خالص اللہ کیواسطے کرنا اور ائمہ مسلمانوں کے
 خیر خواہی چاہنا اور مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑنا کیا واسطے انکی دعا مسلمانوں کے گرد احاطہ کرتی ہو حافظ سیوطی نے
 کہا اسکی سند حسن نفرون کی اور ضاد مجہ کی فتح سے ضاد میں تشدید اور تخفیف دو وزن مروی ہیں رونق
 نفارت اور خوشی کی حتی جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سخن سن سکے حضرت جیسا فرمائے ہیں ویسا ہی ادا کرے
 والے کو دعاء کہ اللہ تعالیٰ اسکے چہرے کو رونق دیکو دعا کی معنی یاد رکھنا یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو الفاظ
 فرمائے ہیں اسکو یاد رکھا اور ویسی ہی الفاظ سے اسکو ادا کیا یہ جو فرمائے فرب عامل فقہ لیس بفقہ یعنی بہت فقہ

عالم یعنی یاد رکھنے والے فقیہ نہیں سو یہ جو گویا پہلے جملہ کی علت اسکا حاصل یہ کہ الفاظ جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنائی حدیث کو اسی الفاظ نقل کرنا کیا واسطے سن سو شخص اگر عالم ہوا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ جو کوئی معانی کو جانے
نہیں سمجھ اسکو تغیر دیا تو عرض بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو تھا فوٹ کا اس لئے تغیر نہ دیکے جیسا لفظ فرمائے تھے اسی لفظ کو
ادا کرے سنے والا شخص جو عالم اسے احکام کو استنباط کرتا ہی اس میں کو تمہید کیو اذ کر کے بعد جو فرما ثبات مقصود
وہی لائیل یا کی ضم اور غین کے کسر اور لام کی تشدید اعتدال کی مضامین اسکی معنی خیانت کرنا یعنی تین چیز ہیں ان میں
کے اولین خیانت نہیں آتی بعض اسکو یا کی فتح اور غین کی ضم روایت ہے میں غل کا اسکی معنی حق یعنی کینہ اور عداوت یعنی تین چیز
انکے سبب مومن کے دین کینہ جو حق اسکو زائل کرے نہیں ہوتا بعضے لیل لام کی تخفیف روایت ہے میں مضامین دخول کا کہی چیز
میں داخل ہونے کی معنی حاصل معنی یہ کہ ان تینوں جھلوتوں میں درست ہے میں ان جھلوتوں کو جو شخص اختیار کریگا تو اسکا دل خیانت
کینہ اور بدعتی یا کہ ہو گا عقہیں حال پڑا ہی اسکی تغیر لائیل کا نا علیہن قلب المومن یعنی خیانت نہیں کرتا حال یہ کہ ان جھلوتوں
میں مومن کا ہوتی فان و عداوت ہم جھلوت میں ہم کی یہ کہ ان جماعت کی دعا احاطہ کرتی ہر انکے پیچھے یعنی انکی دعا سب کا فی
اور انکی حفاظت واسطے بس نسا نے مصعب بن سعد روایت کی ہر اس نے اپنے باپ یعنی سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے
روایت کی کہ انکو گمان تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ پر اسے کو فضیلت ہے سونہی صلی اللہ علیہ وسلم فرما اللہ تعالیٰ اس
فصرت نہیں دیتا مگر انکے ضعیف لوگوں کی دعا اور نماز اور احاطہ سعد رضی اللہ عنہ کو دو سر صحابہ رضی اللہ عنہم پر فضیلت
ہو نیگا گمان تھا اس لئے کہ سعد صحابہ کے اغنیاء لوگوں میں صدقہ وغیرہ نیک کاموں میں اپنا پیسہ خرچ کرتے تھے ان اعمال
سبب سے اس صحابہ پر اپنے تین فضیلت سمجھتے تھے سونہی صلی اللہ علیہ وسلم فقر کی فضیلت ابن ابی شیبہ اور مروزی
الزمین اور ابو الشیخ بن حیان کجھل سے روایت ہے میں اس نے کہا مجھے پہنچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کوئی بندہ
صبح فاعل علی اللہ کیواسطے نہیں کریگا مگر چشمہ حکمت کے اسکے دل زبان پر ظاہر ہو گئے **فَاُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ**
سو وہ ہیں ایمان والوں کے ساتھ یعنی وہ توبہ کرنے والے منافق مذکور امور کے عاقبت سے فاعل مومنوں کے ساتھ ہیں
رہینگے **وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا** اور آگے دیکھا اللہ ایمان والوں کو بڑا ثواب آس
منافقوں کے واسطے بہت شریفانہ ذکر ہو میں کیا واسطے اللہ تعالیٰ ان سے عذاب ساقط ہو نیگے چار امر بیان کیا پہلا امر توبہ کرنا
دوسرا امر عمل صالح کرنا امر قبیح سے توبہ کرنا اور عمل صالح کرنا عبارت ہے نیک چیز پر اقامہ کرنے تیسرا امر اللہ تعالیٰ

۶۰
فرج

سید القرآن
نصف الشع الثانی
یا ربی قراریط

عہد کو مضبوط کرنا جسکو واعظ ابو القاسم نے تعبیر کیا اعتصام باندہ سے مراد یہ ہے توبہ اور عمل صالح کرنے سے
اسکا غرض اللہ کی رضا مندی رہنا مصلحت وقت مطلوب رہنا کیا واسطے توبہ اور عمل صالح منفعت حاصل کر لی اور معرفت
غرض ہو تو توبہ اور عمل صالح جلد بھر جائیگا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی آخرت کی سعادت اور اللہ تعالیٰ کے دین کو مضبوط کرنا
غرض ہو تو اسی نیک طے لفت پر باقی رہیگا اس سے بھر گیا چوتھا اہر عمل خالص اللہ کی واسطے کرنا اس کے ساتھ اور کچھ
غرض متعلق نہ رہنا جبے چاروں شعبہ حاصل ہوگی تو اس وقت وہ منافق مومنون کے ساتھ جسکو اللہ تعالیٰ اجر عظیم دیتا
ہوگا ان قراین معلوم ہوتا متفقون کا حال اللہ تعالیٰ کے پاس بہت شدید کیا یقول اللہ بعد ایگم ان
شکرتم وامنتم وکان اللہ شاکرا علیما کیا کریگا اللہ تکو عذاب کرے اگر تم حق مانو اور
یقین رکھو اور اللہ قدر دان ہے عذاب مایعقل میں ہستہام تقریری کے واسطے جو اس سے غرض یہ ہے اللہ تعالیٰ مومن شاکر کو عذاب
نہیں دیتا کیا وہ عذاب دینے سے اس کے ملک میں کچھ زیادتی نہیں ہوتی عذاب دینے سے اس کی سلطنت میں کچھ نقصان نہیں
وہ غنی ہو کسی چیز کا محتاج نہیں کیونکہ عذاب دینا مگر اس واسطے کہ اس کا عدل اور اس کی حکمت عذاب کے معنی ہوتی ہیں
اس کے نعمتوں کا شکر ادا کرے اور اس میں ایمان لائے تو اپنے نعمتوں کو اس کے عذاب سے بچا یا معلوم کیجئے شکر کو ایمان مقدم کیا
اس میں دو وجہ ہیں کہتے ہیں اسمین تقدیم و تاخیر اس کا اصل یوں ہے ان امنتم و شکرتم یعنی اگر ایمان لاؤ اور شکر کر دو
تقدیم و تاخیر پر عمل کیا و ایمان سے سب طاعتوں پر مقدم ہو اور بدوں ایمان کے شکر نفع نہیں لگتا اور پھر اسکو و اعطی
و اطلق جمع کا فائدہ ہے ترتیب کا فائدہ نہیں تا نقطہ میں مقدم کر بیسے حقیقت میں اس کی تقدیم لازم نہیں آتی بعضوں کا اس میں تقدیم
نہیں بلکہ شکر مقدم کیا و اعلیٰ اپنی دل کی روشنائی سے جب ایمان مل کر تاہو اول نعمتوں کی عظمت کو جو اس کی پیدائش میں ہیں بالاجمال
کر تاہو اس بحال شکر ادا کر تاہو بعدہ سے واجب مل کر تاہو تو یہ نعمتیں کس نعم کی طرف ہیں اسکو ظاہر ہوئے ہیں تب سے نعم حقیقی پر ایمان
پھر اس نعم حقیقی کے شکر تفصیل ادا کر تاہو سو یہ عمل شکر جسکو اول ادا کیا تھا ایمان پر مقدم ہو کر ذکر میں کو مقدم کیا بعدہ مایا و کان اللہ شاکرا
اور اللہ شکر کرنے والا یعنی مومنوں کو ان کے شکر پر ثواب دیتا ہو اور انکو پورا اجر مرحمت کر تاہو اللہ شکر کرنے سے مراد بندوں کے تعویذ سے
راضی ہونا اور اسکا و اعطی دینا بعضوں کا کہاجئے اللہ نے بندوں کو شکر کرنا امر کیا اسکی جزا کو استعارہ کی طریق شکر کہا اللہ تعالیٰ کے صفات
شاکر جو اس شکر پر ثواب دیتا ہے اس کے بعد کیا کر کے دوسری بیان کی یعنی تم اسکا شکر جو کرتے ہو اور ایمان لانے کو اسکا علم اللہ تعالیٰ کو جو
دیگا اس معلوم ہوتا کہ اسکا جزا علم عقل کے پاس نہیں خواہ ان کو ثواب کو عقاب کا فائدہ نہ ہو کہ اللہ شاکر کو اور جو عذاب

الجزء السادس

ع

وسدس القرآن

واصف الشعاثا

واربعة قراريط

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّعْرِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ دوست نہیں رکھتا اللہ بربابت کا بکارنا
 مگر جس پر ظلم کیا گیا ہے اس آیت کے نظم میں مفسرون کو دو وجہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے اللہ تعالیٰ منافقوں کے سر کو توڑ
 اور انکی فضیلت کی اس لوگوں کو وہم ہوتا ہو کہ سر توڑنا فضیلت کو ثابت کرنا بت رحیم کریم کو باقی نہیں سو اس کے
 دفع کرنے کو یہ کلام جاری بھری عذر کے فرمایا اور کہا لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّعْرِ بِالشُّعْرِ یعنی لوگوں کا عیب ان کے برے کام
 ظاہر کرنا اللہ کو خوش نہیں آتا مگر جب کا ضرر عظیم ہو اور دعا مکر بہت بڑھ جاوین تو اس کا عیب بیان کرنا اس کے
 برے کام ظاہر کرنا جائز ہے ان منافقوں کو و فریب مومنوں پر ظلم کرنا نہایت مرتبہ کو پہنچ چکا تھا اس لئے ان کا
 حال ظاہر کیا دوسرے وجہ یہ ہے اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا منافق توبہ اور اخلاص وغیرہ کریں تو وہ
 مومنوں کے ساتھ ہیں سو کوئی منافق توبہ اور اخلاص وغیرہ کرتے پر شاید بعض مسلمان اسکی مذمت اور سابق کی
 صورت کا مذاکرہ آپس میں نہ کرنے لگے سو اللہ تعالیٰ انکو اس مذاکرے سے منع کیا اس آیت کی شان نزول مجاہد
 یون مروی ہے کہ ایک شخص ایک کے یہاں ہوا اُس نے اسکی ضیافت نہ کی سو اس پر یہ آیت نازل ہوئی
 متعاقب نے کہا ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حق میں زبان درازی کرتے
 ابو بکر رضی اللہ عنہ چند بار اس سے خاموش رہے بعد اسکو جواب دینے لگے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کھڑے
 ہوئے ابو بکر رضی اللہ عنہ عرض کئے یا رسول اللہ وہ شخص مجھکو بد بولا تو آپ اسکو کچھ نہیں فرمائے جب اسکو جواب
 دینا چاہا تو آپ برخاست ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے فرشتہ تمھاری طرف سے اسکو جواب دیتا تھا جب
 تم اس کے جواب میں آئے فرشتہ چلا گیا اور شیطان موجود ہوا اس میں اٹھ گیا اسی پر یہ آیت نازل ہوئی
 اس حدیث کو ابو داؤد نے سعید بن المسیب سے مرسل روایت کی ہو اور دوسری طریق سے سعید ابن ابی
 وہ ابی ہریرہ موصول روایت کی ہو لیکن اُس نے اس موصول حدیث کا لفظ ذکر نہیں کیا امام احمد نے
 ابو ہریرہ کی حدیث کو سعید بن ابی سعید کی طریق سے موصول روایت کی ہے یہی اسکو ابو سعید الخدری رضی اللہ
 عنہ سے بھی روایت کی ہے لیکن یہ آیت اس قصہ میں نازل ہوئی کہ ان روایتوں میں مذکور نہیں معلوم
 کیجئے اللہ دوست نہیں رکھتا کہ جو فرمایا ہے سو محبت کی معنی دل کو محبوب چیز کی طرف میں دنیا محبوب نہیں
 رکھتا کہ جس کے تو غیر محبوب چیز کی طرف دل کو میں نہ دینا ہو لیکن اطلاق اس معنی کا اللہ تعالیٰ پر محال ہے

اس لئے یہاں عدم محبت کو عقاب سے گناہ لیتے ہیں یعنی اللہ عذاب دینا ہی بری بات کے پکارنے والے کلمہ ہے
 منی بات جند آواز سے کرنا یعنی بری بات پکار کے کرنا اللہ کو خوش نہیں آتا معلوم کیجئے بری بات کو پکار کے کرنا
 اللہ تعالیٰ کو جیسا خوش نہیں آتا ویسا ہی بری بات آپسہ کرنا بھی اللہ کو خوش نہیں آتا اور جیسی بری بات اللہ
 ہے برا فعل بھی اسکے ناپسند ہو لیکن یہاں اس جہر اور قول سے جو قید لگایا اس کا وجہ یہ ہے یہ آیت جس مفہوم میں
 ہوئی تھی وہاں قول کی جہر کی صحت تھی اس لئے اسکے ساتھ قید کیا الا من ظلم یہہ استثنائی قسم ہے اس میں اختلاف ہے
 بعضوں نے کہا یہہ استثنائی متصل ہے اس وجہ پر استثنائی میں مضاف کی تقدیر کرنا اس طور پر لا یحب اللہ الجہر بالسورہ بقول
 الجہر من ظلم یعنی مگر پکارنا اس کا کہ جس پر ظلم ہوا سو مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اسکے قائم مقام کیا یا مضاف
 منہ میں تاویل کرنا اس تاویل میں دو وجہ ہیں پہلی وجہ الجہر جو مصدر ہے اسم فاعل کے قائم مقام ہے اس کی تقدیر
 لا یحب اللہ الجہر اس راہ یعنی اللہ دوست نہیں رکھتا بری بات پکار کے کرنا کو دوسری وجہ الجہر مصدر مفعول ہے
 لیکن اس کا فاعل محذوف ہے تقدیر یوں لا یحب اللہ الجہر بالسورہ من الجہر من ظلم یعنی اللہ دوست
 بری بات پکار کے کرنا کسی سے مگر مظلوم سو اس وجہ پر بالسورہ مفعول ہو گا الجہر کا من الجہر حال پڑا ہے بالسورہ
 من الجہر کا مفعول ہے الجہر کا مصدر کے فاعل کو حذف کرنا جائز ہے اور الا من ظلم اسی فاعل استثنائی اس وجہ پر کہ
 مستثنیٰ مفعول نہ کہیں گے کیا وہ مصدر کا فاعل جائز الحذف ہے سو وہ محذوف حکم میں مذکور کے مواہمہ ترکیب
 وغیرہ کے قول پر ہوگی جو کہتے ہیں مصدر مقرون بالی ہو تو عمل کرتا ہے بعضے کہتے ہیں یہہ استثنائی منقطع ہے
 الا من ظلم کی معنی لیکن المظلوم لہ ان جہر مظلومہ یعنی لیکن مظلوم کو اپنے مظلوم پر پکارنا پسند ہے مظلوم جہر کرنا جو فرمایا
 اس سے کیا مراد ہے سو مفسرون کو اختلاف ہے ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے
 کہ ہیں انھوں نے لا یحب اللہ الجہر بالسورہ من الجہر کی تفسیر میں کہا ایک شخص کا ایک کو بد دعا کر نیکو اللہ تعالیٰ دوست
 نہیں رکھتا مگر مظلوم کو اللہ تعالیٰ نے رخصت دی کہ اپنے ظالم کو بد دعا کرے اگر مبر کیا تو بہتر ہے حسن بصری کہ
 ایک شخص ایک پر ظلم کیا اس کو بد دعا کرنا لیکن ایسا کہنا یا اللہ اس پر جھگو اعانت کر میرا حق اس سے دلو اسے اسکے اور اسکے
 کام کے درمیان توازن ہوا اور کچھ اسکے مانند کہے جاہد نے کہا وہ ایک شخص ہے کہ ایک کے یہاں جہان آتا ہی میراں اس کی
 ضیافت بھی نہیں کرتا تو وہاں سے نکلے بعد میراں میری ضیافت بھی نہیں کیا کر کے کہنا جہان کو پہنچتا ہو غنا کہتے ہیں گوئی

بڑی بات کرنا انکے پوشیدہ احوال اور ان کے عیب کو ظاہر کرنا جائز نہیں لیکن مظلوم اپنے پریتا سو ظلم ظاہر کرے
 اور ظلم نامیری چیز ہے یا میرا سبب اب تکا کر کے کہنا اور حاکم کے پاس یاد کرنا جائز ہے اگر کوئی گالی دیا تو پھر
 گالی دینا جائز ہے اس سے بڑھکے بولنا مثلاً اُسکے باپ دادا کو گالی دینا جائز نہیں اُسکے ظلم کی مقدار اسکو بددعا کرنا
 بھی پہنچتا ہے اس سے بڑھکے بددعا کرنا مثلاً اُسکا گھر آندہ ویران ہو کر کے بددعا کرنا جائز نہیں کچھ نہ کہنے سکوت کرنا اور
 ظلم کو ہٹانا افضل ہے امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی عطارد بن ابی رباح سے روایت کرتے ہیں کہ عایشہ رضی اللہ عنہا کہتے
 کہ اُمی چیز چوری تھی سو چور کو میں بددعا دینے لگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے لا تسبخی عنہ یعنی بددعا کر کے
 اُسکی گناہ کی تخفیف نہ کر احمد کی روایت میں ہے کہ اُنکا کپڑا چوری کیا تھا کر کے آباہو نسائی کی روایت میں ہے طوفہ یعنی
 چادر چوری گئی تھی احمد کی ایک روایت میں جسکو ابراہیم الغفی سے روایت کی ہو یا یہ کہ عایشہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں غفہ
 چوری گیا اور لا تسبخی عنہ کے بعد یہ بھی زیادہ کی جو عیدہ بڑبڑہ یعنی اُسکو اُسکے گناہ پر ہی چھوڑ دے اُسکی سند منقطع
 ہے کیا واسطے ابراہیم الغفی عایشہ رضی اللہ عنہا سے نہیں سنا غفہ خارجہ سے نوک کے بعد فنا ہو گئی کا موٹا کپڑا ہوتا
 ہے تسبیح سین آٹھ اُسکے بعد باد و مودہ ہو اُسکے بعد خار و بھڑہ واحد مودت حاضر کے مضارع کا مینہ ہو یا باقیوں سے
 اُسکی سنی غفہ کی ہر ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما جس نے
 اپنے بر ظلم کرنے والیکو بددعا کی تو اُس نے اپنا بد لا ترمذی نے کہا اُسکی سند میں بیہون الاعداء ہو لوگ اسین کلام کرتے
 ہیں یعنی وہ ضعیف ہو گا ان الله يَمِيعًا عَلِيمًا اور اللہ ہے سُنتا جانتا یعنی ظالم اور مظلوم جو کہتے ہیں سب اللہ
 سُنتا ہو اور دل کے عہدوں کو جانتا ہو ہر ایک اُسکے یاقی کی جز دیگا اس جملہ میں وعدہ اور وعید دونوں
 انْ سَبَدُوا خَيْرًا اَوْ تَخْفَوْهُ اَوْ تَقْتُلُوْهُ عَنْ سَوْءٍ فَانَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيْرًا اگر تم ظاہر کرو
 کچھ بھلائی یا اس کو چھپاؤ یا معاف کرو برائی کو تو مفر اللہ بھی ہے معاف کرنے والا مقدور رکھتا خیر سے طاعتیں اور
 نیک اعمال جیسے روزہ صدقہ صیانت مذرم وغیرہ مراد ہیں اُسکو ظاہر کرو یعنی علانیہ کر دیا اخفا کرو یعنی
 پوشیدہ کر دیا برائی کو معاف کرو یعنی باکام کہ جسکے کرنے سے نکو اُسکا مزاحمہ پہنچتا ہو درگزد و بھونٹا کہا معنی
 میں اگر تم برائی کے بدلے بھلائی ظاہر کریں گے یا بھلائی ظاہر نہ کر کے اُسکو غنی رکھیں گے بقیہ کہتے ہیں خیر کو ظاہر کرنے سے
 حسنہ کو عمل میں لانا اُسکو غنی کرنے سے اُسکا قصہ کرنا لیکن علی بن نہ لانا مراد ہے بقیہ کہتے ہیں خیر سے مال مراد ہے

مسنی یون ہو اگر تم صدقہ علانیہ فقر کو دینگے یا اخفا کرینگے یعنی خفی خیرات کرو گے یا مظالم کو عفو کر دگے اہم امر
نے کہا خیرات کے مقاصد باوجود کثرت کے دو امر میں محصور ہیں ایک حق تعالیٰ کے ساتھ نیت صادق رکھنا دوسرا
خلق کے ساتھ خوش خلقی سے پیش آنا خلق سے جو امر تعلق رکھتا ہو وہ بھی دو امر میں محصور ہے ایک تو انکو نفع پہنچانا
یا اون سے ضرر کو دفع کرنا ان بدو اخیراً او تحفہ بین نفع پہنچانی طرف اشارہ ہو اور تعفو اعن سوء میں ضرر دفع
کر نیکی طرف اشارہ ہو ان دونوں جملوں میں خیر کے تمام اقسام داخل ہو انتہی پھر اللہ تعالیٰ نے اسی شرط مرتب
کر کے فرمایا فان اللہ کان عفواً قديرًا یعنی اللہ تعالیٰ انتقام لینے کی باوجود قدرت کاملہ رکھنے کے گناہ گاروں کے
گناہ سے ہمیشہ درگزر کرتا ہو سو تم بھی اسی کے آئین پر چلنا لو گون کہ تقصیر و ن درگزرنا اولیٰ اور افضل ہے
تو اللہ تعالیٰ تمہارے قصور و ن قیامت کے دن درگزرے اوپر کی آیت میں مظلوم کو داد دینے کی اجازت دی
اس آیت میں مکارم اخلاق پر کارفرما کے ظالم سے درگزرنے اور عفو کرنے کی ترغیب دی بعضوں نے اس
کی تفسیر میں یون کہا اللہ تعالیٰ عفو کرتا ہو یعنی جو لوگ تقصیر و ن کو معاف کرتے ہیں انکو ثواب پہنچانے کی
قدرت اللہ تعالیٰ رکھتا ہے معلوم کیجئے شرط کا جملہ تین امر پر مشتمل ہے ایک نیکی علانیہ کرنا دوسرا نیکی پوشیدہ
کرنا تیسرا ربائی کو معاف کرنا اسکے جواب میں جملہ جو مذکور ہوا اس میں فقط تیسرے امر کی جزا بیان کیا اوپر کے
دو امر کی جزا کو ذکر نہیں کیا واسطے یہاں مقصود بالذات پہلے امر تھا اوپر کے دو امر جو حق فقط تو طیبہ
تہسید کی واسطے تھے اس لئے انکو ذکر نہیں کیا اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْفِرُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ مقرر ہو گئے
مشرک ہوتے ہیں اللہ اور اُسکے پیغمبروں بعض مفسرین کہتے ہیں یہ آیت یہود کی شان میں نازل ہوئی وہ موسیٰ علیہ السلام
اور قرات پر ایمان لائے عیسیٰ علیہ السلام اور انجیل اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن سے منکر ہو گئے کہا یہ آیت
اور نصاریٰ دونوں کی شان میں نازل ہوئی یہود موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے عیسیٰ اور محمد علیہما الصلوٰۃ والسلام
منکر ہو نصاریٰ موسیٰ اور عیسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کافر ہو گئے وَنُفِذُوْنَ
اَنْ یَغْفِرَ قُوْلًا بَیْنَ اَللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ اور جانتے ہیں کہ تفرقہ کر بن اللہ میں اور اُسکے رسولوں میں یعنی وہ لوگ
اللہ پر ایمان لائے ہیں اور پیغمبروں پر ایمان لائے ہیں فرق نکالتے ہیں اللہ پر ایمان لائے ہیں اور اُسکے رسولوں
پر ایمان نہیں لائے ہیں وَلِیَقُوْلُوْنَ قَوْلًا مِّنْ بَعْضٍ وَنُکَفِّرُ بَعْضُهُمْ اور کہتے ہیں ہم ملتے ہیں بعض

اور نہیں مانتے بعضوں کو ویریدون ان یخذوا بین ذلک سبیلاً اور جاتے ہیں کہ پھر
 اس کے بچپن ایک راہ یعنی وہ اپنے لئے ایک دین اور مذہب ٹھہرانا چاہتے جو واسطہ ہو ایمان اور کفر کے درمیان
 یہ دین وہی جو بعض پیغمبروں پر ایمان لانا اور بعضوں کو منکر ہونا ہے اُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا
 ایسے لوگ وہی ہیں کافر سچے یعنی یہ صفت جس میں ہر آدمی کا کافر ہونا یقینی ہے ان کے کفر کی تاکید کیلئے اسکو بلا
 تو کوئی بہ نہ سمجھے کہ بعض پیغمبروں پر ایمان لانے والی کو کافر نہ کہیں گے معلوم کیجئے بعض پیغمبروں سے منکر ہو تو
 سارے پیغمبروں سے منکر ہو گیا سارے بعض پیغمبروں کی نبوت پر دلالت کرنے والی چیز معجزہ ہے نبوت کی دلیل جب
 ہو تو لازم آیا کہ معجزہ جس سے صادر ہو وہ نبی ہے سارے انبیاء سے معجزے صادر ہو وہ رب نبی ہو تو ان سب
 ایمان لانا لازم ہوا جب کوئی شخص معجزہ دیکھا اور نبوت کی تصدیق نہیں کیا تو اسکے پاس معجزہ دلیل نہ رہا جب
 معجزات دلیل نہ رہے تو سارے انبیاء سے کافر ہونا لازم آیا اس سے ثابت ہوا کہ ایک نبی کی بھی نبوت کو قبول نہ کرے تو
 سارے انبیاء سے کافر ہونا اسکو لازم ہوتا جو حقا مفعول مطلق ہے اور کلمہ کے مفعول کو تاکید کرنا ہر اس کا فعل معدوم
 ہے اس کی تقدیر مثلاً اِنَّ ذَٰلِكَ حَقٌّ ہے اسکو مصدر معدوم کی نفی ڈالین تو بھی صحیح ہے اس کی تقدیر ہم الکفر
 کفر حقا یا خبر مذکور اخبار حقا ہو گی لیکن واحدی کہا یہ تقدیر صحیح نہیں کیا واسطے کفر کسی وجہ سے حق نہ ہوگا اس
 اعتراض کا جواب یہ کہ حق یہاں وہ حق جو مقابلے میں باطل کے ہے مراد نہیں بلکہ اس کی معنی کامل اور ثبات
 کی ہے یعنی وہ کفر میں کامل و ثابت ہیں یعنی ان کے کفر میں کچھ شک نہیں ہم نے اسی لحاظ سے حقا کا ترجمہ سچے سے
 کیا وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا اور ہننے تیار رکھی ہے منکروں کے واسطے ذلت کی مار وَالَّذِينَ
 اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ اور جو لوگ یقین لائے اللہ پر اور اس کے رسولوں پر یعنی اللہ تعالیٰ کی وعدائیت کی تصدیق
 کئے اور سارے پیغمبروں کی رسالت کو قبول کئے اور وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جو جولائے سو حق کر کے مانے وَلَٰكِنْ
 يٰۤعِزُّ قُوَّ اٰیٰتِنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ اور تفرقہ نہ کیا کسی کو انہیں یعنی پیغمبروں پر ایمان لانے میں کسی کو جدا کیا بلکہ جتنے
 پیغمبر ہیں سب پر ایمان لایا معلوم کیجئے میں کا لفظ مضاف نہیں ہوتا مگر اسی کی طرف حسین تعدد ہو اور تفریق بھی
 پاس نہیں جاتی مگر دو میں یا دو زیادہ میں یہاں بھی لفظ کو اَحَدٍ کی طرف مضاف کیا سو اس کی توجیہ یہ ہے
 کا لفظ نکرہ ہے نفی کی سیاق میں آیا ہے نکرہ سیاق نفی میں جب آتا ہے تو عموم پر دلالت کرتا ہے اور اَحَدٍ کا لفظ

عموم پر دلالت کرنے سے بین کی اضافت اسکی طرف صحیح ہونی رغبتی اور مفاد ہی ایسا ہے کہ امام ربانی نے
 کہا اَحَدِکے لفظ میں واحد اور جمع ذکر اور ثبوت سب برابر ہیں کیا واسطے کہ مستثنائے جمع ہے اور اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے لَسْتُمْ کَاَحَدٍ مِنَ النَّاسِ و سیدہ اس سے معلوم ہوا کہ احد میں تعدد بھی ہوتا ہے تو اضافت صحیح ہونی تفریق
 پائے گئی دونوں توجہ پر و لم یفرقہ ابن احد کی تقدیر یوں ہوگی لم یفرقہ ابن اثنين منهم او بین جماعۃ یعنی تفرقہ نہیں
 کئے اَنْ رَوِیْنِ یا جماعت میں اُولَئِكَ سَوْفَ یُؤْتِیْھُمْ اُجْرًا و کُلُّم وہ لوگ کو دیکھا اُنکو انکے ثواب یعنی حُکْمِ
 یہ صفت ہو اُنکو اللہ تعالیٰ قیامت میں ثواب دیکھا سَوْفَ کے لفظ کو یوتیم پر جو لایا سو وعدہ کی تاکید اور تحقیق کی واسطے
 ہے یعنی اُنکو اجر دینا یقینی ہے اگرچہ اُسکے وقوع میں کچھ دھیل ہو یوتیم کو عام نے حفص کی روایت میں اور یعقوب قال
 کی روایت میں یا و تحانیہ سے غائب کے صیغہ پر قرأت کئے ہیں اسکی ضمیر لفظ اسکی طرف پھرتی ہے ہمارا ترجمہ اسی
 قرأت پر ہے باقی کے قرا اُسکو یوتیم تو ہے تعظیم کے لئے مکمل کے صیغہ پر قرأت کئے ہیں اس قرأت پر ترجمہ برون صحیح ہے
 ہم دیکھے اُنکو انکی مزدوری و کَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا اور اللہ ہے بخشنے والا مہربان اس جملہ میں یہود و نصاریٰ
 کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں ترغیب کی واسطے اللہ تعالیٰ ایمان لانے والے کو نوبے دینے کا وعدہ کیا بعدہ خبر دیا کہ اللہ
 تعالیٰ غفور و رحیم ہوں و گزرتا ہے اور بخشتا ہے اور بند و پیر رحم کرتا ہے یہ دو نصاریٰ تم بھی اُن پر ایمان لاؤ تو کفر کی حالت
 گناہ جو تم سے صادر ہو میں بخشیکا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ کے مومن کو بخشنے اور اُسکے ایمان کو اجاڑ کرنے پر اس آیت میں
 دین ہے کیا واسطے اللہ پر او اُسکے رسول پر ایمان لاؤ لیکو اس آیت میں اجر دینیکا وعدہ یا یہ اجر دینا مجھ و ایمان پر ہے
 یا اُسکے ساتھ اعمال بھی ضم ہو چاہئے اگر اعمال بھی ضم ہونا درکار ہو تو اس آیت میں ایمان لائیں ترغیب نہیں ہوتی
 معلوم ہوا کہ اجر دینا مجھ و ایمان پر ہے ثوابت ہوا ایمان کو اجاڑ نہیں کرتا یا تو گناہوں کو عفو کرے یا گناہ کے
 بدل و دوزخ میں داخل کر کے بعدہ وہاں سے نکال کر بہشت میں داخل کرے یا گناہ کے بدلہ کتاب اَنْ
 تَنْزِلَ عَلَیْھِمْ کِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَاوَا اَمُوْسٰی الْکَبْرَ مِنْ ذٰلِكَ تَجھ سے درخواست کی ہے
 کتاب لے کر اُنپر اتار لاؤ کتاب آسمان سے مقرر مانگ چکے ہیں موسیٰ سے اُس سے بڑی چیز یہ خطاب بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ہے یعنی اسی تم اہل کتاب یعنی یہود و آسمان سے کتاب اتار لائیںکی درخواست تیرے کرتے ہیں مفسرین کہتے ہیں
 یہودیوں کا کعب بن الاشرف اور فحاص بن عازر ابی صلی اللہ علیہ وسلم کہے اگر تم بنی ہو تو موسیٰ علیہ السلام تو میرے

وہی کی طرف
 اُنکی طرف

تحتیون کو یکساں جیسے لائے تھے تم بھی ویسی ہی کتاب یکساں آسمان سے لاؤ لیجئے کہتے ہیں آسمان اپنے ناموں کے خط
 انیکا سوال کئے بعضون نے کہا ہے مخصوص کتاب اپنے لئے انکی درخواست کئے فقد سألوا میں فاجوبہ یا شرط مقدم کی جو
 گویا تقدیر یوں ہے ان سبکرت ماسالوہ منک فقد سألوا موسیٰ اکبر من ذلک یعنی وہ تیرے یہ سوال جو کئے ہیں اگر تو
 بڑا سمجھتا ہے تو وہ یہود موسیٰ سے بڑی بات کی درخواست کئے ہیں یا عطف ہے ایک محذوف جملہ پر اسکی تقدیر گویا
 یون لا تبال یا محمد سألوا الہم فاما عادتہم فقد سألوا موسیٰ اکبر من ذلک یعنی اسی محمد انکے سوال کو کچھ بڑا امت کر کیا واسطے
 ایسے باتوں کی درخواست کرنا یہود کی عادت سے اس بڑی بات کا سوال کئے ہیں آیت میں اللہ تعالیٰ
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتا ہے یہود کو نوح کرتا ہے کہ اُنکا سوال اللہ تعالیٰ کے رسول غنا کی راہ ہے فقالوا
 اَرِنَا لَہٗ جَہَنَّمَ پھر کہے ہیں دکھا کہ اللہ کو سامنے مفسرین کہتے ہیں بنی اسرائیل کے ستر شخص جو موسیٰ علیہ السلام
 ساتھ طور سینا کی گئے تھے وہ موسیٰ وہاں یہ سوال کئے اس کا قصہ جو حقے درود میں مذکور ہے بعضون نے کہا بنی اسرائیل
 کے دس ہزار شخص یہ سوال کئے یہاں قول ہی صحیح ہے معلوم کیجئے اللہ کو دکھانیکا سوال یہ یہود جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے زمانہ میں سے نہیں کئے بلکہ انکے اسلاف جو موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے کئے پھر اس سوال کے اسناد
 یہود کی طرف کی کیا واسطہ یہ یہود غنا اور سرکشی میں اپنے بزرگوں کے طریقہ پر تھے انکا یہ سوال انکے پسند تھا گو
 بھی لوگ وہ سوال کئے جہنم کا لفظ اصل میں جہنم کا مصدر ہے اسکی معنی بات بکار کے کرنا بعد اسکو معاینہ میں
 اور رد و دیکھنے کی معنی میں استعمال کی طور پر استعمال کئے اسکو ذکر کیا سوتا کید کی واسطے ہے تاہم نہ سمجھیں کہ رب
 سے علم مراد ہے فاخذتم الصاعقة یظلمون پھر بکڑا انکو بجلی نے انکے گناہ پر یعنی وہ لوگ بجا سوال کرنے
 سے انکو گناہ بار صاعقہ کی معنی لغت میں موت اور ہلاک کرنے والا عذاب اور عذاب کا ہولناک آواز اور ابر کو جھلانے
 فرشتے کے ہاتھ میں کاٹنا یا نہ کہ جسکو لگے اسکو جلا دیتا سمو اور آتش جو گرجاٹ کے آسمان پر گرتی ہے یہ سب فی بیان
 مربوط ہوتے ہیں لیکن یہاں کونسی معنی مراد ہے اس میں مفسرون کو اختلاف ہے بعضون نے کہا صاعقہ سے موت مراد
 ابن الخازن الزین البغدادی نے کہا یہ قول ضعیف کیا واسطے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے فاخذتم الصاعقة وانتم
 سوانتم تطرون کا جملہ صاعقہ سے موت کا ارادہ نہ کرینا قرینہ ہے کیا واسطے موت کی طرف نظر کرنا غیر متصور ہے
 بندہ عامی کہتا ہے یہاں عراض ضعیف ہی کیا واسطے موت کو دیکھنے سے مراد ایک دوسرے کی موت کی حالت دیکھنی اور

انکی موت واقف ہونا مراد ہے تبھون نے کہا انکی موت کا سبب صاعقہ تھا یعنی آتش تھی آسمان پر اس کے انکو جلادی
 یا بجلی کی کڑکڑا ہٹ وہ موسیٰ بندہ عامی کہتا ہے ان دو قول میں جمع ممکن ہے کیا دیکھئے ان پر بھی کڑکڑا کر گری
 انکی آگ سے ایک کے بعد ایک مورا معلوم کیجئے وہ لوگ لعنت اور عناد کی راہ محال چیز کی طلب کیے اور موسیٰ
 علیہ السلام انکا سوال کئے وہ ایسا سمجھے کہ اللہ تعالیٰ دوسرا جہاں کے مانند ہے اجسام کو جس صفت دیکھتے ہیں لیا
 اس سے جدا تھا گو دیکھنا چاہے اور اللہ تعالیٰ کو بغیر دیکھے موسیٰ علیہ السلام کے قول کو نہ مانینگے کر کے ہٹ گئے سو ان پر
 کے دیکھئے وہ عذاب سخت ہوا اس لئے اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کیا پھر ایک رات اور ایک دن تمام انکی لاش مرنے
 پر سے موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے الخراج و زاری کرنے سے پھر اللہ تعالیٰ نے انکو زندہ کیا معلوم کیجئے اس آیت میں
 اللہ تعالیٰ کو دارالآخرت میں نہ دیکھنے پر معتزلہ دلیل جو لیتے ہیں تمام نہیں ہوتی کیا دیکھئے یہ دینی احکام میں آخرت
 احوال کو اس پر قیاس کرنا صحیح نہیں یا درکھئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہود کو اول ہی معجزہ بتلا دئے تھے حضرت کی
 بہت چیزوں سے یہود کے پاس ثابت ہو چکی تھی اس پر آسمان کے کتاب اتر گیا سو ال وہ جو کئے محض لعنت اور عناد
 کی راہ تھا اس پر شاہد اور افتیاد کو واسطے نہیں تھا پھر جو شخص لعنت اور عناد کی راہ سے معجزہ طلب کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ
 اسکو معجزہ نہیں بتلاتا اس پر شاہد کو واسطے سوال کرتا ہو تو اسکی خواہش کے موافق معجزہ بتلاتا ہو لعنت کے اراد
 سے سوال کرنے والیکو معجزہ نہ بتلانا نبوت میں قبح نہیں کرتا یہود و نصاریٰ انکی خواہش کے مطابق معجزہ نہ بتلانے
 سے نبوت میں قبح کریں اور کہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معجزہ بتلانے کی قدرت نہیں تھی تو انکے اس اعتراض
 جواب کی طرف اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اشارہ کیا جواب کا حاصل یہ ہے موسیٰ علیہ السلام کی نبوت یہود و نصاریٰ
 کے پاس ثابت لیکن قوم نے اللہ کو سامنے بتانے سوال کیا تو موسیٰ علیہ السلام نہیں بتلائے یہ نہ بتلانا نبوت
 قبح کرتا ہے تو چاہئے تم موسیٰ علیہ السلام کی نبوت میں بھی قبح کر د انکی نبوت میں اس قبح نہ کر کر دوسروں کی
 نبوت میں قبح کرنا بھی اسکی علیہ السلام بھی یہود لعنت کی راہ سے معجزہ بتلا د کر سوال کئے ہیں تو عیسیٰ کا انکو معجزہ
 نہ بتلانا نصاریٰ کی کتب مقدسہ ثابت ہوا ہر مسمیٰ کی انجیل کے ستائیسویں باب کے ۲۹ دین میں حکو ہنری مائین
 قیس نے زبان ریختہ میں ترجمہ کی ہر شہ عیسوی میں وہ ترجمہ چھاپا گیا سو اس میں مرقوم ہے اور وہ جو ادرہ گزرتے
 اپنے دھن کے لئے یعنی عیسیٰ کو حاکم کرتے تھے اور کہتے تھے کہ تو جو ہمیں کا دھانے والا اور تین دن میں پھر

بنا کر اپنے تین بچا ام وین سطرین مرقوم ہے کہ اسی طرح سے سردار کا ہونے کا بنون اور مشائخ کے
 ساتھ ملے مسخر سے کہا کہ اورون کو بچایا اپنے تین بچا نہیں سکتا اگر وہ اسرائیل کا بادشاہ ہو تو اب صلیب پر
 اتر آوے اور ہم اس کے معتقد ہونگے انتہی معلوم کیجئے یہ لوگ عیسیٰ کو صلیب پر اتر آینا معجزہ طلب کئے تھے
 نے انکو وہ معجزہ نہ بتلایا مرقس کی انجیل کے اٹھوین باب کی اوین سطرین پر تھے ایسی تھیں اور اس کے امتحان کے لئے کوئی
 آسمانی معجزہ طلب کے اس سے مباحثہ کرنے لگے اس نے عیسیٰ نے وہ سردار کے کہا اس محد کے لوگ معجزہ طلب کرتے ہیں
 میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اس صحر کے لوگوں کو معجزہ دکھایا نہ جائیگا انتہی الغرض نصاریٰ جسکو انجیل کہتے ہیں اس میں
 معجزہ طلب کرنے والوں کو عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ نہ ملنا ثابت ہوا اس کے نہ بتلانے سے نبوت میں غلط ہو تو مسیح کے
 منکر ہونا انکو ضرور ہے فَإِذَا اتَّخَذُوا الْجُلُوسَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ پھر پکڑے پھرنے کو نشان
 پہنچے پیچھے یہ بھی یہود کی جہالت اور شرارت کا بیان ہے وہ یہ معجزہ جو طلب کرتے ہیں محض شرارت کی راہ ہے کتاب
 پر سے اتنی قومی ایمان نہ لائیں گے موسیٰ علیہ السلام کے معجزے دیکھتے پر جب موسیٰ اللہ تعالیٰ کے وعدے پر گئے تو یہ لوگ
 گھائی کے پھرنے کو معبود بنا اسکا بوجا کرنا پڑے یہ قہر بھی جو تھے ورد میں مذکور ہوا اتم کا لفظ اکثر اصویون اور نحو میون کے
 پاس حکم کی شرکت اور ترتیب اور جہلت کی واسطے موضوع ہر لیکن کبھی حکم کی ترتیب کے واسطے نہیں آتا بلکہ اخبار کی ترتیب کے
 واسطے آتا ہے یہاں تم کا لفظ جو آیا ہے اخبار کی ترتیب کے واسطے ہے کیا وہ ایہود کا گوسالہ کو معبود ٹھہرانا اللہ تعالیٰ کے
 معاینہ کے سوال کے آگے تھا البتات یعنی واضح دلائل اور معجزے جو موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور سچائی پر دلالت
 کرتے ہیں جیسے عصا اور ید بیضا اور دریا پیرے جانا اسکے سوا اور بھی معجزے جو دیکھے بینات سے تورات مراد نہیں
 گوسالہ کی پرستش کرتے وقت تورات نازل نہیں ہوئی تھی فَعَقَوْا عَنْ ذَلِكَ سو ہم درگزرے اس سے یعنی یہ
 گناہ بھی معاف کیا گیا واسطے پھرنے کو معبود بنا نا بہت بھاری گناہ تھی اسکے بدلے میں ان سبکو سنیاناس کرنا
 اور انکی بیخ و بنیا باقی نہ رکھنے کا تھا لیکن وہ تفسیر ہم معاف کئے انکا توبہ قبول کئے معلوم کیجئے اس جہد میں اللہ تعالیٰ
 یہود کو توبہ کرنیکی ترغیب دیتا ہے اور فرماتا ہے تمہارے بزرگ گوسالہ کی پرستش کئے بعد جب توبہ کئے تو اللہ تعالیٰ انکے
 توبہ کو قبول کیا تم بھی توبہ کرو تمہاری گناہ بھی معاف ہوگی وَأَلَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطٰنًا مُّبِينًا اور ہم نے
 موسیٰ کو غلبہ ظاہر یعنی گوسالہ کی پرستش کرنے والوں پر موسیٰ کو ہم تسلط کئے اور کمال غلبہ دئے کہ جسکے سبب سے انکو

موسیٰ مار لینے کا امر کئے تو قوم نے اس کو مان لی انکے ستر ہزار آدمی ایک دن میں مارے گئے یا اس جگہ کا معنی یوں ہے موسیٰ کی قوم نے اگرچہ موسیٰ کے ساتھ عناد اور نفرت کرنے میں مبالغہ کی لیکن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو قدرت اور تقویت دیا کہ جس سے موسیٰ کا کام نمود میں آیا انکے دشمن اور اُن کے عناد کرنے والے ہمال پہنچے سو اس جگہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بشارت ہے کہ یہود وغیرہ جو تیرے سے عناد رکھتے ہیں اُس سے تو دیکھ رست ہو غفر رب ہم تمھکو ان پر غلبہ دینگے انکو خوار و ذلیل کرینگے اب اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے دوسرے بے اعتدالیوں کو بیان شروع کیا اور فرمایا وَمَنْ فُتِنَا فَوْقَهُمْ الطُّورُ عِيسَىٰ فَاِمْيَمٌ اور ہم نے اٹھایا ان پر طور اُن کے عید لینے میں اسکی تفسیر میں دو وجہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے تو رست نازل ہوئی بعد بنی اسرائیل اسکے احکام کو قبول کرنے سے اڑے تب اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو اٹھا کر اُنکے سر پر کھڑا کیا اور بولا تو رست کے شراح اور احکام کو قبول کرتے ہیں تو خوب ہے نہیں تو اس پہاڑ کو تم پر ڈال کے سب کو چکنا چور کرتا ہوں پھر بنی اسرائیل گھبرا کے احکام کو قبول کئے اسوجہ پر آیت کی معنی یوں ہونگی ہم نے اُن پر پہاڑ کو اٹھایا مادہ قول فرار کرین اور دین کے احکام کو مانین دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ عہد کئے تھے کہ اگر ہم دین بھرجانیکا قصد کریں تو اللہ تعالیٰ جس قسم چاہے اُس قسم کا عذاب دیے بعد دین کے احکام کو ترک کر نیکا ارادہ کئے تب اللہ تعالیٰ نے پہاڑ لاکے اُن پر کھڑا کیا حکم کیا اس وجہ پر معنی یوں ہونگے ہم اُن پر پہاڑ کو اٹھالے بسبب اُنکے یشاق کے جو کئے تھے اُن پر پہاڑ لانے کا ضد پانچویں ورد میں مذکور ہوا معلوم کیجئے طور مطلق پہاڑ کو کہتے ہیں اور مخصوص چند پہاڑ کا نام بھی طور ہے از اجملہ ایک پہاڑ اذیہ کے نزدیک ہوا سکنا نام طور ہے اسی پہاڑ کو طور سینا اور طور سینین کہتے ہیں اور شام کے ملک میں بھی ایک پہاڑ ہے اسکا نام بھی طور ہے بعضوں نے کہا طور سینا اسی پہاڑ کا نام ہے اور قدس کے مسجد کے داہنے طرف ایک پہاڑ ہے اُس کا نام بھی طور سینا ہے اور اُس مسجد کے قبلہ کی جہت میں ایک پہاڑ ہے اُسکو بھی کہتے ہیں بعضوں نے کہا ہارون علیہ السلام کی قبر اسی پہاڑ پر ہے اس جگہ طور سے مراد وہ پہاڑ ہے کہ جس کے دہانے بنی اسرائیل اُترے تھے بعضے روایتوں میں آیا ہے کہ وہ فلسطین کا پہاڑ تھا وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ مُسْتَعِدًّا اور ہم نے کہا انکو پیٹھ پر دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے یعنی سر جھکائے ہو عاجزی کے ساتھ سو وہ اسکا خلاف کئے بیٹھ کے سر پر گھستے گئے اس دروازہ شہر کا دروازہ مراد ہے وہ شہر بیت المقدس تھا

یا اریحا سو اختلاف پانچویں وردین مذکور ہوا اس شہر سے بعضے بٹھا اور بعضے رملہ اور بعضے اردن اور بعضے فلسطین اور بعضے تدمر کہتے ہیں مقاتل نے کہا وہ ایلیا ہے ابن کسان نے کہا وہ شام ہے ابن النخاس نے تفسیر بقرہ میں کہا جو لوگ کہتے ہیں اس سے اریحا کا دروازہ مراد ہے تو انکے قول پر یہ حکم یوشع علیہ السلام واسطے سے ہو گا کیا واسطے اریحا کا فتح یوشع علیہ السلام ہاتھ پر ہوا جو لوگ بیت المقدس کا دروازہ مراد لیتے ہیں تو انکے قول پر یہ حکم موسیٰ علیہ السلام کی واسطے ہوا یعنی چالیس برس کے بعد تیس سال بیت المقدس میں تم داخل ہو گے تو اس حالت میں داخل ہو حافظ السیوطی جلالین میں کہا ہے پہاڑ ان کے سروں پر آئے جب کھڑا ہوا اسی حالت میں یہ حکم انکو کہے شیخ سلیمان جل نے عاصیہ میں کہا ہے یہ قیدی پہاڑ انہما کے کھڑا سو وقت میں یہ کہے سو ہو قلم ہے کیا واسطے قرآن کا فتح تیس سال بعد ہوا پہاڑ کو ان کے سروں پر لا کے کھڑے کر نیکاً قصہ تیس میں داخل ہونے کے قبل توریت نازل ہوئی بعد تھا انتہی بندہ عاصی کہتا ہے سیوطی کا یہ قول سو قلم نہیں بلکہ ناصر الدین سیفناوی اور ابن النخاس اور خطیب الشربینی اور ابو السعود اپنے تفسیرون میں بھی سیوطی کے قول کے مطابق کہتے ہیں یہ عہد بھی اسی حالت میں لینے کو کوئی خیر مانع نہیں شاید توریت کے احکام قبول کر لیا عہد جب اسی وقت یہ بات بھی انکو سنادے واللہ اعلم وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ اور پہنے کہا انکو زیادتی نہ کرو ہفتہ کے دن یعنی بنی اسرائیل کو شنبہ کے دن کچھ ظلم و تعدی یا دنیا کے معاملہ وغیرہ نہ کر نیکاً حکم تھا سو وہ اس دن تعدی کئے اور گڑھے کو مچھلیوں کا شکار کئے اس کا قصہ چھپوین ورد میں مذکور ہوا ناصر الدین البیضاوی نے کہا ان کا یہ شکار کرنا داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں تھا اور احتمال ہے کہ یہ نہی داؤد علیہ السلام کی وقت ہوئی تھی یا موسیٰ علیہ السلام کے وقت پہاڑ سر پر کھڑے کئے تھے تب ہوئی بندہ عاصی کہتا ہے ثانی قول ہی راجح ہے کیا واسطے شنبہ کی تعطیل موسیٰ علیہ السلام کی وقت ہی ہوئی ہے واللہ اعلم تعدوا تا کی فتح اور عین کی سکون اور دال غفہ کی خم سے مضارع کا صیغہ عدد آئے یہ قرأت اہل کفر وغیرہ کی ہے اہل مدینہ تعدوا دال کی تشدید قرأت کرتے ہیں کہتے ہیں باب افعال کے مضارع کا صیغہ ہے اعتداسے اُسکا اصل تعدوا تھا تا کو جو عین کلمہ تھا دال سے بدل کر کے وال کو دال میں او غام کئے لیکن اہل شیعہ سے درش تا کی حرکت عین کی طرف نقل کر کے عین کی فتح سے قرأت کرتا ہے قالون اور ابو جعفر تا کی

حرکت کو عین کی طرف نقل نہیں کرتے بلکہ ساکن ہی رکھتے ہیں منی و ذون قرأت کی ایک ہی ہے کیا واسطے
اور اعتداد و ذون کی معنی ستم کرنا اور ستم تجا و ذکرنا ہو و اخذنا منہم مینا قاعلیطاً اور چنے یا
ان کے عہد حکم یعنی قرأت کے ادا اور نواہی کے واسطے اللہ تعالیٰ نے یہود نہایت مضبوط کا عہد لیا قیما
نقضہم مینا قاتم پھر بسبب ان کے عہد توڑنے کے جنابین یا کو ناکید کیا واسطے زیادہ کی ہے اور یہ سبب
نقل محذوف سے ہو وہ محذوف یا لغتاً ہم ہے یا سخطاً علیہم ہے یا فلتنا بہم مافلتناہم اس کی تقدیر یوں ہے نقض
مینا قاتم لغتاً ہم اور سخطاً علیہم اذ فلتنا بہم مافلتناہم یعنی بسبب ان کے عہد توڑنے کے ہم نے انکو لعنت کی یا انہرنا خوشت
یا کیا چنے جو کیا معلوم کیجئے تقدیر لغتاً کی اولی ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں لغتاً ہم صریح ذکر کیا ہو اور
فرمایا فبما نقضہم مینا قاتم لغتاً ہم زجاج کہتا ہے اس کا تعلق حرمتنا علیہم طہیات اعلت ہم سے ہو جو آئیدہ مذکور
ہوتا ہو اور فظلم من الذین ہوا کا جملہ فبما نقضہم کا بدل ہے امام رازی نے کہا پہلا وجہ ہی اولی ہے کیا واسطے
فبما نقضہم کی آیت سے فظلم کی آیت بہت دور پڑی ہے اس کو اسکا بدل ڈالنا بعید ہے اور بھی نقض عہد اور
اللہ کے آیات منکر ہونا اور انبیاء کو قتل کرنا وغیرہ جو اسکے سیاق میں مذکور ہیں نہایت سنگین گناہ ہیں
انکے بدل سزا جو بیکی سو بڑی سزا چاہئے عقوبت کی واسطے بعض طہیات حرام ہونا خفیف سزا ہو ان کبار
کی سزا کو خفیف چیز سے تعلق کرنا مستحسن نہیں انتہی و کفر ہم مایست اللہ اور انکے منکر ہونے پر اللہ
کی آیتوں سے آیات انبیاء علیہم السلام کے معجزے ہیں جو انبیاء کی تصدیق پر دال ہیں آیات اللہ سے
قرآن مراد یسین تو بھی صحیح ہے کیا واسطے اوپر مذکور ہوا کہ جو شخص ایک نبی کے معجزے کا منکر ہوا تو
وہ سزا کا منکر ہوا و قتلیم الا نبیاء غیر حق اور انکے خون کرنے پر پیغمبروں کو ناحق
یعنی وہ انبیاء اس قتل کے مستحق نہیں تھے اور انکی نبوت انکے پاس دلائل ثابت ہو چکی تھی جیسے ذکر کیا
یجی عیسیٰ وغیرہ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا سامان بھی مہیا کر چکے تھے مگر
کوسے زہر دئے پھر اوپر سے ڈالنے کی تجویز کئے جنگ کئے لیکن اللہ تعالیٰ انکے کوسے اپنے حبیب صلی اللہ
علیہ وسلم بجایا و قتلیم قلوبنا غلف اور بسبب کینے انکے ہر گول غلف میں غلف یا جمع غلاف کی ہے
اصل غلف تھا غنکے اور لام کے ضم سے لیکن تخفیف کی واسطے لام کو ساکن کئے غلاف پوشش کہتے ہیں

جو شیر اور آئینہ وغیرہ پر ہوتی ہے شیشے کے ڈھکنے کو بھی غلاف کہتے ہیں اپنے دل و کوشش سے کہ جس میں کچھ چیز بیکار نہ لگاتے ہیں تشبیہ دے اسوجہ پر مبنی یوں ہوگی ہمارے دل علم کے ظروف اور برتن ہیں ہرکو جو علم حاصل ہے اسکے سوا دوسرے علم حاصل کر نیکی ہرکو احتیاج نہیں پھر اس گھنڈ پر دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تلمذ کے یا جمع اعلف کی ہر اسکی معنی غلاف سے تشبیہ کیا ہوا یعنی ہمارے دل و کوشش پر پردہ محمد جو کہتے ہیں ہمارے سمجھ میں نہیں آتا بَلْ طَبَعَ اللّٰهُ عَلَیْهَا بِكَفَرٍ هُمْ فَلَا یُؤْمِنُوْنَ اَلَا قَلِیْلًا ۝۱۰ کوئی نہیں پر اللہ نے ہر کی ہے انکے دل و کوشش پر سو یقین نہیں لاتے مگر کم بل ایک کلمہ ہے کلام سابق سے اضراب کے واسطے اسکو لاتے ہیں یعنی پہلے کلام سے نسخہ پھیرنا اور دوسرے کلام کو ذکر کرنا یعنی وہ جو کہتے ہیں ہمارے دل غلف ہیں سو امر ایسا نہیں بلکہ انکے کفر کے سبب کہ تے اللہ نے انکے دل و کوشش پر مہر کیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انکے دل و کوشش پر ایک حالت پیدا ہے کہ وہ انکو حق و باطل میں تمیز کر نہ سکیں مانع ہوئی ہے بکفر ہم میں با سبب ہو یا استعانت کا ہر قلیل لغت مصد محذوف کا اسکی تقدیر فلا یؤمنون الا ایمانا قلیلا ہے یعنی ایمان نہیں لاتے مگر ایمان تھوڑا یا ایمان محذوف کی لغت ہر اسکی تقدیر الا زمانا قلیلا ہے یعنی مگر تھوڑا زمانہ یا استثناء ہے علیہا کی ضمیر سے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے دل و کوشش پر مہر کی ہے مگر تھوڑے لوگ کہ جنکے دل و کوشش پر مہر نہیں ہے وہ ایمان لائے تقدیر کے اختلاف کے نظر کرتے قلیلا سے کیا مراد ہے سو اس میں مفسرون کو اختلاف ہے بعض نے کہا تھوڑا ایمان لاتے ہیں یعنی موسیٰ علیہ السلام اور توریت پر ایمان لاتے ہیں دوسرے انبیاء اور انکے کتب پر ایمان نہیں لائے بعضوں نے کہا ان سے تھوڑے لوگ ایمان لاتے ہیں جیسے عبداللہ بن سلام و بَكْفِرْ هُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلٰی مُرْسِمٍ لِّهٖنَا نَاعِظِيْمًا ۝۱۰ اور سبب انکے کفر کے اور مریم پر براہمتان بولنے کے بکفر ہم کا عطف یا قبا نقض ہم پر ہے اس صورت میں با نقض ہم کے یا کا تعلق جس سے ہے بکفر ہم کے یا کا تعلق بھی اسی سے ہے یا اسکا عطف اوپر کے بکفر ہم پر ہے اسبب عطف لینے سے شے کو اسکے نفس پر عطف کرنا لازم نہیں آتا کیا واسطے اُس کفر کا سبب ایک امر ہے اور اس کفر کا سبب ایک دوسرا امر ہے یہ کفر اللہ کی قدرت کو انکار کرنے کی جہت ہے جو بغیر پاک بچہ پیدا کر نیکی قدرت اللہ تعالیٰ کو نہیں ہے کہ کر انکا عقیدہ تھا جس کا یہ عقیدہ ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا منکر ہوا جو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا منکر ہوا تو

کافر ہے یا یہ بکفر ہم اور اسکے معوفات سب مجموع کا عطف قبل کے مجموع پر ہے سو کفر کو مکرر ذکر کیا
کفر کا لفظ مکرر ہو نیکی الہی کے واسطے ہو کیا واسطے کہ وہ اول تو اللہ کے آیتوں کے منکر ہو بعد عیسیٰ اور محمد
علیہما الصلوٰۃ والسلام کے منکر ہو مریم پر طوفان کے سو اُس عصمت والی پاک بی بی کو زمانہ کی طرف نسبت کیے اسکو بہتان
عظیم کہا گیا واسطے عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کی وقت معجزہ اور روشن آیات کے اُس بی بی کا دامن چھیننے کے
پاک ہونا ثابت ہوا وَقَوْلِهِمْ اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُوْلَ اللّٰهِ اور یہ سب اس لئے
کہ مقرر ہے ہمارے مسیح عیسیٰ مریم کے بیٹے کو جو رسول تھا اللہ کا یہود کا یہ قول اُنکے کمال کفر پر دلالت کرتا ہے
کیا وہ یہود عیسیٰ کو مارنے کا جب اقرار کئے تو وہ اُنکے قتل کے راغب نہ تھے اور قتل کے سامان پر کوشش کرنا ثابت
ہو اللہ تعالیٰ کے رسول کو قتل کرنے کا راغب ہو وہ کافر ہے اسی لئے کہ واسطے اللہ تعالیٰ نے مسیح کا وصف رسول
سے کیا یہاں ایک اشکال ہے اُسکی تقریر یہ ہے کہ یہود عیسیٰ علیہ السلام کے منکر تھے انکو ولد الزنا ساحر اور کافر
کہتے تھے پھر رسول اللہ کا مقولہ کیا ہو گا اس کا جواب یہ ہے وہ لوگ مسیح کی راہ سے رسول اللہ کے یاد
لوگ بد الفاظ اُنکے جناب میں کہتے تھے سو اللہ تعالیٰ نے اُسکو بدل کے نیک اوصاف کو ذکر کیا تا معلوم
کہ عیسیٰ علیہ السلام کا مرتبہ بہت بلند ہو اور اللہ کے خاص بندوں میں ہے اس تاویل پر اُنکا مقولہ عیسیٰ بن مریم
تک ہی ہوا و صف جو ذکر کیا اللہ تعالیٰ کی طرف ہے وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ
اور نہ اسکو یعنی عیسیٰ کو مارے اور نہ سولی پر چڑھائے لیکن اُنپر مشتبہ ہو یعنی وہی صورت کے آگے
بن گئی عیسیٰ کی شباهت دوسرے شخص پر پڑ گئی سو اس شخص کو مارا اور سولی پر چڑھایا عبد بن حمید اور نسائی
اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب عیسیٰ علیہ السلام
کو آسمان پر لیجانے کا ارادہ کیا تو عیسیٰ گھر میں سے اپنے اصحاب کے پاس آئے اُنکے سر کے بالوں کے پانی کے قطر
پکیتے تھے اُس گھر میں عیسیٰ کے بارہ احواری بیٹھے تھے سو عیسیٰ انکو فرماے تم میں سے ایک شخص میرے پر ایمان لانا
سو بارادفہ میرے منکر ہو گا بعد کے تمہارے میں کوئی شخص چاہتا ہو کہ میرا شبیہ ہو اور میرے در عرض مارا جاوے
اور میرا تھ میرے مرتبہ میں رہے اُنہیں کا ایک کم عمر جوان تھا اور بولالین ہوتا ہوں عیسیٰ اُسکو
کہے بیٹھ اور اُس کلام کا اعادہ کئے وہی جوان اُٹھ کے کہا میں ہوں عیسیٰ اُسکو کہے بیٹھ اور اُس کلام کا

اعادہ کئے پھر وہی جو ان کھڑے ہو کے کہا میں ہوں عیسیٰ کہہ وہ ہی ہوں پھر وہ شخص عیسیٰ کا شبیہ ہوا عیسیٰ
 علیہ السلام کھڑے ہو کر ایک جہرہ کے میں سے نکل کے آسمان پر چلے گئے یہودی ان عیسیٰ کو دھوڑتے آئے عیسیٰ
 کا شبیہ جو ہوا تھا اسکو قتل کئے اور سولی پر چڑھائے ان حواریوں میں کسی نے عیسیٰ پر جو ایمان لایا تھا
 بارادفہ ان منکر ہوا عیسیٰ علیہ السلام کے تابعدار تین فرقہ ہوئے ایک فرقہ نے کہنے لگا خدا ہمارے پاس اپنا
 پاس ہے تک تھا بعد آسمان پر چلا گیا اس فرقہ کو یعقوبیہ کہتے ہیں ایک فرقہ نے کہا خدا کا بیٹا اپنا دل
 تک ہمارے پاس رہا بعد اللہ نے اسکو اپنے پاس بلا لیا اس فرقہ کو نستوریہ کہتے ہیں ایک فرقہ نے کہا اللہ
 کا بندہ اور اسکا رسول ہمارے پاس تھا اللہ تعالیٰ اسکو بلا لیا یہ فرقہ مسلمان تھا سودوون کا فرقہ مسلمان
 فرقہ پر غالب پڑ مسلمان فرقہ کو قتل کئے اسلام اُمنین نابود تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم کو بھیجا اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا فانت طایفة من بنی اسرائیل الایہ پھر ایمان لائے
 ایک جماعت بنی اسرائیل کی یعنی وہ جماعت جو عیسیٰ کے زمانہ میں ایمان لائی تھی اور ایک جماعت کافر
 ہوئی یعنی وہ جماعت جو عیسیٰ کے زمانہ میں کافر تھے فایدنا الذین امنوا ہم نے تائید کیا انکو جو ایمان لائے تھے
 یعنی عیسیٰ کے زمانہ میں جو ایمان لائے تھے انکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے تائید کئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو
 کافروں کے دین پر غالب کیا عبد بن حمید اور ابن جریر و ہب بن منبہ سے روایت ہیں کہا اللہ تعالیٰ نے
 عیسیٰ کو دنیا سے اُٹھ جائیگی جب اطلاع کی عیسیٰ علیہ السلام پر شاق ہو اور موت گھبرائے پھر کھانا تیار کر کے
 حواریوں کو کھلا بھیجے مجھے تم سے کچھ کام ہے آج کی شب میرے پاس حاضر ہو جب سب حاضر ہوئے انکے دھڑات کا
 کھانا حاضر کئے اور خود ان باتیں کرتے ہوئے کھڑے رہے جب وہ کھانے سے فراغت پائے خود اپنے ہاتھ
 سے انکے ہاتھیں دھوائے اور اپنے کپڑے سے انکے ہاتھ پونچنے لگے حواریوں نے اسکو امر عظیم سمجھ کر جاہک
 عیسیٰ کو اس فعل سے منع کرین عیسیٰ علیہ السلام کہے میں یہہ جو کرتا ہوں اسکو آج کی شب کسے رد کرے گا
 تو وہ میرا نہیں اور میں اسکا نہیں پھر لوگ انکے اکرام کو قبول کیئے جب عیسیٰ علیہ السلام کو اس کام سے
 فراغت ہوئی تو فرمائے آج کی شب میں نے تمہاری خدمت جو کیا اس سے ایک دوسرے پر فخر نہ کرنا بلکہ میں نے
 تمہاری خدمت جیسی کیا تم بھی خدمت ایک دوسرے کی کرو اور میں تمکو دعوت دیا سو اس کام کیوئے

کہ میرے واسطے اللہ تعالیٰ کے پاس دعا کرنا کہ میری موت کی وقت میں تاخیر ہو اب چار کو تم دعا کرنے میں بہت جہد و کوشش کرو جب کہ لوگ دعا کرنے کھڑے ہوئے اور کوشش سے دعا مانگنا چاہے نیند آنے پر غالب ہوئی دعا مانگنے کی اُنین سُن نہ رہی عیسیٰ علیہ السلام انکو ہتیار کرتے تھے اور کہتے تھے سبحان اللہ تم ایک شب مہری اعانت کیواسطے بیدار رہنے پر صبر نہیں کر سکتے وہ کہے ہمیشہ ہم باتیں کرتے ہوئے بہت اُتک بیٹھ جاتے تھے واسطے آج کی شب بھوکھا ہوا ہے کہ بات کرنے کی طاقت ہم میں نہیں اور جب دعا کرنا چاہتے تھے نیند آئے مانع ہوتی ہے عیسیٰ علیہ السلام کہے چروٹے کو ایسا نہیں بھیر کبیر جاتے ہیں اس فیصلے کے بہت بائیں کہ جس میں انکے فوت ہونیکے خبر تھی بعد فرمائے میں حق بولتا ہوں مرغ بانگ دینے کے آگے تمہارے میں کا کوئی شخص میرے منکر ہوگا اور کوئی تھوڑے پیسوں کو مجھے بیچ کے وہ پیسے کھا لینگا پھر وہ لوگ سب بھلی کرتے ہوئے یہود عیسیٰ کو دھوڑتے تھے سو شمعوں حواری کو پکڑے اور کہے یہ عیسیٰ کا رفیق ہے شمعوں نے انکار کیا اور بولامین عیسیٰ کا رفیق نہیں بھر لوگ اُسکو چھوڑ دئے بعد یہود کی دوسری تیسری جماعت اُسکو کبڑی انکو بھی یہی جواب دیا بعد مرغ کی بانگ سُن کے رو دیا اور نہایت غمگین ہوا جب صبح ہوئی حواریوں میں ایک شخص یہود کے پاس جا کے کہا اگر میں مسیح کو پکڑ دوں تو مجھکو کیا دیتے ہو کہے تیس درم پھر اُس نے تیس درم لیکے عیسیٰ علیہ السلام کو بتا دیا انکے آئینکے قبل شبیہ عیسیٰ کا جو شخص ہو گیا تھا سو یہود اُسی کو پکڑے اُسکے منکبانہ اندھ کے چلے پھر اس پر تھوکتے تھے اُس پر کاٹے ڈالتے تھے اور کہتے تھے تو مردوں کو زندہ کرتا تھا اور شیطان کو اتارتا تھا سو کیا اپنے کو بچا نہیں سکتا پھر اُسکو جس لکڑی پر سولی دینا چاہتے تھے اُس پر شبیہ کو سولی دئے عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر چڑھا دیا وہ شخص سولی پر سات روز تک تھا بعد عیسیٰ کی آمد اور دوسری ایک عورت کہ جسپر کہ شیطان کو عیسیٰ اتارے تھے دو فون سولی پاس آ کے رونے لگے عیسیٰ آ کے کہے تم کیوں روتے ہو اللہ تعالیٰ نے مجھکو آسمان پر لے گیا وہاں مجھکو خوبان حاصل ہوئے اور یہ جسکو سولی دئے وہ مورت انکی انگلیوں میں بنی ابن المنذر نے وہب بن منبہ سے یونہی کہتے کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کسی گھر میں تھے انکے پاس ستائیس حواری تھے سو یہود آ کے گھر کو گھیر لئے اور گھر میں گھس کر آئے دیکھے سب کی مورت عیسیٰ علیہ السلام کی صورت کی شبیہ ہے یہود کہے تم بھوکے

عیسیٰ کو نہ ہے سواوے نہیں تو ہم تم سب کو قتل کریں گے عیسیٰ علیہ السلام اپنے اصحاب کو کہے تم میں کون ہو اپنی جان کو در عرض جنت کے میسر پاس جیتا ہے انہیں کا ایک شخص کہا میں بیٹا ہوں پھر وہ شخص نکل کے کہا میں عیسیٰ ہوں سواکو پکڑ کے قتل کئے اور سولی پر چڑھائے اسی سے انہر مشتبہ ہوا اور کچھ ہم عیسیٰ کو قتل کئے نصاریٰ کو بھی یہی گمان ہوا اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو اسی دن آسمان پر اٹھالیا بعصون کہا عیسیٰ علیہ السلام بتا جو شخص دیا تھا اسی کی صورت عیسیٰ کی شبیہ ہوئی سو یہود اس کو قتل کئے بعضے کہتے ہیں یہود عیسیٰ کو کسی گھر میں مقید کئے انکی گہائی کو اسے ایک شخص کو رکھے اللہ تعالیٰ نے اس گہبان کو عیسیٰ علیہ السلام کا شبیہ کیا یہود اسی کو قتل کئے اور سولی دئے اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھالیا تمام ابو جعفر طبری نے کہا ان قولوں میں اولیٰ احوال قول وہ ہو چکو ہم نے دہب بن سبتہ سے روایت کئے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام جس گھر میں تھے اُس گھر کو جب یہود آئے گھیر لئے عیسیٰ علیہ السلام کے بن سوال کے انکی شبہیت انکے تمام اصحاب پر ہی اللہ تعالیٰ نے اپنے بنی کو انکے ہاتھ سے بھرانے اور انکو بائیں ڈالکر ایسا کیا اور عیسیٰ کو آسمان لے گیا یہ بھی احتمال ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے اصحاب اپنے پاس سے جدا ہو بعد کسی صحابی کو انکی شبیہ کر دیا عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھالیا یہود نے اُس شبیہ کو قتل کیا حقیقت اس امر کی اللہ تعالیٰ کو ہی معلوم تھی اس لئے فرمایا عیسیٰ کو قتل نہیں کئے وَاتَّانَ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ اور مقرر وہ لوگ جو اختلاف کئے اس میں البتہ اُسکے شک میں ہیں الذین یہی مراد ہیں یعنی یہود عیسیٰ کے قتل میں اختلاف کئے سو انکو عیسیٰ کے قتل میں شک ہی کیا وہ عیسیٰ علیہ السلام کی شبیہ وہ جو قتل کئے تھے عیسیٰ علیہ السلام کی شبہیت فقط اسکے چہرے میں تھی اسکا جسد شبیہ نہیں ہوا تھا قتل کے بعد تامل کر کے دیکھے تو چہرہ عیسیٰ علیہ السلام جسد ویا نہیں ہے سو کہنے لگے چہرہ تو عیسیٰ کا ہے لیکن جسد انکا نہیں اختلاف سے مراد یہی ہو بعصون کہا عیسیٰ علیہ السلام کو یہود پکڑنے آئے سو اپنے میں کے ایک شخص کو عیسیٰ کو پکڑنے کیواسطے گھر میں بھیجے وہی عیسیٰ علیہ السلام کا شبیہ ہوا عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر چلے گئے اُس شبیہ کو یہود قتل کئے بعد اپنے شخص کو دھو کر توہین پاکت کہنے لگے ہم اگر مسیح کو قتل کئے ہیں تو ہمارا آدمی گھر میں گیا کیا ہوا اگر ہمارا آدمی کو قتل کئے ہیں مسیح کہاں ہے سو اختلاف سے یہی مراد ہو بعضے مفسرین کہتے ہیں الذین سے نصاریٰ مراد ہیں انکا اختلاف یہ ہے

نظریہ کہتے ہیں قتل و صلب عیسیٰ کے ناموس پر ہوا الاموت پر نہیں ہوا یعنی عیسیٰ کے ہیکل کو قتل و صلب کیا
انکا نفس جو حقیقت میں عیسیٰ وہی ہے اسکا قتل و صلب نہیں ہوا لہذا یہ کہتے ہیں قتل و صلب کا اثر عیسیٰ کے قتل
کو پہنچا یعنی لاموت کو اس کا حس و شعور ہوا لیکن وہ اثر لاموت کو مبالغہ نہیں ہوا بعقوبت یہ کہتے ہیں قتل و
صلب مسیح کو ہوا جو وہ جو ہر سے متولد و جو ہر سے مآلخص ہے مَا الْفَصْرُ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعُ الظَّنِّ کچھ نہیں ہوا انکو
اسکی خبر گر انہی پر چلنا یعنی یہود جس کو قتل کئے ہو انکو شک ہی مقبول عیسیٰ تھا یا اسکا غیر حقیقت اس مقول کی
انکو معلوم نہیں لیکن عیسیٰ کو مار کر کے جو گھنڈ ہے اسی کی پیروی کرتے ہیں یہ کی ضمیر کا مرجع قتل کی طرف ہے
اکثر مفسرین کہتے ہیں إِلَّا اتِّبَاعُ الظَّنِّ استناد منقطع ہے کیا واسطے اتباع ظن علم کی جنس سے نہیں علم اعتقاد حازم
کو کہتے ہیں ظن میں اعتقاد حازم نہیں بلکہ طرف راجح کو ظن کہتے ہیں بعقوبت نے اسکو استناد متصل کہا ہے
اس نے مطلق ادراک کو علم کہا اس تقدیر پر علم اور ظن دونوں ایک جنس سے ہوئے یہاں ایک اعتراض کرتے ہیں
حاصل اسکا یہ ہے شک اسکو کہتے ہیں جسکے دونوں جانب مساوی رہیں ظن وہ ہے جسکی ایک جانب راجح
ایک جانب مرجح رہے پھر پہلے انکو شک ہی کہنا بعد ظن ہے بولنا کیسا ہوگا اسکا جواب یہ ہے کہ شک جیسا مساوی
الطرفین کو کہتے ہیں اور ظن کا مقابل پڑتا ہے ویسا ہی کبھی اس کو مطلق تردد میں استعمال کرتے ہیں خواہ
احد جانب راجح رہے یا نہ رہے اس وقت علم کا مقابل ہوتا ہی یہاں شک سے تردد مراد ہے جو مقابل علم
سواں سب کے اس قتل کی حقیقت کا علم نہیں بلکہ شک ہے اور جو لوگ قتل کے قایل ہیں سوائے انکے دلون میں
قتل کا گمان راجح ہونے سے اسکا اعتقاد کئے انکے دلون میں اسکا شبہ ہوا اس جواب سے اور ایک
اعتراض ہوتا تھا سو بھی ساقط ہوا حاصل اس اشکال کا یہ ہے اوپر کے قول سے یہ معلوم ہوا تھا
یہود کا یہی اعتقاد ہے کہ ہم مسیح کو قتل کئے بعد جو فرمایا ان الذین اخفقوا فیہ دلالت کرتا ہے کہ انکے
قتل میں بعقوبت کو تردد ہے اور بعقوبت قتل کا جرم کرتے ہیں پھر انکو شک ہی کہنا کیسا صحیح ہوگا بندہ عیسیٰ
کہتا ہے اس اشکال کا بھی ایک جواب اس کی تقریر یہ ہے اختلاف کی معنی لغت میں ناموافق کرنا
کسی کے پاس آیا جایا کرنا سو اس جگہ اختلاف سے دوسری معنی مراد لینا یہ جب مراد لیوین تو
اس اشکال کا جواب نفس نظم سے نکلی آیا حاصل یہ ہے یہود جو کہتے ہیں ہم مسیح کو قتل کئے سو

یہ دعویٰ باطل ہے کیا واسطے سارے یہود اسکا قتل اپنے انگوٹوں نہیں دیکھ قتل کرنا ثابت نہیں ہوا
مگر کہنے سے اُنکے جو قتل کی گواہی دی جو لوگ قتل کے کام میں شریک تھے اور مسیح کے یاس آئے اور گئے
سو انکو تو قتل میں نسیم ہی پھر مسیح کے قتل کا علم کیسا حاصل ہوا قرین بر نظر کر کے تم کہتے ہو ہم مسیح
قتل کئے سو یہ نہیں مگر انھل کی بات ہر عامی کی عقل ناقص میں یہ جواب آتا ہے لیکن بالفعل تفسیر جو عامی
کے پاس موجود ہیں انہیں کوئی اختلاف کی معنی آبا جایا کر کے کی ہے نہیں لکھا یہ تامل کی جگہ ہے واللہ
اعلم و ما تلوہ یقیناً بل ترفعہ اللہ الیکہ اور نہیں ہمارے اسکو بے شک بلکہ اسکو اٹھایا
اللہ نے اپنی طرف یقیناً یا صفت ہر معذوف مصدر کی قتل کی نفی کی تاکید کیو اسطے اسکو ذکر کیا گویا تقدیر
اسکی یونہی انتفی قلمہ انتقاد یقیناً یعنی غنٹی ہوا اسکا قتل اس مسیح کو ایسا انتقاد یقیناً ہے یا قتل اسکو
جمع کی ضمیر کا حال ہے یعنی وہ لوگ مسیح کے قتل کو یقین کر کے واسطے نہیں یعنی عیسیٰ ہی کو قتل کرتے ہیں کر کر انکو
بقین نہیں تھا بلکہ انکو شک تھا بل رفعہ اللہ الیہ جو کہا سوائے دعویٰ رد کر لے کیا ہے الیہ جو کہا یعنی اپنی طرف
اٹھا لیا سو اسے ایسی جگہ لے گیا کہ جہاں اللہ لگا کے غیر کا حکم جاری نہیں یہ جگہ تیسرا آسمان کر کر ابی حنیفہ
رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے جسکو ابن مردویہ روایت کی ہے عبد الرؤف المنادی نے کہا اس حدیث
کی سند ضعیف ہے معراج کی حدیث جو صحیحین وغیرہ میں ثابت ہے سو اس کے بعض طریقوں میں آیا ہے
کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام تیسرا آسمان پر اور بعض طریقوں میں آیا ہے دوسری آسمان پر و کان
اللہ اعلم عنہن احکیماء اور اللہ ہے زبردست حکمت والا عزت علیہ اور کمال قدرت مراد ہر اور حکمت
دانہ کی او کمال علم مراد ہر اس آیت کا ختم ان صفت جو کیا اسے اگا کیا بشر کی طائے نظر کرتے اس پر جانا اگرچہ متعدّد لکھا لیکن
اسی قدرت کے نظر کرتے متعدّد نہیں عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو آسمان پر جو لے گیا اور یہود حیات دیا اسکی حکمت کی مقتضی تھی بعض
کہتے ہیں اللہ عزیز ہے عیسیٰ کے دشمنوں سے انتقام لیا انہیں بنطوبس رومی منسلک کیا سو بہت یہود اس کے تھوٹ
ہلاک ہوئے حکیم ہے حکمت یہود پر لعنت کی معلوم کجئے اس آیت میں قرآن شریف اللہ کا کلام ہو پرتوی
دین کیا واسطے اسوقت کتاب دان لوگ جیہود و نصاریٰ تھے کہتے تھے ہم مسیح کو قتل کئے لے علم شخص جو
لوگوں سے سیکھ کر کچھ کہتا ہے تو ہرگز اُنکے برخلاف نہ کہیگا کیا واسطے اسکو اندیشہ رہتا کہ میں خلاف کون

جھوٹا نہ پڑون جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم یہود و نصاریٰ کا خلاف کہے اور ان کے جھٹلانے کا اندیشہ نہ
 کئے تو معلوم ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی ہی تعلیم ہے بشر کا کام نہیں قسبیں اعتراض کرتے ہیں دو انت غلط
 یعنی یہود و نصاریٰ عامی دنیا میں جڑے ہوئے ہیں خبر دیتے ہیں کہ مسیح کو قتل کئے اور سولی دئے اتنے تمام
 لوگ کذب پر اتفاق کرنا محال ہے اور انجیل جس کا تو اثر ہمارے پاس ثابت ہے وہ بھی مسیح کے قتل کی خبر پہ
 ہر امور متواتر کا انکار کرنا بدیہی چیز کا انکار ہے بدیہی کو انکار کرنا منسقط ہے تو ثابت ہوا قتل مسیح کا حق
 اس اعتراض کے کئی جواب ہیں لیکن اس اعتراض کا جواب موقوف ہے تو اثر اور اس کے شروط کا پر
 ہم اثر کا بیان اول کہ بعد اعتراض کا جواب کہتے ہیں تو اثر ایک خبر کو کہتے ہیں کہ جس کا ثبوت اتنے لوگوں کی
 زبان سے ہو گا کہ وہ ب اتفاق کر کے جھوٹ بنانے کو عقل تجویز نہ کرے ویسی چیز کا علم یقینی کو مفید ہے
 لیکن اس کے لئے چند شروط ہیں پہلی شرط وہ حکم جو تو اثر سے ثابت ہوا امر محسوس ہونا یعنی
 ادراک جو اس ظاہر سے ہونا مثلاً آنکھ سے دیکھنا کان سے سنا جو امر محسوس نہیں بلکہ عقلی ہے اور ایک
 جماعت کثیرہ اس کو کہے تو علم یقینی کی مفید نہیں ہوتی بلکہ باطل رہتی ہے جیسے معتقل ماننے کے منکرین
 اور محبت اللہ تعالیٰ کو جسم ثابت کرتے ہیں سو یہ خبر باطل ہے کیا واسطے ان خبروں کو عقلی مقدمات
 ثابت کرتے ہیں عقلی مقدمات جو ہیں انہیں اکثر خطا ہوتی ہیں سو ان مقدمات پر اعتماد نہیں رہا بخلاف محسوسات
 انہیں خطا ہونا دور ہے لیکن چند شخص اتفاق کر کے جھوٹ بنانے کا احتمال ہے جب جھوٹ بنانے کا احتمال نہ
 تو اس خبر کی صحت قطعی ہوگی دوسری شرط اس خبر کے راوی ہیں ہر طبقہ میں اس قدر ہونا جس کا اتفاق جھوٹ بنانے پر ممکن
 جو لوگ امر محسوس کو آپ دیکھو کہ خبر دئے ہیں اور ان کا اتفاق جھوٹ بنانے پر ممکن نہیں ہے تو ہر اس چیز کا علم یقینی حاصل ہو
 جو لوگ ہر خبر دئے ہیں وہ خود اس امر کو کہ وہ جھوٹ بنانے پر ممکن نہیں ہے تو ہر اس چیز کا علم یقینی حاصل ہو
 جس کا اتفاق جھوٹ بنانے پر ممکن نہیں ہے ہر جہت پر طبقہ بڑے ہونے کے واسطے کہ ہر طبقہ میں اس کو حاصل کرے تیسری شرط خبر دینے والے
 اپنے یقین سے خبر دینا خبر دینے والوں کو یقین نہیں ہے بلکہ ظن یا شک ہے خبر دیتے ہیں تو ان کی خبر یقین کو مفید
 جب اثر کے شروط معلوم ہوئے تو یہود و نصاریٰ کی خبر مسیح علیہ السلام کے قتل کی ان شرطوں پر نظر کرتے تو
 ہونا ثابت ہوا ان کا بیان کئی وجہ پر ہی ہوتا ہے وجہ پہلی اس خبر میں تو اثر کی پہلی شرط جو امر محسوس ہونا ہے مفقود ہے

تو اثر کی صحت

انکے تواتر سے اتنی بات یقین ہوئی کہ ایک شخص کو قتل کئے سولی پر چڑھائے یہ امر حسی ہے لیکن وہ مقتول عیسیٰ
 ہی کی ذات ہونا امر محسوس نہیں کیا واسطے جس تماثلات میں فرق نہیں کر سکتی مثلاً کسی طرف میں بانی یا مثل
 ایک شخص کو بتائیں بعد اسکو نکال کے بعینہ ویسا ہی بانی یا تیل ڈال کر اس شخص کو دکھائی تو اتنا کہیگا کہ بانی
 یا تیل ہے لیکن اول جو بانی یا تیل تھا اب بھی وہی ہے یا اسکا غیر ہے نہ کہہ سکیگا کیا واسطے جس کو احاطہ کر نہیں سکتی
 ایسا ہی درخون کے پتے اور انج اور اکثر جائزہ بایکدگر شبیہ اور تماثل میں جس کو اُمین تمیز کرنے پر قدرت نہیں
 ایسا ہی ایک شخص کی دو تصویر کھینچے اور ایک تصویر کے بعد ایک تصویر کیسکو بتلا دیں تو اسکو یہ بات حاصل ہوگی
 کہ یہ فلاں کی تصویر ہے لیکن یہ تصویر وہی ہے جو اول دیکھا سو اسکا علم جس کو حاصل نہیں ہوتا غرض جو چیزیں
 بایکدگر تماثل و تشابہ رکھتے ہیں انہیں کا احاد ہما آخر کا غیر ہے سو جس سے معلوم نہیں ہوتا اسکے لئے قرینہ خارجی ہونا
 ضرور ہے دیکھئے انگریز ہمارے شہروں میں جو میں سب لیش دروت صاف کر دیتے ہیں اور سب کا لباس ایک ہی ہوتا ہے
 اکثر لوگ ہمارے شہر کے باشندے جنکو انکے ساتھ معرفت نامہ نہیں رہتی ہے سمجھ نہیں سکتے وہ طامسے یا سو تسوہ
 لوگ بھی جنکو ہمارے ساتھ معرفت نہیں رہتی ہے سمجھ نہیں سکتے کہ زید ہے یا عمرو دو شخص میں تماثل کلی نہ رہنے
 جس کو تفرق کرنا دشوار ہوتا ہے تو تماثل کلی جب ہو جاوے تو احاد ہما آخر کا غیر ہے سو سمجھنا جس کا کام نہیں اس سے
 ثابت ہوا مقتول اور مصلوب ایک شخص تھا جو عیسیٰ علیہ السلام شبیہ تھا وہ عیسیٰ علیہ السلام کی ذات تھی یا
 کوئی دوسرا انکی شبیہ تھا سو جس سے معلوم نہیں ہوا اللہ تعالیٰ کا عیسیٰ علیہ السلام کو دشمنوں کے ہاتھ میں ذلیل
 ہونے کے واسطے خرق عادت کر کے دوسرے کو انکا شبیہ کرنا ممکن ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے بنی برحق کو واسطے
 سے کہ جنکی رسالت بمعجزات قطعی سے ثابت ہو چکی ہے خبر دیا کہ مقتول اور مصلوب عیسیٰ نہیں تھا بلکہ ایک شخص تھا
 تو یقین ہوا کہ وہ مسیح نہیں اور انکا تواتر قابل محبت اور اسکا معارض نہ رہا دوسرا وجہ تواتر کی شرط
 طبقون میں خبر دینے والا برابر رہنا یہاں پہلے طبقہ میں تواتر نہیں ہے کیا واسطے متقی اور مرتسلا اور لوقا کا
 انجیل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہود اسخر یوگی جو بارہ حواریوں میں کا تھا یہود تیس درم رشوت یکے عیسیٰ علیہ السلام
 کو بکڑ دینے کا اقرار کیا شبیہ وقت یہودیوں کی ایک جماعت کو اپنے ساتھ لے آیا اور انکو بتا دیا تھا کہ میں جیسا
 ہوں وہی مسیح ہے پھر اس کے مسیح کو بدستہ دیتے ہی یہود آکے مسیح کو بکڑ لے اور حواریان وہاں سے بھاگنے لگے

وصر دینے کا احتمال ہے جب احتمال ثابت ہوا تو اس سے استدلال لینا ساقط ہوا جو انجیل قابل بحث نہ رہی اس کے تحت
 ہونے کی اور بھی ایک دلیل ہے کہ تین انجیل میں آیا ہے یسوع نے بتا دیا تھا کہ میں جسکو بوسہ لون دہی مسج ہی پھر اگر بوسہ لیتے
 پیادہ وغیرہ آکے مسج کو کپڑے یوحنا کی انجیل کے اٹھارویں باب میں ہے کہ یسوع اسپاسمیون کی ایک جماعت لیکے مشعلوں سے
 وہاں آیا عیسیٰ کو جو اپنے ہونے والا تھا سو عیان تھا باہر نکل کے اس کے کہے تم کسی کو سونڈتے ہو وہ کہے عیسیٰ ناصری کو عیسیٰ
 انوکھے وہ میں ہوں تب لکھری اور جبردار اور پیادوں نے عیسیٰ کو پکڑا لیکن دیکھو انجیلوں میں کس قدر تفاوت ہے پھر انجیل
 کی ایسی خبر یقیناً میں کیسے شمار کی جائیگی تیس کہتے ہیں عیسیٰ کی شباهت دوسرے شخص پر پڑی جو کہتے ہیں یہ
 سفیٹے کی قبل سے ہو گیا واسطے ایک شخص دوسرے کا شبیہ بن جانا جب جائز ہو تو نکاح اور طلاق اور ملک وغیرہ برعقار
 نہ رہیں گے زید جو عمرو کا بیٹا ہو وہ زید نہ ہے بلکہ وہ دوسرا شخص ہے اس پر زید کی شباهت پڑی ہے مگر محمد بن
 قحے وہ ہمارا گھر نہیں بلکہ اس کا شبیہ ہے زید کی عورت اس کی عورت نہ رہی بلکہ اس کی شبیہ رہی اور بھی ہم اسکو
 اگر جائز رکھے تو تو اتر میں بھی قحہ ہوتا ہے کیا واسطے تو اتر علم جو حاصل ہوتا ہے اس کی انتہا محسوس نہیں رہتی ہے
 جب محسوس میں یہ شبیہ ہو تو تو اتر میں بھی شبہ ہوا خبر متواتر قابل اعتماد نہ رہی اس سے ثابت ہوا عیسیٰ کا شبیہ
 مقتول ہونا بدیہی بات کا خلاف اس کا جواب یہ ہے ایک شخص دوسرے کا شبیہ بن جانا محال نہیں موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کا عصا اڑوا ہونا تو اس سے ثابت ہے لکڑی حیوان کی صورت لینا جب جائز ہو تو ایک انسان دوسرا انسان کا
 شبیہ ہونا بطریق اولیٰ جائز ہو ایہ امر بطریق معجزے کے ظاہر ہوا ہے سو اس سے محسوس میں یہ شبہ ہونا لازم نہیں
 آتا کیا وہ ایہ امور عادی ہیں یعنی عادت الہی انکے کرنے پر جاری ہے انکے نفیض ممکن اور جائز ہونا یہ عادی امور
 نفس الامر کے جزا واقع ہو نیکو منافی نہیں محسوس چیز کو عقل جو جزم کرتی ہے مجرد جس سے جزم نہیں کرتی بلکہ جسکے
 ساتھ اور بھی امور منضم ہونا ضرور ہے کہ جن امور کے ہونے سے عقل اس محسوس کو جزم کرنے کی طرف مضطر ہوتی
 لیکن وہ یہ کیا امور ہیں سو اس کا علم ہم کو حاصل نہیں جب یہ امور کسی محسوس میں ہوں تو عقل اس محسوس کو جزم
 نہیں کر سکتی بلکہ احتمال خطا کا وہاں قائم ہوتا ہے جیسے آتش دوسرے اندھیرے میں دکھی تو بڑی دکھتی ہے بڑی چیز
 دوسرے دیکھے تو چھوٹی دکھتی ہے چکی کے مرکز سے محیط تک نزدیک نزدیک مختلف رنگوں سے خطوط کھینچ کے چکی کو جلد پھرانے
 لگے تو رنگ محل کے ایک ہی مرکب رنگ دکھتا ہے کشتی پر بیٹھ کے جانے والا کشتی کو ساکن سمجھتا ہے کنارے کو حرکت

معلوم ہوتی ہے اس قبیل کے بہت چیزیں ہیں جس کو جس خلاف واقع اور اک کرتی ہے اس بیان ثابت ہوا
 محسوسات پر عقل جن احکام کا حرم کرتی ہے وہ احکام یقینی ہوتے ہیں نہ یہ کہ ان محسوسات پر و فوق نہ ہے یا او فوق
 نزدیکی امام فخر رازی اس شبہ کے جواب میں کہتا ہے یہ شبہ جو قیاس کے اسے تو اتر میں طعن ہوتا ہے تو اتر میں طعن
 تو انبیاء کی نبوت میں بھی طعن ہوتا ہے سو یہ فرج و مول میں طعن ہونیکو موجب تودہ مردود و انتہی و ان میں
 اهل الکتاب الا کیومینن بہ قبل موته اور کوئی نہیں اہل کتاب مگر البتہ اسپر ایمان لانا ہوا
 موت کے آگے ان یہ نافیہ ہوا کی معنی سے من اہل الکتاب محذوف بتدا کی صفت ہے اس کی تقدیر یوں ہے
 ما اعد من اہل الکتاب الا لیومنن بہ قبل موتہ اہل الکتاب سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 روایت ہے کہ اہل کتاب مخصوص یہود مراد ہیں یہ کہ ضمیر کا مرجع عیسیٰ علیہ السلام یعنی عیسیٰ پر ایمان لانا ہے
 یعنی عیسیٰ اللہ کا بندہ اور اس کا رسول اور اس کا کلمہ اور روح ہو کر کے اقرار کرتا ہو مگر مرے مردی کہا اس ضمیر کا مرجع
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہو گیا و اوپر کی آیت میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کچھ نہیں آیا اگر کسی
 طرف ضمیر کو پھیریں بلکہ عیسیٰ ہی مذکور میں ضمیر انہیں کی طرف پھیرنا اولیٰ قبل موتہ کی ضمیر کی مرجع میں اختلاف ہو اکثر
 مفسرین کہتے ہیں ضمیر کی مرجع کتابی ہے یعنی کوئی نہیں اہل کتاب مگر البتہ اپنی مرگ قبل عیسیٰ پر ایمان لانا ہے لیکن
 یہ ایمان مقبول نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایک روایت ایسی ہی آئی ہے ابو داؤد و ترمذی و ابن سعید
 اور ابن جریر اور ابن المنذر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت ہے کہ قبل موتہ کا لفظ ابی رضی اللہ عنہ کی
 قرأت میں قبل موتہم ہے کہ کبھی کوئی یہودی نہیں مرنے یا یہاں تک کہ عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانا ہو کئی ابن عباس کو
 کہا مگر پرے گر کے مواتو کیسا ایمان لایگا ابن عباس کہے ہوا تین کہیگا پھر وہ شخص کہا اگر کسی کی گردن مارین تو
 کیسا کہیگا ابن عباس کہے اسکی زبان ایمان حرکت کر گئی ایک روایت میں آیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما
 کہے یہودی کو اگر جو ملی پر پھینکے تو زمین پر پہنچنے کے قبل عیسیٰ پر ایمان لایگا اور کہیگا عیسیٰ اللہ کا بندہ اور
 انگار رسول ہے ابن المنذر نے شہر بن حوشب سے روایت کی ہے کہ حجاج بن یوسف نے مجھ کو کہا اسی شہر قرآن
 ایک آیت ہے اسکو جب میں پڑھتا ہوں تو میرے دل میں خلش ہوتی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و ان میں
 اہل الکتاب الا لیومنن بہ قبل موتہ میرے پاس قیدیان یعنی یہود و نصاریٰ آتے ہیں اور میں انکی گردن

دینا اور جو کچھ اسمیں ہے اُسکے مٹنے سے بہتر ہوگا بعد ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہے اگر تم چاہو تو اس آیت کو پڑھو
 وان من اهل الكتاب الا یؤمنن به قبل موتہ ویوم القیمۃ ین علیہم شہیداً ابن مردویہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے غریب مریم کا بوت حاکم عادل ہو کے تمہارے میں اترے گا
 کو قتل کرے گا خنزیر کو ماریا صلیب کو اٹھاویگا اور مال بہت ہوگا اور سجدہ اللہ رب العالمین کو کیا
 ایک ہی ہوگا ابو ہریرہ کہے تم چاہتے ہو تو اسکو پڑھو وان من اهل الکتاب الا یؤمنن به قبل موتہ بولے عیسیٰ بن مریم
 کی موت کے آگے پھر اسکو ابو ہریرہ تین بار اعادہ کرتے معلوم کیجئے بخاری کی روایت میں جو گزرا ایک سجدہ کرنا
 دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا سو اس مراد یہ ہے اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ دینے سے نماز پڑھنا افضل ہوگا کیا
 مال کی احتیاج کسی کو نہ رہے گی اللہ تعالیٰ کا تقرب ہوگا مگر عبادت ابن مردویہ کی روایت میں جو آیا ہے سجدہ اللہ
 رب العالمین کو ہوگا یعنی سب اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا اسے رہینگے مشرک کوئی باقی نہ رہے گا امام احمد اور ابن
 جریر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ بن مریم اترے گا خنزیر کو
 قتل کرے گا اور صلیب کو چھو کرے گا اور اُسکے لئے نماز جمع کی جاگی اور مال دیکھا یہاں تک کہ اُسکو کوئی قبول نہ کرے گا اور
 خراج اٹھاویگا اور روحا میں اترے وہاں حج کرے گا یا عمرہ کرے گا یا حج و عمرہ کرے گا پھر ابو ہریرہ اس آیت کی
 تلاوت کئے وان من اهل الکتاب الا یؤمنن به قبل موتہ ویوم القیمۃ ین علیہم شہیداً ابو ہریرہ کہے عیسیٰ بن
 ایمان لایگا سو عیسیٰ کی موت کے آگے قولہ اُسکے لئے نماز جمع کی جاگی حدیث کا لفظ یون سے وجمع لا الصلوۃ شاید
 عیسیٰ کا جماعت کے نماز پڑھنا مراد ہو روحا درادھلہ کی فتح سے اور واد کے سکون کے بعد حارمہ کے اخیر
 ہمزہ مدورہ نام ایک جگہ کا ہے مدنیہ پچھتیس میں ہے بقولے چالیس میں بقولے تیس میں روحا میں اترے
 وہاں حج کرے گا سو اس مراد مدینہ سے حج کی واسطے نکلی کے روحا کی راہ جو انیکا حج کو جانیکی راہ تھی اُس
 حج کو آیکا حج یا عمرہ یا حج و عمرہ کر کے تردید جو آئی ہے شاید شک ہو اسی اور احتمال ہے کہ یہ تردید نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہو یہاں ہم چند احادیث جن میں عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان اُترنا اور دجال کو قتل
 کرنا اور ملت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر چاند کو رہے بیان کرتے ہیں امام احمد اور مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ
 روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ بن مریم روحا کی راہ میں حج کا یا عمرہ کا یا دو

احرام باندھیں گے امام احمد اور بخاری اور مسلم اور بیہقی کتاب الاسماء والصفات میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: کیف انتم اذ انزل ابن مریم فیکم واما کم منکم یعنی تم رہو گے جبکہ مریم کا پوتہ تم میں اترے گا اور تمہارا امام تمہارے میں کا ہی ہو گا مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے: کیف انتم اذ انزل ابن مریم فیکم فاکم یعنی تم کیسے رہو گے جبکہ مریم کا پوتہ تم میں اترے گا سو تمہاری امت کرے گا مسلم کی ایک روایت میں ہے فاکم منکم یعنی تمہاری امت کرے گا تمہارے میں کا اس لفظ کا راوی ابی ذئب فاکم منکم کی معنی میں یوں کہا فاکم بکتاب ربکم وبنہ بنیکم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی تمہاری امت کرے گا تمہارے رب کی کتاب کے اور تمہارے بنی کی سنت کے موافق ابن ابی شیبہ وراحمہ اور ابو داؤد اور ابن جریر اور ابن حبان ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: بنیا سو تیلے بھائی میں ملو میں انہوں نے علامہ میں اور دین اٹھا ایک ہے، اور لوگوں میں عیسیٰ بن مریم اولیٰ یعنی حق اور اقرب ہوں کیا واسطے اور ان کے درمیان کوئی بنی نہیں ہے اور وہ عیسیٰ میری امت پر میرے خلیفہ ہونگے اور مقرر انہوں اترینگے تم انہوں کو دیکھ تو پہچانو کہ وہ میانہ قد میں سرخ سفید انہر مضر دو کپڑے پہنے ہوئے یعنی تھوڑی زردی ملی ہوئی گویا انکے سر کے بالوں پانی ٹپکتا ہو اگرچہ پانی کی تراوت نہ پہنچے پھر صلیب کو توڑینگے اور خنزیر کو مار ڈالینگے اور جزیہ کو اٹھا دیں گے اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلوائیں گے انکے زمانہ میں سوا اسلام کے دوسرے ملتوں کو اللہ تعالیٰ نابود کرے گا اور اللہ تعالیٰ مسیح الذبال کو انکے زمانہ میں ہلاک کرے گا پھر زمین پر امن ہو جائے گا شیر اونٹ کے ساتھ اور چیتا گاؤں کے ساتھ اور بھیر یا بھیر کے ساتھ ملے چریں گے اور آدمی کے بچے سائون کے ساتھ ملے کھیلینگے تو سانپ انکو ایذا نہ دیں گے سو عیسیٰ چالیس برس رہیں گے بعد مرینگے مسلمان انہر ناز پر ہو کر دفن کریں گے امام احمد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: مجھ کو یہ ہے کہ اگر میری عمر دراز ہو تو عیسیٰ بن مریم کی ملاقات کر دوں اگر میری موت جلدی تو جو شخص عیسیٰ کی ملاقات کرے گا تو میری طرف سے اسکو سلام کہے بندہ غامی کہتا ہے اس حدیث کی سند شیخین کی شرط پر ہے واللہ اعلم طبرانی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے: سنیہ مقرر عیسیٰ بن مریم کے اور میرے درمیان نہ کوئی بنی اور نہ کوئی رسول ہے سنیہ میرے بعد میری امت پر عیسیٰ خلیفہ

میں مقرر ہوا کہ قتل کر لیا اور صلیب کو توڑ لیا اور جزیہ اٹھا دیا اور جنگ اپنا بوجھ رکھ لیا سینہ تھا جس سے
 جو شخص عیسیٰ کو پکڑے تو میری طرف سے اس کو سلام کہے جنگ اپنا بوجھ رکھ لیا یعنی جنگ موقوف ہو گا لوگ جنگ کی
 رکھ نیکے حاکم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ پوتہ حاکم عادل
 اور امام نفع ہو کہ البتہ اتر لیا اور حج یا عمر کے واسطے راہ چلیگا اور البتہ میری قبر پاس کے ہو گا سلام کر لیا
 اور البتہ میں اس کے سلام کا جواب لگا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے اے میرے بھائیوں کے بچے تم اگر عیسیٰ علیہ السلام
 کو دیکھو گے تو کہو اے میرے بھائیوں کو سلام کہہا حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے حاکم نے اس رضی اللہ عنہ روایت کی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص تم سے عیسیٰ بن مریم کو پایگا تو جائے اس کو میرا سلام کہنا حاکم نے
 اس حدیث کی تصحیح کی ہے حافظ السیوطی نے جمع الجوامع میں اس کی تصحیح کو مسلم رکھا ہے یاد رکھئے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنی امت کو عیسیٰ علیہ السلام کو سلام پہنچانے کے باب میں وصیت کئے ہیں اور ایسا ہی ابو ہریرہ
 وصیت کئے ہیں جس نے عیسیٰ علیہ السلام کو پایگا تو سلام پہنچانا اور اپنے پرکا بوجھ اٹا کر ناظرانی نے ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ بن مریم اتر لیا سو لوگوں میں جا لیس سال
 رہیگا امام احمد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مریم کا پوتہ
 امام عادل اور حاکم مقتطہ ہو کے اتر لیا پھر صلیب کو توڑ لیا خنزیر کو قتل کر لیا سلامتی پھر کراچی اور تلواروں کے
 مناجل یعنی بنسبے پناہ لینگے اور ہر زہر دار جانور کا زہر جاتا رہیگا آسمان اپنا رزق اتر لیا اور زمین اپنی
 برکت نکال لی یہاں تک کہ پھر اتر دے کو لیکے کھیلا تو اتر دھا اس کو ایذا نہ لیا اور بھیر یا بھیر کے ساتھ چریگا تو
 اس کو ایذا نہ لیا اور شیر ہل کے ساتھ چریگا تو اس کو ایذا نہ لیا امام احمد اور طبرانی سمرہ بن جندب رضی اللہ
 عنہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مقرر دجال نکلیگا اس کی بائیں آنکھ کا تیرا ہیر
 موٹا ناخن ہے اور ہنسنے مان پیٹ کے اندر سے کو اور کوڑی کو چنگا کر لیا اور مرد کو زندہ کر لیا اور لگا
 انارکیم یعنی میں تمہارا پروردگار ہوں جو کوئی اس کو بولے تو میرا رب تو بیشک وہ شخص فتنہ میں برا اور
 کوئی اپنے مرے تک بولتا رہا کہ میرا رب اللہ ہے تو وہ شخص اُس کے فتنے سے بچا اس پر نہ کچھ فتنہ ہے نہ کچھ
 عذاب ہے پھر اللہ تعالیٰ جتنے دن چاہے اتنے دن دجال زمین پر رہیگا بعدہ عیسیٰ بن مریم مغرب کی طرف

یہ روایت صحیح ہے
 یہ روایت صحیح ہے
 یہ روایت صحیح ہے
 یہ روایت صحیح ہے
 یہ روایت صحیح ہے

صحیح طبرانی کی روایت میں ہر شرق کی طرف سے ایسی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم بھیجتے ہیں اور انہیں کی ملت پر ہر دجال
 کو قتل کرینگے اُنکے بعد کچھ نہیں مگر قیامت قائم ہوگی ابن ابی شیبہ اور امام احمد عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
 ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میر پاس آئے اور میں روتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا وہ تو روتی
 ہے میں کہی یا رسول اللہ آپ مجال کا ذکر کئے اس لئے میں روتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما دجال اگر نکلتا اور میں
 زندہ رہوں تو تم کو میں بس ہوں اگر میرے بعد نکلا تو تم پہنچاؤ کہ مقتدر ہمارا پروردگار کا تا نہیں بیشک جال اصبہا
 کے یہودیہ نکلیگا اور مدینہ کو اُنکے اسکی ایک جانب میں اترے گا اسوقت مدینہ کو سات دروازہ رہینگے اُنکے
 ہر راستے پر دو فرشتے رہینگے میں ہر لوگ جو میں سب نکل کے اُس جال کے پاس جائینگے بعد فلسطین کے
 عداۃ میں شام کا شہر ہے وہاں جاویگا باب لد پاس اترے گا پھر عیسیٰ بن مریم اترے گا اُسکو قتل کرینگے اور عیسیٰ ابن
 پر جائیں گے بریں تک امام عادل اور حاکم عادل اور حکم معطر ہو رہینگے یہودیہ نام ہے ایک قرآن کا اصفہان کے علاقہ میں
 امام احمد جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دین اضطراب علم کے ادب کے
 وقت دجال نکلیگا وہ چالیس وزنین میں پھر تارہیگا اسکا ایک دن مقدار ایک سال کے ہوگا اور ایک دن ایک ہفتے
 اتنا اور ایک دن ایک جمعہ کے اتنا یعنی ایک ہفتے کے برابر باقی کے دن تمہارے اندون کے برابر رہینگے اسکی سواری میں
 ایک گدھا رہیگا اُس گدھے کے دونوں کانوں کے درمیان کی چوڑائی چالیس ہاتھ کی رہیگی پھر دجال لوگوں کو کہیگا
 میں تمہارا رب ہوں وہ کانارہیگا تمہارا پروردگار کا تا نہیں اس کے دونوں آنکھوں کے مابین ان حرفوں کا نقش ہوگا
 کے ف سر یعنی کافر جو مومن کھنڈا پڑھنا جانتا ہو یا نہ ہو اسکو پڑیگا ہر ندی چشمے کے پاس اترے گا مگر مدینہ اور مکہ
 کو اللہ تعالیٰ اُس پر حرام کیا ہے کہ اُنکے دروازوں پر فرشتے کھڑے ہوں دجال کے ساتھ روٹوں کے پہاڑ رہینگے اور
 لوگ بنات سختی میں رہینگے مگر جو شخص اُسکا تاج رہے اور اُنکے ساتھ دو ہنر رہینگے اُن ہنروں کا علم دجال سے
 زیادہ مجھکو ہے ایک ہنر کو بہشت اور ایک ہنر کو دوزخ کہیگا وہ جس کو بہشت کہتا ہے اُس میں جو جاویگا سو وہ دوزخ
 ہے اور وہ جسکو دوزخ کہتا ہے اس میں جو جاویگا سو وہ بہشت ہے اُنکے ساتھ شیاطین رہینگے لوگوں سے بات کرینگے
 اُنکے ساتھ بہت بڑا فتنہ ہے آسمان کو حکم کرے تو لوگوں کے دیکھنے میں پہنچے برسیگا اور ایک آدمی کو لوگوں
 دیکھنے میں قتل کر کے پھر اسکو زندہ کریگا اس شخص کے سوا دوسروں پر مسلط نہوگا ہر لوگ کو کہیگا اے لوگو

جو تھا عیسیٰ کو کہیگا یا روح اللہ آپ مقدم ہو کے ہمارے ساتھ نماز پڑھیو عیسیٰ کہینگے تم ای مشر امت بعض بعضوں کے امیر ہو تمہیں مقدم ہونا پھر وہ امیر مقدم ہو کے نماز پڑھیگا نماز سے فراغت ہوتے ہی عیسیٰ اپنا حربہ لیکے دجال کی طرف جائینگے دجال انکو دیکھ کھل جائیگا جیسار اٹھا پگی جاتا ہو عیسیٰ کا حربہ جاکے دجال کے نزدیکی پر یعنی پستان کے گوشت پر لگیگا دجال مر کر گر لگا اسکے ساتھ ولے جا گینگے انکو پناہ کیو اسطے کچھ چیز نہ ملیگی یہاں تک کہ پتھر بولیگا اے مومن یہاں کا فرج چھاپا ہے تو اسکو قتل کر جھاڑ بولیگا اے مومن یہاں کا فرج چھاپا ہے تو اسکو قتل کر حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے سبحان سین ہلکے کی کسر اسکے بعد یا ر شناة تختانیہ ہی اسکے جیم ہے آخر میں زن ہے جسے ساج کی ہے سبز طیلان کو کہتے ہیں بعضے کہتے ہیں چادر ہوتی ہے اس میں ٹوپ ہوتا ہے وہ ٹوپ پہنے تو چادر کھاندون پر پڑتی ہے اسکی ہوت میں ہی ٹوپ رہتا ہے آئین ہمزہ کی فتح او فاکی کسر سے امیر کے وزن پر ایک قریہ ہے حران اور غور کے مابین وہاں ایک گھاٹ ہے اسکو ثنیۃ افق کہتے ہیں حاکم نے ابی الطفیل سے روایت کی ہے کہا میں کو فہ میں تھا سو دجال نکلا کر کے ہوائی اٹھی ہم خذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ کے پاس آئے ہیں انکو بلا دجال نکل چکا خذیفہ بولے بیٹھ میں بیٹھا اس میں منادی ہوئی کہ اہل کذبۃ صباغ یعنی وہ رنگریز کی گپ خذیفہ کہے اب دجال تمہارے زمانہ میں نکلا تو اسکو بچے ٹھیکریوں کے مار کے ڈال دینگے لیکن وہ لوگوں نے گھٹاؤ اور دین کی خفت اور معاملات کی بدی وقت نکلیگا اور جہاں پانی کا چشمہ ہے وہاں اتر لگا بکوسے کا چمرا جیسا پلٹا جاتا ہے زمین اسکے لئے ویسی ہی پلٹے جاگی یہاں تک کہ مرینہ کو ایگا اسکے باہر مسلط ہوگا اندر نہ جاسکیگا اسکے بعد ایلیا کے پہاڑ کو ایگا اور مسلمانوں کی ایک جماعت کے حاصرہ کر لگا ان لوگوں کا دالی کہیگا تم کس چیز کا انتظار کرتے ہو اس لڑائی کرو یا تو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرو گے یا نکلو خ ہوگی پھر صبح کو اس جنگ کرنیکی مشورت کریں گے جب صبح ہوئی تو دیکھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام انکے ساتھ ہیں سو دجال کو قتل کریں گے اور اسکے ساتھ والے ہر میت پائینگے حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے قولہ کذبۃ صباغ یعنی رنگریز کی گپ شاید اس سے نین مگر ٹی بات مراد ہے امام احمد اور مسلم اور حاکم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دجال نکلیگا اللہ تعالیٰ اجتنے دن چاہا اتنے دن میری امت میں بیگا چاہے دن بیگا یا چاہے یسین یا چالیس سال سو میں نہیں جانتا اسکے بعد اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو

بھیجا انکی صورت عروہ بن مسعود الثقفی کی صورت کے مثل ہے پھر دجال کو بجا قتل کرینگے اُسکے بعد سات برس تک لوگ ایسے رہینگے کہ دو آدمی کے درمیان عداوت نہ رہیگی اُسکے بعد اللہ تعالیٰ شام کی طرف سے ایک خنڈ اُباد بھیجے گا جو جن کے دل میں ذرا بھی ایمان ہو اُسکی روح قبض کر لے گا یہاں تک کہ کوئی پہاڑ کے کھنچے بھی جاوے تو وہاں کے اُس کی روح قبض کر لے گا بد لوگ باقی رہینگے امر معروف کو نہ جائینگے امر منکر کا اٹھار نہ کرینگے انکو پرند کی سبکی اور درند کی عقل رہیگی پھر شیطان اُسکے انکو کہیگا کیا تم کو شرم نہیں تو کہینگے تو کس بات پر امر کر آہ پھر بنوں کی عبادت کر لیا حکم کر لیا تو نہ کا پوجا کرینگے اس پر بھی انکو رزق ملیگا فرشتے عیش کرینگے یہاں تک صور پھوکا جائیگا پہاڑ کے کھنچے سے پہاڑ کا اندر مراد ہے برندے کی سبکی یعنی بیکام کئے واسطے جاری کرینگے جیسا پرندہ اڑتا ہے درند کی عقل رہیگی یعنی ظلم و تعدی کرینگے واسطے درند کے مثال لوگوں پر پڑینگے سلم نے النوا اس بن سمان رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ ایک دن صبح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم دجال کا ذکر کئے اُس میں اُسکو اتارے اور چڑھائے یہاں تک ہم گمان کئے کہ وہ خرما کے درختوں کے کسی بن میں ہے پھر ہم جب دوپہر کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تو ہمارے پاس اُسکا احوال آئے تھے ہم پر جو خوف و وحشت ہوئی تھی اُسکو سمجھ کے فرمائے تمہارا کیا حال ہے ہم کہے یا رسول آپ صبح کو دجال کا ذکر کئے سو اسمیں اتارے اور چڑھائے یہاں تک کہ وہ خرما کے درختوں کے کسی بن میں ہو نیکا حکو گمان ہو ارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارے پر دجال کے غیر کا خوف مجھ کو زیادہ ہے اگر دجال نکلے اور میں تمہارے میں رہوں تو اسکا حجج میں ہوں تم نہیں یعنی دلیل گو اور اُسکو جھٹلانے والا میں ہوں تم کو جھٹلانے کی احتیاج نہیں اگر وہ نکلے اور میں تمہارے میں نہ رہوں تو ہر شخص اپنے نفس کا آپ حجج ہے تمہارا ہر مسلمان پر اللہ تعالیٰ میرا خلیفہ ہے یعنی تمہارا نگہبان اللہ ہے مقرر دجال جہاں اُسکے بال بہت اُکڑے ہو ہیں اسکی آنکھ طافیہ ہے یعنی نکل آئی ہے اُسکو میں عبدالعزیٰ بن قطن سے تشبیہ دیتا ہوں یعنی دجال عبدالعزیٰ سے مشابہ ہے تمہارے سے جو کوئی اُسکو پاوے تو سورہ کہف کے شروع کی آیتیں پڑھیں اپنے شام و عراق کے درمیان میں کی راہ نکلیگا سودا ہنی طرف اور بائیں طرف فساد کر لے گا یا عباد اللہ فاقموا لی یعنی اے اللہ کے بندو تم ثابت رہو ہم کہے یا رسول اللہ وہ دجال زمین پر کتنے دن رہیگا

فرمائے چالیس دن اسکا ایک دن ایک برس کے مانند ہو اور ایک دن ایک مہینے کے مانند ہو اور ایک دن ایک جمعہ کے مانند ہو یعنی ایک ہفتہ کے اتنا ہو اور باقی کے دن تھکے دن کے مانند ہیں ہم کہے یا رسول اللہ وہ دن جو ایک برس کے اتنا ہو گا اسمیں ایک دن کی نماز پڑھنا ہو کفایت کرے گا یا نہیں رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے کفایت کرے گا قدر و القدرہ یعنی اندازہ کرو نماز کیو اسطے ایک دن کا اندازہ ہم کہے یا رسول اللہ اسکی جلدی زمین پر کیسی ہے فرمائے غشت کے مانند ہے یعنی مینہ کے مانند یا ابر کے مانند ہے کہ جبکے پیچھے باوہے سو ایک قوم کے پاس آگیا اور انکو اپنی طرف دعوت کر گیا پھر وہ اسپر ایمان لائینگے اور اسکی دعوت قبول کرینگے تو آسمان کو حکم کر گیا سو مینہ برسینگا اور زمین کو حکم کر گیا وہ اگیلی پھر ان قوم کے مواشی جو صبح کو چرنے گئے تھے شام کو آینگے سو انکے کو ان ہنایت بلند رہینگے یعنی انکے مواشی ہنایت فر بہ رہینگے اور انکے تھن بہت بھرے ہوئے رہینگے انکے پتے بہت ہی دراز رہینگے پھر دجال دوسری قوم کے پاس آئے انکو دعوت کر گیا وہ اسکی دعوت کو رد کرینگے تو انکے پاس سے چلا جا دیا صبح کو دیکھے تو ہم لوگ قحط زدہ ہونگے انکے ہاتھ میں انکا کچھ مال باقی نہ رہے گا دجال دیرانے پر گزرے گا اور اسکو بلایا جائے خزانے کو نکال تو اس دیرانے کے خزانے اسکے پیچھے چینگے جیسے شہد کے کھدوں کی ٹکڑی ہر بعدہ دجال ایک شخص کو بلوا دیا جو بھری جوانی میں ہے اور اسکو توار سے مار کے دو ٹکڑے کر کے تیر کے نشانے کی فاصلے سے ڈالے گا پھر اس جوان کو پکاریگا تو زندہ ہو کے آینگا اس کا منہ جھلکتا ہوا اوہنتا ہوا ہو دجال اسی میں ہو گا کہ یکا یک اللہ تعالیٰ مسیح ابن مریم عجیبا سو سفید منارے پاس جو دمشق کے شرقی جانب میں ہے اترینگے دو چہرے پہنے ہوئے اور اپنے ہاتھوں کے نیچے دو فرشتوں کے بازوؤں پر دھرے ہوئے اپنے کھجکے تو سر سے غرق پکلیگا اور جب سر کو اٹھائے تو عرق کے قطرے موتی کے دانوں کے سے سر پر اترینگے سو حلال نہیں یعنی ممکن نہیں کسی کافر کو جو باوے انکے دم کے باد کو مگر یہ کہ مر جائیگا انکی نگاہ بستی دور جاتی ہے انکا دم اتنی دور جائیگا پھر عیسیٰ دجال کو طلب کرینگے یہاں تک کہ لڑکے دروازہ پاس اسکو پا کے اسکو قتل کر گئے بعدہ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک قوم آگیلی کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے دجال سے نگاہ رکھا تھا سو انکے منہ بوجھینگے اور انکو انکے مرتبوں سے جو بہشت میں ہیں خبر دیگے ایسے میں اللہ تعالیٰ عیسیٰ کی

طرف وحی بھیجا کہ مقررین نے اپنے کوئی بندون کو نکالا ہون کہ کسی کو اُن سے جنگ کرنیکی طاقت نہیں
میرے بندون کو یعنی مومنون کو محافظت کرنیکے لئے کوہ طور پر جا پھر اللہ تعالیٰ یا جوج ماجوج کو نکال دیا
ہر بلند سخت زمین کشتاب آئینگے سو امنین پیش رو لوگ طبریہ کے بحیرے پر یعنی تالاب پر گزریں گے سو
سب پانی پی جائیں گے امنین کے پیچھے آتے ہوئے سو لوگ اس پر گزریں گے سو کہیں گے اس بحیرے میں کچھ
پانی تھا بنی اللہ علیہ السلام اور انکے اصحاب محصور و محبوس رہیں گے یہاں تک کہ آجکے دن تمہیں کوئی
سو دینا رہے سے ایک میل کا سرائے پائیں بہتر ہو گا پھر علیہ السلام اور انکے اصحاب اللہ کے پاس
رغبت کریں گے یعنی یا جوج ماجوج کے ہلاک ہونیکی دعا کریں گے تب اللہ تعالیٰ انکی گردون میں لعنہ
کمزور کو بھیجا سو سب ایکبارگی مر جائیں گے بعدہ نبی اللہ علیہ السلام اور انکے اصحاب میں پر اتریں گے سوزین پر
ایک بالاش کی جگہ نہ رہیں گی مگر انکی چربی اور بد بوئی سے بھر جائیگی پھر بنی اللہ علیہ السلام اور انکے اصحاب
کے پاس رغبت کریں گے تب اللہ تعالیٰ انکی اونٹون کی گردون کے مانند پرندون کو بھیجا سو انکے ٹھون
کو اٹھا کے اللہ تعالیٰ چاہے وہاں ڈالیں گے پھر اللہ تعالیٰ مینہ برسائے گا کہ جس مینہ کو مٹی کے گھڑور
بالوں کے گھرمایع ہوں گے اور ساری زمین کو ایسا دھوئیکا کہ زلزلے کے مانند ہوگی پھر زمین کو کہا جائیگا تیرے
پھلن کو اگا اور اپنی برکت کو پھر لے آ تب ایک انار اکیٹھا یعنی ایک جماعت کھائیں گی اور اسکے ختم یعنی پوتے
کے ڈپے سے سایہ کریں گے اور دودھ میں برکت کی بہاننگ ادھکے ایک تھے کا دودھ ایک جماعت کو کفایت کریگا اور گائی کے ایک
تھے کا دودھ ایک قبیلہ کے لوگو کو کفایت کریگا اور بکری کے ایک تھے کا دودھ لوگوں کی ایک نخل کو کفایت کریگا اسی میں رنگے اللہ تعالیٰ
ایک شبہ بھیجا سو انھوں نے نیچے پکڑ لیا سو ہر مومن احمد مسلم کی سوج کو قبض کریگا اور بد لوگ باقی رہیں گے
گدے جیسے مختلط ہوتے ہیں ویسی اختلاط کریں گے انھیں پر قیامت قائم ہوگی اس حدیث کو امام احمد
اور ترمذی اور ابن ماجہ بھی مطول روایت کے ہیں ابو داؤد اور نسائی اس کو مختصر روایت کے ہیں
قولہ النواہس واوکی تشدید اور نون کی فتح سے قولہ ابن سمان اسکی سین میں فتح اور کسر و نون
جائز ہیں قولہ اسمین اسکو اتارے اور چڑھائے حدیث کا لفظ یون ففَضَّ فیه ورفَع سو خَفَضَ اور
رَفَع دونوں باب تفصیل کے ماضی کے صیغے ہیں دونوں کے فاشد ہیں اس سے کیا مراد ہی سو اسمین

دو قول ہیں پہلا قول یہہ غفص سے اسکی تحقیر مراد ہے یعنی اسکی بہت حقارت کئے یعنی وہ کا ناہی اسکی بیشا
 پر کافر کا نقش ہے اور اللہ تعالیٰ کے پاس اسکو کچھ رتبہ نہیں اور ایک شخص کے قتل کے سوا دوسرے کے قتل پر
 قادر نہ ہوگا اور اس شخص کو قتل کر کے زندہ کئے بعد پھر اسکے قتل پر قادر نہ ہوگا اور وہ اور اس کے تابع
 مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے جائینگے اور اس کے مانند رفع سے اسکا فتنہ نہایت عظیم ہونا مراد ہے کیا واسطے
 خرق عادات بتلا کے لوگوں کو گمراہ کریگا دوسرا قول یہہ ہے غفص سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آواز کو
 پست کرنا اور رفع سے آواز کو بلند کرنا مراد ہے یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا بہت سا احوال بیان
 کر کے تعب آرام لینے آواز کو پست کئے بعد لوگوں کو سنانے پھر آواز بلند کئے قولہ خرے کے درختوں
 کے کسی بن میں ہے حدیث کا لفظ یون فی طائفۃ من النخل طائفۃ مکرمی اور جماعت کو کہتے ہیں بعضوں نے
 کہا آدمی یا درخت نہرا سے کم ہو تو اسکو طائفہ کہتے ہیں ہم ترجمہ میں اس کے حاصل معنی کو لکھے قولہ اسکی
 آنکھ طائفہ ہے معلوم کیجئے طائفہ کے لفظ کو بعضے راوی فاکے بعد یا سے تلفظ کرتے ہیں اسکی معنی آنکھ بلند
 اور بکلی آنا بعضے ہمزہ سے تلفظ کرتے ہیں اسکی معنی آنکھ بے نور رہنا یعنی آنکھ کو کچھ نہ دکھنا یہہ دونوں
 روایت صحیح ہیں قولہ شام و عراق کے درمیان میں کی راہ سے نکلیگا حدیث کا لفظ یون سے اترے خارج
 خلتہ بین الشام و العراق معلوم کیجئے خلتہ کے ضبط میں راویوں کو اختلاف ہے مشہور روایت میں خا
 مجھے کی فتح اور لام کی تشدید و فتح سے اور تاء تانیث کی تنوین سے ہے دو شہر کے درمیان میں
 راہ جو رہتی ہے اسکو کہتے ہیں بعضے روایتوں میں حلتہ حادہ ہلکہ کی فتح اور لام کی تشدید و فتح
 تاء تانیث کی تنوین سے ہے اسکی معنی سمت و جانب کی ہے اس روایت پر ترجمہ یون ہوگا شام
 و عراق کی جہت درمیان نکلیگا بعضے روایتوں میں حلتہ حادہ ہلکہ کی فتح اور لام تشدد کی ضم اور اخیر
 میں ہاء ضمیر ہے اس روایت پر ترجمہ یون ہوگا وہ نکلیگا اسکے اتر نیکی جگہ شام و عراق کے درمیان
 ہوگی قولہ اقدروالہ قدرہ یعنی اندازہ کرو ایک دن کے واسطے اسکا اندازہ معلوم کیجئے اندازہ کرنے
 سے مراد یہہ ہے صبح صادق نکلے بعد ظہر کی نماز کا وقت آئے ہمیشہ جتنے ساعت رہتے ہیں اسدن بھی
 اتنے ساعت توقف کر کے ظہر کی نماز پڑھنا ظہر کے بعد جتنے ساعت کو عصر پڑھتے تھے اتنی دیر کر کے

عصر کی نماز پڑھنا ایسا ہی غروب کہنے ساعت کو ہوتا تھا اور غروب کے بعد کہنے ساعت کو عشا کی نماز پڑھتے تھے اتنے ساعت کے بعد نمازین پڑھنا پھر دوسرے نمازین اسی شمار سے پڑھنا سو اس ایک دن میں برس کے ساری نمازین پڑھنا زوال اور سایہ اور طلوع و غروب کی رعایت نہ کرنا امام نووی نے شرح مسلم میں کہا جو دن چھینے کے برابر اور ہفتے کے برابر ہو گا اسکو بھی اسی برقیاس کرنا قولہ جیسے شہد کی مکھیاں آہ حدیث کا لفظ یونانی فقہ کنوز ہا کیا عیسیٰ النخل یعسوب شہد کی مکھی کے سردار کو کہتے ہیں وہ جب مکھی پر بیٹھتا ہے تو سب مکھیاں اسکے ساتھ بیٹھتے ہیں اور شہد کی بولی باندھتے ہیں جب اڑ جاتا ہے تو اسکے ساتھ سب اڑ جاتے ہیں بیان یحسب اُکلی جماعت مراد ہے ہم اسکے حاصل معنی کا ترجمہ کہنے قولہ مار کے دو ٹکڑے کر گیا آہ لفظ حدیث کا یونانی فیض بہ بالسیف فیقطعہ جرتین ریمہ الغرض جرتین تثنیہ جرتہ کا ہر جمیع کی فتح سے مشہور یہی ہے بعد ہونے جیم کی کسر بھی کہا ہے قطعہ کو کہتے ہیں غرض تیر مارنے سے نشانے کو کہتے ہیں یعنی اُس نشانے اسکو تیر سے مار کے دو ٹکڑے کر گیا دو نوں ٹکڑوں کو اتنے فاصلہ سے ڈالیا کہ تیر کو نشانہ پر مارنے جتنے فاصلہ سے کھڑے ہوتے ہیں اکثر علما ایسا ہی کہے ہیں قاضی عیاض نے کہا اس عبارت میں تقدیم و تاخیر ہے اسکی تقدیر یونانی ہے فیض بہ اصابت ریمہ الغرض فیقطعہ جرتین یعنی تیر نشانہ پر عیاں لگتا ہے ویسا اسکو توڑ لگی اور اسکو دو ٹکڑے کر گیا امام نووی نے کہا یہاں قول ہی صحیح ہے قولہ دو ہر وہ پہنا ہوا حدیث کا لفظ یونانی ہے بین ہر و دین سو وہ تثنیہ ہر وہ کا میم کی فتح اور ہا کی سکون سے اُس کے بعد راہ مہملہ مضمومہ ہے اسکے بعد واو ہے اسکے بعد وال مہملہ ہے اسکے بعد ہا و تائینت ہر مشہور ہے اسکو ذال مجہ سے بھی روایت ہے بین اہل لغت پاس سین دو نو وجہ مشہور ہیں لیکن اکثر ذال مہملہ کی پڑے کو کہتے ہیں کہ جس کو در سے رنگ بین رنگ کے بعد عفران کے رنگ میں رنگتے ہیں بعض کہتے ہیں ملائے کے آدھے ٹکڑے کو ہر وہ کہتے ہیں سو ویسے دو ٹکڑے ہیں کہ اترینگے قولہ لہ کے دروازہ پاس آہ لہ لام کی گم اور ذال مہملہ کی تشدید سے جو ہری صحاح میں کہا وہ شام میں ایک جگہ کا نام ہے ابن الاثیر نے بھی ایسا ہی کہا بعد ذال بعض کہتے ہیں کہ وہ فلسطین میں ایک جگہ کا نام ہے امام نووی نے شرح مسلم میں کہا وہ بیت المقدس کے نزدیک ایک شہر ہے مجد الفیروز آبادی بوناسطین کے پاس ایک قریہ ہے قاضی عیاض

مشارق میں کہا جیسے کہتے ہیں کہ وہ شام میں ایک پہاڑ کا نام ہے اور بلا اہل کتاب کے کتابوں میں جو آیا ہے
 کہ عیسیٰ علیہ السلام دجال کو جہنم زیتون کے پاس قتل کرینگے سو اسی قتل کو تائید کرتی ہے قولہ طبریہ کے بحیرہ
 پر بحیرہ تصغیر بحر کی ہے یعنی جھوٹی دریا ہمارے محاورے میں اسکو تالاب کہتے ہیں سب سے بڑا تالاب طبریہ میں
 طول دس میل کا ہے کھانا پانی شیریں ہوا اس تالاب کی کوری ایک تولا بہتی ہے طبریہ مشہور شہر کا نام ہے ارض مقدس میں داخل
 ہے اردن کو جانب میں اُسین اور بیت المقدس میں دو مرحلے ہیں قولہ نف نون اور غین سمجھ دو نون کی
 فتح سے اُسکے بعد فامی کروں کو کہتے ہیں جو بکری اور اونٹ کی ناک میں ہوتے ہیں قولہ زلفہ کی مانند ہوگی زلفہ
 زاد سمجھ اور نام کی فتح سے اور لام کی سکون بھی آیا ہے اُسکے بعد قاف ہے بعضے روایتوں میں در عوض
 قاف کے فاف آئیے کو کہتے ہیں یعنی زمین آئینہ کی مانند صفا ہوگی اکثر اہل لغت کا قول یہی ہے بعضوں نے
 کہا جینہ کا پانی جمع ہونے صہج یعنی عفو کے مثل جو بناتے ہیں اسکو زلفہ کہتے ہیں اور بعضے کے منبر میں
 کو کہتے ہیں بعضے کو باغ کو کہتے ہیں زمین پانی صہج کے باغ کی مانند ہوگی قولہ ایک لقمے کا دو دھ لقمے کے نام میں فتح
 اور کسر دونوں میں جن کے ٹھوڑے دن ہو سو جانور کو لقمہ کہتے ہیں قولہ ایک نمذ کو آہ قرابتی لوگوں کی
 جماعت کو نمذ کہتے ہیں فامی فتح او خا و سمجھ کی کسر سے یا در کھٹے قرابت والوں کی بڑی جماعت کو
 قبیلہ کہتے ہیں اُس سے کم جماعت ہو تو اسکو لطن کہتے ہیں اُس سے کم ہو تو نمذ کہتے ہیں قولہ گدے جیسے
 مختلط ہوتے ہیں آہ حدیث کا لفظ یون ہے یہاں جو ن تہاج الحرم ترجمہ جو کئے لفظی معنی کا ترجمہ ہے اُس سے
 مراد یہ ہے لوگ روبرو علانیہ جماع کرینگے جیسے گدے کرتے ہیں انکو کسی بات کا لحاظ نہ رہیگا ابن ماجہ
 ابو امامتہ ابی ہامی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھے سو
 اُس میں اکثر باتیں دجال کے بولے اور سکد اُسے ڈرائے از جملہ سخنان یہ فرمائے کہ اللہ تعالیٰ آدم کی اولاد
 کو جب سے پیدا کیا ہے سب سے دجال کے فتنے سے کوئی فتنہ بڑا زمین پر نہیں ہوا اور اللہ تعالیٰ کسی نبی کو نہیں
 بھیجا مگر وہ نبی دجال سے ڈرایا میں نبیوں کا آخر ہوں اور تم اخیر امت ہو دجال ناگزیر تمہارے ہی
 کانٹا کھا جائے گا وہ نکلے اور میں تمہارے میں موجود رہوں تو میں ہر مسلمان کی طرف بھیج ہوں یعنی دلیل گو
 ہوں اگر میرے بعد نکلا تو ہر آدمی اپنی دلیل آپ ہی کیسیگا اور اللہ تعالیٰ ہر مسلمان پر میرا خلیفہ ہو گا اور وہ

ایک غلطی سے یعنی راہ جو شام و عراق کے درمیان ہے ٹھیکاً پھر دہانے اور بائیں طرف فساد کرتا پھر پکا کر ایسی
 کے بند و تم ثابت قدم ہو دجال کی صفت میں نکو ایسی بیان کرتا ہوں کہ کوئی بنی میرے آگے اُسکو بیان نہیں
 ابتداء میں تو دجال کہیگا میں بنی ہوں حال تو یہ ہے میرے بعد کوئی بنی نہیں بعد کہیگا میں تمہارا رب ہوں حال تو
 یہ ہے تم اپنے پروردگار کو نہیں دیکھیں گے یہاں تک کہ تم مروجے اور وہ دجال کاٹا ہو تمہارا پروردگار
 کاٹا نہیں اور اُسکے دونوں آنکھوں کے درمیان کافر کھا ہوا ہے جو مومن ہے اُسکو پڑھیں گے خورہ کھنڈا چھنا
 جانے یا جانے اُسکے از جملہ فتنوں کے یہ ہے اُسکے ساتھ بہشت اور دوزخ رہیں گے اُسکی دوزخ بہشت ہے اور
 بہشت دوزخ ہے اُسکی دوزخ کی بلایں کوئی تمہارے کا پڑا تو اللہ تعالیٰ سے استعانت مانگے اور سورہ کہف
 شروع کی آیتیں پڑھ تو وہ دوزخ اسپر خندک اور سلامتی ہو جاگی جیسے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہوئی
 حتیٰ اُسکے از جملہ فتنوں کے ہوا ابی کو بولیں گے تیرے مان باپ اگر میں زندہ کروں میرے رب ہو نہ تو اقرار کرو
 وہ بولیں گے بہتر میرے دشمن اُسکی مان اور باپ کی صورت آئیں گے اور کہیں گے بیٹا تو اسکا نام بعد از ہو کیا واسطے
 وہ تیرا رب اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے ایک شخص پر مسلط ہو کے اُسکو آڑے سے کاٹ دے چنانک کر بجا بولے گئے
 بولیں گے دیکھو میرے اس بند کو اب میں جلاتا ہوں وہ زندہ ہو کے بولیں گے میرا رب تو نہیں دوسرا کوئی ہے پھر
 اُسکو زندہ کر کے وہ جیٹ کہیں گے تیرا رب کون ہے وہ شخص بولیں گے میرا رب اللہ ہے اور تو اللہ کا دشمن و جانی
 تیرے حال سے واللہ مجھکو آگے سے زیادہ اب یقین حاصل ہوا اُسکے از جملہ فتنوں کے بہتر ہوا آسمان کو حکم کیا تو مینہ
 برسا لگا رہا کو حکم کیا تو جھاڑا لگی اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے کسی قبیلہ پر گزرا اور وہ لوگ اُسکی تکذیب کریں
 تو اُنکے جانور جسد میں وہ سب مر جائیں گے اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے کسی قبیلہ پر گزرا اور وہ لوگ اسپر ایمان لائیں
 تو مینہ کو حکم کر لیا کہ ان پر برے تو مینہ برسیگا زمین کو حکم کر لیا اگا دے تو اگا لگی پھر اسی دن اُسکے جانور
 نہایت فریہ اور پر شکم اور کاس دودھ بھرے ہوئے ہو جائیں گے اور کوئی زمین نہ چھینگی مگر اُسکے کھنڈا
 آگلی مگر مکہ اور مدینہ میں نہ آئیں گے اُنکے راہوں پر فرشتے تو اڑتے ہوئے تھے ہیں اُسکو دفع کریں گے پھر سرخ ہوا
 جہاں چڑکی زمین منقطع ہوتی ہے اُسکے اتر لیا مدینہ کو تین بار زلزلہ ہو گا پھر کوئی منافق مرد یا عورت مدینہ
 باقی نہ رہیں گے مگر نخل کے دجال باس چلا جائیگا سو مدینہ اپنے اندر کی نجاست کو نکالی دیگا جیسا کہ میری مَس یا

یہودی
 بنی اسرائیل
 کے لئے
 ہے

بھٹی لوہے کے گروہ کو نکالتا ہوا اُس دن کا نام یوم النخل ہے ہم شریک بنت ابی العکر رضی اللہ عنہا نے کہا:
 یا رسول اللہ اُس دن عرب کہاں رہینگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ قحورے رہینگے اور اکثر بیت المقدس
 رہینگے انکا امام ایک صالح مرد ہوگا سو ایک دن امام صبح کی نماز کیواسطے آگے ہوگا کہ اسین عیسیٰ بن مریم
 وہ امام پھیلے پاؤں ہٹتا ہوا آئیگا تا عیسیٰ امامت کرین عیسیٰ انکے دونوں شانوں میں اپنا ہاتھ رکھو کہ
 کہینگے اقامت تمھارے واسطے ہے میں تمھیں امام ہو کے نماز پڑھو پھر وہی صالح مرد امام ہو کر نماز پڑھینگے
 نماز سے جب پھرین تو عیسیٰ کہینگے دروازہ کھولو پھر دروازہ کھولے تو اُسکے روبرو دجال رہیگا اُسکے
 ساتھ متر ہزار یہود رہینگے اُنکے پاس تو این آرائش کی ہوئیں یعنی سونے کا کام کئے ہوئے رہینگے اور اُنہر
 سبز طیلان رہینگے دجال عیسیٰ کو دیکھتے ہی گھل جائیگا جیسا نک پانی میں گھلتا ہے پھر وہاں سے جاگیگا عیسیٰ
 کہینگے میں تمھکو مارنا ہی ہر تو میرے سے بچکے نہ جائیگا پھر اُسکا پیچھا کر کے لہ کے دروازہ کے پاس جو شرقی جہت میں
 ہے قتل کریں گے اللہ تعالیٰ اُسکے ساتھ یہودیوں کو شکست دیگا اللہ تعالیٰ جس چیز کو پیدا کیا ہے اُسکے پاس
 یہود جا کے پوشیدہ ہونا چاہینگے پھر ہوا درخت یا جانور یا دیوار اللہ تعالیٰ اسکو زبان دیگا وہ پکارا بیگا
 اسی اللہ کے مسلمان بند یہاں یہودی ہے تو آکے اُسکو قتل کر مگر غرق نہ بولیگا کیا واسطے وہ یہود کا جھوٹا
 اور اس دجال کے ایام چالیس سال میں السنۃ کشف السنۃ والسنۃ کا لشہر والشہر کا لجمعہ و آخر ایامہ
 کا لشہرۃ یعنی سال آدھے سال کے برابر اور سال ایک ہینہ کے برابر اور ہینہ کے برابر اُسکے آخر کے دن
 چنگاریوں کے مانند ہونگے صبح کو مدینہ کے دروازہ پر ہو تو دوسرے دروازہ کو ہین پہنچے تک شام ہو جائیگی کسی نے کہا
 یا رسول اللہ ان اقصر ایام میں یعنی کوتاہ دنوں میں ہم نماز کیسا پڑھنا فرمائے اُن دراز ایام میں جیسا
 اندازہ کرتے ہیں ان ایام میں بھی اُسی اندازے سے نماز پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ بن مریم
 میری امت میں حاکم نفع اللہام عادل البتہ ہو صلیب کو توڑنے خنزیر کو قتل کرنے خیراتھا دیگے صدقہ کو ترک کرنے کھانا اونٹ کو حاصل
 کرنے عامل نہ جائیگا دلوں کی نہ اور عداوت محل جائیگی زہر و آجا نوزوں کے زہر جاتے رہینگے یہاں تک کہ
 آدمی کا چھوٹا بچہ سانپ کے منہ میں ہاتھ ڈالے تو سانپ اُسکو نہ ڈسیگا اور شیر کا منہ کھول کے دیکھا تو
 شیر اُسکو ایزانہ دیگا اور بھیر یا بھیر میں اگر کتے کے مانند رہیگا زمین عدل سے بھر پور ہوگی جیسا برتن بانی

بوجھتا ہوا اور کلمہ ایک ہی ہو جائیگا اللہ کے سوا کسی کی پرستش نہ ہوگی اور جنگ اپنا بوجھ دھڑکیگا اور قریش
 اپنا ملک لے لیں گے اور زمین دوپے کے فائدہ کے موافق ہوگی آدم کے ایام میں اُسکے گناہ جیسے اُگتے تھے
 ویسے اُگینگے یہاں تک انکور کے ایک خستہ کو ایک جماعت کھا کے سیر ہو جائیگی اور ایک انار کو ایک جماعت
 کھا کے سیر ہو جائیگی اور بیل کی قیمت بڑی ہوگی گھوڑے قیمت کم ہوگی کسی نے کہا یا رسول اللہ گھوڑا کیا واسطے
 ارزان ہوگا فرمائے جنگ کے کام کے واسطے اُسپر سوار ہونگے بولابیل کیا واسطے گران ہوگا فرمائے
 تمام زمین کی کھیتی ہو نیچے سب سے گر ان قیمت ہوگا اور دجال نکلنے کے تین سال کے آگے بڑھی قحط سالی
 ہوگی لوگ بھوکھ اور سختی میں رہینگے پہلے سال اللہ تعالیٰ آسمان کو امر کرے گا کہ تہائی مینہ مت برس اور
 زمین کو امر کرے گا کہ تہائی گناہ مت اگا دو سر سال آسمان کو امر کرے گا سو دو تہائی مینہ برسے اور زمین کو
 امر کرے گا سو دو تہائی گناہ نہ اگائیگی بعد تیسرے سال آسمان کو حکم کرے گا تو مینہ بند ہو جائیگا اس سال
 کا ایک قطرہ نہ برسے گا زمین کو حکم کرے گا تو اُسپہ کے گناہ بند ہو جائیگا زمین پر کچھ ہریالی نہ آئیگی و غلغلا
 جانور یعنی شکار سم والے جانور جتنے ہیں سب مر جائینگے مگر جس کا نہ مرنا اللہ تعالیٰ چاہے کسی نے
 کہا یا رسول اللہ اُس وقت لوگوں کو کیا چیز حالگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تہلیل اور تکبیر
 اور تسبیح اور تحمید کرنا لوگوں کو قائم مقام کھائیکے ہوگا ابن ماجہ نے اس حدیث کو علی بن محمد سے وہ
 عبد الرحمن بن محمد المحاربی سے وہ ابی رافع اسمعیل بن رافع سے وہ ابی عمر و الشیبانی زرعمہ سے وہ ابو
 امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اکثر نسخوں میں ابن ماجہ کے ایسا ہی ہے حفاظ کہے ہیں یہ
 دہم ہے لیکن ابن ماجہ کے بعض نسخوں میں ہے ابو زرعمہ الشیبانی بن ابی عمر سے وہ عمرو بن عبد اللہ الحضرمی
 سے وہ ابی امامہ سے یہی نسخہ صواب طرانی نے اپنے احادیث الطوال کے جز میں بکر بن ہشل سے
 وہ نعیم بن حماد المروزی سے وہ زمرہ بن ربیعہ وہ یحییٰ بن ابی عمر و الشیبانی وہ عمرو بن عبد اللہ الحضرمی
 وہ ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو بطور روایت کی ہے ابو داؤد نے بھی اپنی سنن میں
 اسکو علی بن محمد سے وہ زمرہ بن ربیعہ سے اسی سند سے روایت کی ہے لیکن تمام حدیث کو ذکر نہیں کیا
 اور بولتا اس حدیث کی مثل ہے اسکی سند کے رجال ثقہ ہیں حافظ السیوطی نے جمع الجوامع میں ابوالامامہ

حورث و النفا
 وكن وكون القدر
 بكذا وكونا من
 المال وكون
 انحرس باليد
 ايمات امسة
 حاصل منى كا
 بزهرى
 عند كان امه
 ١٢

اس حدیث کو ابن ماجہ اور نعیم بن حماد کی کتاب الفتن اور رویانی اور ابن خزمہ اور ابو عوانہ اور حاکم اور تمام کے فوائد اور ضیاء المقدسی رموز سے ذکر کی ہو سیوطی کی رای پر یہ حدیث صحیح ہو اس حدیث کے اکثر غریب اللغات کی معنی نو اس کی حدیث میں ہم ذکر کئے لیکن چند الفاظ جو اس میں مذکور نہیں انکو ہم یہاں بیان کرتے ہیں قولہ مگر غداہ غین مجہد اور قاف کی فتح سے دو نوں کے بیچ میں راہ ہلیم ہو اور اخیر میں دال ہلیم ہے نام ہو ایک دخت کا وہ عویج کے اقسام میں ہو اسکا دخت انار کے دخت کے اعتباراً ہوتا ہو اسکو کانٹے رہتے ہیں قولہ کالشررة وہ شرارے کی جمع ہو شرارہ شین مجہد کی کسر سے آتش کی جگہ کو کہتے ہیں دنوں کی کوتاہی کو آتش کی جگہ کی تشبیہ دینے یعنی جگہ کی آتش سے جدا ہو کے کس قدر جلد بجھ جاتی ہو اور اسکی بقا نہایت قلیل ہے دن بھی دس باسی کم ہو جائیگا یہ دن کی کوتاہی کے بیان میں فرما کر مدینہ کے ایک دروازہ سے نکل کے دوسرے دروازہ کو نہیں پہنچے تک شام ہو جائیگی معلوم کیجئے مدینہ مطلق شہر کو کہتے ہیں اور مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی وہ علم ہو گیا ہے حدیث میں المدینۃ الف و لام کے ساتھ جو مذکور ہوا اس مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہونا ظاہر ہے قولہ فاثور کے من ہوگی فاثور فاوثرنا مثلث سے اس کے اخیر میں رای ہلیم ہے خوان کو کہتے ہیں خوان کی معنی سفرہ اور طبق اور سفر خوان کی ہے یہ سب معنی یہاں چھتے ہیں بھکے فاثور روپے کے یا سونیکے طشت کو یا پیالے کو کہتے ہیں وہ زمین نہایت قوت دار اور بہتر ہونے سے گناہ سے معلوم کیجئے نو اس بن سمان کی حدیث میں اور ابو امامہ کی حدیث میں مذکور ہوا کہ دجال شام اور عراق کے مابین نکلیگا شام ایک شہور اقلیم ہے عراق بھی ایک شہور اقلیم ہے عراق اصل میں دریا کے کنارہ کو کہتے ہیں اس اقلیم کے آبادیان دجلہ و فرات کے کنارہ پر رہنے سے اسکو عراق کہے بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ دجال خراسان نکلیگا اور بعض روایتوں میں آیا ہو اصفہان میں یہودیہ کے ایک قریہ ہے وہاں نکلیگا سو اس میں تعارض نہیں کیا واسطے خراسان نام اقلیم کا ہے اور اصفہان اسکا صوبہ ہے سو اسکا ابتدا و ظہور یہودیہ ہو گا یہودیہ قریہ ہے اصفہان کا اصفہان اقلیم خراسان میں داخل ہے شام و عراق کے مابین نکلیگا اس روایت میں آیا ہے اس سے مجاز میں داخل ہو نیکی جگہ مراد ہے واللہ اعلم معلوم کیجئے

نہ اس بن سمان کی مذکور حدیث میں ایسا آیا ہو کہ دجال زمین پر چالیس دن رہیگا امام احمد کی روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی آیا ہے حافظ عسقلانی نے کہا اس حدیث کی سند جید ہے امام احمد نے جنادہ بن ابی امیہ سے وہ ایک صحابی انصاری بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے دجال کی حدیث کو روایت کیا ہے سو دجال چالیس دن رہیگا کر مذکور ہے حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند بھی جید ہے مسلم نے فاطمہ بنت قیس سے اس حدیث کی حدیث جبکہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم تمیم داری روایت کئے ہیں اس میں بھی دجال چالیس دن رہیگا کر کے وارد ہوا ہے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی مذکور حدیث میں جبکہ مسلم نے روایت کی ہے شک سے آیا ہے چالیس دن ہیں یا چالیس مہینے یا چالیس سال حافظ عسقلانی نے فتح الباری میں کہا جو چالیس دن کو جرم کرتا ہو اسکی روایت مقدم ہے اس روایت پر جسے شک سے کہا بتاؤ عاصی کہتا ہو طبرانی نے عبد اللہ بن عمرو کی اس حدیث کو دوسری وجہ سے روایت کیا ہے سو اس میں دجال چالیس دن رہیگا کر جرم سے روایت کیا ہو بھی احتمال ہے اسکے دنوں کی تعیین کی وحی نہیں ہوئی تھی اس لئے تردید سے بیان کئے بعد جب وحی ہوئی تو چالیس دن کا جرم کئے واللہ اعلم ابی امامہ کی حدیث جو ابو رافع کی روایت سے مذکور ہوئی اس میں دجال چالیس سال رہیگا کر جرم سے آیا ہے ان سالوں کے ایام کی تفصیل بھی ذکر کیا ہے سو بعضوں نے اس اختلاف کو یوں جمع کیا ہے کہ چالیس دن دجال لوگوں کو گمراہ کر نیکیے ایام مراد ہیں اور چالیس سال سے اس کا دنیا میں رہنے کے ایام مراد ہیں اور بعضے اس اختلاف کو ایام کی کمیت اور کیفیت پر عمل کرتے ہیں اور بعضے لوگوں کے احوال کے بہ نسبت ایسا اختلاف ہو گا کر کہتے ہیں بندہ عاصی ہے اس حدیث کا راوی وہم کیا کر کے کہنا بعید نہیں کیا واسطے ابن ماجہ کی روایت کا راوی اسمعیل بن رافع ابو رافع جو ہے ضعیف ہے امام احمد اور یحییٰ بن معین اور ایک جماعت محدثین کی اسکی تفصیل کئے ہیں دارقطنی اور اسکا غیر کہتے ہیں وہ متروک الحدیث ہے حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا وہ سبھی الحفظ ہے سو شاید اسی نے وہم کیا ہو ابو داؤد نے اس حدیث کو جو روایت کی ہے اسکے رجال ثقہ ہیں اگرچہ اس نے پوری حدیث کو ذکر نہیں کیا

لیکن موضع دہم کی طرف اشارہ کیا اور بولا و ذکر الصلوۃ مثل معناه یعنی نازون کو نو اس کی حدیث کی معنی کی مثل روایت کیا طبرانی نے احادیث الطوال میں یون روایت کی ہے و ان آیاتہ اربعون یوماً یوم کستہ و یوم کشر و یوم کعبۃ و یوم کالایام و آخرایامہ کالسراب یصیح الرجل عند باب المذنبہ فیسی قبل ان یبلغ بابہا آخر قال لو اکف علی یارسول اللہ فی تک الایام الفصار قال تقدرون فیہا کما تقدرون فی الایام الطوال یعنی اس دجال کے ابام سب چالیس دن ہیں ایک دن ایک برس کے اتنا اور ایک دن ایک چھینے کے برابر اور ایک دن ایک ہفتہ کے برابر اور ایک دن ہمیشہ کے دنوں کے برابر اس کے آخر کے دن سر اس کے مانند صبح کے وقت آدمی مدینہ کے دروازہ کے پاس تھا سو اس کے دوسرے دروازہ تک نہیں پہنچے تک شام ہو جائیگی صبح کے یارسول اللہ ان جھوٹے دنوں میں ہم نماز کیسا پڑھنا چاہئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے طویل ایام میں اندازہ کر کے جیسا نماز پڑھتے تھے جھوٹے دنوں میں اسی اندازہ پر نماز پڑھنا یہ روایت بھی ابو رافع کے دہم کی دلیل ہے معلوم کیجئے دن کو تاہ ہو چکا ذکر نو اس وغیرہ کی حدیث میں مذکور نہیں ابن ماجہ اور طبرانی دونوں کی روایت میں ثابت ہوا ابو داؤد کے کلام کا مقتضی یہ ہے کہ ابو امامہ کی حدیث میں اسکا کر نہیں دیکھ لیجئے ابن خزیمہ وغیرہ کے پاس اس حدیث میں اسکا ذکر ہے تو وہ نقد کی زیادتی ہے اسکو قبول کرینگے وگرنہ طبرانی کا شیخ بکر بن ہبل جو ہے اُس کے دہم پر حمل کرنا ذہبی نے کہا بکر بن ہبل لوگ روایت کرتے ہیں وہ مقارب الحال ہے نسائی نے کہا وہ ضعیف ہے امام احمد اور طبرانی اور بخاری اسما بنت یزید رضی اللہ عنہا سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دجال زمین پر چالیس سال رہیگا اس کا ایک سال ایک چھینے کے برابر ہوگا اور ایک ہفتہ ایک ہفتہ کے برابر اور ایک ہفتہ ایک دن کے برابر اور اُس کے باقی کے ایام کا فطر ام العقی فی النار یعنی خرما کا خشک پتا آتش میں جلنے کی مقدار اس حدیث کی سند میں شہر بن جوشبہ اس سے محبت پکڑنے میں محدثین کو اختلاف ہے معلوم کیجئے دجال کے تین دن لمبے ہونگے جو آیا ہر نصف اسکو مجاز پر حمل کرنے میں اور کہتے ہیں پہلے دن مومنوں پر نہایت درد و غم ہوگا اور دجال کا ظلم و ستم نہایت رہیگا سو وہ دن برس کے مانند دکھیگا دوسرے دن اسکا مکر کم

اور اُسکے کام میں سستی ہوگی سو چھینے کے مانند دکھیگا اور تیسرے دن اُس سے بھی کم ہوگا سو ہفتہ کے مانند
دکھیگا یا یہ کہ لوگ اسکو تول لینے سے اور ایک طرح کی عادت ہو جائے دوسرا دن چھوٹا دکھیگا اور
تیسرا دن اس سے چھوٹا معلوم ہوگا بندہ عاصی کہتا ہے یہ بات خلاف قیاس ہے کیا واسطے پہلے دن
دوسرا دن اُسکی شوکت بڑھ جائیگی اور بہت لوگ اُسکے شریک ہونگے اور اس سے مقابلہ کرنے والا کوئی نہ رہے گا
تو اُنکا جو رُو ظلم زیادہ ہو جائیگا قیاس تحقیقی ہے کہ پہلے دن دوسرا دن بڑا دکھنا خود حدیث میں نمازین
انداز سے پڑھنا آیا ہے اس قول کو رد کرتا ہر کیا واسطے حقیقت میں دن نہ بڑھتا تو صحابہ اُس دن نماز
کس طرح پڑھنے کا سوال نہ کرتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو نمازین انداز سے پڑھنے کا حکم نہ کرتے بلکہ فرما
کہ فی الحقیقت دن دراز نہیں ہوگا بعضوں نے کہا شیاطین اُسکے مودو معا دن رہنے سے اور اُسکی بات
مینہ برسناراعت ہونا اور دوسرا شیوا احادیث میں مذکور ہیں ہونا اُسکے کمال سحر پر دلالت
کرتا ہے سو لوگوں کو سحر کرنے سے انکورات سے دن ہو کے نہ ہوگا آفتاب کا غروب نہ اُنکو محسوس نہیں
ہوگا اس لئے نمازون کو اندازہ سے پڑھنے کا حکم ہوا بندہ عاصی کہتا ہے یہ ناویل بھی ضعیف ہے
کیا واسطے اُسکے سحر کا زور ہوتا تو دوسرے دن بھی ایک ایک سال کے برابر ہو مصلوہ ہوا پہلا دن بہت ^{طویل}
ہونا دوسرا دن اُس سے کم تیسرا دن اُس سے کم اُسکے سحر کی تاثیر سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ امتحان کے
واسطے حقیقت میں دن کو دراز کر لیا امام نووی نے شرح مسلم میں کہا علماء اس حدیث کو اُسکے ^{ظہار}
پر ہی حمل کرتے ہیں اور دن حقیقت دراز ہوگا کہتے ہیں وہ دن دراز ہوا تو اُس میں نماز اندازہ پر
پڑھنے کا حکم کئے قاضی عیاض سے نقل کی ہے کہا اگر یہ حکم نہ فرماتے اور ہمار ہی اجتہاد پر چھوڑ دیتے
تو اُس دن ہم پانچ نمازون سے افز و نہ پڑھتے بلکہ اب جو وقت ہے اسی وقت پر نماز پڑھتے انتہی
لمخصاً معلوم کیجئے ابن ماجہ کی مذکور روایت میں عیسیٰ علیہ السلام بیت المقدس میں اترینگے آیا ہے
طبرانی نے اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
عیسیٰ بن مریم دمشق کے منارہ بیضا یعنی سفید منارہ پاس اترینگے مسلم وغیرہ نو اس بن سمان رضی اللہ
عنہ سے حدیث جو روایت ہیں اس میں بھی عیسیٰ دمشق کی شرقی جانب میں منارہ بیضا پاس اترینگے

آیا ہے منارہ ہیم کی فتح سے مینار کو کہتے ہیں امام نووی نے شرح مسلم میں کہا دمشق کے شرقی جانب میں اب وہ منارہ موجود ہے دمشق مشہور قول پر وال کی کسر اور ہیم کی فتح سے بے بعضہ ہیم کی کسر کی حکایت کئے ہیں ایک مشہور شہر کا نام ہے شام کے ملک میں بنی امیہ کے سلاطین کا پاسے تخت تھا حافظ عماد الدین بن کثیر لکھا عیسیٰ دمشق میں اترینگے جو آیا ہے اشہر قول وہی ہے اور بولا دمشق کے مینار کو اٹھارہ سو سال سے سو سال سے تیار کئے شاید کہ کینا لیس میں سفید پتھروں سے تازہ مینار اٹھین کے بیون سے تیار کئے شاید کہ یہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر معجزہ میں رہے اور عیسیٰ علیہ السلام نازل ہونیکے واسطے یہ مینار بنا اور بولا بعضے حدیثوں میں آیا ہے کہ عیسیٰ بیت المقدس میں اترینگے ایک روایت میں آیا ہوا اردن میں نازل ہونگے اور ایک روایت میں آیا ہے مسلمان کے معسکرمیں اترینگے حافظ جلال الدین سیوطی نے کہا عیسیٰ بیت المقدس میں اترینگے سو ابن ماجہ کی روایت میں آیا ہے اور بولا عیسیٰ بیت المقدس میں اترنا میرے پاس راجح ہے اسکو راجح بولنا دوسرے روایتوں کو منافی نہیں کیا واسطے بیت المقدس دمشق کی شرقی جانب میں ان آیام میں مسلمانوں کا معسکر یعنی لشکر گاہ وہی رہینگا اور اردن اسکے کورے کا نام ہے یعنی نگری اور شہر کی پوری آبادی کا نام ہے بیت المقدس اسی اردن کے مغرب میں داخل ہے اور بولا بیت المقدس میں اب منارہ بقیہ موجود نہ رہنے سے کچھ خلل نہیں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے قبل وہاں البتہ بنایا گیا انتہی معلوم کچھ عیسیٰ علیہ السلام زمین پر چالیس سال رہینگے کر متعدد احادیث میں جکی سند صحیح ہو آیا ہے اور ائمہ کے بعضے حدیثوں کو ہم اوپر ذکر کئے لیکن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی مذکور حدیث میں جسکو مسلم وغیرہ روایت کئے ہیں عیسیٰ علیہ السلام سات برس رہینگے آیا ہے اس اختلاف کے جمع میں حافظ عماد الدین بن کثیر یون بولا جس میں سات سال آیا ہے سو شاید عیسیٰ و جال کو قتل کئے بعد رہینگے دنوں کا بیان ہے چالیس سال جو آیا اس سے انکی مجموع اقامت جو آسمان پر جائیگی قبل اور اترے بعد ہے سو بیان ہے عیسیٰ علیہ السلام کی عمر آسمان پر جاتے وقت تیس سال کی تھی ان سالوں کے ساتھ ان سات برس کو ملا تو چالیس سال ہوتے ہیں بندہ عاصی کہتا ہے یہ تاویل

ضعیف ہے حدیثوں کا ظاہر لفظ اس کو مساعد نہیں کیا واسطے ابو داؤد کا لفظ ابی ہریرہ سے جوڑی
ہے اور اسکی سند صحیح ہے یونہی فیقاً فی الناس علی الاسلام فیدق الصلیب ویقیل الخنزیر ویضع
ویہلک اللہ فی زمانہ الملل کلہا الا الاسلام ویہلک المسیح الذی جال فیہ لک فی الارض اربعین سنۃ ثم یوفی
فیصلی عبد المسلمون اسکے ظاہر لفظ سے معلوم ہوتا ہے چالیس سال جو مکث کریں گے سو دجال کے قتل کے بعد ہے
طبرانی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے سو اسکا لفظ یونہی ہے نیز علی بن مریم فیکث
فی الناس اربعین سنۃ اور امام احمد نے کتاب الزیدین ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو روایت کیا ہے
اسکا لفظ یونہی ہے یلیث علی بن مریم فی الارض اربعین سنۃ لویفعل للبطی وسیلی علیا لالت
اور امام احمد نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے جو روایت کی ہے اسکا لفظ یونہی ہے نیز علی بن مریم فیکث
یکث علی بن مریم سنۃ اما ما عاد لا وکلما مقسطاً اور طبرانی نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی
اسی کے نقل روایت کی ہے مسلم نے عبد اللہ بن عمرو سے جو روایت کی اسکا لفظ یونہی ہے ثم بیعت
علی بن مریم کانہ عروہ بن مسعود الثقفی فی طلبہ حتی یہلک ثم یقی الناس سبع سنین لیس من اثین عداوۃ
ثم بیعت اللہ ریجا باروۃ الحدیث امام احمد کا لفظ یونہی ہے فی بیعت اللہ عروہ بن علی بن مریم
کانہ عروہ بن مسعود الثقفی فی طلبہ حتی یہلک ثم یلیث الناس بعدہ سنین سبعاً لیس من اثین عداوۃ سوان
دونون لفظوں سے عیسیٰ علیہ السلام سات برس رہنے کی تصریح بوجہی نہیں جاتی احتمال ہے کہ سات برس
مکث لوگ اس طور سے جو رہینگے سو عیسیٰ علیہ السلام کے وفات کے بعد ہے عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر جاتے
وقت انکی عمر ایک سو جیس برس کی تھی کر کے بھی آیا ہے بعد عاصی نے دیکھا کہ حافظ السیوطی نے مرقات
الصعود میں کہا ابن کثیر نے جو جمع کی اُسی پرین کئی مدت تک تھا بعد میں نے یہ بھی کو دیکھا کتاب البعث
والنشور میں کہا ہے اس حدیث میں ایسا ہی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زمین پر چالیس برس تک رہینگے صحیح
مسلم میں ہے ثم یلیث الناس بعدہ سبع سنین سوا احتمال ہے کہ ثم یلیث بعدہ سے مراد عیسیٰ علیہ السلام
کی موت کے بعد بھر یہ حدیث پہلی حدیث کے مخالف نہیں پہلی کا کلام تمام ہو اسید بطی نے کہا یہ تاویل
میرے پاس چند وجہ سے راجح ہے پہلی وجہ عیسیٰ علیہ السلام اتنی مدت رہنے پر مسلم کی حدیث میں نص نہیں

اور اس حدیث میں نص ہے دوسری وجہ غم کا لفظ جو آیا ہے اسنی تاویل کی تائید کرتا ہے کیا واسطے
 ثم تراخی بردالت کرتا ہے تیسری وجہ بیث الناس بعدہ کی ضمیر کی مرجع عیسیٰ کی طرف کرنا متوجہ ہے
 کیا واسطے عیسیٰ اقرب مذکور ہے یعنی قریب تر لفظ جو مذکور ہوتا ہے ضمیر کو اُسکی طرف پھیرتے ہیں عیسیٰ کا
 لفظ ضمیر سے قریب ہے چاہئے ضمیر عیسیٰ کی طرف ہی پھیرنا چوتھی وجہ عیسیٰ علیہ السلام سات برس تک رہنے
 میں اس متعل حدیث کے سوا دوسری کوئی حدیث نہیں آئی اور عیسیٰ علیہ السلام چالیس برس رہینگے سو
 مختلف طریقوں سے کئی حدیث میں آیا ہے سیوطی نے مذکور حدیثوں کو ذکر کر کر کہا یہ متعدد حدیثیں جنہیں
 تصریح ہے ایک متعل حدیث اولیٰ ہے انتہی ترمذی نے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت کی
 کہے تو ریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت لکھی ہوئی ہے اور عیسیٰ بن مریم حضرت کے پاس مدفون ہونگے
 کر کر ہے بخاری اپنی تاریخ میں طبرانی عسجد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم اور ان کے دونوں صاحبین کے پاس عیسیٰ بن مریم علیہ السلام مدفون ہونگے عیسیٰ کی قبر جو تھی قبر ہوگی
 امام احمد اور مسلم جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما قیامت تک یہی
 امت ایک جماعت ہمیشہ حق پر لڑائی کرتی غالب رہیگی پھر عیسیٰ بن مریم اترینگے سو مومنوں کا امیر بنے گا
 آپ آؤ اور ہمارے ساتھ نماز پڑھو عیسیٰ علیہ السلام کہینگے ایسا نہیں تمہارے میں کا شخص تمہارا امیر ہے اللہ
 کی طرف سے اس امت کو یہ کرمت ہوگی اس روایت میں قیامت تک جو آیا ہے اُس سے قیامت کی علامت
 مراد ہے جو عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہے مذکور احادیث میں عیسیٰ علیہ السلام صلیب کو توڑینگے جو آیا ہے
 اُس سے حقیقتہ صلیب توڑنے مراد ہے نصاریٰ اس کی تکلیف جو کرتے ہیں سو باطل ہوا ہیں امر منکر کو تغیر دینے
 اور باطل آلات کو توڑنے کی دلیل ہے خنزیر کو قتل کرنا جو آیا اُس میں شافعیہ کے فقہاء مذہب کی دلیل ہے
 دار الکفر میں یا اور کہیں خنزیر دکھے اور اُسکو مار ڈالنے کی ہمو قدرت ہو تو مار ڈالنا جمہور علما کا
 بھی یہی مذہب ہے یعنی فقہا کہتے ہیں اُسکے رہنے سے کچھ ضرر نہیں پہنچتا ہے تو اُسکو نہ مارنا یہ قول
 باطل ہے عیسیٰ علیہ السلام حاکم عادل ہو کے اترینگے جو آیا ہے اُس سے ہماری شریعت کے حاکم
 اترنا مراد مستقل شریعت اترنا اور ہماری شرع کو نسخ کرنا مراد نہیں جزیہ اٹھا دینگے جو مذکور

اُس کا لفظ حدیث میں یوں ہے ویضیع الجزیۃ یعنی جزیہ کو رکھینگے علماء اس لفظ کے دو تاویل کرتے
 ہیں ایک تاویل یہ ہے جزیہ مقرر کرینگے یعنی عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوئے بعد کسی سے جنگ باقی نہ رہیگا
 دُنیا کے تمام لوگ عیسیٰ کے تابع ہونگے یا تو اسلام لائینگے یا کافر رہے اُنکے مطیع و سقا و رہینگے عیسیٰ
 علیہ السلام اُن کافر و پیر جزیہ مقرر کر دینگے اُنکے وقت مال بہت ہوگا جو آیا ہر جزیہ کی کثرت کے سبب
 ہے دوسری تاویل یہ ہے جزیہ کو رکھنے سے مراد جزیہ کو قبول کرنا کافروں سے بجز اسلام لانے کے دوسری
 کوئی بات قبول نہ کرنا وہ اسلام لانا نہیں تو انکو قتل کرنا اگر کوئی جزیہ دینا قبول کیا تو اُس پر انکشاف
 خطابی وغیرہ یہی دوسری تاویل کو اختیار کئے ہیں امام نووی نے شرح مسلم میں اسی تاویل کو ہوتا
 کہا ہے اور بولایہ پہلی تاویل مقبول نہیں اس تاویل پر بعض نے اعتراض کی اور بولایہ حکم ہماری شرع
 کا خلاف ہے کیا واسطے ہماری شرع میں کتابی جزیہ دینا حب قبول کیا تو اس کو قبول کرنا واجب ہے
 اُسکو قتل کرنا یا اسلام لانے پر جبر کرنا جائز نہیں اس اعتراض کا جواب یہ ہے معترض جزیہ کا حکم بولایہ
 سو وہ حکم عیسیٰ علیہ السلام کے نزول تک ہی عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوئی بعد وہ حکم منسوخ ہوا اس حکم کے
 نسخہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں عیسیٰ علیہ السلام نہیں صحیح حدیثوں میں خبر دے چکے ہیں کہ جزیہ لینے
 کا حکم عیسیٰ اترے بعد منسوخ ہو عیسیٰ علیہ السلام ہماری شرع کے حکم پر عمل کرینگے عیسیٰ علیہ السلام اس حکم کو منسوخ نہیں کئے جائے گا روایت
 میں جو آیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس امت کے امام کی اقتدا نمازین کرینگے سو اسے امام ہدیٰ مراد ہیں چنانچہ انعم ابو سعید الخدری
 اور ابوالامامہ اور نعیم بن حماد عبد اللہ بن عمر و الدانی اپنی سنن میں نے ابو جابر بن عبد اللہ سے مرفوع روایت کی ہے
 ہیں ابن ابی شیبہ مصنف میں محمد بن سیرین سے اور نعیم بن حماد کعب الاحبار سے بھی ایسا ہی نقل کئے
 ہیں حافظ السقلانی نے فتح الباری میں شیخ ابوالحسن الابرسی نقل کی ہے کہ اس نے مناقب الشافعی
 کہا ہدیٰ اسی امت میں ہونا اور عیسیٰ علیہ السلام اُنکے پیچھے نماز پڑھنا اخبار متواترہ ثابت ہوا
 انتہا ہدیٰ وہ فرقہ جو کہتے ہیں ہدیٰ آمد گذشتہ سوا حدیث سے انکو چل ہو گیا سبب ہے
 وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ یَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝ اور قیامت کے دن ہوگا اُنپر گواہ یعنی عیسیٰ علیہ السلام
 قیامت کے دن یہود پر گواہی دینگے کہ وہ اُنکی تکذیب اور اُنپر طعن کئے اور نصاریٰ پر گواہی دینگے

مکہ وہ انوالہ اور ابن اللہ کہے اور جو لوگ عیسیٰ کی تصدیق کئے اور انکو عبد اللہ و رسولہ کہے انکی تقدیر کی
گو اہی دیکھے قتادہ نے کہا اس کی معنی یہ ہے عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی رسالت انکو پہنچائی
اور آپ اللہ کا بندہ ہوئی اور اگر کئی گو اہی دیکھے فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ

طَبِئَتْ اَحْلَتْ لَہُمْ پھر یہود کے گناہ سے یعنی حرام کئیں اُنپر کتنے پاک چیزیں جو انکو حلال تعین
ظلم سے گناہ مراد ہو اور اُسپر پاک لفظ جو یہی سبب تعلق اُسکا حرمت سے ہو اور اُسکی تبوین تطہیم کیواسطے ہو من الذین
صفت، بظلم کی اسکی تقدیر یوں فَبِظُلْمٍ صَادِرٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا یعنی یہ سبب برکت گناہوں جو یہود صادر ہریم اُنپر
چیزیں حرام کئیں پاک چیزیں جو اُنپر حرام ہوئیں اُسکا بیان سورہ مائدہ کی اس آیت میں مذکور ہے وعلی الذین ہادوا
حرمان کل ذی ظفر من البقر والغنم حرمان علیہم شحوا لآلایہ اُنکے گناہ وہی ہیں جو بچھڑے کی عبادت کئے اور اللہ تعالیٰ
کو سامنے بتا دکر کرہت کئے اور ہمارے واسطے ایک لہ ٹھہرا دکر کرہت کئے وَاصِدَّہُمْ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَنُنَزِّلَ
اور اُنکے روکنے سے لوگوں کو اللہ کی راہ روکنا بہت وَاَخَذَہُمُ الرِّبَا وَقَدْ لَعْنُوْا عَنْہُ

اور انکے سود لینے پر حالانکہ مقرر اس اُنکو منع ہو چکا ہے وَاَخْلَفَہُمْ اَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ
اور وہ لوگوں کا مال کھانے پر ناحق وَاَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِیْنَ مِنْہُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا اور تیار رکھی
یعنی انہیں کے منکروں کیواسطے دکھ کی مار معلوم کیجئے بعدہم میں با جو ہے وہ بھی سبب ہو اُسکا
تعلق بھی حرمت سے ہو وَاَخَذَہُمْ وَاَكْلَمَہُمْ یہ دونوں کا عطف اسی بعدہم پر ہے بعدہم پر بار بار کولے آیا
اخذہم اور اکلہم پر نہیں لایا کیا واسطے وہاں معطوف اور معطوف علیہ میں فاعل ایسے جملہ سے ہوا جو معطوف
علیہ کا معمول نہیں تھا بلکہ اُسکا عامل تھا اس لئے حرف جر کا اعادہ کیا بخلاف اخذہم اور اکلہم کے کہ
یہاں اس طور کا فاعل نہیں ہے وقد نہوا جملہ حالیہ ہے بالباطل کی تعلق اکلہم سے ہو یا معذوق سے ہے
اُسکی تقدیر یوں، طلبین بالباطل ابن جریر نے اس آیت کی تفسیر میں ایسا بیان کیا ہے کہ یہود اللہ سے
مضبوط عہد جو کئے تھے اسکو توڑنے سے اور اللہ کی آیتوں سے منکر ہونے سے اور انہی کو قتل کرنے سے
اور مریم پر بیتان کرنے سے اور دوسرے چیزیں جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں بیان فرمایا ہے
مرکب ہونے پر ہے ماکول وغیرہ طہیات جو اُنپر حلال تعین اُنکے ظلم کی عقوبت میں اُنپر حرام کیا قتادہ

روایت ہے کہ وہ قوم ظلم اور بغاوت کرنے سے اُسکی پاداش میں اللہ تعالیٰ نے بہت سی چیزیں انہیں حرام
 کیا و احدی اور ابن ابوزری منافق سے نقل کئے ہیں کہا اللہ تعالیٰ نے اہل بدعت پر سود حرام کیا اور
 لوگوں کا مال ظلم سے لینے کو منع کیا پھر وہ سود کھائے اور لوگوں کا مال ظلم سے لئے اور اللہ تعالیٰ کے دین
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے منع ہوا اُسکی عقوبت میں اللہ تعالیٰ نے کئی چیزوں کو حرام کیا
 جن کا ذکر کو علی الذین ہادوا حدیث کی آیت میں ہے و احدی نے کہا طہیات انہیں کس طرح حرام ہوئے اور
 کب حرام ہوئے اور کونسے نبی کی زبان پر انکی حرمت نازل ہوئی و اُسکا بیان کچھ عجیب معلوم ہوا زین البعدی
 نے کہا و احدی یہ ہے بولنا سو بہت خوب کہا گیا واسطے آیت نہایت مشکل ہے کیونکہ گناہ وقوع میں آنیکے
 قبل اللہ تعالیٰ اُس گناہ پر عقاب نہیں کرتا مفسرین مذکور ظلم کی معنی جو بیان کئے ہیں وہ گناہ زمان مستقبل میں
 آج صادر ہو اگر یوں کہے اُن یہ گناہ صادر ہونگے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو جو علم حاصل تھا اس علم پر ان چیزوں
 کو حرام کیا سو یہ صحیح نہیں کیا واسطے ہم اوپر کہ گناہ صادر ہونیکے قبل اللہ تعالیٰ عقاب نہیں کرتا
 اسی لئے امام رازمی نے اپنے تفسیر میں مفسرین جو ذکر کئے ہیں اسکو ذکر نہیں کیا بلکہ محل تفسیر کی ہے بولنا
 گناہ کے انواع دو نوع میں مختصر میں ایک خلق اللہ پر ظلم کرنا دوسرا دین حق سے اعراض کرنا خلق اللہ پر
 ظلم کرنے کا اشارہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں کیا فظلم من الذین ہادوا حرثنا علیہم اور دین حق سے اعراض
 کرنیکی اشارت اس آیت میں کیا و بعد ہم عن سبیل اللہ کثیرا سو یہود باوجود اس ہنیکے مال حاصل
 کرنیکی نہایت حرص رکھتے ہیں کبھی تو سود لیا کرتے ہیں حالانکہ سود کھانے سے انکو ہنیا ہے اور کبھی رشوت
 کھاتے ہیں اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا و اکھم اموال الناس بالباطل یہ چار گناہ انہیں دینا
 اور آخرت میں سختیاں ہونیکے سبب ہو دنیا کی سختیوں کا اشارہ حرثنا علیہم طہیات میں ہے آخرت کے
 سختیوں کا اشارہ و اعتدنا للکافرین میں ہے انتہی آئندہ غاضی کہتا ہے آیت کے سیاق سے معلوم
 ہوتا ہے انہیں طہیات کی حرمت جو نازل ہوئی اُسکا سبب گناہ تھے جو اُن سے صادر ہوئے تھے اُنکے بعد
 اُن سے گناہ جو سرزد ہو اُس سے طہیات کی حرمت نہیں ہوئی بلکہ مستحق عذاب آخری کے ہوئے
 اس آیت میں فظلم من الذین ہادوا حرثنا علیہم طہیات و اعلت ہم ذکر کرے بعد بعد ہم عن سبیل

اللہ کو ذکر کرنا اس پر دلالت کرتا ہے موطا ہر ایسا معلوم ہوتا ہے بعد ہم اور اُس کے مصروفات کا تعلق
 حرم سے نہیں بلکہ اس کا تعلق محذوف سے ہے اس کی تقدیر مثلاً عاقبتا ہم ہے اور واقعہ ما کا عطف اس سے
 پر ہے عذاب خروی و دوی کا ہے ایک تو منقطع ہونا یہ عذاب کفر کے سوا جو گناہ میں اُن میں ہر دوسرا
 عذاب و ایسی یہ عذاب فقط کفر میں ہے سوا اللہ تعالیٰ کفر کے عذاب کی تصریح کیا اور کافرون کو یہ ہم کا قید
 لگا یا کیا واسطے جو کافر نہیں ہیں اُن کے لئے یہ عذاب و ایسی نہیں طہیات کی حرمت جن گناہوں پر موقوف
 ہے اُن گناہوں کا بدلہ طہیات کی حرمت ہو گیا اور گناہ صاف ہو آخرت میں اس کا مواخذہ نہیں رہا
 بھڑے کا بوجاہت بڑا گناہ تھا لکن جانوں کے قتل سے صاف ہوئی آخرت میں اُسکی سزا نہیں اس تقریر
 زین البعدی کا شکل مل ہو پیش از گناہ کے عقوبت نہیں ہوئی واللہ اعلم لکن الراسخون فی العلم

مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْقَائِمِينَ
 الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ
 سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا۔ لیکن جو ثابت ہیں علم پر ان میں یعنی اہل کتاب میں اور ایمان والے ہیں
 ایمان لاتے ہیں اس پر جو اتر اچھو اور جو اتر اچھو سے پہلے اور آفرین نماز قائم کرنے والوں کو اور زکوٰۃ
 دینے والوں کو اور یقین رکھنے والے اللہ پر اور پچھلے دن پر ایسوں کو عنقریب ہم دینگے بڑا ثواب معلوم
 کیجئے اس جملہ کے ابتدائیں لکن کا لفظ لے آیا کیا واسطے بیان ذکر کفار اور مومنوں کا ہر ان دونوں
 میں تناقص ہے اس لئے لکن کا لفظ ذکر کیا اوپر کی آیت میں اہل کتاب کے کفار اور جہال کا حال بیان کیا
 اُن سے جو مومن ہیں اور علم پر ثابت قدم ہیں انکو استثنا کر کرنا حال بیان کرتا ہے راسخون کے مراد
 وہ لوگ ہیں جو اپنے علم پر ثابت قدم ہیں اور علم کے نور سے اُنکے دل روشن ہیں عقل کی صفائی اور دل کی
 روشنائی سے حق کو پہچان کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ
 رضی اللہ عنہم لفظ راسخون کا مبتدا ہے اسکی خبر یومنون ہے اظہر یہی ہے اولئک سنؤتیہم کا جملہ
 خبر ہونا بھی متعلیٰ ہے اولئک کو خبر ڈالے تو جملہ یومنون کا المومنون کا حال پڑ جائے سنہم کا تعلق
 محذوف ہے وہ حال ہوا راسخون کی ضمیر کا سنہم کی ضمیر کی مرجع اہل کتاب ہیں والمومنون کا عطف

الراسخون پر ہے اس المومنون بعضوں کے پاس اہل کتاب کے مومن مراد ہیں جو اقد پر اور اس کے رسول محمد
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں پہلے انکو علم کی روحیت سے وصف کیا بعد ایمان کی صفت ذکر کیا
کیا واسطے روحیت موجب انکے ایمان کی ہے عنوان کے اختلاف کے ذات کے اختلاف کے منزلیں نازل
کر کر مومنون کو راسخون پر عطف کیا بعضوں نے کہا اس المومنون مہاجرین اور انصار مراد ہیں اسنادین
معطوف معطوف علیہ میں اختلاف ذاتی ہے یومنون بہما انزل ایک سے قرآن اور احکام میں جو نبی صلی
علیہ وسلم پر نازل ہوگا واما انزل من قبلک سے دوسرے کتب مراد ہیں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر نازل
ہوئیں یعنی وہ ایمان لائے ہیں سرکار کتابوں پر جو تیرے آگے دوسرے انبیاء پر نازل ہوئیں معلوم کیجئے
والمیقین کے لقب کے وجہ میں اختلاف بعضوں نے کہا منصوب مرجع کیواسطے نازکی مرجع گناہی اسکی تقدیر
یوں ہے ارجح المیقین الصلوٰۃ وسم المومنون الزکوٰۃ جیسے اس مثال میں مرتبہ بزرگ الکریم سوکریم
کو زید کی نسبت ڈال کے جو دیتے ہیں یعنی یا مرجع کی تقدیر کر کے نصب دیتے ہیں یا ہو سکے لفظ کی تقدیر
کر کے رفع دیتے ہیں یہ قول لصرین کا ہے زجاج نے اسی قول کو اختیار کیا ہے امام رازی نے کہا یہی قول
مستند ہے اس قول پر المیقین الصلوٰۃ سے وہی راسخین مراد ہیں کسائی نے اس کو رد کیا اور بولا منصوب
علی المرح نہوگا مگر کلام تمام ہو بعد یہاں کلام منوز تمام نہیں ہوا کیا واسطے لکن الراسخون مبتدا خبر کی
انتظار کرتا ہو اولئک سنوتیم اسکی خبر ہے فخر رازی نے اسکے جواب میں کہا معترض جو بولا کلام نہیں
مگر اولئک کے پاس سوہم اسکو مسلم نہیں رکھتے کیا واسطے مبتدا کی خبر یومنون ہی بر تقدیر تسلیم کے اور
اولئک کو خبر ڈالینگے ہم کہینگے مبتدا کے اور خبر کے درمیان مرجع کا جملہ معترض آنے میں کیا دخل ہے
اور اسکے اقلع پر کیا دلیل ہے زعفرانی نے کشف میں کہا اسکی نصب مرجع کی جہت ہے مرجع کی جہت سے
نصب دینے کا باب بہت وسیع ہے سیبویہ اسکے امثلے اور شواہد میں ایک باب ہی ذکر کیا ہے بعضوں
کہا المیقین مجور ہے اس کا عطف ما پر ہے جو بہما انزل ایک میں ہے تقدیر یومنون بالمیقین الصلوٰۃ اس
قول کو کسائی نے اختیار کیا ہے امام طبرانی اسکو ترجیح دیتی ہے اس قول پر معنی یوں ہوگی اور یومنون
ایمان لانے میں اس پر جو نازل ہوا تجھ پر اور اس پر جو نازل ہوا تجھ سے پہلے اور ایمان لانے میں

نماز قائم کرنے والوں پر اس قول پر المیقین سے یا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام مراد ہیں کیا واسطے کسی
 نبی کی شرع نماز سے خالی نہیں تھی نماز سب پر واجب تھی اگرچہ ارکان اور شرطوں میں اختلاف ہو یا طایفہ
 میں کہ جنکی وصف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا یسبحون النیل والنهار لا یفترون اس وجہ پر بما ازل سے کتب مراد
 ہو سکتا ہے المیقین سے ملائکہ یعنی ایمان لائے ملائکہ پر کہ جنکی صفت نماز قائم کرنی ہے بعضے تقدیریوں کرتے ہیں
 یومنون بدین المیقین اس تقدیر پر المیقین سے مسلمان مراد ہونگے بعضے کہتے ہیں یہ معطوف ہر قبل پر تقدیریوں
 من قبل المیقین مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اسکے قائم مقام کئے بعضے کہتے ہیں من قبل کے کاف پر
 معطوف ہر بعضے کہتے ہیں ایک کے کاف پر معطوف ہر بعضے کہتے ہیں منہم کی ضمیر پر معطوف ہر بعضے کہتے ہیں
 المیقین یا سے جو لکھا گیا ہے خطا المیقین واسطے رہنما قرأت ابن مسعود کی والمیقین واسطے ہے ابو عبیدہ
 فضائل القرآن میں حجاج وہ ہارون بن موسیٰ سے وہ زبیر بن العزیر سے روایت کی ہے بلا عکر کہ مصحف
 لکھے بعد عثمان رضی اللہ عنہ کو بتائے عثمان اُسین دیکھے اسکے چند حروف میں لحن ہر لحن اعراب کی خطا
 عثمان کی لا تغیر وہ فان العرب ستغیرھا او قال ستعربھا بالنہا یعنی اس کو تغیر مت دو عرب اسکو تغیر
 دینگے یا کہے عرب اپنی زبان کے موافق اسکو اعراب دینگے اور فرمائے کاتب ثقیف کا اور عملی یعنی بول
 لکھانے والا ہندیل کا ہوتا تو ایسے حروف نہ ہوتے اس اثر کو ابن الانباری اپنی کتاب الرد علی من خالف
 مصحف عثمان میں اور ابن اشعث اسی طریق سے روایت کئے ہیں اور اسکو ابن الانباری عبد الاعلیٰ بن عبد اللہ
 بن عامر کی طریق سے اور ابن اشعث یحییٰ بن ایمر کی طریق سے اسی کی مثل روایت کئے ہیں ابن الانباری ابی
 طریق سے وہ سعید بن جبیر سے روایت کی ہے وہ والمیقین الصلوٰۃ پڑھتا تھا اور بولا والمیقین لحن من الکتاب
 یعنی کاتب لکھ لحن ہے ابو عبیدہ نے فضائل القرآن میں ابو معاویہ وہ ہشام بن عروہ وہ لہجہ والد عروہ
 روایت کی ہر اُس نے کہا میں نے عایشہ رضی اللہ عنہا کو والمیقین الصلوٰۃ کے لحن سے بوجھا عایشہ کہے یا
 ابن اختی یہ کاتبوں کی خطا ہے لکھنے میں خطا کئے سیوطی نے کہا اسکی سند صحیح شیخین کی شرط پر ہے بندہ
 عامی کہتا ہے اسکو جس نے لحن کہا اسکا قول نہایت ضعیف اور ساقط الاعتبار ہے اور آثار جن سے محبت لیا
 قابل اعتبار نہیں کیا واسطے محکمات بلکہ دلائل قاریان جنکی قرأت کا ثبوت جو اتر ہے اس لفظ کو یا سے

وہ لحن میں نہیں ہے

قافط کرتے ہیں سب کا اتفاق ہے اور نحو کے قواعد بھی اسکو منافی نہیں سو اسکو خطا کہنا مردود اور
 سابقہ الاعتبار ہے امام رازی نے کہا قرآن میں لحن رہنا بعید بات ہے کیا واسطے قرآن نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے بتواتر منقول ہے جو خیر تو اترے منقول ہو تو اس میں لحن موجود رہنا غیر ممکن ہے رحمہمشی نے
 کشف میں نصب کا وجہ جو حکم اور نقل کئے ہیں کہے کے بعد بولاجو شخص گھمنڈ کرتا ہے کہ یہ لفظ خط
 میں لحن واقع ہوا ہے سو اسکی بات کی طرف تو التفات مت کر بعض لوگ جو سیویہ کی کتاب کو نہیں
 دیکھے ہیں اور عبا خصاص کی روئے نصب دینے کی طرہ میں تفتن جو ہے اسکو نہیں جانتے ہیں سو اس
 کی طرف التفات کرتے ہیں سابقین اولین جنکی مثال توریت میں جنکی مثال انجیل میں ہر اسلام
 میں طعن ہونے کیواسطے اپنی ہمت مصروف کرتے تھے سو اپنے بعد کے لوگ باز نہ کرنے کے لئے کتاب
 اللہ میں ایک سوراخ چھوڑنا اور پچھلے لوگ آکے رفو کرنے کے اعتقاد پر اس میں ایک چاک کھنا
 نہایت بعید ہے زین البعد اوی نے کہا قرآن میں لحن ہے بولنا نہایت بعید ہے کیا واسطے قرآن
 جمع کئے سو لوگ زبان دان اور کمال فصاحت والے تھے دوسرے لوگ آکے لحن کو اصلاح کرنے کے
 کتاب اللہ میں کو کیسا باقی رکھینگے حافظ جلال الدین سیوطی نے مذکور آثار کو ذکر کر کے کہا یہ آثار
 نہایت مشکل ہیں صحابہ لحن کئے کر کے گمان کرنا کئی وجہ سے غیر معقول ہے پہلی وجہ قطع نظر قرآن
 کے صحابہ اپنے محاورے میں لحن کئے کر کے کیسا کہینگے حالانکہ وہ نہایت فصیح تھے دوسری وجہ قرآن
 جیسا اُترا ہے ویسا ہی اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم حاصل اسکو زبانی حفظ کئے اور کا ضبط و اتقان کئے جو
 اتنی تحقیق سے ضبط کئے ہیں اس میں لحن کیسا ہو گا تیسری وجہ سب مل کے خطا میں کیسا اتفاق کئے
 اور کیسا اسکو لکھے۔ چوتھی وجہ خطا جب ہوئی تو اس پر کیسا متنبہ نہ ہوئے اور
 اسکی اصلاح نہ کئے پانچویں وجہ عثمان رضی اللہ عنہ خطا ہوئی سو سمجھ کر بھی اسکو تغیر دینے سے کیسا منع کئے
 چھٹویں وجہ اس خطا کی قرأت کیسی باقی رہی حالانکہ خلف سلف سے بتواتر اس کو نقل کئے ہیں
 سو اس لفظ میں لحن ہو کہنا عقلاً اور شرعاً اور عادتہً محال معلوم ہوتا ہے علما اسکے تین جواب دئے ہیں جواب
 پہ عثمان رضی اللہ عنہ یہ جو مردی صحیح نہیں اسکی نہ ضعیف ہے اور نہ دین اضطراب ہے اور نہ منقطع ہے اور نہ

رضی اللہ عنہ اپنے مصحف کو اہم کئے تا لوگ اسکی اقتدا کریں سو اسین لمن دیکھ کر چھوڑ دینا اور عرب
اپنی زبان سے اُسکو مستقیم کرینگے کہہ کر اُسکو چھوڑ دینا کیسا ہوگا اور ایسا لوگ جو قرآن کو جمع کرنے
اور لکھنے کی واسطے مقرر ہوئے وہ اس لمن کو درست نکرین تو دوسرے لوگ اسکو کیسا درست کرینگے
اور بھی ایک ہی مصحف نہیں لکھے بلکہ چند مصحف لکھے اگر کہیں لمن رب میں تھا تو لمن میں سب متفق رہنا
بعید ہے یا لمن بعضون میں تھا کر کہے تو بعضون کی صحت کے معترف ہو لیکن بعضے مصحفون میں لمن
اور بعضون میں لمن نہیں تھا کوئی نہ بولا اور ان مصحفون میں ہرگز اختلاف نہیں تھا ہاں قرأت کے
وجہ کے نظر کرتے اختلاف تھا تو اُسکو لمن نہ بولینگے دوسرا جواب یہ ہے روایت صحیح ہو کر کہ ہم
قبل کریں تو مراد اُس سے رمز و اشارہ اور خوف کے مواقع ہیں جیسے الکتب اور القبرین اور
مثل تیسرا جواب یہ ہے اس سے مراد وہ لفظین ہیں جنکے رسم تلفظ کے مخالف ہیں جیسے وَلَا وَضْعًا
اولا اذ بحذہ کہ ان میں لا کے بعد الف زیادہ لکھے ہیں اور جزاء والظالمین میں واد اور الف زیادہ
کئے ہیں اور یا نید کو دو یا سے لکھے ہیں رسم جیسا ہو ویسی ہی قرأت کرینگے تو لمن ہوگا ابن
آشتہ نے اپنی کتاب المصاحف میں اس جواب کو اور اسکے قبل کے جواب کو جزم کی ہے بندہ عاصی
کہتا ہے اس اثر میں جو مذکور ہوا کہ عثمان رضی اللہ عنہ فرمائے کاتب ثقیف سے اور علی ہذیل
ہوتا تو ایسے حروف ہوتے سو یہ بات مخالف عثمان رضی اللہ عنہ کے قول کو جو بخاری میں وارد ہوا ہے
کہ عثمان رضی اللہ عنہ زید بن ثابت اور عبد اللہ بن زبیر اور سعید بن العاص اور عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام
کو مصحفین لکھنے کے لئے ایما کئے اور قریش کے یہ تینوں شخص کو کہے اگر تمہارے اور زید بن ثابت درمیان قرآن کسی
میں اختلاف آوے تو قریش کی زبان پر اسکے موافق لکھو کیا واسطے قرآن نازل نہیں ہوا مگر قریش کی زبان کے موافق عثمان
رضی اللہ عنہ ایسا کہتے یہ کاتب ثقیف سے اور علی ہذیل سے ہونا کہ لکھا کہینکے حالانکہ ہذیل کے اور قریش کے
معاورین اختلاف ہو معلوم کیجئے مصحفین یعنی چار شخص کو مقرر کئے کہ قرآنی روایت میں کیا ہو ابن ابی
نے کتاب المصاحف میں محمد بن سیرین کی طریق سے روایت کی ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ قریش اور ہذیل کے
بار شخص جمع کئے حافظ عسقلانی نے کہا متفرق روایتوں سے ان بار شخصوں سے روایت کی نام معلوم ہوا زید بن ثابت عبد اللہ بن

سعيد بن العاص عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ان کے نام بخاری کی روایت میں ثابت ہیں دوسرے
لوگ ابی بن کعب مالک بن ابی عامر امام مالک کے دادا کثیر بن افیع انس بن مالک عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ عنہم معلوم کیجئے روایتوں سے ایسا ثابت ہوا کہ عثمان رضی اللہ عنہ زید بن ثابت کو مقرر کئے
کیا واسطے بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں کاتب الوحی زید ہی تھے ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ قرآن
کو جمع کر نیکا حکم انھوں کو کئے تھے انھوں نے قرآن کو جمع کئے جب عثمان رضی اللہ عنہ مصحف لکھنے لگے کس کو
مقرر کرنا تجویز کئے تو سب کا اتفاق ہوا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو مقرر کرنا کیا واسطے ان سے
بڑھ کے لکھنے والا دوسرا کوئی نہیں تھا پھر لکھنے انھیں کو مقرر کئے اتفاقاً کو املا کرنے سعید بن العاص
بن امیہ بن عبد الشمس الاموی القرشی کو مقرر کئے کیا واسطے سب میں افیع وہی تھے اور انکا لہجہ بنی مصلی اللہ
علیہ وسلم کے لہجے سے بہت مشابہ تھا ایسا ہوتے پر عثمان رضی اللہ عنہ کا وہ کہنا بعید معلوم ہوتا ہی وقت
اعلم ابن الانبار نے کتاب الردین خالف مصحف عثمان میں لکھا ہے عثمان رضی اللہ عنہ سے آثار اس میں
میں جو مروی ہیں حجت پکڑنے کے قابل نہیں کیا واسطے وہ سب منقطع ہیں انکی سند متصل نہیں عثمان
رضی اللہ عنہ امت کے امام اور اپنے زمانے میں سب کے مقتدا تھے مصحف میں جو سب مصحفون کا
امام ہے خلل دیکھنا اور اسکی کتابت میں لغزش پانا پھر اسکو درست نہ کر کے چھوڑ دینا اور بعد کے لوگ
اسکو درست کرنے پر ٹپکار کھنا اسکو عقل نہیں قبولی واللہ کوئی منصف تمیز ولا آدمی عثمان رضی اللہ
عنہ پر اس بات کا خیال نہ کریگا لوگ درست کر نیکی خیال پر کیسا چھوڑتے حالانکہ بعد آنے والوں
کی بنا انھیں کے رسم پر اور انکے حکم پر موقوف تھی اگر کوئی کہے عثمان رضی اللہ عنہ جو فرمائے ہیں
اس میں لمن باتا ہوں سو اس سے مراد اسکی نوشت میں لمن ہے ہم اپنی زبانوں کے موافق اسکو
درست کر لینگے سو خط کی لمن معنی کی مفید نہیں لفظ کی تحریف اور اعراب کے افاد سے اس میں تحریف
نہیں سو یہ تاویل باطل ہر ایسا کہنے والا خطا کیا کیا واسطے خط کی بنا تلفظ پر ہے نوشت میں جب
کوئی لمن کرے تو تلفظ میں بھی لمن کریگا عثمان رضی اللہ عنہ قرآن کے الفاظ کی خطا کو نوشت میں ہرگز
نہ چھوڑتے اور عثمان رضی اللہ عنہ کا ہمیشہ قرآن کی تلاوت کرنا اور ملکین مصحفون کو جو روانہ کئے گئے

رسم کے موافق قرآن کو ضبط کرنے کا امر کرنا سب پر عیان ہوا بنی اللہ بناری نے اس قول کی تائید پر ابو
 عبید نے جو روایت کی ہو ذکر کیا اور ابو عبیدہؓ کہا مجھ کو عبد الرحمن بن ہمدانی عبد اللہ بن مبارک سے خبری
 ہے وہ ابو داؤد ایک جو ایک شخص تھا پہل میں کہا عثمان رضی اللہ عنہ کا موی جس کا نام ہانی البربری تھا کہا میں
 عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس تھا تب مصحفوں کے لاکے انکو بتاتے تھے سو میرے پاس بکری کے شانہ پر ان الفاظ
 کو لکھ کر ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجے اُس میں یہ الفاظ تھے لم یسئل لا تبدل للعقل فاهل الکافرین
 پھر روایت منہ کے ایک لام کو بنا کر لفظ اللہ لکھے اور اہل کتاب کے تہن لکھے اور ہم تیسہ میں ہا یا
 لکھے ابن اللہ بناریؒ کہا ایسا ہوتے پر عثمان رضی اللہ عنہ غلطی دیکھ کے اسکو درست نہیں کہنا باطل دعویٰ ہے
 عثمانؓ تو انکی کتابت پر ہر وقت نظر کرتے تھے کاتبوں میں کچھ بھی خلاف آتا تو عثمان کے پاس مرافق کرتے
 تھے تا حق کیا ہے سو بیان کریں اور جواب کیا ہو سو دکھا دین حافظ السیوطی نے کہا اسی کو تائید کرتی ہے
 روایت کہ جسکو ابن اُشتہ نے کتاب المصاحف میں من بن عثمانؓ روایت کیا ہے وہ ربیع بن بدیع ہوا
 ابن شیبہؒ کہا میں نے ابن الزبیر سے مصاحف کا حال پوچھا انھوں نے کہا ایک شخص کھڑا ہو کر عمر رضی اللہ عنہ
 کہا یا امیر المومنین لوگ قرآن میں اختلاف کرتے ہیں پھر عمر رضی اللہ عنہ قرآن کو ایک ہی قرأت پڑھ
 کرنا چاہتے سو اسیں زخم کھا کے وفات پا عثمانؓ کی خلافت میں وہی شخص نے پھر کھڑا ہو کر کہا عثمان رضی اللہ عنہ
 عند مصحفون کو جمع کئے بعد مجھ کو عایشہ رضی اللہ عنہا کے پاس روانہ کئے میں صحیفوں کو لایا پھر ہم انکو عثمانؓ
 عرض کئے یہاں تک سب کے راست اور درست کئے بعد سب کو تقسیم کر دیا امر کئے سو یہ اثر دلالت کرتا ہو وہ
 لوگ مصحفون کو جیا جائے ویسا ضبط و اتقان کئے جو چیز قابل اصلاح کے اور درست کر نیلے تھی اسکو
 درست کئے اس میں کچھ خلل باقی نہیں رکھے ابن اُشتہ نے کہا مجھ کو محمد بن یعقوب نے خبر دی اس نے ابو داؤد
 سلیمان بن الاشعث سے وہ حمید بن مسعد سے وہ اسمعیل سے وہ حارث بن عبد الرحمن سے وہ عبد اللہ علی
 بن عبد اللہ بن عامر کہا مصحف فراغت ہوئی بعد عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آئے عثمان اسکو دیکھ کر
 کہے تم اچھا کئے میں کچھ دیکھتا ہوں اب ہم اسکو اپنی لسان پر راست کر نیلے سو اس اثر میں کچھ اشکال
 نہیں اور اثر جو مذکور ہوا اسکا مقصود اُس سے واضح ہوتا ہے مقصود گو یا یہ ہے مصحف کی

نوشت سے فراغت ہوئی بعد عثمان رضی اللہ عنہ کو بتائے سو قریش کے محاورہ کے موافق نہیں تھے
 سو کچھ الفاظ دیکھے جیسا التابوہ التابوت میں اختلاف ہوا تھا یعنی التابوت کے اخیر میں تاہو یا ماہ ہے
 سو عثمان رضی اللہ عنہ ایسے لفظوں کو قریش کی زبان کے موافق کرنے کا وعدہ کئے بعد دیکھ کے اُسکو
 درست کیے کچھ غلط باقی نہیں رکھے سو شاید اوپر کے آثار کو عثمان سے روایت کئے سو لوگ روایت کو متحقق
 نہ کر کے اور عثمان رضی اللہ عنہ درست کئے سو اُس پر حیا نہ کر کے روایت کئے اس لئے اُس کے قول پر اشکال
 آیا حافظ السيوطی نے کہا اشکال کئے جو ابو نؤاس یہ قوی جواب ہے سیوطی بعدہ بولا عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت جو مذکور ہوئی اُسکے اشکال کو ان جوابوں میں کوئی جواب دفع نہیں کرتا حدیث ضعیفہ ہے
 یہ کہنا درست نہیں کیا واسطے اُسکے اسناد صحیح اور شیخین کی شرط پر ہے دو سر کو ابین بھی پھبتے کیا واسطے
 سوال عروہ کا چند معین لفظوں میں ہے اس اشکال کا جواب ابن سعد نے یوں کہا ہے اور ابن جبار
 نے شرح رائیہ میں بھی اسکی متابعت کی ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا جو فرمائے کا بتون کی خطا ہے
 اس سے مراد یہ ہے قرآن سات حرفوں پر نازل ہوا ہے اُن سات حرفوں میں سے جو حرف اوقی تھا
 اُسکو اختیار نہ کر کے غیر اوقی کو اختیار کئے عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ نہیں کہ وہ جو لکھے ہیں
 سو خطا ہے اسکا پڑھنا جائز نہیں اور بولا اُس پر دلیل یہ ہے جو چیز جائز نہ ہو بالاجماع مردود ہے
 پھر کچھ ہی ہوا اگرچہ اسکے وقوع کی مدت دراز ہو یعنی جس لفظ میں خطا ہے تو اُس لفظ کو لکھنا جائز نہیں
 اُسکی خطا کو دور کرنا لازم ہے اگرچہ خطا سے لفظ کو لکھ بہت دن گذرے بعدہ بولا سعید بن جبیر عن
 من الکاتب جو بولا سو اُس نے لحن سے قرأت اور لغت کا ارادہ کیا یعنی قرآن جو لکھا سو اُسکی لغت اور
 اوسکی قرأت اور اُسین دوسری قرأت بھی ہے انتہی بندہ عاصی کہتا ہے حافظ جلال الدین السيوطی
 نے عائشہ رضی اللہ عنہا کا اثر صحیح شیخین کی شرط پر ہے جو بولا اگرچہ ظاہر کے دیکھتے ایسا ہی معلوم ہوتا
 لیکن اُسکی صحت میں نظر ہے کیا واسطے اس اثر کو ہشام سے کوئی روایت نہیں کیا سو ابومعاویہ
 کے ابو معاویہ کا نام محمد بن حازم ہے غاصب اور زاذ مجہ سے الفریر الکو فی التعمی السعدی مولیٰ سعد
 بن زید مناة بن تمیم کا اُس سے محبت پکڑنے میں اختلاف ہے نسائی وغیرہ کہتے ہیں وہ ثقہ ہے

یحییٰ بن معین نے کہا اعمش کے اصحاب میں شعبہ اور سفیان کے بعد اثبث وہی ہے ابو حاتم نے کہا اعمش کی روایت میں اثبث الناس سفیان کے بعد ابو معاویہ ہر مرجعہ کی راہ پر رہنے سے لوگ اسمیں کلام کرتے ہیں یعقوب بن شبیبہ اور ابن سعد کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں لیکن کبھی تدلیس کرتا ہے اور اہل ارجاء کی راہ پر تھا ابو داؤد نے کہا وہ مرجع تھا ابن خراش وغیرہ کہے وہ ثقہ ہیں لیکن اعمش کے غیر سے جو روایت کرتا ہے اس میں اضطراب ہے امام احمد کے اعمش کے غیر کی حدیث میں وہ مضطرب اسکا حفظ اسکو جید نہیں اور احمد کے ہشام بن عروہ سے جو روایت کرتا ہے اس میں اضطراب ہے ابن ابی حاتم نے کہا عبید اللہ بن عمر منکر احادیث روایت کرنا ہر حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا وہ ثقہ ہیں اعمش کی حدیث کو احفظ الناس دوسروں کی حدیث میں کبھی وہم کرتا ہے اسکو ارجاء کا عیب لگا ہر معلوم کچھ اسکی حدیث جو اعمش سے ہے اسے جاری و مسلم حجت سمیت ہیں ہشام بن عروہ سے جو احادیث روایت کیا ہے اسکے چند حدیث بخاری اور مسلم روایت کئے ہیں لیکن ان حدیثوں کی روایت میں اضطراب منفرد نہیں ہوا بلکہ اسکا غیر بھی اس میں متابعت کی ہے بخلاف اس حدیث کے کہ اسکی روایت میں کوئی اسکو شائع نہیں سو یہ روایت غریب ہو چکی روایت میں اضطراب ہوا اور روایت میں وہی مضطرب شخص منفرد ہو تو اسکی روایت میں البتہ علت موجود ہوئی اور بھی اسکو بعضوں نے مدلس کہا ہے یہ اثر کو اش ہشام سے جو روایت کی ہے عن کے لفظ سے روایت کیے ہیں سو عن مدلس کا مقبول نہیں بخین مدلس کی روایت کو عن کے لفظ سے جہاں دارم کرتے ہیں انکے شروط پر نظر کرتے وہ عن سماع پر معمول ہے بخلاف وہ سمر لوگوں کے کہ انکے عن سماع پر حل نہیں کر سکتے جب تک دوسری طریق سے ثابت نہ ہو اور بھی ابو معاویہ ارجاء سے متہم ہوئے جا کے دو قسم میں اسکا ایک قسم یہ ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں جنگ ہوئے ان میں کے دو نو جماعت والوں میں کی کسی جماعت کو صواب اور حق پہنچا نہیں کہتے اہل بدعت کی حدیث مقبول ہونیکے واسطے یہ شرط ہے وہ حدیث اسکے مذہب کی موید نہ رہنا یہ شرط ہے اسکے بدعت کو موید ہے اسوجہ سے کہ بعض صحابہ مثل عبداللہ بن الزبیر وغیرہ جو قتال میں شریک تھے قابل اعما و نہیں کیا واسطے قرآن کی نوشت میں عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما بھی شریک تھے اور قرآن کی کتابت میں خطا کئے جب قرآن کی کتابت میں خطا کئے تو دوسرے چیزوں میں بطریق اولی خطا کریں گے چاہئے ایسے لوگوں کی جنگ میں کسی کی تصویب نہ کرنا اس جہت سے وہ اثر مرجعہ کے مذہب کا موید

ہو نیکا احتمال رکھتا ہے جو حدیث اُسکے مذہب کو مؤید ہو مقبول نہیں ان امور کے نظر کرتے اس اثر کی صحبت میں
نظر ہے قابل محبت نہیں واللہ اعلم والموتون الزکوۃ اس کا عطف والمؤمنون پر والمؤمنون باللہ اللہ
ایمان لانے والے اپنے اللہ کی وحدانیت کا اقرار کرنے والے والیوم الآخر یعنی مرے بعد جی اٹھنا اور
وعقاب بندگان سے اقرار کرنے والے سترہیم پر سین جو لایا وعدہ کی تاکید واسطے ہر اسکو حمزہ اور
حلف سیوتیم سے قرارت کئے ہیں اسکا ترجمہ یوں ہو گا غفریب انکو دیگا یعنی اللہ تعالیٰ دیگا دوسرے قرآن
پڑھتے ہیں ہمارا ترجمہ اسی کے مطابق ہے اجر عظیم سے بہشت اور آخرت کے دوسرے نعمتیں مراد ہیں نفیم کیا
اجرا کو نکرہ لایا اَنَا اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَاللَّيْنَيْنِ مِنْ بَعْدِهِ مقرر ہم نے وحی
بھیجی تیری طرف جیسے وحی بھیجی نوح اور بنیون کو اس کے بعد یعنی نوح کے بعد ابن اسحاق اور ابن جریر اور
ابن المنذر اور بیہقی دلائل النبوة میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ سکین اور عدی
بن زید کہے یا محمد موسیٰ کے بعد اللہ تعالیٰ بشر کچھ نازل کیا سو ہم نہیں جانتے تب اللہ تعالیٰ ان آیتوں کو
نازل کیا بعضے کہتے ہیں یہ جواب ہے یہود کے سوال کا جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کئے کہ ہمارے
اوپر آسمان سے ایک کتاب آوے سو اللہ تعالیٰ نے اول یہود کے بے اعتدالین کو ذکر کیا اور انکا
سوال حق کی راہ کو طلب کرنے کے واسطے نہیں ہے محض عناد اور جھگڑے کیواسطے ہے سو ان کے رسول
کو بیان کیا پھر انکے شبہ کے جواب میں فرمایا اَنَا اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَاللَّيْنَيْنِ مقرر جواب کی
یون ہے ای یہود تم تو نوح اور ابراہیم وغیرہ انبیاء کی نبوت کا اقرار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ انکی طرف وحی
بھیجا کہتے ہیں وہ لوگ رسل اور انبیاء میں علم حاصل نہیں ہوا مگر انکے معجزے سے کہ ہر ایک کو اللہ تعالیٰ نے
ایک معجزہ عطا کیا تھا ان میں سے کسی پر اللہ تعالیٰ نے کتاب ایکھا نازل نہیں کیا سو موسیٰ کے کتاب
ایکھا نازل نہ کرنا ان پیغمبروں کی نبوت میں قبح نہیں کیا بلکہ معجزے سے اوکئی رسالت ثابت ہوئی تو
محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کو ایکھا نازل نہ کرنا قبح نہیں کرتا بلکہ معجزہ کسی نوح سے ہو نبوت کے
اثبات کو کافی ہے اس سے ثابت ہوا کہ انکا شبہ قابل اعتبار نہیں ہوگا اس معجزہ کو طلب کے باطل ہے اسکا تحقیق
یوں ہے مدلول یعنی نبوت ثابت ہونا مدلول پر یعنی معجزہ ثابت ہونا پر موقوف ہے جب دلیل ثابت ہوئی مدلول بھی

ثابت ہوا اور محبت تمام ہوئی اس پر دوسری دلیل طلب کرنا زیادتی ہے کہ جس سے لعنت اور عناد ظاہر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ جو چاہے سو کرے اور اپنا جو ارادہ ہے سو اُسکے موافق حکم کرے فلاں کو بیخود کیا اور فلاں کو زندہ کر دیا اس پر اعتراض کرنا کیونکہ نہیں معلوم کیجئے یہاں انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ فرج و ذکر کیا امین موسیٰ علیہ السلام کو نہیں ذکر کیا کیا واسطے یہود کا اعتراض یہی تھا موسیٰ علیہ السلام جیسی کتاب لائے تھے تم بھی ویسی ہی کتاب ایکٹالانا اس شبہ کا جواب یہہ دیا دوسرے انبیاء جو مذکور ہیں تم انکی نیت کا اقرار کرتے ہو وہ کتاب ایکٹی نہیں لائے جب مفسود یہہ ہوا تو موسیٰ کو اُنکے ساتھ ذکر کرنا جائز نہوا مفسرین کہتے ہیں نوح علیہ السلام کو ابتدا میں ذکر کیا واسطے نوح پہلے رسول ہیں جو شریعت لیکے مبعوث ہوئے اور شریک سے منع کرنے کے پہلے مذہب میں اللہ تعالیٰ نے اُنپر دس صحیفے نازل کیا اور پہلے بنی ہن جنکی دعوت کو رد کرتے اُنکی امت ہلاک ہوئی اُنکی دعا سے زمین پر کے سب گ ہلاک ہو آدم علیہ السلام جیسے ابو البشر تھے وہ بھی ابو البشر نامی ہیں رب انبیاء سے انھوں کی عمر دراز ہوئی ہزار برس جسے اُنکی قوت نہیں گھٹی بدھایا نہیں آیا مہد میں کے دانت نہیں گرے جب عمر چالیس برس کی ہوئی قوم کی طرف مبعوث ہوئے پچاس کم ہزار برس تک امت کو دعوت کئے اُنکی اقسام کی اذیت کو سہ طوفان کے بعد سات برس بنے اُنکے باپ کا نام ملک لام کی فتح اور میم کی سکون اُسکے بعد کاف ہوا اسکے باپ کا نام متوخلیم میم کی فتح اور تار ثناء فو قانیہ کی تشدید اور ضم سے اُسکے بعد اوساکن ہوا اسکے بعد شین معمر اور لام ہے دونوں کی فتح سے اخیرین خاد معمر ہے اُسکے باپ کا نام اخوق ہمزہ اور خاد معمر کی فتح سے اُسکے بعد ذن مضموم اور دوساکن اخیرین قاف ہے آدم کے اور نوح کے درمیان دس بیڑ ہیں معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اول نوح کا نام ذکر کیا بعد انبیاء کر محل بولا بعد چند انبیاء کا نام اُنکی فضیلت اور شرف کے دیکھتے بالتفصیل بیان کیا اور فرمایا وَ اَوْحٰیْنَا اِلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَ اِسْمٰعِیْلَ وَ اِسْحٰقَ وَ یَعْقُوْبَ وَ الْاِسْبَاطَ وَ عَلِیُّ
وَ اٰیُوْبَ وَ یُوْسُفَ وَ هٰرُوْنَ وَ مُوْسٰی اور ہم وحی بھیجے ابراہیم کو اور اسمعیل کو اور اسحاق کو اور یعقوب کو اور اسباط کو اور علی کو اور ایوب کو اور یونس کو اور ہارون کو اور سلیمان کو
ابراہیم علیہ السلام کے باپ کا نام تارخ تار ثنائت فوقیدہ سے اور ابراہیم کی فتح سے اخیرین خاد ہمزہ

تاریخ کا لقب آؤر ہے بعضوں نے کہا آؤر باب نہیں بلکہ ابراہیم کا چچا ہے ابن ناحور نوح اور حام
 مہلہ کی ضم سے اخیرین راؤ مہلہ ہے ابن شالخ شین مجہ اور راؤ مہلہ مضمومہ اخیرین حام مہلہ
 ابن راؤراؤ مہلہ اور غین مہلہ اور غین مجہ سے ابن فالخ فاسے اور لام کی فتح سے اخیرین حام
 مجہ سے ابن عابرین مہلہ اور یاد موحده سے بن شالخ شین مجہ اور حام مجہ سے بن ارغشد بن یام
 بن نوح و آند ہی نے کہا آدم علیہ السلام کی پیدائش کے بعد دو ہزار برس کے ابراہیم پیدا ہوئے بعضے کہتے ہیں
 نوح کی طوفان کے بعد ایک ہزار دو سو ترست برس کو ابراہیم علیہ السلام پیدا ہوئے آدم کی خلقت میں
 اور انکی ولادت میں تین ہزار تین سو ستیس برس ہیں ابراہیم علیہ السلام کی عمر دو سو برس کی ہوئی
 بعضے کہتے ہیں ایک سو پچتر برس کی بعضے کہتے ہیں دو سو پچتر برس کی اسماعیل بڑے فرزند ابراہیم کے
 ہیں ہاجرہ قطبیہ کے شکم سے پیدا ہوئی کہتے ہیں انکی عمر ایک سو ستیس برس کی ہوئی اسحاق بھی ابراہیم کے
 فرزند ہیں سارہ کے شکم سے پیدا ہوئے اسوقت سارہ کی عمر نو برس کی تھی اور ابراہیم کی عمر ایک سو تیس برس
 کی اسماعیل کے بعد چودھار برس کے پیدا ہوئے انکی عمر ایک سو اسی برس کی ہوئی یعقوب اسحاق کے فرزند ہیں
 انکا لقب اسرائیل ہے انکی عمر ایک سو ستیا اسی برس کی ہوئی الاسباط جمع سبط کی ہے سبط یوسف کو
 کہتے ہیں اور بعضے فرزند کہتے ہیں اسرائیل علیہ السلام کو بار افرزند تھے انکو اور انکی اولاد کو اسباط کہتے
 ہیں بنی اسرائیل میں اسباط بنزلہ قبیلے کے ہیں عرب میں اسرائیل کے فرزندون میں یوسف بالاتفاق
 بنی تھے انکی نبوت نص قرآنی سے ثابت ہے دوسرے فرزندون کی نبوت میں علما کو اختلاف ہے بنی اسرائیل میں
 جننے انبیا ہوئے وہ سب اسباط میں داخل ہیں اسرائیل کے سب فرزند انبیا تھے کر کہ جو کہتے ہیں انکو
 اس آیت میں کچھ حجت نہیں کیا واسطے یہ لفظ عام ہے عیسیٰ فرزند مریم کے ہیں مریم بیٹی ہے عمران کی
 عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ بغیر باپ کے پیدا کیا انکے حمل کی مدت ایک ساعت تھی بعضے کہتے ہیں تین ساعت
 کہتے ہیں چھ مہینے بعضے کہتے ہیں آٹھ مہینے بعضے کہتے ہیں نو مہینے مریم کی عمر اسوقت دس برس کی تھی
 بعضے کہتے ہیں پندرہ برس کی آسمان پر جاؤ وقت عیسیٰ کی عمر کتنی تھی سو اوپر ذکر کئے ایوب علیہ السلام کو
 ابن اسحاق نے کہا کہ وہ بنی اسرائیل کے انبیا میں تھے انکے باب کا نام ایض تھا ابن جریر نے کہا انکے

باپ کا نام موس بن روح بن عیسیٰ بن اسحق یعنی کہتے ہیں انکی والدہ لوط کی بیٹی ہے اسکا شوہر ابراہیم
 علیہ السلام پر ایمان لایا تھا وہ موسیٰ کے آگے ہو گئے ہیں ابن جریر نے کہا شعیب کے بعد میں یعنی کہتے ہیں سلیمان
 کے بعد میں اللہ تعالیٰ انکو بلا میں ڈالنے وقت انکی عمر نو برس کی تھی سات برس بلا میں رہے یعنی
 کہتے ہیں تیرا برس یعنی کہتے ہیں تین برس انکی عمر تیرا برس کی تھی یونس علیہ السلام انکے باپ کا نام شی
 ہے فارس کے ملک الطوائف کے ایام میں ہو پھلی کے شکم میں چالیس دن رہے یعنی کہے ہیں سات روز
 یعنی کہتے ہیں تین روز ہارون فرزند میں عمران کے بن بصر بن قاسم بن لاوی بن یعقوب یہ موسیٰ
 علیہ السلام کے حقیقی چالی ہیں موسیٰ ایک سال کے بڑے تھے موسیٰ کے قبل مرے سببان فرزند میں اود کے
 ابن ایشابن عوبد بن باع بن سلمون بن سفون بن غنم بن باد بن ارم بن جفرون بن فارص بن یونس
 بن یعقوب سلطنت یربٹھے سو وقت تیرہ برس کے تھے مرتے وقت ترین برس کی عمر تھی ابن حاتم نے
 قادم سے روایت کی ہے کہ آدم اور نوح کے درمیان ہزار برس ہیں اور نوح اور ابراہیم کے درمیان
 ہزار برس ہیں ابراہیم اور موسیٰ کے درمیان ہزار برس ہیں موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان چار سو
 برس ہیں عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چھ سو برس ہیں حاکم نے ابن عباس سے روایت کی
 ہے کہ آدم علیہ السلام کی عمر ہزار برس کی تھی آدم اور نوح کے درمیان ہزار برس ہیں نوح اور ابراہیم
 کے درمیان ہزار برس ہیں ابراہیم اور موسیٰ کے درمیان سات سو برس ہیں موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان
 ایک ہزار پانچ سو برس ہیں عیسیٰ میں اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں چھ سو برس ہیں وَاَتَيْنَا دَاوُدَ
 ذِكْرًا اور ہم نے دی دَاوُد کو زبور معلوم کیجئے زبور کتاب کا نام ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے دَاوُد علیہ السلام
 نازل کی اسکے ایک سو پچاس سو کہیں اُسین فقط اللہ کی تسبیح اور تقدیس اور تحمید اور ثناء اللہ تعالیٰ کی اور
 مواعظ ہیں اُسین احکام اور حلال و حرام کا کچھ بیان تین حمزہ نے زبور زالی المعجمہ کی ضم سے قرأت کیا
 دوسرے قرآن سب فتح سے پڑھتے ہیں امام رازی نے کہا اللہ تعالیٰ نے انبا کو ذکر کیا سو دَاوُد علیہ السلام
 ختم کیا اور انبیر زبور اتارا فرمایا سو اُسین اشارہ ہے اس پر کہ اسی یہود زبور اللہ کی کتاب ہے کہ کر تم انبیر
 کرتے ہو حالانکہ توریت کو موسیٰ پر دفعہ جیسی نازل کیا دیا زبور کو دفعہ نازل نہیں کیا اس سے معلوم

قرأت کو تختوں پر دفعتاً جیسا نازل کیا ویسی نازل نہ کرنے سے وہ کتاب اللہ کے یہاں کی رہنے میں کچھ
 قرح نہیں ورسلاً قَدْ قَضَصْنَا هُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ اور کتنے رسول میں مقرر جگا احوال
 سنایا جتنے جھکو آگے رسلاً مفعول ہے حذف فعل کی اس فعل کا عطف اوچینا پر ہے گویا تقدیر
 ہے وارسلنا رسلاً اس جملہ کا حاصل معنی یہ ہے تو میرے رسول میں انکے نام قرآن میں ہم ذکر کئے ہیں
 انکے احوال اس آیت کے نازل ہونے کے آگے ہی جھکو بیان ہیں اس آیت کی شان نزول کو بعض مفسرین
 کہتے ہیں کہ اوپر کی آیت جب نازل ہوئی تو یہود کہنے لگے سو سنی کا ذکر کیا واسطے نہیں ہوا تب یہ آیت
 نازل ہوئی ورسلاً لَمْ نَقْضِصْهُمْ عَلَيْكَ اور کتنے رسول میں جگا احوال جھکو جتنے نہیں یا
 یعنی بہت رسولوں کا احوال ہم قرآن میں بیان نہیں کئے حاکم نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ
 اللہ تعالیٰ ایک بنی کو بھیجا جو وہ عبد حبشی تھا اُس کا احوال بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر بیان نہیں کیا ایک
 روایت میں ہے حبش سے ایک بنی مبعوث ہوا ابن عساکر نے کعب الاحبار سے روایت کی ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام پر انبیاء و مرسلین کے شمار پر عیسیٰ نازل کی بعد آدم علیہ السلام اپنے فرزند
 شیث کی طرف متوجہ ہو کر کہے اسی لڑکے میرے بعد تو میرا خلیفہ ہے اس خلافت کو تو تقویٰ کی عمارت
 اور عروۃ الوثقی سے لے اور توجہ اللہ کا ذکر کر لیا تو اُس کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لیا کر کیا واسطے
 عرش کے پا پر انکا نام لکھا ہے سو میں نے دیکھا اسوقت جبکہ میں روح اور مٹی میں تھا پھر بعد میں آسمان
 پر چرا سو انہیں کوئی جگہ نہیں پایا مگر اُس پر محمد کا نام لکھا ہوا ہے اور جھکو میرے رب نے بہشت میں رکھا
 سو اسمیں کوئی حویلی اور کوئی بنگلہ نہیں دیکھا مگر اُس پر محمد کا نام لکھا ہوا ہے اور حور و کنک سینوں
 اور بہشت کے درختوں کے پتوں پر اور طوبی کے درخت کے پتوں پر اور سدرة المنتہی کے درخت کے پتوں
 اور حجاب کے اطراف پر اور فرشتوں کے انکھیں سب میں محمد کا نام لکھا ہوا ہے تو انکا ذکر کثرت سے کر کیا واسطے
 فرشتے ہر وقت انکا ذکر کرتے ہیں معلوم کجئے بعضے علما کہتے ہیں اس آیت کا ظاہر اس بات کو مقتضی ہے کہ
 عدد انبیاء علیہم السلام کا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم نہیں تھا لیکن جائز ہے کہ اُس کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے
 حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے عدد پر مطلع کیا ہو علما کو اس امر میں اختلاف ہے بعضوں نے تعداد نہ کرنے کو اختیار

کیا ہر جیسے تعداد کرتے ہیں تعداد کرنے والوں کے پاس اُنکے شمار میں اختلاف ہو سکتی ہے اور اگرچہ تعداد کرنے والے
 نہیں جانتے کیا واسطے ظاہر آیت اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ کتنے رسولوں کا قصہ ہم نہیں بیان کیا
 قصہ بیان کرنے سے تعداد بیان نہ کرنا لازم نہیں آتا اور بھی اُنکا قصہ بیان نہ کرنے سے ظاہر ہم ہر شمار
 میں بیان نہ کرنا اس سے اُنکے قصہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلاً علم نہ ہونا لازم نہیں آتا وہ جو
 اُنکے تعداد سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہونا جائز ہے سو جائز کیا بلکہ ثابت ہو گیا واسطے صحیح
 حدیثوں ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ماکان و لیکن کا دیکھا ہر اس
 انبیاء کا تعداد اُنکے احوال بھی معلوم ہونا ضرور ہے احادیث میں اُنکی تعداد وارد ہوئی ہے لیکن صحیح
 سند کہ جسکی صحت کو جہور قبول کریں سو نہیں اُسکی نظر کرتے اکثر متکلمین کہتے ہیں انبیاء پر ایمان لانے میں
 اُنکی تعداد ذکر نہ کیا واسطے اُنکے حصر پر کوئی قطعی دلیل نہیں احادیث جودار دہیں اُنمیں جو ضعیف ہیں سو
 قابل محبت نہیں اور جو صحیح ہیں اُنکی محبت میں اختلاف ہر بر تقدیر صحت کے فائدہ نہیں بخشتا مگر غرض
 اس پر اعتقاد رکھ کے حصر کریں تو حقیقت میں اُنکا شمار اس زیادہ ہوا تو زائد اس کے اعتقاد سے نکل جاتے ہیں
 اگر حقیقت میں اُنکا شمار کم ہو تو بنی جو نہیں سو اُنمیں داخل ہوتا ہو اُنکا عدد آٹھ ہزار ہو کر افسر رضی اللہ
 عنہ سے حدیث وارد ہوئی ابو ذر اور ابوامامہ سے روایت کہ انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اُن میں
 رسول تین سو پر کہتے ہیں سعد الدین تغتا زانی شرح عقاید نسفی میں اور شیخ ابراہیم لفانی ہدایت المرید
 شرح جوہرۃ التوحید میں کہتے ہیں ابو ذر کی ایک روایت میں انبیاء کا عدد دو لاکھ چوبیس ہزار آیا
 بندہ عامی نے دو لاکھ کی روایت کو کون نکالا سو حدیث کے کتب میں نہیں پایا ابویعلیٰ اور ابو نعیم
 علیہ میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ نے
 آٹھ ہزار بنی کہ جیسا چار ہزار بنی اسرائیل کی طرف اور چار ہزار دو سو لوگوں کی طرف حافظ جلال الدین
 السیوطی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے بندہ عامی کہتا ہے ابویعلیٰ نے اسکو ابو عبد اللہ احمد بن اسحق
 جوہری لبرسی سے وہ مکی بن ابراہیم سے وہ موسیٰ بن عبیدۃ البزیزی سے وہ یزید الرقاشی سے وہ
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اسکی سند میں موسیٰ بن عبیدۃ البزیزی ہے امام احمد کے اس سے

انبیاء کی تعداد

روایت کرنا میرے پاس غلام نہیں اور ایک بار کہے وہ منکر الحدیث ہے یحییٰ بن یمن
 نے کہا وہ کچھ شے نہیں ایک بار کہا اسکی حدیث سے حجت نہیں پکڑے ایک بار کہا وہ کذاب
 نہیں لیکن منکر احادیث روایت کی ہے ابو حاتم الرازی نے کہا وہ منکر الحدیث ہے
 علی بن الحنبلہ نے کہا وہ متردک ہے ترمذی اور نسائی اور دارقطنی کہے وہ ضعیف ہے حافظ عسقلانی ^{بجے تعجب} یحییٰ بن
 یمن اسکو ضعیف کہا ہے حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
 میرے بھائی انبیاء سے جو گزشتہ چکے ہیں آٹھ ہزار بنی مین انکے بعد عیسیٰ بن مریم ہوا اسکے بعد مین ہوا مسیحی
 جمع الجوامع مین کہا کہ حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے لیکن لوگ اسپر تعجب کئے ہیں ^{کے} در المنثور مین کہا اسکا
 مسند ضعیف ہے صحیحی نہ ہے سید طی جمع الجوامع مین اس حدیث کو نکالنے کی نسبت فقط مستدرک حاکم کی طرف
 کی ہے تفسیر در المنثور مین حاکم کے ساتھ ابویعلیٰ کو بھی ضم کیا ہے لیکن ابویعلیٰ کی مسند کا نسخہ جو عاصی کے پاس
 ہے اسمین بہ روایت موجود نہیں واللہ اعلم حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ بی مہدی
 علیہ وسلم آٹھ ہزار بنی کے بعد مبعوث ہوگا انمین چار ہزار بنی اسرائیل مین ہر بیسویں نے در المنثور مین کہا
 اسکی سند ضعیف ہے بدر الدین العینی نے شرح البخاری مین حافظ ابو بکر الاسماعیل کی طرف نسبت کر کے
 انس رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مین آٹھ ہزار بنی
 کے بعد مبعوث ہوا انمین چار ہزار بنی اسرائیل مین ہر بیسویں اسکی سند کو نظر کرنا ہے اگر ضعیف ہے تو قابل حجت
 نہیں اگر صحیح ہے تو دوسرے حدیثوں کو معارض ہے بہر حال قابل حجت نہ ہی عبد بن حمید اور حکیم الترمذی
 نوادر الاصول مین اور ابن حبان اپنی صحیح مین اور حاکم مستدرک مین اور ابن عساکر اپنی تاریخ مین
 ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ انبیاء کتنے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک لاکھ چوبیس ہزار مین نے کہا یا رسول اللہ انمین رسول کتنے ہیں فرمائے
 تین سو تیرا جم غفیر مین بعد فرمائے یا ابا ذر سریانی چار مین آدم اور شیث اور نوح اور خنوق وہ
 ادریس ہے اول خط لکھا سو وہی تھا اور چار عرب مین ہود اور صالح اور شعیب اور تیرا بنی
 اسرائیل کے انبیاء مین پہلے بنی موسیٰ مین اور ان مین آخر بنی عیسیٰ مین اور پہلا بنی آدم ہے آخر بنی

تیرابی جو ابن جان اور حاکم اسکی تصحیح کئے ہیں حافظ عسقلانی اور حافظ سیوطی انکی تصحیح کو نقل کئے اور اس پر کچھ جمع نہیں کئے تندرہ عاصی کہتا ہے اس حدیث کو ابراہیم بن ہشام بن یحییٰ العسقلانی نے اپنے والدہ ^{بالد} عیسیٰ بن عیسیٰ سے وہ عائذ اللہ ابیہ اور یس الخولانی سے وہ ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے حافظ المنذری نے کتاب الترغیب والترہیب میں کہا ابراہیم بن ہشام کو طبرانی نے توثیق کی ہے اور ابن جان اسکو ثقات میں ذکر کیا ہے ابی حنیفہ میں اسکے احادیث کو ذکر کرنا ہے ابو ذرہ وغیرہ ابراہیم کی تکیب کئے ہیں ذہبی میزان میں کہا ہے ابراہیم ابو ذرہ کی طویل حدیث کا راوی ہے اس حدیث کو اپنے والد سے وہ اسکے جد سے روایت کرنے میں مغفرا ہوئے اور بولاطبرانی نے کہا یحییٰ سے اسکے فرزند کے سوا اس حدیث کو کوئی روایت نہیں کیا وہ تینوں یعنی ابراہیم اور ہشام اور یحییٰ نقیہ بن ابو حاتم نے کہا ابراہیم کذاب ہے علی بن الحسین بن الجندی نے کہا ابو حاتم نے راست کہا ابراہیم سے روایت کرنا سزاوار ہے ابن الجوزی نے ابو ذرہ سے نقل کیا کہ وہ کذاب ہے انتہی تہنی زہبی اس حدیث کہ جن اصول سے ہم نقل کئے ہیں انکا نقل سیوطی نے اپنی تفسیر الدر المنثور میں ان سے نقل کیا ہے حکیم الترمذی کی نوادر الاصول کی طرف جو نسبت کیا ہے سو نوادر الاصول کا نسخہ جو عاصی پاس ہے اسکے پچیسویں اصل میں عمر بن ابی عمر سے وہ ابراہیم بن ہشام بن یحییٰ العسقلانی سے وہ اپنے باپ سے وہ ابراہیم کے جد سے وہ ابو ادریس الخولانی سے وہ ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اول رسل آدم بن الحدیث لیکن اس حدیث میں ابنی علیہم الصلوۃ والسلام کی تعداد نہیں لیکن ہمارے نسخے میں اس بیان کے بعد کے دو ورق مفقود ہیں شاید کن میں وہ حدیث مذکور ہے حکیم الترمذی کا شیخ عمر بن ابی عمر ہے اسکو جو زقانی نے کہا جھول ہے حافظ العسقلانی نے لسان المیزان میں کہا وہ معروف ہے لیکن ضعیف ہے ابن ابی حاتم نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ابنیہ کتنے ہیں فرمائے ایک لاکھ جو میں ہزار ان میں رسول تین سو پندرہ ہیں جم غفیر پوشیدہ زہبی حافظ جلال الدین سیوطی نے تفسیر در المنثور میں اس حدیث کو کٹانے کی نسبت فقط ابن حاتم کی طرف کی ہے جمع الجوامع میں اسکی نسبت امام احمد اور ابن جان اور طبرانی کی معجم کبیر اور حاکم کی مستدرک اور ابن مردودہ اور بیہقی کی کتاب الاسما کی طرف کی ہے ابن جان اور حاکم اسکی تصحیح کئے ہیں سیوطی نے انکی تصحیح کو قبول کیا

بندہ غامی کہتا ہے امام احمد نے اس حدیث کو علی بن یزید کی طرف سے وہ قاسم ابی عبدالرحمن سے وہابی
 امامہ رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کیا کہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف رکھے تھے لوگوں کو
 گمان ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی ہے سو حضرت سے کنارہ ہوئے کہ اسمین ابو ذرؓ
 سو گھس کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا بیٹھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی طرف متوجہ ہوئے اور فرمائے
 اے اباذر آج تو نماز پڑھا ابو ذر کہے نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اٹھ نماز پڑھ جب ابو ذر صبح کے
 چار رکعت نماز پڑھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی طرف متوجہ ہوئے اور فرمائے یا اباذر جن اور انسان کے
 شیطانوں سے اللہ کی پناہ مانگ ابو ذر کہے یا نبی اللہ کیا انسانوں میں بھی شیطان ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے ہاں شیاطین الائنس والجن یوحی بعضہم الی بعضی زخرف القول عرواً یعنی شیطانان انسان کے
 اور جن کے سکھاتے ہیں ایک دوسرے کو طے باتیں فریب کی اسکے بعد فرمائے یا اباذر کیا جنت خزانہ میں
 ایک کلمہ بھکوز سکھاؤں ابو ذر کہے اللہ مجھ کو آپ سے فدا کرے سکھاؤ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کہ لا حول
 ولا قوۃ الا باللہ ابو ذر کہے پھر میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہا ابو ذر کہتے ہیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ساکت ہوئے میرے بات نہیں کرتے سو دیکھ کر میں نے کہا یا نبی اللہ ہم جاہل لوگ تھے بت پرستی کرتے تھے اللہ
 تعالیٰ نے آپ کو عالمین کی رحمت کی واسطے بھیجا نماز کیا ہے سو مجھ کو خبر دو فرمائے خیر موضوع ہے یعنی بہتر چیز
 جن نے چاہا تھوڑی کی جن نے چاہی بہت کی ابو ذر کہے میں بولا یا رسول اللہ روزہ کیا ہے سو خبر دو فرما فرما
 جزا دیا گیا ابو ذر کہے میں نے کہا یا نبی اللہ صدقہ کیا سو خبر دو فرما انصاف عفا اور اللہ پاس دتی ہو ابو ذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ صدقہ
 افضل خیر ما فقیر کو پوشیدہ دینا اور کم پونجی والا کوشش کرنا ابو ذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ آپ پر اتنی
 سوا عظم آیت کو نہی ہے فرمائے آیت الکرسی اللہ لا الہ الا ہو الحق القیوم ابو ذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ
 شہید وں میں کون افضل ہے فرمائے جکا خون میا جاو اور اسکا گھوڑا مارا جاو ابو ذر بولے میں بولا
 یا نبی اللہ کونسا رقبہ یعنی بردہ افضل ہے فرمائے بڑی قیمت والا اور مالکوں کے پاس بہت انیس ابو ذر بولے
 میں نے کہا یا نبی اللہ پہلا نبی کون ہوا فرمائے آدم علیہ السلام ابو ذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ آدم کیا نبی تھے
 فرمائے نبی مکمل تھے اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا بعد اسمین اپنا روج پھونکا بعد اسکو مقابل ہو کے

یا آدم کہا ابو ذر بولے میں نے کہا یا بنی اللہ انبیا کا شمار کرتا ہوا فرمائے ایک لاکھ چوبیس ہزار انہیں رسول
 قین سو پندرہ میں جم غفیر حدیث تمام ہوئی پوشیدہ نہ رہے اس حدیث کو امام احمد ابو امامہ کی سند احادیث
 میں وارد کئے ہیں حدیث کی ابتدا اس بات پر دلالت کرتی ہے لیکن ابو امامہ چند جملوں کو ابو ذر سے
 روایت کئے ہیں شاید ابو امامہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے دو بیٹھے سوچا یہ کئے اور نے اسکو اپنے ایت
 چند باتیں جو آپ نہیں مئے تھے انکو ابو ذر سے روایت کئے جس جملہ کا ہم بیان بحث کرتے ہیں وہ ابو ذر کی
 سند پر معلوم کچھے اس حدیث کا راوی علی بن یزید ہے اسکو بخاری نے کہا منکر الحدیث ہے ابو حاتم الرازی نے
 کہا ضعیف الحدیث ہے ابو ذر نے کہا وہ قوی نہیں نسائی اور آزاد ہی اور دارقطنی کہے وہ متروک الحدیث
 حافظ عسقلانی نے تقریب میں فقط اُسکے ضعف کو اختیار کی ہے اور اسکی سند میں قاسم ابو عبد الرحمن جو
 ابن معین اور جوزجانی اور ترمذی اسکی توثیق کئے ہیں امام احمد کہے علی بن یزید قاسم سے اعاجیب
 روایت کرتا ہے میں نہیں سمجھتا مگر وہ قاسم کی طرف سے ہے اور ان دونوں شخص میں کلام کئے ابن جہان نے
 کہا قاسم نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے معضلات روایت کیا ہے حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا
 صدق ہے اکثر غائب روایت کرتا ہے ان جرحوں کے نظر کرتے یہ حدیث ضعیف ہے تو کہ جم غفیر موصوف
 صفت ہیں جم کی معنی کثرت اور جمع ہو نا غفیر مشتق ہے غفر سے اسکی معنی دھانپنا جم غفیر کی معنی جماعت
 اور کثرت جو زمین کو پوشیدہ کرتی ہے بعد اسکو بڑی جماعت کی معنی میں استعمال کرنے لگے تو کہ مکمل اسم
 مفعول کا صیغہ ہے یعنی سخن کیا گیا یعنی آدم علیہ السلام فقط بنی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کلام کیا ہے اور اس پر
 صحیفہ نازل کی ہے یعنی وہ بنی مرسل ہے واللہ اعلم شیخ الاسلام کمال الدین محمد بن ابی شریف نے
 جوشاگرد ابن الہمام کا ہر مسایرہ کی شرح میں کہا حدیث کہ حسین عدد انبیا کا واقع ہے ابو ذر رضی اللہ
 عنہ کی حدیث سے ہے وہ ایک طویل حدیث ہے حسین ابو ذر رضی اللہ عنہ نے چند چیزوں کا سوال بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہے از انجملہ انبیا کا شمار احمد کی سند میں اس کا لفظ یوں ہے قلت یا بنی اللہ کم عدد
 الانبیاء قال مائة الف واربعة وعشرون الرسل من ذلک ثلاث مائة وخمسة عشر جم غفیر یعنی میں نے
 کہا شمار انبیا کا کتنا ہے فرمائے ایک لاکھ چوبیس ان میں رسول تین سو پندرہ ہیں جم غفیر طبرانی نے مسجم میں

اس کو روایت کی سو کہا واربعة وعشرون الفا یعنی چوبیس ہزار احمد کی روایت میں مبہم جو آیا ہے اس حدیث میں اسکی تصریح ہے یعنی احمد کی حدیث میں ایک لاکھ چوبیس ہزار جو کہا سو معلوم نہیں ہوتا فقط وہ چوبیس ہیں یا چوبیس ہزار ہیں اس حدیث میں چوبیس ہزار کر کر تصریح ہوئی اور بولا اس حدیث کا مدار علی بن زید پر ہے وہ ضعیف ہے امام احمد نے اس حدیث کو دوسری طریق سے اسی کے مانند روایت کی ہے اس میں یون ہے قلت یا رسول اللہ کم المرسلون قال ثلاث مائۃ ولبضعۃ عشر جباراً یعنی تترادف ولس پر کتنے اسکو طبرانی اوسط میں اور بزار بھی روایت کئے ہیں اسکی سند میں مسعودی ہے وہ ثقہ ہے لیکن حدیثوں میں خلط کرتا ہے طبرانی اوسط میں ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی ہے کہا ایک مرد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوال کیا الحدیث اُسین ہے کہا یا رسول اللہ رسول اللہ کتنے تھے فرمائے تین سو پندرہ اس حدیث میں ابنیا کے عدد کا سوال نہیں اور بولا حافظ ابو الحسن البیہقی نے اپنی کتاب مجمع الزوائد منبع العواید میں کہا اسکے رجال صحیح کے رجال ہیں مگر احمد بن حنبل علیہ ثقہ ہے انتہی بندہ عامی کہتا ہے مسند احمد کا نسخہ جو عاصی پاس موجود ہے اور شیخ سالم بن عبد اللہ البصری نسخے کی نقل ہے سو اس میں اربعة وعشرون الفا کر کر معرج ہے شاید شریف نسخے سے لفظ الفا کا ساقط ہو یا ہمارے نسخے میں لفظ الفا کا زاید ہے امام احمد نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو دو وجہ سے روایت کی ہے ایک وکیع نے دوسری زید بن ہارون سے وہ دونوں مسعودی روایت کئے ہیں وہ ابو عمر الدمشقی الشافعی وہ علی بن النخعی شافعی وہ ابی ذر رضی اللہ عنہ سے ابو امامہ کی حدیث کی مانند روایت کی ہیں لیکن اس حدیث میں ابنیا کا عدد ذکر نہیں فقط رسولوں کا عدد ذکر ہے وکیع کی روایت میں ایک بار ثلاث مائۃ ولبضعۃ عشر کہا یعنی تین سو دس پر کتنے اور ایک بار تین سو پندرہ کہا زید کی روایت میں تین سو پندرہ کر کر جزم کیا ہے معلوم کیجئے مسعودی عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عقبہ بن مسعود الہندی المسعودی الکوفی مراد ہے اخیر کو اسکی عقل میں غلطی ہو یا سو احادیث میں اختلاط کرنے لگا اس لئے اسکی توثیق میں اختلاف ہے امام احمد نے یحییٰ بن سین اسکی توثیق کئے ہیں احمد کے ابو النضر اور عاصم بن علی اس سے جو روایت کرتے ہیں بعد اختلاط کے ہر نسائی نے کہا لیس بہ باس یعنی اُسین کچھ مضائقہ نہیں شعبہ نے کہا صدوق ہے علی بن المدینی نے

نقد ہے آخر عمر میں اختلاط کرتا تھا ابن جبان نے کہا حدیث میں غلط کرنے لگا سو اس کی حدیث میں تمیز نہیں رہی اس لئے اس کو ترک کئے ابو الحسن بن النخاع نے کہا اس کو اختلاط ہوا سو کچھ سمجھتا نہیں اس لئے اس کی حدیث ضعیف ہوئی اختلاط کے قبل جو روایت کیا تھا اس میں اور اختلاط کے بعد جو روایت کرتا تھا اس میں اغلب احوال میں تمیز نہیں کرتا تھا عقیلی نے کہا اخیر عمر میں اس کو اختلاط ہوا اس کی حدیث میں اضطراب ہے حافظ عسقلانی نے کہا وہ صدوق ہے موت کے پیش از چند روز کے روایت میں غلط کرنے لگا اس کے غلط کو پہچاننے کا ضابطہ یہ ہے بعد اذ کے لوگ اس سے جو روایت کرتے ہیں بعد اختلاط کے ہر اسکے قبل جو روایت کرتے ہیں وہ قبل اختلاط کے ہر ابو عمر الدمشقی کو حافظ عسقلانی نے کہا ضعیف ہے عید بن الفشاش کو ابن جبان نے ثقات تابعین میں شمار کیا ہے حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا اس میں لین پر شیخ ابن حجر البیہقی نے المنع المکیہ شرح الہمزہ میں کہا ہر ابیہا کے عدد میں اختلاف ہے اس باب میں مشہور حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ کی ہے جس کو ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے یہ ابو ذر کی مذکور حدیث جس کی تخریج کی نسبت ہم سعد بن حمید وغیرہ کی طرف کئے ہیں ذکر کیا اور بولا اس حدیث کو حافظ ابو حاتم بن جبان نے اپنی کتاب الانواع والتفاسیم میں بطولہ وارد کیا ہے اور اس حدیث کی تصحیح کی ہے لیکن ابن الجوزی نے اس کا خلاف کیا اور اس حدیث کو اپنی کتاب الموضوعات میں ذکر کیا اور اس حدیث کا راوی جو ابراہیم بن ہشام ہے اس کو وضع سے منہم کیا حافظ ابن الکثیر نے کہا حج و تعدیل کے اکثر ائمہ اسی حدیث کے سبب ابراہیم بن کلام کئے ہیں ابیہا ایک لاکھ چوبیس ہزار ہونکی حدیث اور رسول تین سو پندرہ رہنے کی حدیث و دونوں صحیح ہیں کر کر میں منہاج کی شرح کے خطبہ میں ذکر کیا ہوں اس کو جان رکھئے اور ابیہا آٹھ ہزار ہیں کر کے ابو یعلیٰ نے روایت کی ہے انتہی منہاج کے شرح غفہ میں کہا ابیہا کا غور ایک لاکھ چوبیس ہزار ہونکی حدیث اور رسول تین سو پندرہ ہونکی حدیث صحیح ہے اور جب دونوں عدد پیش ہیں اگرچہ انہیں کی ایک حدیث کی سند میں ضعیف اور دوسری کی سند میں مختلط ہے لیکن اسکے تعدد کے سبب جبر و نقصان ہوا امام احمد کا اس کو اپنی مسند میں کمر لانا اس کو مؤید کیا و محدثین کہے ہیں سند احمد کی ضعیف حدیث جس حد کے مرتبہ میں ہے انتہی انہیں الدین الرکعی منہاج کی شرح میں ابیہا کا شمار ایک لاکھ چوبیس ہزار کر کے شارحین اختلاف ہے تین چودہ ہیں تا تیرہ انتہی بندہ عاصی ہے ابن حجر عسقلانی نے انس کی حدیث کا حال حسین ابیہا کا عدد آٹھ ہزار ہے بیان نہیں کیا ہم اس کی ضعف کا حال اوپر ذکر کئے

براقدر صحت کے دوسرے احادیث کو معارض ہوتی ہے ابو ذر کی حدیث کو جس کی صحت کا ابن حجر نے جزم کیا ہے اور ابو ذر کی حدیث جس کو ابن مردہویہ وغیرہ روایت کئے ہیں اُس کے راوی کی توثیق میں خلاف ہے سو ہم بیان کئے اسکو حرج کرنے والے کذب کی تہمت کا جرح کرتے ہیں قواعد اصول کے نظر کرتے جرح تعدیل پر مقدم ہے اور اس روایت میں رسول کا حدوتین سو تیرہ ہے اگر ابن حجر مثنیٰ اس حدیث کی صحت کا قایل ہو تو اسکو ضرور ہے رسول کے حدوتیرہ کہنا پذیر نہ کہنا اور احمد کی ایک حدیث کی سند میں ضعیف راوی ہے سو اُس سے ابو امامہ کی حدیث مراد ہے جس کا راوی علی بن یزید ہے اور دوسری کی سند میں مختلط ہے سو اُسے ابو ذر کی حدیث مراد ہے جس کا راوی مسعودی ہے لیکن ابنیہ کا عدد فقط ابو امامہ کی حدیث میں مذکور ہے ابو ذر کی حدیث میں مذکور نہیں پھر اُس کے راوی کا جبر ابو ذر کی حدیث سے نہیں ہوتا رسول کا عدد امامہ کی حدیث میں تین سو پندرہ ہے ابو ذر کی روایت میں راوی اضطراب کیا ہے کبھی تین سو پندرہ کہا کبھی تین سو لہجہ عشر کہا تعداد رسول کا جو ان حدیثوں سے معصود وہی ہے متعین نہ ہوا اس اضطراب اُس کا قول قابل حجت نہ رہا اور ایک روایت دوسری روایت کو مؤید نہ ہوئی اور احمد کی ایک روایت کی سند میں فقط ایک ہی شخص ضعیف نہیں بلکہ دوسرے شخص میں اپنی کلام ہے اور احمد کی دوسری روایت میں مختلط شخص فقط نہیں بلکہ اُس کا شیخ بھی ضعیف ہے اور اُس کے شیخ کا شیخ لیں الحدیث ہے احمد کی ضعیف حدیث برتبہ حسن کے ہونا یہ قول تغلیباً ہے اگر وہ حکم کلی ہوتا تو بسند کے تمام احادیث کو صحیح یا حسن کہنا اور قابل حجت ہونا لازم آتا حالانکہ ایسا نہیں زین العراقی کہا ہے سند احمد میں ضعیف حدیث موجود رہنا امر یقینی ہے ان شبہوں کے نظر کرتے انبیاء پر ایمان لانے مجمل کو اختیار کرنا بہتر ہو و اللہ اعلم۔

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا اور بات کی اللہ نے موسیٰ سے باتیں یعنی اللہ تعالیٰ موسیٰ سے مخاطب ہوا اور حجاب کے مرتفع کیا یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے کلام کو جو اُس کی ذات قائم ہے سنے حکم کو تکلیف سے جو تاکید لایا ہے اسی ردالت کرتی ہے اس سے یہ مراد نہیں کہ اللہ تعالیٰ آواز کو کسی چیز میں حادث کیا اور موسیٰ اسکو سنے کیا واسطے اس تاویل پر کلمہ اپنی حقیقی معنی پر باقی نہیں رہتا بلکہ مجازی معنی ہو گا مجازی معنی کہ صمد را کید نہیں لکھتا انی نے کعب الا جبار سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ موسیٰ کے بھائی کے کلام کرنے کے قبل دوسرے بھائیوں سے کلام کیا موسیٰ کہے لگے یا رب میں کوئی بات نہیں سمجھی پھر اخیر

موسیٰ کے بھائی سے سخن کیا موسیٰ کہے یا رب تیرا کلام ایسا ہی ہے اللہ تعالیٰ نے کہا تو میرے سخن کو یعنی جو اسکی
 حقیقت پر سیکھا تو کچھ نہ رہیگا موسیٰ کہے یا رب تیرے مخلوقات میں ایسی کوئی چیز ہے جو تیرے کلام کی
 شہادت رکھے اللہ تعالیٰ نے کہا نہیں بلکہ گاج کا نہایت سخت آواز جو ہوتا ہے میرے کلام کی کچھ شہادت رکھتا ہے
 یعنی لوگ جو کلام آپہ کے منکر میں کلم کو زخم کی معنی سے لیتے ہیں اور ترجمہ یوں کرتے ہیں کہ زخمی کیا اللہ تعالیٰ نے
 موسیٰ کو زخمین یعنی محنت و مشقت کے ناخن سے موسیٰ کو زخمی کیا امام رازی نے کہا یہ تفسیر باطل ہے بندہ عا
 کہتا ہے کہ واسطے یہ معنی آیات و احادیث کے او بنام تفسیر و کج اقوال کے مخالف ہے واللہ اعلم یعنی
 کہتے ہیں یہ جملہ یہی ہے کہ اعتراض کا جواب اسکی تقریر یوں ہے اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام سے سخن کیا اور
 اسکو اس بزرگی دی سو یہ کلام کرنا دوسروں کی توبہ بن قح نہیں کرتا ایسا ہی توبت موسیٰ پر
 ٹیکھا نازل کرنا دوسروں کی توبت میں قح نہیں کرتا دُرُسلًا مُبَشِّرِینَ وَمُنْذِرِینَ لَئَلَّا یَكُوْنَ
 لِلنَّاسِ عَلَی اللّٰهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ کتنے رسول خوشی سننا دل اور دل و لہذا ہے لوگوں کو اللہ پر جو
 الہام کی رسولوں کے بعد یہہہ رُسلًا اور کے رُسلًا کا بدل ہے اوپر کا رُسلًا محذوف فعل کا مفعول تھا یہہہ بھی محذوف فعل
 کا مفعول ہے اسکی تقدیر ارسلنا رُسلًا ہے زخشری نے کہا منصوب مع پر یعنی مع کرتا ہوں رسولوں کی یعنی
 کہتے ہیں منصوبہ ہر حال کی جہت سے تقدیر یوں ہو اوجینا الیہم رُسلًا یعنی وحی بھیج ہم انکی طرف جس حال میں کہ وہ
 بین اُنکے مابعد کی تمہید اور توطیہ کے واسطے اسکو ذکر کیا لَئَلَّا میں لام جارہ ہے اُنکے بعد کی کا لفظ مقدم ہے
 اس لام کو نحو میں لام کے کہتے ہیں اس لام کا تعلق بعد یوں کہ قول پر مبشرین ہے کو فیوں کہ قول پر منذرین ہے
 بعضے کہتے ہیں اسکا تعلق محذوف فعل سے ہے جو ارسلنا ہے حجتہ کیون کا اسم ہے کیون کی خبر یا علی اللہ یا علی اللہ
 ہے جب علی الناس کو کیون کی خبر والین تو کلمہ علی اللہ کا حال واقع ہو گا حجتہ کی سنی معذرت بعد الرسل
 حجتہ سے متعلق ہے اسکو محذوف سے متعلق لیکے اس محذوف کو حجتہ کی صفت والنا بھی جائز ہے بعد الرسل میں
 مضاف محذوف ہے اسکی تقدیر بعد ارسال الرسل ہے آیت کی حاصل معنی یوں ہیں ہم رسولوں کو خوشخبری
 سننا اور ڈرانے جو بھیجے سو لوگوں کو معذرت کرنے کی جگہ نہ ہنے واسطے بھیجے کیا واسطے اگر رسولوں
 کو نہ بھیجتے تو ہمکو سیدھی راہ بتانے کے واسطے رسولوں کو تو نے نہیں بھیجا کہ وہ لوگ معذرت کرتے

جب رسول بھیجا تو معذرت کی جگہ باقی نہ رہی تھیں بعد الرسل کا متقی سے نہیں بلکہ نفی سے ہی ہے رسول کو بھیجنے سے انکی معذرت اور محبت متقی ہو گئی خوشخبری سنانا سو اس امر کی کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی تو اسکو بہت ثواب ملیگا اور بہشت میں آرام سے سدا رہیگا ورنہ سو اس سے کہ جو کوئی اللہ کے حکم کی نافرمانی کرے گا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نکتہ نیک کی جگہ تو اسکو بڑی سزا ہوگی دوزخ میں جلا کر یگا اقسام کے عذابوں میں گرفتار رہیگا بعضوں نے کہا یہہ جملہ بھی ہوئے اعتراف کا جواب ہے تعزیر اسکی یہ ہے رسول کو بھیجنے سے مقصود خلق کو اللہ تعالیٰ کی معرفت کی اور اسکی توحید کی اور اس پر ایمان لانے کی اور اسکی عبادت میں مشغول ہونے کی راہ بتانا پھر کتاب ایک دفعہ نازل کرے یا بدفعہ نازل کرے یہ مقصود حاصل ہوتا ہے لیکن سب کام ایک ہی دفعہ نازل کرنے سے اکثر لوگ جو اپنے خواہشوں کے مطابق کام کرتے ہیں انہیں شرعی شاق ہوتے ہیں انکو قبول کرنے سے متغیر ہوتے ہیں جس سے تم یہود تو رست کے احکام کو قبول کرنے سے ابا کئے جب پہاڑ ٹھہرا اور پر وائے کبریا اسطے لاکھ کھڑے کئے تھے رب کے ایمان لا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جو بھیجے اور انہیں قرآن نازل کرے سو عالم پر رحمت کرنی منظور تھی اس لئے تھوڑی تھوڑی آیتیں اور کچھ کچھ احکام تفریق سے نازل کئے تا آیتوں کو یاد کرنے میں اور احکام کو بجالانے میں لوگوں پر شفقت ہو سکے دفعہ نازل کرنے سے اس طور پر نازل کرنا اولیٰ ہوا معلوم کیجئے اس آیت سے ثابت ہوا رسول بھیجنے کے قبل اللہ تعالیٰ عذاب نہیں دیتا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ معرفت اللہ تعالیٰ کی ثابت نہیں ہوتی مگر رسول کی واسطے سے کیا واسطے آیت و دلالت کرتی ہے کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھیجنے کے آگے لوگوں کو طاعت و عبادت ترک کرنے میں حجت ہے جب رسول کو بھیجا تو حجت باقی نہیں رہی تو معلوم ہوا کہ معرفت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے واسطے سے ثابت ہوئی اگرچہ عالم کا نظام بدیع اور اسلوب منبع بلکہ ہر سرزدہ اس خالق کی وحدانیت پر دال ہے لیکن لوگ غفلت کے پردوں میں پڑے رہنے سے اور شہوتوں کے کیچڑ میں پھنسے رہنے سے انہوں نے دلائل مقصد حاصل کرنا صورت نہیں بنایا اگر کسی کو وحدانیت اس خالق کی معلوم ہو تو بھی اسکی توحید اور عبادت کس نہج کی ہے سو انکو معلوم نہیں ہوتا اس لئے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام واسطے انکو حاصل کرنا ضرور ہوا وَكَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمًا اور اللہ ہے زبردست حکمت والا

یعنی جو لوگ اللہ کے امر کا خلاف کرتے ہیں اور اُس کے رسول کی نافرمانی کرتے ہیں اُن سے اُمتِ مسلمین
 میں اللہ تعالیٰ غالب ہے رسول کے بھیجنے میں اور اُس پر تفریق کتاب نازل کرنے میں حکمت رکھی ہے اور یہی ہے
 کا ختم اس جملے پر کرنے میں یہ اشارہ ہے کہ تم کتاب کو کھینچنا نازل کرینا سوال جو کرتے ہو اسکو نازل کرنا کچھ
 مشکل امر نہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے نظر کرتے نہایت سہل ہے لیکن تم اسکو جو طلب کرتے ہو تقنت کی راہ
 سے ہر اللہ تعالیٰ عزیز ہے اُسکی عزت نہیں چاہتی کہ تمہارے قول کو قبول کرے اور اسکی حکمت کی مقتضا بھی
 ایسی ہی ہے کہ ایسا کرے کیا واسطے اُسکا کرنا تم معاذین کو نفع نہ دیکھا امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ترمذی
 اور نسائی اور ابن المنذر اور ابن مرزوبہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے۔ سے زیادہ غیور کوئی نہیں اس لئے فحش کو یعنی بد کاموں کو علانیہ اور
 پوشیدہ کرنا حرام کیا اور اپنی مع یعنی اپنی تعریف کرنا اللہ سے زیادہ دوست کسی کو نہیں اسی لئے اللہ نے
 اپنے کو آپ سہرا دیا اور عذر کو قبول کرنا اللہ سے زیادہ کسی کو دوست نہیں اسی لئے انبیاء کو بشارت
 دینے اور ڈرانے بھیجا امام احمد اور بخاری اور مسلم اور حکیم الترمذی مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے عذر قبول کرنا اللہ سے زیادہ کسی کو دوست نہیں
 اس واسطے رسولوں کو خوشی سنانے اور ڈرانے کے لئے بھیجا اور مدح کرنا اللہ تعالیٰ سے زیادہ کسی
 کو دوست نہیں اسی واسطے جنت کا وعدہ کیا لکن اللہ یشہد بما انزل الیک انزلہ
 بعلمہ والملائکۃ یشہدون لکن اللہ گواہی دیتا ہے اُس پر جو تیری طرف اُتارا
 اُتارا اسکو اپنے علم اور فرشتے گواہی دیتے ہیں معلوم کیجئے لکن کلمہ استدراک کیو واسطے آتا ہے
 استدراک کی معنی یہ ہے اوپر کے کلام سے تو ہم و ترنگ جو پیدا ہوتی ہے اسکو دور کرنا لکن کی معنی
 جب یہ ہوئی تو اسکے لئے ایک جملہ حسین یہ ترنگ ہو اوپر مذکور ہونا ضرور ہوا یہاں کو رب
 جملہ ہے جسکی ترنگ کو یہ جملہ دور کیا سو بعضہ کہتے ہیں یہ جملہ مذکور آیات میں کیا واسطے یہود جو سوال
 تھے اُسکے یہ آیتیں جواب میں اُنکا سوال یہ تھا کہ آسمان سے کیسی کتاب لانا یہ سوال محض تقنت
 کی راہ تھا اُنکے جواب میں کہا انا اذینا الیک آیات اس سے ایسا معلوم ہوا کہ ہمارے ان جوابوں کو

اہل تقست قبول نہ کریں گے قرآن اللہ کی کتاب ہونے کی گواہی نہ دینگے وہ گواہی نہ دے تو کیا ہوتا
 لیکن اللہ گواہی دیتا ہے بعضے کہتے ہیں ترنگ کا جملہ محذوف ہو وہ جملہ یہود کا قول ہے جو کہ اللہ اس
 کتاب کو نازل کیا کر کے ہم گواہی نہیں دیتے اس قول کی تائید کرتی ہے حدیث جسکو ابن اسحق اور
 جریر اور ابن المنذر اور بیہقی دلائل النبوة میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ یہود کی ایک
 جماعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو کہے میں اللہ کا رسول ہوں
 تنکو یقیناً معلوم رہیگا۔ اللہ مجھکو یقین ہے وہ کہے ہم نہیں جانتے اسی پر اللہ تعالیٰ نے نازل کی مگر اللہ
 میترہد الایہ حاصل معنی یہ ہے یہ یہود تیری نبوت کا انکار کرنے سے اور قرآن اللہ کا کلام ہونے کی گواہی
 نہ دینے سے اسی محذور بخیدہ مت ہو کیا واسطے اللہ گواہی دیتا ہے اور اُسکے خرسختے گواہی دیتے ہیں
 کہ تجھ پر کتاب جو نازل کی ہے سچ ہے اللہ کی گواہی دینے کا بیان یوں ہے اللہ تعالیٰ اس کلام کو جو چاہے
 نہایت اور نہایت بلاغت پر مشتمل ہے تجھ سے اُمی پر نازل کی کہ جسکے معارفہ سے اولین آخرین
 سب عاجز ہو اُسکے چھوٹے سورتوں کے مانند بولنے پر قادر نہیں ہو بلکہ خود بنی صلی اللہ علیہ وسلم جو کلام
 کرتے تھے علی الخصوص خطبوں میں اگرچہ غایت فصاحت میں رہتا تھا لیکن اس کلام کا پایہ آئینوں کے
 پایہ کو نہیں پہنچتا تھا اس سے معلوم ہوا قرآن معجزہ ہے معجزہ ظاہر ہونا گواہی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 کہ اس معجزے کو بتانے والا صادق ہے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد اس قرآن کیواسطے
 کہ جسکو اللہ تیرے پر نازل کیا ہے اللہ مجھکو گواہی دیتا ہے انزلہ بعلمہ جو فرمایا سو اُس سے انزال کی صفت
 بیان کیا اس طور پر کہ قرآن کو جو نازل کیا سو اپنے علم تامہ اور حکمت بالغہ سے نازل کیا سو اُس سے
 قرآن کا حسن اور وہ نہایت کمال میں رہنا ثابت ہوا بعضے کہتے ہیں اس کی معنی یوں ہے اسکو نازل
 کیا سو تو اُسکے نازل کر نیکا اہل اور لائق ہے اور بندوں کو احکام پہنچا بیگا جانکر نازل کیا بعضے
 کہتے ہیں اُسکی معنی یوں ہے نازل کیا سو اُسکے نازل کرنے میں بندوں کی مصلحتیں ہیں مگر نازل کیا ملائکہ
 گواہی دیتے ہیں سو انکی گواہی بھی قرآن کے اعجاز کے سبب کے معلوم ہوئی کیا واسطے معجزہ بنی صلی
 علیہ وسلم پر ظاہر ہونا دلالت کرتا ہے کہ حضرت کی نبوت کی گواہی اللہ تعالیٰ دیا اللہ تعالیٰ

نبوت کی گواہی دیا تو فرشتے بھی اسکی گواہی دینا ضرور ہے و کفنی اِنَّا لِلّٰہِ شَہِیدٌ اَہ اور اللہ سے
گوہی کو یعنی اسی محمدؐ تہنی ہے سو اسکا گواہ اللہ ہی اللہ کی گواہی مجھ کو بس ہے ان کینے یہودی گواہی
نہ دینے سے تیرا کچھ نقصان نہیں سو اسے اللہ تعالیٰ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کرتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ
کَفَرُوْا وَصَدَّقُوْا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ قَدْ ضَلُّوْا ضَلٰلًاۢۙ بَعِیْدًا مَّوْرُوْجِ لَوْکِ مَنکُوْر
اور روگ اللہ کی راہ سے وہ تحقیق گمراہ ہو گئے مگر ابھی دور یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ سے منکر ہیں اور اللہ کی
راہ چلنے والوں کو اس راہ باز رکھتے ہیں سو وہ لوگ اللہ کی راہ بھول کے بہت دور پڑے ہیں اللہ
تعالیٰ نے اس آیت میں مذکور یہودیوں کے صفات بیان کیا فرمایا کہ وہ لوگ قرآن کا
اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تو رت میں جو مذکور تھی
اسکو چھپا کر لوگوں کے دلوں میں شبہ و شک کے بیج بکھیر دیتے تھے کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول رہتے تو یہودی
پر تو رت ایکٹھا جیسی تریخی انہر بھی اترتی اور کہتے کہ تو رت میں موسیٰ علیہ السلام کی شریعت قائم
بانی رہیگی کر کر ثابت ہو اور کہتے کہ بنی ہوں گا مگر ہاروں کی یاد اود کی اولاد میں پھر ایسے شبہوں کو گون
ایمان لانے سے باز رکھے اللہ تعالیٰ نے اوہ نہایت گمراہ ہیں فرمایا کیا واسطے وہ آپ گمراہ ہو اور دوسرے
بھی گمراہی میں ڈالے دوسری بات یہ کہ غیر کو گمراہ کرنے والا گمراہی میں نہایت متفرق رہتا ہے
اَسْکَانَکُمْ اِسْ گمراہی نہایت بعید رہتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَظَلَمُوْا لَمْ یَکُنْ اللّٰہُ
لِیَغْفِرْ لَہُمْ وَلَا لِیَهْدِیْہُمْ طَرِیْقًاۙ اِلَّا طَرِیْقُ جَہَنَّمَ خٰلِدِیْنَ فِیْہَاۤ اَبَدًاۙ بَیْکِ ج
لوگ منکر ہوئے اور ستم کئے ہرگز اللہ انکو بخشنے والا نہیں اور نہ انکو بتا دے راہ مگر راہ دوزخ کی
پڑے رہیں اُسین ہمیشہ اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہودی کی ضلالت بیان کیا اب اس آیت میں
انکی وحید کو ذکر کیا کہ جو لوگ اللہ سے کافر ہوئے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت چھپا کر ستم کئے اور
دوسروں کے دلوں میں شبہ ڈالے ایدان سے انکو باز رکھ اُن پر ظلم کئے سو ایسوں کو اللہ نہ بخشیکا اور
نہ انکو حق کی راہ بتا دیگا واسطے کفر پر انکا مرنا علم الہی میں مقرر ہو چکا ہے انکو بتا دیگا تو دوزخ میں
جائیکی راہ ہی بتا دیگا جہنم ہمیشہ جلتے رہیگی بعضے یفر کی معنی یشر کی کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے

بڑے کاموں کو نہ چھپائیگا بلکہ دنیا میں انکو رسوا کرے گا قتل اور جلائی وطن اور اسیر کر کے عتاب دیگا آخر
 میں انکو ہمیشہ دوزخ میں رکھیکا معلوم کیجئے الذین سے متعین یہود ہم مراد لینگے کہ علم الہی میں جنکی موت کفر پر
 مقرر ہے تو اس صورت میں یہاں کچھ شرط کی تقدیر لینے کی حاجت نہیں اگر الذین کو عموم بر عمل کریں تو
 اس صورت میں شرط کی تقدیر ضرور ہے وہ شرط یہ ہے کہ بغیر توبہ کے کفر پر انکا مرنا و گانا ذلک
 علی اللہ یسیر ۱۰ اور یہ اللہ پر آسان ہے یعنی انکو دوزخ میں ہمیشہ رکھنا اور آتش میں جلنے
 ناپہننا اللہ تعالیٰ کے پاس کچھ متعذر نہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ کا جو ارادہ ہے اُسکے مطابق
 واقع ہونا ہی ہے یا ایہا الناس قد جاءکم الرسول بالحق من ربکم فامینوا
 خیرکم ۱۱ اسی کو تحقیق آیات میں پس رسول ٹھیک بات لیکر تمہارے پروردگار کی طرف سے
 سو ایمان لاؤ اسپر کہ بھلا ہو تمہارا الرسول میں الف لام عہد کا ہی اس رسول سے مراد محمد صلی اللہ
 وسلم ہیں حق سے دین اسلام مراد یا قرآن ماحصل معنی یہ ہے اللہ کی طرف سے محمد حق بات لایا ہی تم
 اسکی بات مانو گے تو تمہارا بھلا ہوگا معلوم کیجئے مفسرین کہتے ہیں قرآن میں یا ایہا الناس جاننا
 تو وہ خطاب اہل مکہ کو ہے اور جہان یا ایہا الذین امنوا آتا ہی تو وہ خطاب اہل مدینہ کو ہے سو یہ حکم
 غالب احوال کے نظر کرتے ہی کبھی ایسی مراد نہیں ہوتی جیسا اس آیت میں ہے سو یہاں ایہا الناس
 کا خطاب علی العموم ہے کیا واسطے اعتبار عموم لفظ کو ہے لفظ الناس کا عام ہے اور پرکی آیتوں میں
 اعتراض کو اور انکا طریقہ برا ہو سکیو بیان کیا اب یہود وغیرہ سب کو علی العموم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کے دین میں داخل ہو سیکا امر کرتا ہی کیا واسطے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق دین جو اسلام لائے
 ہیں اسلام کا مدار اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہونا اُسکے غیر سے منہ موڑنا اس بات کے حق ہونے
 پر عقل دلالت کرتی ہے تو محمد کا حق بات لانا اس دلیل سے لازم ہوا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 قرآن لائے ہیں وہ معجزہ ہے انکی صیفت پر دلالت کرتا ہی تو اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق بات
 لانا لازم ہو بالحق کی تعین محذوف ہے وہ محذوف حال پڑا ہے تقدیر اسکی متلب بالحق ہے یعنی
 جس حالی میں کہ وہ حق سے ظاہر ہوا یا تقدیر مشکلی بالحق ہے یعنی جس حال میں کہ حق بات کرنے والا

بعضے بالحق کو جاؤ کم کا متعلق لینے میں اس تقدیر پر با سبب یہ ہوتا ہے مضاف کو تقدیر کرنیکی حاجت ہے گویا تقدیر یوں ہر جاؤ کم سبب بقا متعلق یعنی حق کو ثابت کرنیکے واسطے آیا ہے من ربکم کا تعلق محذوف سے یہ وہ بالحق کا حال ہے یعنی حال یہ کہ وہ حق تمہارے رب کی طرف سے ہے یا اس کا تعلق جاؤ کم ہے یعنی محمد تمہارے رب کی طرف سے آیا ہو دعوں گ نہیں کرتا فامنا میں فاسبب یہ ہے امنو کے بعد مجرد ضمیر

محذوف ہے اسکی تقدیر امنو اب ہے وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور اگر تم منکر ہو گے تو مقرر اللہ کا ہے جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہے یعنی تم محمد کی رسالت کو نہ مانو گے حق بات جو لایا ہے اُسکے منکر ہو گے تو اللہ کا کچھ نہ بگاڑو گے کیا واسطے اللہ تعالیٰ غنی ہے تمہارے ایمان کی اُسکو کچھ پروا نہیں جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے سب اسی کی ملک ہو اور سب اُسی کے بندے ہیں

وہ کسی محتاج نہیں جو چاہے سو کرے تمہارا کفر اُسکا کچھ بگاڑتا نہیں وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا اور اللہ سب خبر رکھتا ہے حکمت والا یعنی اللہ تعالیٰ پر بندوں کا کوئی کام مخفی نہیں ہر ایک کو اُسکے عمل کی جزا دیگا وہ حکمت والا ہو تمکو جو تکلیف دی ہے اپنی حکمت کے نظر کرتے ہو یا هَلْ اَلِكِتٰبِ

لَا تَقْلُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ اِی کتاب والو تم حد سے مت بڑھو اپنے دین میں معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اوپر کی آیتوں میں یہود کے شبہوں کا جواب دیا اب نصارا کے باطل اعتقاد کا رد

شروع کیا بعضے کہتے ہیں یہ خطاب یہود اور نصارا دونوں کو ہے یہود عیسیٰ علیہ السلام کی توہین اور منقصت میں نہایت مبالغہ کئے نصارا اُنکی تعظیم میں نہایت غلو کئے یہاں تک کہ اُسی کو اللہ

کہے سوان دونوں فریق کو اللہ تعالیٰ نے کہا تم اپنے دین میں غلومت کرو تَقْلُوْا مضارع کا صیغہ غلو کا غلو کی معنی حد سے تجاوز کرنا دین میں غلو اور مبالغہ حرام ہے سوائے نصارا تم عیسیٰ کے حق

میں مبالغہ مت کرو وَلَا تَقْلُوْا اَعْلٰی اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ اور مت کہو اللہ پر مگر سچی بات یعنی اللہ کا کوئی شریک ہے اور اُسکو بچہ ہے یا اللہ کسی میں حلول کرتا ہے ہرگز مت کہو کیا واسطے

اللہ تعالیٰ ایک ہی ہے ہمیشہ رہے ہمیشہ رہیگا اس وجود واجب اور اُسکا عدم ممکن ہے اُسکے سوا دوسرا کوئی خالق نہیں کمال کے صفوں سے متصف نقصان کے عیبوں سے منزہ ہے تمامی معلوم ہے

عالم ہے تمامی ممکنات پر قادر ہے سب کائنات اُسکے ارادہ سے ظہور میں آتے ہیں کلام کو ماحی ہے یعنی
 زندہ ہے سمجھ ہے یعنی مستعار بصیر ہے یعنی دیکھتا ہے نقص کے صفات منہرہ ہے کوئی چیز اُس سے
 شباهت نہیں یعنی اُسکا کوئی فرد اور ضد اور مثل نہیں اور اُسکا کوئی ماحی نہیں اور کوئی اُسکا
 معین اور پشتیبان نہیں اور کسی میں حلول نہیں کرتا اُسکی ذات کوئی حادث قائم نہیں ہوتا اور اپنے
 غیر سے متحد نہیں ہوتا اور وہ نہ جوہر ہے نہ عرض ہے نہ جسم ہے اور وہ کسی چیز اور جہت میں نہیں
 اور وہ یہاں ہے باوہاں ہے اُسکا اشارہ نہیں کیا جاتا اس پر حرکت اور نقل کرنا صحیح نہیں اور
 اس پر چل اور کذب روا نہیں جو چاہتا ہے سو کرتا ہے جو نہیں چاہتا سو نہیں کرتا اپنی ذات اور
 صفات میں غنی ہے کسی محتاج نہیں اس پر کوئی حکومت کرنے والا نہیں اور اس پر کوئی چیز واجب نہیں
 جو حکم کرتا ہے اور جو کام کرتا ہے اُس میں ظلم اور ستم کی نسبت اُسکی طرف نہیں اسکو نہ حد ہے نہ ہمت
 ہے نہ اجزا میں اللہ تعالیٰ کی ذات ایسی ہے اُسکا خلاف مت کرو جب اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کو دین
 غلو کرنے سے منع کیا تو اب انکو عیسیٰ علیہ السلام کی صفت کی طرف اشارہ کر کر فرمایا إِشْمَا الْمَسِيحِ
عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ مسیح نہیں ہے مگر عیسیٰ مریم کا پوتہ اللہ کا رسول یعنی عیسیٰ کا
 نسب نہیں مگر یہی کہ وہ مریم کا بیٹا ہے اور اللہ کا رسول ہے اُسکے برخلاف کوئی بولے تو وہ کافر اور
 شرک ہے وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ اور اُسکا کلام ہے جو دالیا اس کلام کو مریم کی طرف
 یعنی اللہ تعالیٰ مسیح کو اپنے کلمہ سے جو کن ہے پیدا کیا یعنی ہو جا بولنے سے وہ موجود ہوا اُسکی ایجاد
 کا واسطہ باپ اور لفظ نہیں تھا مفسرین القاب کی تفسیر وَصَلَّاهَا سے کرتے ہیں یعنی اُس کلمہ کو مریم کی
 طرف پہنچایا اس طور پر کہ جبریل علیہ السلام اُسکی پیراہن کے گریبان میں چھو کے وہ ہوا اُنکے رحم میں
 پہنچی اس سے حمل ٹھہرا وَرُوحٌ مِنْهُ اور روح ہے اُسکے یہاں سے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ
 علیہ السلام کو روح کہا سو اُس کے چند نام ہیں پہلی یہ کہ لوگ کس چیز کو غایت طہارت اور نظافت سے
 وصف کرتے ہیں تو اُسکو روح کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش باپ کے لفظ سے نہیں تھی اس جہت سے
 اُسکو روح بولا اور لفظ نہیں کہے اُس روح کو اچھی طرف نسبت کیا سو اُسکی تشریف اور تعلیم کی واسطے

جیسے کوئی نعمت کامل اور نہایت شریف ہو تو اسکو نعمت من اللہ کے یہاں کی نعمت کہتے ہیں اور جیسے مبت اللہ
 یعنی اللہ کا گھر اور مافوق اللہ یعنی اللہ کا مافوق کہتے ہیں دوسری تاویل یہ ہے عیسیٰ علیہ السلام خلق اللہ کو زندہ
 کئے یعنی مردہ دل والوں کو زندہ کئے یا حقیقی مردوں کو زندہ کئے ایسے کو روح سے وصف کرتے ہیں
 جیسا اللہ تعالیٰ اسنے قرآن کی وصف میں کہا وکذلک اوحینا الیک روحا من امرنا تیسری تاویل یہ ہے
 روح سے تعبیر کرتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کا آنا خلق اللہ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت تھی خلق اللہ کو انکے دینی مصلحتوں
 کی تعلیم کرتے تھے دنیا کے مصلحتوں کا ارشاد نہیں کرتے تھے اسسٹ انکو روح و صف کیا جو تھی تاویل روح
 کی اصل معنی دم نہیں ہوا جو بھکنے سے نکلے ہو عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش جبریل کے بھونکنے سے ہوئی اس لئے
 انکو روح سے وصف کیا یہ ہے چونکہ اللہ تعالیٰ کے وارث تھا اس لئے اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا
 پانچویں تاویل روح کو کمرہ لایا سو یہ لفظ تعظیم پر دلالت کرنا ہے گویا اسکی معنی یوں ہے عیسیٰ ایک روح ہے
 ان ارواح سے جو نہایت مقدس اور شریف اور عالی ہیں پھر سنہ سے اسکی تشریف اور تعظیم کی چھوٹی تاویل
 اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کے ارواح کو جب پیدا کیا تو سب کے آدم علیہ السلام کے صلب میں رکھا انھیں سے ہر انسان
 کا روح اپنے باپ کے صلب میں اگر اس کے واسطے سے صورت بشری یہ عیسیٰ علیہ السلام کی روح کو آدم علیہ
 السلام کے صلب میں ودیعت نہ رکھ کے اپنے پاس رکھا عیسیٰ کی خلقت کا جبارا وہ کیا تو اس روح کو
 جبریل کے واسطے سے مریم عذرا بتول کے شکم میں ڈالا اس وجہ سے عیسیٰ کو اس سے وصف کیا معلوم
 کیجئے انما کلمہ صر کا ہے المسیح مبتا ہے عیسیٰ اسکا بذل ہے یا عطف بیان ابن مریم صفت ہے عیسیٰ کی
 خبر ہے مبتا کی وکلمتہ کا عطف رسول اللہ پر ہے القام کا مجدد حال کی جگہ میں ہے قد کا لفظ وہاں مقدس
 حال کا عامل کلمتہ ہے کیا واسطے کلمتہ کی معنی المکنون بکلمتہ کی ہے یعنی اسکی ولادت کی مشا اور اس کے ابتداء
 کلمہ سے ہے روح کا عطف کلمتہ پر ہے منہ صفت ہے روح کی من کا کلمہ ابتداء غایت کے واسطے من کو تعین
 لینا صحیح نہیں فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ سَوَّمِ اَمَّا رُسُلُهُمْ فَاَنْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوْا اور اس کے رسولوں یعنی مافوق
 اللہ کو اور اس کے رسولوں کو یہ خطاب اگرچہ معنی اللہ کے ہیں لیکن اس کے خطاب کے نفور کرتے یہ خطاب
 اہل کتاب کے ہے یعنی اسی اہل کتاب تم اللہ کی وحدانیت کو مانو اللہ کا کوئی فرزند نہیں اور اس کے رسولوں کی

تقدیق کرو اور عیسیٰ بھی اللہ کا رسول ہے اسکو رسول اللہ کریم کے ایمان لاؤ اسکو اہل بیت محمد اور عیسیٰ اور یحییٰ و لایل البندہ میں ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ نجاشی نے جعفر کو کہا تمہارا صاحب یعنی بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم مریم کے پوتے کے حق میں کیا کہتے ہیں جعفر کہ اللہ نے جو کہا سو کہتے ہیں اللہ کا روح ہے اور اسکا کلمہ ہے عذرا بتول سے نکالا کہ جس بی بی سے کوئی بشر قربت نہ کیا نجاشی نے زمین پر سے ایک تھکا اٹھا کے کہا اسی تیس رہبان یہ لوگ ابن مریم کے حق میں جو کہتے ہیں اُس سے اس تنکے کے برابر بھی کچھ زیادہ نہیں حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے بیہقی نے دلائل النبوة میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نجاشی کے پاس بھیجے ہم اسی مرد تھے اور ہمارے ساتھ جعفر بن ابی طالب تھے اور قریش بھی عمارہ اور عمرو بن العاص کے ساتھ تھے دیکر نجاشی کے پاس بھیجے جب یہ دونوں نجاشی کے پاس گئے تو اسکو سجدہ کئے اور تحفے گزارنے اور کہے ہماری قوم کے چند اشخاص ہمارا دین چھوڑ دئے ہیں اور تمہارے ملک میں آکر اترے ہیں نجاشی نے مسلمانوں کو طلب کیا سو نجاشی کے پاس گئے اور اسکو سجدہ نہیں کئے ان سے پوچھے تم بادشاہ کو کیا واسطے سجدہ نہیں کئے جعفر کہے اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف اپنے نبی کو بھیجا ہے اس نبی نے ہکو امر کیا ہے کہ سو اللہ کے کسیکو سجدہ نہ کرنا عمرو بن العاص نے کہا یہ لوگ عیسیٰ میں اور اسکی ماں میں تمہارا خلاف کرتے ہیں نجاشی نے کہا عیسیٰ اور اسکے والدہ کے حق میں تم کیا کہتے ہو جعفر کہے اللہ تعالیٰ نے جیسا فرمایا ہے ہم ویسا کہتے ہیں اللہ کا روح اور اسکا کلمہ ہے جو ڈالا اسکو عذرا بتول میں جسکو کوئی بشر نہیں جیسا نجاشی نے ایک تھکا اٹھا کے کہا اسی تیس رہبان یہ جو کہتے ہیں اُس پر اس تنکے کے برابر بھی زیادہ نہیں اور مسلمانوں کی طرف پھر کہہا مر جاتکو اور تم جسکے پاس آئے ہو اور میں گو اہی دیا ہوں کہ وہ نبی ہیں مجھکو آرزو ہے کہ میں اُنکے پاس رہ کر انکی جرن برداری کروں میرے ملک میں تمہارا دل جہاں چاہتا ہے وہاں رہو معلوم کیجئے نجاشی حبش کا بادشاہ تھا مذہب نصرانی رکھتا تھا جعفر کے ساتھ اسکو یہ گفتگو جو ہوئی متعدد طریقوں سے آئی ہے اسکا مطول قصہ بھی ہے جعفر آیت جو پڑھے اسکی تفسیر میں انشاء اللہ وہ حدیث مذکور ہوگی امام مالک اور ابو داؤد طحاوی اور حمیدی اور امام احمد اور دارقطنی اور بخاری اور ترمذی شمایں میں اور ابوی

اور ابن جان عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لا تطردنی کما
 اطرت النصارى عیسیٰ بن مریم مغیری مع میں تم مبالغہ مت کرو جیسے نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کی مع میں
 مبالغہ کئے سو میں نہیں ہوں مگر بندہ تم جھکو اللہ کا بندہ اور اسکا رسول کہو امام احمد اور بخاری اور مسلم
 عبادۃ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جس نے
 گواہی دیکھا کہ کوئی الہ نہیں ہے سوا اللہ کے جو ایک ہی ہے اور اسکا کوئی سامع نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم اسکا بندہ اور رسول ہے اور عیسیٰ اللہ کا بندہ اور اسکا رسول ہے اور اس کا کلمہ ہے جسکو پہنچا یرحم
 کی طرف اور روح ہے اسکے یہاں اور جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے تو اللہ اسکو بہشت کے آٹھ دروازے
 میں جس دروازے جانا چاہتا ہے اس دروازہ سے داخل کرے گا کیسا ہی عمل کیا ہو یہ لفظ مسلم کا
 وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً اور مت کہو نہیں یعنی الہ تین میں مت کہو معلوم کیجئے نصاریٰ کے فرقہ بہت ہیں لیکن
 ان میں مشہور چار فرقہ ہیں ایک یعقوبیہ تابعین یعقوب السروجی کے اسکو برادعی کہتے ہیں انکا عقیدہ
 یہ ہے مسیح اللہ ہے یعنی اللہ اور مسیح دونوں کے ایک ہی طبیعت اور ایک ہی اقنوم ہوئے دوسرا
 مکانیہ انکے عقیدہ میں اختلاف ہے ان میں سے بعضوں کا عقیدہ وہی ہے جو یعقوبیہ کا عقیدہ ہے بعضے کہتے ہیں
 اللہ اور مسیح بعد اتحاد کے دو جوہر ہیں لیکن انکا اقنوم ایک ہی ہے مسیح میں لاہوت کی طبیعت کے نظر کرتے
 باپ کی شہادت ہے اور ناسوت کی طبیعت کے نظر کرتے ابراہیم اور داؤد علیہما الصلوٰۃ والسلام کی شہادت
 ہے اور اسکا شخص واحد ہے الہ اور مسیح دونوں شخص واحد ہیں تیسرا فرقہ نسطوریہ، نسطور کی طرف
 نسبت انکے عقیدے میں بھی اختلاف ہے بعضوں کا عقیدہ یہ ہے کہ مسیح ابن اللہ ہے بعضوں کا عقیدہ یہ ہے
 الہ اور مسیح بعد اتحاد کے دو جوہر اور دو اقنوم ہیں وہ دونوں اپنی طبیعت پر باقی ہیں جو تھا فرقہ مونوسیٹ
 انکے عقیدہ میں ناقلین کو اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں انکا یہ عقیدہ ہے کہ الہ ثالث ثلاثہ ہے یعنی تین میں کا تیسرا
 بعضے کہتے ہیں انکا یہ عقیدہ ہے کہ عیسیٰ جوہر واحد ہے اسکے تین اقنوم ہیں باپ کا ایک اقنوم اور بیٹے کا
 ایک اقنوم اور ہولی گشت یعنی روح القدس کا ایک اقنوم لیکن سب نصاریٰ تثلیث کے یعنی الہ تین میں
 کے قابل ہیں کہتے ہیں الہ باپ اور بیٹا ہے اور ہولی گشت یعنی روح القدس ہے باپ ذات کا اور بیٹے

نصاری کا عقیدہ اور اسکا

نطق کا جو کلام نفسانی ہے اور یزوح القدس سے حیات کا ارادہ کرتے ہیں اعدیاب جو ہر ہونے میں انکوائی
 ہے لیکن کلام اور حیات یہ دونوں باہم صفت ہیں یا اسکا خاصہ ہیں یا دونوں اپنے نفسوں کی نسبت ہیں
 سو اس میں انکو اختلاف ہے اقنوم ہمزہ کی ضم اور قاف کی سکون سے اور دونوں کی ضم سے رومی کلمہ سے اہل
 کی معنی سے جیسے عنصر اور اسطفس میں لیکن ایحدہ نصاریٰ نے اپنی اصطلاح میں ہسکو شخص کی معنی میں استعمال کرتے
 گئے معلوم کیجئے معرفت الہ کی جس کا جاننا ضروری ہے بد اہت عقل اسکی وحدانیت میں جس کے فزول
 میں اختلاف ہوا ثابت ہوا کہ انکو ہنوز الہ کی ذات خبر نہیں لگے مذاہب مختلف تھیں اس کے ضبط کے واسطے
 ہم ایسا کہتے ہیں کہ انکے پاس الہ کی ذات اسی طرح کی ذات متحدہ ہے یا الہ کی ذات مسیح میں حلول کی سبب انکی
 صفت مسیح میں حلول کی ہے پھر اسکا حلول یا مسیح کے جسم میں یا انکے نفس میں سو چھ احتمال ہیں پھر نصاریٰ
 ان احتمالوں میں کسی ایک احتمال کو اپنا عقیدہ ٹھہراتے ہیں یا نہیں درجہ بتیکہ ان احتمالوں میں کسی احتمال کو اپنا
 عقیدہ نہ ٹھہراتا کیا ایسا کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مسیح کو خلق و ایجاد کی قدرت دی تھی یا قدرت نہیں دی لیکن انکو
 معجزہ دیا تھا انکی تشریف و اگر کم کیجئے واسطے انکو ابن یعنی فرزند نام رکھا جیسے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل
 نام رکھا سو بعد اٹھ احتمال ہوئے امین اول کے چھ احتمال جنہیں دعویٰ اتحاد اور حلول کا ذکر کرتے
 ہیں باطل ہے کیا و ابراہان سے ثابت ہوا اللہ تعالیٰ کی ذات اُسکے غیر سے متحد نہیں ہوتی اس دلیل کی تفصیل
 یہ ہے اتحاد کے تین معنی ہیں پہلی معنی یہ ہے کہ ایک شے سے کچھ چیز زائل ہونے کے یا کوئی چیز اسکی طرف منتقل
 ہونے کے دوسری شے ہو جانا اتحاد کی یہ حقیقی معنی ہے یہ معنی دونوں سے منظور ہوتی ہے ایک یہ ہے کہ وہ
 مثلاً زید اور عمرو تھے دونوں متحد ہو کر ایک ہی شے ہوئے زید تھا سو عمرو ہوا یا عمرو تھا سو زید ہوا اس
 بیچ کی اتحاد میں قبل اتحاد کے جو شے تھے بعد اتحاد کے دونوں ایک ہی شے حاصل ہوئی دوسری بیچ یہ ہے وہاں
 ایک ہی شے مثلاً زید تھا سو بعینہ دوسرا شخص جو زید کا غیر ہے ہوا اس بیچ کے اتحاد میں قبل اتحاد کے جو ایک
 امر تھا بعد اتحاد کے دوسرا امر ہوا جو قبل اتحاد کے وہ امر حاصل نہ تھا بلکہ بعد اتحاد کے حاصل ہوا یہ دونوں
 بیچ کے اتحاد بدامنتہ باطل ہیں اور مطلق محال ہیں خواہ واجب تعالیٰ میں ہو یا اُسکے غیر میں کیا واسطے
 دو ماہیت میں یا دو ہریت میں یا ایک ماہیت اور ایک ہریت میں تغایر و اختلاف جو ہے بالذات

یعنی دو امر جو فرض کئے گئے انکی ذات چاہتی ہے کہ انہیں اختلاف ہو تا ذات جس چیز کو چاہتی ہے اسکا زوال ممکن
 جیسے ذات کے دوسرے کو از م مختلف نہیں ہے اس کلام کی توضیح یہ ہے اتحاد کے بعد دونوں کی ہویت معدوم
 ہو کے دوسرا ایک امر موجود ہوا تو دونوں میں اتحاد نہ ہوا کیا واسطے دونوں معدوم ہو ایک امر ثالث پیدا ہوا
 جو دونوں کا غیر ہے دو معدوم میں تو اتحاد نہیں اگر دونوں امر سے ایک امر فقط معدوم ہو دوسرا باقی رہا تو
 وہ ان بھی اتحاد نہیں کیا واسطے معدوم موجود کے ساتھ متحد نہیں ہوتا اگر نہ ایک شئی معدوم و موجود دیکھو
 لازم آتا ہے یہ باطل ہے اگر اتحاد کے بعد دونوں امر باقی رہے تو ہنوز انکی تغایر اور دولی جیسی تھی وہی
 ہی باقی رہی اتحاد نہ ہوا اتحاد کی دوسری معنی یہ ہے ایک سے دوسری شئی کے ساتھ منضم و مرکب کے شئی ثالث
 پیدا ہونا و حقیقت تھے سو جمع ہو کے شخص واحد بنے جیسے سرکہ اور شہد کے سکجنین بنی پانی اور مٹی کے
 یکجہ ہوا اتحاد کی تیسری معنی یہ ہے کہ ایک شے کا جو ہر یا عرض استعمال یعنی تغیر پاکے دوسری شئی ہونا
 جیسا پانی ہوا ہوا پانی کی صورت نوعی جو تھی اپنے ہیوں سے زایل ہو گئی پھر اس ہیوں کی طرف ہوا کی
 صورت نوعی جو تھی منضم ہوئی سو ہوا کی حقیقت حاصل ہوئی پانی کی حقیقت اس سے زایل ہوئی اور جیسا
 تھا سو سفید ہو اسکی صفات اپنے موصوف سے زایل ہوئی سفید کی صفت اسکا موصوف متصف ہوا تھا
 کے یہ دونوں معانی میں ان دونوں معنی کا اتحاد بھی اللہ تعالیٰ حق میں محال ہے دوسری معنی کا اتحاد اللہ تعالیٰ کی ذات میں
 ممکن ہو نیکی دلیل کو ہم حلول کی انتفاع کی دلیل ذکر کر کے بیان کریں گے تیسری معنی کا اتحاد بھی اللہ تعالیٰ کی ذات میں ممکن
 کیا و اللہ تعالیٰ ذات میں اس کے صفات میں حقیقت تغیر و تبدل ہونا جائز نہیں اللہ تعالیٰ کی ذات ہم ازلی ہم تغیر کو دخل نہیں
 صفات بھی ازلی ہیں اسکی ذات قائم میں انہیں جب تغیر ہو تو باری تعالیٰ کی ذات اپنے کمال سے
 خالی ہونا اور اللہ تعالیٰ حوادث کا محل ہونا لازم آتا ہے وہ تو جائز نہیں اتحاد کا مذکور معنی اللہ تعالیٰ
 کے صفات میں جائز ہو تو اس کے صفات میں تغیر و تبدل ہونا لازم آتا ہے یہ محال ہے اللہ تعالیٰ کسی
 میں حلول نہیں کرتا سو اسکی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وجود واجب لذات ہے اور اسکا عدم ممکن لذات
 ہے اسکی دلیل یہ ہے اجسام ساکرات میں ان کے لئے ایک مانع ضرور ہے وہ مانع اگر واجب
 الوجود ہے تو مطلب حاصل ہوا اگر ممکن ہے تو اس کے لئے بھی ایک مؤثر ضرور ہے اس مؤثر میں بھی مانع

عود کر گئی آخر دور یا تسلسل ہونا لازم آئیگا یا آخر کو ایک مؤثر کی طرف جو واجب الوجود لذاتہ ہو منتہی ہو
 اول کے دونوں قسم باطل ہیں تو ثانی متعین ہوا حکما اس پر دلیل یوں قائم کرتے ہیں کہ موجودات کے
 خصوصیات اور ان کے احوال کے قطع نظر کرتے واقع میں ایک موجود ہونا ضرور ہے یہ موجود اگر واجب لذاتہ
 ہے تو مطلب حاصل ہوا اگر ممکن ہے تو مؤثر کی طرف محتاج ہو گا آخر ایک واجب کی طرف منتہی ہونا ضرور ہے
 وگرنہ دور یا تسلسل لازم آئیگا یہ تو باطل ہے جب اللہ تعالیٰ واجب الوجود لذاتہ ہونا ثابت ہوا تو اللہ
 تعالیٰ کا غیر میں حلول کرنا جائز نہ ہوا کیا واسطے حلول کی معنی ایک شیء دوسری شے میں برسبیل تجسیت
 داخل ہونا واجب لذاتہ دوسرے کا جب تابع ہوا تو اسکی طرف محتاج ہوا جب محتاج ہوا تو واجب لذاتہ
 نہ رہا اور بھی واجب لذاتہ اگر کسی محل میں حلول کرے تو واجب تعالیٰ اس محل سے لذاتہ غنی ہے یا نہیں
 اگر غنی ہے تو اس محل میں حلول نہ کر لیا گیا واسطے جو چیز غیر میں حلول کرے تو محل کی محتاج ہوئی غنی لذاتہ
 کو محل کی احتیاج عارض ہونا محال ہے کیا واسطے جو بالذات ہے بالغیرتہ زایل نہیں ہوتا اگر محل سے
 غنی لذاتہ نہیں ہے غیر کا لذاتہ محتاج ہوا غنی کی معنی یہی ہے کہ غیر کا محتاج نہ ہوا جب غیر کا محتاج ہوا تو
 دو امر محال لازم آئے ایک تو غیر کی احتیاج دوسرا محل قدیم ہونا یہ دونوں باطل ہیں اور بھی
 واجب لذاتہ کسی شے میں حلول کیا تو وہ محل انقسام کے قابل ہو یا نہیں اگر قابل انقسام ہے تو واجب
 کی انقسام اور اسکا ترکب اور اجزا کی احتیاج لازم آئی یہ تو باطل ہو اگر وہ محل انقسام کو
 قبول نہیں کرتا ہے مثلاً جو ہر فرد ہے تو واجب سب سے حقیر رہنا لازم آتا ہے اور بھی واجب کسی
 جسم میں حلول کیا تو اسکی ذات جسم میں حلول کر نیکی قابل ہوئی قبول کرنے میں تو سب اجسام مساوی
 ہیں کیا واسطے متکین کے پاس سب اجسام جو ہر فرد مائش سے مرکب ہیں اور حکما کے پاس حیوان
 اور صورت مرکب ہیں اب فاعل مختار کو اختیار ہے کہ بعضے اجسام میں حل کرے اور بعضوں میں
 حلول کرے ممکن ہوا کہ مجتہدین اور خرمے کی گھٹلی میں بھی حلول کرے مدعی کہتا ہے کہ انہیں
 حلول کرنا ممکن نہیں تو معلوم ہوا کہ یہ بات بدیہی البطلان ہے اور بھی کسی شے میں حلول کیا تو
 حلول برسبیل وجوب یا برسبیل جواز اگر حلول برسبیل وجوب ہے تو وہ باطل ہے کیا واسطے حال لینے

جو شے حلول کی ہے حادث ہوگی اور محل قدیم ہوگا یا حال قدیم ہوگا اور محل حادث ہوگا یہ دونوں باطل ہیں اور بھی یہ حال جب واجب ہوا تو اسکی ذات اس محل کی محتاج ہوئی جو محتاج الی المحل ہے واجب نہیں بلکہ ممکن بالذات ہے اگر حلول برسبیل جو ازہے حلول سے یہ معنی معقول ہوتی ہے کہ حال محل کی محتاج ہونا جس اسمین یہ معنی نہ ہو تو حلول بھی متحقق ہوا اگر ختم کے حلول سے حلول برسبیل موجب ہے تم جو کہے تھے اس سے قدم محل کا یا حدوث حال کا لازم آتا ہے سو ہم اُسکو مسلم نہیں رکھتے کیونکہ ہم کہیں گے واجب تعالیٰ کی ذات محل میں برسبیل وجوب حلول کر نیکی موجب بشرطیکہ محل موجود رہے محل موجود ہو نیکی قبل اس اقتضا کی شرط حاصل نہیں ہوئی تھی اس لئے حلول حادث ہوا جب محل موجود ہوا تو اقتضا کی شرط حاصل ہوئی پھر حواہ خواہ حلول حاصل ہوا اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ واجب تعالیٰ حلول کر نیکی موجب کرتا ہے جب محل موجود ہوا تو حلول واجب ہوا وہ محل موجود ہو نیکی قبل یہ حلول واجب نہیں جواب ہم یوں کہیں گے کہ حال اور محل میں فرق ظاہر نہیں ہوتا مگر اس حیثیت سے کہ حال محتاج محل کی ہے اور محل اُس سے غنی ہے یہ معنی جب حاصل ہوئی تو واجب الوجود غیر کا محتاج ہوا اس صورت میں واجب لذاتہ جو تھا ممکن لذاتہ ہوا یہ تو باطل ہے اگر یہ معنی حاصل نہ ہو تو حلول جسکو کہتے ہیں وہ بھی متحقق ہوا معلوم کیجئے واجب تعالیٰ کی ذات غیر میں حلول کرنا جیسا جائز نہیں ویسا اُسکے صفات بھی غیر میں حلول کرنا جائز نہیں کیا واسطے صفات میں انتقال مقصور نہیں ہوتا بلکہ انتقال اجسام کی خواص ہے معلوم کیجئے واجب تعالیٰ غیر میں حلول کرنا جب باطل ہوا تو اتحاد جو معنی ثانی سے ہے یعنی ایک شے دوسری شے میں منقسم ہو دونوں سے ایک حقیقت واحدہ پیدا ہونا اس حیثیت سے کہ مجموع ملکہ دوسرا ایک شخص ہونا سو بھی باطل ہوا اس کی دلیل کی تقریر یوں ہے یہاں دو شخص جو تھے انہیں کا ایک شخص دوسرے میں جب تک حلول کر لیا دو نوج سے ملکہ ایک حقیقت ہونا ممکن نہیں یہ بات بدیہی ہے جب ایک نے دوسرے میں حلول کیا تو دو حال سے خالی نہیں یا تو واجب تعالیٰ دوسری میں حلول کیا یا وہ دوسری شے واجب تعالیٰ میں حلول کی وجہ سے دوسری میں حلول کرنا محال ہے کیا واسطے واجب مستغنی ہو مستغنی غیر میں حلول کرنا مستغنی ہے چنانچہ

اس امتناع کے دلائل ہم بیان کئے دوسری واجب تالی میں طول کرنا بھی محال ہے کیا واسطے اس تقدیر پر اللہ تعالیٰ محال ہونا لازم آتا ہے واجب تعالیٰ محال ہونا محال ہے اور بھی واجب تعالیٰ جب محال ہوا تو حال سے مستثنیٰ ہوا کیونکہ محتاج ہونا اس کے وجوب کو منافی ہے پھر اس تقدیر پر طول کی شے عرض ہوگی صورت نہوگی جب حال عرض ہوا تو دونوں حقیقت واحدہ متعصبہ بننا صحیح نہیں دلائل پر اعتراض جو کئے ہیں کہ لبا اوقات واجب بالغیر جزو صوری کا خبر ہوتا ہے جیسے غنا صرح امتزاج پائین انکے محل مواید کے صور میں اور موضوع اور عرض سے ماہیت حقیقتہ حاصل نہیں ہوتی جو کہ اسکو ہم مسلم نہیں رکھتے سو یہ اعتراضات متوجہ نہیں ہونے کیا واسطے ہمارا کلام واجب بالذات میں ہے نصاریٰ کے مذہب کا ساتھ ان احتمال یعنی اللہ تعالیٰ مسیح کو خلق کی قدرت دی ہے سو یہ بھی باطل ہے کیا واسطے وجود میں مؤثر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں انھوں ان احتمال اللہ تعالیٰ مسیح کو رسول بنایا تھا اور موجود ہے انکی تائید کی تھی یہ احتمال حق ہے ہم بھی اسکے قائل ہیں لیکن خصم کا وہ مذہب نہیں معلوم کیجئے یہ تقریر نصاریٰ کے مختلف عقیدے جو ہیں ان سبھوں کو باطل کرنے کا فی ہے لیکن ہم ہر فرقے کے عقیدے پر جو اعتراض ہوتا ہے اسکو اب بتصریح ذکر کرتے ہیں جو فرقہ کہتا ہے کہ مسیح اور الہ متحد ہو کے ایک ہی طبیعت اور ایک ہی اقنوم ہوئے سو ہم انکو پوچھتے ہیں کہ حقیقت لاہوت اور ناسوت کی اتحاد کے بعد اپنے حال پر ہی باقی رہی یا نہ رہی اگر باقی رہی تو دونوں یکلے ایک ہی طبیعت ہوئے تم جو کہتے ہو باطل ہے کیا واسطے دونوں کی طبیعت اپنے حال پر باتے ہے پھر اتحاد کہاں ہے اگر دونوں کی حقیقت اپنے حال پر باقی نہ رہی بلکہ متغیر ہوئی تو یہ دوسری حقیقت ہوئی یہ حقیقت نہ لاہوت ہے نہ ناسوت پھر مسیح کو الہ ہے اور انسان ہے جو کہتے ہیں باطل ہوا اور قدیم کا محدث ہونا اور محدث کا قدیم ہونا لازم آیا اور بھی ہم کہتے ہیں اتحاد کے بعد لاہوت اور ناسوت کے لوازم خاصہ اپنے حال پر باقی رہیں یا نہیں اگر باقی ہیں تو وہ دو حقیقت ہی ہیں ایک حقیقت نہیں ہوئی اگر دونوں کے لوازم خاصہ اپنے حال پر باقی نہیں بلکہ زایل ہوئے ہیں تو دونوں بھی زایل ہوئے کیا واسطے عدم لازم کا لزوم کے

عدم کو مستلزم ہے جب دونوں کی حقیقت معدوم ہوئی تو اتحاد بالضرورت باطل ہو ہی کیا واسطے
 ذات کی اتحاد انکے وجود کی فرع ہو عدم جو ہر نفی محض ہو عدم جب ہوا تو اتحاد بھی ہوا بجز بالضرورت
 اتحاد باطل ہوا جبکہ عقیدہ یہ ہے کہ الہ اور سچ بعد اتحاد کے دو جوہر ہیں اور انکا اقنوم ایک ہی اور سچ
 شباہت لاهوت اور ناموت دونوں کی ہے اور دونوں شخص واحد ہی میں سو یہ کلام غیر معقول ہو گیا واسطے
 اتحاد سے استخراج کا ارادہ کرتے ہیں تو دونوں کی حقیقت ایک ہی ہوئی سو انکا عقیدہ یعقوبیہ عقیدہ کے
 موافق ہوا نیز اعتراض ہوتا ہے ان پر بھی وہی اعتراض وارد ہوتا ہے اگر اتحاد سے دونوں حقیقت
 استخراج کے ایک ہی شکل بنے گا ارادہ کرتے ہیں تو وہ حلول ہوا اتحاد نہ ہوا واجب قیالی غیر میں حلول
 یا اسے متحد ہونا دونوں کی بطلان ہم بیان کئے اس کے سوا اتحاد کے کچھ علامہ معنی ہیں تو انکو بیان کریں
 تاہم انکا جواب دینگے جبکہ عقیدہ یہ ہے کہ دونوں بعد اتحاد کے دو جوہر اور دو اقنوم ہیں اور ہر ایک
 اپنی طبیعت پر رہتی ہے تو یہ عقیدہ بدستور باطل ہے جس اسکی تکذیب کرتی ہے کیا واسطے عیسیٰ شخص واحد
 تھا دو شخص نہیں تھے پوشیدہ نہ ہے انگریز اور روسی لغاری بہت کتب اپنے باطل عقیدوں میں تصنیف کئے
 ہیں لیکن ہم کو انکی زبان دانی نہ رہنے سے انکا حاصل معلوم نہیں ہوتا جو آدسا باطن ابراہیم سا باطن
 انگریزی زبان کا ماہر ہو کے ایک مدت تک اُنکے اسقف اور تیسریس پاس رہا اور انکے مذہب کے رو میں
 ایک کتاب براہین الساباطیہ فی البطلان مذہب العیسویہ تصنیف کی ہے انگریزوں کا عقیدہ اسمین بیان
 کیا ہے ہم اُسے انگریزوں کا عقیدہ نقل کر کے اُسے بطلان کو بیان کرتے ہیں اُسے لغاری کے
 فرقوں کے نام کو عرب کے محاورے کے مطابق عرب کر کے ذکر کی ہے ہم کو انگریزی زبان کی وقیفیت نہ رہنے
 سے اُنکے فرقوں کے نام اُسے جیسا لکھا ہے یعنی اویکو نقل کرتے ہیں اُسے نقل کی ہے کہ لغاری کہتے
 ہیں نجات ابدی حاصل ہونے پر اعتقاد اجماعی کے محکم ہونا ضرور ہے اُسکو اجماع ایمانی اسانعی
 کہتے ہیں اس اعتقاد پر کاٹھ لیں اور سر پائیا اور یونانی اور رومیان اور جروج اور اکتاریان اور فریقین
 اور اصطباغیان اور مشدستیان سب کا اتفاق ہے وہ اعتقاد یہ ہے الہ واحد کو تثلیث میں یعنی
 تین حصے کرنے میں اور تثلیث کو توحید میں اعتقاد کرنا اور ہم اشخاص کی تمیز اور اجناس کی تقسیم

نہ کرنا کیا واسطے ذات باپ کی اور ذات بیٹے کی اور ذات روح القدس کی موجود رہنا قابل
 ہے اور لاہوت باپ کی اور لاہوت بیٹے کی اور لاہوت روح القدس کی ایک ہی ہے اور بطلان
 قضا ہے اور مجد ابدی ہے کیا واسطے بیٹے کی ماہیت باپ کی ماہیت کے مانند ہے اور روح القدس
 کی ماہیت بھی ایسی ہی ہے باپ غیر معلول ہے اور بیٹا غیر معلول ہے اور روح القدس غیر معلول ہے اور
 باپ غیر محدود ہے اور بیٹا غیر محدود ہے اور روح القدس غیر محدود ہے اور باپ ازلی ہے اور ابن ازلی
 ہے اور روح القدس ازلی ہے ازلی تین نہیں اور غیر محدود بھی تین نہیں اور غیر معلولان بھی تین نہیں
 بلکہ غیر معلول ایک ہے اور غیر محدود ایک ہے اور باپ سب پر قدرت رکھتا ہے اور بیٹا سب پر قدرت
 رکھتا ہے اور روح القدس سب پر قدرت رکھتا ہے قدرت رکھنے والے تین نہیں بلکہ قدرت رکھنے والا
 ایک ہے اور باپ الہ ہے اور بیٹا الہ ہے اور روح القدس الہ ہے الہ تین نہیں بلکہ الہ ایک ہے اور باپ
 رب ہے اور ابن رب ہے اور روح القدس رب ہے اور باپ تین نہیں بلکہ ایک ہی رب ہے اور جیسا ہم اعتقاد مسیحی
 موافق کہ ہر ذات الہ ہے اور رب ہے اعتراف کرنے کے مخف میں مذہب اجماعی کے نظر کرتے ہم تین الہ
 اور تین رب موجود ہیں اعتراف کرنے سے ممنوع ہیں کیا واسطے باپ کسی سے صادر نہیں ہوا نہ علما
 اور خلق اور بیٹا فقط باپ سے صادر ہوا نہ علما اور نہ خلق بلکہ ولادۃ اور روح القدس باپ سے اور بیٹے
 صادر ہوا نہ علما اور نہ خلق بلکہ ایجاد اسو باپ ایک ہے تین نہیں اور ابن ایک ہے تین نہیں اور روح
 القدس ایک ہے تین نہیں اور اس تثلیث میں نہ مقدم ہے اور نہ متاخر ہے نہ کبیر ہے نہ صغیر ہے بلکہ
 تمیز ازلیت میں اور ماثلت میں برابر ہیں سو توحید کو تثلیث میں اور تثلیث کو توحید میں
 عبادت کرنا سو جو نجات کا ارادہ کرے اُسکو یہم لائق ہے کہ اُسکو تثلیث میں اعتقاد کرے اور
 ہمارا رب عیسیٰ المسیح نے نجات ابدی واسطے جسد بگلیا کر لیا اعتقاد کو کامل کرنا لائق ہے کیا واسطے
 ہمارا رب عیسیٰ المسیح اللہ کا بیٹا الہ ہے اور انسان ہے سو اعتقاد اور اعتراف کرنا دین حق ہے
 اسکی الوہیت باپ کی ذات کی طرف ہے عالم کے وجود کے قبل پیدا ہوا اور اُسکی انسانیت باپ کی
 ذات کی طرف ہے عالم ناسوت میں پیدا ہوا اور وہ مسیح الہ کامل ہے اور انسان کامل ہے نفس

اور جسم حیوانی سے متمم ہے اور اپنی لاہوتیت سے باپ کا مائل ہے اور اپنی ناسوتیت سے باپ سے
مفعول ہے اور وہ الہ اور انسان ہو دو نہیں بلکہ ایک ہی مسیح ہے اور مسیح ایک ہے لیکن لاہوت
جسم میں حلول نہیں کی ہے بلکہ جسم کو لاہوتیت میں استعمال کرنے سے اور کل واحد میں یعنی تین الہ
ایک ہی ہیں لیکن اجسام کی تفریق سے نہیں بلکہ اشخاص کی اتحاد سے موجباً نفس ناطقہ اور جسد
مکملے انسان ہوتے ہیں ایسا ہی الہ اور انسان مسیح واحد میں انتہی معلوم کیجئے اس اعتقاد اجماعی کا
بھی کچھ باقی ہے لیکن ہمارا مقصود اس سے تعلق نہیں رکھنے سے اسکو ہم نقل نہیں سکتے اور یہ اعتقاد
اجماعی سرسری ہے اور نامعقول ہے اور ایک جملہ دوسرے جملہ کا نفی ہے دلیل جو مذکور ہے دعویٰ
دلائل نہیں کرتی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ احمقوں کو شیطان نے چند باطل مقدمات جمع کر کے فریب دیا
قولہم الہ واحد کو تثلیث میں اور تثلیث کو توحید میں اعتقاد کرنا اور ہم اشخاص کی تمیز اور اجناس کی
تقسیم نہ کرنا معلوم کیجئے انکی مراد اشخاص سے افراد و ہمہ ہیں جو تثلیث میں مفروض ہوتے ہیں اور اجناس
سے افراد کے اجناس مراد ہیں اسکو جس کے جسم نہیں کہے کیا واسطے جس سے تین الہ مراد لیتے
ہیں الہ تو کلی ہے اس لئے اسکو جس سے تعبیر کئے جس کو ادنیٰ شعور ہو اس پر ظاہر ہوتا ہے کہ عقیدہ
برہی البطلان ہے اسکی آگاہی کے واسطے ہم وحدت اور کثرت کیا ہو بیان کرتے ہیں سنگین کے پاس
وحدت اور کثرت اعتبارات عقلیہ سے ہیں جن کو اعیان میں وجود نہیں مگر انکو امور موجودہ کہتے
ہیں غرض وحدت وہ ہے جو اس میں انقسام نہ ہونا کثرت وہ کہ جس میں انقسام رہنا اس سے ثابت ہوتا
ایک شے میں ایک ہی جہت وحدت اور کثرت پایا جانا ممکن ہے لیکن انکے معروف کے دیکھتے
دونوں میں اتحاد پایا جاتا ہے لیکن وحدت کی جہت علاحدہ ہے اور کثرت کی جہت علاحدہ کا
بیان یوں ہے واحد کا نفس تصور اس کو کثیرین پر محل کرنے سے مانع ہے یا نہیں اگر مانع ہے
واحد بالشیخ ہے یا نفس تصور کثیرین پر محل کرنے سے مانع نہیں تو وہ واحد بالشیخ ہے پھر
بالشیخ اگر اصلاً اجزا کی طرف متمم نہیں ہے تو وہ واحد حقیقی ہے پھر اس واحد حقیقی کو عدم
انقسام کے مفہوم کے سوا دوسرا کوئی مفہوم نہیں تو وہ وحدت شخصی ہے اگر اسکو دوسرا بھی

معلوم ہے تو وہ یا ذو وضع ہے یعنی اشارہ حسی کا قابل ہے تو اسکو نقطہ کہتے ہیں ذو وضع نہیں کہتا
تو وہ مفارق ہو اگر وہ واحد بالشیخ جزء مقداریہ کی طرف حقیقت میں متشابه ہیں منقسم ہوتا ہے اسکو واحد بالاعتبار
کہتے ہیں ایسا یا پانی اگر جزء مقداریہ کی طرف جو حقیقت مختلف ہیں منقسم ہو تو وہ واحد بالاجتماع ہو ایسا یا پانی جو واحد بالاعتبار
ہو بقیہ کے واحد بالانوع ہو گا حکاک کے قول سے جو ماد کے قابل ہیں احد بالاجل ہو گا جو واحد بالاشخص ہو اُس میں وحدت
کی جہت کثرت کے ذاتیات سے ہے خارج کے نظر کرتے نہیں ہے تو یا کثرت کی تمام ماہیت سے تو وہ واحد
بالانوع ہے ایسا انسان اپنے افراد کے نظر کرتے یا ماہیت کی جڑ ہے پھر وہ جزء اس کثرت میں اور
اس کے غیر میں تمام مشترک ہے تو وہ واحد بالجنس ہے ایسا حیوان نظر کرتے انسان اور فرس اور
بقر وغیرہ کے اگر وہ چیز تمام مشترک نہیں ہے تو وہ واحد بالفعل ہے ایسا ناطق اس کے افراد کے
نظر کرتے اگر وحدت کی جہت ایک امر ہے جو کثرت کو عارض ہوئی ہے یعنی کثرت کی ماہیت سے خارج
ہے لیکن اسپر محمول ہوتی ہے تو وہ واحد بالعرض ہے پھر جہت وحدت کی اس کثرت کو بالطبع
موضوع ہے تو وہ واحد بالموضوع ہے جیسے فاحک اور کاتب انسانیت میں واحد نہیں اگر
جہت واحد کی اس کثرت پر بالطبع محمول ہے تو وہ واحد بالمحمول ہے ایسا کہتے ہیں روئی اور
برف بیاض میں واحد ہیں اگر جہت وحدت و کثرت کی نہ ذاتی ہے نہ عرضی ہے یعنی اس پر
اصلاً محمول نہیں ہوتی ایسا کہتے ہیں نفس کی نسبت بدن کی طرف جیسے بادشاہ کی نسبت شہر کی
طرف ہو تو اسکو واحد بالنسبہ کہتے ہیں اتحاد فی النوع کو مائلت کہتے ہیں اور اتحاد فی الجنس کو
مجانست کہتے ہیں اتحاد فی الکلیف کو مشابہت کہتے ہیں اتحاد فی الکم کو مساوات کہتے ہیں اتحاد
فی الوضع کو مطابقت کہتے ہیں اتحاد فی الاضافت کو مناسبت کہتے ہیں وحدت ان اقسام
خارج نہیں ہوتی ہے اسکو جب معلوم کیا تو تفارعی کی مراد واحد واحد بالشیخ ہے تو صحیح ہے
کیا اسے اسکا نفس تصور کثیرین پر حمل کر دے مانع ہے علی الخصوص وحدت حقیقی کثرت کے
ساتھ شے واحد میں جمع نہیں ہوتی چرالہ واحد کو تثلیث میں اور تثلیث کو الہ واحد میں اعتقاد
کرنا محال ہوا اگر واحد سے واحد لا بالاشخص مراد ہے تو وہاں وحدت اور کثرت میں

جمع ہونا دو جہت کے نظر کرتے ممکن ہوتا ہے جو جب واحد کو تثلیث میں اعتقاد کریں تو وہ ان فضل مقیم یا مقوم ضروریہ لیکن
 انصاری افضل سے اسکی تقسیم یا تخفیف کو منع کرتے ہیں تو توحید تثلیث میں اور تثلیث توحید میں اعتقاد کرنا صحیح ہونا
 کو ضروریہ واحد کیلئے امر ہو سو بیان کریں تا اس پر ہم کلام کریں تو کہم کہا واسطے ذات باپ کی اور ذات
 کی اور ذات روح القدس کی موجود رہنا واجب معلوم کیجئے واجب الوجود کے تین ذات کو اس سے
 انصاری ثابت کیے یہ مقدمہ بدیہی البطلان ہو واجب الوجود کی وحدت کو مستحکم اور فلسفہ متعدد و لیلو
 سے ثابت کرتے ہیں فلسفہ کے دلائل کو ختم مسلم رکھتا ہوں اس لئے ہم انکے طریقہ پر ایک دلیل ذکر کرتے
 وہ کہتے ہیں موجود کو جنکا وجود واجب ہو ہم فرض کریں تو وجوب الوجود میں جو نفس یا ہستیت ہو
 مشترک رہنا اور کسی ایک امر سے متغیر رہنا ضروریہ کیا واسطے دونوں میں تغیر نہ ہو تو ہستیت میں
 ہندی پھر مابہ الامتیاز یعنی جس امر سے امتیاز ہوا ہو وہ امر اس واجب کی تمام حقیقت ہوگی یا تمام حقیقت
 بلکہ جز حقیقت ہوگی پہلی شق یعنی مابہ الامتیاز واجب کی تمام حقیقت ہونی صورت نہیں بنتی کیا واسطے
 دونوں کی امتیاز تمام حقیقت ہوئی تو واجب الوجود دونوں ہستیت میں مشترک ہوگا ایک کی حقیقت سے
 خارج ہوتا یا دونوں سے ایک کی حقیقت خارج ہوتا واجب الوجود واجب بالذات کی حقیقت خارج
 ہونا محال ہے کیا واسطے وجوب الوجود واجب الوجود بالذات کی نفس حقیقت ہے یعنی واجب الوجود کی
 ذات بنفسہ اس حکم کی مصداق ہے وجوب الوجود واجب بالذات کی نفس حقیقت ہے کیا واسطے وجوب الوجود
 کی حقیقت پر زاید ہوتا تو وہ واجب الوجود کی ذات کو عارض ہوتا پھر وہ اپنی ذات کا معلول ہوتا کیا
 وہ مؤثر کا محتاج ہوتا علت کا وجود جب تک واجب ہو تو معلول کو پیدا کرنا محال ہے یہ وجوب وہی وجوب بالذات
 ہے کیا واسطے جو واجب بالغیر ہے وہ ممکن لذات ہے اس سے لازم آیا وجوب الوجود بالذات ذات کے
 قبل ہونا یہ تو محال ہے دوسری شق یعنی مابہ الامتیاز واجب کی تمام حقیقت ہونا سو اسکی طرف جانے کو
 راہ نہیں کیا واسطے اس صورت میں ہر ایک واجب مابہ الاشتراک اور مابہ الامتیاز سے یعنی جس امر
 سے دونوں میں اشتراک ہے اور جس امر سے دونوں میں امتیاز ہے مرکب ہونا لازم آتا ہے جو مرکب
 ہے وہ اپنے غیر کی طرف محتاج ہے جو اپنے غیر کا محتاج ہے وہ واجب نہیں بلکہ ممکن ہے تو اس میں

دو ذوات واجب ممکن لذات ہونا یا ایک واجب ممکن لذات ہونا یہ تو خلاف ہر اگر ختم اعتراض کرے اور
 بولے ایسا کیون ہو کہ بیان و بسط ہریت میں اور ان دو ذوات کی کنجہ محمول ہر اور ان کی تمامیات
 مختلف ہے ان میں ہر ایک واجب بالذات ہر اور واجب الوجود کا مفہوم ان دو ذوات سے مترج ہے اور
 بالعرض اپنے مقول ہوتا ہر اسکا جواب یہ ہے اس صورت میں واجب الوجود کا مفہوم جو نفس ذات
 ہر ایک کے مترج ہوا ہے اسکے ساتھ کوئی حیثیت جو نفس ذات سے خارج ہے پھر کسی قسم کی حیثیت ہوا کہ
 اعتبار سے یا وہی حیثیت کو اعتبار نہیں یہ دو ذوات شق محال میں پہلی شق محال ہے کیا واسطے جس ذات
 میں انتزاع واجب کی غیر حیثیت نہ ہے تو وہ ممکن لذات ہر دوسری شق محال ہے کیا واسطے مفہوم
 واحد کے حل کا صدق اور اسکے صدق کا مطابق کہ جس سے حیثیات کی نظر کو قطع کرینگے تو وہی
 ذات کے مختلف حقیقتیں جو متباین بالذات ہیں اور کسی ذاتی میں اصلاً مشترک نہیں ہیں موجود ہونا ممکن
 نہیں معلوم کیجئے اقل مرتبہ اشتراک کا دو میں ہوتا ہے دو الہ واجب الوجود رہنا جب باطل ہوا تو
 یقین الہ واجب الوجود موجود رہنا بطریق اولی باطل ہوا تو ہم لاہوت باپ کی اور لاہوت بیٹے کی
 لاہوت روح القدس کی ایک ہی ہے معلوم کیجئے اس مقدمہ سے ظاہر ہوتا ہر الہ کا مفہوم جو کلی ہے
 اسکے تین فرد ہیں باپ اور بیٹا اور روح القدس یہ تینوں کی ماہیت لاہوتی ہر آپ کے مقدمہ سے جو یقین
 کو وجوب الوجود لازم کرتے ہیں وجوب الوجود انکا عرض ٹھہرتا ہر اس سے لازم آیا الہ مرکب ہونا
 برہان تو اسکی بساطت پر دلالت کرتی ہے کیا واسطے واجب تعالیٰ جب مرکب ہوا تو اسکے اجزا خواہ
 ذہنی ہوں یا خارجی یا ممکنات ہونگے یا واجبات اگر ممکنات ہیں تو واجب واجب ہا یا ایک جز واجب
 اور ایک جز ممکن ہے تو جو جز ممکن ہے وہ معلول پڑیگا اس جز کا جو واجب پھر یہ جز اس جز سے مؤخر
 ہوا اس تقدیر پر واجب ہی جز ہوا مجموع کہ جسکو واجب ٹھہرائے تھے واجب نہ ہا یا اس واجب کے جزا
 سب واجبات رہینگے جب واجب ہو تو دو ذوات میں بغضہ امتیاز ہونا ضرور ہے کیا واسطے جب دو ذوات
 تشخیص ہوں ان میں امتیاز بھی نہیں پھر یہ اجزا جب جزئی ذہنی ہونگے اور ہر ایک دوسرے سے مستثنیٰ ہوگا
 ان میں اتحاد ہونا ممکن نہیں سو ایسے اجزا سے ماہیت نہ بنے گی اور بھی وہ دو ذوات واجب واجب

ہوئے تو دونوں کے درمیان ایک امر واحد جس سے اشتراک ہے موجود ہونا ضروری ہے نامفہوم واجب
 واحد کا جو مشترک ہوا اس کے امتزاج کا منشا پڑے کیا واسطے کثرت محض سے واحد کا امتزاج بدستِ صحیح
 پھر دونوں کی ماسیت میں امتیاز ہو سکے واسطے مقدم ضرور ہوا تو واجب بنفسہ ممتاز ہوا یہ تو خلاف ہے قولہم
 جلال متشابہ ہے اور مجد ابدی ہے الخ معلوم کیجئے تین الہ کا لاموت واحد ہونا اور انکا مجد ابدی رہنا اور
 جلال متشابہ رہنا تینوں میں اتحاد ہونے پر بدستِ دلالت کرتا ہے انکا قول جو ہر کیا واسطے بیٹے کی ماسیت
 باپ کی ماسیت مانند ہونا مدعا کو مفید نہیں کیا واسطے مدعا یہ تھا تینوں کی ماسیت ایک ہی بنی ہیں
 کہتا ہے بیٹے کی ماسیت باپ کی ماسیت کے مانند ہونا نہ دونوں کی ماسیت بعینہ ایک ہی ہونا مراد ہو تو دلیل میں
 مدلول میں کچھ فرق ہوا اگر مانند سے اعراض کی اختلاف مراد لیتا ہو تو اتحاد کا دعویٰ باطل ہے تو ہم باپ غیر معلول
 بیٹا غیر معلول ہر روح القدس غیر معلول ہوا اس مقدمہ کی بطلان کی دلیل بیان کرنے کی ہکو احتیاج نہیں کیا واسطے
 خود وہی لوگ اسکے بعد اپنے قول کو آپ ہی باطل کئے ہیں جیسا کہ ہم بیان کرینگے تو ہم باپ غیر محدود ہر الخ
 معلوم کیجئے تینوں غیر محدود ہونا اور تینوں ازلی ہونا مجرد دعویٰ ہے اسکے اثبات کے لئے دلیل چاہئے دعویٰ باطل
 ہے بلکہ قول انکا ازلی تین نہیں اور غیر محدود تین نہیں سوا دوسرے کے دعویٰ کو باطل کرتا
 ہے کیا واسطے ان دونوں قول میں جمع بین المتضیین ہے تو ہم اب مقتدر ہر بیٹا مقتدر ہر روح القدس مقتدر
 معلوم کیجئے مقتدر تین جو ٹھہرائے ہیں سو ان تینوں میں ہر واحد کی قدرت عالم کے ایجاد کیواسطے کافی ہے
 تینوں کی قدرت ایجاد کیواسطے کافی نہیں یا تینوں میں فقط ایک ہی کی قدرت ایجاد کیواسطے کافی ہو جب
 کی قدرت کافی ہوئی تو دوسرے دونوں کی احتیاج نہ رہی جب دوسرے نے اس شے کی ایجاد میں دخل دیا
 تو دوسرے کا ایک معلول پر جمع ہونا لازم آتا ہو یہ تو باطل ہے اگر تینوں کی قدرت ایجاد کیواسطے کافی
 تینوں عاجز ہونا لازم آتا ہے کیا واسطے تینوں کو تاثیر کرینکا امکان نہیں مگر دوسروں کی شرکت سے
 جب شرکت ہوئی تو تینوں میں ہر ایک کا مقتدر ہونا لازم آیا تینوں میں ایک ہی کی قدرت کافی ہو تو
 دوسرے دونوں مقتدر نہیں ہو گئے جب مقتدر نہیں ہو تو وہ دونوں الہ بھی نہیں ہو اگر ختم اس
 اشکال کرے کہ عجز اس صورت میں لازم آئے گا کہ تینوں کو ایجاد کی قدرت بالاستقلال نہ رہے جب ایک

ایجاد کی قدرت بالکستقلال ہے لیکن ایجاد میں تینوں شریک ہو کر اتفاق سے ایجاد کرتے ہیں تو عجز نہیں لازم آتا جیسے تین شخص میں ہر ایک شخص ایک ناٹ اٹھائے گی طاقت رکھتا ہے لیکن تینوں شریک ہو کر اس ناٹ کو اٹھائے تو تینوں کا عجز لازم نہیں آتا کیونکہ واسطے تینوں کا ارادہ شریک ہو کر تعلق کا عجز اس وقت لازم آئیگا ایک ہی شخص نے بالکستقلال دوسرے کی بلا شرکت ناٹ اٹھا یا ارادہ کیا اور وہ ارادہ حامل ہوا ہم اس اشکال کے جواب میں کہیں گے کہ ارادہ ہر واحد کا عالم کی ایجاد کی واسطے تعلق کیونکہ کافی ہے تو پہلا مفروضہ تین موثر نام کا ایک معلول میں اثر کرنا لازم آتا ہے اگر ایک کا ارادہ ایجاد کی واسطے کافی نہیں ہے تو دوسرا مفروضہ یعنی تینوں کی عاجزی یا تینوں میں سے دو کی عاجزی یا ایک کی عاجزی لازم آتی ہے کہ یہ دو دونوں بلازمہ مثبت ہیں تم نے انھوں کو منع کیا تو ہم منع کو قبول نہیں کرتے تم انکو منع جو کہ میں مناظرے کے قانون کے خلاف ہر سو وہ منع مقبول نہیں اور اسکی سند میں ناٹ کی مثال جہد سے میں سند ہونیکی صلاحیت نہیں رکھتی کیا واسطے اس مثال میں ہر ایک شخص حسب قدر بوجھا میں مستقل تھا اس نے اپنے بوجھل کے میل سے حسب قدر دوسرا شخاص متحمل ہوئے اتنا میل کم کر دیا پھر تینوں کے میل سے ناٹ اٹھی تو تینوں شخص اس قدر میل اٹھانے کے فاعل مستقل ہوئے ہم جو بحث کرتے ہیں اس میں موثر نہیں ہے مگر تعلق قدرت ارادہ اس میں زیارت و نقصان ہونا ممکن نہیں کیا واسطے ہر ایک کا قدرت و ارادہ ایک ہی امر ہے تجربے کے قابل نہیں نہ بذاتہ نہ باعتبار محل پھر ان میں زیادت و نقصان جو اجزا کی زیادتی اور نقصان ہوتی ہے مقصور نہیں ہوتی بخلاف مثال مذکور کے کہ اس میں قوت جسمانیہ جسم میں حلول کی ہے اور جسم کے اقسام سے منقسم ہوئی ہے تو اس میں زیادت و نقصان تصور ہوتا ہے پھر اسکو اس پر قیاس کرنا صحیح ہوا تو ہم باپ الہیہ یہ مقدمات بھی سب مضبوط ہیں اور دعویٰ ہے ہے مقتدین ہوتے ہیں قباحین جو لازم آتی ہیں یہاں بھی وہی قباحین لازم آتے ہیں الہ تین ہیں یا رب تین ہونا پھر الہ تین نہیں بلکہ الہ ایک ہی ہے رب تین نہیں بلکہ رب ایک ہر اعتراف کرنا اور ہر ایک اپنی ذات سے قائم ہے ہونا پھر تثلیث کو منع کر کے دعویٰ توحید کا کرنا جیسا کہ البطلان ہے تو ہم کیا واسطے باپ کسی ہے در نہیں ہونا نہ علامہ خلقہ اور بیضا فقط باپ صادر ہونا نہ علامہ اور نہ خلقہ بلکہ ولادۃ

ایک معلوم کچھ ایک شے اپنے وجود میں دوسرے کی محتاج ہو تو عقل الہیہ کو یعنی جس شے کی طرف محتاج ہوتا ہے
 اس کو علت کہتے ہیں اور جو شے محتاج ہے اس کو معلول کہتے ہیں حکماء علت کی تعریف دو وجہ کے ہیں پہلی جو
 یہ ہے علت وہ ایک شے ہے کہ اس کے وجود میں حیث ہو و جو دوسرے آخر موجود ہونا اور اس کے عدم یہ
 آخر معدوم ہونا علت کا اطلاق اس معنی سے علت نامہ پر بھی ہو گا دوسری وجہ یہ ہے علت وہ ایک
 شے ہے کہ اسے اور دوسرے کا وجود موقوف ہے اس شے کے عدم یہ شے ثانی منتفع ہوتی ہے اور
 اس کے وجود سے اس کا وجود واجب نہیں علت اس معنی سے دو قسم برہونی ہے ایک علت نامہ دوسری علت
 غیر نامہ غرض مباحب باپے صادر ہوا خواہ ولادہ ہو یا عللاً یا خلق باپ کا معلول ہوا باپ اس کے وجود کی علت
 پڑا جب کا وجود غیر کے وجود کے سبب تو وہ محدث ہے پھر مسیح کا معلول اور محدث ہونا ثابت ہوا اس سے بچا
 اعتقاد جو اوپر گذر ابن ازلی ہے اور غیر معلول ہے باطل ہوا وہ جو کہے بیافض باپے صادر ہوا سو ولادہ
 ہے عللاً اور خلق نہیں اور روح القدس باپ اور بیٹے دو ذوق صادر ہوا سو عللاً اور خلق نہیں بلکہ ایجاد
 ہے سو دعویٰ بے دلیل ہے دو ذوق کا صدور باپے ہے ایجاد کیون ہو یا باپے فقط روح القدس کا صادر ہونا
 اور روح القدس سے بیٹا صادر ہونا کیون ہو بلکہ فلاسفہ کے دلائل کے نظر کرتے ہیں بات ثابت ہوتی
 کہ عیسیٰ المسیح کی ولادت مریم کے شکم سے بیلاطوس بنطی کی حکومت میں ہوئی پھر روح القدس اسے کب صادر
 ہوا حالانکہ تم اوپر کہے ہیں کہ ابن ازلی ہے اور روح القدس ازلی ہے انکا ازلی ہونا منافی ہے صدور کو کفایت
 کے و لیکن مسیح کا صدور اسے جائز نہیں کیا واسطے مبداء اول واحد بسیط بسیط سے صادر ہونا گامگر
 واحد یہ امر واحد یا میولی ہو گا یا صورت ہو گی یا عرض ہو گا یا نفس ہو گی یا عقل ہو گی میولی ہونا جائز
 نہیں کیا واسطے میولی کو بدون صورت کے قیام نہیں اگر میولی بالذات صورت پر مقدم ہو گا تو صورت
 کا علت ہو گا میولے میں فاعلیت کی یا اقتضا کی حیث نہیں جو اپنے مابعد کی علت ہو سو میولی کا صورت کی
 علت ہونا محال ہے صادر اول علت ہونا ضرور ہے وہ صادر صورت نوعیہ جسمیہ بھی نہیں ہوتی کیا واسطے
 صورت کو میولے پر تقدم بالعلیہ نہیں وہ صادر عرض بھی نہیں ہوتا کیا واسطے عرض کا وجود قبل جوہر کے
 وجود کے محال ہے وہ صادر اول نفس بھی نہیں ہوتا کیا واسطے نفس ہو گا تو اپنے وجود کا علت ہونا

ضرورت نفس کا بدون جسم کے فاعل ہونا محال ہے کیا واسطے نفس خل نہیں کرنا مگر جسم کی واسطے سے نفس علت نہیں ہوتی یہہ شقیں جیسا طل ہوئیں تو صادر اول عقل کا ہونا ضرور ہوا سچ تو مرکب ہیولی و صور ہے و متداول ہونا سچ نہیں اگر جسم روح القدس کو ہی عقل کہتا ہے تو مبداء اول روح القدس کا صادر ہونا فلاسفہ کے قول سے سچ ہو گا پھر اس عقل سے دوسرے عقل صادر ہونگے انکے واسطے سے عالم عناصر ہونگے مسیح تو ذہن ہے پھر صادر نہو گا مگر عقل کے واسطے سے جسم روح القدس کی الوہیت اور ازلیت اور مقصد ہونکی اقرار کرتا ہے لیکن اسکی حقیقت میں فقط یہی اعتقاد کرتا ہے کہ وہ روح مقدس ہے امور خیر کی طلبت حث کرتا ہے اور نفس کے ترکے میں مساعدت کرتا ہے شر کو مکر وہ رکھتا ہے روح القدس کی حقیقت جبہ ہوئی تو اسکو الوہیت میں کچھ دخل نہوا تو کہم باب ایک ہے تین نہیں بیٹا ایک نہیں نہیں روح القدس ایک ہے تین نہیں معلوم کیجئے یہہ تینوں متباین تضایا ہیں دلیل کی اثبات میں انکو کچھ دخل نہیں اور اقبل سے بھی انکو کچھ تعلق نہیں انکو ذکر کرنا حشو اور بے فائدہ تو کہم اس تثلیث میں نہ مقدم ہے نہ متاخر انہ معلوم کیجئے تثلیث کو توحید میں اور توحید کو تثلیث میں اعتقاد کرنا کسی دلیل سے ثابت نہیں ہوتا اس کو ذکر کرنا فاسد کو فاسد پر بنا کرنا ہے اور یہہ بھی مجرد دعویٰ ہے اسکے اثبات پر کچھ برہان نہیں بلکہ اوپر کے مقدمات اسکے فساد پر پکار اٹھتے ہیں وہ جو کہ اس تثلیث میں نہ مقدم ہے نہ متاخر ہے سو باطل ہے کیا واسطے صدور بیٹے کا باپ ہونا بیٹے پر باپ کے تقدم کو ضرورۃ دلالت کرتا ہے اور روح القدس کا صدور ان دونوں ہونا بد اہتہ اسکی تاخیر پر دلالت کرتا ہے حکما کہتے ہیں مقدم در متاخر کے پانچ قسم ہیں ایک مقدم بالزمان اسی سے مراد یہہ ہے کہ مقدم متاخر کے ساتھ زمان میں مجمع نہو کجیسا تقدم زمان کے بعضہ اجزا کا اسکے بعض پر اور جیسا تقدم فوج علیہ السلام کا ابراہیم علیہ السلام پر صدور ثیا کا باپ بیٹے کی تاخیر پر زمان دلالت کرتا ہے دوسرا تقدم بالطبع ہے اس سے مراد یہہ ہے متاخر کا موجود ہونا ممکن نہیں مگر تقدم اسکے ساتھ موجود رہنا آسین کہ مقدم موجود رہنا اور متاخر موجود ہونا ممکن ہے بعضہ اسکی تعریف یوں کرتے ہیں کہ مقدم بالطبع وہ ہے اس تقدم کی طرف وہ متاخر محتاج رہے لیکن علت تا نہ رہے جیسا تقدم ایک کا دو پر اس تقدم و تاخر کے لحاظ سے بھی باب اور بیٹے میں تقدم و تاخر موجود ہے

کیا واسطے بیٹا اپنے وجود میں باپ کی طرف محتاج ہوا تیسرا تقدم بالشراف ہوا اس سے مراد یہ ہے کہ
 ایک شے دوسری شے سے مرتبہ میں اشرف رہنا جیسا تقدم موسیٰ علیہ السلام کا ہارون علیہ السلام پر
 اس جہت بھی باپ اور بیٹے میں مساوات نہیں بیٹا روح القدس سے اشرف ہو کیا واسطے بیٹے کے
 صدور اسکا صدور ہوا اور باپ دونوں اشرف ہو کیا واسطے ان دونوں کا اشرف باپ کے سبب
 ہے جو تھا متقدم بالرتبہ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ایک شے مبداء محدود نسبت دوسری شے کے قریب
 جیسے فوج کی پہلی صف سپاہی سے قریب مقدم ہے دوسری صف پر جو اس سے متاخر ہے اس جہت
 بھی مساوات نہیں کیا واسطے روح القدس کے نسبت کرتے بیٹا باپ سے مبداء ہے قریب پانچواں تقدم
 بالعلیۃ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ مؤثر میں جو شرائط تاثیر کو مستجمع ہے اور اس کے معلول میں علاقہ کی جہت
 جو ہے وہ جہت متقدم رہنا جیسا انگلیوں کی حرکت کو قلم کی حرکت پر کتابت میں تقدم ہے سو اس جہت
 بھی مساوات نہیں کیا واسطے باپ علت ہے بیٹے کے وجود کا بیٹا معلول ہوا اور روح القدس باپ اور بیٹے
 کا معلول ہوا دونوں میں مساوات نہیں رہی ان پانچوں قسم کے سوا اسکا اور ایک قسم بعضوں نے کہی ہے
 وہ تقدم بحسب الماہیۃ ہے جیسے ماہیت کے مقدمات کا تقدم اس ماہیت پر مع قطع نظر اس کے وجود
 عدم کو اعتبار کرنے سے بلکہ بحسب اصل تجوہر ذات اور ذاتی کے اس جہت بھی باپ اور بیٹے میں
 مساوات نہیں کیا واسطے باپ کی ماہیت جنسیہ حاصل تھی اس مرتبہ میں جہان بیٹے کی ماہیت نوعیہ
 حاصل نہیں تھی معلوم کیجئے مقدم اور متاخر کے جتنے اقسام ہیں ان سبہوں کو نظر کرتے باپ میں اور بیٹے
 میں اور روح القدس میں مقدم اور متاخر ہونا لازم آیا پھر تینوں میں مقدم اور متاخر نہیں بلکہ
 تینوں کا ازلیت میں اور عاقبت میں برابر ہونا باطل ہوا مقدم سے قدیم جو حادث کا مابین ہے
 انکی مراد ہو تو بھی دونوں میں مساوات نہیں کیا واسطے قدیم اور حدوث فلاسفہ کے پاس
 دو وجہ سے ہے ایک قدیم بالذات ہے وہ اسکو کہتے ہیں کہ اسکا وجود اس کے غیر سے ہوا اسکا
 مقابل محدث بالذات ہے وہ اسکو کہتے ہیں کہ اسکا وجود اس کے غیر سے رہے بیٹے کا اور روح القدس کا
 وجود باپ سے ہوا تو دونوں حادث بالذات ہوئے قدیم بالذات ہوئے دوسرا قدیم بالزمان

وہ اسکو کہتے ہیں کہ اُسکے وجود کے زمانہ کو ابتداء کہتے ہیں۔ اس کا تقابل مدت بالزمان ہے وہ اسکو کہتے ہیں کہ اُسکے زمانے کو ابتداء ہے ایک وقت تھا کہ اُسوقت میں وہ موجود نہیں پھر وہ وقت جا کر وہ سراسر اُسوقت میں وہ موجود ہوا یا کہ زمانہ کو ابتداء نہیں ہے وہ قدیم بالزمان ہوا بیٹے اور روح القدس کے زمانہ کو ابتداء۔ اسودہ اُسکے صدور کا وقت جس وقت صادر ہو پھر قدم میں دو فنون کی مسادہ آئے رہی ذات کا قائل ہوا تو ہم نہ کبیر نہ صغیر معلوم کیجئے کب و صغر کا اطلاق کبھی عمر کے نظر کرتے ہوتا ہے عمر میں جو بڑا ہوا اسکو کہتے ہیں عمر میں ہوا اسکو صغیر کہتے ہیں باپ بیٹے عمر میں بڑا ہونا یہی بات باپ کب ہو گا یہ صغیر ہو گا اس کے بعد دیکھ کر مسادہ اطلاق ہوئی کبھی اُنکا اطلاق حد کے نظر کرتے ہوتا ہے جیسا ماتی بی سے بڑا ہے اس کب و صغر کی دریافت حسیہ نہ ہوتی ہے مسیح کو لوگ مشاہدہ کئے ہیں اُسکا طول و عرض مشاہدہ کرنے والوں کو معلوم ہے لیکن باپ کو اور روح القدس کو کوئی مشاہدہ نہیں کئے پھر طول و عرض میں مسادات ہونا مجہول مطلق ہوا جو مجہول مطلق ہے معلوم کا مسادہ ہونا باطل ہے تو ہم مسیح نے نجات ابدی واسطے جس دننا الخ معلوم کیجئے ختم نے اقرار کیا کہ مسیح الہ ہے وہ جس دننا باطل ہے کیا واسطے جو الہ ہوا اسکو حیدر ہونا واجب کیا واسطے الہ کو جب جس دن ہوا تو الہ کا مرکب ہونا اور حادث ہونا لازم ہوا کیا واسطے جو جسم ہے سو مرکب اور حادث ہے الہ تو بسیط اور قدیم ہے اور بھی الہ جب جسم ہوا تو اس میں جسم کے صفات کا موجود ہونا ضرور ہوا پھر جتنے جسم میں انکے سارے صفات اُس میں مجتمع ہونگے تو اجتماع ضدین کا لازم آتا ہے یا بعض صفات ہونگے تو ترجیح بلامرج لازم آتی ہے یا اپنی ذات کے غیر کی طرف محتاج ہونا لازم ہوتا ہے اور بھی الہ واجب الوجود ہے انسان ممکن الوجود ہے وجوباً و امکان میں بتاؤ ذاتی ہے ذوق کا مجمع ہونا محال ہے اور بھی الہ کا مفہوم من حیث ہوا الہ انسان کے مفہوم کے ساتھ من حیث انسان جمع ہونا ممکن نہیں کیا واسطے وجوباً بین ہے حدوث کا اور بھی مسیح جب الہ سے پیدا ہوا اور قدیم ہے عالم کے وجود کے قبل اُسکا وجود ہے تو ہیرودیس کے زمانہ میں پیدا ہونا ممکن نہیں کیا واسطے قدیم بالزمان اور ممکن دونوں کا مجمع ہونا محال ہے عرض اُسکے سوا اور بھی قباچ لازم آتے ہیں تو ہم وہ مسیح الہ کا الہ ہے الخ یہ جملہ صوف ہے اور کچھ جملہ ہرگز ہرگز ارب عیسیٰ المسیح الہ کا بیٹا ہے معلوم کیجئے انسان کامل

جو ہو گا سو اس کو نفس نامقہ اور جسم جیوانی جو قابل انقسام ہو رہنا ضرور ہے پھر یہ قید لگانا بے فائدہ ہے
 مسیح اپنے لاہوت کے دیکھتے باب کا مائل ہے جو کہتے ہیں وہ جملہ مسیح کی ذات غیر اولہ کی ذات
 غیر ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اس سے دو ذات ثابت ہوئے ایک اولہ دوسرا اس کا مائل اس سے
 اولہ کا تعدد و لازم آیا اور دو نہیں سمجھا باطل ہوا جب باب کا مائل ہوا تو نامہ نسبت باب کا مفعول
 نہ ہونا ضرور ہوا وہ جو کہتے ہیں کہ لاہوت جسم میں حلول نہیں کی بلکہ جسم لاہوتیت میں مستعمل ہوا
 سو دونوں میں کچھ فرق معلوم نہیں ہوتا بلکہ دونوں جملہ مترادف ہونا ظاہر ہے وہ استعمال سے کیا
 مراد لینے ہیں سو ظاہر ہو تو اس میں ہم کلام کرینگے استعمال سے تعلق پکڑنا مراد لینے میں جیسی نفس نامقہ
 بدن سے تعلق رکھتا ہے مثیل نفس نامقہ کی ذکر کرنا بھی اسی کی طرف اشارہ کرتا ہے سو یہ فاسد ہے
 کہا واسطے نفس نامقہ کی تعلق بدن کے ساتھ تعلق تدبیر و تصرف کی ہے لاہوتیت کی تعلق مسیح کے
 جسد کے ساتھ ایسی ہی ہو تو ان کے دعویٰ کو جو کہتے ہیں کہ مسیح اللہ کا مثل ہے منافی ہوئی اور
 بھی لاہوتیت مسیح کے جسد کے ساتھ تعلق پکڑی تو ازل میں پکڑنا جائز ہے لازم تو باطل ہے مگر وہ
 بھی باطل ہوا طارمہ کی دلیل یہ ہے کہ قابلیت جو ہے ذات کے لوازمات سے ہے اگر ذات
 کے لوازمات سے نہ تو امتیاز ذاتی جو تھا منقلب ہو کے امکان ذاتی ہو جاتا کیا واسطے قابلیت
 جب لازم نہ ہو سکے بلکہ عارضی رہے تو ذات فی حد نفسہا پیش از عروض قابلیت کے مقبول حادث
 کو محققہ القبول ہوگی پھر قابلیت عارض ہوئی کے بعد اس عارض کی ذات ممکنہ القبول ہوگئی تو
 ذات میں انقلاب ہونا لازم آتا ہے جب قابلیت ذات کے لوازمات سے ہوئی تو اس قابلیت کا انکار
 ذات سے منع ہوا سو قابلیت کا دائم ہونا ثابت ہوا ذات تو ازل سے تو قابل بھی ازل ہی ہوا پھر
 قابلیت کی ازلیت مقتضی اس بات کی ہوئی کہ ذات حادث سے ازل میں مصنف ہونا اور لازم
 باطل ہے سو اس واسطے ہے کہ قابلیت نسبت ہر قابل و مقبول دونوں کو چاہتی ہے پھر قابلیت
 کا ازل میں صحیح ہونا قابل و مقبول دونوں ازل میں صحیح ہونا مستلزم ہے اس سے حادث
 ازل میں موجود ہونا صحیح ہونا یہ تو باطل ہے اور بھی لاہوتیت کی نسبت سب اجسام کی طرف

علی السبیل ہے لاہوتیت بار عیسیٰ کذب کے جس سے تعلق پیکر کر مسیح بن مریم کے جس کے تعلق پیکر سے تو ترجیح
 بلا مرجع لازم آتی ہے اگر کہے عیسیٰ کا کون بغیر باپ کے ہونے سے لاہوتیت اس کے جسد میں مستعمل ہونے
 کو اختیار کی تو ہم کہیں گے کہ آدم کا کون مان باپ دونوں سے نہیں اور حوئی کا کون مان سے نہیں
 آدم کو الہ اور ابن اللہ اور حوئی کو الہ اور بنت اللہ کہنا ضرور ہوا بلکہ آدم کی گھٹلی میں کثیر اوج پیدا
 ہوتا ہے اس کو بھی الہ اور ابن اللہ کہنا اگر کہے کیرے سے احیاء موتی اور ابراہیم اور ابرہہ وغیرہ
 خوارق ظاہر نہیں ہوتے اس لئے ہم اس کو الہ اور ابن اللہ نہیں کہتے تو ہم کہیں گے احیاء موتی اس کی
 الوہیت کے جب دلیل ہوئے تو اعتقاد دلیل سے مدلول کا اتنا لازم نہیں آتا جتنے کہ کثیر اوج تھا
 الہ اور بھی لاہوتیت ابن کے جسد میں استعمال کرنا اور روح القدس میں استعمال نہ کرنے کو کچھ وجہ
 نہیں بلکہ اس کا استعمال روح میں اولیٰ تھا کیا واسطے وہ بسیط ہے بخلاف مسیح کے جس کے وہ مرکب ہو تو ہم
 اور کل واحد ہیں لیکن اجسام کی تفریق سے نہیں بلکہ اشخاص کی اتحاد سے سو اس اتحاد کا فساد ہم اور
 ذکر کئے اب بیان اس کو اعادہ کرنیکی احتیاج نہیں نصاریٰ کے دوسرے اعتقاد جاری ہے اس
 اعتقاد سے کہ وہاں کچھ عرض متعلق نہیں تھا اس لئے ہم اس کو ترک کئے تیسرے اعتقاد کا نام اعتقاد
 نقیدی ہے وہ یہ ہے کہ میں ایمان لایا اللہ پر جو باپ ہے مقتدر خالق آسمان و زمین کا اور
 جو چیز دیکھتے ہیں اور جو نہیں دیکھتے سب کا خالق ہے اور ایمان لایا بن اپنے رب عیسیٰ المسیح پر
 جو الہ کا ایک لوتہ بیٹا ہے اور وہ سب عالم کے اول پیدا ہوا اور وہ مسیح الہ ہوا الہ سے پہلے ہوئے اور
 اور جتنے ہے رب حق سے مولود ہے مصنوع نہیں اور مسیح اور اس کا باپ دونوں ایک ہی جوہر ہے
 میں اسی سے سب اشیاء بنے ہماری نجات کو واسطے آسمان پر سے اترا اس کا عمل روح القدس سے
 ہوا اور انسان بنا بلا طوس نبی کے زمانے میں مولیٰ پر چڑھا الخ اور ایمان لایا روح القدس
 جس نے باپ سے اور بیٹے سے جہت جو صادر ہوتی ہے اس کو نفست ہے اور وہ باپ اور بیٹے
 کے ساتھ تعجد اور عبادت کرتے ہیں اور وہ انبیا کی زبانوں پر کلام کرتا ہے الخ اسی اعتقاد کا
 بطلان ادھر کے دلیلون سے ظاہر ہوتا ہے معلوم کیجئے نصاریٰ سب اولیٰ باپ کے جو روم کا

اسقف تمام پنج تھے انہیں اختلاف ہوا سو انکے چند فرقے ہوئے از انجملہ کاتھولکوں اور یونانیوں اور
 مشسیتوں اور اسکائیڈن اور مریٹائیڈن اور ارمینیوں اور اصبغائیوں اور ارشیڈن اور
 قلیبیروں میں اہل برٹن میں اختلاف سنہ ایکہزار پانسو چوبیس عیسوی میں پڑا ہنری ہشتم کی حکومت
 میں انکے سب اسقف اور قسب لندن میں سنہ ایکہزار پانسو باسٹ عیسوی میں جمع ہوئے عقیدے کے
 چند مقدمہ ٹھہرائے از انجملہ یہ عقیدہ ہے کہ الہ واحد ہے وہ ازلی ہے اسکو جسم نہیں منقسم اور تجزی
 نہیں ہونا اسکی قدرت اور حکمت اور لطف کو انتہائیں دکھتی اور نہیں دکھتی سب چیزوں کا پیدا
 کرنے والا اور بنانے والا وہی ہے اس لاموت کی وحدانیت میں تین شخص ہیں ایک ہی چہرہ اور ایک صورت
 اور ایک ہی ابدیت والے وہ باپ اور بیٹا اور روح القدس میں بیٹا وہ اللہ کا کلمہ ہے ازلی
 میں باپ سے پیدا ہوا انسان کی ولادت کو رحم اور جسد سے کنواری مبارک کے استعمال
 کیا اور تولید الہی اور انسانی دونوں کے واسطے الہ اور انسان ہوا اور روح القدس باپ
 اور بیٹے سے متکون ہوا باپ اور بیٹا اور روح القدس ایک ہی جنس سے ہیں اور ایک ہی جلال
 کے اور ایک ہی مجد کے وہ روح الہی ہے انتہی غرض بطلان اس عقیدے کا جو یہی ہریان کی
 احتیاج نہیں رکھتا اور ہم جو کہ اسکو دیکھنے سے اسکا بطلان ظاہر ہوتا ہے [انٹھوا خیرا]
 لکم باز رہو کہ جہلا ہو تمہارا یعنی الہ تین ہیں کہنے کو یسوع ابن اللہ ہے بولنے کو چھوڑ دو
 یہ چھوڑنا تمہارے حق میں بہتر ہے معلوم کیجئے ثلاثہ کا لفظ جو اس آیت میں خبر محذوف مبتدا
 کی ابتدا خبر کا جملہ مقولہ ہے تقولوا کا تقدیر اسکی یوں ہے لا تقولوا الاله واحد بالجہل ثلاثہ
 بالاقانیم یعنی مت کہو الہ جو ہر کے دیکھتے ایک ہے اور اقنوم کے دیکھتے تین ہیں یا تقدیر یوں ہے
 لا تقولوا الا قانیم ثلاثہ یعنی مت کہو اقنوم تین میں خیرا منصوب ہو محذوف کل کی خبر ہے
 تقدیر گو یا یوں ہے یکن الا انتہا خیرا لکم یعنی باز رہنا تمہارے واسطے بہتر ہوگا یا مقول ہے
 محذوف فعل کی اسکی تقدیر و انتہا خیرا یعنی لے آؤ بہتر کو یعنی بہتر اعتقاد اختیار کرو پھر خیر کا
 لفظ جوافل التفصیل ہے اسکو اسکے باب پر باقی رکھیں لہذا خیرا کے بعد منہ کی تقدیر کرنا یعنی

تمہارا اعتقاد ہی بہتر سمجھتے ہیں تو اس سے بہتر اعتقاد کو اختیار کرو اگر اُسکو تفصیل پر باقی نہ رہے
تو خیر سے مراد توحید لینا پھر کفہی تثلیث کے جو قائل ہیں اُس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو
منزہ کر کے فرمایا اِنَّمَا اللّٰهُ وَاحِدٌ اِلٰہ نہیں ہے مگر الہ ایک ہے نصاریٰ اُسکو
اللہ کا بیٹا ہے جو کہتے ہیں اُس سے اللہ تعالیٰ اپنی ذات کو منزہ کر کے کہتا ہے سُبْحٰنَہٗ اَنْ
یَکُوْنَ لَہٗ وَلَدٌ پاک ہے اُسکو کہ اُسکو فرزند ہو یعنی الہ اس لائق نہیں کہ اُسکو فرزند ہو
کہا دے ولد خبر ہوگا اپنے والد کا اللہ تعالیٰ تجزی سے منزہ ہے اور بھی ولد ہو نا حدوث کی
علامت اللہ تعالیٰ نو قدیم ہے لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ اُسی کا ہر جو کچھ
آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اُس جملے کو اللہ تعالیٰ نے آپ منزہ ہونیکے بیان
فرمایا اُسکی تفصیل یہ ہے اللہ تعالیٰ آسمان زمین کا مالک ہر جو کچھ اُنہیں ہے سب اُسکی ملکات
سب بندے ہیں عبادی اور مرید بھی اُسی کے بندے ہیں جو اللہ کا بندہ ہے اللہ کا فرزند اور اُس کا
جز کیسا ہوگا تجزیہ قبول کرنا اجسام کی خواص سے ہے اللہ تعالیٰ اجسام اور اغراض کے صفات
سے منزہ ہے وَکَفٰی بِاللّٰہِ وَکِبَلًاہ اور اللہ بس ہے کام بنانے والا یعنی جمیع مخلوقات
کے امور کی تدبیر اور محدثات کی محافظت واسطے اللہ تعالیٰ بس ہے دوسرا الہ ہونکی اعتبار
نہیں پس مسیح کو الہ ٹھہرانا بے فائدہ ہو کیا واسطے جتنے معلومات ہیں اللہ تعالیٰ اُن سب کا عالم ہے
جتنے مقدرات ہیں اُن تمام پر قادر ہے جو ایسا ہو وہ الوہیت کے واسطے کافی ہے ہر
اُسکے ساتھ دوسرے کو الہ ٹھہرانے تو یہ الہ مطلق ہوا اُسکے ٹھہرانے سے کچھ فائدہ نہیں
جو مطلق ہے وہ ناقص ہے جو ناقص ہے وہ الوہیت کی لیاقت نہیں رکھتا کُنْ یَسْتَنْکِفُ
الْمَسِیْہُ اَنْ یَّکُوْنَ عِبْدًا لِلّٰہِ وَلَا اَمَلِیْکَ الْمَقَرُّوْنَ مسیح ہرگز تنگ نہیں کرتا
اللہ کا بندہ ہونے سے اور مقرب فرشتے استکف مضاعف ہے الاستکاف کا کففت الذم سے محفوظ
ہے اُسکی معنی رخسار سے پر سے آنسو کو اٹھنے سے بچھنا بعد اُسکو الفت اور تنگ اور کنہی نے میں
استمال کئے مقرب فرشتوں سے حاملان عرش اور افضل فرشتے جیسے جبرائیل میکائیل اسرافیل

وغیرہ مراد ہیں معلوم کیجئے مسیح علیہ السلام کے مجوسے اور خوارق جیسے مردوں کو زندہ کرنا اور
 بان پیٹ کے اندھے اور کورسی اور گنگے کو درست کرنا اور غیب کے باتوں کی خبر دنیا دیکھ لھاری ہوئی
 کرنے لگے کہ مسیح الہ اور ابن اللہ ہے سو اللہ تعالیٰ انکے شبہہ کو رفع کرنے کے واسطے اس جگہ کو فرمایا
 مسیح مان کے رحم میں خون حیض سے پرورش پایا یحییٰ بن دود و دود بیتا تھا اُسکو چلنے پھرنے کی طاقت
 نہیں تھی غیر اُسکی خدمت کرینکا محتاج تھا کوئی کھانا نہ کھاتا تھا بلا دے تو بیتا تھا جب بڑا ہوا
 اور مجرہ بند نے لگا تو بھی جسم کی کٹافٹوں سے بپا رہا نہیں تھا کھانے پینے گئے موتے کا محتاج تھا اور
 غیب کے اسباب کہ جنکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکو اطلاع ہوا خبردار نہیں تھا ایسا شخص اللہ کا بندہ
 ہونے کا ننگ نہیں رکھتا ہے اللہ کا بندہ ہونا اُسکو شرف ہے جسکے سبب اسکو مجرہ بتلانے
 کی قدرت ہوئی ایسا محتاج شخص غیب کی کچھ خبریں دینے سے اور مجرہ بتلانے کی قوت قدرت
 ہونے سے الہ اور ابن اللہ نہیں ہوتا مقرب فرشتے باوجودیکہ نورانی جسم رکھتے ہیں اور اللہ
 تعالیٰ کی درگاہ کے نہایت مقرب ہیں لوح محفوظ کے اسرار سے اطلاع رکھتے ہیں اور کمال قوت
 اور قدرت رکھتے ہیں قوت اور قدرت میں اور غیب الہی مسیح سے براتب تفوق رکھتے ہیں یہ لوگ
 اللہ کے بندہ ہونے کا ننگ نہیں رکھتے تو مسیح تھوڑا علم اور تھوڑی قدرت جو رکھتا ہے کیا اللہ
 کی بندگی سے ننگ کر لیا اگر ننگ کیا تو مسیح ہوا بلکہ فرعون ہوا محی السنہ ابو محمد البغوی وغیرہ
 کہتے ہیں بخوان کے لھاری کی وفد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جو آئی تھی سو کہنے لگی ہمارا صاحب
 تم کیا واسطے عیب لگاتے ہو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارا صاحب کون ہے کہے مسیح ہے بنی
 علیہ وسلم فرمائے میں کس بات کا عیب لگایا تو کہے تم کہتے ہو عیسیٰ اللہ کا بندہ اور اسکا رسول
 ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ کو اللہ کا بندہ ہونا عار نہیں اسی پر یہ آیت نازل ہوئی
 اِس آیت سے بعضوں نے فرشتے بشر سے افضل ہونے کی دلیل لی ہے معلوم کیجئے بشر افضل
 ہیں یا ملائکہ اس میں اختلاف ہے ابن بطال نے کہا ہے جمہور اہل العلم کا مذہب یہ ہے
 ملائکہ بنی آدم سے افضل ہیں حافظ عسقلانی نے اُسکے قول کو رد کیا ہے اور بولہ جمہور اہل

مسیح بن مریم
 علیہ السلام
 فرمایا کہ میں
 اللہ کا بندہ
 اور رسول ہوں
 میں نے اپنے رب
 سے کچھ مانگا
 کہ وہ مجھے
 اپنے بندوں
 میں سے افضل
 بنا دے

تفصیل کے لیے

مذہب یہ ہے کہ بنی آدم کے صلحا تمامی اجناس سے افضل ہیں ملائکہ کی تفصیل کی طرف نہیں
 ہیں مگر فلاسفہ اور معتزلہ اور اہل سنت کے بعضے اہل تعوف اور بعضے اہل ظاہر پھر بعضے انہیں
 کے نوع ملک اور نوع بشر میں تفصیل دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ملک کی حقیقت افضل ہے انسان
 کی حقیقت سے اور بعضے اس خلاف کو خاص کرتے ہیں صلحا و بشر اور صلحا و ملائکہ کے ساتھ
 اور اسکو خاص کرتے ہیں انبیاء کے ساتھ اور بعضے ملائکہ کو انبیاء کے غیر پر تفصیل دیتے ہیں اور
 بعضے ملک کو سب انبیاء پر تفصیل دیتے ہیں سوائے ہمارے بنی محمد علی اللہ علیہ وسلم کے انتہی
 امام رازی نے تفسیر میں سورہ بقرہ کے کہا اکثر اہل سنت کہتے ہیں انبیاء علیہم السلام ملائکہ
 افضل ہیں معتزلہ کہتے ہیں ملائکہ افضل ہیں انبیاء سے اسی قول کو قاضی ابوبکر الباقلائی ہمارے
 مستکملین سے اور ابو عبد اللہ الحلیمی ہمارے فقہائے اختیار کہتے ہیں اربعین فی اصول الدین
 میں کہا ہمارے اصحاب اور شیعہ کا مذہب یہ ہے انبیاء ملائکہ سے افضل ہیں معتزلہ
 اور فلاسفہ کہتے ہیں ملائکہ مساویہ بشر سے افضل ہیں ہمارے اصحاب سے قاضی ابوبکر
 الباقلائی اور ابی عبد اللہ الحلیمی اسی کو اختیار کہتے ہیں انتہی امام نووی نے شرح مسلم
 میں کہا معتزلہ کہتے ہیں ملائکہ افضل ہیں انبیاء سے ہمارے فقہاء وغیرہ کا مذہب یہ ہے
 انبیاء افضل ہیں ملائکہ سے انتہی تاج الدین السبکی نے جمع الجوامع میں کہا ہمارے بنی محمد
 علیہ وسلم سب عالمین سے یعنی انبیاء و ملائکہ وغیرہم سے افضل ہیں حضرت کے بعد افضل
 باقی انبیاء ہیں انبیاء کے بعد ملائکہ افضل ہیں شیخ ابن حجر مکی نے شرح اربعین نووی میں کہا معتزلہ
 ملائکہ کو انبیاء پر تفصیل دے گئے ہیں باقلانی اور حلیمی بھی انکی متابعت کئے ہیں یہ قول مردود ہے
 بلکہ بشر کو ملک پر فضیلت ہے اس سے مراد یہ ہے خواہی بشر یعنی انبیاء فقط خواہی ملائکہ
 سے افضل ہیں خواہ ملائکہ سے جبرئیل اسرافیل میکائیل عزرائیل عالمان عرش مقربین
 کروہین روحانین مراد ہیں خواہ ملائکہ عوام بشر سے بالاجماع بلکہ بالضرورة افضل ہیں
 عوام بشر افضل ہیں عوام بشر سے صلحا مراد ہیں نہ شفا جلیسا کہ یہی وغیرہ کہے ہیں انتہی

ملخصاً اس سے معلوم ہوا اشعری کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے انبیاء کے بعد فضیلت میں بعد
 مرتبہ ملائکہ کا ہے اور ملائکہ اگرچہ رسول نہیں بشر کے انبیاء کے غیر سے اگرچہ ولی ہوں جیسے کہ
 ابو بکر رضی اللہ عنہما افضل ہیں اشعری کا ظاہر طریقہ یہی ہے سبکی اور سیوطی وغیرہ اسی کو اختیار
 کئے ہیں شیخ ابراہیم اللقانی نے جوہرہ کی شرح میں کہا یہ طریقہ مرجوح ہے دوسرے طریقہ یہ ہے
 انبیاء بشر کے افضل ہیں ملائکہ کے رسولوں سے اور رسول اور خواص ملائکہ افضل ہیں عائشہ
 سے اور عامۃ بشر یعنی اولیاء افضل ہیں عامۃ ملائکہ سے مائتہ دینہ کا طریقہ جسکو امام صفار
 اور نجم الدین النسفی اختیار کئے ہیں یہ ہے کہ رسول بشر کے افضل ہیں رسول ملائکہ سے اور
 رسول ملائکہ افضل ہیں عامۃ بشر سے سراج البلقینی نے منہج الاصلین میں کہا مذہب مختار حنفیہ
 یہ ہے کہ خواص بشر یعنی رسولان بشر کے سب ملائکہ سے افضل ہیں خواص ملائکہ افضل ہیں
 انبیاء سے جو رسول نہیں انبیاء جو رسول نہیں افضل ہیں اُن ملائکہ سے جو غیر خواص ہیں ان
 دونوں طریق میں فرق یہ ہے انبیاء جو غیر رسل ہیں پہلی طریق میں سکوت عنہم میں ثانی طریق
 میں اُن پر نص ہے صلی اللہ علیہ وسلم بشر جو انبیاء نہیں مضمون علیہم میں پہلی طریق میں سکوت عنہم میں سر
 طریق میں شیخ ابراہیم اللقانی نے کہا ثانی طریقہ جسکو بلقینی نے نقل کیا ہے حنفیہ کا مشہور
 نہیں حق انکے پاس خواص بشر یعنی انبیاء خواہ رسول ہوں یا غیر رسول سب ملائکہ سے
 افضل ہیں اور خواص ملائکہ افضل ہیں عوام بشر سے اور عوام بشر افضل ہیں عوام ملائکہ
 سے انتہی محقق ابن ہمام نے مسأرہ میں اسی قول کو اختیار کیا ہے بندہ عاصی کہتا ہے
 پہلے طریقہ والے رسل بشر جو کہ احتمال رکھتا ہے کہ انکی مراد رسل سے عام ہو جو انبیاء کو
 بھی شامل ہے استعمال رسول کا نبی میں شایع ہے نبی کا لفظ ذکر نہ کر کر رسول کے لفظ کو بولے
 سو مشاکلہ کی صنعت کے واسطے ہے اس تقریر پر انکے طریقہ میں انبیاء سکوت عنہم نہیں واللہ
 اعلم ابو المظفر السمعانی یعنی علماء مالکیہ سے کہا مومنون کے عصاة اور سوتی لوگ انبیاء اور
 سے کم رتبہ ہونے پر سب کا اتفاق ہے مطیع اور صلیاء لوگ ملائکہ سے افضل ہیں یا نہیں اُمین

دو قول ہیں ابن یونس نے مالکیہ سے کہا ہمارے علماء کہتے ہیں مومن مطہر ملائکہ سے افضل ہے
شیخ ابراہیم اللقانی مالکی نے کہا ماتریدیہ کا طریقہ جسکو ہم حق کہتے اسی پر اکثر مالکیہ میں انتہائی
معتزلہ کے استدلال کی وجہ اس آیت سے یہ ہے نصاریٰ مسیح کی رفعت میں غلو کئے
اور اسکو عبودیت سے باہر کئے سو انکے رد میں یہ کلام جاری ہوا ہے سو اللہ تعالیٰ نے
فرمایا مسیح اللہ کی عبودیت سے تنگ نہیں کرتا مسیح تو کبلا ملائکہ مفرجین جو مسیح سے قدو
منزلت میں بالا ہیں اللہ تعالیٰ کی عبودیت سے تنگ نہیں کہنے عیسیٰ سے ترقی کر کے
فرشتہ بن کر ذکر کیا سو بلاغت کا قاعدہ ہے کہ ترقی نہیں ہوتی مگر ادنیٰ سے اعلیٰ کی
طرف عیسیٰ سے ترقی کر کے ملائکہ کو جب ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ ملائکہ بشر سے افضل ہیں نبی
نے کہا آیت کی دلالت اس مطلب پر علم معانی کی نسبت کرتے قطعی ہے اشاعرہ
کہتے ہیں یہ استدلال صحیح نہیں ہوتا مگر اس تقدیر پر کہ یہ آیت فقط نصاریٰ کے رد
کے واسطے نازل ہوئی کر کے ہم مسلم رکعین اور نصاریٰ ملائکہ کی تفصیل کا اعتقاد رکھتے
ہیں کر ثابت کریں تو اس تقدیر پر مسیح عبودیت سے تنگ نہیں کرتا اور ملائکہ جو مسیح
سے اعلیٰ ہیں وہ بھی تنگ نہیں کرتے یہ کہنا صحیح ہو گا لیکن نصاریٰ کا تو یہہ اعتقاد
نہیں بلکہ وہ مسیح کی الوہیت کا اعتقاد رکھتے ہیں الہ اور ابن اور روح القدس تینوں
مجددین متفق ہیں کہتے ہیں پھر معتزلہ وغیرہ کا استدلال صحیح نہیں اور فقط نصاریٰ کے
رد کے واسطے نازل ہوئی اور اسمین ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہے سو ہم اسکو
مسلم نہیں رکھتے کیونکہ یہ آیت مسیح کی اور ملائکہ کی الوہیت کا اعتقاد رکھنے والے دونوں کی
شان میں نازل ہوئی ہو اور آیت کی سیاق منہم اور مبالغہ کے اسلوب پر ہے کیا واسطے
اللہ تعالیٰ نے اول فرمایا اِنَّمَا اللہ وَابْنُ عِزِّکَ لَکَ سَوَاسٌ ایت میں اپنی وحدانیت اور
ملکیت اَللّٰهُمَّ اِنَّمَا اَنَا عَبْدُکَ ایت میں اپنے عبادت سے نہ مسیح تنگ کرتا ہے
نہ ملائکہ تقدیر کلام کی یونہی ہے مذکور اوصاف سے جو ذات کم متصف ہو اسکی عبادت سے

تنگ کہ نیکانہ سے جتنی ہے حکومت نصاریٰ اٹھراتے ہو اور اسین کمال ہے کہ کر اعتقاد کرتے ہیں اور
 ملائکہ جنکو بعضے نادان اٹھراتے ہیں اور انین کمال ہے کہ کر اعتقاد کرتے ہیں امام رازی نے معتزلہ کی
 استدلال کی بدین یوں کہا ہے کہ ملائکہ کی اطلاع غیب کے باتوں پر بشر سے افزو رہنا اور ملائکہ کی قوت
 اور اس عالم میں تصرف کر لیکہ قدرت بشر کی قوت اور قدرت سے زیادہ ہونا ہمارے پاس مسلم ہے
 کہو اُس میں نزاع نہیں نزاع جو ہے طاعتون کے ثواب میں ہے طاعتون کے ثواب کے نظر کرتے
 بشر افضل ہیں یا ملائکہ سو محل نزاع جو فضیلت ہے اُس پر اس آیت میں دلالت نہیں ہے کیا واسطے
 نصاریٰ عیسیٰ کی الوہیت ثابت نہیں کئے مگر اس لئے کہ اُس نے غیب کی خبریں دین اور خرق
 عادات بتائیں اس شبہہ کی ابطال کے واسطے ملائکہ کو ذکر کرنا تمام ہو گا مگر ملائکہ اُس غیب انی
 میں اور اُس قوت و قدرت میں بشر سے بڑھ کر ہیں سو ہم اس بات کے قائل ہیں آیت سے
 طاعتون کی کثرت ثواب کے نظر کرتے ملائکہ کو بشر پر فضیلت ہونا اس مقام کو مناسب نہیں
 ملائکہ کی فضیلت پر استدلال جو کئے محل نزاع کو مائل نہیں کئے انکے اس استدلال کے اور

بھی جو امین ہیں انکو ذکر کرنے کی جگہ کتب عقاید میں وَمَنْ يَسْتَكْفِرْ عَنْ عِبَادَاتِهِ
 وَلْيَسْتَكْفِرْ فَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا اور جو کوئی کفر کرے اسکی بندگی سے اور تکبر کرے
 سو وہ اُن سبکو اٹھائیگا اپنے پاس ایکٹا یعنی جو کوئی اللہ کی عبادت کرنے سے تنگ کرے
 اور اُسکے پاس ذلیل و عاجز ہونے سے شر کشی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُن سبکو قیامت
 کے دن جمع کریگا اُس دن سب اُسکے روبرو ذلیل اور اُسکے عاجز ہو کر رہینگے معلوم کیجئے
 حشر عام ہے مومنون کو جو اسکی عبادت سے تنگ نہیں کرتے ہیں اور کافرون کو جو اسکی عبادت
 سے سرچھیرتے ہیں سو یہاں مستکفین کے غیر کو اقتصار کے واسطے ذکر نہیں کیا کیا واسطے

بعد کی تفصیل اس پر دلالت کرتی ہے فَاَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 فَيُوَفِّيهِمْ اجْرَهُمْ وَهُمْ فِيْهَا لَا يُغْنٰوْنَ
 ہر جو لوگ ایمان لائے ہیں اور نیک
 عمل کئے ہیں سو انکو پورا دے گا اُن کا واپ اور بڑی دیگا انکو سب سے بڑی

انکے اعمال کا ثواب جو دیکھ رہے تھے انہوں نے اس سے بڑھ کر ثواب دیکھا کہ جس کو نہ آنکھ نے دیکھی اور
 نہ کان نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں اس کا حفظہ گذرا **وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنَفَقُوا**
وَاسْتَكْبَرُوا فَمِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور جنہوں نے کنیا یا اور تکبر کیا یعنی اللہ کی عبادت
 سے سوا انکو عذاب دیکھا کہ کسی مار **وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِبَاسًا لَكَفِيفًا**
 اور نہ پادوشکے اپنے واسطے اللہ کے سوائے کوئی حمایتی اور نہ مددگار یعنی مستکبرین کا کوئی والی نہیں
 جو انکے امور کو درست کرے اور انکے مصلحتوں کی تدبیر کرے اور نہ کوئی نصیر جو انکو اللہ سے
 بچا دے اور انکے عذاب سے چھڑا دے مومن کے ثواب کو مستکبرین کے عذاب پر مقدم کیا
 کہ ان واسطے مستکبرین جب مومن کے ثواب کو ملاحظہ کریں گے بعدہ اپنے عذاب کو دیکھیں گے
 تو انکی حسرت زیادہ ہوگی معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے مذکور آیتوں میں منافق کفار یہود نصاریٰ
 حجت ذکر کیا بعد انکے شبہوں کا جواب دیا سواب تمام انسانوں کے سارے فرقوں
 کو علی العموم خطاب کر کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے جو فرمایا کہ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ**
قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ اسی لوگو تحقیق آپکی تم پاس تمہارے رب کی
 طرف سے دیں یہاں برہان سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں حضرت کو برہان یہی دلیل
 نامہ رکھا گیا واسطے حضرت کے ہاتھ پر معجزات باہرہ اور بیانات ظاہرہ نمود کیا جن سے
 حضرت کی سچائی معلوم ہوئی نبوت کے دعوے میں صادق ہونا ظاہر ہوا **وَأَنْزَلْنَا**
إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا اور اناری یعنی تیر روشنی واضح نور سے قرآن مراد ہے
 اسکو نور بولا گیا واسطے تاریکی میں سب چیز پوشیدہ رہتے ہیں جب روشنی ہوئی تو سب
 چیز ظاہر ہوتے ہیں ویسا ہی قرآن سے احکام ظاہر ہوتے ہیں اللہ کی وحدانیت اور
 رسول کی سچائی ظاہر ہوتی ہے اور سورۃ آلن کے سبب دونوں میں ایمان کا نور بڑھتا
 ہے **يَسِّرْ لَكُمْ نُورَكُمْ فَاِمَّا الَّذِي**
 یعنی اسکی توحید کئے اور اس کے صفات اور احکام اور اسماء کی اور اس کے رسولوں کی

اور کتاب کی تصدیق کے واسطے **وَأَعْتَصِمُوا بِهِ** اور اسکو مضبوط پکڑے یہ کی ضمیر کا مرجع
 اللہ تعالیٰ ہے یعنی ایمان پر ثابت رکھنے اور شیطان کے فریب سے بچنا رکھنے کو اللہ تعالیٰ
 کی طرف رجوع رہے یا یہ کی ضمیر نور کی طرف رجوع کرتی ہے یعنی قرآن جو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوا اسکو اپنا مسک کے **فَسِندٌ حَلَامٌ** فی رحمۃ مینہ وفضل
 سو جلد اگو اللہ تعالیٰ داخل کریگا اپنی رحمت میں اور فضل میں رحمت سے جنت مراد
 یا دنیا کے عذاب سے نجات ہونا فضل سے احسان مراد ہے جنت میں گئے بعد حکو
 عطا کرے گا۔ **وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** اور دکھائیگا انکو اپنی
 طرف صیبا بھی راہ یعنی اپنا فضل جو انہر اسکی تفضل کی ہے اسکو حاصل کرنیکی راہ کی انکو
 توفیق دیگا اور دین اسلام کہ جسکو اپنے بند و کج واسطے پسند کیا ہے اسکی راہ انکو بتائیگا
 معلوم کیجئے اس آیت میں تین چیز عطا کریگا وعدہ دیا ہے رحمت اور فضل اور ہدایت
 اس ہدایت کا وجود خارج میں فضل و رحمت پر مقدم ہے لیکن بلاغت کے قاعدے
 پر خوشی و مسرت جلد حاصل ہونیکے واسطے رحمت و فضل کو مقدم کیا **لِيَسْتَفْتُواكَ**
قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ تو ہی صواب کرتے ہیں تجھے تو کہہ اللہ حکم بتاتا ہے
 تم کو کلالہ میں یعنی تجھ سے حکم پوچھتے ہیں کلالہ کا تو کہہ اے محمد اللہ تعالیٰ تمکو کلالہ کا حکم بتاتا ہے
 اور اس سوال کا جواب آپ دیتا ہے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اس سورے کی ابتدا میں
 چند واقعات کے احکام بیان کیا بعد مخالفوں کے ساتھ مباہلے کی آیتیں ذکر کیا پھر سورہ
 کے آخر کو ایک واقعے کے حکم پر ختم کیا تا سورہ کی آخر اسکے اول کے ساتھ مشاغل اور
 ہمزنگ ہو معلوم کیجئے کلالہ کی میراث میں دو آیتیں نازل ہوئیں ایک آیت جو سورے کی
 ابتدا میں ہے وہ آیت شتا میں یعنی جاڑے کے موسم میں نازل ہوئی دوسری آیت جو
 سورے کے اخیر میں ہے یہ آیت صیف میں یعنی دھوپ کالے کے موسم میں نازل
 ہوئی اسی واسطے اس آیت کو آیت القیف کہتے ہیں یعنی گرتا گئے موسم میں نازل ہوئی

معلوم کیجئے ہم اوپر ذکر کئے کہ کلامہ کا اطلاق وارث اور مورث دونوں پر ہوتا ہے کلامہ کا اطلاق جب وارث پر کریں تو اس سے مراد وہ وارث ہے جو پدر ہو مورث پر اطلاق کریں تو اس سے مراد وہ شخص ہے جو مر جاوے اور اسکو والدین اور اولاد نہ ہے لفظ کلامہ کا مشتق قتل سے ہے عرب کہے ہیں قتل المرثم من فلان و فلان یعنی فلاتے اور فلاتے کے درمیان قرابت بعید ہوئی اور یرن بھی کہتے ہیں فلان عن فلان ثم قتل منہ یعنی فلانا فلاتے پر حمل کیا بعد اس سے بعید ہوا میت کے والد کو اور ولد کو میت سے جو قرب ہے اس کے بہ نسبت مورث کی قرابت بعید رہنے سے انکو کلامہ کہے اور کبھی قتل کی معنی غشی ہونی اور قوت جانے کی ہے سو یہ قرابت ولادت کی جہت سے نہ رہنے سے اس میں ضعف آیا اس لئے اس قرابت کو بطریق استعارہ کے کلامہ کہے معلوم کیجئے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیمار تھے سوا کی عیادت کے واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جابر نے اپنی میراث کی تقسیم کیسی کرنا سوال کرنے سے یہ آیت نازل ہوئی لیکن اس حدیث کے بعض روایات جابر کے قصے میں کونسی آیت نازل ہوئی سو اس میں اختلاف کئے ہیں اس کا بیان ہم سینتالیسویں ورد میں ذکر کئے اب چند احادیث جو اس آیت سے تعلق رکھتے ہیں انکو ہم بیان بیان کرتے ہیں ابن سعد اور ابن ابی حاتم جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ یستفتونک قل اللہ یتکم فی الکلامہ کی آیت میری شان میں نازل ہوئی امام مالک اور سلم اور ابن جبریر اور یحییٰ عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ بن نے کلامہ کا سوال بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا کیا اتنی کثرت سے کسی چیز کا سوال نہیں کیا بیان تک کہ اپنی انگلی سے میرے سینے میں مارے اور فرمائے آیت الصیف جو سورہ نساء کی اخیر میں ہے تجھکو کافی ہے امام احمد اور ابوداؤد اور ترمذی اور یحییٰ برادر بن عازب رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کلامہ کا سوال کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے صیف کی آیت تجھکو کافی ہے عدلی اور بزار اپنے مسندوں میں اور ابوالشیخ اپنی کتاب

انفراض میں سند صحیح سے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں تھے کلاہ کی آیت نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہر جا کر دیکھے تو حذیفہ موجود ہے سو وہ آیت اُسکو تلقین کئے حذیفہ دیکھے تو عمر رضی اللہ عنہ موجود میں پھر حذیفہ سے اُنکو اس آیت کی تلقین کی عمر رضی اللہ عنہ اپنی خلافت میں اُس آیت میں تامل کئے اور حذیفہ کو بلا کر اُن سے اس آیت کا سوال کئے حذیفہ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو جیسی تلقین کئے میں نے بھی تھوکی یہی ہی تلقین کیا وہ اُن میں اُس سے کچھ اقر و ذکر کبھی نہ کہو گا عبدالرزاق اور بخاری اور مسلم اور ابن جریر اور ابن المنذر عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ مجھکو آرزو رہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو تین چیز کا عہد کرتے کہ جسکی طرف ہم ٹھہرتے جد اور کلاہ اور ربا کے چند ابواب جد لینے واداکی میراث ربا یعنی سود کن چیزوں میں ہوتا ہے عبدالرزاق اور عدنی اور ابن المنذر اور حاکم عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ تین چیز کا سوال میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ہوتا تو میرے پاس حمر النعم یعنی سرخ اونٹوں سے زیادہ دوست ہوتا ایک تو حضرت کے بعد خلیفہ کون ہے دوسرا لوگ اپنے مالوں میں زکاۃ کا اقرار کرتے ہیں اور مجھکو نہ دینگے کہتے ہیں کیا اُنکو قتل کرنا جائز ہے یا نہیں تیسرا کلاہ ابو داؤد و طحاوی اور عبدالرزاق اور عدنی اور ابن ماجہ اور شاشی اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم تین چیز کو بیان کئے ہوتے تو دینا اور جو اُس میں ہے مٹنے سے میرے پاس احب ہوتا خلافت اور کلاہ اور ربا ابن جریر نے طارق بن شہاب سے روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کتف یعنی اونٹ کا شانہ لیکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو جمع کئے اور کہے میں کلاہ میں ایک حکم کرتا ہوں کہ جسکی خبر عمر میں اپنے پردوں میں دین اُسوقت گھر میں ایک سانپ نکلا کہ جس سے لوگ سب متفرق ہوئے عمر کہے یہ امر تمام ہونے کا اللہ تعالیٰ ارادہ کرنا تو البتہ اُسکو پورا کرتا معلوم کیجئے مذکور حدیثوں سے عمر رضی اللہ عنہ کی

فصلیت اور علم کا تجربہ معلوم ہوا کیا حاکم نے علی علیہ السلام فرمائے تھکو صیف
کی آیت کفایت کرتی ہے سو حضرت اُسکی تفصیل کو اُنکے فہم پر چھوڑ دئے اس لئے
کہ اُنکو مسائل فہم کرنے کی بعد غریبیاں کو مستیاد کرنے کی قوت اجتہاد یہ ہے البتہ
اجتہاد کو گرفتاری دینگے کہ نہ اُنکا جان کو نہ علی علیہ السلام پر فرض تھا عمر
رضی اللہ عنہ نے اُسکو معلوم کرنے کی کوئی تاکہ تاریخ سے تفصیل معلوم ہو جاوے اجتہاد کا
بار اسنے پر نہو دے ہم جو تقریر کے اس سے خاص ہو ایسے سبب عمر رضی اللہ عنہ کی عدم

عرفت علوم میں اس قسم سے دلیل جو لئے میں اصل ہے **لَا تَزَوَّجُوا أَهْلَكُ**
لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَا أُخْتُ لَهُ أَخْتُ فَلَهَا يَصْفُ مَا تَرَكَ اگر ایک مرد مر گیا کہ اُسکو
فرزند نہیں اور اُسکو ایک بہن ہے تو اس بہن کو آدھا اُس کا جوہ
چھوڑا ملک کی معنی مرنا موت کو ہلاک کے لفظ سے تعبیر کیا اس واسطے کہ موت فی الحقیقت
اعدام ہے معلوم کیئے بہن نصف کی وارث ہو نیکی واسطے میت کو والد بھی ہونا ضرور
ہے اس پر سب کا اجماع ہے سو آیت میں ولد پر اکتفا کیا گیا واسطے اُس پر سوال دلت
کرتا ہے سوال تو کالہ کا تھا کالہ وہی ہے جس کو ولد اور والد ہواخت بہن کو کہتے
ہیں بہن کا لفظ عام ہے اعیانی بہن پر یعنی حقیقی باپ اور ماں ایک ہی ہیں اور علاتی
بہن پر یعنی باپ ایک ہی ہے ماں علیحدہ ہے اور اخیانی بہن پر یعنی ماں ایک ہی
ہے اور باپ مختلف ہے اطلاق کیا جاتا ہے لیکن اخیانی بہن کا حکم سورے کے
شروع میں مذکور ہوا سو یہ حکم اعیانی اور علاتی بہن کا ہے فلها نصف ما ترک
یعنی میت کی بہن کو اس میت کے ترکہ کے سے آدھا ترکہ ہے میت کو بہن ایک
ہی منقسم ہو تو اُسکا فرض نصف ترکہ ہے پھر میت کو علقہ نہ ہو تو باقی مال میت
المال کو ہے یہ زید بن ثابت کا مذہب ہے شافعی نے بھی اُسی کو اخذ کیا ہے ابو
حنیفہ کے پاس باقی کا نصف بھی بہن کو بطریق رد کے دینگے میت کو ایک لڑکی

نوع و اس لفظ کا عام
رہا ہے ورنہ یہ سبب
اللفظ زیادہ کر کے
کہتے ہیں اس لئے
ہاں اس طرح

مصلحتہ ن کو جانتا ہے احکام کی تکلیف اور میراث کی تقسیم جو اخیر مقرر کیا ہے ان کے بعد اس میں اس کے غصہ میں جانکر معین کیا ان جو بدلا سو حق سے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اس سے اس کے شروع میں تمام کمال قدرت کا بیان کیا ہے کہ ان میں اپنے کمال علم کا بیان کیا ہے وحی الہیہ میں الوہیت جو اویصال اور نشاندہی معنی ہے اور یہی وہ حق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر اور نواہی کا مطیع بننا اور سب کا صفا بننا ہو اس میں ابی سببہ اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ابی نعیم اور ابن جریر اور ابن کثیر اور ابن المنذر اور بیہقی و لابل البیہقی میں برابر روایت ہے اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ آخر سورہ کامل نازل ہوا سورہ اعراف ہے اور اخیر آیت نازل ہوئی سورہ نازک ا خاتمہ ہے یہ تم تک قل اللہ یفتیکم فی الکلمات الایہ معلوم کیجئے کوئی ایسا خیر نام نہ ہوئی سو اس میں اختلاف ہے اسکا بیان ہم اٹھایم میں درود میں واقف ہو تا ترجمہ ان فیہ الی اللہ کی تفسیر میں بیان کئے ہیں ثعلبی اور ابن مردودہ اور واحدی تفسیر میں ابن ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما جو کوئی سورہ نسا پڑھا تو گویا ہر مومن اور مومنہ پر جو میراث کے وارث ہوتے ہیں تصدق کیا اور اسکو اثنا اجر ملیگا گویا آزاد کو خرید کیا اور شرک سے بری ہوگا اور اللہ کی مشیت میں ان لوگوں میں ہوگا کہ جنھوں سے اللہ کے درگزر اقولہ گویا آزاد کو خرید کیا روایت کا لفظ یون واعطی من الاجر کم ان شری محرراً آزاد کو خرید کرنے سے غلام کو آزاد کرنے کیواسطے خرید کرنا مراد ہے اس حدیث کو ابن الخدزی نے موضوعات میں شمار کیا ہے حافظ عقیلی اور حافظ سیوطی غیر غلط ہیں اسکی قطع پر اتفاق خاتمہ الطبع بہ میں درکار ہے کلام قد حصہ اول تفسیر اردو سی بہ فیض الکریم (ج کے چند ابند الی اج مطبع فیض الکریم حیدر آباد دکن تک و فصل رابع الاول کی تفسیر میں نفس الامتہ فیض اللہ تعالیٰ علی عبید اللہ ثانی فقط

نفس الامتہ
مستند

